

شرح كتاب التوحيد (٦٦) || معالي الشيخ د. عبدالكريم الخضير

عبدالكريم الخضير

سم بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللمستمعين برحمتك يا ارحم الراحمين. قال الامام المجدد رحمة الله تعالى. باب لا يسأل بوجه الله الا - 00:00:08 الجنة. عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسأل بوجه الله الا الجنة. رواه ابو داود. فيه مسائل الاولى النهي عن ان يسأل - 00:00:38

لوجه الله الا غاية المطالب. الثانية اثبات صفة الوجه الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين. اما بعد فيقول المؤلف رحمة الله تعالى - 00:00:58

في هذا الباب باب لا يسأل لوجه الله الا الجنة. وفي الاول لا يرد من سأل بالله. والسؤال بالله اوسع من السؤال بوجه الله. السؤال بوجه الله وجه الله اخص. وان كان الكل محل تعظيم - 00:01:21

واجلال واحترام وتقدير ولا يجوز ل احد ان يتنقص شيئاً من شعائر الله فضلاً عن الله وما يتعلق به. فهو محل التعظيم وشعائره محل تعظيم تعظيم شعائر الله من تقوى القلوب - 00:01:41

فما بالكم بما يتعلق به جل وعلا؟ تبارك اسم ربك ذي الجلال ذي الکرام. ذو الجلال الرب سبحانه وتعالى واسمه مضاف اليه. ويبقى وجه ربک ثوب. تبارك اسم ربك ذي الجلال - 00:02:04

ويبقى وجه ربک ذو الجلال. هنا الوصف بذی الجلال في الآية الاولى للرب وليس للاسم فالرب الاسم اكتسب التعظيم من اضافته الى الرب تكتسب التعظيم والوصف بأنه ذو الجلال اكتسبه من اضافته - 00:02:37

تبارك اسم ربك ذي الجلال. اكتسب الاسم التعظيم من اضافته الى الرب وهذا في الآية الاخيرة قال ويبقى وجه ربک ذو فالوصف للمضاف لا للمضاف اليه فالوجه استحق هذا التعظيم بهذا الوصف لذاته. وانه اخص - 00:03:08

من المجموع والجملة وعلى كل ما يتعلق بالله جل وعلا وماله به ادنى صلة حتى من شعائره محله للتعظيم فالذي يتنقص شيئاً من الشعائر او شيئاً مما امر الله به - 00:03:40

فإن هذا على خطير عظيم ونسمع كثيراً من الناس من يهزأ ويسخر ببعض السنن ويسيء من بعض السنن الثابتة عن الله وعن رسوله عليه الصلاة والسلام. او يسخر من التزم بها - 00:04:04

واستقام على امر الله هذا خطير عظيم من النفاق نسأل الله العافية فاذا كانت الشعائر محل تعظيم وهي وتعظيمها من تقوى القلوب فما الشأن بالله وما يتعلق به. لا يرد من سأل بالله - 00:04:28

لا يرد كما في الباب السابق لانه سأل بعظيم واستعاد من استعاد بعظيم فانه لا يرد كما جاء في حديث الجونية التي قالت اعوذ بالله منك قال لقد عذت بعظيم. قد لا يكون الامر سهلاً على النفس ان يفارق - 00:04:55

امرأة بذل جميع ما في وسعه ان توافق عليه او يوافق عليها اهلها يعني يسهل على المسلم اذا دخل على امرأة واستعادت به بالله منه ان يقول لقد عذت بعظيم الحقي باهلك - 00:05:26

او لا تلزم الاجابة لكل احد والاجابة بالنسبة له عليه الصلاة والسلام كمال من استعاد بالله فاعيذوه ومن سأل بالله فاعطوه. وقلنا ان هذا الامر منه ما هو واجب ومنه ما هو مستحب - 00:05:48

فإذا استعادت المرأة التي خطبها ووافقت عليه وهذا يحصل كثيراً انها توافق ويظن انه كسب امراً عظيماً بموافقتها لمالها او لجمالها او

لای مزیة فيها ثم يقال لها ما تندر من اجله - 00:06:12

عليه الصلة والسلام وما دونه ينظر في، المصالح والمفاسد والدوافع والأسباب - 00:06:40

فإن كان فكانت استعانتها لامر شرعى اكتشف فيما بعد في هذا الرجل يقتضي التفريق بينهما فإنه يجب عليه هذا لا يرد من سأل بالله. وهنا لا يسأل بوجه الله إلا الحنة - 00:07:02

مفهوم الترجمة الساقية وما جاء فيها من حديث انه يجوز السؤال بالله يجوز السؤال بالله والترجمة الثانية مفادها انه لا يجوز السؤال بوجه الله الا في الجنة فقط فما الفرق بين من سأله الله؟ الثاني لو لا يسأل بوجه الله الا الجنة - 00:07:24

¹ ملکہ نوریہ احمدی، احمدیت کی تاریخ، جلد اول، ص ۱۷۰۔

هل نستطيع ان نقول لا يسأل بالله الا الجنة لان الترجمة السابقة فيها ومن سال بالله فاعطوه فلنقول ان ما في تناقض ولا اختلاف
ويبقى من سأله فاعطوه ولو ارتكب هذا المحرم - 00:07:53

الله سُلَّمَ وَالله كَمَا أَوْعِدُكُمْ وَجْهَ اللَّهِ أَنَّهُ مُتَقَابِلٌ شَاهِدُ التَّقَابِ فَسُلِّمْ

والباب الثاني وفي الباب الثاني لا يسأل بوجه الله إلا الجنة - 00:16:08

كثيراً ما نسمع من السائلين سألك بالله هذا جائز ويقول، او قد يقول سألك

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَاللّٰهُمَّ تَقْتُلُ النَّاسَ وَلَا يُمْلِئُونَ الْأَرْضَ إِلَّا مَنْ أَنْشَأْتَكَمْ

على ما يليق بجلاله وعظمته طوائف من المبتدةعة قالوا لا نثبت الوجه لله ويأولون الوجه بالذات لا يثبتتو

زعمهم فيه مشابهة بالمخلوق. لأن المخلوق وجه - 00:09:13

لهم لمحنوكو وجهها فد سبهاه به عطا لمخلوق داک فينبغي ان ينتينا الداک ايضا داک

00:09:35 بالمخلوق والكلام في الصفات كما يقول أهل العلم فرع عن الكلام في الذات. نعم. قول البخاري -
وجه قال إلا هذا تأويل ولو قاله البخاري له تأويل تأويل بلا شك بهذه الصيغة تأويل. يعني البخاري لا يوجد لا ما يلزم لكن في بعض

الساقات تحدى آخر العا - ٤٦

يرد زنهه ويسلك مسلك لا يوافق عليه. والا فالاصل في جملته البخاري امامنا السنّة والجماعـة سلام عليكم الفرق بين نعم. يقول اذا اما فـ موضع معـرف منـعـه انه بثـت الصـفات والـاسـمـ الله حـمـالـهـ عـالـهـ

اول في موضع وعريف ممهجّه الله يبّت الصّفّات والاسمي لله جل وعلا - ٠٠.١٠.٢٥

انه يقبل منه. مثل ذلك ما جاء في تاویل بعض الشرح من اهل السنة الذين يثبتون الاسماء والصفات والذى نفسي بيده الروحي في تصرفه هذا خطأ ونجزم بالخطأ اذا كان ممن لا يثبت الصفات - 00:10:51

من في من المخلوقات من من روحه ليست بيده جل وعلا. لكن يبقى المدار - 00:11:20

عنى أن هذا يجب ألا يقتصر وهذا يغير من اتجاهات

فالتأويل باللازم والقول باللازم صحيح روحي في تصرفه في احد روحه ليست في تصرف الله جل وعلا لا لكنه مع ذلك يثبت ويعرف

ويستفيض عنه انه يثبت اليه جل وعلا - 00:12:01

البخاري ليست هنا يد الصفات اي الآيات بعض العلماء من اهل السنة ينazuون في بعض الآيات هل هي من ايات الصفات او لا مثل ها السماء بنيناها باید هذه ليست من نهاية الصفات - 00:12:20

وَالْمُؤْمِنُونَ الْمُؤْمِنَاتُ كَفَلَتْ لَهُنَّا زَوْجَهُنَّا وَكَفَلَتْ لَهُنَّا مَوْلَاهُنَّا

الصفات السياق يحدد المطلوب. ها؟ على ما قررت في جنب الله. منهم من يسبت الجنب لله - 00:12:50

جل وعلا بهذه الآية. طبعاً طبعاً هل في هذا الحديث يؤخذ منه أن الوجه أعظم الصفات فبيشغل هذه المس

الاصل الكف. المبتدعة الذين لا يثبتون الوجه لله جل وعلا وغيره من الصفات يقولون للمخلوق صفات بهذه الالفاظ - 17:13:00

فإذا اتبنا لله الوجه والمخلوق له وجه. كنا شبها المخلوق بالخالق بالمخلوق يقال لهم المخلوق له وجه والله جل وعلا له وجه. وكل من اللفظ ما يخصه ويليق به كما - [00:13:47](#)

ان بعض المخلوقات تتشابه في الأسماء وتختلف في حقيقتها للجمل وجه للأنسان وجه وللفرد وجه وهي كلها مخلوقات تتشابه وما تتشابه؟ والخالق جل وعلا له ما يليق بجلاله وعظمته من ذلك - [00:14:11](#)

مما لا يكون فيه ادنى مشابهة ومماثلة لمخلوقاته. لا يسأل بوجه الله الا الجنة الجنة هي اعظم المطالب ولذلك خصت بهذا لا يسأل بهذا الاسم العظيم او بهذا اه الوصف العظيم - [00:14:36](#)

اا اعظم المطالب وهو الجنة لو سأله بوجه الله ما هو اعظم من مدلول اللفظ الجنة بعمومها بعموم اللفظ يشمل اعلاها وادنها. فلو سأله ما هو اعلى درجات الجنة بوجه الله جل وعلا لكان السؤال صحيحا لانه من الجنة يشمله العموم لانه اذا قل اذا سأله - [00:15:03](#)

الله فاسألوا الفردوس فانه اعلى الجنة فإذا سأله جل وعلا بوجهه الفردوس ما يكون مخالفًا للحديث. شو نعم؟ لو سأله الرؤيا. سأله بوجهه رؤيته يوم القيمة هذا من اللازم دخوله الجنة. هم - [00:15:34](#)

هذا من اللازم انه اذا دخل الجنة سأله الرؤيا والاصول في الاسئلة والدعاء وعدم الاعتداء فيه ما جاء على جهة الاجمال يحمل. كما تقول اسئلتك بيواجهك رؤيتك في الجنة ومصاحبة نبيك وكذا وكذا. كما تستعذد بالله من النار وحياته وعقاربها واغلالها وسعيها - [00:16:12](#)

هذا اعتداء في الدعاء. فما جاء مجمل يبقى على اجماله. ها؟ سؤال الرؤية الثالثة لانه اخص من ها؟ بوجهك؟ نعم سؤال الرؤية عموما. عموما هذا ما في اشكال فاسألوا عما شئت عموما. لكن الكلام بوجه الله - [00:16:40](#)

نعم. الاحاديث الواردة النبي صلى الله عليه وسلم لوجه الله. اي الاستعاذه غير السؤال. واعوذ بنور وجهك الذي لاشرقت له الماء هل هذا استعاذه بوجه الله؟ اعوذ بالله العظيم وسلطانه القديم - [00:17:10](#)

هذا ليس بسؤال لوجه الله حتى لو صرخ قوي يبقى موضوع الاستعاذه غير السؤال موضوع الاستعاذه غير السؤال فموضوع الاستعاذه اخص لانه من باب درء المفسدة. والسؤال من باب جلب المصلحة - [00:17:38](#)

عموما استعاذه فين؟ ان سأله بوجهه اذا سأله بوجه الله يسأل من هو اذا قسته على الجنة وانه من مآلات الجنة او من اسباب دخول الجنة لكن التوسيع في هذا يقتصر من لا ينبغي بل يقتصر على هذا الحصر الوارد لا يسأل - [00:18:09](#)

لوجه الله الا الجنة والا فجميع ما يقرب اليها من الوسائل له حكم الغاية التي هي الجنة. ها؟ الاستعاذه عن من الضحى عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسأل بوجه الله الا الجنة. رواه ابو داود - [00:18:49](#)

داود ابو داود ما تعقبه بشيء. نعم. هل تعقبه ابو داود شيء؟ ما ما ذكر فيه كلام لابي داود وعلى هذا يكون ابو داود سكت عنه فهو مما يحتاج به عنده على القول بان ما سكت عنه كما يقول صالح - [00:19:15](#)

او حسن كما في النسخة الاخرى من اه رسالته لاهل مكة. ولكن الواقع بالتتبع لاحاديث ابى داود في سننه انه سكت عن احاديث ضعفها شديد ومنها ما هو ضعيف مع انه يقول ما فيه وهن شديد - [00:19:41](#)

بيانه وسكت عن احاديث لم يبينها اما لظهور ظعفها او لانه تكلم عنها في موضع اخر. او ان علة هذا التضييق الشديد في راوي من رواه وقد تكلم عليه في موضع اخر - [00:20:08](#)

فكلامه ليس منحصرا في الحديث نفسه نقول سكت عنه ومن لازم ذلك ان يكون حسنا. الواقع في سنن ابى داود يشهد ان هناك احاديث سكت عنها في موضعها معقول سكت مطلقا فقد يكون تكلم في موضع اخر على راو هو موضع التضييق او نقل عنه - [00:20:28](#)

كما نقل ابو الاجر عنه في الكلام على الاحاديث والرواية وبعضها لا تجد لها تأويلا لا تجد لسكته تأويلا ولا مفر من ان يكون الحديث ضعيف ولو سكت عنه ابو داود. عموما هذه القواعد العامة المطلقة التي يطلقها - [00:20:54](#)

أهل العلم اغلبية اغلبية وليس كلية لأن الواقع يشهد بذلك سليمان او الحديث لأن في سليمان ابن قرن ويزيد اه لا الله الا الله. قالوا
ومدار الحديث على سليمان ابن قرم ابن معاذ - 00:21:16

وقد اختلف فيه وقد اختلف فيه قال الامام احمد ثقة وقال ابنه عبد الله وكان ابي يتبع حديث قطبة ابن عبدالعزيز وسليمان القرم
ويزيد ابن عبد العزيز ابن سياح يزيد ابن عبد العزيز ابن سياح سياح مصروف ولا غير مصروف؟ ها - 00:21:47
واعجمي بالاتفاق هو مصروف ولا غير مصروف نقول سيا هاء ولا سياهن علم. اه. وعلم. استعمل علم. وكان في الاعجمية وصفا.
ولذلك صرفوه وقال هؤلاء قوم ثقات. وواتم حديثا من سفيان شعبة - 00:22:18

وهم اصحاب كتب وان كان شعبة وصبيان احفظ منه وذكره الذهبي في في ذكر اسماء من كل ما فيه وهو موثق. قال المخرج وعليه
فالسند حسن. ولل الحديث شاهد من حدث ابي موسى الاشعري - 00:22:47

رضي الله عنه غيره. وش قال عبد الحق؟ فقالوا تكلم فيه غير واحد والحديث ضعفه لكن يشهد لعموم موسى رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مدحوم لوجه الله ومدعوم المسؤول لوجه الله - 00:23:07

ثم منع سائله ما لم يسأل حجرة. طبعا كما في المجموعة حسنة العراق قال هو سليمان يضعفه الابدان. لكن له شاهد من حدث ابي
موسى وغيره. فبمجموع هذه طرق يتوجه قول من حسنها - 00:23:37

يتوجه قول من حسنها تخرج الى غير الجنة هو المحرم علاقة الحصر لا يسأل بوجه الله الا الجنة لا يجوز ان يسأل بوجه الله غير الجنة.
هي محرم. ها؟ التوكيل - 00:24:12

ما اسمع تراها. توسل. اي التوسل بمدين؟ بصفة مزبطة. مسألة دعاء الصفة كون الانسان يدعو الصفة كما يقول كثير من الاعراب هذا
مسمع يا وجه الله يقولونه الاعرابي يقولون هكذا - 00:24:45

شيخ الاسلام نقل في المسألة كلاما قويا جدا. ها؟ الرد على البكري. نعم. قال كلام قول ابدا قال انه ها كفر ونقل عليه الاجماع ايضا. يا
رحمة الله ارحميني. ها - 00:25:06

كمان هيقول يا رحمة الله ارحميني. وهذا اذا اتجه الى الصفة. نعم. وجعلها هي المخاطبة بطلبه. ولكن الاستعاذه اعوذ بكلمات الله.
اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق. شو الفرق بين سؤالها والاستعاذه بها - 00:25:26

في فرق؟ ها؟ نعم ولذلك صار امرها اخف وجاء بها النص. اعوذ بكلمات الله التامات من شر كلمات الله وكلامه صفة من صفاتة
واستعاذه به فالاستعاذه جائزه. بخلاف الصفة وتوجيه السؤال اليها. لكن التوسل بها ها - 00:25:50

توسل من صفة من صفات الله اسئلتك بوجه التوسل متعدد بين الطلب لكنه في حقيقة امره لا يطلب من الصدقه. من الصفة لا يطلب
من الصفة كالاستعاذه بخلاف المواجهة في الطلب يا رحمة الله ارحميني يا وجه الله. وان كان كثير من يطلقها - 00:26:20
لا يقصد هذا المعنى وان الوجه منفك عن الله جل وعلا وهو يطالب بمفردته لا بانه هو الله جل وعلا على كل حال التفاصيل الدقيقة
في مثل هذه الامور قد توقع في اشكالات - 00:26:49

فطريقة السلف الاجمال عموما. يستفاد من الباب الذي يسأل بالله ولا يسأل بوجه الله الا ما استثنى. الا الجنة. الا الجنة بس. ما هي
بأس. يقول رحمة الله تعالى فيه مسائل الاولى النهي عن عن ان يسأل بوجه الله الا غاية المطالب - 00:27:11

وغایة المطالب هي ايش؟ الجنة للنص لا يسأل بوجه الله الا الجنة. قد يقول قائل ان غایة المطالب ها؟ رضا الله. نعم رضا الله من من
نعم فهذا غایة ولكن المؤلف حينما قال في هذه المسألة النهي عن ان يسأل بوجه الله الا غایة المطالب مقصوده - 00:27:41

استنباط من الحديث الحديث المذكور في الباب. فالمعنى بالتحديد الجنة فالمعنى المقصود الجنة الثانية يعني المسألة الثانية اثبات صفة
الوجه. لله جل وعلا. وهذا امر مجمع عليه بين ائمة الاسلام من اهل السنة من سلف الامة واثمته كلهم مجتمعون على اثبات صفة الوجه
- 00:28:18

والدليل عليه الدليل القطعي من كتاب الله وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام. اقرأ الباب بباب ما جاء في اللوم وقول الله تعالى يقولون لو
كان لنا من الامر شيء ما قتلناها هنا. الآية - 00:28:52

وقوله الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو اطاعونا ما قتلوا. الاية في الصحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احرص على ما فينفعك واستعن بالله ولا تعجزن - [00:29:16](#)

وان اصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت لكان كذا وكذا. ولكن قل قدر الله وما شاء فعل فان لو تفتح عمل الشيطان فيه مسائل الاولى تفسير الایتين في ال عمران الثانية النهي الصريح عن قول لو اني اذا - [00:29:41](#)

وبكي شيء. الثالثة تعليل المسألة بان ذلك يفتح عمل الشيطان. الرابعة الارشاد الى الكلام الحسن الخامسة الامر بالحرث على ما ينفع مع الاستعانة بالله السادسة النهي عن ضد ذلك وهو العجز - [00:30:11](#)

يقول رحمة الله تعالى باب ما جاء في اللوم باب ما جاء في اللون. لو واوضح المقصود بها في ما ورد في الباب وهو انها يعترض بها احيانا على ربوبية الله جل وعلا - [00:30:38](#)

ويعترض بها على قدر الله جل وعلا. وياعتظر بها على تقديراته عز وجل. ويعتبر بها على كثير من امور الدنيا والاصل في لو حرف امتناع لامتناع. حرف امتناع لامتناع بخلاف لولا - [00:31:01](#)

التي هي حرف امتناع لوجود. لولا حرف امتناع لمضت لولا في باب تقدم لولا البطل لسرقنا جوج نعم؟ اللصوص. اللصوص. هذا لولا فيه الامتناع وهو السرقة لوجود البطل. فهذا حرف امتناع لوجود - [00:31:28](#)

والذي معنا حرف امتناع لامتناع وما دام حرفا وال في الاصل لا تدخل الا على الاسماء. الاسماء. لا تدخل الا على الاسماء وهنا دخلت على الحرف لانه لا يراد الحرف ذاته. وانما يراد اللفظ. اللفظ الموجود هنا. اللغو الذي هو - [00:32:03](#)

او لو باعتبار حروفه المركبة وما يتراكب منها لللفظ يمكن التعبير عنه. اذا قلت من حرف جر وش اعراب من شرب منه. ايه لا منك ما ما عرفت؟ قلت ممنوع - [00:32:37](#)

يلا ها؟ من مبتدأ لان المقصود اللفظ من شوفوا خبره. نعم ولو قلت جاء زيد من السوق هل تستطيع ان تقول جاء زيد من السوق من هذه اسم لأ حرف بالاتفاق - [00:33:09](#)

باب ما جاء في اللو قلنا ان لا تدخل الا على الاسماء دخولها على الحرف او الفعل لان المراد اللفظ لا حقيقة الحرف ولا حقيقة الفعل في هذا يقول الامام ابن مالك - [00:33:38](#)

بالجر والتنوين والنداء والجر والتنوين والندا ومسند للاسم تمييز حصل يعني عن قسيميه الفعل والحرف وهل الحرف التعريف ال ولا اللام ها هو عندنا يقول ال في موضع اخر يقول الحرف تعريف او اللام فقط - [00:34:00](#)

فننمط عرفت قل فيه النمط على كل حال دخولها على مثل هذا لان المقصود اللفظ لا حقيقة الحرف وقد تدخل على الفعل في قوله ما انت بالحكم هل ترضى حكومته - [00:34:34](#)

ولا الاصل ولا لذى الرأى والجدل. هل ترضى دخلت على بالفعل ولكنها مؤولة بالموصول الذي ترضى فهل تأتي بمعنى الموصول قد تدخل ولا تكتسب تعريفا حتى على الاسم فاذا كان الاسم علما - [00:34:54](#)

مثل حسن هل يكون حسن بدون قلب غير معرفة اقتربت بانصار معرفة؟ لا وانما يقولون بل هذه الاوسط لمح الاصل لمح الاصل ونظائره من الاسماء كلها لا تكتسبها التعريف وانما يلمح بها الاصل - [00:35:26](#)

فاذا اردت الحسن مقصودك في مخاطبة هذا الرجل بهذا الاسم انك تستحضر وصفه بهذا الاسم وتقول الحسن والا فالاصل هو حسن بدون ال ولا يكتسب التعريف بها ولها استعمالات كثيرة - [00:35:57](#)

لها استعمالات كثيرة هذا بعث اكثر من سؤال بعظامهم مختصر يقول اعتذر مقدما قد تجد انه يحتاج مني الاعتذار انا ما شفت شي احتاج الى اعتذار يقول ام الولد اذا قتلت سيدها - [00:36:26](#)

هل ينطبق عليها من تعجل شيء قبل او انه عوقب بحرمانه يعني لو ان وارثا قتل سيده حرم من الارث لان القتل من مواطن الارث ويطبقون عليه القاعدة وتعجل شيئا قبل او انه - [00:36:50](#)

عوقب بحرمانه وام الولد ليست من الورثة ام الولد ليس من المراقبة تحرم من الارث بسبب. بسبب هذا لكن هل تحرم من العتق لانها

تعنق بموت سيدها وتعجلت موته فقتلته فتحرم ما تعجلت فلا تكون من ولد - [00:37:11](#)
ها شو لقي سببه بعد اتفضل السبب ليس لذاتها لتحرم به وانما السبب ولكن قد تستحق القتل لانه قتل اذا قتلتهم متعمدة ولم يعفو
[الورثة الا اذا اعتبرنا ان ولدها من الورثة وهو عاصب - 00:37:39](#)

ويملك التنازل على ما سبق في درس الفقه في حديث انس رضي الله عنه قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا الحديث - [00:38:07](#)

في البخاري في كتاب المناقب قال فيفتح الباري كذا لابي ذر عن الكشمياني يعني هلموا ولغيره هلم وهي لغة حجازية هلم عندهم لا يؤنس ولا يثنى ولا يجمع ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم اليها. لغة - [00:38:28](#)
لكن غيرهم من بنى تميم مثلا او غيرهم من هذيل او القبائل الاربى يطابقون فيجمع يفرد المفرد ذكر المذكورة هلم ويجمع هلموا
ويؤنث هل امي الى اخره فيه المطابقة وفيه لزوم الافراد - [00:38:53](#)

وفيه لزوم الافراد الاحاديث فيها ما جاء على لغة قريش وفيها ما جاء على لغات اخرى من تميم او هذيل او غيرهما فلا اشكال والاماام
البخاري رحمة الله تعالى احيانا - [00:39:22](#)

يذكر الرواية على لغة قريش. ويترجم بغيرها فقال في صحيحه رحمة الله باب اذا لم تستحب بالكسر. بدنيا فاصنع ما شئت.
والحديث الذي اورده تحت هذه الترجمة اذا لم تستحب بالباء - [00:39:43](#)

بياء واحدة الاصل بباءين عند قريش وبواحدة عند بنى تميم اذا لم تستحب حذف حذف البياء للجازم بناء على لغة تميم واثبات البياء
الواحدة على لغة قريش في الحديث والاصل كما جاء في القرآن ان الله لا يستحب - [00:40:11](#)

فالبخاري قد يترجم باللغة ويرد الحديث بلغة اخرى يقول وفي حديث ابن مسعود رضي الله عنه في نفس الباب يقول اه الشارح
رحمة الله قوله حي على على الطهور المبارك - [00:40:39](#)

اي هلموا الى الطهور هلموا بالجمع. وهناك في الایة والقائلين لاخوانهم هلموا اليها بالافراد واذا كان هذا جائز في لغات العرب لا مانع
منه يستعمل هكذا ويستعمل هكذا. ويخرجكم طفلا. طفلا مفرد ولا جمع - [00:41:00](#)

ها؟ طيب يخرجكم هم؟ يلزمونه بحالة واحدة في حال الافراد والتثنية هو الجمع. واللغة الاخرى كما هو معلوم مثل ما عندنا
المطابقة. يقول فهل لهذا وجه في اللغة عمل عليه الشارع؟ يقول الشارح اي هلموا الى الطهور - [00:41:28](#)

تحل بالي فهل لهذا وجه في اللغة عمل عليه الشرح؟ نعم. ولم يقل به الكشمير يعني وقال به جمع من الرواية رواة الصحيح مسألة
اخرى وهي في نفس الشرح قال وقد اشتهر تسبيح الحصى ثم - [00:42:03](#)

ثم قال واما تسبيح الحصى فليست له الا هذه الطريق الواحدة واما تسبيح الحصى فليس له الا هذه الطريق الواحدة فهل يقصد
الاشتثار لهذا الطريق؟ ام ماذا دار وعدم امور نسبية. امور نسبية ولا يقصد بالاشتثار هنا - [00:42:23](#)

تعدد الطرق وقد يكون مشتهرها على الالسنة فقط ويتداوله اهل العلم وان لم يكن له الا طريق واحدة لان الشهرة منها ما هو اصطلاحي
ومنها ما هو غير اصطلاحي. فهو كم من حديث اشتهر على السنة الناس هو لا اصل له اصلا - [00:42:50](#)

فيسمى حديث مشتهر يعني على الالسنة. بخلاف الحديث المشهور المصطلح عليه. يقول طلب وليس له ما يشفع لي عندكم الا ما
تشاهدونه في هذه الورقة. لو كان هناك درس في النحو والله يا ليت وقت ندرس ما - [00:43:15](#)

استطيع تدريسه من جميع الفنون اللي نقدر عليه. وفي اه النقابة للسيوطى اربعة عشر فنا. اربعة عشر فن. درسنا منها ما قدر الله
كتب الله وباقي منها فنون منها ما يصلح للتدرис. عندنا مثل علم الكلام ومنها ما هو قابل يعني وان كان في الاصل ليس من -
[00:43:42](#)

وهو قسم الطب لكن الطب في ذلك الكتاب طب ما هو الطب المبني على الات ومختبرات وكذا عشان ما نكون يعني تسلقنا اشياء ما
نحسنها.انا شرحت كتاب الطب من صحيح البخاري. شرحت بالطب من من صحيح - [00:44:15](#)

مسلم ومن كتب اخرى ونظرت في في قسم الطب من كتاب السيوطى فوجدت انه مقدور عليه يعني من الطب القديم. ومن امثالته

هل الافضل المكان المكشوف او المكان المسقوف. ايهما افضل - [00:44:38](#)
ايوه ما افضل. بالنسبة للصحة. يلا احجز ها؟ شو؟ اكيد؟ صار غبار غبار تغطي واجاب عن هذا اذا كان الجو نقي ونظيف فالمكشوف.
واذا كان فيه نوع تلويث المسقوف. في تكييف خالص. ها؟ صار فيه تكيف. وش فيه؟ تكييف مكيفات لا ما تنفع المكيفات. لا لا -

[00:45:02](#)

الهواء الطبيعي الاصلی اذا كان نقیا فهو افضل على اي حال. كتير من المسائل يا شیخ التي طرحت في كتاب القطب القديمة لا تصلح
في هذا الزمان خالص وین کثیر من المزايا الطبی اللي طرحت في القلوب القديمة. مثل تختلف بالواقع مثل ابن القيم لما قص
الحادیث ثلثه ثلثه - [00:45:42](#)

مش في سلس لهواء في المعزة. طبعا ما تجيیش ثلث دواء في المعدة. النفس. يقصد النفس. يعني اذا امتلأ وانت فکل تنفس اذا
استغلیت الانسان استغل الثنایین بکامله. کيف تنفس - [00:46:04](#)
لا ليس ما هو بالقصد داخل الفراغ احسن الله اليك يا شیخ ها؟ الفراغ اللي مقصود الفراغ الدرس احفظ الله احسن الله اليك بالنسبة
للنقایة بالنسبة للنقایة شرحتم حفظکم الله - [00:46:24](#)

اه ستة انواع من العلوم علم التفسير وعلم الحديث وعلم اصول الفقه وعلم الفرائض وعلم النحو وعلم التصريف علم التصريف
تصريف هنا. غدا. هم. غدا مم يمكن ناخذ مغرب وعشاء ونکمل بایین - [00:46:40](#)
وانه کم بقی الان من اسبوع؟ ستة ستة. ايه ما يخالف ناخذ مغرب وعشاء وناخذ اللي تبغی منه بس لا ما في درس - [00:47:09](#)