

## شرح سنن الترمذي كتاب الصلاة ١٣

عبدالله السعد

قال حدثنا هناد قال حدثنا عبدة عن سعيد بن ابي عروبة عن سليمان الناجي عن سليمان الناجي البصري عن ابي المتوكل عن ابي سعيد قال جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايكم يتجه على هذا؟ فقام رجل فصرى معه قال - [00:00:00](#) عن ابي امامة وابي موسى والحكم ابن عمير. قال ابو عيسى وحديث ابي سعيد حديث حسن. وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحابه النبي صلى الله عليه وسلم خير من التابعين قالوا لا بأس ان يصلي القوم جماعة في مسجد قد صلى فيه جماعة وبه يقول احمد واسحاق - [00:00:20](#)

وقال اخرون من اهل العلم يصلون فرادى وبه يقول سفيان ابن مبارك ومالك والشافعي يختار الصلاة فرادى وسليمان المصري ويقال سليمان ابن الاسود وابو المتوكل اسمه علي ابن داود. بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على - [00:00:40](#) رسول الله. اما بعد فقال الامام ابو عيسى الترمذي حدثنا هناد مهاد كونه فيما سبقه الله علينا ترابا وتكرارا وكنا هو ابو الشوي التميمي وهو ثقة بالاتفاق. وموصوف بالزهد والعبادة وهو من الطبقة العاشرة - [00:01:00](#)

في عام ثلاثة واربعين ومئتين. وقد اخرج له الامام مسلم وبقيّة اصحاب السنن. وذكرنا ايضا ان ابا عيسى الترمذي رحمه الله اللهم اكس من عنه فقد روى عنه سبعة وخمسين ومائتين حديث في كتابه الجامع. فاذا مر عليك حناد فاعلم انه - [00:01:20](#)

هو ابن السفي الثقة الموصود بالعبادة والزهد كما ذكرنا. وذكرنا فيما سبق ان له كتاب الزهد وهذا الكتاب مطبوع ومن من احسن ما كتب في الزهد الذي هو زهد هناد بن السبي. نعم قال حدثنا عبدة بن سليمان الكلابي. ابو محمد - [00:01:40](#)

الكوفي وهو من شراب السامدة وتوفي في عام سبعة وثمانين ومئة وقد اخرج له الجماعة. وعبد ابن سليمان قد مر علينا فيما سبق وقلنا هو ثقة بالاتفاق عبدة ثقة بالاتفاق بل هو ثقة سبت كما قال الامام احمد انه ثقة ثقة - [00:02:00](#)

فعبد ابن سليمان الكلابي صفة ثبت وقال عنه ايضا ابو حاتم ابن حبان قال ومستقيم الحديث اذن واتفق باقي الحفاظ على توثيقه فهو ثقة ثابت من شرار الطبقة الثامنة وتوفي في عام سبعة وثمانين - [00:02:20](#)

وقد اخرج له الجماعة نعم عن سعيد ابن ابي عروبة سعيد ابن ابي عروبة ومحوان الي يشكو ابو عروبة اسمه مهران اشكو من مولاهم ابو النضر البصري. وهو من الطبقة السادسة توفي في عام سبعة او عام ستة وخمسين ومئة - [00:02:40](#)

وقد اخرج الجماعة لسعيد ابن ابي عروبة وسعيد ابن ابي عروبة تقدم لنا ايضا فيما سبق وقلنا ان حديثه ينقسم الى اقسام اصح حديثا ما رواه عن عن شيخه قتادة اصح حديث ما كان عن شيخه قتادة بن دعامة فهو موصوف بان - [00:03:00](#)

انه اثبت الناس في قتادة كما قال ابن ابي خيثمة ان اثبت الناس في قتادة هو سعيد بن ابي عروبة وهشام وهكذا ايضا قاله احاتم واجبه او قاله من هذا القول فسعيد لا يختلف فيه تقويبا بانه من اوثق الناس في قتادة - [00:03:20](#)

فاصح حديث ما كان شيخه قتادة. واذا كان واو عنه ايضا ممن سمع منه قبل الاختلاط لان سعيد بن يعقوبة لا يخفى عليكم انه قد اختلط. وذكرنا فيما سبق طبعا الاختلاط هو عبارة عن تغيب الزهن - [00:03:40](#)

والحافظ هو العقل وهذا الاختلاط هو على قسمين اما اختلاط يكون مؤثرا على حديث الشخص فيكون حديث حدودا اي ما حدث فيه بعد الاختلاط واما ان لا يكون هذا الاختلاط مؤثرا تأثيرا بالغا على حديث الشخص. فالحفاظ الذكون كلمة - [00:04:00](#)

الاختلاط على هذين النوعين. فاحيانا يدركون كلمة الاختلاط على مجرد تغير حافظة. وتغيب الذهن ومعلوم ان الشخص الغالب اذا تقدمت به السن تغيرت حافظته. فاحيانا يطلقون الاختلاط على امثال هؤلاء. كما اطلقوا الاختلاط على ابي اسحاق السبيري -

وابو اسحاق الشفيعي انما تغير حفظه قليلا فقط. ولم يتغير ذهنه بل كما سبت عنه بعد ان تجاوز التسعين كان يقوم سورة البقرة فلا شك ان هذا يدل على حافظته وعلى ان ذهنه لا زال معه. وانما تغير حدوده قليلا بسبب تقدمه في - 00:04:40

فلذلك بعض الحفاظ اطلق عليه هذه العبارة. وذكر ممن ذكر بانه سمع منهم بعد الاختلاط حفيد اسرائيل ابن يونس ابن ابي اسحاق السبيعي وكما يقول عبدالرحمن ابن مهدي ان اسرائيل اثبت الناس في جدة. فلو كان هذا الاختلاط مؤثرا - 00:05:00

لما قال عبدالرحمن بن مهدي ان اسرائيل اثبت الناس في جده. والبخاري اكسوا ما يخوف رواية ابي اسحاق السفيعي من طريق اسرائيل حفيدا ومعلوما ان البخاري في الدرجة العليا ان كتاب البخاري في الدرجة العليا من الصحة. وكذلك ايضا يوم من ضيق سفي بن معاوية - 00:05:20

وهو ممن ذكر انه سمع منه بعد الاختلاط. المقصود ان ابو اسحاق الشفيعي مما ذكر بانه قد اختلط لكن هذا الاختلاط لم يؤثر تأثيرا كبيرا وانما تغير ذهنه قليلا فينبغي الانتباه لهذا الاختلاط الذي يطلق على امثال هؤلاء. اما - 00:05:40

الذي يطلب بحيث ويقصد منه تغييب الذهن عبارة عن يعني ان يكون اشبه بالشخص الذي لا يعقل هذا كما ذكرت ايضا مستعمل ويطلق على ممن وقع منه هذا الشيء. ومن هؤلاء الذين وقع فيهم هذا الشيء هو - 00:06:00

بعروبة فتغير ذهنه تماما. فاذا والحالة هذه ينظر من حدث منه قبل الاختلاط فيقبل حديث من حدث منه بعد الاختلاط. ونحن ذكرنا فيما سبق قاعدة تضبط لنا احوال المختلطين. قلنا ان الاختلاط يكون ضارا - 00:06:20

وان هذه الشروط اذا انتفت فيكون هذا الاختلاط ليس بمغسل. وكذلك ايضا الاختلاط الذي لا يكون موسرا ايضا له شهود. فالاختلاط الذي لا يكون مواسل وله شروط. قلنا الشرط الاول هو ان يتغير حفظ قليلا ولا يتغير عقلا وزهنا - 00:06:40

والامر الثاني الا توجد له احاديث منكرة. ان لا توجد له احاديث منكرة. بل تكون احاديث مستقيمة فاذا توفر هذان الشيطان فلا شك ان هذا الشخص مما يقبل حديثه ويصحح. وبخلاف هذا اذا كان الشخص تغير - 00:07:00

ذهنه تماما. هذا الشوط الاول والشرط الثاني ان يحبس بعد ان تغير ذهنه لان هناك ممن اختلط ولم هناك من اختلط ولم يحدث مسجد جوي ابن حازم عبدالرحمن ابن مهدي بنى او طلب من ابنائه طلب من - 00:07:20

ابن حازم ان يمنعوا دخول الناس عليه. وان يمنعون من التحديث. فلذلك جرير ابن حازم لا نعلم انه له حديث اه منكر لانه لم يحدث اثناء الاختلاط. هذا الشرط الثاني الشرط الثالث الا تطرد له حديث منكر. الشوط - 00:07:40

لابد ان يتغير ابنه تماما الشرط الثاني ان لا يحدث في اثناء الاختبار. شرط ثالث الا توجد له حديث منكر لان هناك من تغير ذهنه وحدث اثناء الاختلاط. لكن ايضا ومع ذلك لم توجد له حديث منكر. فيبدو ان الذي سمع منه اخذ ينتقي من حديثه - 00:08:00

وهذا ما وضع بالنسبة لوكيع من الجوال وكيع ابن الجواح عندما سمع من سعيد ابن يعقوب بعد ما اختلط قال ما كان من صحيح كتبت وما كان ما ليس من صحيح حديثه طرحته. فكبار الحفاظ لا يخفى عليهم صحيح حديث الشاس من ضعيفة. حتى ان -

البخاري يقول خذوا الصحيح حديثا من ضعيف مطلقا يقول لا اوي عنه فالكبار يعرفون الصحيح حديث الشخص من ضعيف ومن هؤلاء وكيل. فالخلاصة اذا توفرت هذه الشروط الثلاثة في شخص وصف بالاختلاط فهذا حديث لكم مفروض. اذا حدث بعد الاختلاط - 00:08:40

وكما ذكرت ان كثير من المعاصرين لم ينتبه لهذه القيود والضوابط. فاخذ يضعف حديث كبار الحفاظ. فاخذ يظعف حديث ابي اسحاق الشافعي وحديث سعيد بن عبد العزيز التلوي وحديث سفيان بن عيينة ايضا. لان كل هؤلاء قد وصوا بهذا الشيء. لكن خذها - 00:09:00

حديث في الدرجة العليا من الصحة فينبغي الانتباه لمثل هذا الشيء فهذا ما يتعلق بالمختلطين. سعدنا بعقوبة توفرت به الثلاثة اولا تغير الجهد تماما فاصبح كانه لا يعقل. والشرط الثاني حدث بعد الاصطدام. والشرط - 00:09:20

وجدت له احاديث من كرة فهذه الثلاثة كتبها توفرت. اذا ينبغي ان ينظر في الراوي عن سيدنا بعودة من سمع منه قبل الاختلاط يقبل مو من سمع منه بعد الاختلاط هذا يكون مردود. وقد بين الاختلاط من سمع منه قبل الاخيرات ومن سمع منه بعد الاختلاط. فمن اثبت الناس - 00:09:40

سعدنا بعقوبة يزيد ابن الجوائب يزيد ابن الزبير وخالد ابن الحاوس وعبد الاعلى السامي. فهؤلاء من اثبت الناس في سعيد ابن او ممن سمع منهم بعد الاختلاط وقع من الجوارح لكن وكيع من الجوارح اه يعز من الذين سمع منه قبل الاختلاط - 00:10:00 وان كان سمع منه بعد الاختلاط لانه كان ينتقي حديثه. فما كان مما خلط فيه رده. وما كان من صحيح حديثه قبله ايضا مما سمع منه بعض الاختلاط آآ ابو نؤيم الفضل بن دكيب. فينظر في الراوي عن سيدنا - 00:10:20

يعوض فكما ذكرت حديث سعيد ابن ابي يعقوب على على اقسام متعددة القسم الاول ما كان شيخه قتادة. واذا كان راوي عنه ممن سمع قبل الاختلاط والقسم الثاني من حديث ما كان شيخه ليس فتاته. ويكون رابعا ممنوع ان يقبل الاختلاط. والقسم السالس - 00:10:40

اسامي خديجة ما كان شيخه قتادة ولا ليس بقتادة ويكون واضعا ممن واو عنه بعد الاختلاط القسم الاول من اصح الاقسام بل من اصح الاحاديث مطلقا والثاني قريب منك. واما السادس فهذا لا يقبل - 00:11:00 هذا الاصل فيه انه لا يقبل. قد اذا دلت الفضائل والادلة على صحة نعم. وهذا يعرف كبار الكفار. واما اذا الادلة والقوانين على هذا الشيء فهذا يتوفر فيه. فان وجد ما يشهد له فهنا يكون مقبولا. وهذا يدل على ان هذا الحديث - 00:11:20 مما هو من صحيح حديث سعيد ابن عودة. واذا دلت الادلة والقرآن على خلاف هذا فيكون موجودا ويكون هذا مما خلط فيه فهذه الخلاصة في سعيد ابن يعقوب وكما ذكرت قد تقدم الكلام عليه ويبدو ان وتقدم الكلام عليه ولعل بصورة اوسع من هذا. نعم - 00:11:40

عن سليمان الناجي سليمان والاسوي. وقيل ابن الاسود سليمان الاسود وقيل ابن الاسود وقع في الاسانيد تسمية سليمان الاسود وسليمان ابن الاسود. الناجي البصري. ابو محمد وسليمان الناجي هذا من الطبقة السادسة - 00:12:00 وقد اخرج لهم بالاضافة الى الترمذي ابو داود. وسليمان الناجي ليس بالمكث من الحديث. سليمان الناجي ليس بالمكث من الحديث. فيما ليس له جامع الترمذي الا هذا الحديث. وهو في الحقيقة ايضا حديث في كتب الحديث ليست كثيرة بل هي قليلة. وايضا لم يذكر - 00:12:20

من الشيوخ الا محمد بن سيرين بالاضافة الى ابي المتوكل. لم يذكر له البخاري ولا ابن ابي حاتم ولا غيرهما الا هذين الشيخين وهذا يدل على انه ليس بالعكس من الحديث ولم يتوسع في طلب علم الحديث. نعم وسليمان - 00:12:40 صيغة بالاتفاق والسطر يحيى بن معين. وذكره ابن حبان في السقات ونقل ابن خلفون ان علي ابن المديني واحمد صالح المصري واستقاه. فهو ثقة بالاتفاق. ولا اعلم ان احدا تكلم فيه. فلم يذكره لا العقيل في كتاب - 00:13:00 معلوم ان العقيني يعني يحاول ان يسلب كل شخص بكل ما فيه سواء كان هذا الكلام الذي صدر من هذا الشخص في هذا الشخص كلاما يؤثر على حديث هذا الشخص او لا يؤثر سواء كان هذا الكلام قادحا او ليس بقيادة. فالعفاري يحاول ان يذكر كل من تكلم فيه. ذلك سمي كتاب الله - 00:13:20

الضعفاء بالكبير وهكذا ايضا نعتي. لكن من عدي يتميز عن عقيد انه قد الشخص المتكلم فيه والذي يكون هو ثقة في الاصل فيدافع عنه يدافع عنك كما ذكرنا ابي داود وهم كبار الحفاظ قد ذكرناه حتى ندافع عنه. والذهبي ايضا صار على منهج ابن علي بالكامل فيذكوا كل من - 00:13:40

حتى لا يجسدك عليه لكن الثقة عنده يدافع عنك ويود هذه الطعون التي وجهت اليه. المقصود ان سليمان الناجي هذا لم يذكر لا عند ابن علي عن العقيلي ولدك هو الذهبي اذا هذا يدل على ان لم يتكلم انه لم يتكلم فيه احد فهو صفة بالاتفاق. نعم كما ذكرت - 00:14:00

من الطبقة السادسة نعم عن ابي المتوكل ابو المتوكل هو علي بن داود ابن متوكل الناجي هو علي ابن داوود ويقال ابن فؤاد يطالب داوود هذا هو المشهور وقيل ابن دؤاد الناجي البصر ابو المتوكل وابن المتوكل هاد ابن الطبقة الثالثة وقال ابن قانع - [00:14:20](#) ممكن في عام اثنين وهي وقال ابن حبان في عام ثمان ومئة. وهو ايضا ثقة بالاتفاق وقد اخرج له الجماعة. وسقه يحيى ابن معين وعلي ابن متين. والنسائي وابو زرعة. والعجلي والبزار. فكلهم مسقوه وهواية الجماعة - [00:14:40](#) عنه كالبخاري ومسلم واصحاب السنن هذا يدل ايضا على توثيقه فهو ثقة بالاتفاق ولم يتكلم في احد فيما علمه. فلا اعلم ان ادرك في كتاب من كتب الضعفاء فهو ثقة بالاتفاق. نعم انا بسعيد هو سعد بن مالك بن سنان الانصاري ابو سعيد - [00:15:00](#) جاء رجل وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال ايكم يتجه على هذا؟ فقام رجل فصلى معه نعم اما ما يتعلق بالحكم على هذا الاسناد وهذا الحديث فهذا الاسناد اسناده صحيح. هذا الاسناد اسناد صحيح - [00:15:20](#) اوجد صفات واسناده مستقيم. وليس فيه علة. واما المتن فهو ايضا متن صحيح. فهذا الحديث حديث صحيح متنا وسندا. هذا الحديث حديث صحيح متناب واسنادا. وقد جاءت شواهد لهذا الحديث - [00:15:40](#) موصولة ومرسلة بها شواهد لهذا الحديث كسيرة موصولة وموصلة اما الموصولة فلا يصح منها شيء واما الموصد طاقة الصحة او كلها صحت عن من ارسلت عنه. كلها صحت عن اوسدت عنه. ومن هذه الشواهد - [00:16:00](#) مررنا بشيعة في كتاب المصنف عن شيب عن سليمان التيمي. عن ابي عثمان النهدي. ان النبي صلى الله عليه وسلم عندما صلى وانتهى من صلاته جاء رجل وقد فاتته الصلاة فقال عليه الصلاة والسلام ايكم يتجر على هذا - [00:16:20](#) وخالد الاسناد الذي ذكرته هو الصحيح الى بعثمان الى ابي عثمان النهدي. وابو عثمان النهدي ثقة الامام من كبار التابعين. ممن عاش في الجاهلية والاسلام وصل عمره الى ثلاثين ومئة تقريبا وهو الذي قال رحمه الله كل شيئا تكتبه الا طول الامر - [00:16:40](#) اقول كل شيء امطوته الا طول الهم يعني لا زال يرجو انه يبقى اكثر واكثر. نعم وايضا روى ابو داوود داود في كتابه المواسير اه عن محمد ابن العلاء عن هشيم. عن الخصيب ابن زيد. عن - [00:17:00](#) الحسن البصري ايضا بهذه القصة. وان ابا بكر الصديق هو الذي قام وصلى مع هاجر مع هذا الشاخص ان ابو بكر الصديق هو ان الاقام وصلى مع هذا الشخص. وهذا الاسناد ايضا اسناد جيد الى الحسن البصري. هذا الاسناد اسناد جيد الى الحسن البصري - [00:17:20](#) وايضا روى الامام احمد عن سعيد بن هشام عن عبدالله بن المبارك عن صوب ابن يزيد. عن الوليد بن ابي مالك. اي بهذه القصة وهذا اسناد ايضا اسناد صحيح الى الوليد بن ابي مالك والوليد من صغار التابعين. وايضا روى ابو داوود في كتابه المواسيل - [00:17:40](#) باسناده الى القاسم ابي عبد الرحمن والى مطحون الشامى. ايضا بهذه القصة وقال ابو داود في كتابه المواسيل ايضا ممن روى هذه القصة او العلاء ابن الشخير وهو ايضا من التابعين. وابو يزيد المراغي - [00:18:00](#) وابو يزيد المواقى وهو ايضا من التابعين. فهذه آآ كل هذه المواسير تشهد لهذه القصة. وهذه المواسير كما الصحيحة الى من اوصدت عنهم الا موصل ابو العلاء فلا هذه عن اسناده اليه لان لم اقف عليه مسندا. وكذلك غيوب المواقى اما - [00:18:20](#) الذي ذكرته فكلها صحيحة الى من افسدت عنه. فهذه المراسيم الخمسة التي تعددت مخارجها لا شك انها تشهد لهذه القصة بالصحة وتفيد وان هذه القصة وقعت وهي صحيحة ونجزم بها بسبب تعدد هذه المواسير بالاضافة الى هذا الاسناد الموصول. وقد جاءت ايضا اساليب - [00:18:40](#) موصولة لهذه القصة لكن لا يصح منها شيء من هذه الاحاديث ان هشام بن عبد الله ابن المبارك عن يحيى ابن ايوب عن عبيد الله ابن جعفر عن يزيد عن علي ابن يزيد عن قاسم ابن عبد الرحمن عن ابي امامة بهذه القصة وهذا - [00:19:00](#) اسناد اسناد ساقط هذا الاسناد اسناد ساقط لان عبيد الله بن مزاح لا يحتج به وعلي ابن يزيد الالهاني كذلك ايضا لا يحتج به. والصواب في هذا الحديث انه موصل عن القاسم بن عبد الرحمن هذا هو الصور كما رواه يعدى عفوا كما رواه يحيى ابن الحابس كما رواه يحيى - [00:19:20](#) يا ابن الحافز الذي رواه ابو داوود في كتابه المواسيل عنه. فهذا الصواب. وايضا جاء ايضا من الاحاديث التي تشهد لهذا الحديث

الموصولة جاء حديث عن سلمان الفارسي هو ايضا عن غيره لكن لا يسق شيء من هذه الاحاديث. فالخلاصة ان - [00:19:40](#) واخير هي التي صحت. اما الموصولة فلا يصح منها شيء. فاقول ان هذه الشواهد تدل على صحة هذا الحديث. هو في الحقيقة ان الذي يشهد لهذا الحديث اه نوعين من الادلة ادلة عامة وادلة خاصة وادلة خاصة هي التي ذكرتها واما الادلة العامة فهي الاحاديث - [00:20:00](#)

التي ذكرنا فيما سبق التي تدل على الجماعة وعلى فضل الجماعة. والحث عليها. ففي الحقيقة ان الاحاديث تدل على الجماعة وفضل الجماعة والحث عليها تشهد من حيث الجملة لهذا الحديث بالاضافة الى الادلة الخاصة الخلاصة ان هذا الحديث حديث صحيح سند ومكة واما ما يتعلق - [00:20:20](#)

هذا الحديث فهذا الحديث اخرجه من ابي شيبه في كتابه المصنف واخرجه ايضا الامام احمد في مواضع متعددة من مسند ابي سعيد الخدري وايضا ابو داود ورواه ايضا ابن الجاؤود في كتاب المنتقى ورواه ايضا ابن خزيمة وابن الحاكم والبيهقي في الكبرى وفي السنن الصغرى - [00:20:40](#)

وفي معرفة السنن والاثار ورواه ابو محمد ابن حزم في كتابه المحلى رواه كذلك ايضا البغوي في كتابه شرح السنة كل هؤلاء غضبهم من ثلاثة طرق من طريق آآ سعيد ابن ابي عقوبة عن سليمان الاسود الناجي ومن طريق ايضا - [00:21:00](#) مخيب بن خالد عن سليمان الاسود الناجي به. ومن ضيق علي بن عاصم عن سليمان الاسود الناجي به. فكل هذه حديث او الاسانيد عفوا تلتقي في سليمان الاسود الناجي. نعم هذا ما يتعلق بتخريج هذا الحديث وقد صحح هذا الحديث ايضا جمع من الحفاظ - [00:21:20](#)

كل من صححه ابن خزيمة كما ذكرت وهو في كتابه الصحيح وكذلك ابن خلفان وكذلك الحاكم. والحاكم صححه على شرك مسلم ان سليمان هذا هو ابن شعيب وبالحقيقة ان هذا خطأ وليس ان سليمان هذا ابن شبيب بل هو سليمان الاسود الناجي. وان الحاكم رحمه الله اخطأ - [00:21:40](#)

والذي يدل على خطأ الامر الاول ان الذي وقع تسميته في الاسناد سليمان الاسود الناجح. وفي رواية سليمان اسود البصري او سليمان ابن الاسود. او سليمان ناجي البصري. فهذا الذي يعني سمي هكذا بهذا الاسم في - [00:22:00](#) وهذا ليس هو سليمان بن شعيب والامر الثاني ان الحفاظ ما ذكروا انهم من شعيب بل ذكروا انهم سليمان الاسود الناجي. فالحاكم رحمه الله خالف الان في بعض الحفاظ الامر الثالث ان سليمان بن شحيم مدني وله شيوخ غير شيوخ خازن وهذا الوصف اذا هما شخصان وسليمان بن - [00:22:20](#)

آآ ليس على شك مسلم. لان المسلم لم يخرج لهذا الشخص هذا على القول بان ان شرط مسلم هو رجال مسلم. لان شرط مسلم هو البخاري محل خلاف بين اهل العلم. مختلفين على قولين. القول الاول ان شروط البخاري ومسلم اي - [00:22:40](#) ما كان ياتي حديث بنفسه بجال الذين خرج لهم البخاري ومسلم وهذا القول هو وهو الذي شارع عليه الحاكم وقبله هو الذي سار عليه الحاكم وغيره من الحفاظ والقول الثاني هو ان شوط البخاري ومسلم هو الرواية عن استيقاظه - [00:23:00](#)

فكل ما كان الثقة فهذا على البخاري ومسلم وهذا القول في الحقيقة قول ضعيف. وليس وانما القول المشهور هو الاول. وكما ذكرنا فيما سبق الذي ينبغي عدم التصحيح على شوط البخاري ومسلم. كما ذكرنا فيما سبق الذي ينبغي هو عدم التصحيح على شرط البخاري ومسلم. لان الذي يصحح على - [00:23:20](#)

البخاري ومسلم كأنه يجعل نفسه بمنزلة البخاري. وتعرفون ان علم الحديث يحتاج يعني البخاري ايمان في علم الحديث سواء كان في او علم الجرح والتعديل او علم النصرة او علم العدد. والاحاديث قد تكون فيها عدد خفية. فكيف انت تأتي وتقول هذا على شرط المصاب - [00:23:40](#)

وانت ما تدري قد يكون هذا الحديث ممن اعرض عنه البخاري وانت ترى كانه على شرطه. فالذي يصح على شرط البخاري ومسلم كأنه يجعل منزلته في منزلة البخاري ومسلم فالذي ينبغي عدم التصوير على شوط البخاري ومسلم بل يقول كما يقول الهيثمي. يجال



بجال الصحيح او يجال بجال البخاري او يجال بجال مسلم. اما - 00:24:00

اما ان تكون هذا على شرط انتخاب المسلم فهذا لا. وعندما الحاكم عندما حاول ابو عبد الله الحاكم على هذا الشيء وقع في اخطاء كثيرة جدا وانتقد انتقادا كبيرا من اهل العلم. وايضا مما اخطأ فيه الحاكم هنا في هذا الحديث عندما اخطأ في تصحيح هذا الحديث - 00:24:20

البخاري عفا على شرط مسلم. فالذي ينبغي عدم التصحيح على شوطهما. وابو عبدالله الاخ امه من تباع الحفاظ من شيوخ الحاكم. يقول قل ما يفوت حديث ده لا شرط البخاري قل ما يفوته البخاري. يقول قل قد ما يكون الحديث على قول البخاري ويفوت البخاري. والحافظ عبدالله المقدسي الذي صاحب - 00:24:40

عمدة الاحكام الذي يقال ما دخل بغداد بعد في الحقد يقول ما وجدت الا ثلاثة احاديث على شوط البخاري لم يخرجها يقولون الان ما وجدت الا الحديث على شاشة البخاري لم يخوضها. بل بالغ بن عبد البر رحمه الله يقول الباب الذي لا يخرج فيه البخاري ومسلم حديث فهذا لم يصح فيه حديث. ولا شك ان هذه - 00:25:00

بلغ نوعا ما والحافظ ابن حجر في كتابه النكت على ابن الصلاح ايد ما قال ابن الاخير. فقلما يكون الحديث على شوط البخاري ومسلم ويقول البخاري والمسلم فالاولى عدم التصحيح على شرطهما بل يقال هذا رجال مخاوي او رجالة رجال مسلم. نعم فهذا الحديث قد صححه - 00:25:20

كما ذكرت ابن قسيم وابن حبان والحاكم وابن داوود ايضا صححه لان كتاب ابن داوود المنتقد كونه فيما سبق انه كتاب صحيح وهذا مأخوذ من تسميته ومن تصيحه ومن تنصيب الحفاظ على ذلك. الحافظ الذهبي نص على هذا الشيء في ما اظن في ترجمة - 00:25:40

ابن الجاؤود في السير في سير اعلام النبذة نص على ان احاديث ابن الجاؤود اغلبها صحيحة او حسنة وايضا هذا مأخوذ من استقوار كتاب ابن الجود فالذي يستقوى كتاب ابن الجود يجد ان تغلب احاديث صحيحة وايضا تسمية الكتاب بالمنتقى يدل على هذا - 00:26:00

فهذا الحديث قد اخرج ابن الملقى في كتابه الجابود عفا اخرجه ابن الجاؤود في كتابه المنتقى نعم وايضا مما قوى هذا الحديث ابو محمد ابن حزم قوى هذا الحديث ابن محمد ابن حزم لانه عندما بحث هذه المسألة ذكر هذا الحديث ولم يتعقب - 00:26:17 ومنهزم الغالب ما يسوى حديث الا ويبين صحته من ضعفه. وهذا واضح في كتاب المحلل وقد نص على هذا في المقدمة. قال الحديث الذي يحتج به الا في حديث صحيح قال لا احتج الا في حديث صحيح عندي هذا الحديث ولم يتعقبه بشيء نعم الخلاصة ان هذا الحديث حديث - 00:26:37

نعم قال ابو عيسى وفي الباب عن ابي امامة ابو امامة هو صديق وحديث ابن ما ذكرناه قبل قليل وهو لا يصح عن ابي امامة وفيه من ذكرنا. قال وابي موسى والحسن بن عمير. هو حديث ابي موسى والحكم بن عمير - 00:26:58

عليهما لم اقف عليهما في كتب الحديث. وقد قال ايضا هذا الحافظ آآ عن مبارك هو في كتابه عليه وانا لم اقف عليهما نعم طلب عيسى وحديث ابن سعيد حديث حسن. ذكرنا فيما سبق ان الحسن عند الترمذي هو اما - 00:27:17 يكون حديث معدول ضعيف ولا يصح فقال فيقول عنه حديث حسن او آآ يكون في نفس شيء من هذا الحديث. فلذلك لم يحكم عليه بانه حديث صحيح او حديث حسن صحيح - 00:27:37

عند الترمذي هو في الغالب انه ضعيف. وليس هو الحسن الذي اتفق عليه الحفاظ ممن تأخروا. لان الحسن هو الذي خفض وقته عند الترمذي لا عند الترمذي الحسن في الغالب ممن يكون معدود او فيه اه او يكون فيه وجه ضعيف - 00:27:53

فالاحاديث في الحقيقة عند الترمذي تنقسم الى اربعة اقسام. الاحاديث عند الترمذي تنقص من اربعة اقسام او الى خمسة. القسم الاول الثابت عنده ما ثبت عنده سواء كان حسنا او صحيحا سواء كان من صحف باصح الاسانيد او دون ذلك. لكن المقصود انه يكون ثابت عنده. يعني مما توفرت فيه شروط - 00:28:13

قبول سواء كان انبسطاح الاسانيد او الحسن الذي اتفق عليه فيما بعد وهو وايد السكن الذي خاف ضبطه. فهذا يحكم عليه بانه حسن صحيح هذا يحكم عليه بانه حسن صحيح. في درجة اصح من هذا وهو الذي يحكم عليه بانه حديث صحيح. وهذا نادر ما يحكم بها على الاحاديث. واذا حكم بها احد - [00:28:33](#)

احيانا يكون معنا هذا الحديث الذي حكمني بانه حديث صحيح اصح من حسن صحيح. وقد ذكرت فيما سبق شيء من الامثلة على هذا فذكرت ان هناك حديث رواه من طريق بن عجلان عن سعيد المقفوي عن ابي هريرة وقال هذا حديث حسن صحيح ثم رواه مضيق ابن ابي ذر الذي هو اثبت من ابن عجلان - [00:28:53](#)

وقال هذا حديث صحيح وهو اصح من الاول فالخلاصة الاصل ان حسن الصحيح عنده يعني صحيح اذا حكم على حديث بانه صحيح فهذا احيانا قد يقصد به انه اصح من حسن الصحيح وهذا نادرا يمكن في موضعنا وثلاثة في كتاب الجامع - [00:29:13](#)

فهذان قسمان القسم السادس الحديث الذي يحكم عليه بانه حسن وقد بين معنى الحسن عنده. قال هو جوة اه ان يكون نعم ان لا يكون شاذ ولا يكون في سند متهم بالكذب وان يبغى اكثر من باكثر من وجه يعني اكثر من طريق - [00:29:31](#) وهذا لا يفيد القبول والثبوت وبالاستكواء ان الحديث الحسن عنده ما فيه علة او ما فيه ضعف لكن لا يكون الضعف شديدا. اما اذا كان الضعف شديدا فيقول هذا اسناد - [00:29:48](#)

ليس بالقال او اسناده ليس بصحيح او يقول ان ضعيف. فهذه اقسام الحديث عند الترمذي. فهنا عن هذا الحديث بانه حديث حسن فكان الترمذي رحمه الله يتوقف فيه. والترمي ذكرته فيما سبق انه يعني تهذيبا من المعتدلين - [00:30:02](#) المعتدلين في التصويب وحيانا قد يتشدد وهذا خلاف ما اشتهر بين المتأخرين ان التوجيه متسائل وهذا ليس بصحيح كما ذكرت فيما سبق بل الترمذي من المتشدد من معتدلين وحيانا قد يتشددوا. وهذا بحمد الله يعني باستقراء كتابه. لذلك كان الحفاظ من المتقدمين ينقلون تصريحاته ويسكتون - [00:30:22](#)

هذا الشيء كالمجد ابن تيمية في كتاب المنتقى وكذلك الحاضر المنزلي في كتاب التوحيد والتوحيد والحافظ ابن حجر في كتابه بلوغ المرام وشيخ الاسلام ايضا احيانا ينقل تصريحات التغمدي بل كثيرة اذا وجد الترمذي صحيح ينقله يحتج بهذا التصنيف - [00:30:42](#)

واما اشتهر بين المتأخرين من تساوي الترمذي فهذا اما مبني على استقضاء ناقص واما مبني على عدم فهم لمنهج فظن من ظن بان الحديث الحسن عند الترمذي هو ما اتفق عليه عند المتأخرين. فوجدوا يحكم الاحاديث ضعيفة واضحة الظاء بانها حسنة. قالوا اذا - [00:31:02](#)

متشائم وفي الحقيقة انه ليس بمتساهل بل هنا بل احيانا اذا وقع في الحديث ادنى اضطراب توقف فيه. يتوقف عن تصحيحه وهنا هل الحديث عن صحته توقف فيه رحمه الله. ففي الحقيقة ما ادري ما هو السبب في توقف الترمذي؟ لكن - [00:31:22](#) الحديث كما ذكرت هو حديث صحيح سالم ابن منا. ثم قال ابو عيسى وهو قول ويل واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم من التابعين - [00:31:42](#)

نعم هذا ما يتعلق بالفقه الحديث الذي تقدم هو ما يتعلق باسناده واما ما يتعلق بفقه هذا الحديث فهذا الحديث فيه مسائل. المسألة الاولى هي التي الترمذي الحديث من اجلها والتي علق عليها بهذا الكلام وهي اذا فاتت الانسان الجماعة واكل يلبسها - [00:31:52](#) واتى ايضا اناس اخرين معه وقد فاتهم الجماعة هل يشرع لهم ان يصلوا في هذا المسجد جماعة مرة ثانية او يصلوا اختلف اهل العلم في هذه المسألة على تقريبا ثلاثة اقوال. القول الاول وهو قول الجمهور من المداخلين - [00:32:12](#)

بانه يصلى فؤاده ولا يصلى جماعة. وهذا القول كما ذكره بعيسى الترمذي انه قول سفيان الثوري وقول ايضا عبد الله بن مبارك وقول ايضا ابو حنيفة وقول ايضا الامام مالك وقول الامام الشافعي. وايضا هذا قد جاء عن - [00:32:32](#) بعض التابعين فرود ابي شيبه في كتاب المصنف عن وكيع افلح انا القاسم ابن عبد الرحمن انه دخل المسجد انه افلح دخل المسجد

عفوا دخل هو مع القاسم ابن عبد الرحمن المسجد فلم فقال ان القاسم صلى لوحده - [00:32:52](#)  
من التابعين وكذلك ايضا هو ابن ابي شيبة عن اسماعيل بن علي عن ايوب عن ابي خلافة انه ايضا يقول يصدون وهذا ولا يصلون  
جماعة قال انهم يصلون فرادى ولا يصلون جماعة وايضا هذا احد اقوال الحسن البصري. فايضا هو ابن ابي شيبة عن هشيم -

[00:33:12](#)

وعن ابن عدية كلاهما عن يونس بن عبيد عن الحسن البصري. انهم يصلون فواده ولا يصلون جماعة وله قول اخر سوف يأتي ذكره  
نعم سهونا بعض التابعين الذين يرون انه لا تصلى جماعة. بالاضافة الى من سمينا من اهل العلم - [00:33:32](#)  
وهؤلاء اختلفوا على قولين هل يحرم ان تقام الجماعة مرة ثانية او لا يحرم؟ فنقل بعض الحنفية عن مذهب ابي حنيفة انهم يرون ان

هذا يحرم ولا يجوز عندهم. واما الامام الشافعي فقد نص رحمه الله على انهم يصلون - [00:33:52](#)  
فؤادا وان صلوا جماعة فلا بأس. لكن استحب ان يصلون فؤادا. قالوا وان صلوا جماعة فلا بأس. فهو يرى ان الاولى ان يصلى فؤاد  
يصلى جماعة فيذهب الى الكراهية فقط ولا يذهب الى التحويل. وهذا يمكن ان نعتقه وهو القول الثاني. واما القول الثالث هو

مشروعية عادة الجماعة مرة - [00:34:12](#)

ثانيا وانه من فاتته الصلاة يعني اجتمع جمع اكثر من واحد فالذي ينبغي لهم ان يصلوا جماعة الذي ولهم ان يصلوا جماعة واستدل  
اصحاب هذا القول بحديث ابي سعيد هذا الذي معنا وهو نص في المسألة وهو نص في المسألة ولا يحتمل التعويم هناك من -

[00:34:32](#)

من عوده لكنه في الحقيقة لا يحتمل التأويل وهو نصف في المسألة. وكذلك ايضا مما يدل على هذا عموم النصوص التي تحت على  
وتدعو اليها ومن ذلك الحديث الذي رواه اصحاب السنن كلهم اصحاب السفيرو عن عبد الله بن ابي بصير عن ابي بن كعب عن -

[00:34:52](#)

صلى الله عليه وسلم آ ان صلاة الرجل مع الرجل اذكى من صلاته لوحده وان صلاة الرجلين مع الرجل اذكى من صلاة الرجلين فقط  
وما كان اكثر فهو الله كما قال عليه الصلاة والسلام. وذكرنا فيما سبق النصوص الكثيرة التي تأمر بالجماعة. وان الجماعة واجبة.

وتحت عليها. ومن ذلك ما - [00:35:12](#)

تقدم لنا فيما سبق في حديث ابي ذر وفي حديث يزيد ابن الاسود في من فاتته الصلاة في من صلى ثم اتى الى المسجد لم يصلى  
فيه فأمر الرسول عليه الصلاة والسلام من صلى ان يصلي ايضا مرة ثانية. فهذه النصوص تشهد ايضا في من فاتته الصلاة ايضا

يستحب له - [00:35:32](#)

يصلي جماعة ويتأكد في حقه هذا الشيء. وايضا الدليل الثالث على هذا هو ما نقل عن الصحابة رضي الله عنهم فروى ابن ابي شيبة  
عن اسماعيل ابن علي عن الجعد ابن عثمان ان انس ابن مالك رضي الله عنه عندما فاتته الصلاة صلاة الفجر واتى الى المسجد جمعه

معه - [00:35:52](#)

كذا عشرين او عشرة وقد فاتته الصلاة فامر من يؤذن فاذن وامر من يقيم فاقام ثم صلى جماعة قال ابو محمد ابن حزم في المخل لا  
نعلم ان احدا من الصحابة قد خالف انس بن مالك. ولا شك ان الصحابي عندما لا يعلم له مخالف لا شك ان هذا يعني مما يسمى اجماع

سكوتي - [00:36:12](#)

ويجمع السكوت هناك جمع من اهل العلم ممن يحتج به. فلا نعلم كما قال ابن حزم رحمه الله لا نعلم ان هناك من خالف انا سنباغ في  
هذه المسألة وقد روى ابن ابي شيبة من ضيف سلمة ابن كهيل ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عندما اتى الى - [00:36:32](#)

مسجد وجدهم قد صلى فصلى بمن كان معه. فصلى بمن كان معه. وظاهر الرواية التي عند ابن ابي شيبة انه صلى في المسجد  
جماعة. وهذا فيما سبق انهم مضوا عليه انه رجع الى بيته وصلى بمن معه. لكن ما صار لي وقت حتى تأكد من هذا الشيء لكن الذي

ظاهر روييتي عند ابن ابي - [00:36:52](#)

مسجد جماعة المقصود انه لم يعلم ان هناك احد من الصحابة مما خالف انس بن مالك في هذا الشيء. نعم فهل يدل الثلاثة دالة على آ



صحة القول السادس وهذا هو القول السادس كما قال البغوي ابو محمد البغوي صاحب - [00:37:12](#)  
كنا نذهب اليه بعض الصحابة وبعض التابعين فذهب اليه ايضا من الصحابة كما ذكرنا انس ولعل ايضا عبد الله بن مسعود وذهب اليه  
ايضا بعض التابعين ومنهم في رواية عن الحسن البصري وكذلك ايضا عطاء ابن ابي رباح وابراهيم النخعي وغيرهم من التابعين  
وذهب اليه - [00:37:32](#)

اصحاب الحديث اصحاب الحديث ذهبوا الى هذا القبر. وعلى رأسهم الامام احمد واسحاق آآ نعم عن داود ابن علي الظاهري كما نقل  
ابن حزم وايضا ابن حزم وقول ابن حزم آآ ابو بكر ابن ابي بكر ابن خزيمة وذلك في كتابه الصحيح - [00:37:52](#)  
فقد موتوا على هذا الحديث مما يدل على مشروعية الجماعة مرة ثانية وتأكيده هذا الشيء وكذلك ايضا تجويده ابو حاتم ابن حبان  
وكذلك تلميذ ابن حبان ابو عبد الله فقال ان هذا الحديث اصل في اعادة الجماعة مرة ثانية وكذلك ايضا باغوي صاحب السنة. فكل  
هؤلاء ذهبوا الى هذا القول. واما - [00:38:12](#)

اصحاب القول السادس فاستدلوا به الادلة النقدية واستدلوا ايضا من ناحية نظرية تعليلية من جهة النظر. فاما دلتهم النقلية فسددوا  
بما رواه الطبراني في الكبير وفي الاوسط. من حديث ابي بكر السقفي. ان - [00:38:32](#)  
عليه الصلاة والسلام عندما فاتته الجماعة رجع الى بيته وصلى باهله جماعة. وسددوا ايضا بما رواه ابن ابي شيبة في كتاب المصنف  
عن عن ابي هلال او راشد عن كسير عن الحسن البصري ان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:38:52](#)  
ورضي الله عن صحابة رسول الله اذا فاتتهم الصلاة صلوا فواتكم. واما من جهة النظر فقالوا ان اعادة الجمع مرة ثانية هذا يؤدي الى  
الى البغضاء المشاحنة او يكون في هذا مدخل لاصحاب الاغراض السيئة في - [00:39:12](#)  
اه عدم الصلاة خلف ائمة المساجد. ويؤدي الى تفريق الكلمة. هذه وجهة نظرهم. والجواب عن هذا حديث ابي بكر اولا ليس فيه دليل  
ليس فيه دليل. فليس فيهم المنع من اعادة الجماعة مرة ثانية. ليس فيهم المنع من ذلك وانما قصار الامر في هذا الحديث -

[00:39:32](#)

الرسول عليه الصلاة والسلام فاتته الجماعة فوجد الرسول صلى الله عليه وسلم في اهله. فليس فيه دليل. ثانيا انه لم يصح حديث  
الفوق السقافي. لم يصح حديث ابي بكر صافي وانما وقف على اسناده لان مسند ابي بكر تقف في الكبير فيما يبدو ساقط واما في  
الاوسط فاللاوسط ونراجع ايضا - [00:39:52](#)

النسخة المخطوطة لكن ذكر ان فيه معاوية ابن يحيى عفوا يحيى ابن معاوية الطرابلسي هو يحيى ابن معاوية وتكلم فيه ولا اشك  
ان هذا الحديث لم يصح لان الحفاظ من ذكرناهم من ائمة الحديث نصوا على استحباب هذا الشيخ فلو صح عندهم هذا الحديث -

[00:40:12](#)

يعني كان قد يكون فيه مدخل لمن يعني يرى ان في هذا الحديث ليس فيه ان في هذا الحديث ان الجماعة لا تشهر مع ان كما ذكرت  
الحديث ليس فيه - [00:40:32](#)

المدخل ليس فيه دليل على هذا الشيء. والحديث اكاد ارسم بانه لم يصح. اما اثر الحسن البصري فالحسن البصري كما ذكرت في وهو  
عن ابن عدي وهشيم كلاهما عن يونس بن عبيد وينسى عبيد من اوثق الناس واثبتهم في الحسن البصري عن الحسن البصري هذا من  
قوله انه - [00:40:42](#)

قالوا يصلون فرادى اما في الاسناد الذي ذكرناه الذي هو عنه وكى عن ابي هلال يقول هلال الواصم محمد بن سليم هو تكلم فيه. وفي  
الحقيقة كثير لم استطع ان اميزه. هناك كثير كم واحد ممن يسمى بهذا الاسم؟ بعضهم ضعفاء وبعضهم لا بأس به. فيحتمل انه من  
الضعف ويحتمل انه لا بأس ممن - [00:41:02](#)

لا بأس به. لكن فيه ابو هلال وفيه كلام يتكلم فيه وفيه طه. ابو هلال واسمي فيه طه. وفي الحقيقة النبوية الصحيحة عن الحسن  
البصري هو ما رواه يونس بن - [00:41:22](#)

وهو من كلام الحسن البصري وليس هذا عن الصحابة. وانما من كلام الحسن البصري ان انه يرى اذا فاتت الناس الجماعة فهذا

الشخص اخطأ فقال ان الصحابة كانوا اذا فاتتهم الجماعة صلوا فواتهم وفي الحقيقة ان الصحابة ما كانوا بل الذي ثبت عن -

[00:41:32](#)

ولا نعلم انه له ان له مخالفا انه صلى جماعة بمن كان معه. وكما ذكر حديث ابي سعد خذي نص في المسألة. واما من جهة النظر ما ما استدلووا به فنقول ان هذا ليس فيه توفيق للكلمة. واذا كان هناك فيه توفيق للكلمة بحيز يعني كان فيما سبق كما يعلم ان بعض

[00:41:52](#) - المساجد

فيما سبق لعل هذا قد يوجد في بعض البلدان. ولا اظن الان موجود لكن في مصر كان موجود. انه في المسجد الواحد احيانا قد تقام

[00:42:12](#) - اربع جماعات. هذي جماعة الحنفية وهذي جماعة الشافعية

المالكي وهذه الجماعة الحنابلة ولا شك ان هذا لا يجوز هو يحرم. لا شك ان مثل هذه الصورة لا شك انها لا تجوز وتحول. فما كان مثل هذه الصور لا شك انه محرم ولا يجوز. واما اذا كان ليس مثل هذه الصورة بحيث انها هذا الشخص قد فاتته الجماعة. ومن كان معه

[00:42:22](#) - فلا شك ان الجماعة تشفى

هو حديث ابي سعيد نشط المسألة فالراجح هو اه القول الذي ستهوده في مشروعية اعادة الجمع مرة ثانية وحد لهجة الثالثة ايضا لهم الحق قد يعيدوا هذا الشيء بشرط كما ذكرت يعني لا يكون الشخص قصده وتفريق الكلمة او قصده او تعمد هو ان تفوته -

[00:42:42](#)

ثم اراد ان يصلي بمن كان معه ولا يرى الصلاة خلف هذا الشخص ولكن هذا لا نتحدث عنه لا شك ان مثل هذا لا يجوز. وقد ذكر بعض

[00:43:02](#) - اهل العلم ان من

من عدم جماعة كان هذا هو يعني كان يضع ان الجماعة لا يشرع ان تعاد على على هيئتها لكن كما ذكرت ان او قول الراجح هو ما ذكرناه قبل قليل. امر ثاني عفوا لعل الاسئلة فيما بعد. نعم. نقول هؤلاء الذين - [00:43:12](#)

فاتتهم الجماعة هل يجب عليهم ان يصلوا جماعة؟ هل يجب عليهم ان يصلوا جماعة ولا لا يجب؟ الذي يبدو والله اعلم انه يجب عليه. الذي يبدو والله اعلم انه يجب عليه اولا ان النصوص تأمر بالجماعة. وزكونا فيما سبق في حديث ابي زور ان اذا فاتت ان

[00:43:32](#) - الانسان اذا صلى ثم جاء

ووجد ان اهل هذا المسجد الان لم يصدوا يجب عليه ان يصلي معهم. والرسول صلى الله عليه وسلم امر ابو زيد قال سوف يكون عليكم عن وقتها فصلي الصلاة لوقتها ثم صلي معهم ولا تقول قد صليت. هذا لفظ مسلم ثم صلي الصلاة معهم ولا تقول قد صليت -

[00:43:52](#)

نصلي وكذلك في حديث زيد ابن اسود الذي ذكرناه فيما سبق انه امر الشخصين الذين تأخرا الذين صليا في رحالهما ثم اتى الى المسجد معهم بان يصدوا معه. وان كانوا قد صلوا. وكذلك في حديث محجن الديني عندما كان موجودا مع الرسول عليه -

[00:44:12](#)

الصلاة والسلام ثم قام الرسول صلى باصحابه ووجد لا زال جالس في مجلسه قال لست برجل مسلم ما لم تصلي معنا لست برجل

[00:44:32](#) - مسلم فانكر عليه فقال يا رسول الله قد صليت

قال وان صليت. كذلك ايضا في حديث ابي سعيد قال ايكم يتجه على هذا؟ فالذي يبدو والله اعلم انه يجب عليه يجب عليه من يصلوا جماعة وفي صلاة كل شخص واحد هذا فيه توفيق للكلمة هذا ما يتعلق ببعض المسائل في هذا الحديث هذا والله اعلم وصلى

[00:44:42](#) - الله وسلم على

محمد هذا احد الاخوان يسأل عن القول الواجب في الحديث موسى الحديث الموسم فيه ثلاثة اقوال القول الاول ان يكون المواشي ضعيفة والقول الثاني هو ان المواسين يحتج بها ان المواسيم يحتج بها وهذا مذهب - [00:45:02](#)

الامام ابي حنيفة والامام مالك وهو قوي عن الامام احمد. والقول الاول هو قول جمهور اهل الحديث. والقول الثالث الذي فيه تفصيل وهو ان من كان لا يوصي الا عن ثقة فهذا الاصل في مواسيره الاحتجاج. الاصل في مواسير الاحتجاج كسعيد المسير وعوض -

ناس زوين والشعب و ابراهيم النخعي ومحمد بن سيرين اولاد خمسة بواسير اصح المواسيم هؤلاء الخمس مواسير المصحف في الموازين و ابراهيم النخعي و ابراهيم النخعي نعم آآ سعيد بن المسيب وعوض بن الزبير والشعبي و ابراهيم النخعي ومحمد بن سينا -

هؤلاء الخمس مواسيرهم اصح المواسير. فهؤلاء اذا ما وجدنا في الباب الا مثل هذه المواسير فنحتج بها. كما وجدنا في هذا الباب اذا ما وجدنا في هذا ان هذه المواسير فهذه يحتج بها. وهذا معنى قول الامام احمد رحمه الله وغيره من اهل العلم. ان الحديث ضعيف احب الينا من الرأي. والمقصود عندهم بالحديث - 00:46:02

الذي فيه ظاهر وهذه المواشي فيها قوة فتصلح للاحتجاج. ثم يسأل عن تعدل الجماعة في المسجد الواحد هذا تقدم الكلام عليه. هذا يسأل عن حديث ابي موسى لا يشعل يقال ان امتي هذه امة مرحوم وليس عليها عذاب في الآخرة انما عذاب في الدنيا الفتن والزلازل. هذا الحديث جيد ولا بأس به. ثم يصح يقول هل يصح في صفة التيمم - 00:46:22

اليدين نعم هذا ثبت بحديث عمار ابن ياسر الذي في البخاري انه نفخ في يديه وهذا اذا كان يعني فيهم غبار واضح وظاهر فينفخ في يديه وهنا حديثان صحفي التيمم ولم يصح غيرهما حديث عمار ابن ياسر في البخاري وحديث ابي الجهم وهو في البخاري ايضا وفي حديث عمار نفخ في يديه - 00:46:42

هذا يسأل يقول الكويت على امرأة كانت كاشفة عن وجهها فقال لي احد الاخوان ان هذه المسألة فيها خلاف. نقول وان كان هذه المسألة فيها خلاف الادلة تدل على وجوب - 00:47:02

صوت المرأة لوجهها الادلة تدل على وجوب هذا الشيء والادلة ظاهرة من كتاب الله عز وجل ومن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد يقينا الادلة على حال لسنا فيما سبق ويكن في هذا الدين يقول الله عز وجل يا ايها النبي قل لي قل لاوزاجك وبناتك ونساء المؤمنين يدلن عليهن من - 00:47:12

ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين. وكيف لا يعرفن الا بشتم الوجه. كيف لا يعرفن الا بشتم الوجه. والله عز وجل ولا يضربن باوجهن ليعلم ما يخفين من زينتهن. فاذا كان الله عز وجل نهى المرأة ان تضرب برجلها حتى لا تعلم الزينة - 00:47:32

الخفية كيف يضيع كشف الوجه؟ لا شك ان هذا الشيء بعيد والله عز وجل يقول ايضا يقول واذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من روائي حجاب والحجاب وكل ما يشكو الرجل عن المرأة كل ما يشكو الرجل عن المرأة وايضا من السنة هناك عدة ادلة تدل على هذا الشيء ومن ذلك حديث عائشة الذي في البخاري ومسلم - 00:47:52

ثم اللفظ مسلم عندما تخلفت عائشة في غزوة ذات وقاع قالت اتصفان المعطل فخمظت وجهي وكان يعرفني قبل نزول الحجاب. اذا كان قبل نزول الحجاب يأتوني امرأة تكشف وجهه. بعد نزول الحجاب لا يشرع للمرأة ان تكشف عن وجهها. وايضا - 00:48:12

في البخاري ومسلم واللفظي مسلم في حديث عائشة ان ان سودة بنت زمعة خرجت بحاجتها فقال عمر رضي الله عنه قد عرفناه فيها سوداء حالة عائشة فنزل الحجاب. فاذا الحجاب نزل بان تسووا المرأة وجهها حتى لا تعرف. هل يسأل عن حديث المرء على دين - 00:48:32

هذا الحديث رواه ابو داود والترمذي والامام احمد واسناده حسن لا بأس به. هذا يسأل ان نقف في طاعة الله. النذر في طاعة الله ندعو او ينقسم لاقسامه. قد ينقسم الى - 00:48:52

ومنها النذر في طاعة الله عز وجل نذر طاعة فهذا النذر يكفى ولا يحرم وانما يكفر لان الرسول صلى الله عليه وسلم قال انا انهى امتي عن النذر وقال لا يستخرج الا من البخيل. يقول رجل دخل المسجد وهو مسافر غير مقيم. فصلى العشاء فدخلت معه فصلى - 00:49:02

هل يسلم ماذا نقول؟ نعم نقول سلم مع هذا الشخص. هذا يسأل عن سنته واضطجاع بعد سنة الفجر. سنة الاضطباع ليست من السنن فيما يبدو لي والله اعلم ليست من السنن. وانما اذا احتاج اليها الانسان يطلع واذا لم يحتاج اليها لا يضجع. والله - 00:49:22

عليه الصلاة والسلام هذا الذي يبدو من حاله عليه الصلاة والسلام. كما في حديث عائشة في مسلم قال اذا كنت مستيقظا كلمني والا اضطجع. فكان يرتاح حتى يأتي اليه بلال - [00:49:42](#)

فيؤذنه بالصلاة. لذلك ان عبد الله بن عمر عندما رأى من اضطجع في المسجد فانكر عليه وحصده. فالذي يبدو لي والله اعلم ان سنة ان الاضطجاع اذا احتاج الانسان الى اضطجاع الطبيعة واذا لم يحتج اليه لا يضطلع وان هذا ليس من السنن وانما اذا احتاج اليه شخص قالوا اذا لم يحتاج اليه لا - [00:49:52](#)

اللي يسأل عن عن مسجد من حيث العدد لا شك كل ما كان اقصى العدد كل ما كان الصلاة في هذا المسجد او غيره. هذا من حيث الاصل وهناك من اهل العلم ممن يقول بان المسجد اذا كان اقدم فيكون الصلاة فيه اولى. وهذا لم يدل عليه دليل. قالوا لان العبادة فيه قديمة وان كانت - [00:50:12](#)

العباد فيه قديمة وانما الادلة دلت على ان العدل اذا كان اكثر فهذا افضل واحسن. هذه الادلة التي دلت على الادلة دلت على هذا اما طبعا اذا كان هل المسجد اصلا مما تضاعف فيه الصلوات كمسجد مكة والمسجد هو مسجد المدينة ومسجد بيت المقدس فهذا نعم - [00:50:32](#)

لان هذا بالنص ضاع فيه الصلوات وبعد ذلك اذا كان العدد اكثر هذي يسأل الحديث يقول قصة ابي سعيد خدي انه بعد ان مات ابيه في احد اتى الى النبي - [00:50:52](#)

النبي صلى الله عليه وسلم وضعه جالسا فقبل ركبته وقال له عليه الصلاة والسلام اجارك الله في ابيك. اجرك الله في ابيك. هذا الحديث باطل يقول اذا اختلف قول الحافظ ابن حجر مع الذهب في الحكم على وجهه اذا كان فيما سبق ان المتكلم اربعة درجات الدرجة الاولى من يحكم على الشاص - [00:51:02](#)

على حسب احاديثه يجمع احاديثه ويحكم عليه وهذي درجة كبار الكفار ليس بعدها درجة. الدرجة الثانية من يرجع الى كلام كبار الحفاظ يطبق عليه قواعد الجوف والتعديل فيما سبق ان قواعد الجوف والتعديل خمسة عشر قاعدة اذا طبقت على اشخاص في الغالب لابد بتبيين حكم هذا الشخص - [00:51:22](#)

فهذه هي الدواعة الثانية والدرجة الثالثة من يحكم على رجال ان يرجع الى كلام الحفاظ لكن ما عند علم قواعد الجوف والتعديل وانما يوجه بالكسرة وهذي وين كانت احد القواعد لكن ليست هي القاعدة فقط بل هناك قواعد وسطى وهناك قواعد مقدمة عليهم والدواء - [00:51:42](#)

يقابل من يحكم بكون الحاضر بن حجر والذهبي. والاولى بالشخص الذي يحكم بقول الحافظ بن حجر والذهب الاولى اذا حكم على الاحاديس ان لا يعني بهذا الشيء لانه الى الان يعني لم يصل الى الدرجة التي تؤهله من الحكم على الاحاديث. لكن بالنسبة لقول الحاضر - [00:52:02](#)

اذا اختلف فارجع لكلام الكفار. وانت الاول ان تذهب بك ان توجد اكرام الكفار. وتطبق فوائد الجوف والتعديل. نعم والذهبي رحمه الله من ابن حجر واكثر منه اطلاع على سير الناس. وابن حجر حكمه ادق الذهبي اكثر اطلاع والحوض - [00:52:22](#)

حكم ادق يختاطون ابن حجر يعني من حيث من هذه الحيثية عندما لا يكون هناك موجه فقول ابن حجر يعني اولى عندما لا يكون مضجع وهذا يعني ما يعني كما قلت لا يمكن لكن قول الحوض بن حجر ادق لان فيه تفصيل بخلاف الحوض الزاوي فانه لا يفصل - [00:52:42](#)

فليسأل عن تحصيل التوحيد كما هذا فيما سبق. يسأل عن حديث الموت من رياض الجنة صوته يقول ان هذا الحديث لا يصح. يسأل عن الحديث تغولة الغيلان نعم اذا تغوط الرجل ان هذا حديث ابن سعيد الخدي ولا يصح وقلنا صواب انه مرسل هذا يسأل عن زيادة يأتيه بغيره هذه زيادة جاءت الضيف معه - [00:53:02](#)

وهذي الزيادة فيها قوة لكن لا يأتي من القلب الى تصحيحها. ويسأل عن صحة زيادة انه كان يعجبه تيمم في شأنه كله في توجهه وتتعله وفي رواية وسواكه. الرواية التي وقعت عند ابي داود. وهذه رواية شاذة. وزادها نعم مسلم ابن ابراهيم - [00:53:22](#)

نعم موسى ابن ابراهيم من اجل الفوائد. سيدنا موسى ابن ابراهيم من اجل الفواهيدي. واغلب الحفاظ لم يذكروها. فهي الاقرب انها شاذة ان يسأل عن الحديث يأتي رجل معه الجبال وامثال الجبال تهامة بيضاء الحديث هو ابن ماجة واسناده صحيح. يقول هل شعبة مدنس؟ فهو ليس بمدنس وان كان ذكر في طبقات - [00:53:42](#)

لكن لم يثبت عنه التدليس. يقول هل يشفع الانسان صلاة المغرب اذا صلى مرة ثانية؟ قلنا النواج لا يشفع. يقول قلت انه شيء من الطبقة الثانية فوجدناه السابعة اذا كان من السابعة فانا اخطأت ويكون من السابعة. يسعى الكتاب والسنة لعبدالله لا شك ان كتاب السنة لعبدالله من احسن الكتب. ويسأل عن كتاب جامع بيان العلم - [00:54:02](#)

مكاتب كتاب من احسن ما كتب في اداب طالب العلم هو مع كتاب الاجوبي. ايضا اداب واخلاق العلماء. وايضا كتاب سادس ايضا في هذا الباب كتاب المدخل الى السنن حافظ البيهقي يتكلم عن اشياء يحتاج اليها طالب العلم وكتاب ايضا - [00:54:22](#) الخطيب البغدادي الفقيه المتفقه. فهذه الكتب كتب يعني لا شك انها من احسن ما كتب في هذا المجال. عن حديث ابي الجهوي في تجد في صحيح البخاري فيقول هل يجوز للصدق على رجل في صلاة العصر؟ نقول نعم حتى في صلاة العصر. يقول سعيد ابن عوف مدلس سعيد ابن ابي - [00:54:42](#)

الغالب عليه الانسان وليس التدليس. يسأل عنه يقول ان في من يقول ان البيهقي والعز بن عبد السلام ومن عساك وهؤلاء شاعرة. طبعاً لا شك ان هؤلاء الانتباه من كبار الحفاظ طبعاً البيهقي وابن عشاكر بن عبد السلام من كبار الفقهاء في وقته وفي زمانه حتى ان الحافظ المنزني امسك عن الفتوى عندما - [00:55:02](#)

قال عز ابن عبد السلام لا شك ان العز ان هؤلاء من كبار الحفاظ وهؤلاء وقعوا في شيء من تأويل الاسماء والصفات واقربهم الى السنة والحافظ البيهقي والحافظ البيهقي في الحقيقة طلابي على المذهب الى الشاعر المتقدمين يعني يثبتون الصفات الخبوية لكن في الصفات الاختيارية - [00:55:22](#)

لا يحسنون آآ اثباته على الوجه المطلوب. فيقول مثلاً في كلام الله عز وجل كن قديماً مطلقاً ولا شك ان هذا ليس بصاحبه وانما كلام الله عز وجل اصله قديم. جنسه قديم لكنه حادث الاحاد. الله تعالى قال ولما جاء موسى لميقاته وكلمه ربه - [00:55:42](#)

فلا شك الله عز وجل يتكلم بارادة ومشينته. ولا شك انه لم يزل متكلماً سبحانه وتعالى لكن ماذا يقولون؟ يقولون ان كلام الله عز وجل قديم وانه خلق لموسى ادراك فسمع كلام الله القدير. ولا شك ان الله عز وجل استوى على عرشه. سبحانه وتعالى. لكن يقول ان هذا الاستواء قديم - [00:56:02](#)

وان هذا فعل فعل في العرش ولا شك ان هذا خطأ وتحويل. فالاشاعر المتقدمين هم على مذهب الطلابية. ومن هؤلاء تلعب اه ابو بكر الباطن على هذا المدى وكذلك ايضا اه الحافظ البيهقي ايضا على هذا المتحف - [00:56:22](#)

واما من اسأله فهو ابعد من عنده نوعاً ما وان كان هو اقرب ايضا الى هذا المدى. الى مذهب ابن كلاب. واما العز بن عبد السلام فهو نعم يعني الاشاعرة لكن هؤلاء يترحم عليهم ويعني هم اجتهدوا واخطأوا. ولا شك ان هذا الخطأ ليس ايضا بالهين لكنهم اجتهدوا - [00:56:42](#)

ونرجو ان الله عز وجل يغفر لهم في خطأهم هذا الذي اخطأوا فيه. يسأل هل من السنة رفع اليدين في حالة الدعاء؟ الاصل في الدعاء ان ترفع هذا هو الاصل حديث الدنيا ملعونة هذا لا بأس باسناده وهو التمي ولا بأس باسناده هذا يسأل عن قول يعقوب بن سفيان نفسه في تقويله كثير من عبد الله المزني - [00:57:02](#)

ممن قواه كالبخاري والترمذي. وابو علي الطوسي والبيهقي نوعاً ما. ويعقوب بن سفيان صحيح انه ضعيف ضعيف جداً ويدل على ضعف جمهور الكفرات ضعفوا وكذلك هو حديث منكر يسأل عن حكم نفس خاتم الحديث حكم لبس خاتم - [00:57:22](#)

روي الامام احمد عن يحيى بن سعيد القطان عن ابن عجان عن عمرو بن شعيب عن جده ان الرسول عليه اتصل معه رجل لابس خاتم الحديث فقال ما لي الله عليك - [00:57:42](#)

الذي يبدو ان خادم الحديث يحكم واما حديث سعد بن سعد الذي في البخاري يلتمس له خاتم من حديث فهذا لا يلزم منه جواد



الخاتم. وفي البخاري ايضا ان الرسول عليه تسمى اهدى لعمر حلة من حديث. وقال عفوا حديث سالم بن سعد لا يلزم منه جواز لبس الخاتمة. ويدل - [00:57:52](#)

على هذا ما رواه البخاري بقصة عمر عندما اهدى اليه كل من فقال عمر يا رسول الله انتقد يعني قلت في الحريم ما قلت فقال لم اهديها لك تلبسها وانما لكي تهديها. فما بالفعل اهداها الا الى اخ له مشترك. فهذا الخاتم من حديد قد تنتفع بها للمرأة وقد يباع على شخص يستخدم - [00:58:12](#)

في شيء اخر فعندنا حديث عن ابن شعيب نصف المسألة في النهي عن هذا الشيء وقد جاءت احاديث تشهد له من احاديث رواه ابو داوود وغيره يسأل يقولنا وكفنا تعاملنا مع سائق كاتب مع السائق كافر نقول ان الكافر يجوز المعارضة معه وهو سنة في البخاري مات وجمع مضمونة عند - [00:58:32](#)

لكن لا شك ان المسلم عودة طبعاً. هذا يسعى يقول ان هذا الرجل الذي تصدق عليه تصدق عليه بالصلاة. هل امر الرسول بالاذان والاقامة؟ نقول هذا نقول هذا لم ينقل لان ليس هناك حاجة الى نقل والنصوص صريحة في الامر بهذا الشيء. هذا الرجل يقول صلى وفي قدمه - [00:58:52](#)

الله لم يصلها الماء هذا في هذه المسافة امر هذا الشهر او امر هذا الشهر بان يعيد وضوءه. والحديث حديث عمر في مسلم يسأل الحكم عن حكم الحفرات لسليمان ابن مقاتل سليمان المقاتل مثبت. واما سليمان بن حيان فهو صدوق. صاحب التفسير متبوك. هذا يسأل عن التفسير في وادي - [00:59:12](#)

تقدمت فيما سبق الترشيح في رواية المجهول. هذا ليس على حكم التحدث والاتلاف المسار. ذكرت فيما سبق قلت ان هذا لا يجوز. لكن الذي يبدو ان جائز وان اخطأت فيما ذكرت فيما سبق ان في حديث جابر ابن سموه في مسلم ما كنت مستحضره حتى ذكرني اياه احد الاقوال انه كان بعد صلاة الفجر يتكلمون - [00:59:32](#)

ويسكنوا مول الجاهلية وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يتبسم لكن ما في شك اذا كان هناك كلام فيه حاجة وداعي اليه فهذا لا بأس به اما ان تتخذ مساجد - [00:59:52](#)

ما كان جلوس الناس والحديث في الدنيا ورفع الاصوات بلا شك ان هذا مثل هذا شيء مقبول. هذا يسأل عن الاشياء التي تمزج بالزحر. نقول هذه المسألة بها فيها قولان - [01:00:02](#)

هناك من يرى تحويم الذهب مطلقا يعني تحويم الذهب مطلقا حتى لو كان يسيرا حتى لو كان يسيرا وهناك من يرى اذا كان الذهب يسير وهو لا بأس به. والى هذا ذهب فيه حسام بن تيمية. ولعل القول اقوى ان الاول والاقوى. لان الاصل هو تحريم الذهب. هذا هو الاصل. يقول هل - [01:00:12](#)

صلى الله عليه وسلم من سنن الرسول عليه الصلاة والسلام يكفر اقول هذا الشخص اللي كان يهدي عنه ان كان جهل يعلم واذا كم من يخطأ فهذا الشخص لا يكفل ان هناك معلوم - [01:00:32](#)

لا تخفى فمن انتهى فهو كافر الا اللهم ان يكون بعيدا عن بلاد المسلمين فهذا يعمم. فان اصر وهو كافر. اما شيء ممن يخفى مما يخفى فهذا لا ما يكون هذا الشخص كاف المسألة فيها تفصيل لعله يعني يذكر في في درس قادم من مشيئة الله. نعم هذا والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد - [01:00:42](#)