

شرح كتاب نزهة النظر لابن حجر- المجلس الرابع - للشيخ د/ وصي الله محمد عباس - حفظه الله -

وصي الله بن محمد عباس

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعود بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهدى الله فلا مضل له من يضل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له - 00:00:00

واشهد ان محمدا عبد ورسوله اما بعد ان خير الحديث كتاب الله محمد صلى الله عليه وسلم الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلاله وكل ضلاله بالنار تستمر ان شاء الله من حيث كنا وصلنا باللامس - 00:00:19

الى المتابع انتهينا اه موضع نعم وان وجد متن بسم الله الرحمن الرحيم والصلة والسلام على النبي الكريم وعلى الله وصحابه وسلم تسلیما کثیرا مزيدا الى يوم الدين اللهم اغفر لنا ولشیخنا وللحضورین والساعین - 00:00:43

يقول المصنف رحمة الله تعالى وان وجد متن يروى من حديث صحابي اخر يشبهه في اللفظ والمعنى او في المعنى فقط فهو الشاهد. مم المثال في الحديث الذي قدمناه ما رواه النسائي من رواية محمد بن حنين عن ابن عباس رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم - 00:01:07

ذكر مثل حديث عبد الله ابن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهم سواء فهذا باللفظ. يعني هذا شاهد باللفظ واما قال واما بالمعنى فهو ما رواه البخاري من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله عنه بلفظ - 00:01:30

فإن غمي عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثة وخص قوم المتابعة بما حصل باللفظ سواء كان في من رواية ذلك الصحابي أم لا شهد بما حصل بالمعنى كذلك قد تطلق المتابعة على الشاهد وبالعكس والأمر فيه سهل. اه من قبل قال والفرد النسبي. الفرد النسبي يعني - 00:01:50

اذا كان تفرد او ظن ان مالكا تفرد مثلا وليس الفرد المطلق الذي يكون هو انفراد التابعين بل من بعد التابعي اذا اردنا ان نعرف اشتراك معه في رواية هذا الحديث احد - 00:02:16

وان وجدنا معه ما لك النافع كذلك وجدنا احدا اخر النافع فيكون متابعة تامة ان لم نجد فان اجر متن يشبهه فهو الشاهد متن يشبهه سواء كان من ذلك الصحابي او من غير الصحابي هكذا يقولون - 00:02:34

لكن الراجح في التفريق بين المتابع والشاهد انه اوجد متن يروى من حديث صحابي اخر. هذا هو الصحيح فيقال انه شاهد يشبهه في اللفظ او المانع او في المانع فقط فهو الشاهد - 00:02:57

تم المتابع سواء كان من اه في الماء بالمانع او باللفظ اذا وافق احد اخر من صحابي الذي في اسناده من يتبع فيكون متابع. وهنا الشاهد اذا اختلف الصحابي ويقال ان هذا - 00:03:18

حديث عن ابن عمر وله شاهد من حديث ابي هريرة. ومثاله في الحديث الذي قدمنا ما رواه النسائي هو الحديث لا فان غم عليكم اكملوا العدة ثلاثة وقال من رواية محمد بن حنين عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر مثل حديث عبد الله ابن دينار واكملوا العدة - 00:03:41

ثلاثين اه اقدروا له لفظا اقدروا له عن عبد الله ابن دينار وعمرو ابن دينار يكون اه اكمل عدة وثلاثين وهذا اذا كان جاء من طريق عبد الله ابن دينار عن ابن عمر. بدل عمرو ابن دينار فهذا باللفظ. اما بالمعنى - 00:04:05

وما رأه البخاري من رواية محمد بن زيد عن أبي هريرة وان غم عليكم فاكملوا العدة ثلاثة. واكملوا العدة وخص قوم بما المتابعة
بما حصلها، باللفظ. يعني، اذا كانت الموافقة - 00:04:27

بما حصل باللّفظ. يعني اذا كانت الموافقة - 00:04:27

الشاهد يسمى اذا جاء الحديث موافق لحديث صاحب اخر - 00:04:45

وخص قوم بالمتابعة بما حصل باللفظ سواء كان من روایة ذلك الصحابي او لا والشاهد بما حصل بالمعنى وقد تطلق المتابعات على الشاهد وبالعكس، مثل ما يقولون منقطع ومقطوع او مرسل مرسلاً ومنقطع فكل واحد - 00:05:07

يطلق على ارسال وغير التابعين كذلك هنا المتابعة على الشاهد او الشاهد على المتابعة والامر فيه سهل في الاصطلاح اذا كان احد استعمل، هذا نعم قال، المصنف واعلم ان تتبع الطرة من: الحوامع والمسانيد والاجزاء لذلك الحديث الذي يظن انه فرض، لعلم -

00:05:26

هل له متابع ام لا؟ هو هو الاعتبار. الاعتبار يعني تتبع الطريق قيامك بالبحث هل تجد او لا تجد فان وجدت فتقول اعتبرت او تتبعت
فهـ حدثـ لهـ شاهـدـاـ اوـ مـتابـعاـ 00:05:52

تتبع او اعتبرت وتبعي الطرق فلم اجد وقمت بالاعتبار سواء تجد او لم تجد. والاعتبار ما هو؟ تتبع الطرق من الجوامع والمسانيد والاحزاء. جوامع ما هي . الحامع من المؤلفات ومن: مصنفات الحديثة ما - 06:12:00

يكون فيه داميا لجميع ابواب الذي قالوا ثمانية ابواب بعضهم قال عشرين بابا وهي في الحقيقة سواء كان فيه الطهارة وكذلك الاحكام والمعاملات ثم ما يتعلة بالزهد وما يتعلة الحنة والنار والقامة وكذا. فهذه تسمى حوامة - 00:06:34

اما اذا كان ما يتعلّق او جمعوا لاحاديث ما يتعلّق اه ما تتعلّق هذه الاحاديث بالاحكام فقط ويسمونه ماذا السنن اما المصانيف
بجمعه: حديث، سما، الله صل. الله عليه وسلم - 00:06:57

يجمعون حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:06:57

من احاديث ابى بكر يذكرون فى موضع واحد - 00:07:15

من احاديث ابي بكر يذكرون في موضع واحد - 00:07:15

كتاب الطهارة سواء كان كتاب الطهارة بجانبه حديث في كتابه البيوغ. في جانبه حديث في كتاب الزهد في كتابه إلى آخره. وهذه الأجزاء الأجزاء في الحقيقة هي الجزء مثل ما يقولون كتب فلان رسالة أو رسائل صغيرة فإذا كان في موضوع خاص - 00:07:31

في الشرح حديث خاص جزء في شرح حديث لكم حديث الطير. كذلك جزء في حديث اه بريدة والتخريج وكذا والمطبوعات من

الاجزاء ماذا تعرفونها الان ؟ جزء القراءة للامام البخاري جزر في اليدين ايضا - 00:07:54

في موضوع البلدين في موضوع القراءة. فتتبع الطرق من الجواجم والمسانيد والاجزاء. لذلك الحديث الذي ظن انه فرد ليعلم هل لهم او ام لا قيامك وجدت متابع او لم تجد - 00:08:17

عملك هذا يسمى اعتبار. نعم قول ابن الصلاح معرفة الاعتبار والمتابعات والشواهد قد يوهم ان الاعتبار قسيم لهما وليس كذلك بل هو هيئة التوصل اليهما. اه قسيم لهما اي كأنه متفرع عن اسلم - 00:08:36

ثلاثة كلها مع ان المتابعات الشواهد هو المتفرد عن باعتبار ما هو كده هو نتيجة الاعتبار. وجودك متابعات الشواهد. نتيجة الاعتبار.
فأذا مثل ما قالوا الكلمة ثلاثة اقسام الكلمة اصل ثلاثة اقسام اسم وحرف و فعل هذه ثلاثة قسم للكلم. بعضها - 00:09:00

وليس كذلك بل هو هيئة التوصل اليهما. هيئة التوصل الى المتابعات والشواهد وجهدك وقيامك بالبحث هو وجميع ما تقدم وجميع ما تقدم من اقسام المقيمة تحصا. فائدة تقسيمه باعتماده عند المعاشرة والله اعلم. اهـ نعمـ يعني - 00:09:47

تقدم من اقسام المقبول تحصل فائدة تقسيمه باعتبار مراتبه عند المعارضة والله اعلم. اي نعم. يعني - ٠٠:٠٩:٤٧

حينما ذكرنا لكم حينما قالوا ان البخاري يقدم لها مسلم وليس الا اذا كان حصل في كلمة او في لفظ او في حديث خلاف بين حديث البخاري وحديث مسلم هذه كلها نظريات. ولذلك كل ما تقدم ان هذا اعلى ما اخرجه البخاري ومسلم على مما اخرجه البخاري -

ومما اخرجه مسلم وحده. وما اخرجه البخاري على مما اخرجه مسلم وغيره الى اخره. ويقول ما فائدة هذه المواد وهذه بهذا التدريج بهذه الدرجات. والترتيب بهذه المراتب تحصل فائدته تقسيمه - 00:10:36

الامارات عند المعارضة اي عندما حصل ياسر الخلاف بين حديثين نعم ثم المقبول ينقسم ايضا ثم المقبول ينقسم ايضا الى معنوي به وغير معنوي به. نعم. لانه ان سلم من المعارضة اي لم يأت خبر يوضح - 00:10:56

فهو المحكم. نعم. وامثلته كثيرة. هي امثلته كلها كثيرة. انما الاعمال بالنيات لا يخالفه شيء. كذلك اي حديث لم يكن معارض فهو المحكم نعم وان عرض فلا يخلو اما ان يكون معارضه مقبولا مثله او يكون مردودا - 00:11:17

والثاني لا اثر له لان القوي لا يؤثر فيه مخالفة الضعيف الاصل انه لا ينبغي ان تنصب الخلاف بين الصحي والضعيف لكن في كتب المختلف الحديث من تصدى خاصة يعني - 00:11:38

ابن قتيبة رحمه الله يأتي بحديث صحيح ثم يأتي بحديث ضعيف يظهر الخلاف او يكون الناس وقعوا في شك في هذا ويظهر الخلاف بينهما فيجتهد في او النص او على درجات المطلوبة هذه اذا اختلف الحديث عليه. وكفى الله المؤمنين القتال يقول هذا - 00:12:01

الضعيف يكفي لكنه رحمه الله وهو معروف كما كانوا يقولون انه كان يدافع عن الامام ان السنة ولذلك قالوا مثل الجاهز اهل السنة مثل الجاهل في اهل السنة لكنه يبدو والله اعلم اعتنائه بالتسع والتظليل وهذا شيء غريب لا شك فيه ان - 00:12:28

الانسان يكون في اه عصر واحد لكن الميل تختلف. فقد يكون فيه هذا العصر شاعر من اكبر الشعراء. بعيدا الحديث قد يكون فقيه وهو بعيدا السنة. قد يكون صاحب السنة بعيد عن الكلام في يعني مسائل رد - 00:12:52

الاشاعرة وغيرهم. هذه ميل للاتجاهات ولا تنكر الاختصاصات. فكان رحمه الله عالم ان لامة بالعربية وكان اخذ هذا للدفاع عن السنة نجد في كتابه كثيرا ما يأتي بحديث صحيح وب الحديث ضعيف ويدرك الخلاف يقولون كذا يقولون كذا في رد. فلذلك - 00:13:12

هنا قال عرض فلا يخلو مما يكون معارضه مقبولا مثله او يكون مردودا. فالثاني اذا كان مردودا فلا اثر لان القضية لا تؤثر فيه مخالفة الضعيف. وان كانت وان كانت المعارضة بمثله فلا يخلو اما ان يمكن الجمع بين مدلوليهما بغير تعسف او لا. نعم - 00:13:36

ان امكن الجمع فهو النوع المسمى الحديث. نعم. ومثل له ابن الصلاحى بحديث لا عدو ولا طيرة مع حديث فر من المجنون فرارك من الاسد وكلاهما في الصحيح وظاهرهما التعارض. واضح جدا لا عدو لنا يرد لا وجود للعدوة. ولا طيرة ولا هامة - 00:14:04

ولما ولذلك ان ما دام لا توجد عدو فلماذا امرنا بالفرار من المجنون؟ فر من المجنون فرارك اه من كلاهما وجه الجمع بينهما كيف هو؟ وهذا هو الخطوة الاولى اذا اختلف الحديث ان وكلاهما مقبولا والخطوة الاولى - 00:14:28

ان يحاول المحدث الجمع بينهما بالتفصيص او توضيح قد يكون من حديث اخر يأخذ فيه بعض القيود ويكون اطلاق تقييد المطلق الى اخره. ويحاول الجمع بينهم ان امكن ووجه الجمع ايه - 00:14:48

توجه الجمع بينهما ان هذه الامراض لا تتعدي بطبيعتها لكن الله سبحانه وتعالى جعل مخالطة المريض بها لل الصحيح سببا لاعدائهم مرضه. نعم ثم قد يتختلف ذلك عن سببه كما في غيره من الاسباب - 00:15:09

جمع بينهما ابن الصلاح تبعا لغيره. ايه ان الامراض لا تؤدي بطبيعتها لكن الله تعالى خلق جعل مخالطة المريض بها لل الصحيح سببا لاعدائهم قد يمرض بالمخالطة وقد لا يمرض. هذا قول. قول اخر لا عدو ولا طير لها - 00:15:28

لا يوجد شيء اسمه عدو ما يعود مرض في من شخص الى شخص لكن الله يخلق في كل مريض وان كان مرض مرض المريض السابق يكون يخلق من من عنده. ولذلك لما جاء الاعرابي وقال يا رسول الله لما سمع لا عدو ولا طير فقال يا رسول الله - 00:15:52

ان البعير يكون في البعران مثل الظباء ولكنه يخالط المريض يمرض وقال النبي صلى الله عليه وسلم فمن اعداء وماذا فما اذا اوله؟ واي شيء اعداء الاول؟ يعني اول بعير لما جاء المرض هذا هل جاء - [00:16:17](#)

العدوى لا خلقها الله تبارك وتعالى المرض في اول مرة. كذلك في الثاني والثالث وبعضهم لا لنفي الجنس مطلقا لا توجد ادوى لكن لماذا نهينا عن الفرار؟ لأن الله قد لان الانسان قد يوجد في نفسه - [00:16:46](#)

شك وشبهة لو لم اخالط ولم امرض ففتح عليه باب الشيطان ولذلك لهذا امر الله امر النبي صلى الله عليه وسلم ان نهرب منها او القول الثاني هو قد يكون سبب مقارنة المريض قد يكون سبب دام قد يكون سبب يتوكلا على الله تبارك وتعالى - [00:17:05](#) ويهرب من قدر الله الى الله. نعم وال الاول في الجمع ان يقال ان نفيه صلى الله عليه وسلم للعدوى باق على عمومه. نعم. وقد صح قوله صلى الله الله عليه وسلم لا يعدي شيء. نعم. قوله صلى الله عليه وسلم لمن عارضه بان البعير الاجرب يكون في - [00:17:28](#)

الاول الصحيحه في خالطها فتجرب حيث رد عليه بقوله فمن اعدى الاول؟ نعم. يعني ان الله سبحانه وتعالى الاول ولا الاولى فمن اعدى الاول. نعم. يعني ان الله سبحانه وتعالى ابتدأ ذلك في الثاني كما ابتدأ في الاول. هم - [00:17:55](#)

اما الامر بالفرار من المجنون فمن باب سد الذرائع بان لا ينفق الشخص الذي خالطه شيء من ذلك بتقدير الله تعالى ابتداء لا بالعدوى لا بالعدوى المنافية ويظن ان ذلك بسبب مخالطته فيعتقد صحة العدوى فيقع في الحرج - [00:18:20](#) فامر بتجنبه حسما للمادة والله اعلم. طيب اقرأ يا هامش عنك اه تعليق الشيخ اه عثر حفظه الله مختلف الاحاديث وقال اه الذي يقال مشكل الحديث مو كذا - [00:18:46](#)

وقد يقال له مشكل الحديث قال المحكم الحديث الذي لا انت بعدت هو قال لما ذكر مختلف الحديث قال هو الذي يسمى الحديث ايضا والسحيفي في هذا انا اردت لا نريد يعني الا ان تنبئه فقط فيما يظهر لي انه المشكل الحديث فن من فنون - [00:19:11](#) الحديث مثل مختلف الحديث وكما قالوا مختلف الحديث يحدس الاشكال لا شك فيه. الحديث هذا الان ولد ايران. كذلك في رمي المجزوم اشكال علينا. فبای شيء نعمل؟ بهذا او بهذا - [00:19:40](#)

هذا او وقال اشكاله. لكن الاشكال قد لا يجب ان يكون بين الحديثين ولذلك قالوا بين مشكل الحديث ومختلف الحديث ماذا نسبة الهموم والخصوص مطلق. وكل مختلف الحديث مشكل ولا حديث. لانه اذا اختلف الحديث يعني في الظاهر فيه اشكال وكل - [00:19:56](#)

شوف الحديث مسخر الحديث. وليس كل مشكل الحديث مختلف الحديث. على ما قالوا قد يكون بعض الاحاديث ظاهراها مخالف الله تعالى مثلا حينما جاء قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم الى اخره - [00:20:21](#)

وان تجمعوا بين الاخرين ما هو كذا واحل لكم ما وراء هل فيه ان تجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها؟ جاها الاشكال ما هو كذا وهناك يكون مشكل الحديث قد يكون يخالف كتاب الله وليس يخالف او ليس يعارضه حديثا او يعارضه حديث - [00:20:39](#) كما قال ايضا قالوا قد يخالف الحسن وقد يخالف المتواتر اشياء كثيرة مثل هذا ذكرها على كل حال ومختلف الحديث يكون بين حديثين. وعليه ذلك ابن الشافعي رحمة الله كأنه خالص لاختلاف الحديث. ابن - [00:21:03](#)

خلت ابي هذا وذاك. جاء الامام الطحاوي وهو اوصى موسوعة في هذا الباب فانخلد بين مشكل مشكلة شرح مشكلة الاثار. وذكر مختلف الحديث وذكر ايضا مشكلة الحديث. وآاكاد ان يكون هو - [00:21:23](#)

واجمل كتاب في هذا الباب نام وهناك قال انه هو مشكل الحديث ها اي نعم ماذا قالت ايوه قال ايضا ويسمى مشكل الحديث وهو ما تعارض ظاهره مع فاوهם معنى باطلا او تعارض مع نص شرعى اخر. فإذا المشكل الحديث غير مختلف الحديث - [00:21:45](#) بينهما عموم وخصوص مطلق كما قال ابن حنجر من قبل في امور. فكل مختلف الحديث مشكل الحديث. وليس كل مشكل الحديث مختلف للحديث نعم ايضا زيدوا ايوا ثم قد يتختلف عن سببه الاولى في الجمع الى ان وصلنا والله اعلم. نعم. وقد صنف في هذا النوع ايه - [00:22:11](#)

قال وقد صنف في هذا النوع الشافعي كتاب اختلاف الحديث. نعم. لكنه لم يقصد استيعابه. نعم. وصنف فيه بعده ابن قتيبة

[الطحاوي وغيرهما وان لم يكن الجمع فلا يخلو ما مثلوا - 00:22:38](#)

المشكل الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال امام ابن ادم الا ويجد الشيطان منه مجرى الدم اشك على بعض الصحابة عائشة رضي انت يا رسول الله اشكلت كان النبي صلى الله عليه وسلم وانا ايضا الا ان الله قد آغا عانيا عليه - [00:22:56](#)

واسلموا او اسلما اسلام الشيطان. نعم وهنا حديث ليس هناك مخالف الحديث انما هو تفسير لهذا الحديث بهذا المعنى رفع الاسكان لكن حديث مخالف للحديث هو الذي يسمى مختلف الحديث نعم - [00:23:20](#)

ويقول قد صنف به بعده ابن قتيبة ابيوة الطحاوي وغيرهما. اي نعم. وان لم يكن الجمع فلا يخلو اما ان يعرف التاريخ او لا ان عرف وثبت المتأخر به او باصلاح منه فهو الناسخ والآخر المنسوخ - [00:23:42](#)

سبت المتأخر به او باسرح من المتأخر كيف يكون؟ ان يكون صراحة ان هذا قبل وذاك بعده. نعم. وهو الناسخ والآخر المنسوب. نعم قال والناسخ رفع تعلق حكم شرعي بدليل شرعي متأخر عنه. ايه هو رفع تعلق حكم شرعي - [00:24:02](#)

بدليل شرعي متأخر. تعلق بعضهم فسر رفعه حكم شرعي بدليل شرعي اخر اما التعلق لماذا هذا التعلق هل فسر شيء يا شيخ ولا ما فسر؟ الرفض تعلق حكم شرعي بدليل شرعي اخر - [00:24:30](#)

الحكم الشرعي دعاء تعلق معه تعلق بدليل. فجاء دليل اخر فتعلق ما هو حكم اخر. يعني كانه لو قلت رفع وحكم شرعي كدليل شرعي متأخر نحن هذا اسهل نعم والناسخون - [00:24:49](#)

والناسخ ما دل على الرفع المذكور. نعم. وتسميتها ناسخا مجاز لان الناسخ في الحقيقة هو الله تعالى ادخال المجاز واذ قال وانا حقيقة في الحقيقة هذه كما كان شيئاً كان ينكر الكثير حتى في اللغة سبحانه الله. كان يقول لا يوجد مجاز هذا كله من المتكلفة. ادخلوا علينا - [00:25:09](#)

واما في القرآن قال في اللغة ايضا ما هو ليست هناك اشياء وليس هناك شيء سماه مجاز. لكن قد في اللغة اما في القرآن لا لا يقال فيه مجاز. فانا سألت بنفسي سبحانه الله قلت الذي لقوننا يا شيخ - [00:25:36](#)

يجعلون اصابعهم في اذانهم اطلاق لكل وارادة الجزء هذا مجاز لكن اذا كان ادخلونا اصابعه كله حقيقة هذه قالوا ان اريد به الانملة يدخلون اصابعهم. فهنا مجاز ولصح النوم يا اخوان يقول كذا الشيخ - [00:25:55](#)

يقول صح النوم يا اخ انا اذا كان ان تقول هذه حقيقة طيب رأيت زيدا هل هذا هذه حقيقة ام مجال؟ قلت هذا يقولون حقيقة. قال هل رأيت فرجه؟ هل رأيت زهرة؟ هل رأيت ما رأيت الا وجهه - [00:26:17](#)

فرأيت جزءه هناك حقيقة. طيب لماذا لا يكون جوز هذه حقيقة؟ يقول الحقيقة ما يفهم منه. اذا قلنا للطفل اجيب هذا هذا الالة كلها اذا كان التوضيح فالطفل لو قلنا له انت اسد هو يفهم حقيقة انه يقصد انه شجاع - [00:26:32](#)

ما تقصد انت ان له ذيل ان له لباد ان له مخالفة. حقيقة حقيقة يفهمه حتى الطفل. ولذلك لا يوجد المجال في حتى في اللغة هكذا. وابن القيم رحمه الله ايضا رد هذا المعنى في كتابه الذي قلنا عنه سيسوى - [00:26:53](#)

السواعي المرسلة محركة لغيره. النسخ يقول تسمية اناسخا مجاز حقيقة لانه هو سبب. والسبب حقيقة يسمى بالحقيقة في اللغة. فهو سبب لرفع الحكم هذه حقيقة. نقول مجازا ادخال المجالس حتى ادخله في كتاب الله اذا ليس بالجيد كما قال الشيخ وهذا دليله واضح - [00:27:13](#)

ويعرف النصف قال ويعرف النسخ بامر مسرحها ما ورد في النص كحدث بريدة في صحيح مسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكر الاخرة. نعم صار اسرع لماذا؟ لان الناسخة الدليل الناسخ مع الدليل المنسوخ في سياق واحد او في نص واحد. نعم - [00:27:41](#)

ومنها ما يجزم الصحابي بأنه متأخر كقول جابر رضي الله عنه كان اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسست النار. نعم اخرجه اصحاب السنن. نعم - [00:28:08](#)

ومنها ما يعرف بالتاريخ وهو ما دام الصحابي قال هو اعرف به كان اخر الامرين وما حق له ولا استقام ان يقتات ما لم يقل حقيقة

على الله وعلى الرسول. فإذا قول الصحابي ان هذا متقدم وهذا متأخر. وهو دليل على ناسخ ومنسوخ - [00:28:28](#)
وليس منها ما يرويه الصحابي المتأخر الاسلام معارضاً لمتقدم عنه. لاحتمال ان يكون سمعه من صاحبي اخر من المتقدم المذكور او
[00:28:48](#) مثله. اي نعم يعني اذا كان متأخر الاسلام وحتى -

الطفل اذا كان صغيراً وهو يروي بعد ما اه وصل سن التحمل والتمييز ولا يقال انه يكون سمع ومتاخراً. لأن ابن عباس رضي الله
[00:29:07](#) وعائشة رضي الله عنها يرويان اشياء لم يولدا بعد -

من بداية ايه عهد النبي صلى الله عليه وسلم ابن عباس رضي الله عنه يروي اه قصة شق الصدر وغيرها وهو ولد في وكانت في
[00:29:26](#) السنة الثالثة من الهجرة في الشام لما حضر بنو هاشم. نعم -

وليس منها ما يرويه الصحابي المتأخر الاسلامي معارضاً لمتقدم عليه. لاحتمال ان يكون سمعه من صحابي اخر اقدم منه لابد او
يكون سمي من النبي صلى الله عليه وسلم مرة اخرى. ويكون الاسناد العالى اقدم من المتقدم المذكور او مثله فارسله - [00:29:49](#)
ومراسل الصحابة معروفة نعم. ايوا لكن ان وقع التصريح بسماعه له من النبي صلى الله عليه وسلم فيتجه ان يكون ناسخاً بشرط ان
يكون لم عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً قبل اسلامه. وهذا يعني اذا - [00:30:10](#)

تقرأ الانسان فوجد انه لم يتحمل النبي صلى الله عليه وسلم قبل اسلامه شيء. فإذا كان متأخراً وروى انه قال لنا النبي وسلم كذا وكذا
[00:30:31](#) فيكون الحكم متأخراً ولا شك فيه. وهذا الجانب -

قد نجد في كتب فقه المذاهب يستدلون كثيراً كمال من القدير وكذلك حتى ان ضباب الموضع المضنية قالوا انه كان متأخر الاسلام
 فهو يكون حكمه مثل هذا. ولذلك في الحقيقة الدليل ليس قوي - [00:30:48](#)

قلنا انه متأخر الاسلام فيكون حديسه متأخراً والدليل خلافه قائماً. نعم واما الاجماع فاليس بناسخ بل ويدل على ذلك بل يدل على
[00:31:10](#) ناسخ تعريفه ما هو الاجمال لا يكون الا هم يقولون اجمعوا على ان الصلاة فرض -

الاصل الاجماع الكتاب ادلة الاربعة الذي هي مشهورة الكتاب والسنة والقياس والاجماع والقياس وانا اقول الكتاب والسنة ان كان
يدخل في السنة اثار الصحابة فيها نعمة والا ينبغي ان تكون خمسة - [00:31:33](#)

الكتاب والسنة واثار الصحابة وفهمهم وفتواهم. تم القياس ثم الاجماع. قالوا الاجماع لا يكون حيث يفقد الدليل لا يكون الاجماع الا اذا
لم يكن دليلاً من الكتاب والسنة ولكنه يستند الى ادلة عامة او الى دليل - [00:31:54](#)

وليس بالازم ان تعرف مستند الاجماع لكنه اذا نقل الاجماع لابد ان يكون يستند ولو الى ادلة عامة اه في مسائل كثيرة الان اجمع ما هو
[00:32:16](#) كذا اجمع ولم تكن خاصة النوازل الجديدة نعم -

وهو يقول دال على الدليل. ليس بالازم ان يكون تعرف الدليل لكنك لابد ان تؤمن بأنه علماء الاسلام اذا اجمعوا ما يقولون وما تجتمع
امتي على ظلال لابد ان يكون الادلة الهامة. الان يعني - [00:32:33](#)

تغيير اعضاء وترقیع اعضاء الناس اذا كان يوخذ عذر من احد ثم يرقى لآخر هل يجوز كلية او غيرها؟ اجمعوا الا انه يجوز الا الشیخ
اذکره ان الشیخ آآ الشعراوی - [00:32:53](#)

يقول لا يملك الانسان من اجزائه شيئاً. لكن اکثر العلماء ما سمعنا منه احد انه يقول بشروطه المشهورة كذلك اشياء كثيرة من هذا
[00:33:12](#) النوع. ويكون ليس بالعازم ان يكون دليلاً خاص. دليل عام -

قتل نفسها فكأنما قتل الناس احياء فكأنما مثل هذه الادلة العامة. نعم قال وان لم يعرف التاريخ فلا يخلو اما ان يمكن ترجيح احدهما
[00:33:28](#) على الآخر بوجه من وجوه الترجيح المتعلقة بالمتن -

بالاسناد اولى. نعم فان امكن الترجح تعين المصير اليه والا فلا نعم وصار مظاهره التعارض واقعاً على هذا الترتيب الجمع ان امكن
[00:33:48](#) اعتبار الناسخ والمنسوخ والترجح ان تعين. نعم. ثم -

ثم التوقف عن العمل باحد الحديثين التعبير بالتوقف اولى من التعبير بالتساقط. نعم. لأن خفاء ترجح احدهما هاي اصطلاحات
جاءت عن طريق بحث المناظرة والمنطق وتساقط هم يقولون حتى في اللغة يقولون الدليلان اذا تعارضا تساقطا - [00:34:10](#)

لا يوم بهذا ولا يوماً بهذا. اذا لم يمكن الترجيح. ولذلك التساقط هذه من اصطلاحات اهل الفلسفه او المنطق ام يعني يستعملون الدليلان اذا كانت دليلان يتعارضان ولا يمكن ترجيح في المعاشرة - [00:34:32](#)

ويتساقطان لا يحق لعهد ان يستدل بلا بهذا ولا بهذا. وقال والتعبير بالتوقف اولى من التعبير بالتساقط نعم بان خفاء ترجيح احدهما على الاخر انما هو بالنسبة للمعتبر في الحالة الراهنة مع احتمال ان يظهر - [00:34:52](#)

ما خفي عليه. نعم. والله اعلم. ولذلك نجد كثير من الائمه رحمة الله عليهم. قالوا هذا حديث ضعيف لانه الترمذى نفسه يقول لم نجد او لم يروي هذا الحديث الا من طريق فلان في حين ان - [00:35:14](#)

المتأخر منه قد وجد وبذلك يقول اذا عبرنا بالتساقط معناه قد الغينا الدليل. لا نجعل في موضع التوقف والبحث لرأي ما يكون يقويه او يرجحه. لأن خفاء ترجيحه احدهما الى الاخر - [00:35:31](#)

في الوقت الراهن انما هو بالنسبة للمعتبر في الحالة الراهنة. مع احتمال ان يظهر لغيره ما خفي عليه. والله اعلم فاذا التوقف. لكن ما نجد والله اعلم حينما يذكر العلماء اختلاف الحديث - [00:35:53](#)

ولا نجد انهم توافروا حتى كل الاحاديث مما يكون يرجح واما ان يكون يجمع بينهما واما ان يعرف الناسخ والمنسوب. هذا كتب الائمه والله اعلم التوقف ما يأتي وقد انزل الله هذه الايات ليعمل بها. والتوقف نظرياً هو هذا حتى يفتح الله وهو الفتاح العليم. لكن لا - [00:36:11](#)

توجد اه يعني اه في الخارج ما يتوقف فيه من الحديثين. نعم قال المصنف رحمه الله تعالى ثم المردود. نعم وموجب الرد اما ان يكون بسط في اسناد او طعن الحديث المردود نعم - [00:36:36](#)

وموجب الرد ما يكون ايوة ومبرر وموجب الرد اما ان يكون لسقط في اسناد او طعن في راو على اختلاف وجوه الطعن. نعم. اعم من ان يكون لامر ارجعوا الى ديانة الراوي او الى ضبطه - [00:36:57](#)

قد يكون في ديانته او قد يكون في ضبطه. نعم. كذلك السقف له انواع كثيرة كما يذكر. وهي يعني موجب الرد مرور الرد عشرة يأتي ذكره ايوا السقط اما ان يكون من مبادئ السنن من تصرف مصنف. نعم. او من اخره اي الاسناد بعد التابعي او غير - [00:37:14](#)

ذلك الاول المعلق سواء كان الساقط واحداً ام اكثراً. نعم. وبينه وبين المعرض الذي ذكره عموم وخصوص من وجه لما ذكر سواء كان يعني الان اي حديث اذا كان رأى الترمذى عن طريق الامام احمد - [00:37:41](#)

وهو يروي ان يزيد ابن هارون فيحذف ويقول ان يزيد ابن هارون. الترمذى مثلاً يقول ان يزيد ابن هارون حذف ذكر الامام احمد رحمه الله فصار معلقاً. لكن اذا اذا حذف يزيد ابن هارون وقال الحسين الى اخره - [00:38:04](#)

وهنا صار المعدوف اثنان على التوالى. فاذا حذف من الاسناد راوياً على التوالى ويكون معرض الذي اولى الامر او في اولى الاسناد او اوسط الاسناد او اخره الاسناد. اذا حذف السحابي - [00:38:24](#)

ثم التابعي ويسيء معرض. كذلك تابعي وتابعي التابعين. ويقول هنا المعلق سواء كان الساقط واحداً اكثراً اذا كان واحداً معلقاً واما كان محفوظ اثنان ويكون معرض ولذلك لزم ان يقول وبينه اي بين المعلق وبين المعرض - [00:38:44](#)

هموم وخصوص من وجه يعني قد يكون المحفوظ على التوالى اثنان ويجتمع المعلق يقال هذا معلقاً وهذا معرض وقد يكون المعرض في من الوسد محفوظ اثنان. ويقال هذا معرض وليس معلقاً. نعم - [00:39:09](#)

لكنه صار يعني من وجه خاص ومن وجه افتقرناهم ومن حيس التعريف المعرض ومن حيث تعريف المعرض بأنه سقط من سقط منه اثنان فصاعداً يجتمع مع بعض صور معلقاً. نعم. ومن حيث - [00:39:34](#)

تقيد المعلق بأنه من تصرف مصنف من مبادئ السنن يفترق منه. وبعد هذا السنن ينبغي ان نفهم انه هو السنن جهة السنن الذي فيه المؤلف. اي مؤلف ليس مبادئ الصلاة التي جاءته السحابي او النبي صلى الله عليه وسلم. نعم - [00:39:53](#)

اذ هو اعم من ذلك. نعم ومن صور المعلق ان يحذف جميع السنن ويقال مثلاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها ان يحذف كل الناس حينما يقولون آآ روى البخاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم او كذا فهذا كله ولا كله هل - [00:40:14](#)

من المعلقات من المعلقات نعم اية ومنها ان يحذف الا الصحايب او الا التابعية والصحابية معاً. نعم. ومنها ان يحذف من حدثه ويضيفه الى من هو فوقه فان كان من فوقه شيئاً لذاك المصنف فقد اختلف فيه هل يسمى تعليقاً او لا - [00:40:37](#)

الصحيح في هذا التفصيل فان عرف بالنص او الاستقراء ان فاعل ذلك مدلس قضي به. والا فتعليق. الان ويقول من ان يحذف من حدثه ويضيفه الى من فوقه كما مثلنا يحذف لما ذكر الامام احمد - [00:41:01](#)

يروي ابن يزيد ابن هارون وان كان من فوقه شيئاً له فرضنا ان الترمذى يكون قد اخذ عن يزيد ابن هارون ايضاً. وقد اختلف فيها ليسمى تعليقاً او لا اه يعني كأن الاصول تقتضيها يسمى تعليقاً. لانه ما سمع هذا الحديث - [00:41:21](#)

ما دام لم يسمع هذا الحديث فلابد ان يسمى ولو كان سمع منه احاديث كثيرة وهو مدلس. يعني قياس يقتضيان تسمى معلقاً لانه لم يسمع هذا الحديث من شيخه الذي هو شيخ يزيد مثلاً. لم يسمع بل سمع بواسطة - [00:41:42](#)

نعم والسيوف عرف بالنصر والاستقرار نفع الى ذلك مدلس. قضي بالتدايس والا فتعليق آآ على كل حال يكون تعليقاً سواء كان مدلساً او غير مدلس اذا عرفاً انه لم يسمع هذا الحديث منه. نعم - [00:42:02](#)

وانما ذكر التعليق وانما ذكر التعليق في قسم المردود للجهل بحال المحذوف. نعم. وقد يحكم بصحته ان عرف بان يجيء مسمى من من وجه اخر فان قال جميع من ثقات - [00:42:20](#)

جاءت مسألة التعديل على الابهام. ايه اذا كان جميع من احذفه من اثناء اذا كان من اسانيد صحيح البخاري ثقات معروفة لكن جميع من اذفه اذا كان الحديث من سنن ابن ماجة وقد يكون - [00:42:39](#)

شيخه شيخ شيخه يكون ضعاف ويقول اذا قال احد جميع من احذفه ثقات فهل يقبل هذا او لا يقبل الان هذا هذه المسألة تسمى تعديل بالابهام اذا قال قل فحدثني ثقة او حدثني من اثق به ما قبل الائمة حتى من - [00:42:55](#)

الامام الشافعي الامام الجبل رحمه الله لما كان يقول في ابراهيم ابن ابي يحيى حدثنا الثقة في مواضع كثيرة وان كان غيره ايضاً لكن في مواضع كثيرة قال وهو ابراهيم بن محمد بن ابي يحيى متزوج عند الاخرين لكن الامام كان - [00:43:21](#)

حدثنا الثقة وكان حسن الراعي فيه لم يقبله الائمة. ولذلك قال اذا قال جميع من احذفه واعلق عنه الحديث علقوا الاحاديث وعلقوا الاسناد وهم سقات جاءت مسألة التعديل الى الامام تقبل او لا يقبل. بعضهم يقبل وال الصحيح انه لا يقبل حتى يعرف - [00:43:41](#)

من هو ثم ينظر كيف حاله اكثراً نعم والجمهور لا يقبل حتى يسمى لكن قال ابن الصلاح هنا حتى يسمى ويعرف انه ثقة. نعم.

فيقبل حديثه؟ نعم لكن قال ابن الصلاح هنا ان وقع الحذف في كتاب التزم صحته كالبخاري - [00:44:03](#)

كما اتي في التزم او التزم في كتاب التزم لو التزم فيه التزم ملتزمت صحته نعم التزمت صحته كالبخاري فما اتي فيه بالجزم دل على انه ثبت اسناده وانما حذف لغرض من الاغراض. نعم - [00:44:30](#)

وما اتي فيه بغير الجزم فيه مقال. وقد اوضحت امثلة ذلك في النكت على ابن الصلاح هذه المسألة هو انه ما علقة البخاري رحمه الله ذكره ابن حجر في كتابه النكت كذلك في واوضح - [00:44:56](#)

مقدمة اقرأ اقرأ ماذا قال الشيخ انا اريد بالحقيقة ما ندرى لماذا يعني ان ينقر على الشيخ اللبناني. نعم اه ماذا قال؟ اقرأ؟ قال وفيها فوائد مهمة وتنبيهات قيمة ويخلص حكم المعلقات في صحيح البخاري بأنه ان عبر في - [00:45:15](#)

تعليق بصيغة الجزم مثل قال فلان فهو حكم فهو حكم بصحة القسم المحذوف من السندي. ويحتاج الى دراسة مذكورة ان ذكر قسماً من السندي وان عبر بصيغة التمريض احتاج الى دراسة السندي كله - [00:45:39](#)

وقد يكون صحيحاً وقد يكون غير صحيح وما المعلقات في صحيح مسلم فهي قليلة اثنا عشر حديثاً وكلها موصولة من جهات صحيحة ما وصلت لها بعده في شيء لها على كلها الخلاصة هنا - [00:45:58](#)

انه اذا جزم الامام البخاري رحمه الله هنا ما ذكر شيء الثالث اذا جزم البخاري قال فلان حدثني فلان وهذا صحيح له يعني اما انه يكون لم يروي هذا في الصحيح نفسه - [00:46:24](#)

ولكنه جزم بأنه صحيح يكون هذا صحيح والاستقرار يدل على هذا اخر اذا جزم فيكون هذا الحديث نفسه بهذا الاسناد نفسه يكون

ذكر في موضع في موضع اخر جزمه يكون ان شاء الله تصحيح له. اما اذا آآ روى بصيغة التمريض وفيه نوعان. قد يخرج من الضعيف
الى - 00:46:42

الحسن لغيره و اكثره ضعيف لكن اذا كان ضعيفا جدا فيه متهم بالكذب. والامام البخاري جاء في مواضع عنده قال قال فلان او قيل او
رؤيه كذا ولا يصح هكذا يقول الامام البخاري ولا يسع. هذا نوع من التعليق. يعني قد يذكره للتبنيه على انه لا يصح مطلقا وقد يكون
الراوي متهم - 00:47:10

بالكذب او كذابا. هذا ما ذكره ابن حجر في المقدمة. نعم اما في النكت انها من الصلاة ذكر انه اذا كان ضعيفا جدا فيصرح بأنه لا
يصح. ومن مواضع التاريخ - 00:47:37

ان يكون سمعه ممن هو اعلى منه ومن تأملت تعاليق البخاري لم يجدها تخرج من هذه الاوجه. نعم يا اخي في التعديل الذي ذكرته
لكن في الصفحة السابقة قال التعديل على الابهام ان يقول الراوي الثقة حدثني الثقة او يقول كل من اروي عنهم ثقات فالجمهور لا
يقبل هذا التعديل حتى - 00:47:57

يسى الراوي وتعلم عدالته وضبطه الا اذا كان قائل ذلك اماما فانه يقبل تعديله على الابهام في حق من يقلده انتبه لهذه المسألة. ايه
اه هو هذا الشيخ اه رد الشيخ اللبناني على مثل هذا القول فعلى كل هل يعني يتتبع في مواضع كثيرة - 00:48:27
كلام الشيخ اللبناني لكن ما وجدت ايضا عندك هو قال بعض من اه بعض المعاصرین وبعض المعاصرین بعض المعاصرین ايش هو
تكلمة في التكميلة يا شيخ قال وهذا النص هنا بضعف الحديث المعلق عليه اهل الحديث كلهم - 00:48:51
وقد اخطأ بعض العصریین وهذا الذي ما انه الشافعی رحمه الله ما قبلوا منه معروف هذا ما قبلوا منه المسائل انا ولذلك دائما اريد ان
نقول ينبغي الانسان ان يكون سلفيا - 00:49:10

نعم يكون مقلد ولا يحق له لا نجيز له ان يستغرب الحديث وقلبه معلق بالهدایة. نعم ابدا يا اخي لا يمكن ان او يخلص للسنة
الذی اتخاذ من دون الله ورسوله ولیجا - 00:49:26

ونجد اشياء كثيرة من هذا يغيرون الحكم حتى ان بعضهم الشيخ قواعد في التحدث قواعد التحدث اللي خرجه الشيخ ابو غدة
وبجله كثير هذا الكتاب قال لما لم يجد موافقا له قال هذا عندنا الحنفية وكل وجهة هو مولتها - 00:49:44
الحنفية ما يقبل منهم عتل قوس باريها. الحديث لاهل الحديث نعم زيد بارك الله فيك قال وقد اخطأ وقد اخطأ بعض العصریین
فاعداه من الحديث المشترك بين الصحيح والحسن والضعف - 00:50:06

اغترارا بما يأتي من حكم يبكي ان شاء الله ايوا زيد قال المصنف رحمه الله تعالى والثاني وهو ما سقط من اخره من بعد التابعي هو
المرسل. هم وصورته ان يقول التابعون من بعد التابعي هذا آآ يعني التعبير هو تعبير دقيق - 00:50:23
وماذا قال البيقوني المرسل ما منه الصحابي سقط وهذا لا يستقيم لأن هناك قد يكون ساق اذا ان نستسقط السحاب لا يسبب ضعف
الحديث مطلقا. نعم وصورته ان يقول التابعي سواء كان كبيرا ام صغيرا. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل -
00:50:45

على كذا وفعل بحضرته كذا ونحو ذلك. نعم وانما ذكر في قسم المردود للجهل بحال المحنوف. هم. لانه يتحمل ان يكون صحابيا
ويتحمل ان يكون تابعيا وعلى الثاني يتحمل ان يكون ضعيفا ويتحمل ان يكون ثقة - 00:51:12
وعلى الثاني يتحمل ان يكون حمل عن صحابي ويتحمل ان يكون حمل عن تابعي اخر وعلى الثاني فيعود الاحتمال السابق ويتعدد
اما بالتجویز العقلي فالى ما لا نهاية له واما بالاستقراء فالى ستة او سبعة - 00:51:32

وهو اکثر ما وجد من روایة بعض التابعين عن بعض هنا ان اما او اما بالتجهیزات والکاتبین اما خطأ. اه فالى ستة وسبعة وحتى
في مسلم صحيح مسلم اه الجزء الثاني عشر من - 00:51:53

الشرح النووي صفحة سبعة عشر. قال حدثنا يحيى بن يحيى انه قال قرأت ولا مالي عن عبدالله بن ابي بكر عن ابيه عن عبدالله بن
عمرو بن عثمان عن ابى عمارة الانصارى عن زيد بن خالد الجهنى ان النبي - 00:52:14

صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم بخير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل ان يسأل. قال النووي فيه اربعة تابعيون بعضهم على بعض على نسق. اربعة التابعيون. فما دام لا يمكن ان نجزم بان بعد هو السحابي المهزوب. ربما التابعي اخر ثانٍ ثالث. وكيف حاله ثقة ام ضعيف؟ ولما جل هذا - 00:52:32

المرسل يكون ضعيفاً نحن ننتقد على اصول فقه بعض المذاهب. ويقول المرسل عندنا صحيح ما هو كذا الحنفي وفقه المالكي ايضاً قال والمرسل عندنا صحيح. نعم فان عرف من عدد التابعين انه لا يرسل الا عن ثقة فذهب جمهور المحدثين الى التوقف لبقاء الاحتمال - 00:53:02

وهو احد قولي احمد. نعم وثانيهما وهو قول المالكين والковفيين يقبل مطلقاً قال الشافعي يقبل ان اعتضد بمجيئه من وجه اخر وهذا القول وجيه جداً يعني مثل اي ضعيف اذا اعتضد لضعف اخر يقبل. كذلك قول الشافعي رحمه الله في مكانه من اهم او من اقوى ما يكون - 00:53:28

انا واقعد ما يكون. نعم. اياً اعتضد بمجيئه من وجه اخر ببيان الطريق الاولى مسند او مراسلاً ليرجح او ليرجح ليترجح احتمال 00:53:56 كون كون المحفوظ ثقة في نفس الامر. ايه. ونقل ابو بكر -

الرازي من الحنفية وابو الوليد الباقي من المالكية ان ان الراوي اذا كان يرسل عن الثقات وغيرهم لا يقبل لا يقبل ارسله اتفاقاً. نعم. الشافعي رحمه الله في من جملة ما نوه اليه انه اول من - 00:54:18 ذكر من علوم الحديث وذكر به المرسل قال اذا جاء من فريق اخر غير الفريق المرسل الاول ويعتدل. كذلك اذا اعتضد بقول او فتوى صحابي رضي الله عنه. او بحديث مرفوع - 00:54:44

اه مشى على قاعدة عامة عند المحدثين بالاعتقاد والتقوية اما القول بأنه مرسل مطلقاً يكون وقد يقولون عندنا تقبلون او لا تقبلون اننا مقبول. هذا قول ليس بمحبوب نعم قال المصنف رحمه الله تعالى والقسم الثالث من اقسام السقط من الاسناد - 00:55:04 ان كان باثنين فصاعداً مع التوالي فهو المعرض. نعم والا فان كان الساقط باثنين غير متواлиين في موضعين مثلاً فهو المنقطع. نعم. اذا كان الاسناد مشتملاً على سبأ ويكون بعد الشيخ المصنف - 00:55:27

الشيخ شيخ المن يصنف ثم بعد شيخ شيخه هكذا واحد الثاني اثنان محفوظان وهنا لا يسمى ما دام ليس على التوالي لا يسمى ماضل انما هو منفذ مثل ما يكون انقطاع في موضوع واحد - 00:55:51

انقطاع في اكثر من موضوع واحد يسمى منقطعاً. نعم لان وكذلك ان سقط واحد فقط او اكثر من اثنين لكن يشترط عدم التوالي. نعم ثم ان الصدق من الاسناد قد يكون واضحاً يحصل الاشتراك في معرفته - 00:56:10

وكون الراوي مثلاً لم يعاصر من روى عنه او يكون او يكون خفياً فلا يدركه الا الائمة الحذاق المطلعون على طرق الحديث وعلل الاسانيد. نعم الاول وهو الواضح يدرك بعدم التلاقي بين الراوي وشيخه - 00:56:33

بكون السقف يكون واضحاً. معروض انه الشيخ ماذا في سنة متنين وهذا ولد ولو سنة متنين وثلاثة واربعة ما يمكن يتأنى للسماء فلم يدرك يقولون وهذا سقط واضح. نعم - 00:56:52

بكونه لم يدرك عصره او ادركه لكن لم يجتمع وليست له منه اجازة ولا وجادة ومن ثم احتاج الى التاريخ لتضمنه تحرير مواليد الرواة ووفياتهم واوقات طلبهم وارتحالهم وقد اشبه الائمة ائمة الحديث رحمة الله عليه - 00:57:13

هذه الجوانب في تأليفاتهم رحمة الله عليهم. نعم وقد افتضخ اقوام ادعوا الرواة الرواية عن شيخ ظهر بالتاريخ كذب دعواهم. اه وبالتالي هنا عندنا كتب قال من اشهر الكاذبين رتن الهندي قال الذهبي بالميزان وما ادرك مارة شيخ دجال بلا ريب ظهر بعد - 00:57:35

الست مئة فدفع السحبة والسحبة لا يكذبون وهذا جري على الله ورسوله. وهناك ايضاً انه قال قال حدثني فلان وكذب وقال متى وردت بغداد؟ في سنة كذا. قال ياني انت سمعت منه بعد موته بستين - 00:58:00 افتضخ قوم لما اسقام اللغة الثانية قال لما اه كذب الرواة او لما بدأوا يكذبون استعملنا التاريخ. فالتاريخ في الحقيقة اهم ما يكون

والرحلات تاريخ الرحلات يكون ارتاحل شقيق ابن ابي سلمة المخضرم الى المدينة يوم نفضا ايديهم من تراب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قدر يسمع. كذلك اذا كان يفتح بعد سنة او سنتين وقد مات الشيخ وتاريخ - 00:58:38

اذا اوقات طلبهم وارتحالهم عامة ولذلك لاهميته قالوا انه تراجم كتب التراجم سموه بايه؟ التاريخ تاريخ كبير الاسم البخاري والواسط وتاريخ وتاريخ الى اخره. نعم والقسم الثاني وهو الخفي المدلس بفتح اللام سمي بذلك لكون الراوي لم يسمى - 00:59:02

من حدثه واوهم سماعه للحديث ممن لم يحدثه به. نعم. وانتقامه من الدنس اذا يعني كيف يعرف انه لم اه يعني هو سمع منه اشياء. لكنه قد اه يروي ما لم يسمع. هذا - 00:59:32

هذا الجانب الذين جدا ويعدب من اي مبني رحمة الله عليهم. كيف كانوا يتبعون ويخرجن حرف احرفا انه سمع او لم يسمع. انما سمع منه كذا فقط ولم يسمع منه كذا وكذا. هذا شيء عجيب جدا. كانوا يتبعون ويسألون السمام او لم - 00:59:52

حتى ابن عبيدة كما ذكرت دارقطني وغيرهم قال سمعت حديث زمم او كذا لزح زمم. قال هل سمعت من فلان؟ قال لا ولا من سمع فلان. سمعت منه كذا. فكان يأتي هذا ولذلك ادخل - 01:00:12

ايضا في المدلسين على كل حال اذا كان هو لكون الراوي لم يسمى من حدثه واوهم سماوه للحديث ممن لم يحدس به. فالدلس اذا عرف انه يروي ممن لم يسمع منه لابد ان يكون ادلة انه لم يسمع منه فاذا كان وجدا - 01:00:28

هذا العوار عنده ويكون تحت المطالبة بالتصريح والا هذا سيكون ضعيف اشتقاقه من الدنس بالتحريك وهو اختلاط الظلام. سمي بذلك لاشتراكم في الخفاء. ويرد المدلس بصيغة من صبغ الادب تحتمل وقوع اللقي بين المدلس ومن اسند عنه كعن وكذا قال كذا قال ولذلك عنه هو الاصل كأنه - 01:00:52

لذلك انا عنها دائما يقولون حتى لو قال قال قل فقد دلس او عناته لا تقبل بهذا. يعني غلبو عن الاقالة قال فلان وآآ روی فلان مثل هذه على كل حال ما كأنه سمع انه كأنه يوهم انه سمع لكنه بكل هذه الكلمات - 01:01:20

يعبرون عنها بالعنانة بالعموم. نعم وحكم من ثبتت عنه التدليس وحكم من ثبت عنه التدليس اذا كان عدلا ان لا يقبل منه الا ما صرح فيه بالتحديث على الاصح. نعم - 01:01:46

وكذا المرسل الخفي اذا صدر من معاصر لم يلق من كان عدلا طيب اذا كان اذان لماذا يدلس التدريس اذا رأينا اسبابه وقد يكون كانه يبرر كما يقولون يبرر التدريس. قد يكون يخاف ذكر الشيخ لسبب من الاسباب من - 01:02:03

ومن الدولة ومن كذا وقد يكون هناك الله اعلم يعني يقصد ان يخفي وهو صغير كما قالوا مع انه ثقة الى اخره. فالحاصل انهم لم يخرجوا من العدالة الا اذا ثبت انه يكذب ويقول اني سمعت منه وهو لم يسمع منه. فالتدليس على كل حال لا - 01:02:25 او لا يخرج المدلس من العدالة والا يقول كانه كذب ما هو كذا لكن ليس كذب صراحة انما هو مثل التورية قيادة التورية التدليس نعم نعم النبي صلى الله عليه وسلم وري بغيره نعم - 01:02:51

وكذا المرسل الخفي اذا صدر من معاصر لم يلق من حدث عنه بل بينه وبينه واسطة. ايه مرسل خفي وهذا يعني ايش؟ جزاء الله خيرا قال حررت امور ماذا قال؟ والفرق بين المدلس - 01:03:10

قال وينقسم الى قسمين قال والفرق بين المدلس والمرسل الخفي دقيق حصل تحريره بما ذكر هنا هو ان التدليس يختص بمن روی عن من عرف لقاوه اياه واما ان عاصره - 01:03:30

ولم يعرف انه لقيه فهو المرسل الخفي. اما ان عصره ولم يعرف انه لقيه وهو المرسل الخفي. نعم. ومن اتقن في تعريف التدليس المعاصرة ولو بغير لقي لزمه دخول المرسل الخفي في تعريفه. يعني يقول لا يمكن ان يميز - 01:03:55 التدليس والمرسل الخفي. اذا جعلنا ان المعاصر ايضا يدلس ولا نشترط فيه السماء معناه ليس هناك شيء يسمى مرسل خفيا. من ادخل في تعريف التدريس المعاصرة ولو بغير لقين لزمه - 01:04:15

دخول الخفية اي مرسل الخفي بتعريفه. ويقول مرسل الخفي هذا علم دراسي شيء اخر فكأنه يقول ان التدريس يختص بمن روى عن من عرف لقاءه ابا بحث به ما لم - 01:04:35

عن من عرف لقاءه ایا ه بحیث پرتوی ما لم - 01:04:35

يسمع شيخه معروف لكنه يروي ما لم يسمع وهذا ايضاً خفي يخفى على كثير من الناس الان اذا كان الطالب يعني ملازم لاحد ويروي انه قال: فلان ذكر فلان وكنـا - 01:04:56

انه قال فلان ذكر فلان وكذا - 01:04:56

يُلْنُونَ أَنَّهُ مَدَمَ مَلَازِمٌ لَهُ، لَكِنْ رَبِّا رَاحَ بِالْجَازِيَّةِ يَوْمَ إِلَى جَدِّهِ إِلَى عَمِّي إِلَى كَذَا. وَغَابَ وَلَمْ يَسْمَعْ فَيُدْخِلَ كَانَهُ يَسْمَعُ وَكَلَاهُمَا كَأْنَهُ خَفَّةً إِكْنَانَ الْبَرَانَ نَفْدَةَ بَنِ التَّنَانِيَّ، مَدَنَ الْمَدَنَ الْخَفَّةَ التَّنَانِيَّ، اخْتَصَصَ لِمَنْ يَنْهَا عَنْ مَنْ يَعْدِفُ - 14:05:01

خفي. لكن يقول لابد ان نفرق بين التدريس وبين المرسل الخفي. التدريس يختص بمن روى عن من عرف - 01:05:14

ولقاءه اياه هذا ايضا خفي جدا واما اذا عصره ولم يعرف انه لقيه فهو المرسل الخفي. فمعاصرته كأنه توجب علينا ان نقبل ما دام يقام على قيادته مالحة انه المعاصرة للانذار لكنكم القىتموه من هنا اأة كالا الراخاء - 01:05:36

يقول قال كأنه سمعه. والحق انه المعاصرة لا يلزم ان يكون لقيه. ومن هنا يأتي كلام البخاري - 01:05:36

وغيره. نعم والصواب التفرقة بينهما. نعم ويدل على ان اعتبار اللقى للتدليس دون المعاصرة وحدها لابد منه اطياق اهل العلم

بالحديث على، ابن رواة المحضر من: كتاب عثمان النهدية وقياس ابن أبي حازم - 01:06:01

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قبيل الارسال لا من قبيل التدليس. ايه نعم المخضرم من هو؟ وذاك التابعي الذي كان في زمن

قدر الله - 01:06:22

انه لم يعد نعم او لم يوفق وليس له صحبة عصر النبي صلى الله عليه وسلم. ف الحديث وكذلك قد يقولون انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في حادثة فجرت في مدارس الامارات - 01:06:45

عليه وسلم ولم يسمع منه فحديث عنه من مراضيل الصحابة - 01:06:45

هكذا نعم فاذا يقول يدل على ان اعتبار اللقيم في التدليس دون المعاشرة واعداه لابد منه ماذا يدل عليه اطباق واهل العلم بالحديث
عن ابن حمزة المخزني : النزق : علم بما لا يعلم - 111 - 1414 هـ - 01:07:05

علي، إن رواية المحضرمين الذين عاصروا النبي صلى الله عليه وسلم - 01:07:05

المعاصرة يكفي ولو كان مجرد المعاصرة يكتفى به يكتفى به يكتفى به في التدريس لكان هؤلاء مدلسين - 01:07:24

لأنهم عاصروا النبي صلى الله عليه وسلم قطعاً ولكن لم يعرف هل لقوه أم لا ممن قال باشتراط اللقاء في التدريس الإمام الشافعي أبو يحيى النذري كلام الخطيب في الكفالة بقتضي وهم المعتبر نعم - 01:07:46

بكر البزار كلام الخطيب في الكفاية يقتضيه وهو المعتمد. نعم - 01:07:46

ايوة . ويعرف عدم الملاقة باخباره عن نفسه بذلك او بجزم امام مطلع ولا يكفي ان التدليس كله لا بد ان يكون كيف يعرف انه لم يعني
بعض الاحوال وقد يعم منه كذا وكذا في بعض الاحوال وهو صراحتاً صراحتاً

01:08:08

المقصود بالكتابات المنشورة على شبكة الانترنت، هو انتهاك لحقوق الملكية الفكرية، وفقاً لـ[القانون رقم ٢٥ لسنة ٢٠٠١](#).

الوقت وكا: فـ ذهب للحج وذهب كذا توحد مثاـ هذه الامثلة نعم - 01:08:35

قال ولا يكفي ان يقع في بعض الطرق زيادة راو بينهما لاحتمال ان يكون من المزيد ولا ولا يحكم في هذه الصورة بحكم كلي لتعارض

01.08.E4

بدون زيادة هذا الراوي. والرجل يكون قد عاصر الشيخ وسمع منه لكنه في هذا الطريق زيادة رام بينه وبين شيخه. فلا يكفي ان نقول

انه تصريح بأنه له سمع من الشيخ قد يكم: سمع لكنه يكم: هذا زيادة المزبد - 18:09:01

في متسلل الاسنانيد. الاسناد يكون متصلة بدون هذا ويكون سماع اولا برواسطة الشخص ثم سمع بالشيخ نفسه ولا يكفي ان يقع في

بعض الطرق زيادة رعونة واكثر بينهما لاحتمال ان يكون من المزيد المزيد في متسل الالسانيند. ولا يحكم في - 01:09:44

هذه السورة بحكم لتعارض احتمال الاتصال ولنقطاع. لا يكفي لاي شيء لا يكفيه ممن قال باشتراط اللقاء في التدليس الإمام الشافعي
وكذا معناه في حديث العلاقتين بخواص النحو - بذلك اتم من علماء محدثي - 01:10:05

وكذا وكذا. ويعرف عدم الملاقة باخباره النفسي بذلك او يحزم امام مطلع - 01:10:05

لكن من الممكن ان يكون سمعنا الشيخ بدون واسطة بعدها سمي بواسطة بزيادة راوي ولا يقال ان التدليس اذا جاء في سند ما زيادة
اداء فحما الذي ليس فيه الزيادة انه دلس هنا لا يكفر اهـ 01:10:25

ومن الممكن ان يكون سمع بواسطة ثم سمع بدون واسطة. احتمال الاتصال والانقطاع فيه ممكّن نعم وقد صنف وقد صنف فيه الخطاب ككتاب المذكرة او كتاب المارينا مكتباً للبيانات نعم مانعه - 01:10:47

هنا اقسام حكم ساقط من الاسناد. نعم ثم الطعن الرد بحكم الرد الحديث لسقط في الاسناد الان اتجه الى الطعام لانه اما لسقف او امامه فـ النافع والضار

بعشرة اشياء ثم الثاني ثم الطعن يكون بعشرة اشياء بعضها اشد من القدح من بعض اشد في القدر ايوة. خمسة منها تتعلق بالعدالة

وهي ترتيبها على الاشد فالاشد في موجب الرد على سبيل التدلي لان الطعن اما ان يكون لميا تمييز عهد القسمين. هناك قسمان خمسة

ثم تذكر خمسة ما يتعلّق بالضيّط. فاعتذر قال لم يحصل الى نتناول بتمييز أهل القسمين من الآخر لمصلحة يقتضي ذلك ترتيبها على

اشهد ورتب الاشد فلاشد. ولذلك لم يحصل الاعتناء بالترتيب القسمين منفردا. نعم لان الطعن اما ان يكون لكتاب الراوي في الحديث

نعم او تهمته بذلك بالا يروى ذلك الحديث الا من الا من جهته ويكون مخالفًا للقواعد المعلومة وكذا من عرف بالكذب في

كلامه وان لم يظهر منه وقوع ذلك في الحديث النبوى. وهذا دون الاول. ددب الرأي معروف - ٠١:١٢:٥٨

الحادي ثالث إلا من جهةه. ويكون مخالفًا للقواعد المعلومة - 01:13:21 - هو يكون في الحقيقة من بين الأساند هو الضعيف توظف لا بد أن نفهم هذا والا اذا كان جاء اذا جعل حديثا فريق الزهري مثلا. وهل

يتهم بالكذب؟ لا إلهم اذهب الكذب يكون ضعيفاً لكن لم يطغى عليه كذب في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أن - 01:13:38

اي؟ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا كان - 01:14:04

المدار اليه ويقال ان هذا الحديث منكر. وهذا الحديث مخالف للحاديـث الثابتـة والقواعد الثابتـة والمتهـم بذلك الفـلانـ. لابد ان يكون من الصـعـاف وليس، ان يكون ثـقة يـدور الاسـنـاد عـلـيـه ويـقـال - 01:14:22

قالوا انه المتهם بالكذب. لا بد ان يكون يعني ضعيفاً وعرف بضعفه. عرف بكذبه في احاديث الناس ولم يأرب كذبه في حديث رسول الله ورقيه له. لا يعقل: انه كذب فلا: انما المتهم به فلا: من حيث - 01:14:42

النتيجة اه احاديثها كالاهم بمعنى ضيفا جدا او اول والثاني متزوك. نعم غلط او فحش غلطه اي كثرته او غفلته عن الاتقان. نعم. او
فـ ١٥٠٢ - الاجابـ ١٦٠٢ - الـ ١٥٠٣ - الفـ ١٥٠٤ - القـ ١٥٠٥ - مـ ١٥٠٦ - مـ ١٥٠٧ -

وكلاها تسعین في المئة كلها ستيں في المئة نعم وبينه وبين الاول عموم وان من فر وانما افرد الاول لكون القدح به اشد من في هذا الغرض من ملائكة المحتقنة 01:15:27

فسيأتي بيانه. وبالفعل والقول مما لا يبلغ الكفر بينه وبين الاول. ماذا يقصد الغفلة لا الفسق بالفعل وبالقول. بين القول وبين الفعل

هموم وانما افرض الاول او يقصد ماذا او غفلتي شوفوا في التعليق على شيء من الاول لعله يعني بكذبه فسقه قد يكون الفسق

وانما لكون القدر نعم، بين الاول الظاهر يقصد ليس في هذا انما هو للکذب الراوي او فسقه. وكذبه هو على فسقه وكذبه يفسقه. لكنه فصل لماذا؟ لأن بينهما عموم قد يكون الفسق بهذا للکذب. قد يكون - 01:16:36

الفسق لاجل شرب الخمر لاجل كذا الى اخره. نعم او وهمه بان يروي على سبيل التوهم ومخالفته اي للثقات نعم او جهالته بان لا يعرف فيه تعديل ولا تجريح معين. ايه. او بدعته معين او تجريح - 01:16:56

نام ايوا وبدعنته وهي اعتقاد ما احدث على خلاف معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم لا بمعانده بل بنوع شبهة او سوء حفظ وهي عبارة اذا كانت بالمعاندة الظاهر - 01:17:20

اقيمت اليه الادلة كلها لكن يعاند وهنا قد يحكم عليه بالفسق قد يصل الى الكفر والله اعلم اذا كان كانت البدع مكفرة نعم وسوء حفظه وهي عبارة عن من يكون غلطه اقل من اصابته. هم - 01:17:41

القسم الاول وهو الطعن بالکذب بكذب الراوي في الحديث النبوی هو الموضوع والحكم عليه بالوضع انما هو بطريق الظن الغالب لا بالقطع اذ قد يصدق القذوب لكن لاهل العلم بالحديث ملکة قوية يميزون بها ذلك - 01:18:02

وانما يقوم بذلك منهم من يكون اطلاعه تاما ودينه ثاقبا وفهمه قويا ومعرفته بالقرائن الدالة على ذلك والحكم عليه بالوضع انما هو بطريق كيف نعرف انه يعني آآآ انه موضوع - 01:18:24

هو فرق بين الكذب وبين تهمته بذلك. ما هو كذا اذا كان متهم بهذا نعم انما هو بطريق الظن الغالب. لكن اذا كان عرفنا بالبيقين انه يكذب في احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم - 01:18:48

ويقول الحكم عليه بالوضع يقينا بحيث انه مثل ما جيء باحد من الوضاعين الى هارون الرشيد وارد او امر بقتله قال اقتلني. ولكن ماذا تفعل بالف حديث وضعتها بين الناس. قال ان الله يقيض آبا اسحاق الفزارى وعبدالله المبارك. ويخللان او في رواية ينخلان - 01:19:02

فيخرجانه حرفا حرفا فهنا جاء منه على كل الاعتراف اذا كان كذب بالبيقين عرفنا انه يكذب في هذه سنة رسول الله. لماذا الحكم عليه بالوضع يكون بطريق الظن الغالب نحن بانه هو الذي وضع هذا الحديث والله اعلم. انما يكون بالظن الغالب في المتهم - 01:19:30

الذي لم يجرب كذبه في حديث رسول الله انما جرب كذبه في حديث الناس. نعم وما ندرى هذا غير واضح والحكم عليه بالوضع انما هو بطريق الظن الغالب لا بالقطع. نعم - 01:19:56

وقد يعرف الوضع باقرار واضعه. قال ابن دقيق العيد قال ابن دقيق العيد لكن لا يقطع بذلك. لاحتمال ان يكون كذب في ذلك الاقرار انتهى. ولذلك لعله قد يعرف القبول بوضع - 01:20:15

لكنه يعرف انه مخالف للقواعد وكذا الى اخره. او يقال في بيان اجرى الكثير لاجل انه ربما كذب ما دام عرفتم انه يكذب ربما كذب في هذا الاقرار ايضا. ولذلك الان له يقول انما هو بطريق الزنل غالب - 01:20:31

نعم قال وفهم منه بعضهم انه لا يعمل بذلك الاقرار اصلا وليس ذلك مراده. وانما نفى القطع بذلك. ولا يلزم من نفي القطع نفي ولا يلزم من نفي القطع نفي - 01:20:56

مم. لان الحكم يقع بالظن الغالب وهو هنا كذلك. ولو لا ذلك لما ساغ قتل المقر بالقتل ولا رجم المعترض بالاحتمال ان يكون كاذبين فيما اعترفا به لكن يجب علينا كيف يكون الظن؟ الظن الذي يكون هو يقولون على علم الدرجات - 01:21:14

المدرجات اولا الوهم ثم بعد ذلك يقولون خاطرة خاطرة في القلب. ثم بعد ذلك الوهم ثم الظن. ثم الظن الغالب ثم العلم ثم علم اليقين. ثم عين اليقين. لترون الجحيم. فهنا قالوا انه ما دام هو - 01:21:36

اه بالظن وهذه اليد معصومة باليقين. لا يجوز لاحد ان يعتدي على احد في دين الله تعالى. فكيف نزيل اليقين بالظن الذي هو بمعنى الشك اذا كان الظن بمعنى اليقين فنحن نقبل. ولذلك الكلام هنا شيء فيه على كل حال الذي لا يظهر لي قد يقول وفهم - 01:21:59

منهم بعضهم انه لا يعمل بذلك الاقرار اصلا. وليس ذلك مراده وانما نفى القطع بذلك. يعني يؤخذ اقراره لكن الا نون بانه صدق في

اقراره بالكذب. ولا يلزم من نفع القتل نفع الحكم. لأن الحكم يقع بالظن الغالب. وهو هناك ذلك - [01:22:23](#)
لا نقول هكذا نقول لا بل لا بد ان نومن اذا جاء اعترف ماعز رضي الله عنه والنبي صلى الله عليه وسلم تحقق ووجد انه كذلك فرجمه
باليقين بعدهما تتحقق. جاءت الفاعمية هذا في الحقيقة الاعتراف يؤخذ منه اليقين والله - [01:22:47](#)
الله اعلم. الا اذا كان هناك لم يبحث لم يتحقق. وقد يكون فيه شبهة. لكن ما دام اعترف لابد ان نومن بأنه هو المرتکب لهذا. والا كيف
نزييل هذا اليد او النقطة هذه اليد المعصومة يقينا بالظن - [01:23:07](#)
الغالب لا ما يصح والله اعلم. هم في الحقيقة جميع امور العقيدة وأشياء كثيرة التي يقولون العمل بالظن الغالب. نحن نقول نؤمن
بانها ذهب القبر واق وان كان من خبر واحد - [01:23:27](#)
ان الغالب هذه الظن وما ان الظن لا يغنى من الحق شيئا وكيف نقطع او كيف نقتل المقر بالقتل اذا لم نومن. نحن مكلفين ان نومن
اعتراف لا بتظنب الغالب. نعم. نعم اذا وقعت الشبهة وتحقق وثبتت كما حق النبي صلى الله عليه وسلم. اتارف الزنا اه الى - [01:23:43](#)
صلى الله عليه وسلم سأله قال ماعز رضي الله عنه نعم ولا رجم معترض بالزنا لاحتمال ان يكون كاذبين فيما ترى. مهما كان
الاحتمال. نحن نقطع الاحتمال لانه اعترف بنفسه - [01:24:10](#)
وعاترافه بعد التتحقق ثبت انه مرتکب نعم ومن القرائن التي يدرك الوضع ومن القرائن التي يدرك الوضع التي يدرك بها
الوضع ما يؤخذ من حال الراوي كما وقع - [01:24:28](#)
المأمون ابن احمد انه ذكر بحضرته الخلاف في كون الحسن في كون الحسن سمع من ابي هريرة رضي الله عنه او لا نعم. وساق في
الحال اسنادا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سمع الحسن من ابي هريرة رضي الله عنه. ان - [01:24:45](#)
صلى الله عليه وسلم قال سمع الحسنة من ابي هريرة. هذا كان احمق مسكين. بعد النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال النبي صلى
الله عليه وسلم وسمع الحسن والحسن - [01:25:05](#)
عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم كم كان عمره؟ ربما ما ولد متى ولد يعني وعد النبي صلى الله عليه وسلم وهو الظاهر. نعم. لذا
كل حال. يقول من القرائن يدرك ما يؤخذ من حال الراوي. وهذا واضح جدا. نعم. وكما - [01:25:15](#)
وكما وقع لغيباب ابن ابراهيم حيث دخل على المهدى فوجده يلعب بالحمام فساقا في الحال اسنادا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال ما سبق الا في نصل او خف او حاثر او جناح. نعم. فزاد في الحديث او جناح - [01:25:35](#)
فعرف المهدى انه كذب لاجله فامر بذبح الحمام لكن جاء في القصة ايضا انه امره بسرة هذا اذا غريب امره بالصرة يعني اعطاه جائزة
ثم امر بذبحه الحمام وهذا يدل على برعيه ما دام تسببت هذه لوضع الحديث. هذه كلها من الغرائب التي ان كان كذب - [01:25:57](#)
لماذا سجلت سرة؟ لكن القصة هكذا ذكرت نعم هو موجود هنا قال فعرف المهدى انه كذب لاجله فامر بذبح الحمام. موجود هذا قالوا
انه جاء في الروايات انه اتاه سرة نعم - [01:26:25](#)
لا ومنها ما يؤخذ من حال اللفظة التي جاء فيها موضوعات لابن الجوزي انه اتاه صرة فلما ادبر قال اشهد ان قفاك كفاك ومنهم ما
يؤخذ منها ما يؤخذ من حال المروي كأن يكون متناقضا لنص القرآن او السنة المتواترة او الاجماع - [01:26:46](#)
او صريح العقل حيث لا يقبل شيء من ذلك التأويل. نعم. ثم المروي تارة يخترعها في التعليق شيء اذا قال ان يكون متناضا لنص
القرآن كقصة الغرانيق العلا المفترات التي تناقض اساس الملة وتنافي قواعد الدين - [01:27:23](#)
لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فقرأ كما جاء فيه ان قرأ هكذا الرواية جاءت كاذبة انه قرأ في سورة النجم في هذا وان
شفاعتهن شفاعتهن لترجمة القي الشيطان في امنيته كما جاء فيه - [01:27:43](#)
قالوا ان هل القصة هذه آآ ليست نعم لكنه وضعه الواضع مخالف لنفس القرآن. نعم. وهذا شيخنا الصغير. اه اشي اسمه نسب الماجانيق
لنسف قصة الغرانيق. نعم قال ثم المروي تارة يخترعه الواضع وتارة يأخذ كلام غيره بعض السلف الصالح او قدماء الحكماء او
الاسرائيليات او يأخذ - [01:28:07](#)

حديثا ضعيف الاسناد فيركب له اسناد اسنادا صحيحا ليروجه. الله اكبر نعم. والحامل للوضع على الوضع اما عدم الدين كالزنادقة او غلبة الجهل كبعض المتعبدين او فرط العصبية بعض المتعبدين فيضعون - 01:28:42

فضائل الصلوات من فضائل الصلوات الخاصة او تلاوة القرآن بآيات اه سور خاصة وكذا هاي الصور او فرت العصبية او اتباع هوى بعض الرؤساء كبعض المقلدين مثلوا في هذا اذكروا المثال - 01:29:03

اذا كان واحد يعني من احد المذاهب تعرفون هذه المذاهب ربى انهن اضللن كثيرا من الناس من المتأخرین. اصحاب الائمة رحمة الله من كانوا متوادين فيما بينهم. لكن المتأخرین قد ضلوا وضلوا وقسموا بيت الله تعالى ما كانوا يصلون معا - 01:29:27

وضع احدهم على الشافعي رحمة الله انه قد يكون في امتىي رجل يسمى محمد ادريس اضر على امتىي من ابليس. سبحان الله. هكذا مثلوا هذا. بعض المقلدين وربما يكونوا من - 01:29:47

ايضا يكون قد وضع للامام ابي حنيفة شيء. نعم او اتباع هوى بعض الرؤساء او الاغراب لقصد الاشتئاد. والان هؤلاء الغربيون يقولون ان الزهري كان يضع الاحاديس ليه؟ بني امية - 01:30:03

وعجيب غريب هكذا. انظروا الحديث كان في صحيح البخاري في الزمن في زمن من الازمان فيه جزء واحد. ثم ركبوا فيه الثاني ثم جاء في الحديث الفالس فيه زيادة ويقول هكذا كانوا يضيفون ويضعون الاحاديث. هكذا - 01:30:20

يقولون هؤلاء اتباع هوى الخلفاء وهذا كذب على كل حال نعم او الاغراب لقصد الاشتئاد. نعم. وكل ذلك حرام باجماع من يعتد به الا ان بعض الكرامية وبعض المتصوفة نقل عنهم اباحة الوضع في الترغيب والترهيب - 01:30:40

هو خطأ هو خطأ من فاعله نشأ عن جهل لأن الترغيب والترهيب من جملة الاحكام الشرعية. نعم. جزاه الله خيرا جيد بان الترغيب والترهيب ايضا من نمرة الاحكام ولا يجوز لاحد ان يثبت شيئا الا بالدليل الصحيح - 01:31:05

ولما قيل لهم اه من كذب علي متعمدا فليتبوا مقعده من النار. قال نحن نكذب له لا نكذب عليه. هذه واتفقوا واتفقوا على ان تعمد الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم من الكباير. نعم. وبلغ ابو محمد الجوني فكف - 01:31:27

من تعمد الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. قال الامام الذهبي في الكباير الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ينقل الملة ولا ريب ان تعمد الكذب على الله ورسوله في التحليل حرام او التحرير حلال كفر محض - 01:31:48

الشأن في الكذب عليه في سوى ذلك. لكن اذا كان يحلل بدون كذب. يقول الخنزير حلال. وهذا قد آه انكر من الدين امرا معلوما به الضرورة يحكم عليه بالقبور. ولذلك قال اذا كان يعني يظهر الحديث للتخليل حرام - 01:32:08

والتحريم حلال وهذا نتيجته الكفر قطعا. اما سوى ذلك فهو الذي لا يكفر نعم واتفقوا على تحريم رواية الموضوع الا مقرورا ببيانه لقوله صلى الله عليه وسلم من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو احد فهو احد في بعض الاذاعات بعض البلاد قال وقد جاء فيه - 01:32:28

حديث موضوع وهو في سياق بيان فضائل شعبان وكذا. ويقول قد جاء في حديث موضوع بدون بيان موضوع عامة الناس ماذا يفهمون الموضوع. فلا بد ان يبين ويوضح ان هذا مختلف مكذوب على رسول الله. نعم - 01:32:55

القسم الثاني. والقسم الثاني من اقسام المردود وهو ما يكون بسبب تهمة الراوي بالكذب هو المتروك. نعم. والثالث المنكر على رأي من لا يشترط في المنكر قيد المخالفه وكذا الرابع والخامس. مم. اه السابق الى الخامس من هو - 01:33:16

ايه الثالث هوش وغلط اه حديثه يكون منكرا على رأي من لا يشترط في المنكر المخالفه. نعم فمن فحش غلطه او كثرت غفلته او ظهر فسقه فحدثه منكر. نعم. ثم الوهم الائمه يقولون ضعيف جدا - 01:33:35

حدث ضعيف جدا وقل ما يقولون انه منكر لكنه ابن حجر قال المنكر على رأي بعض نعم ثم الوهم ثم الوهم وهو القسم السادس. نعم. وانما افصح به لطول الفصل - 01:33:58

ان اطلع عليه اي الوهم بالقرآن الدالة على وهم راویه. اه لماذا؟ ايش قال؟ انه هو القسوة انما افصى اول شيء هناك اول الاول والثاني والثالث يقول مو كذا وكان ينبغي والخامس والرابع كان ينبغي ان يقول والسادس - 01:34:17

لكنه قال صم الوهم ما قال ثم السادس قال انما افصح به بذكره لطول الفصل. لانه ذكر طول الفصل؟ لكنه لابد الوهم اذا خامس السادس ما هو بالاستمرار لو قال السادس ما يختلف لكنه يقول لطول الفصل نعم - 01:34:35

ليس هناك فصل كثيرا طيب. ان اطلع عليه اي الوهم بالقرائن الدالة على وهم راويه من وصل من وصل مرسل او منقطع او ادخال حديث في حديث او نحو ذلك من الاشياء القادحة وتحصل تغيير راوي براوي - 01:35:03

صيغة تحمل عن بحثنا وخبرنا الى اخره نعم تحصل معرفة ذلك بكثرة التتبع وجمع الطرق فهذا هو المعلم. ايه لانه لا يطلعوا على الوهم الا جمع الطرق وكثرة الممارسة في هذا نعم - 01:35:25

وهو اغمض وهو اغمض انواع علوم الحديث وادقها. ولا يقوم به الا من رزقه الله تعالى فهما ثاقبا وحفظا واسعا ومعرفة تامة بمراتب الرواية. معرفة تامة بمراتب الرواية. نعم. الرواة - 01:35:49

وملكة قوية بالاسانيد والمتون. ولهذا لم يتكلم فيه الا القليل من اهل هذا الشأن كعلي ابن المدين واحمد ابن والبخاري ويعقوب ابن شيبة وابي حاتم وابي زرعة والدارقطني وقد تقصر عبارة المعلم عن اقامته - 01:36:09

حجتي على دعوه كالصيرفي في نقد الدينار والدرهم. نعم هو نقلوا هذا في الحقيقة الاصل فيه انه لا يقبل اي تعليل الا ببيان حجته. لا يقبل الرواية وكذلك التصحيح الا بعد ما تتضمن ان رجاله واسناده صحيح واسناده ضعيف. لكن نقل - 01:36:29

اه نقل عن عبد الرحمن المهدى كما في اه عدة كتب. معرفة الحديث الهايم. فلو قلت للعالم يعلل اين قلت هذا؟ لم يكن له حجة لكن اه في سياق هذا قال بعضهم كيف تعرف الحديث الضعيف او المعلم من الصحيح - 01:36:56

كما يعرف الطبيب المجنون كما يعرف الطبيب المجنون. المجنون يظهر منه شيء من التصرف حتى يظهر للطبيب انه مجنون. والا يتربص للمجنون ايضا لكن يعطينا معنى الان مثلا شخص طبيب - 01:37:21

وعنده خبرة ملامح الوجه انا اعرف درست بعض يعني الطب العربي العين سود وكذلك الانتفاخ وكذلك اللون الابيض هذا من العين هذا له معنى في الامراض مذكورة هذا اذا اختلف مجرد ما يقول عنده مرض اظن كذا وكذا لكن قديم الزمان - 01:37:41

كانوا يحيطون الى المختبر الفصل. الفصل كان موجود عن طريق البول كانوا يعرفون المرض. يعني انه بشيء من الزجاج ويحيطون فيه البول. رأيت هذا في الهند يحرك حكيم سعد. يسمونها حكيم - 01:38:09

الطبيب العربي فيرى فيه سبحانه الله كأن ذرات كأنها شعيرات يطير وفيه امراض بهذا وبعد ما يحيل الى الفصل والى المختبر يظهر ان فيه قلة كذا وكذا. ففي اول الامر بالفعل ما يقدر يقيم - 01:38:29

لكن اتركه يذهب ويبحث وغدا يأتي لك ويعرف دليل ان هذا الحديث فيه ايه؟ علة ظنه ثقة ولذلك كان في جامعة الامام لا في الجامعة الاسلامية مركز السنة والسيره اه كان في مؤتمر - 01:38:49

خدمة السنة وكذا فاعطوني موضوع. قالوا تكتب في هذا جزاهم الله خيرا لعل ودوره في خدمة السنة ظهر لي انا جمعت ان ان لا علة تدخل في جميع شروط الساعة - 01:39:10

رواہ عدل تام متصل السنّد غير معلل ولا شاذ. والعلة تدخل في جميع هذه الشروط حتى تعليلك قد تدخل فيه العلة. لان كثيرا من الناس يعللون شيئا وقد يقوم الدليل على ان هذا التعليل ختم ما هو كذا - 01:39:27

كذلك ظنه انه تام الضبط في حين ان هذا من الاسماء المتفق والمفترق فيكون نفس اسمه نفس الاب لكنه يتميز من طريق رواية اخرى ليس هو الضعيف بل هذا رجل اخر ثقة. كذلك تعم الضبط اذا ظنتنه تام الضبط في حين انه ضعيف الضبط. فهكذا - 01:39:45

لا يأتيك من قال الا بتتبع الروايات. نعم المخالفة وهي القسم الرابع. مهم. ان كانت واقعة بسبب تغيير سياق اي سياق الاسناد فالواقع فيه ذلك هو مدرج الاسناد الله على المخالفة. ان كانت بسبب تغيير السياق - 01:40:11

تغيير الصيام او ادخال شيء في الصيام وليس منه مدرج الاسناد ومدرج المتن لا يعرف الا بتتنصيص الائمة او بالنظر في روایاته في الطرق الاخرى واكثرهم لم يدخلوا هذا الجزء - 01:40:37

على ما قالوا ان الحديث ان امتی يأتون يوم القيمة غرا محجلين من اثار الوضوء. فمن استطاع ان يطيل غرته فليطل. اختلقو ان

من استطاع هذا مدرج من قول ابي هريرة ام هو - 01:40:57

الحدسة المرفوع. فكان يغسل الى الابطين الى الابطين رحمه الله. والحاصل انه لا يمكن سيارة الا بزيادة ادخلت في اصل الحديث.

وكيف تعرف بجمع الطرق ؟ فالتعبير شيخنا رحمة الله عليه - 01:41:17

بانه بسبب تغيير السياق سياق الاسناد قد يكون غير سياق الاسناد وبحيث ادخل زيادة فيه توهما او في المتن طيب هنا مدرج

الاسناد او مدرج المتن يكون ادخال ما ليس فيه - 01:41:37

ليس من المزيد في منسل الاسانيد. الفرق يكون اذا كان زاد في راويا وهو ادخله من عند نفسه وعرفنا انه ليس منه مطلقا فهذا قد

يكون مدخل الى مدرج. كذلك المثل يكون - 01:41:58

ولا يعرف الا انه يكون ادخل فيه زائدا كلام الشيخ رحمة الله تغيير السياق اي سياق الاسناد. كيف يقول سياق الاسناد؟ تغييره من

حدثنا الى عن او قال او كذا ام ماذا - 01:42:17

ولم يتضح كما ينبغي والاصل فيه انه مدخل فيه شيء ليس فيه الاسناد وليس فيه المتن المدرج نوعا مدرج في اول الاسناد في

اووسط الاسناد في اخر الاسناد في اول اخر المتن اوست المتن - 01:42:33

نعم. انتهى الوقت تتوضأون سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا الله الا انت ها نستمر بين الاذان والاقامة. طيب طيب ان شاء الله لكن

الاخوان يأتون ويصلون ويقولون انتم يوم واحد تزعجون علينا - 01:42:54

بسم الله الرحمن الرحيم - 01:43:22