

# شرح كشف النقاب عن مخدرات ملحة الإعراب للشيخ أحمد عمر

## الحازمي 22

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد بن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد على الله وصحبه اجمعين اما بعد - 00:00:01

ما زال الحديث فيما يتعلق بجمع المذكر السالم قال الناظم باب جمع المذكر السالم وكل جمع صح فيه واحده ثم اتي بعد التناهي زائدتها ورفعه بالواو والنون تبع خاطبون في الجمعة - 00:00:27

ونصبه وجره بالياء عند جميع العرب عربائي عرفنا انه اولا تحد جمع المذكورة السالم السلاح النحات لانه ما دل على اكثرب من اثنين بزيادة في اخره مع سلامة بناء مفرده من التغيير - 00:00:48

بعير اعتلال سبق شرح هذا الحد المراد بقولنا لغير اعتلال اذا وقع آتا تغيير بالمفرد لعلة صرفية ومثلوا لذلك بي قاضون ومصطفون انه لم يسلم فيه المفرد لان شرط الصحة جمع المذكر السالم - 00:01:13

ان يكون المفرد سالما في الجمع. ولذلك قال الناظم وكل جمع صح فيه واحده اي مفرده وهو المعنى بقولنا مع سلامة بناء مفرده من التغيير وهذا فيه احتراز عن جمع التكسير - 00:01:36

يعني جمع التفسير لا يسلم فيه واحده ولذلك يقال غلام وغلمان. اذا لم يسلم فيه حصل تغيير بالحركة والزيادة والنقصان. وكذلك يقال رجل يقال حصل تغيير بالزيادة وتغيير الشكل واما جمع المذكر السالم فشرطه ان يصح فيه واحدها - 00:01:55

حينئذ اذا قيل قاضون ومصطفى القاضون لم يسلم فيه واحدهم لان مفرده قاضي اولا الضاد مكسورة وثانيا الياء موجودة اذا نظرنا الى الجمع فاذا به نقص حرف وهو الياء قاضون وكذلك تغيرت الشكل الضاد - 00:02:18

نقول هذا حصل ماذا؟ حصل فيه اعلان بمعنى ان هذا التغيير ليس لذات الجمع بخلاف التغيير في جمع التكسير وانما يكون لذات الجمع لذات الصيغة حينئذ الفرق بين التغييرين ان التغيير في جمع المذكر السالم ليس لذات الصيغة وانما هو لعلة تصريفية فهو خارج - 00:02:40

عن صيغة الجمع بخلاف جمع التكسير. فيكون فيه تغيير داخلا في ماهية الصيغة. وبذلك حصل الفرق بين النوعين وقاضون اصلها ماذا؟ قاضيون. قاضيون يا مضمومة ثم بعدها واو. استثنقت الضمة على الياء - 00:03:04

فحذفت التقى ساكنان الياء والواو. حينئذ حذف ماذا هدف لليالي التخلص من ابقاء الساكنين وشرط حذف الياء ان يكون ما قبله دليلا على على المحذوف والضاد حينئذ مكسورة والكسرة لا تناسب - 00:03:25

الواو هكذا حينئذ نقول عصر قاضيون قاضيون الصدق التي انضم على الياء وحذف فالتقى ساكنان فالاصل حينئذ صار ماذا؟ قاضي كسرت كسر ما قبل الواو سكت الواو انكسر ما قبلها - 00:03:49

الاصل حينئذ حذف قلب الواو يا ودفعا لهذه العلة قلبوها كسرة الضاد الى الى الضمة لتناسب الواو. لان الواو اذا سكتت القاعدة اذا سكتت الواو وكترا ما قبلها وجب قلبها - 00:04:15

مثل ماذا؟ ميزان عصرها اذا واو ساكنة قبلها فوجب قلب الواو يعني. لو قيل دون حينئذ سكت الواو كسر ما قبله. فوجب قلبها حينئذ التبس المرفوع به المنصوب والمحروم قاضين صار قاضينا فتقول جاء قاضينا قال بانه غلط لماذا؟ لان الياء ليست عالمة

لما كان الامر كذلك حينئذ صار ماذا؟ صار عندنا مفسدتان فدفعت المفسدة الكبرى بارتكاب الصغرى ما هي المفسدة الكبرى قلب الواو  
فيلتبس الاعراب والاعراب انما جيء به من اجل تمييز المعاني. المفسدة الصغرى هو دليل المحنوف - 00:05:01

لان الياء حذفت وما قبلها كسرة الاصل ان يبقى. حينئذ يريد السؤال اين دليل الياء المحنوفة ليس عندنا دليل لذلك ليس عندنا دليل ذهب لماذا؟ نقول لئلا لاننا لو ابقينا الكسرة لوقعنا في مفسدة كبيرة. حينئذ - 00:05:23

يدفع المفسدة الكبرى هي قلب الواو ياء بارتكاب الصغرى وهي قلب الكسرة ضمة لتصح الواو فلا تقلب ياء اذا الحال ان قاضون ونحوه حصل فيه تغيير حينئذ كيف يقول الناظم كل جمع صح فيه واحد وشرط وشرط جمع المذكر السالم سالمة مفرد من التغيير - 00:05:42

يقول المراد به مكان التغيير داخلا في ماهية الصيغة واما قاضون فليس داخلا في ماهية الصيغة واما هو زائد العصر ان نقول  
قاضيون انتهى الجمع قاضيون انتهى الجمع ثم جاء بعد ذلك ماذا - 00:06:09

ارتكاب العلل الصرفية، فالتغيير حينئذ يكون طارئا بعد الجمع. واما الجمع فالعصر باقي. قاضيون سلم فيه واحد واحد قاضيون.  
كذلك الشأن في مصطفى ومصطفى هذا العصر الف ثم بعدها - 00:06:24

واو نزيد نلتقي ساكنات الالف والواو وجب حذف الالف مع بقاء الدال عليها وهو فتح الفاء. اذا قيل للمصطفى. اذا هل حصل الجمع؟  
يقول نعم صلوا الجمعة بماذا؟ مصطفى هذا الجمع انتهى - 00:06:45

الى هنا انتهى سلم فيه واحدا ثم بعد ذلك طرأ التغيير للعلل الواردة من قواعد الصرفية. اذا ما دل على اكثر من اثنين بزيادة في  
اخره مع سالمة بناء مفرد من التغيير لغير اعتلال فيدخل فيه - 00:07:03

نحو قاضون ومصطفون. ومثله انتم الاعلون القول فيك مصطفون وبين بعد ذلك رحمة الله تعالى ان الزوائد التي تلتحق  
بـ ما جمع جماعة مذكر سالم تأتي بعد نهاية الكلمة المفردة. ثم اتى بعد التناهي - 00:07:23

زائد والمراد بالزائد هنا الواو والنون في حالة الرفع والياء والنون في حالة النصب والخض. فرفعه بالواو يعني يرفع جمع المذكر  
السالم بالواو. بمعنى الواو والنون تبع ليست داخلة في الاعراب - 00:07:48

وانما الواو تكون دالة على شيئاً. الاول هي عالمة جمع والثاني هي عالمة اعراب وعالمة الجمع هذا لا يلزم منها ان ان ترکب في  
جملة. بمعنى انك تقول زيدونة. حينئذ زيدونة هكذا دون - 00:08:06

جملة يقول الواو هنا لا تدل الا على شيء واحد الا وهو الجمع. وهل هي عالمة اعراظ؟ الجواب لا. متى تقول عالمة اعراب؟ يقول قد  
افلح المؤمنون. المؤمنون حينئذ الواو هنا عالمة جمع وهي عالمة اعراب في وقت واحد. والسر في ذلك انه لا يحكم على شيء بكونه -  
00:08:24

الا بعد التركيب. ثم جمع مذكر السالم من حيث تتحققه وتحقيقه لا علاقة له بالاعراب والبناء وتجمع اولا ثم بعد ذلك ترکب. يقول  
زيد وزيد وزيد زيدونة ثم تقول الزيتون ثم تقول جاء - 00:08:44

الزيتون. اذا الاعرابي يكون بعد التركيب. اذا النون لا علاقة لها بالاعراب. وانما هي زيدت من اجل تعويض عن التنوين والحركة  
بالاسم المفرد. مثل يخاطبون في الجمع مثال لي للمرفوع. خاطبون هذا فاعل - 00:09:04

مرفوع ورفعه الواو نيابة عن ضمة لانه جمع مذكر سالم. ونصبه وجره اي نصب ما جمع بواو ونون او جمع المذكر السالم وجره كذلك  
بالياء يعني نصبه يكون بالياء نيابة بمعنى الياء نيابة عن الفتحة وجره يكون بالياء نيابة عن عن الكسرة فهم حرفان في الحقيقة وان  
كان يجمع - 00:09:24

في التعبير عند جميع العرب العربي اشار به ان هذا الاعراب متفق عليه بين بين النحات. ثم مثل لي المنصب ممثلة للمغفور. تقول  
حي النازلين في مني وسل عن الزيددين هل كانوا هنا نازلين هذا مفعول به منصوب ونصبه الياء نيابة عن الفتحة لانه جمع مذكر -  
00:09:52

سالم والنون عوض عن التنوين والحركة والاسم المفرد وسل عن الزيدين الزيدين هذا اسمه مجروب عن اللي هي نيابة عن الكسرة  
لانه جم ذكر سالم والنون عوضا عن التنوين باسم المفرد. اذا بين لك بالمثال - [00:10:17](#)

يغلي عن عن التصريح ثم جمع المذكر السالم ليس كل لفظ مفرد ثم اتى بعد التناهي الزائد وكل جمع صح فيه واحده. ثم اتى بعد التناهي زائدة. يرد السؤال الكل مفرد يصح جمعه بواو ونون او ياء ونون؟ الجواب لا - [00:10:38](#)

انما ثم شروط معتبرة لصحة جمع المفرد هذا الجمع. ومدار هذه الشروط هو استقراء مواردي كلام العرب نثرا وشعرها بمعنى انه ليس ثم قياس في هذه المسائل وانما ينظر فيه الى ما سمع. فنظر النحاس - [00:11:00](#)

فنظر النحات فيما ورد وجمع بواو ونون من كلام العرب فوجدوا انه لا يخرج عن هذه الشروط المعتبرة. هذا لو تأملت فاذا به عمل ليس بالامر الهين ان ينظر في كلام العرب ويستنبط منه شروط معتبرة للصحة - [00:11:19](#)

الجمع قالوا يعتبر فيه يعتبر اعتبار هنا بمعنى الاشتراط ويعتبر فيه اي فيه فيما يجمع هذا الجمع من المفرد ما اي الشرط الذي اعتبر في المثنى بالمثنى قلنا هي هي ثمانية في من مر معنا فكل ما اعتبر هناك شرطا لتحقق المثنى - [00:11:39](#)

فهو معتبر تحقق جمع مذكر السالم لأن كل منهما يعرب بي حرفين. ولذلك قالوا الجمع على حد المثنى معانا الجمعة لحد المثنى هاي على طريقة المثنى بمعنى انه يعرب بي - [00:12:05](#)

بحرف في الرفع في حالة الرفع وبحرف في حالتي النصب والجر. يعني كل منها في رفعا ونصبا وخفضا يرفع بحرف انما يقال بحروفين المراد به الالف والياء ادي المرة دي لسه المراد به الواو والنون او الالف والنون. لأ المراد به ماذا؟ انهم حرفان في النطق. فان كان في الحقيقة هي ثلاثة - [00:12:28](#)

فاما قيل الاعراب المثنى بالالف او بحروفين. بالالف والياء. الالف لا شك انها مخالفة للنطق في للباء واما الياء فهي جنس يدخل تحتها نوعان من انواع الياء. اذا يعتبر فيه ما اعتبر في المثنى من الافراد وعدم التركيب والاعراب - [00:12:53](#)

الى اخره وزيادة على ذلك على شروط الثمانية بما يزيد فيه او ينفرد جمع المذكر السالم عن المثنى ان يكون مفردہ علما لمذكر عاقل خاليا انتهاء التأنيث او صفة لمذكر عاقل خاليته خالية من تاء التأنيث قابلة لها - [00:13:15](#)

او دالة على على التوحيد. يعني ما يجمع هو نوعان عالم وصفة هذا المراد علم وصفة ولذلك يذكر النحات مثالين لجمع المذكر السالم كما مر معنا كالزيدين وال المسلمين قلنا لماذا ذكر الزيتون المسلمين اشاره الى ان ما يجمع - [00:13:41](#)

هو نوعان فقط من يكون علما واما ان يكون صفة ومعلوم حقيقة العالم انه اسم يعين مسمى مطلقا. اسم يعين المسمى مطلقا على موقعه جعفرین وخذ نقاط. حينئذ نقول ما دل على مسماه بلا قرينة هو الذي يسمى علما. حينئذ معناه جامد - [00:14:03](#)

الاعلام من الجواب لأن اللفظ من حيث هو عند النحات وعند الصرفين كذلك اما ان يكون جامدا واما ان يكون مشتقا والمراد بالجامد ما دل على ذات فقط او دل على ذات فقط - [00:14:28](#)

والمشتق ما دل على ذات ومعنى معا هذا الفرق بين الجامد والمشتق. الجامد اما ان يكون مسماه يعني مسمى اللفظ. اما ان يكون مسماه ذاتا كذات الزيت او يكون معنا. وهذا المراد به المصادر. المصادر عند النحات والصرفين من الجوامد وليس من المشتقات. علم وضرب والى اخره - [00:14:48](#)

يقول هذه تعتبر من الجوامع لماذا لانها ليست دالة على ذات لان الظابط هنا ما يقابل المشتق يسمى جامدا. المشتق منحصر في الدالة على الذات والمعنى لابد ان يدل على الذات والمعنى. وهذا ما يسمى بالمشتقات السبعة او ما يزيد عليها عند النحاة وغيرهم. مشتقاة عند صرفين تسعه - [00:15:13](#)

عند النحات سبعة بمعنى ان النحات ينظرون الى المشتق الذي يعمل اما المشتق الذي لا يعمل هذا لا يلتفتون اليه. حينئذ يقول المشتق ما دل على ذات ومعنى معا. كضارب - [00:15:36](#)

يدل على ماذا؟ ماذا تفهم من الكلمة ضرب ضرب ذات. اذا دل على ذات شخص على ذات يعني على شخص شخص هذا مفهوم من

كلمة ضارب ثم هذه ثم هذه الذات وهذا الشخص اتصف بصفته. الا وهي وهي الضرب وهي وهي الضرب. فدل الضارب على -

00:15:50

بصيغة فاعل ودل على المعنى الذي هو الصفة ضرب بماته من مادة من مراد بالمادة الحروف الحروف ضرب ضرب. اذا دل على الضرب بالمادة يعني بالحروف. وكل فعل ومشتق يدل على المصدر بماته. بالمادة يعني بالحروف -

00:16:13

واما دلالته على على الذات فهذه تختلف قد تكون بالوضع وقد تكون بي بدلالة اللزوم جلالة اللزوم من الفوارق عند الصرفين والنحوان بين اسم الفاعل والفعل في الدلالة على الفعل -

00:16:43

النسم الفاعل ضارب يدل على على الفاعل بالوضع. فالدلالة وضعية يعني ليست عقلية وقام او ضرب يدل على الفاعل بدلالة اللزوم وليس وضعية وهذا من الغرائب. لأن الفعل اصله والعصر في الفعل ماذا -

00:17:01

لو حدث وكل حدث لابد له من من محدثة اذا ما الذي دل على الفاعل؟ هو كونه قام وضرب وجلس وقعد هذه احداث. اذا لابد لها من محدثين والمحدث هو الفاعل. هل اللفظ دل على الفاعل؟ الجواب لا. وانما دل على الفاعل ماذا؟ العقل. فدلالة الفعل مطلقا -

00:17:21

او مضارعا او امرا على الفاعل بدلالة اللزوم واما دلال الضارب على الفاعل فهي دلالة وضعية. دلالة وضعية. وهذه الدلالات الانواع الثلاث التي تكلم عنها اهل الاصول واهل البلاغة وكذلك المناطق دلالة المطابقة دلالة التضمن دلالة اللزوم هذه من من انفس -

00:17:44

ما ينبغي ان يعني به طالب العلم لأن الاحكام الشرعية المأخوذة من الوحيين لا تخرج عن هذه الدلالات الثلاث كل حكم شرعى ثبت بالكتاب والسنة اما ان يكون ثبت بدلالة المطابقة ودلالة الالتزام ودلالة -

00:18:08

التضمن دلالة المطابقة او دلة التضمن ولذلك اذا دل النص على الحكم فرجلا عن الموضوع لكن فيه فائدة. اذا دل النص على الحكم بدلالة المطابقة قل الخلاف -

00:18:27

الى الفقاعة اذا دل النص على الحكم بدلالة التضمن كان الخلاف اكثرا من سابقهم اذا دل النص على الحكم بدلالة اللزوم هنا كثرا الخلاف. ولذلك القياس يعتبر من النوع الثالث دلالة اللزوم -

00:18:43

لانه دليل عقلي وليس بدليل لفظي. لأن دلالة المطابقة ودلالة التضمن هذه دلالة المطابق. دلالة تضمن هذه اللفظية. واما دلالة الالتزام فهي عقلية اتفقوا على ان دلالة المطابقة لفظية واختلفوا في دلاليتين التضمن والالتزام والصواب ان التلات تضمن اه لفظ -

00:19:01

ودلالة التزام عقلية والقياس يعتبر من النوع الثالث. ولذلك ما كان في قياس يكون خلاف في اكثرا بين الفقهاء عن عن عن الدلالات السابقة. اذا الخلاف مرتب بهذه الانواع الثلاثة. لمن تأمل كلام الفقهاء. وعرف انواع هذه الدلالات -

00:19:25

كلما كانت الدلالة ابعد كان الخلاف اكثرا ولذلك كلما عدم النص كان خلافه اكثرا. وكلما وجد النص حينئذ كان الخلاف اقل. يعني اذا وجد النص اما دلالة مطابقة او تضمن. هذا الغالب. حينئذ يقل الخلاف. اذا حاصل نقول -

00:19:42

الذى يجمع بوا ونون اما ان يكون جاما والجامد المراد به هنا ما دل على على ذات فقط. ما دل على فقط مثل ماذا؟ كالمصادر. اي مصدر مثل به فاذا به يدل على معنى فقط العلم -

00:20:05

علم هذا يدل على معنى فقط القتل يدل على معنى فقط. كذلك ما يدل على ذات فقط هو ماذا هو زيد زيد وبكر وعمرو هذى تدل على ذات فقط ولا تدل على على معنى. وهذه اعلام المخلوقين -

00:20:21

واما اعلام الباري جل وعلا هذه محل وفاق بين السلف انها تدل على ذات ومعنى فهي مستثنية ولا اشكال فيه ولذلك تأتي بصيغة المشتق فهي تدل على ذلك ومعنى وكذلك اسماء القرآن -

00:20:40

يدل على ذات ومعنى وكذلك اسماء النبي صلى الله عليه وسلم على الصحيح تدل على ذات ومعنى. اما ما عدا هذه الانواع الثلاث فهى تدل على ذات فقط تدل على معنى المشتق يقابلها وهو الصفة ما دل على ذات ومعنى -

00:20:54

مع حينئذ اشتراك به الامران. لكن كذلك ليس كل علم يجمع بواو ونور وليس كل صفة تجمع بواو ونون بل لابد من من قيودها قال  
00:21:11 وزيادة على ذلك زيادة بالرفع -

ايوة يعتبر فيه ماء يعني معطوف على ماء مصولة. ايunter فيه ايضا شروط زائدة على ذلك على ما اشترط في المثنى وتلك الزيادة  
هي ان يكون مفرده اي مفرد هذا الجمعي - 00:21:28

اما جامدة وهو الاسم الدال على الذات بلا اعتبار وصف. الدال على ذات بالاعتبار وصفه. او ما يقابلها عند الصرفين ان يدل على  
معنى بلا اعتبار ذاته من يدل على الذات بلا اعتبار وصفه - 00:21:44

او يدل على ماذا؟ على وصف بالاعتبار الذات يعني مقابلة والمراد هنا ماذا؟ المراد المصادر. المصادر كلها بلا استثناء من الجوامد.  
تعتبر من الجامدة ليست من المشتقات لذلك هل تعمل او لا تعمل لابد لها من من شروطه - 00:22:03

قال ان يكون مفرده علما. والمراد به العالم علم الشخصي علم الشخصي. فان لم يكن علما حينئذ لا يجمع بواو يعني قد يكون جامدا  
ولا يجمع بواو نون. لماذا؟ لانتفاع الشرط. حينئذ هل كل جامد يجمع بواو ونون؟ الجواب لا. لابد ان يكون علما. ولذلك مثل ابن عقيلة  
غيره - 00:22:19

رجل هل يقال فيه رجلون لا لا يقال فيه رجل لماذا مع كون رجل هذا جامد او مشتاق هذا جامد لانه يدل على ذاته. حينئذ نقول رجل  
لا يقال فيه رجلون. لماذا؟ لانتفاع الشرط مع كونه جامدا - 00:22:46

لان الشرط هنا ان يكون جامدا ومقيد. ان يكون علما. حينئذ كل علم هو جامد وليس كل جامد هو هو على. فصار العلم اخص من من  
الجامع. اذا فان لم يكن علما لم يجمع بالواو والنون - 00:23:05

لا يقال في رجل رجل لكن لو صغر قيل رجائيين صار وصفا وصفا فعال على وزني فعييل ان التصغير يدل على ذات ووصفتي رجل  
 جاء رجيل جاء رجلين اذا كان رجيل ورجيل ورجيد هيريد ان تجمعه بواو بواو ونون لانه صار وصفا - 00:23:24

قال على من العالم قد يكون لمذكر وقد يكون لمؤنث كذلك اليس كذلك اليس كذلك اذا العالم قد يكون بمذكر وقد يكون لمؤنث. نحن  
في عنوان الباب جمع المذكر سالم. اذا خرج المؤنث - 00:23:49

ان المؤنث له جمع خاص به. عنيد زينب لا يجمع بواو ونون. وهو علم لمؤنث. الا اذا سمي به رجل زين ابو زينب زينب ها جاء  
الزينبون ورأيت الزينبون ورأيت الزينبيين اليه كذلك؟ اذا سمي به رجل حينئذ وكان ثم جمع صح جمعه بواو ونون - 00:24:11  
وصار علما منقولا من المؤنث له الى المذكر. اذا ان يكون جامدا. ثم هذا الجامد ان يكون علما وليس علما مطلقا. وانما المراد به العلم  
الشخصي ما يقابل العالم الجنسي - 00:24:37

ذلك ان يكون لي لمذكر احترازا عن عن المؤنث لمذكر عاقل اذا لمذكر خرج مكان علما لمؤنث نزينا فلا يقال زينبون وانما يقال ذلك  
اذا سمي به مذكر قال ان يكون مفرد علما لمذكر اذا المذكر - 00:24:51

عاقل ادي احترازا عاما اذا كان علما لمذكر غير عاقلة اسمها لفرس مثلا او حمار او نحو ذلك. عن اذن لا يجمع بواو بواو ونون. لاحق  
قالوا اسم فرس لاحق اسم هذا جامد وهو علم ها لمذكر لكنه غير عاقل - 00:25:12

والشرط هنا في الواو والنون ان يكون لعاقل. لان الواو تدل على على العقلاه الواو تدل على على العقلاه. فلا يجمع بواو ونون الا ما كان  
ما كان عاقلا. ما كان عاقلا. فلا يقال في لاحق - 00:25:36

علم لفرس او مذكر لاحقون. ما يقال فيه لاحقون قال هنا في الحاشية لمذكر عاقل اي باعتبار معناه لا لفظه فيقال زينبون وسعدون  
في زينب وسعد لمذكريين. يعني اذا سمي به مذكر - 00:25:54

كما يقال زيدات وعمرات زيد اذا سمي امرأة زيد زيدو زيد زيدات اللغة هنا باب القياس باب القياس الناس قد يحصل عندهم  
شيء من الانتكاس يسمى الرجل باسم المرأة والمرأة باسم الرجل. ماذا نصنع؟ ها لابد من قاعدة - 00:26:13

واذا قيل زيد وزيد قال جاءت الزيدات وذهبت الزيدات او نقول الزيدون اذا سمي امرأة بزيد وزيد جاءت الزيدات وذهبت  
الزيدات. اذا العبرة بماذا بالمعنى بمعنى انه اذا سمي المذكر باسم مؤنث جمع بواو - 00:26:35

واذا سمي المؤنث اسم مذكر جمع بالف وفاء حينئذ الاسماء اذا اختلطت صح جمعه بالمنتهى بالغاية. اذا كان اصله لمؤنث فسمى به مذكر جمعة بواو الى نون. وليس ثم عبرة - [00:26:58](#)

بالمقوله عنه عبرة بما نقل اليه. وهكذا العكس مختصة بالذكور العقلاء لشرفهم. كما ان الصحة اشرف من من التكسير. خاليا من تاء التائيث اراد ان من الاعلام لمذكر عاقل ويكون متصلا بتاء التائيث كطلحة وحمزة - [00:27:16](#)

هذا محل نزاع بين المصريين والkovfieen. هل يجمع بواو نون ثم خلاف طويل عريض والصواب ومذهب المصريين هو انه لا يصح جمعه بواو نور وانما يقال فيه طلحات او طلحات حمزات يعني يجمع بالف بالف وفاء. وذهب الكوفيون الى انه يجمع بواو - [00:27:36](#)

لان العبرة بماذا بالمعنى هو اسم علم لمذكر عاقل. دعك من اللفظ لان هذه التاء في نية الاسقاط. بمعنى انها عالمة على التثبيت ليست من اصل الكلمة بل هي زائدة حينئذ نقول العبرة بماذا؟ بالمعنى. وهذا هو الصواب. ان يقال لا يشترط فيما يجمع بواو نون ان يكون العالم - [00:27:58](#)

خاليا من الف من من التاء والتي هي تاء التائيث. بل نقول يجمع بهذا ويجمع سمع فيه الجماعه يقال فيه طلحون وحمزون وكذلك يقال فيه طلحات وحمزات اذا خالية من تاء التائيث - [00:28:21](#)

اراد به انه جرى على مذهب المصريين ان يكون ماذا جاريا على مذهب البصريين فان كانت فيه لا يجمع هذا الجمع فلا يقال في طلحة طلحوط. واجاز ذلك الكوفيون وهو - [00:28:39](#)

اصوب الاقيس ان يقال العبرة هنا بالمعنى. العبرة بالمعنى وليس العبرة باللفظ ولذلك زينب اسم لمؤنث وهو خالي فاطمة اسم لمؤنث واتصلت به به التاء لان هذه التاء تسمى تاء الفرق في الاصل - [00:28:55](#)

فقط تلحق الاعلام فقد تلحق الصفات ولذلك قد لا يميز بين الوصف الا بالتاء مسلم ومسلمة قائم وقائمة صائم وصائمة هذه تاء الفرق تاء هي عالمة تأليف تلحق الصفة وكذلك قد تلحق ماذا؟ تلحق الاعلام اذا هي - [00:29:18](#)

في نية الانفصال هي في نيتها ليست جزءا من من الكلمة ولذلك تقول فاطمة على وزن فاعلة وزني فاعلا اذا ليست هي التاء اصلية كما هو الشأن في زينب. اذا زينب خالي خال من التاء - [00:29:39](#)

وفاطمة فيه التاء وكل منهما مؤنث وكل منهما مؤنث. اذا خاليا من تاء التائيث خرج نحو طلحة ولا يجمع لماذا؟ فلا يجمع بواو بواو نون. هذا ما يتعلق بالمفرد العلم - [00:29:56](#)

ان يكون مفرده عالما لمذكر عاقل خالية من تاء التائيث. النوع الثاني الذي يجمع بواو نون فكان صفتان وعرفنا المراد بالصفة ودل على ذات ومعنى او صفة كذلك لمذكر فان الصفة قد تكون لمؤنث - [00:30:15](#)

وقد تكون لي لمذكر صفة لمؤنث كحائض هذا لا يجمع بواو بواو نون لان هذا الوصف ان كان صفة الا انه لمؤنث وليس لمذكر فشرط الجمع في اصله ان يقال - [00:30:38](#)

جمع المذكر السالم اذا لا يجمع هذا الجمع واو نون الا ما كان لمذكر. سواء كان عالما او كان صفة. اذا صفة لمذكر خرج ما كان صفة لايه مؤنث اليه كذلك؟ فلا يقال في حائض - [00:30:52](#)

عاقل كسابقه بمعنى انه يشترط الصفة تكون عاقل. خرج مكان صفة لغيره كسابق. قالوا صيبا لي لفرس فلا يقال فيه سابقون. اذا سابق هذا صفة ليه مذكر لكنه غير غير عاقل فلا يجمع بواو نون. اذا هذا الجمع خاص بالعقلاء - [00:31:09](#)

بالعقلاء. قد ينزل غير العاقل ونزلت العاقل ويجمع بي بواو نون اذا كان اتصف بي بالفعل. اتصف بي بالفعل الذي هو من شأن العاقل. هل من شأن العاقل؟ اتينا طائعين رأيتهم لي - [00:31:38](#)

ساجدين. حينئذ نقول هذا الفعل ثابت. اتينا طائعين اتيان على اصله حقيقته. ليس مجازا والسجود على عصره لكنه ليس بعاقل وجمع لكون هذا الفعل في العصر انما يصدر من من العقلاء. وليس فيه دعوة المجاز البتة هنا بل يبقى على على ظاهره. كل ما جاء اسناده في - [00:31:58](#)

الى الجواب كما يدعى كثير من المتأخرین انه مجاز فهو باطل وهو باطل. لماذا؟ لأن هذا اخبار عن غیب قد اخبرنا الله تعالى عن ذلك الغیب فوجب ان نقول سمعنا واطعنا. امنا - 00:32:18

اليس كذلك؟ ولذلك نرد قولنا كنا نقول بالمجاز انه موجود في اللغة وفي القرآن وفي السنة وفي كلام العرب لكن ليس المراد به انه في كل ما يدعى انه مجاز سلم لهم بانه مجاز. جدارا يريد ان يقض. قالوا الجدار لا يريد - [00:32:35](#)

الارادة من صفات الحي يقول الباري جل وعلا اخبرنا ان الجدار يريد والارادة حقيقة كيف تكون الله اعلم  
بحالها. اذا لا ندعى المجاز في مثل هذه الاخبارات عن عن الجواب. احد جبل - 00:32:53

يحب يحبنا ونحبه. اذا المحبة حقيقة لا نقول مجازية ندعى ذلك لا. ولذلك الجذع الذي حن للنبي صلى الله عليه وسلم وسمع صوته والحسبي الذي سلم عليه الى اخره. كل ذلك يدل على ماذا - 00:33:10

على ان ما جاء الاخبار به من الوحي عن الجوامد انما هو كشف بمعنى ان الوحي كشف لنا ان الجدار يريد وان الجزء قد يحن ويسمع له بكاء. وان الحصى قد يسلك. كيف يسلم؟ الله اعلم - 00:33:25

ولذلك نقول لا يلزم من اثبات الصفة اثبات كيفية سواء كان في مقام الباري جل وعلا وكذلك فيما لا ندركه من من الجوامد مما يدعوه المتأخرون من انه مجاز قل هذا باطل لا يسلم بل الصواب ان ما اخبرني الحق - 00:33:44

عن الجمادات بانها ترید او تحب او صنع سلام ولذلك فهو على حقيقته وان من شيء الا يسبح من سبحة يعني تقول سبحان الله تسبح الله تعالى، بمعنى، انها تشهد على، وحدانيته - 00:34:00

والتسبیح العصر يكون بماذا يكون بلفظه قد لا يكون لا يلزم ان يكون بلسانه. الكلام لا يلزم ان يكون باللسان. ولا صرنا مكيفين يقول

بالمجاز ودعوا المجاز في مثل هذه الآيات والنصوص. الوعيين دعوة باطلة. وهذه من مشاكل المجاز عند قائلين بالمجاز لأنهم حييـنـ المـرـادـ بـهـ مـاـذـاـ ؟ـ أـهـاـ سـبـحـهـ حـيـيـنـدـ لـاـ بـدـ مـنـ الـعـطـعـ. وـاـلـاـ يـقـيـمـ لـلـصـ الـاـ الـاـ هـدـ. فـيـبـقـيـ عـلـىـ طـاهـرـهـ وـنـقـوـلـ لـاـ تـاـوـلـهـ [00.54.17](#)

توسعوا في القول بالمجاز. فما من شيء لا تدركه عقولهم إلا وادعوا فيه فيه المجاز - 36:34:00 وهذه العلة العليلة لا تمنع المجاز من اصله. كما نقول بان كثيرا من المتأخرین ادعوا الاجماع في كثير من المسائل. حتى في بعض

المسائل التي اشتهرت الخلاف بعضهم يدعى الإجماع. إذا الغلط في ادعاء الإجماع هل يلزم من ذلك ابطال الإجماع من اصله؟ لا. نقول  
هذا الفرع باطل - 00:34:54

الاجماع باطل. والقياس في اصله حق واجمع عليه الصحابة. مجمع عليه حينئذ نقول استعمال كثير من المتأخرین للقياس. وهي اقیس من من افسد ما يكون. مصادمة للنصوص وعندهم بعض اذا دل القياس عليه مقدم على النص يقول هذا باطل. ولا يمكن اعتباره ولا اعتماده ليس عندنا نص مخالف للقياس - 00:35:14

الى غير ذلك. اذا اصول معتمد حينئذ الاقيس الباطل هذه نردها ولكن لا يلزم من ذلك ابطال القياس فيبقى القياس دليلاً شرعياً ويبقى الاجماع دليلاً شرعياً ويبقى كذلك المجاز على انه من قواعد لسان العرب على اصله والغلط - 00:35:37

يرد على قائله مهما كان. اذا ماذا نقول هنا او صفة لمذكر عاقل قال خالية من التائب يعني هذه الصفة لا تكون متصلة بي فان اتصلت بالباء فلا يجمع بواو ونون. مثلوا لذلك - 00:35:55

علاقة صفة لمذكر لكنها مازا نصبت بي فلا يقال فيه علامون ما يقال فيه علمه. بمعنى انه قوبل المذكر قال له نعم قوبل العلم الذي به التاء في الصفة المتصلة بها التاء. فكما انهم لم يقبلوا - 00:36:15

الصفة تكون خالية من التاء لأن الصفة في عصرها هي مؤنث - 00:36:42

من من التاي خرج به نحو عالمة فلا يقال علامون - 00:37:00

قالوا علموا قابلة لها اي للقاء بمعنى انه يشترط في هذا الذي يجمع بوا ونون وصفة ان يكون خاليا ان تكون الصفة خالية من التاء

لكنها تقبل تقبل التاء. لأن من الصفات - 00:37:19

ما يكون خالياً من التاء ولا يقبل التاء. قالوا كخصي هذا الاقوى والباء لانه ليس ليس عندنا ما يقابل المذكر بل هو خاص من صفات المذاهيم خاص بصفات المذكر اذا يشترط في هذه الصفة - 00:37:34

ان تكون خالية من التاء لكن قابلة للباء. قابلة لايء؟ للباء. الظمير المضاف الذي هو التاء بدون ملاحظة المضاف اليه الذي هو التأنيث اي قابلة للباء وان لم تكن للتأنيث - 00:37:51

فلا يجمع هذا الجمع صفة لا تقبل التاء. او دالة على التفضيل اي او لم تقبل لكنها تدل على التفضيل. ولا شك ان الذي يدل على التفضيل ماذا؟ ما كان على صيغة - 00:38:07

افعل صيغة يعني وهي معرفة بال او مضافة الى نكر نحو الافضل الافضل يجمع بوا و نون. يجمع بوا و نون. لانها صفة صفة لا تقبل التاء لكنها ماذا؟ تدل على التفضيل - 00:38:23

بمعنى انه رتب لك على جهة التنزيل. اولا ان تكون الصفة خالية من التاء لكنها قابلة اذا لم تقبل التاء لانظر. هل تدل على التفضيل او لا؟ فان دلت على التفضيل فهي مستثنية تجمع بوا و نون. كالافضل فيجمع على - 00:38:45

افضل ما عدا ذلك فلا يعني اراد ان يبين ان ما لم يقبل التاء ولم يدل على التفضيل لا يجمع بب يوم ونوم والذي لا يقبل التاء ويدل على التفضيل يجمع بوا و بوا و نون. قوله او دالة على التفضيل هذا - 00:39:04

عائد الى قول قابلة لها يعني تقبل التاء فان لم تقبل التاء ان دلت على التفضيل جمعت بوا و نون والا هذا مراد رحمة الله تعالى او دالة على التفضيل اي او لم تقبلها تقبل التاء لكن تدل على التفضيل يعني وهي معرفة بال او مضافة الى نكرة كما هو معلوم من بابه نحو - 00:39:24

وافضل بنى فلان بخلاف اسم التفضيل الذي ليس كذلك فلا يجمع يعني ليس معرفا بالف ولا مضافا الى النكرة بل يلزم التوحيد وهذا معلوم ما با فعل التفضيل فلا اعتراض على اطلاقه على اطلاق قوله او دالة على على التفضيل يعني فيه تفصيل - 00:39:47

طرف من الباب الذي ذكره لان يأتي بالملحد الذي ذكره في الالفية ان شاء الله تعالى وهو باب افضل التفضيل. باب افضل التفضيل اذا هذا ما يتعلق بالشروط التي - 00:40:05

ينبغي ان تتحقق فيما جمع بوا و بقي عليه انه يشترط ايضا في الصفة ان تكون ليست من باب افعى لفعلا ولا من باب فعلان كذلك ليس من باب افعى يعني افعى المؤنث - 00:40:19

فخرج به ما كان كذلك نحو احمر امراء اذ لا يقال فيه احمر ولا من باب فعلان فعلا. نحو سكران وسكرة. فلا يقال فيه سكرانون ولا مما استوى فيه مذكر المؤنث هذا يزاده نحو صبور - 00:40:41

وجريح صبور وجريح هذا يسبب فيه المذكر والمؤنث. كيف يعني يقال رجل صبور وامرأة صبور. اذا استوى فيه مذكر والمؤنث امرأة قتيل ورجل قتيل رجل جريح امرأة جريح عند الاطلاق المثال معتبر عند النحوات. فيها تفصيل طويل هذا - 00:41:04

فانه يقال رجل صبور وامرأة صبور ورجل جريح وامرأة جريح فلا يقال في جمع المذكر سالم منه صبورون ولا جريحون وهذا اذا لم يكونا علمين فان كان علمين جمعاً لو سمي به لا اشكال. قلنا في ممر - 00:41:41

اذا سمي به المؤنث المحضر اذا سمي به المذكر جمع بوا و نون فكيف ما كان يستعمل فيهما؟ فمن باب اولى واحرار ومحل استواهما في فعل اذا كانا بمعنى فاعل وفي فعل اذا كان بمعنى مفعول بشرط جريانهما على موصوف مذكر. ثم قال رحمة الله تعالى - 00:42:00

وتلحقه نون بعد علامة الجمع والاعراب كالمثنى عوضاً عما فاته من التنوين عما فات ومن التنوين تلحقه يعني تلحق الجمع نون مفتوحة. بعد علامة الجمع. بعد علامة جمع. بمعنى ان الكلام في جمع المذكر السالم - 00:42:23

باعتبار النون اللاحقة هو يعني ما يذكر في المثنى الزيдан ثم تأتي بالنور هذه النون تلحقه لماذا عوضاً عن التنوين والحركة. كذلك الشأن في جمع المذكر السالم. القول في الجمع هنا كالقول في في المثنى. بمعنى ان ما جمع او سني - 00:42:44

فاته التنوين وفاته الحركة يعني ازيل عنه التنوين هذا سبب له نقص لجبر وهن كما مر اذا في ضعف وادا كان كذلك فالابد من العووظ لابد من من العوض ثم كذلك فاتهما هذا الاعراب بالحركات وهو اصل. وهو اقوى من الاعراب بالحروف. حينئذ فاته كذلك قوة او فاته قوة - 00:43:08

آآ حصلت له باستبدال الحركة بالحرف. حينئذ عوض لجبر الوهن لجبر هذا الضعف بالنون. وتلحقه اي وتلحق هذا الجمع نون مفتوحة بعد عالمة الجمع والاعراب. انظر قال بعد عالمة الجمع والاعراب هذا فيه - 00:43:33

بشرارة الى ان هذه الحروف تدل على شيئاً تدل على الجمعية وتدل على على الاعراض. بمعنى انها حرف دال على الجمعية وحرف دال على الاعراب. ولكن هذا بعد التركيب واما قبل التركيب فهي حرف دال على الجمعية فحسب - 00:43:53 والزيدين الواو تدل على الجمعية فحسب. جاء الزيدين الواو تدل على الجمعية والاعراب. قال كالمعنى كالمعنى يعني كما تلحق هذه النون المثنى بعد عالمة الاعراب والثنائية عوضاً يعني حالة كون النون عوضاً عما فاته. عما فات هذا الجمع - 00:44:11 من التنوين وكذلك الحركة ولكن جرى على مذهب الجمهور وهو انها عوض عن التنوين فحسب وهذا يرد عليه اشكال ان التنوين عنا ان النون عوض عن التنوين. ووجدنا ان هذه النون تجامع - 00:44:32

ويقال الزيدين الزيدان معلوم ان النون وهي عوض عن التنوين لا يجامع الف حينئذ لابد من اعتبار شيء اخر وهو ان في هذا التركيب انما الحق باعتبار ما فاته من من الحركة - 00:44:49

قال وأشار الى الفرق بين النونين يعني نون المثنى ونون الجمع بقوله ونونه مفتوحة التذكار والنون في كل مثنى تكسر ونونه هذا مبتدأ مفتوحة هذا خبر اذ ذكر هذا لا فائدة به - 00:45:07

لان العبرة بالفتح هنا عند الوجود اما عند الحذفي فلا يقال بانها نون مفتوحة انما هي حذفت بي بحركتها على كل من اراد التقيد بان الفتح انما تكون مع النون عند ذكرها. لان النون قد تحذف للاظافرة كما سيأتي تسقط النوناني للاضافة. قال ونون - 00:45:25 مفتوحة اي نون هذا الجمع وما الحق به كما سيأتي مفتوحة لتعادل خفة الفتحة ثقل الواوي في حالة الرافعي وفرارا من ثقل توالى كسرتين بينهما ياء ساكنة في حالي النصب والجر. كما مرة سابقة. في باب - 00:45:44

المثنى تذكر تلك النون هذا قيد لا مفهوم له لماذا؟ يعني لا حاجة له اذ من المعلوم ان المحوفة لا توصى بالحركة فتحة ولا غيرها نون محوفة وهي متحركة بالفتح. الا ان يقال انه اتي به لتكلمة الضرب وهو كذلك - 00:46:06 يعني ان التأكيد انما يكون للحركة النون المفتوحة عند ذكرها. يعني مراعاة لذكرها. واما عند حذفها بالاضافة ان يد الله عبرة بهذا القيد او يقال انه اتي به لاخراج ما اذا حذفت للاضافة نحو جاء صالح القوم وان كان معلوماً هذا لا كذلك لا يلتفت اليه. ثم قال - 00:46:25

والنون في كل مثنى تكسر. ها ونون مفتوحة مبتدأ وخبر تذكر وهذا تعليم والنون وهذا مبتدع في كل مثنى تكسر تكسر هي النون مع الفاعل وتكسر من غير الصيغة. وفي كل مثنى متعلق به. اذا والنون - 00:46:47 في كل مثنى كما انها تفتح في كل في كل جمع والنون في كل مثنى سواء كان لمذكر او مؤنث او عاقل او غيره وفيما الحق به تكسر بالاتتوكالي الفتحان في سورة الرفع وهمما فتحتها - 00:47:09

وفتحة ما قبل الالف التي في حكم الفتحتين. حكم اي الفتحتين وحركت بالكسر في حالي النصب والجر على اصل حركة التخلص من انتقاء الساكنين. زيدان بالكسرة لماذا يعني هي الحركة - 00:47:27

الاصل في التخلص في التقاء الساكنين ان يكون المراد بالعصر يعني الراوح كثير. والا قد تحرك بماذا بالفتح ومن الناس كذلك ومن الناس حرك بالفتحة يعني لو قيل من الناس صار في ثقل - 00:47:45

مع كونه جاء بالقرآن ان امرؤ هلك. قلت هذا هكذا عللوا هكذا علل المحاكم قال الشارح يعني يعني الناظم بيه في هذا البيت ان نون الجمعية جمع المذكر السالم مفتوحة في الرفع والنصب والجر - 00:48:05

في العلة المذكورة وكذا فيما الحق به قال ونون المثنى مكسورة كذلك. للفرق بينهما بين النوعين. مع كونه لا يحصل لبس هل يحصل

لابس بين المثنى والجمع لا يحصل الزيдан والزيدون هل يلتبسان - 00:48:24

لا يلتبسان. ولكن هذا من باب التعليل. قلت لكم في ممر ان علل النحات على قسمين منها ما هو متكلف وهو الكبير ومنها ما هو ما لا يكاد يرده العقل. يرى انه هو الحق والصواب. وهذا قليل. لأن الاصل في اللغة - 00:48:43

مبناه على السمع مبناه على السمع ولذلك قد يعللون بشيء ثم ينقضونه في مكان اخر. هنا الالتباس كيف قال الالتباس الفرق بينهما. لو كانت الصيغة واحدة صيغة واحدة حينئذ قد يقال لكن في حالة الجمع هذا لا يمكن قد يقال في حالة ماذا - 00:49:00  
النصب والخض. لكن الاصل العبرة بماذا؟ بالاصل وهو وهو الرفع. على كل هذا الذي هو مشهور ونون المثنى مكسورة كذلك للفرق بينهما قال هنا وعبارة الشالح في شرح القاطرين يعني الفاكه - 00:49:22

قطر الندى مجيب الندى. هنا احرك ما بعد علامة التثنية المزيد بالرفع صفة لما الموصونة. نعم. لدفع توهם اضافة او افراد فرارا من التقاء الساكيين بالحركة الاصلية لذلك ايه في ذلك؟ هذا ارادوا به ماذا؟ لو قيل ماذا - 00:49:38

جاء هذان هذان على القول بكونها من المثنى حينئذ لو لم لو لم نلحق المثلث النون فقلت جاء هذا لبس بماذا بالفرد. بالفرد.  
ولكن هذا كما ذكرنا سابقا. قال وقد تكسر نون الجمع للضرورة - 00:50:02

لا تكسر نون الجمع بالضرورة وماذا تبتغي الشعراه مني قد جاوزت حد الأربعين ها اربعين اربعيني بالكسرة اربعين هذا الاصلي اذا  
كسره للضرورة كسره بخلاف الفتح هناك في المثنى قلنا لغة قلنا لغة وان كان ظاهر - 00:50:23

ابن ما لك في الالفية انه لغة كذلك هنا بالكسر لكن اكثر الشرح ردوا عليه ذلك ثم اشار الى ما اشتراكا فيه الجمع ونون المثنى لقوله  
وتسقط النونان بالاضافة وتسقط هذا فعل مضارع النونان فاعل - 00:50:46

ان يونان تثنية نون ذلك فاعلة تسقط النوناني فاعل مرفوع ورفعه الانف نيابة عنه عن الضمة لانه مثنى والنور عوض عن تنوين  
الحركة في الاسم المفرد اذا النونان زيدت فيه نور. في الاضافة تسقط وفي الاضافة. تسقط في - 00:51:11

بالاضافة. ايوة تسقط نون المثنى ونون الجمع في الاضافة اي في حال اضافتهما الى ما بعدهما. لانهما عوظان عن التنوين والتنوين لا  
يجماع الاضافة كما انه لا يجماع اذا اردت ان تضيف غلام الى زيد والعصر فيه غلام زيد قلت غلام زيد - 00:51:37

اذا حذفت التنوين من الاول. لماذا لان الاظافه لا تجتمع التنوين. لانه صار كالكلمة الواحدة كالكلمة ليس كلمة واحدة انما كالكلمة  
الواحدة والتنوين انما يلحق الاخر ولا يكون في اثناء الكلمة لانهما عوظان عن - 00:52:02

يعني اذا اضيف المثنى والجمع الى ما بعدهما حذف من كل منهما النون الواقعه بعد علامة التثنية والجمع في الاحوال الثلاثة كما  
يحذف التنوين للاضافة في الاسم المفرد. قال الشارع اي اذا اضيف المثنى والجمع الى ما بعده - 00:52:21

حذف من كل منهما النونان النون الواقعه بعد علامة التثنية والجمع في الاحوال الثلاثة كما يحذف التنوين للاظافه لما تقدم من انما  
بدل عن التنوين في في المفرد والبدل المبدل - 00:52:40

منه لا يجتمعان في ان واحد بدل والبدل عنه لا يجتمعان في ان واحد ولان الاظافه كذلك تدل على النقصان تدل على نقصان غلام  
زيد غلام لم يكمل المعنى الا بزيد. والتنوين يدل على الكمال - 00:52:55

تنوين يدل على الكمال. والشيء الواحد لا يكون ناقصا كاملا في وقت واحد قال نحو رأيت ساكن وصافح هذا مثال حذف النون للجمع  
من الجمع للاظافه ساكنين الرصافة الرصافة اسم موضع. نحو المنتدى المحذوف اي وذلك نحو رأيت فعل فاعل - 00:53:17

ساكنى الرصافة عصر الساكيين وظيفة الى ما بعده الموضع. حينئذ حذفت النون ساكن وصافحة ساكن وصافحة الساكن رصاف هذا  
مفهول به منصوب ونصبه الياء المحذوفة للتخلص من وهو مضاف مضاف اليه. مضاف اليه. نحن رأيت ساكن وصاف - 00:53:41

هذا مثال حذف نون الجمعي عصر ساكيين للرصافة على معنى اللام حذف نون الجمع للاظافه واللام للتخفيف فصار ساكن رصافا  
قال وقد لقيت صاحبي اخينا فاعلمنه مني في حذفهما من في يعني نسختان فاعلمنه من حذفهما - 00:54:09

وقد لقيت قبل التحقيق هذا مثال لحذف النون من المثنى. لقيت فعل فاعل. صاحبي عصرها صاحبين لاخينا صاحبي عذبة النون ليه؟  
للاظافه. اذا لقيت فعل فاعل صاحبي. هذا مفهول به منصوب نصبه الياء - 00:54:29

نفوز بها او المقدرة مرفوض بها وهو مضاف اخينا اخ مضاف اليه اخ مضاف ولا مضاف اليه الى اخره واعلمه في حذفهما يقينا فاعلموا الفاء فصيحا واعلموا بمعنى عرفة يتعدى الى مفعول واحد - 00:54:50

من حذفهما جار مجرور متعلق بواجب الحذف لوقوعه حالا من ضمير المفعول اعلمه حال كونه يقينا هذا منصوب على المفعولية المطلقة قوله اعلم. اراد به التتمين. اذا فقد لقيت صاحبي اخينا - 00:55:08

عصر لقيت اي رأيت صاحبين لاخينا قلبت النون الاظافرة واللام للتخفيف فصار صاحبيه اخينا. وكان مقتضى قياس على الاضافة حذفهما ايضا مع هذا الاصل هذا العصر. حذفت النون هنا لكونها عوضا عن التنوين. والتنوين لا يجامع الاضافة. ومع ذلك نقول الزيدان والزيد والقيام - 00:55:29

وكذلك مع ال لا بد من التخريج. اصل السماع لكن ثبتت مع باعتبار النظر للحركة وليس لعوض عن التنوين قال لكن حذفهما مع الاظافرة نظرا الى كونهما عوضا عن التنوين - 00:55:57

وابتبوا مع ال نظرا الى كونهما عوضا عن الحركة اداء للحقين لان هذه النور عوض عن التنوين والحركة معا. الذين كانوا في الاسم المفرد كما مرة مرارا. قال الشارح مثال يعني قوله - 00:56:17

الاخير مثال في نون المثنى والضمير في حذفهما للتنوين. فاعلمه انت ايها السائل في حذفهما ضمير يعود الى النوني وكان مقتضى القياس حسبيها ايضا مع ال القياس حذفهما مع معاني. والجواب ما عرفته سابقا. قال تنبئه - 00:56:34

تنبئه وفي الاصل مصدر قياسي لنبه ينبه تنبئها الرباعي المضاعف. يقال نبه فلانة تنبئها اذا ايقظه من النوم او الغفلة. فهو لغة الایقاظ من النوم والغفلة واصطلاح الاسم لجملة من - 00:56:55

العلم مشتملة على مسألة او مساعي لها مبدأ ونهاية فهو من اسماء التراجم بما انه كالباب والفاصل والكتاب الى اخره. الاعراب الذي يحكي هناك يقال هنا. الحق به اي بهذا الجمع المذكور في اعرابه - 00:57:10

في اعرابه بالواو والياء قولوا وما عطف عليه بمعنى ان ما سبق البحث فيه من حيث الحد المراد به الجمع الحقيقي ما لم يتحقق فيه حد الجمع بالمعنى السابق او فقد شرطا من الشروط المعتبرة - 00:57:28

ها هو شعب يعني جمعه بواو ونون وياء ونون شاذ مخالف للاصول والقواعد. لكن سمع فاذا سمع واعرب اعراب الجمع حينئذ لابد من اعرابه. لكن نسميه ماذا؟ نسميه ملحقا ملحقا جمع المذكر السالم - 00:57:50

قال الحق به في اعرابي بالواو في حالة الرفع وبالياء في حالي النصب والجر اربعة انواع يعني يمكن حصره تحت اربعة انواع. الاول اسم جمع اسمه جمع ما دل على افراد كثيرة وليس له واحد من لفظه - 00:58:12

ليس له واحد من لفظه يسمى ماذا؟ يسمى اسم جمع يسمى اسم جمع ما دل على افراد كثيرة وليس له واحد من لفظه ولا من معناه وقيل بل له مفرد من معناه فمنه اولو الذي صدر به - 00:58:31

الشارع. قولوا هذا اسمه جمع لذى اه اولوا الالباب يعني اصحاب اصحاب قولوا اذا له مفرد من من معناه لا لا من لفظ وهو ذو وهذا يسمى ماذا سمع في لسان العرب اعرابه بالواو والنون والياء والنون. حين يذكر هذا الملحق بجمع المذكر السالم - 00:58:47

فهو اسم جمع لذى بمعنى الصاحب اسم جمع لذى بمعنى صاحب وهو من الاسماء الملازمة للاضافة. قال تعالى ولا يتألوا الفضل منكم والسعنة ان يؤتوا اولى القربي اولى الفضل اولى القربي اذا الاول بالواو والثاني بالياء فدل على انه ملحق بجمع المذكر - 00:59:12

السادس والحق بجمع المذكر السالم. ولذلك اذا قيل انه شاذ لا يلزم من ذلك الا يقال بأنه لم يرد في القرآن قد يأتينا في الصرف مفصل ان شاء الله تعالى - 00:59:34

بمعنى ان الشاذ هنا المراد به الذي خالف القواعد لان العرب ليست هي التي عرفت جمع المذكر السالم. وانما هو مأخوذ بماذا؟ الاستنباط وكذلك الشروط مأخوذة به بالاستنباط لكن في استعمالهم - 00:59:49

كثيرا ما يأتي او كثير ما يأتي مثل هذه الالفاظ. حينئذ نقول هذا الشاذ هنا في هذا الاصطلاح. وكذلك في المثنى المراد به ما خالف

القواعد الصرفية والنحوية اما من خالف الاستعمال هذا لا يجوز ان يقع في القرآن لا يقال به البتة - 01:00:05

وانما الذي خالف القواعد هذا يرد في القرآن ولا بأس ان يسمى شاذة لكن عند طلاب العلم يقول هذا الشاب بمعنى انه منفرد خرج عن عن القاعدة. اذا الشاذ اذا قيل هل في القرآن ما هو شاذ؟ نقول هذا لفظ مجمل - 01:00:24

من مرض بالشاد ما خالف القواعد؟ نعم يوجد يوجد في القرآن ولذلك قوله تعالى الذي يتساءلون به والارحام اما مشاكل بين النحات والقراء والارحام عند النحاة لا يجوز الا وبالارحام - 01:00:43

اول ارحامي اول ارحامه. اما والارحام بالكسر دون اعادة القبر. هذا يكاد يكون عندهم اتفاق قاله ابن مالك في الالفية الصواب انه جائز ما دام انه ثبت في القراءة حينئذ نقول هذه اذا جاءت بها جاءت بها القراءة فهي ثابتة - 01:00:58

سواء وافقت قواعد او لم تتوافق. القرآن مقدم على قواعد النحاة والصرفيين والبلغيين. هذا ينبغي ان لا يقع فيه نزاع. لكن بشرط ثبوت القراءة. فاذا كان كذلك ما خرج عن القياس قواعد القواعد النحوية والصرفية فلا بأس ان يسمى بي بالشاد. اما ما خالف الاستعمال - 01:01:18

هذا لا يجوز ان يقال به في في القرآن. اذا قول اولو الفضل هذا جمع نسميه شاذ ملحق سالم. وقوله ان يؤتوا اولي القربي ان في ذلك ذكرى لاولي الالباب جاءت في الاحوال الثلاثة. ومنه ايضا عالمون قال اولوا عالمون لانه اسم جمع لعالم فتح اللام فيهما - 01:01:39  
والعالم اسم لما سوى الله تعالى وانما لم يكن جمعا لعالم لانه لا واحد له من لفظه اذ عالمون خاص لمن يعقل والعالم عام فيه وفي غيره والجمع لا يكون خاصا من من مفرده. اذا عالم على المشهور مسألة فيها نزاع طويل. عالم - 01:01:59

على المشهور ليس له واحد من لفظه. فان قيل عالم يقول عالمون هذا خاص بالعقلاء. عالمون هذا ماذا؟ اسم لما سوى الله تعالى وعالم خاص بمن يعقل والعالم هذا عالم والمفرد لا يكون اعم من؟ من جمعه ولذلك قال والجمع لا يكون اخصا بمفرده - 01:02:19  
يعني المفرد لا يكون عم من؟ من جمعية. ومنه ايضا وعشرون واحوته. قال اولوا وعلم وعشرون واحوته. اين من العقود من ثلاثة الى تسعين. وكلها واردة في القرآن. كلها واردة في القرآن لانها اسماء جموع ليس لها واحد من من لفظها ولا من من معناها - 01:02:42

المجموع الفاظ عشرين وباقى ثمانية وكلها واردة في القرآن. قال تعالى ان يكن منكم عشرون وواعدنا موسى ثلاثة ليلة. قال فتم ميقات ربه اربعين. فلبت فيهم الف سنة الا خمسين اطعام - 01:03:05

ستين مسكينة زرعها سبعون ذراعا تجلدهم ثمانين جلدة. ان هذا اخي له تسع وتسعون نعج. كلها جاءت في القرآن. اذا نقول هذه فصيح كما جاء في القرآن لا مانع ان يقال افصح فصيح ولا اشكال فيه لكن لا نعبر عنه بانه شاذ بمعنى انه مخالف للاستعمال لانه مستعمل في - 01:03:22

بلسان العرب. هذا الاول وهو اسم جمع ومنه اولو علم وعشرون وحواته الثاني جموع لم تستوفي الشروط يعني شروط السابقة التي مرت معنا. فمنها اهلون له مفرد له له مفرد وهو - 01:03:45

اهله لكن قلنا الذي يجمع علم وصفات اهل لها هل هو واحد منهمما؟ الجواب لا. اذا لم يتحقق فيه الشرط. ومنها اهل جمع اهل وهو اسم جنس جامد في معنى ذي القرابة - 01:04:05

واهلونا وان كان جمع اهل فاهل ليس بعلم ولا صفة. وهو جمع لا من سوف الشروط ومنها واهلون جمع واب وهو المطر الغزير مقابل اسمه جينز ليس بعلم ولا صفة واهلون غابلون. الثالث جمع تكسير او جموع تكسير - 01:04:21

يعني جاءت على صيغة المذكر السالم جموع تكسير يعني تغير اشتطرطنا في جمع المذكر السالم سالمة المفرد من التغيير حينئذ جاءت بعض الالفاظ هي جمع تكسير لكن اعربت بوا ونون يقول هذا الشعب - 01:04:41

هذا هذا الشاذ والثالث جموع تكسير فمنها اعراضون فتح الراء. عرض ارض اراضون اذا تغير او لا لم يسأل فيه واحد كل جمع صح فيه يقول هذا جمع جموع وتكسر لكن سمع بماذا - 01:04:59

حينئذ نقول سمعنا واطعنا نجري على ماذا؟ على العصر بناء على ان اللغة الاصلي الواظع لها والله عز وجل لغة الرب لها قد وضع

01:05:20 عزوها للصلاح سمع توقيفنا اللغات عند الاكثر -

ومنهم النفورة والاشهار والازهري عارضونا بفتح الراء جمع وتكلسيل لارض بسكنونها وهو مؤنث وغير عاقل زيادة على كون جمع تفسير له مفرد وهو عرض لكنه مؤنث وهو غير عاقل وليس بعلم ولا صفة - 01:05:39

وسنون وبابهم بكسر السين جمع تكسير رسالة بفتحها وهو مؤنث غير عاقل كذلك اذا جمع تكسير وزد على ذلك انه لم يستوفي الشروق مؤنس غير عافية وبابه اي باب سينين ونظائره وهو مكان - 01:06:02

وهو كل ما كان جمعا لثلاثي حذفت لامه وعوض عنها والتائي ولم يكسر تكسيرا يعرب معه بالحركات الا يعارض قوله اولا يعني المراد به كل ما كان جمعا لثلاثي حذفت لامه - 01:06:25

وعوض عنها هؤلاء التائي. قيل سنة عصر سانوي او سنة. حذفت الله اعتباطا لا يدرى لماذا؟ لغير علة تصريفية عوض عنها ماذا عوض عنها الثالث وعارضونا وسنون وبابهم قال اذا الثالث جموع تكسير - 01:06:45

الرابع من تلك الانواع الاربعة ما سمي به منه. اذا اربعة ابواب. ما سمي به منه. هذا تخلف فيه ماذا الجنة لانه ما دل على اكثرا من اثنين او او ثلاثة فاكثر - 01:07:12

حينئذ يقول زيدون اذا سمي به رجل دل على واحدة اذا لم يتحقق فيه معنى الجمع لم يصدق عليه الحد يعني الذي يقول هذا ملحق بجمع المذكر ماء لفظ سمي به وجعل علما لواحد منه اي من جمع المذكر السالم. ومما الحق به اي جعل علما منقولا لشيء - 01:07:33

من الاشياء وذلك زيدونة على كونه علما وما سمي به منه كزيدونة حال كونه علما مقولا لشخص واحد ومثله كل علم على صيغة الجمع كعليين اسم لاعلى الجنة كما هو مشهور. اذا ما سمي به منه كزيدون علما - 01:07:55

هذه الانواع الخمس اربعة وكل من هذه الاسماء ترفع بالواو يعني الملحق لان العصر ما كان جمعه حقيقيا بين فرفعه بالواو نتابع الى اخره ونصبه جره بالياء. لكن اراد ان يبين ان الملحق هنا الحق به لا في الحد - 01:08:16

ولا في الشروط اليه كذلك الملحق هنا بجمع المذكر السالم هل الحق به في الحد دخل معه في الحد؟ جوابه لا. هل تتحقق فيه الشروط؟ اذا الحق به في ماذا - 01:08:37

في الاعراب فحسب لان الشرطة لم تتحقق فيه وكذلك الحد. فكل من هذه الاسماء قلوا وما عطف عليه ترفع بالواو نيابة عن الضمة لانه ملحق بجمع المذكر السالم وتنصب وتجرب بالياء - 01:08:52

نيابة عن الفتحة والكسرة لانهم ملحق بجمع المذكر السائل حملها على جمع المذكر السالم. يعني ليس لك فرار. العرب نطقت بها كذا وجاء به القرآن. اذا يجب عليك - 01:09:09

ان تلقيه بجمع المذكر السالم وترفعه بالواو وتنصبه وتجربه بالياء. حملها عليه ولم يكن حقيقة لماذا؟ لفقد ما اعتبر فيه من الشروط فيها يعني في هذه الاسماء فقد انتهينا من الجمع والله اعلم - 01:09:28

صلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين ونقف على هذا الدرس ان شاء الله تعالى ونبدأ في الدورة القادمة من باب ما جمع بالف وتأء مزيدتين - 01:09:47