

## شرح مراقي السعود - 81- الشيخ محمد محمود الشنقيطي

محمد محمود الشنقيطي

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على افضل المرسلين خاتم النبيين وعلى اله واصحابه اجمعين. ومن تبهم باحسان الى يوم الدين نبدأ بعون الله تعالى وتوفيقه الدرس الثامن عشر من التعليق على كتاب مراقي السعود. بسم الله. الله - 00:00:00

الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين. اما بعد قال الناظم رحمه الله تعالى فصل الحقيقة. من هلة للشرع عزوها عقل مرتجل منها ومنها منتقل. نعم - 00:00:20

اه سيتكلم هنا عن الحقيقة التي يقابلها المجاز وهي اللفظ المستعمل في معناه الاصلي من حق يحق ويحق. وتقسم الى ثلاثة اقسام. الى حقيقة لغوية وحقيقة عرفية وحقيقة شرعية. قال منها التي للشرع عزوها عقل. اي من الحقيقة - 00:00:40 الحقيقة الشرعية. والحقيقة الشرعية هي الفاظ التي اطلقها الشارع ولم يعرف اطلاقها الا من قبل وذكر ان منها ما هو مرتجل اي لم يكن معروفا قبل نطق الشارع به. ومنها ما هو منتقل اي من قول اي كان معروفا في كلام العرب ولكن - 00:01:10

وضعه الشارع لمعنى غير المعنى الذي كان معروفا فيه اما بقصره على بعض افراده او تعميمي. فالحقائق الشرعية منها ما يكون موجودا في اللغة فيقصره الشارع على بعض معانيه. وذلك كالصوم فانه معروف في اللغة. فهو في كلام العرب الامساك - 00:01:40 مطلق الامساك. قالوا صام الشيء اي امسك مثلا عن الحركة ونحو ذلك. خير صيام هو خير غير صائمة تحت العجاج واخرى تعلق اللجما. ومنه قول امرئ القيس كان الثريا علقت فيما - 00:02:10

مصامها في امراس كتان الى صم جندل. وقد قصره الشارع على بعض معاني يهلوا عوجة على امساك مخصوص وهو الامساك عن شهوتي الفرج والبطن في وقت مخصوص بنية مخصوصة والحج في كلام العرب معناه القصد. وقد قصره الشارع على بعض معانيه في المعنى الشرعي. فهو في الشرع قصد بيت الله - 00:02:30

الحرام. بنية مخصوصة في وقت مخصوص. والعمرة في كلام العرب معناها الزيارة وقد قصرها الشارع على بعض معانيها ايضا فهي في الحقيقة الشرعية زيارة بيت الله الحرام بنية مخصوصة. واحيانا يكون اللفظ اللغوي جزءا من مدلول المعنى الشرعي -

00:03:00

وذلك كالصلاة فانها في الاصل معناها الدعاء. والدعاء هو جزء من الحقيقة الشرعية. فان حقيقة الشرعية للعبادة هي الصلاة المخصوصة التي تحريمها التكبير وتحليلها التسليم العبادة المخصوصة ذات الركوع والسجود. والدعاء جزء من مدلولها. فالحقيقة الشرعية هنا على عكس ما تقدم - 00:03:30

اعم من الحقيقة اللغوية. اشم من الحقيقة اللغوية. لانها تشمل الحقيقة اللغوية وتزيد عليها وما ذكره المؤلف رحمه الله تعالى من ان من الحقائق الشرعية ما هو مرتجل اي لم يكن معروفا - 00:04:00

عند العرب لم يسمى به من قبل. الظاهر انه لا وجود له في المسميات الشرعية. فالمسميات الشرعية ليس فيها شيء مرتجل وانما هي منقولة كالصلاة والصيام والزكاة والوضوء ونحو ذلك. فهذه مسميات شرعية معانيها معروفة في اللغة - 00:04:20

وقد نقلها الشارع عن المعنى عن الاستعمال اللغوي الى معنى اخر كما قدمنا. نعم في غير الاسماء الشرعية قال بعضهم ان الحروف المقطعة في اوائل السور اذا اعتبرناها ماء لتلك السور فانها تكون حقائق مرتجلة. ولكن في الاسماء الشرعية كما تقدمنا كالصلاة

والزكاة لا يوجد شيء - 00:04:40

شيء مرتجل من الحقائق الشرعية وانما هي منقولة كلها كما بينا والخلف الجواز والوقوع بها من المأثور والمسموع. نعم. ذكر هنا الخلاف في وقوع الحقيقة الشرعية خلاف جوازها. وحيث ذكر الجواز هنا فالمراد بجواز العقل. يعني ان بعضهم قال ان الحقيقة الشرعية - [00:05:10](#)

ايتها لا تجوز عقلا. وهذا القول مبني على ان بين اللفظ والمعنى مناسبة. ان اللفظ له مناسبة وبين معناه فبالتالي لا يمكن ان ينقل عن معناه. لان هذه المناسبة لا توجد الا في معناه الذي وضع - [00:05:40](#)

الله! وهو قول ظاهر السقوط. ثم على تسليم جوازها عقلا فقد اختلف في وقوعها ترى فالجمهور على وقوعها شرعا انها واقعة. وقال بعضهم ليست واقعة. والمسميات الشرعية هي حقائق لغوية اطلقها الشارع في معناها الا انه ذكر قيدها بقيد او - [00:06:00](#) اه خصصها عن الاستعمال العام فالصلاة مثلا مستعملة في الدعاء ولكن زيدت عليها شروط آآ وامور حتى اصبحت آآ عم من المعنى اللغوي وهذا القول ايضا ضعيف. لان الدعاء جزء - [00:06:30](#)

من الصلاة بل جزء اقل. ويلزم من هذا جعل الاكثر شرطا للاقل. وهذا مخالف للقياس وايضا كذلك مما هو في بعض افعال الصلاة ليس مثلا في الركوع وليس بشرط. والسجود ليس بشرط هذه اركان. تقدم ان الفرق بين الشرط والركن - [00:07:00](#)

ان الشرط يكون خارجا عن الماهية. كالوضوء فانه شرط في الصلاة وهو خارج عن ماهيتها. كاستقبال القبلة اما الركن فانه يكون داخلا في الماهية. فالركوع والسجود ونحوها هذه اركان وليست بشروط. نعم - [00:07:30](#)

وما افاد لاسمه النبي الوضع مطلقا هو الشرعي. يعني ان المعنى الشرعي هي الحقيقة الشرعية هي ما استفيد من قبل الشارع. ما كانت استفادته من قبل الشارع فقط. قال اسمع - [00:07:50](#)

الشرعية كالصلاة والصيام والحج فانها كانت معانيها الاصلية معروفة عند العرب ولكن اطلاقها في المعنى الخاص لم يكن معروف عند العرب حتى اه سماه الشارع حتى عبر الشارع عنه. فهي مستفادة - [00:08:10](#)

من كلام الشارع لا من الوضع اللغوي. ليست مستفادة من الوضع اللغوي. نعم. وربما في المأذون كالشرب والعشاء والعيدين. ربما اترك في المأذون. يعني ان لفظ وهذا في الحقيقة استخدام لان الشرع الذي تقدم ذكره هو - [00:08:30](#)

الشرعي المقصود به المعنى. يعني المعنى الشرعي الذي وضع الشارع له مسمى هذا هو المقصود فيما تقدم. والمقصود هنا هو لفظ الشرع اي كلمة الشرع هذه الكلمة ماتوا والمقصود اولا المعنى المعنى الشرعي الذي وضع له الشارع لفظا كالصلاة والصيام. والمقصود هنا لفظ - [00:09:00](#)

الشرعي اي هذه الكلمة بخصوصها. فاعاد الضمير آآ على الشرعي وهذا استخدام والاستخدام هو ان يكون مثلا هو نوع من انواع البدية. ان يكون اللفظ مثلا له معنيان فيعبر به عن واحد منهما ثم يعاد الضمير عليه - [00:09:30](#)

باعتبار المعنى الاخر. وذلك كقول الشاعر فسقى الغضى والساكنيه وين هم شبوه بين جوانحي وضلوعي. فسقى الغضب والساكنيه وان هم شبوه بين جوانحي موضوعي. الغضاء تطلق على مكان بعينه. وتطلق على شجر جمره - [00:10:00](#)

طينوا الخمود. فقال فسقى الغداء يعني المكان الذي مكان الاحبة. والساكن وان هم شبوه واي اوقدوه يعني الشجر. اوقدوا هذا الشجرة. فعاد الضمير على الغضاء باعتباره معناه الاخر وان هم شبوه بين جوانح وضلوعه. فكذلك ايضا اه هو ذكر الشرعية اولا

باعتبار - [00:10:30](#)

المعنى الشرعي اي الحقيقة الشرعية. ثم اعاد الضمير عليه باعتبار لفظه. باعتبار ان لفظ الشرع قد يطلق. على المأذون فيه مطلقا. وذلك كالشرب. فيقال الشرب مثلا مشروعه. هذا اطلاق لكلمة - [00:11:00](#)

اه الشرعي على الجائز. ويطلق على المندوب كالعيدين. ويطلق على كالعشاء فيقال مشروع اي مأذون فيه سواء كان مندوبا او واجبا او جائزا وهذا الاطلاق في الحقيقة هو اصطلاح فقهي. واستطراده. دعت اليه المناسبة اللفظية - [00:11:20](#)

بين الشرعي بمعنى الحقيقة الشرعية وبين اطلاق لفظ الشرعية على ما هو مشروع اي مأذون فيه نعم. فصل في المجازر. فمنه جائز وما قد منعوا وكل واحد عليه اجمع وهذا اتحاد فيه جاء المحمل للعلاقة ظهور اول. ثانيهما ما ليس بالمفيد بمنع الانتقال بالتعقيد -

ايه دي؟ نعم. المجاز في كلام العرب مكان الجواز. وفي الاصطلاح هو اللفظ المستعمل في غير معناه الاصلي لعلاقة مع قرينة مانعة من ارادة المعنى الاصلي هكذا عرفه البلاغيون. قالوا المجاز هو الكلمة المستعملة في غير معناها الاصلي. لعلاقة - [00:12:20](#) مع قرينة مانعة من ارادة المعنى الاصلي. ومن يجيز من الاصول دين استعمال اللفظ المشترك في معنييه كحقيقتيه او مجازيه او حقيقته ومجازه فانه يحذف الفقرة الاخيرة من تعريف المجاز فيقول - [00:12:50](#)

مجازه واللفظ المستعمل في غير ما وضع له لعلاقة. ويحذف قولنا مع قرينة مانعة من ارادة المعنى الاصلي لانه لا يمتنع عنده ارادة المعنى الاصلي والمجازي في نفس الوقت وقد تقدم هذا في باب مشترك اطلاقه في معنييه مثلا مجازا او ضدا - [00:13:10](#) اجاز النبلاء تقدم آآ الخلاف في اطلاق اللفظ المشترك في معنييه اي في حقيقتيه او مجازيه او ثقته ومجازه. فمن يجيز ذلك يحذف هذه الفقرة من التعريف. ويقتصر على قوله آآ هو اللفظ - [00:13:30](#)

اعمل في غير ما وضع له لعلاقة. واما البيانين فانهم لا يجيزون اطلاق اللفظ المشترك في معناه. ولذلك ذكروا في التعريف انه لابد من وجود قرينة مانعة من ارادة المعنى العصري. قال فمنه جائز يعني ان المجاز منه ما هو جائز اتفاقا - [00:13:50](#) ومنه ما هو ممنوع. ومنه ايضا ما هو مختلف فيه. وقد تقدم ذلك فقد تقدم ان استعمال اللفظ المشترك في معنييه على القول بصحته مختلف فيه هل هو حقيقة او مجاز - [00:14:10](#)

وعلى القول بانه مجاز يكون من المجاز المختلف فيه. اطلاقه في معنييه مثلا مجازا او ضدا. اي هل اطلاق اللفظ المشترك في معنييه اذا قلنا بجوازه حقيقة او مجاز فعلى اعتبار جوازه واعتبار انه مجاز يكون من المجاز المختلف فيه - [00:14:30](#) وهنا اه نعاني اخرى اطلق الشيخ فيهما فقال انه هناك نوع مجمع على وقوعه ونوع مجمع على منعه. فقال فمنه جائز وما قد اجمعوا عليه. اه وما قد منعه وكل واحد عليه - [00:14:50](#)

يا جماعة. فمنه جائز وما قد منعه ما هو ممنوع. وكل واحد عليه اجمع. يعني ان كل واحد من هذين القسمين مجمع عليه. ماذا اتحاد فيه جاء المحمل وللعلاقة ظهور اول؟ يعني ان القسم الاول المتفق على جوازه هو - [00:15:10](#) ما كان المحمل فيه متحدا. اي لم يكن فيه التعبير باللفظ عن معنييه. بخلاف اتقدم في المشترك فانه ليس من المتفق عليه من استعمال اللفظ بمعناه فان هذا ليس من المتفق عليه بل هو مختلف فيه - [00:15:30](#)

وايضا مش شرط المتفق عليه ان تكون العلاقة ظاهرة. فان كانت خفية فهو الممنوع الذي سيتحدث عنه وقوله ما مبتدأ وخبره اول مادا اتحاد فيه جاء المحمل محمل وللعلاقة ظهور اول وهي القسم الاول وهو - [00:15:50](#) والمجاز الذي يرى الشيخ انه متفق عليه هو ما كان المحمل فيه واحدا وكانت علاقته ظاهرة والشيخ هنا ذكر الاجماع على وقوع آآ المجازي اذا توفرت له الشروط التي ذكر - [00:16:10](#)

والواقع ان الخلاف موجود. فقد نفع بعضهم المجازة في اللغة مطلقا وبعضهم نفعه في النصوص الشرعية. ومنعه الظاهرية في القرآن الكريم. ووافقهم يقول الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى والامام ابن القيم. وجمهور الاصوليين والبلاغ الدين والعلماء - [00:16:30](#) على ان المجاز اسلوب عربي واقع في القرآن الكريم وفي سنة النبي صلى الله عليه وسلم وناقشوا نفاة المجاز. فقالوا انما النفر مجاز. اما ان يقصد ان العرب اصلا لا تستعمل اللفظ في غير ما وضع له اصله. فلا يسمون البليد حمارا وهذا مكابرة - [00:17:00](#)

لانه مردود بالمشاهدة. فالعرب تسمي البليدة حمارا وتعبّر بالجزء عن الكلي كتسمية اه العبد رقبة فتحرير رقبة. والرقبة في الحقيقة هي العضو الخاص وان قالوا آآ ان الاستعمالين معا حقيقة بان - [00:17:30](#) الو الحمار حقيقة بالحيوان المعروف وهو ايضا حقيقة في البليد هذا بانه قد تكرر ان المجال انه مما يعرف به المجاز تبادل. والانسان اذا سمع لفظ حمار يتبادر اليه الى ذهنه ليس هو البليد. بل لا يحضر البليد اصلا في ذهنه الا بالقرائن. التي تحدد ان هذا هو -

والمراد وايضا على القول بهذا فانه يلزم من هذا القول القول بالاشتراك. ومن المقرر عند الاصوليين كما سيأتينا قريبا انه اذا دار اللفظ

بين حمله على الاشتراك او حمله على المجاز فان المجاز مقدم على الشراكة لان المجاز اكثر وقوعا في كلام العرب - 00:18:30  
واما من يقول نعم اسلم ان اللفظ يستعمل في غير ما وضع له ولكن لا اسمي هذا مجازا وانما هو اسلوب من اساليب العرب فهذا  
الخلاف معه لفظي لا عبرة به لانه - 00:19:00

هو عبارة نزاع في العبارة. فلا مشاحة في الاصطلاح. لك ان تسميه ما شاء. المهم انه موجود على مذهب الجمهور كما هو معلوم.  
ونازع نفاة المجازي بان قالوا ان المجاز يصح نفيه - 00:19:20  
وان آ القرآن لا يمكن ان يقع فيه ما يصح نفيه. وان آ المجاز كذب وان القرآن لا يمكن ان يقع فيه الكذب. ونوقش هذا القول ايضا بان  
المجاز ليس بالكذب. لان المتكلم - 00:19:40

المجازي ينصب قرينة تدل على مراده. وهذا ليس شأن الكذب. الكذب هو الذي يروج لكلامه لكذبه وآ واما من نصب قرينة تدل على  
مراده فهو ليس بكاذب او في المسألة على كل حال آ مشهور وواضح. ومن اسبابها آ ان الذين نفوا المجاز معظمهم - 00:20:00  
بذلك سد باب آ تأويل صفات الله سبحانه وتعالى. وانه ينبغي ان يحكم بظاهرها كما هو مذهب السلف ولكن هذا ايضا يناقش بمسألة  
اخرى وهي ان بعض الذين زاغوا في - 00:20:30

الاعتقاد كان زيغهم من جهة الحقيقة. فبدلا مجسمة الذين يقولون آ ان الله تعالى يضحك كما يضحكون. تعالى الله وعن ذلك يجيء  
كما يجيئون ضلالهم ليس من جهة المجاز. وانما هو من جهة الحقيقة. فهل يمكن ايضا ان نقضي على - 00:20:50  
الثقة بما ان اقواما ضلوا من قبلها. الخلاف مستقر وواضح كما هو معلوم نعم قال ماذا اتحاد فيه جاء المحمل وللعلاقة ظهور اول.  
ثانيهما اي القسم الثاني وهو الممنوع اتفاقا ما ليس بالمفيد. هو ما لم تحصل فيه الفائدة. لمنع الانتقال في التعقيد. اي بسبب -  
00:21:10

اه التعقيد الحاصل في الانتقال من المعنى الحقيقي الظاهر الى اللازم المقصود وهذا كمن يقول رأيت اسدا يرمي ويقصد بذلك رجلا  
ذا بحر اي تنن رائحة. لان من صفات الاسد - 00:21:40  
البحر فقد قصد لازما من اللوازم التي لا تقصدها العرب عادة. فنشأ عن هذا القصد تعقيده فهذا الكلام غير فصيح لاشتماله على هذا  
التعقيد المعنوي. وهذا يسميها بالبلاغة التعقيد المعنوي وهو من - 00:22:00

مخلات بالفصاحة كما هو معلوم. ويمثلون له بقول العباس ابن الاحنف ساطلب بعد الدار عنكم لتقربوا وتطلبوا عيناى الدموع لتجوي  
وتسكب عيناى الدموع لتجمد. ساطلب بعد الدار عنكم لتقربوا وتسكب عيناى الدموع لتجمد - 00:22:20  
قوله ساطلب بعد الدار عنكم لتقربوا. كنا به كنا مثلا وتسكب عيناى الدموع لتجمد كنا بسك بالدموع عما يوجبه الفراق من الحزن وقد  
اصاب في ذلك ولكنه كن عما يوجبه التلاقي من الفرح - 00:22:40

بجمود العين ظنا منه ان جمود العين هو خلوها من الدمع مطلقا وقد اخطأ في ذلك لان الجمود انما هو خلوها عند ارادة البكاء فهو  
فقصد لازما بعيدا من اللوازم التي لا ينتقل اليها الذهن فنشأ عن ذلك تعقيد معنوي كان معيبا فمثل هذا - 00:23:00  
من المجاز غير الجائز. نعم. وحيثما استحال الاصل ينتقل الى المجاز افضل نعم حيثما استحال اسمه ينتقل الى المجاز. آ آ استحال  
العصر وينتقل الى المجاز. وحيثما استحال اصله ينتقل الى المجاز او لاقرب حصل. يعني انه اذا كان لللفظ حقيقة وكان له مجازات -  
00:23:20

بعضها اقرب من بعض. وكانت الحقيقة يستحيل حمل اللفظ عليها فانه يصار الى اقرب المجازات. وذلك كمسح الرأس فان الله تعالى  
امر مسح الرأس في الوضوء. والرأس له حقيقة وهي الجلدة. وله مجازات - 00:23:50  
منها الشعر ومنها العمامة. فحمله على الحقيقة وهو الجلدة متعذر. لانه يلزم منه ان يؤمر الانسان بان لا يزال حالقا ابدا حتى يتمكن  
من تأدية هذا الواجب وهو المسح على الرأس - 00:24:20

فيحمل على اقرب المجازات وهو الشعر. اطلاق الرأس على الشعر مجاز لانك مثلا اذا قلت قطع رأس فلان اليس معناه انه حلق رأسه؟  
ليس معنى هذا ليس معنى هذا انه حلق - 00:24:40

راسه بالمعنى انه قطع جسده. فالرأس حقيقة في الجسد مجاز في الشعر. ولكن الشعر هو اقرب والمجازات فيحمل الامر بالمسح على الرأس على اقرب المجازات وهو آآ الشعر وكقول النبي صلى الله عليه وسلم - [00:25:00](#)  
 آآ لا صيام مثلا لمن لم يبيت الصيام من الليل فان هذا الكلام فيه دلالة اقتضاء اي لا صيام صحيح مثلا فالحقيقة متعذرة هي حمل وهو على الظاهر ويتعين الحمل على اقرب المجازات وهو هناك آآ - [00:25:30](#)  
 قريب وهو نفى الصحة ومجاز ابعد وهو نفى الكمال مثلا او نحو ذلك فيحمل على اقرب المجازات وهو نفى الصحة. نعم. وليس بالغالب في اللغات والخلف فيه لابن جن اتى. وليس - [00:26:00](#)  
 الغالب في اللغات يعني ان المجاز ليس غالبا في اللغات يعني ليس اكثر من الحقيقة استعمال المجاز ليس اكثر من استعمال الحقيقة. وخالف في ابن الجني يقال له هكذا ابن جني بياء ساكنة لانها ليست ياء نسب هي تعريب لكني - [00:26:20](#)  
 فليست يا انسب حتى تشدد فيأؤه ساكنة. وهو امام من ائمة اللغة العربية. قال انه ما من لفظ واستعماله مجازا مقرونا بالقرينة اكثر من استعماله حقيقة. وآآ الذين قالوا هذا قالوا ان معظم كلام البلغاء والفصحاء مجازات فانهم يخاطبون انفسهم مثلا ويخاطبون الاطلاع - [00:26:40](#)  
 دوى الطيور ونحو ذلك يقول احدهم شربت الماء آآ اشتريت الثياب وهو انما اشتري بعض الثياب وشرب بعض الماء ولم اشرب كل ماء ولم يشتر كل ثوب. ونحو ذلك. لكن قال ان هذا ليس صحيحا فاستعمال آآ - [00:27:10](#)  
 الحقائق اي اكثر من استعمال المجازات قال وليس غالبا على اللغات والخروج لابن جنيات نعم وبعد تخصيص مجاز فيلي اضمار ثم نقل على المعول فالاشتراط بعده النسخ جرى لكونه يحتاط فيه - [00:27:30](#)  
 باكثر قال وبعد تخصيص مجاز فيلي مضمار فالنقل على المعول هذه تسمى المحتملات آآ المخلات بالفهم. اشياء تخل بالفهم. احتمالات تتعرض للكلام وتخل بالفهم وهي مرتبة بعضها يقدم على بعض. وهي التخصيص والمجاز والادمار - [00:27:50](#)  
 والاشتراك قال وبعد تخصيص مجاز فيلي الاضمار فالنقل على المعول في الاشتراك وبعد نسخ جراء لكونه يحتاط فيه اكثر. اذا تعرضت هذه المحتملات فانها ترتب بحسب ما ذكر فيقدم التخصيص على المجاز. اذا دار اللفظ بين حمله على التخصيص وحمله على المجاز حمل على التخصيص. وذلك - [00:28:20](#)  
 كمث قول الله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه. فان هذا ليس على عمومه لا يمكن ان يبقى على عمومه للنصوص الواردة في جواز اكل زكاة الناس. فهل يحمل على التخصيص - [00:28:50](#)  
 لانه قال يخصص في الناس فيقال الناس تجوز زكاته ويبقى الحكم فيما عدك او يحمل على المجاز بان يقال المراد بما لم يذكر اسم الله عليه ما ذكر عليه اسم - [00:29:10](#)  
 مثلا او ما مات حذف انفه فالحمل على التخصيص اولى من الحمل على مجاز لان التخصيص سيبقى اللفظ فيه بعد اخراج ما خصص في معناه الاصلي اذا قيل مثلا اقتلوا المشركين وخصص ذلك الذمي مثلا معاهد فان - [00:29:30](#)  
 الحكم يبقى حقيقة فيما لم يخصص ولا يحتاج الى قرينة بخلاف المجاز اذا ها معنى قوله بعد تخصيصهم مجازا. فيلي الاضمار. بعد ذلك الاضمار. فالمجاز مقدم على الاضمار والمراد بالمجاز هنا ليس هو المجاز المقابل للحقيقة لان الاضمار في الحقيقة نوع من المجاز. ولكن - [00:30:00](#)  
 به نوع خاص آآ وهو المجاز الذي ليس باضمار ولا نقل ولا تخصيص فهذا هو المراد هنا. اذا دار اللفظ بين حمله على هذا النوع من المجاز. وبين حمله على الاضمار. الاضمار هو دلالة الاقتضاء - [00:30:30](#)  
 هو كون كلامي اه يتوقف صحته مثلا على محذوف وصدقه. فان المجاز مقدم على الاضمار يمثلون لذلك بقول سيد لعبده الذي هو اسن منه انت ابي فهذا الكلام يحتمل المجاز. وهو ان يعبر ان يكون عبر بالملزوم وهو - [00:30:50](#)  
 حفظ الابوة عن اللازم وهو العتق. اي انت عتيق وعلى هذا على تحمله على المجاز يعتق عليه وبين الاضمار بان يكون المعنى انت مثل ابي في الشفقة مثلا او في القرب والمنزلة - [00:31:20](#)



واذا دار الكلام بين حملة على المجاز وحملة على الاضمار فان حملة على المجاز مقدم على حملة على الاضمار. اذا هذا معنى قوله بعد تخصيصه مجاز فيلي الاضمار على المعول فيلي ذلك الاضمار. الاضمار مقدم على النقل. ومثال تعارضهما - [00:31:40](#)

قول الله تعالى واحل الله البيع وحرم الربا. فان الربا هو عين الزيادة ولا لا يمكن ان ينصب التحريم عليها لان التحريم عندما يتعلق بتصرفات المكلفين فما هو التصرف الحرام؟ يقول الحنفية هذا من باب الاضمار - [00:32:10](#)

والمعنى واحل الله البيع وحرم اخذ الربا. الاخذ هو التصرف الذي يتعرض يمكن ان يحرم وعلى مذهبهم ان من باع درهما بدرهمين فهذا البيع صحيح ولكن لا ينفذ الا اسقاط الزيادة. فاذا اسقطت الزيادة كان العقد صحيحا لان التقدير عندهم وحرم اخذ. الربا - [00:32:40](#)

والجمهور ذهبوا الى النقد ذهبوا ان معنى الربا هنا العقد الفاسد. وان الشارع نقل اللفظ الى هذا المعنى وآ مقتضى آ الترتيب الاصولي الذي ذكرنا تقديم مذهب الحنفية ولكن دلت ادلة اخرى على ان الاصح هو مذهب الجمهور بورود النهي والنهي يقتضي الفساد - [00:33:10](#)

وسأتي للمؤلف ان هذه الاحتمالات آ اذا ترجح قد يترجح بعض المحتملات المؤخرة لدليل اخر. فبدل المجاز قد يقدم على التخصيص لدليل وآ ايضا آ الاضمار قد يقدم على المجاز لدليل. اذا قالوا بعد تخصيص مجاز فيلي اضمار - [00:33:40](#)

فالنقل على المعول فالاشتراك. اذا تعرض النقل والاشتراك فان النقل مقدم على الاشتراك يمثلون لذلك الزكاة اذا اطلقت في جزء المال المخرج فانها تكون دائرة بين النقل وبين الاشتراك. بان تكون مشتركة - [00:34:10](#)

بين المعنى اللغوي والمعنى الشرعي او ان تكون منقولة الى المعنى الشرعي. واذا دار اللفظ بين حملة على المع بين حملة على النقل وحملة على الاشتراك فان النقل مقدم على الاشتراك - [00:34:40](#)

بعده النسخ الاشتراك بعده النسخ. يعني ان الاشتراك مقدم على النسخ اذا دار اللفظ بين على الاشتراك وبين حملة على النسخ فانه يقدم الاشتراك على النسخ لان النسخ فيه ابطال الحكم فيحتاج فيه اكثر - [00:35:00](#)

من غيره. آ وذلك آ يمثلون له بي اه قول الحنفية ان نية رمضان يجوز انشاؤها نهارا. اذا علم الانسان بمرمضان بعد طلوع الفجر وكان لم يأكل ولم يشرب فانه يمكن ان ينشئ النية نهارا. وهم - [00:35:20](#)

الجمهور في ذلك استدلوا على ما قالوا بان النبي صلى الله عليه وسلم لما علم ان اليهود يصومون عاشوراء امر من لم يصبح صائما ان آ يصوم. وهذا فيه انشاء النية نهارا وقالوا ان - [00:35:50](#)

امره للوجوب وهذا يدل على جواز انشاء النية نهارا في الواجب نوقش هنا بان الامر مشترك بين الواجب والندب رد الحنفية بان الاصل في الامر حملة على الوجوب. فنوقش بان حمل الامر هنا على الوجوب - [00:36:10](#)

يلزم منه النسخ. لان الوجوب وجوب صيام عاشوراء لم يعد قائما قطعاً. فمعنى نهى ده ان النبي صلى الله عليه وسلم امره كان على سبيل الندي وليس على سبيل الوجوب لان القول بانه على سبيل الوجوب يلزم منه النسخ واذا دار اللفظ - [00:36:40](#)

بين احتمال كونه آ مشتركا واحتمال كونه منسوخا فان الاشتراك مقدم على النسخ. اذا هذا معنى قوله وبعد تخصيصه مجازا فيزيد اضماره النقل على المعوزين فالاشتراك بعده النسخ جرى لكونه يحتاج فيه اكثر. نقتصر عليها القدر ان شاء الله سبحانه اللهم - [00:37:00](#)

وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت صلاتك - [00:37:20](#)