

شرح (مقدمة أصول التفسير) | برنامج مهامات العلم 4341

الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته الحمد لله الذي صير الدين مراتب ودرجات وجعلني علمي به اصولا ومهما وشهاد ان لا اله الا الله حقا وشهاد ان محمدا عبده ورسوله صدق - 00:00:00

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى إبراهيم إنك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد - 00:00:28

اما بعد فحدثني جماعة من الشيوخ وهو اول حدث سمعته منهم بساند كل الى سفيان ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي قابوس مولى عبد الله بن عمرو عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - 00:00:45
الراحمون يرحمون الرحمن ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء ومن اكد الرحمة رحمة المعلمين بالمتعلمين في تلقينهم احكام الدين وترقيتهم في منازل اليقين ومن طرائق رحمتهم ايقافهم على مهامات العلم - 00:01:07

باغراء اصول المتنون وتبيين مقاصدها الكلية ومعانيها الاجمالية ليستفتح بذلك المبتدئون تلقיהם ويجد فيه المتوسطون ما يذكرون فيطلع منه المنتهون الى تحقيق بمسائل العلم هذا شرح الكتاب العاشر من برنامج مهامات العلم - 00:01:30

في ساته الرابعة اربع وثلاثين بعد الاربع مئة والالاف فهو مقدمة في اصول التفسير لشيخ الاسلام ابي العباس احمد بن عبدالحليم ابن

تيمية التميري رحمة الله المتوفى سنة ثمان وعشرين وسبعين وسبعينا هـ - 00:01:55

احسن الله اليكم. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين. اللهم اغفر لشيخنا ولوالديه ولمشايخه مسلمين يا رب العالمين. بساندكم حفظكم الله الى شيخ الاسلام احمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام ابن تيمية رحمة الله انه قال في كتابه مقدمة في اصول التفسير - 00:02:17

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر واعن برحمتك الحمد لله نستعينه ونستغفره وننعواز بالله من شرور انفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له وشهاد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وشهاد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليما - 00:02:37

اما بعد فقد سألي بعض الاخوان ان اكتمل مقدمة تتضمن قواعد كلية تعين على فهم القرآن ومعرفة تفسيره ومعانيه. والتمييز في منقول ذلك فمعقوله بين الحق وانواع الباطل والتبيه على الدليل الفاصل بين الاقاويل فان الكتب المصنفة بالتفسير مشحونة بالغث والسمين والباطل الواضح والحق - 00:02:57

والعلم اما نقل مصدق عن معصوم واما قول عليه دليل معلوم وما سوى هذا فاما مزيف مردود واما موقوف لا يعلم انه بهرج ولا منقود وحاجة الامة ماسة الى فهم القرآن الذي هو حبل الله المتيين والذكر الحكيم والصراط المستقيم الذي لا تزيغ به الاهواء ولا تلتمس به الالسن. ولا يخلق على كثرة - 00:03:17

ولا يخلق على كثرة الترديد ولا تنقضي عجائبه ولا يشبع منه العلماء من قال به صدق ومن عمل به اجر. ومن حكم به عدن ومن دعا اليه هدي صراط مستقيم ومن تركه من جبار قسمه الله. ومن ابتغى الهدى في غيره اضل الله. قال تعالى فاما يأتينكم مني - 00:03:38

هدي فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى. ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيمة اعمى قال ربى لما حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا؟ قال كذلك انتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى - [00:03:58](#)

قال تعالى قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كتم تخوفون من الكتاب ويغفو عن كثير ما اكن من الله نورا وكتاب مبين. يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه - [00:04:20](#)

ويهدى بهم الى صراط مستقيم. وقال تعالى كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط عزيز حميد الله الذي له ما في السماوات وما في الارض. وقال تعالى وكذلك اوحيانا اليك روحنا من امرنا ما - [00:04:40](#)

انت تدرى ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدي الى صراط صراط الله الذي له ما في السماوات وما في الارض. الا الى الله تصير الامور. وقد كتبت هذه المقدمة مختصرة بحسب - [00:05:00](#)

بتيسير الله تعالى من املاء الفؤاد والله الهادي الى سبيل الرشاد. ذكر المصنف رحمه الله تعالى في ليباجة كلامه ان هذه المقدمة تتضمن قواعد كلية تعين على فهم القرآن وهذه القواعد المشار اليها - [00:05:20](#)

من درجة في علم التفسير لكن من الناس من يسميه اصول التفسير ومنه تسمية هذا الكتاب مقدمة في اصول التفسير فان هذا الاسم ليس من وضع المصنف وانما وضعه الناشر الاول للكتاب - [00:05:42](#)

من علماء الال شط ثم اشتهر وفشى عند الناس نسبة هذه المقدمة الى علم اصول التفسير ومن الناس من يسمى تلك القواعد الكلية بقواعد التفسير ويريد بها معنى اخر غير المعنى المعروف في علم اصول التفسير - [00:06:06](#)

ولا يزال هذا العلم بكرا محتاجا الى تحرير اذ الخلط فيه ظاهر بين الاصول والقواعد فهما باعتبار الوضع الاصطلاحي متباينا فان الاصول هي مقدمات العلم التي يبني عليها والقواعد هي نتائج ملقطة من العلم بعد تحليله وتقديره وتقريره - [00:06:30](#)

علم اصول الفقه وقواعداته بالنسبة اليه فان علم اصول فقه بمنزلة المقدمات التي تشيد عليها الاحكام وقواعد الفقه بمنزلة النتائج التي استخلصت من علم الفقه بعد استقراره. فلما استقر - [00:07:03](#)

ونضج ادى تتبع جزئياته الى ابراز قواعد يتنظم فيها الفقه اجمع فيكون الامر كذلك بما يتعلق بعلم التفسير فتطلق اصول التفسير على ما يتقدم عليه من الالة التي تعين على فهم القرآن - [00:07:27](#)

وتطلق قواعد التفسير على النتائج الناشئة من النظر في التفسير فمن اصول التفسير مثلا ان يقال ان الدالة على الاستغراف مفيدة للعلوم فقوله تعالى ان الانسان لفي خسر يدل على ان جميع جنس الانسان في خسران - [00:07:51](#)

لان الدالة على كلمة انسان دالة على استغراف جميع الافراد وشمول هذا الحكم جميع الناس فتكون هذه القاعدة معينة على فهم الآية والاطلاع على تفسيرها واذا قلنا مثلا كما صح عن ابن عباس رضي الله عنه فيما رواه الفنيابي في تفسيره - [00:08:20](#)

كل سلطان في القرآن فهو حجة لهذا من قواعد التفسير لا من اصوله فتتبع موارد هذا اللفظ وموقعه من القرآن ادى الى الجزم بن السلطان اذا ذكر فالمراد به الحجة - [00:08:52](#)

والقصد ان تعرف ان بين اصول التفسير وقواعداته فرقا وان اسم القواعد الذي اطلقه المصنف رحمه الله في قوله تتضمن قواعد كلية تعين على فهم القرآن اراد به المعنى اللغوي للقاعدة - [00:09:15](#)

وهو الاساس ولم يرد به الحقيقة الاصطلاحية في هذا العلم فالكتاب فيه اشياء تتعلق باصول التفسير وفيه اشياء تتعلق بقواعد التفسير وعلم التفسير من العلوم المفتقرة الى بذل جهد في تحريره - [00:09:37](#)

وانضاجه فانه من العلوم التي عدها الزركشي مما لم ينضج ولم يحترق اي لم يقم على سوقه ولم يستوفي بيانه فهو محتاج الى نظم لآلئه وجمع في عقد واحد وترتيب علومه لتميز - [00:10:05](#)

ويسهل البناء عليها والوصول الى مقاصد هذا العلم ولا ادل على عدم انتظام ذلك من عسر الترقي فيه. فان علم التفسير اذا طلب احدنا جادة توصله اليه لم يجد امرا مرتبا يترقى فيه كما يجده فيسائر العلوم فيكون الوصول اليه - [00:10:29](#)

مضنيا الا من هداه الله الى جادة توصل اليه. وسبق نعت شيء من ذلك في دروس سبقت في رمضان في السنة قبل الماضية

والملصود ان تعرف ان وضع هذا الكتاب لم يكن مرادا به اصول التفسير خاصة. وانما هي مقدمة - 00:10:57
تتضمن جملة من اصول التفسير وقواعد المعينة على فهم القرآن الكريم وقد ذكر المصنف رحمة الله في جملة ما ذكر ان العلم اما نقل مصدق عن معصوم واما عليه قول معلوم وما سوى هذا - 00:11:23

فاما مزيف مردود اي باطل مردود على صاحبه لا حقيقة له واما موقوف لا يعلم انه بهرج ولا منقوص والبهرج على زنة جعفر هو الشيء الرديء فيكون من هذا فيتوقف عن قبوله. لا يعلم انه رديء فيترك ويطرح - 00:11:47

ولا يعلم انه ممیز اي جید يقبل فيصح فيتوقف عن قبوله لعدم امكان الحكم عليه. ثم ذكر رحمة الله تعالى نعوتا لكتاب الله عز وجل جاءت في حديث علي وسيذكره المصنف فيما يستقبل - 00:12:19

ومنها قوله لا تزيغ به الاهواء اي لا تميل به الاهواء فلا تخرجه عن حقيقته التي ارادها الله عز وجل به فقوله ولا تلتمس به الالسن اي لا تختلط به الالسن - 00:12:43

وقوله لا يخلق عن كثرة الترديد اي لا يبلی ولا تذهب جدته كلما ردد بل تردیده يزيده جمالا فوق جمال ويجد فيه العبد من حلاوة المباني وجلالة المعاني كلما كرره ما لم يوجد من قبل - 00:13:05

فهمما نزف العبد منه تلاوة وتفهما وتفسيرا فانه لا زال يجده عين فياضة تتبع بالعلوم والمعارف والحقائق الایمانية فهو معين العلم والایمان الذي لا ينضب نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله تعالى فاصل في ان النبي صلى الله عليه وسلم بين لاصحابه معاني القرآن يجب ان يعلم ان النبي صلى الله - 00:13:33

عليه وسلم بين لاصحابه معاني القرآن كما بين لهم الفاظه. فقوله تعالى لتبيان للناس ما نزل اليهم يتناول هذا وهذا. وقد قال ابو عبد السلمي رحمة الله تعالى حدثنا الذين كانوا يقرؤوننا القرآن كعثمان ابن عفان وعبدالله ابن مسعود وغيرهما انهم كانوا اذا تعلموا من النبي صلى الله - 00:14:07

وسلم عشر ايات لم يجاوزوها حتى يتعلموها فيها من العلم والعمل قالوا فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعا. ولهذا كانوا يبقون مدة في حفظ السورة وقال رضي الله عنه كان الرجل اذا قرأ البقرة وال عمران جد في جد في اعيننا - 00:14:27

واقام ابن عمر رضي الله عنهما على حفظ البقرة عدة سنين قيل ثمان سنين ذكره مالك رحمة الله وذلك ان الله تعالى قال كتاب انزل اليك مبارك ليذربوا اياته وقال افلا يتذربون القرآن وقال افلم يتذربوا القول وتدبروا الكلام بدون - 00:14:44

فهم معانيه لا يمكن وكذلك قال تعالى وعقل الكلام متضمن لفهمه ومن المعلوم ان كل كلام في المقصود منه فهم معانيه دون مجرد الفاظه فالقرآن اولى بذلك. وايضا فالعادة تمنع ان يقرأ قوم كتابا في فن من العلم كالطلب - 00:15:04

الحساب هنا يستشرح فكيف بكلام الله تعالى الذي هو عصمتهم وبه نجاتهم وسعادتهم وقيام دينهم ودنياهم. ولهذا كان النزاع بين الصحابة في تفسير القرآن قليلا جدا وهو وان كان في التابعين اكثر منه في الصحابة فهو قليل بالنسبة الى من بعدهم وكلما كان العصر اشرف كان اجتماع الائتلاف - 00:15:24

العلم والبيان فيه اكثر ومن التابعين من تلقى جميع التفسير عن الصحابة كما قال مجاهد رحمة الله عرضت المصحف على ابن عباس رضي الله عنهمما عند كل اية منه اسئلوه عنها ولهذا - 00:15:44

قال الثوري اذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبيك به. ولهذا يعتمد على تفسيره الشافعي والبخاري وهو وغيرهما من اهل العلم. وكذلك الامام احمد وغيرهم من صنف في التفسير يكرر الطرق عن مجاهد اكثر من غيره. والمقصود ان التابعين تلقوا التفسير عن الصحابة كما تلقوا عنهم علم السنة. وان كانوا قد يتكلمون - 00:15:56

في بعض ذلك بالاستبطاط والاستدلال كما يتكلمون في بعض السنن والاستنباط والاستدلال. ذكر المصنف رحمة الله تعالى في هذا الفصل ان النبي صلى الله عليه وسلم بين لاصحابه معاني القرآن كما بين لهم الفاظه - 00:16:16

في بيان النبي صلى الله عليه وسلم للقرآن نوعان فبيان النبي صلى الله عليه وسلم للقرآن نوعان الاول بيان الالفاظ في كيفية قراءتها بيان الالفاظ في كيفية قراءتها والثاني بيان المعاني بمعرفة تفسيرها - 00:16:36

بيان المعاني بمعرفة تفسيرها وهم مجموعان في قوله تعالى لا تحرك به لسانك ان علينا جمعه وقرآنها فاتبع قرآنها ثم ان علينا بيانه فاتبع قرآنها اشارة الى الالفاظ والمباني - 00:17:04

وقوله ثمان علينا بيانه اشارة الى المقاصد والمعاني في بين النبي صلى الله عليه وسلم هذا وهذا وبين النبي صلى الله عليه وسلم معاني القرآن نوعان وبين النبي صلى الله عليه وسلم معاني القرآن نوعان - 00:17:32

احدهما البيان الخاص البيان الخاص ويقصد به بيانه صلى الله عليه وسلم للفاظ معينة في القرآن بيانه صلى الله عليه وسلم معينة في القرآن كما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم - 00:17:58

في تفسير غير المغضوب عليهم ولا الضالين ان المغضوب عليهم اليهود وان الضالين هم النصارى رواه الترمذى من حديث سمات ابن حرب عن عباد ابن حبيش عن عدي بن حاتم رضي الله عنه مرفوعا - 00:18:24

واسناده حسن والآخر البيان العام وهو سنة الرسول صلى الله عليه وسلم قولنا عملا وتقريرا فانها مبينة للقرآن كما قال تعالى لتبيين الناس ما نزل اليهم كما قال تعالى لتبيين للناس ما نزل اليهم وهو يتناول كل بيان منه صلى الله عليه - 00:18:46

وسلم للقرآن لفظا ومعنى على وجه الخصوص او العموم وبهذا التحرير يعلم جواب سؤال شهير وهو هل فسر النبي صلى الله عليه وسلم القرآن ام لا وجوابه ان يقال ان اريد بالتفسيير - 00:19:18

ما يرجع الى البيان الخاص بان يكون النبي صلى الله عليه وسلم بين كل لفظ من الفاظ القرآن فلا اذ ليس كل لفظ في القرآن الكريم محتاجا الى خبر خاص - 00:19:42

فقد نزل بلغة عربية على قوم عرب وان اريد به البيان العام الكلي في مقاصده وحقائقه واوامره ونواهيه فنعم فسنته صلى الله عليه وسلم وسيرته كلها بيان للقرآن الكريم فقد كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم - 00:20:01

يأخذون القرآن عن النبي صلى الله عليه وسلم جامعين بين بيان الالفاظ والمباني وبين المقاصد والمعاني كما قال ابو عبدالرحمن السلمي رحمه الله احد التابعين حدثنا الذين كانوا يقرؤوننا القرآن - 00:20:34

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يقتربون من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر ايات انهم كانوا يقتربون من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر ايات - 00:21:00

فلا يأخذون في العشر الاخرى حتى يعلموا ما في هذه من العلم والعمل فلا يأخذون في العشر الاخرى حتى يعلموا ما في هذه الايات من العلم والعمل قالوا فعلمونا العلم والعمل - 00:21:20

رواه احمد عنه بأسناد حسن. فالصحابة تلقوا بيان الالفاظ والمعاني عنه صلى الله عليه وسلم وكانوا يأخذون مدة في حفظ السورة لانهم يعترضون بفهم معانيها وضبط مبانيها فلم تكن همتهم محصورة - 00:21:41

في الالفاظ فلم تكن همتهم محصورة في الالفاظ والمباني. بل كانوا يضمون إليها التعرف إلى المقاصد والمعاني وكان انس رضي الله عنه يقول كان الرجل اذا قرأ البقرة وال عمران - 00:22:07

جد في اعيننا يعني عظم رواه احمد قال حدثنا يزيد ابن هارون عن حميد عن انس واسناده صحيح واصله في صحيح مسلم فكانوا يعظمونه لانه جمع بين حفظ المبني وفهم المعنى - 00:22:31

في سورتين عظيمتين هما البقرة وال عمران وكانت هذه هي سنته المثلث في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته وقد ذكر المصنف رحمة الله ان ابن عمر رضي الله عنهم - 00:22:54

اقام على حفظ البقرة بضع سنين وقيل ثمان سنين وعزاه الى موطن ما لك وقد اخرج عنه بلاغا اي قال بلغني ان ابن عمر والبلاغ من جملة الاحاديث الضعاف والمذكور في الموطأ - 00:23:16

هو تعلم البقرة لا حفظها والتعلم حفظ وزيادة فهو حفظ المبني وفهم المعنى والثابت عنه رضي الله عنه انه تعلمها في اربع سنين رواه عنه ابن سعد في كتاب الطبقات - 00:23:40

باسناد قوي وانما كانت تطول مدة احدهم في تعلم السورة لانهم كانوا يضبطون الالفاظ ويتفهمون المعاني فلم يكن طول المدة لضعف

التهم ووهن مداركهم وفتور عزائمهم بل لاجل ما كانوا ينفقونه من الزمان - 00:24:06

في ضبط المبنى وفهم المعنى ومقصود الكلام هو معناه لا مبناه فمقصود الكلام هو معناه لا مبناه وعامة جالس العلوم كما ذكر المصنف
يعتنون بتحقيق هذه العادة فيما يتعاطون من علومهم - 00:24:38

فكيف بالقرآن الكريم فإذا كانت العلوم الأخرى يتوقف في الانتفاع بها على فهم معانيها المنطوية مستكنة في نثر مبانيها فالقرآن أولى
وآخرى ان لا يتحقق الانتفاع الكامل به الا بفهم معانيه مع ضبط مبانيه - 00:25:03

ثم ذكر المصنف ان النزاع بين الصحابة في تفسير القرآن قليل جداً لامرین احدهما کمال علومهم وسلامة بيانهم کمال علومهم وسلامة
بيانهم اذ القرآن عربي وهم عرب خلص اذ القرآن عربي وهم عرب خلص - 00:25:31

والآخر وحدة الجماعة وقلة الاهواء وحدة الجماعة وقلة الاهواء وعدم التفرق واليه ما اشار المصنف بقوله وكلما كان العصر اشرف
كان الاجتماع والائتلاف والعلم والبيان فيه اكثر انتهى کلامه ثمان التابعين تلقوا التفسير عن الصحابة - 00:26:03

ومنهم من تلقى جميع التفسير كما قال مجاهد اردت القرآن على ابن عباس ثلاثة عروضات اقف عند كل اية اقف عند كل اية
واسأله فيما انزلت وفيما كانت رواه الدارمي وغيره عنه وهو صحيح عنه - 00:26:37

وروبي عن مجاهد انه عرضه ثلاثين مرة وفي هذه الرواية ضعف والمحفوظ عنه انه عرظه على ابن عباس للغاية المذكورة ثلاث
عروضات ومثله قول ابي الجوزاء الريعي احد التابعين قالجاورت - 00:27:06

ابن عباس في داره اثنتي عشرة سنة ما في القرآن اية الا وقد سأله عنها جاورت ابن عباس في داره اثنتي عشرة سنة ما في القرآن
اية الا سأله عنها رواه ابن سعد باسناد جيد عنه - 00:27:31

ومقصود ان التابعين تلقوا التفسير عن الصحابة رضي الله عنهم كما تلقوا عنهم علم السنة وان كانوا قد يتكلمون في بعض ذلك
بالاستدلال والاستنباط كما كانوا يتكلمون في السنة بالاستنباط والاستدلال - 00:27:59

لانه حدثت في زمانهم مقالات وتجددت احوال اعozتهم الى الاستنباط والاستدلال في القرآن والسنة فصدر عنهم من على ما تكلم به
من على ما تكلم به الصحابة ما هو من قول في كتب التفسير - 00:28:22

فالزاده فالزيادة الواقعه في کلام التابعين في بيان القرآن اصولها الكلية متلقاء عن الصحابة لكن تفاصيل جملها مما جرى منهم فيه
الاستنباط والاستدلال للحاجة الداعية الى ذلك القاضية به فيما تجدد من الواقع والاحوال في زمانهم مما لم يكن في - 00:28:47

عهد الصحابة رضي الله عنهم نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله فصل في اختلاف السلف في التفسير وانه اختلاف التنوع والخلاف
بين السلف في التفسير قليل وخلاف في الاحكام اکثر من خلافهم في - 00:29:18

تفسير وغالب ما يصح عنه من خلاف يرجع الى اختلاف تنوع الى اختلاف تضاد. وذلك صنفان احدهما ان يعبر كل واحد منهم عن
المراد بعبارة غير عبارة صاحبه تدل على معنى في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمى بمنزلة اسماء متكافئة التي بين

المترادفة والمتباعدة. كما قيل في اسم السيف الصارم - 00:29:32

وذلك مثل اسماء الله الحسنى واسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم واسماء القرآن فان اسماء الله كلها تدل على مسمى واحد
فليس دعاءه باسم من اسمائه الحسنى مضاداً لدعائه باسمه مضاداً لدعائه باسم اخر بل ان الامر كما قال تعالى - 00:29:52

اما تدعوا فله الاسماء الحسنى. وكل اسم من اسمائه يدل على الذات المسماة وعلى الصفة التي تضمنها الاسم. كالعليم يدل على
الذات والعلم والقدير يدل على الذات والقدرة والرحيم يدل على الذات والرحمة - 00:30:11

ومن انكر دلالة اسمائه على صفاته ومن يدعى الظاهره قوله من جنس قول غلاة الباطنية القرامطة الذين يقولون لا يقال هو حي ولا
ليس بحي بل ينفون عنه النقيضين فان اولئك القرامطة الباطنية لا ينكرون اسمها هو علم محض كالمضمرات. وانما ينكرون ما في
اسمائه الحسنى من صفات الاثبات فمن وافقهم على مقصود - 00:30:25

كان مع دعواه الغلو في الظاهر موفقاً لغلاة الباطنية في ذلك. وليس هذا موضع بسط ذلك. وانما المقصود ان كل اسم من اسمائه يدل
على ذاته وعلى ما في الاسم من صفاته ويدل ايضاً على الصفة التي في الاسم الآخر في طريق اللزوم. وكذلك اسماء النبي صلى الله

عليه وسلم مثل محمد واحمد والماحي والحاشري والعاقب - 00:30:45

وكذلك اسماء القرآن مثل القرآن والفرقان والهدى والشفاء والبيان والكتاب وامثال ذلك. فإذا كان مقصود السائل تعين المسمى عبرنا عنه بأي اسم كان إذا عرف إذا عرف مسمى هذا الاسم وقد يكون الاسم علماً وقد يكون صفة. كمن يسأل عن قوله تعالى ومن اعرض عن ذكري ما ذكره فيقال له هو - 00:31:05

القرآن مثلاً أو ما انزله من الكتب فان الذكر مصدر والمصدر تارة يضاف الى الفاعل وتارة الى المفعول. فإذا قال فاذا قيل ذكر الله بالمعنى الثاني كان ما يذكر به مثل قول العبد سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله - 00:31:25

الله أكبر وإذا قيل بالمعنى الاول ان كان ما يذكره هو وهو كلامه وهذا هو المراد في قوله ومن اعرض عن ذكري لانه قال قبل ذلك اما يأتيكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى. وهداه وما انزله من الذكر. وقال بعد ذلك قال رب لما حشرتني اعمى - 00:31:39

فقد كنت بصيراً. قال كذلك انتك اياتنا فنسيتها. والمقصود ان يعرف ان الذكر هو كلامه المنزل. او هو ذكر العبد له فسواء قيل ذكر كتابي او كلامي او هداية او نحو ذلك فان المسمى واحد. وان كان مقصود السائل معرفة ما في الاسم من الصفة المختصة به فلا بد من قدر زائد على تعين المسمى مثل ان يسأل عنه - 00:31:59

القدوس السلام المؤمن وقد علم انه الله لكن مراده ما معنى كونه قدوساً سلاماً مؤمناً ونحو ذلك اذا عرف هذا فالسلف كثيراً ما يعبرون عن المسمى بعبارة تدل على عينه وان كان فيها من الصفة ما ليس بالاسم الاخر كمن يقول احمد والحاشر والماحي والعاقب - 00:32:19

هو الغفور الرحيم اي ان المسمى واحد لا ان هذه الصفة هي هذه الصفة ومعلوم ان هذا ليس اختلاف تضاد كما يظنه بعض الناس. مثال ذلك تفسيره من الصراط المستقيم فقال - 00:32:36

بعضهم هو القرآن اي اتباعه لقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث علي الذي رواه الترمذى ورواه ابو نعيم من طرق متعددة هو حبل الله المتين والذکر حكيم وهو الصراط المستقيم - 00:32:48

وقال بعضهم هو الاسلام لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث النواس بن سمعان الذي رواه الترمذى وغيره ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبي الصراط سوران في السورتين ابواب مفتوحة وعلى الابواب سطور مرقاة وداع يدعو من فوق الصراط وداع يدعو الى رأس الصراط قال فالصراط المستقيم هو الاسلام حدود الله والابواب - 00:33:01

المفتتحة محارم الله والداعية على رأس الصراط كتاب الله والداعي فوق الصراط واعد الله في قلب كل مؤمن. فهذا القولان متفقان لأن دين الاسلام هو اتباع القرآن لكن كل منهما نبه على وصف غير الوصف الاخر كما ان لفظ الصراط يشعر بوصف ثالث. وكذلك قول من قال هو السنة والجماعة وقول من قالهما طريق العبودية وقول من قال - 00:33:21

وطاعة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وامثال ذلك فهو لاء كلهم اشاروا الى ذات واحدة لكن وصفها كل منهم بصفة من صفاتها. الصنف الثاني ان لما بين المصنف رحمة الله تعالى - 00:33:41

وقوع الاختلاف في التفسير بين السلف وحقق قلته فيما مضى بين الصحابة والتابعين بما حکاه من حالهم اخبر ان الاختلاف الواقع بينهم عامته اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد والفرق بينهما - 00:33:55

ان اختلاف التنوع هو الذي يصح فيه القولان مع ويمكن الجمع بينهما هو الذي يصح فيه القولان معاً ويمكن الجمع بينهما واما اختلاف التضاد فهو الذي لا يصح فيه القولان مع - 00:34:20

ولا يمكن الجمع بينهما واما اختلاف التضاد فهو الذي لا يصح فيه القولان معاً ويمتنع الجمع بينهما واختلاف التنوع صنفان احدهما ان يعبر عن المعنى الواحد بالفاظ متعددة ان يعبر عن المعنى الواحد بالفاظ متعددة - 00:34:42

فيعبر كل واحد منهم بعبارة غير عبارة صاحبه فيعبر كل واحد منهم بعبارة غير عبارة صاحبه تدل على معنى في المسمى تدل على معنى في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمى - 00:35:15

وقد وصفه المصنف بقوله بمنزلة الاسماء المتكافئة التي بين المترادفة والمتباينة والمراد بالمتكافئة ما اتحدت فيها الذات واختلفت فيها الصفات المخبر بها عنها - [00:35:42](#)

واسماء الله الحسنى تدرج في هذا الباب وكذلك اسماء الرسول صلى الله عليه وسلم واسماء القرآن كلها من هذا الجنس فهي ترجع الى ذات واحدة وفي كل اسم من الاسماء معنى ليس في الاسم الاخر - [00:36:15](#)

وهذا الصنف ثلاثة اقسام تلتقط من كلام المصنف وهذا الصنف ثلاثة اقسام تلتقط من كلام المصنف اولها تفسير الكلمة بالمعنى المراد بها مما وضعت له لغة او شرعا تفسير الكلمة - [00:36:36](#)

بالمعنى المراد بها مما وضعت له لغة او شرعا وثانيها تفسير الكلمة بالمعنى الذي تضمنته تفسير الكلمة بالمعنى الذي تضمنته وثالثها تفسير الكلمة بمعنى من المعاني الثابتة فيها بطريق اللزوم - [00:37:00](#)

تفسير الكلمة بمعنى من المعاني الثابتة فيها بطريق اللزوم مثاله تفسيرهم للصراط المستقيم فمن قال هو الاسلام فهذا تفسير الكلمة بالمعنى المراد منها الذي وضعت له شرعا لحديث النواس الذي ذكره المصنف رحمه الله وبقيه قوله صلى الله عليه وسلم - [00:37:28](#) فالصراط هو الاسلام رواه احمد في مسنده من حديث معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن ابيه عن النواس رضي الله عنه واسناده حسن واصله عند الترمذى وابن ماجه لكن بسند فيه ضعف - [00:38:04](#)

ومن قال هو طريق العبودية فهذا تفسير الكلمة بالمعنى الذي تضمنته فان الاسلام يتضمن العبودية لله عز وجل. يتضمن العبادة العبودية لله عز وجل ومن قال هو القرآن فهذا تفسير الكلمة بمعنى من المعاني الثابتة لها بطريق - [00:38:25](#)

اللزوم فان الاسلام له كتاب انزل على رسوله يدل عليه ويبينه وهو القرآن الكريم وفي تقرير ذلك حديث علي الذي ذكره المصنف رحمه الله وهو عند الترمذى واسناده ضعيف. لانه من رواية الحارث ابن عبد الله - [00:38:55](#)

اهل اعور عن علي والحارث احد الضعفاء نعم احسن الله اليكم. قال رحمه الله تعالى الصنف الثاني ان يذكر كل منهم من الاسم العام بعض انواعه على سبيل التمثيل. وتنبيه المستمع على النوع لا على - [00:39:21](#)

سبيل الحد المطابق المحدود في عمومه وخصوصه مثل سائل اعجمي سأله عن مسمى لفظ الخبز فاني رغيفا وقيل هذا فالإشارة الى نوعي هذا لا الى هذا الرغيف وحده. مثال ذلك ما نقل في قوله تعالى - [00:39:39](#)

من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات. فمعلوم ان الظالم نفسه يتناول المضيع للواجبات والمنتهى من محركات والمقتصد يتناول فاعل الواجبات وتارك المحرمات. والسابق يدخل فيما سبق فتقرب الحسنات مع الواجبات في المقتضدون هم اصحاب اليمين والسابقون اولئك - [00:39:55](#)

المقربون ثم ان كلا منهم يذكر هذا في نوع من انواع الطاعات كقول القائل السابق الذي نصلي في اول الوقت والمقتصر الذي نصل في اثنائه لنفسه الذي يؤخر العصر الى الاصرار - [00:40:15](#)

او يقول السابق والمتصل قد ذكرهم في اخر سورة البقرة فانه ذكر المحسن بالصدقة والظالم باكل الربا والعادل بالبيع. والناس في الاموال اما محسن واما ظالم. فالسابق المحسن باداء المستحبات مع الواجبات. والظالم اكل الربا او مانع الزكاة والمقتضى الذي يؤدي الزكاة مفروضة ولا يأكل الربا. وامثال - [00:40:29](#)

هذه الاقاويل فكل قوله ذكر نوع داخل في الآية انما ذكر لتعريف المستمع بتناول الآيات له وتنبيهه به على نظيره فان التعريف بالمثال قد يسهل اكثرا من اكثرا من التعريف بالحد المطابق. والعقل السليم يتقطن من نوع كما يتقطن اذا اشر له الى رغيف فقيل له هذا هو الخبز. وقد يزن كثيرا من هذا الباب قوله - [00:40:49](#)

هذه الآيات نزلت في كذا لا سيما ان كان المذكور شخصا كاسباب النزول المذكورة في التفسير كقولهم ان آية الظهار نزلت في امرأة اوس بن الصامت وان آية لعلي نزلت في عموم في عويم العجلي او هلال ابن امية وان آية الكلاله نزلت في جابر ابن - [00:41:09](#)

الله وان قوله تعالى وان احكموا ما بينه بما انزل الله. نزلت فيبني قريظة والنظير. وان قوله تعالى ومن يولهم يومئذ دربه نزلت في

بدر وان قوله تعالى شهادة بينكم اذا حضر احدهم الموت نزلت في قضية تميم الداري وعلي بن مداء وقول ابي ايوب -

00:41:26

نزلت في قضية تميم الداري وعده ابن مدا وقول ابي ايوب ان قوله ولا تلقوا باليديكم الى التهلكة نزلت فيما نزلت فينا عشر الانصار الحديث ونظائر هذا كثير مما يذكرون انه نزل في قوم من المشركين بمكة او في قوم من اهل الكتاب اليهود والنصارى او في قوم من المؤمنين -

00:41:46

فالذين قالوا ذلك لم يقصدوا ان حكم الاية مختص باولئك الاعيان دون غيرهم فان هذا لا يقوله مسلم ولا عاقل على الاطلاق والناس وان تنازعوا في اللفظ الوارد على سبب هل يختص بسببه ام لا؟ فلم يقل احد من علماء المسلمين ان عمومات الكتاب والسنة تختص بالشخص المعين. وانما غاية ما يقال ان -

00:42:07

لا تختص بنوع ذلك الشخص فتعم ما يشبهه ولا يكون العموم فيها بحسب اللفظ. والاية التي لها سبب معين ان كانت امرا او نهيا فهي متناولة لذلك الشخص ولغيره من كان من كافر بمنزلته وان كانت خبرا بمدح او ذم فهي متناولة لذلك الشخص ولم ينكر ذلك بمنزلته. ومعرفة سبب النزول تعين على فهم الاية -

00:42:27

فان العلم بالسبب يورث العلم بالسبب. ولهذا كان اصح قول للفقهاء انه اذا لم يعرف ما نواه الحارت رجع الى سبب يمينه وما هيجهها واثارها وقولهم نزلت هذه الاية في كذا يراد به تارة انه سبب النزول ويراد به تارة ان هذا داخل في الاية. وان لم يكن السبب كما تقول عنها بهذه -

00:42:47

الاية كذا وقد تنازع العلماء في قول الصاحب نزلت هذه الاية في كذا وهل يجري مجرى المسند كما لو ذكر السبب الذي انزلت لاجله؟ او يجري مجرى التفسير منه الذي ليس -

00:43:08

فالبخاري يدخله في المسند وغيره لا يدخله في المسند واكثر المسانيد على هذا الاصطلاح كمسند احمد وغيره بخلاف ما اذا ذكر سببا نزلت عقبا. نزلت عقبة فانهم كلهم يدخلون مثل هذا في المسند. واذا عرف هذا فقول احدهم نزلت في كذا لا ينافي قول الاخر نزلت في كذا. اذا كان اللفظ يتناولهما كما ذكرناه في التفسير -

00:43:20

مثال واذا ذكر احدهم لها سبب النزلة لاجله وذكر الاخر سببا فقد يمكن صدقهما با ان تكون نزلت عقب تلك الاسباب او تكون او تكون نزلت مرتين مرة لهذا السبب ومرة لهذا -

00:43:42

السبب وهذا الصنفان اللذان ذكرناهما في تنوع التفسير تارة لتنوع الاسماء والصفات وتارة لذكر بعض انواع المسمى واقسامه كالتمثيلات هما الغالب في تفسير سلف الامة الذي يظن انه مختلف ومن التنازع الموجود عنهم ما يكون اللفظ فيه محتملا للامررين اما لكون مشتركا في النظرة في اللغة كلفظ قسورة. الذي يراد به الرامي ويراد به الاسد ولفظ عسعس -

00:43:53

الذى يراد به اقبال الليل وادباره. واما لكونه متواطنا في الاصل لكن المراد به احد النوعين او احد الشيئين كالضمان في قوله تعالى كان قاب قوسين وما اشبه ذلك فمثل هذا قد يراد به كل المعانى التي قالها السلف وقد لا يجوز ذلك. فالاول اما لقوع الاية نزلت مرتين فاريد بهذا تارة وهذا تارة واما لكون اللفظ المشترك يجوز -

00:44:16

ان يراد به معنى اذ قد جاوز ذلك اكثر فقهاء المالكية والشافعية والحنبلية وكثير من اهل كون اللفظ متواطنا فيكون عاما اذ لم يكن اذا لم يكن تخصيصي موجب. فهذه النوعية صح فيه القولان كان من الصنف الثاني -

00:44:43

ومن اقوال الموجدة عنهم و يجعلها بعض الناس اختلافا يعبر عن المعانى بالفاظ متقاربة لا متراaffe. فان الترافق في اللغة قليل واما في الفاظ القرآن فاما نادر واما معدوم وقل ان يعبر عن لفظ واحد بلفظ واحد يؤدى جميع معناه بل يكون فيه تقريب لمعناه وهذا من اسباب اعجاز القرآن -

00:44:58

فاما قال القائل يوم تمور السماء مورا فان النور هو الحركة كان تقريرا اذ المر حركة خفيفة سريعة. وكذلك اذا قال الوحي الاعلام او قيل او حينا اليك انزلنا اليك او قيل وقضينا الىبني اسرائيل اي اعلمنا وامثال ذلك. فهذا كله تقرير لا تحقيق فان الوحي هو اعلان -

00:45:16

سريع خفي والقضاء اليهم اخص من الاعلام فان فيه انزالا اليهم وايحاء اليهم. والعرب تضمن الفعل معنى الفعل وتعديه تأني. والعرب تضمن الفعل معنى وتعديه تعديته ومن هنا غلط من جعل بعض الحروف تقوم مقام بعضهم كما يقولون في قوله تعالى لقد ظلمك لقد ظلمك بسؤال نعاجه اي ما اي مع نعاجه - [00:45:36](#)

وقوله تعالى اي مع الله ونحو ذلك والتحقيق ما قاله نحات البصرة من التضمين فسؤال النعجة يتضمن جمعها ضمها الى نعاجه وكذلك قوله تعالى وان كانوا ليفتتنوك عن الذي اوحينا اليك ضمن معنى يرذغونك ويصدونك وكذلك قوله - [00:45:58](#)

تعالى ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا ضمن معنا نجيناه وخلصناه. وكذلك قوله تعالى يشرب بها عباد الله ضمن يروي بها ونظائره كثيرة. ومن قال لا ريب لا شك فهذا تقرير والا فالربيب فيه اضطراب وحركة. كما قال صلى الله عليه وسلم دع ما يربيك الى ما لا - [00:46:18](#)

ما يربيك وفي الحديث انه من ربط بالحاقف فقال لا يربيه احد. فكما ان اليقين ضمن السكون والطمأنينة فالربيب ضده مؤمن بالاضطراب والحركة. ولفظ الشك وان قيل انه يستلزم هذا المعنى لكن لفظه لا يدل عليه. وكذلك اذا قيل ذلك الكتاب هذا القرآن فهذا تقرير لأن المشار اليه وان كان واحدا فالإشارة بجهة حضور - [00:46:38](#)

غير الاشارة بجهة البعد والغيبة ولفظ الكتاب يتضمن من كونه مكتوبا مضموما ما لا يتضمنه لفظ القرآن من كونه مقوءا مظهرا بادئا فهذه الفروق موجودة في القرآن - [00:46:58](#)

فإذا قال أحدهم إن تبسيل أي تحبس وقال الآخر ترتهن ونحو ذلك لم يكن من اختلاف التضاد وان كان المحبوس قد يكونوا وقد لا يكونوا اذ هذا تقرير للمعنى كما تقدم - [00:47:12](#)

وجمع عبارات السلف بمثل هذا نافع جدا لأن مجموع عباراتهم ادل على المقصود من عبارة او عبارتين. ومع هذا ذكر المصنف رحمة الله الصنف الثاني من اختلاف التنوع الواقعي بين السلف - [00:47:25](#)

وهو ذكر بعض الأفراد على سبيل التمثيل ذكر المصنف رحمة الله الصنف الثاني من اختلاف التنوع الواقع بين السلف وهو ذكر بعض الأفراد على سبيل التمثيل وينقسم الى اربعة اقسام - [00:47:43](#)

تلقط من كلام المصنف اولها ان يكون اللفظ عاما ان يكون اللفظ عاما ويدرك كل واحد منهم فردا دون اخر ويدرك كل واحد منهم فردا دون اخر وثانيها قولهم هذه الآية نزلت في كذا وكذا - [00:48:05](#)

قولهم نزلت هذه الآية في كذا وكذا ولا سيما اذا كان المذكور شخصا وثالثها ما يكون فيه اللفظ محتملا للامرین ما يكون فيه اللفظ محتملا للامرین اما لكونه مشتركا في اللغة - [00:48:37](#)

اما لكونه متواطعا في الاصل اما لكونه مشتركا في اللغة او متواططا في الاصل ما يكون فيه اللفظ محتملا للامرین اما لكونه مشتركا في اللغة واما لكونه متواططا في الاصل. ورابعها - [00:49:06](#)

ان يعبروا عن المعاني بالفاظ متقاربة لا متراداقة ان يعبروا عن المعاني بالفاظ متقاربة لا متراداقة فاما الاول ظاهر ومنه المثال الذي ذكره المصنف في تفسير قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية - [00:49:27](#)

فإن المصنف ذكر كلاما متنواعا للسلف وكل واحد منهم يخبر عن فرد من الأفراد التي ترجع إلى المعنى العام فكل متكلم جاء ببعض ما يندرج في اللفظ العام واما الثاني - [00:49:58](#)

وهو قولهم هذه الآية نزلت في كذا وكذا فليعلم ان الالفاظ المعبرة بها عن سبب النزول ثلاثة اولها ما كان نصا ما كان نصا - [00:50:23](#)

وهو الصريح والمراد به ما لا يحتمل غيره والمراد به ما لا يحتمل غيره كقول سبب نزول هذه الآية كذا وكذا كقولي سبب نزول هذه الآية كذا وكذا وثانيها ما كان ظاهرا - [00:50:46](#)

ما كان ظاهرا وهو المحتمل لوجهين لكن احدهما اظهر من الآخر وهو ما كان محتملا لوجهين لكن احدهما اظهر من الآخر كقول كذا وكذا فانزل الله قوله ثم يذكر آية او سورة - [00:51:14](#)

كقول كان كذا وكذا فانزل الله قوله ثم يذكر اية او سورة وثالثها ما كان مجملما وهو ما يرد عليه احتمالات لا يتراجع احدها على الاخر وهو ما يرد عليه احتمالات - 00:51:39

لا يتراجع احدها على الاخر كقولي نزلت هذه الآية بكتنا وكذا وكذا وهذا الثالث هو المراد عده في اقسام الصنف الثاني من اختلاف التنوع وهذا الثالث هو المراد عده في اقسام الصنف الثاني من اختلاف التنوع - 00:52:03

وهو متجازب بين السبية والتفسيرية وهو متجادب بين السرية والتفسيرية فيمكن ان يكون المراد عده سببا ويمكن ان يكون المتكلم قد اراده تفسيرا فيمكن ان يكون المراد عده سببا ويمكن ان يكون المتكلم اراده تفسيرا - 00:52:35

وفي كلام المصنف رحمة الله الاشارة الى الاختلاف في عدد الاحاديث الواردة في سبب النزول هل هي من المسند ام لا اي هل هي مما يحكم بأنه مرفوع متصل ام لا - 00:53:06

وتحقيق المقام هو ان ما كان صريحا او ظاهرا فهو من جملة المسند اتفاقا ان ما كان صريحا او ظاهرا فهو من جملة المسند اتفاقا
وهما النوعان الاولان من الالفاظ المعتبر بها عن سبب النزول - 00:53:26

وهما النوعان الاولان المعتبر بهما عن سبب النزول واما ما جاء مجملما وهو النوع الثالث منها فهو الذي وقع فيه التنازع فهو الذي
وقع فيه التنازع وفيه قولان لاهل العلم - 00:53:55

ففيه قولان لاهل العلم فمنهم من يجريه مجرى التفسير فمنهم من يدخله في المسند ومنهم من يدخله في
المسند وهذه طريقة ابي عبدالله البخاري وهذه طريقة ابي عبد الله البخاري - 00:54:18

وعليها عاممة المسانيد انهم يجعلونه من المسند وعليها عاممة المسانيد انهم يجعلونه من المسند كمسند للامام احمد وغيره وانتصر لهذا
ابو عبد الله الحاكم وانتصر لهذا ابو عبدالله الحاكم فرأى انه من المسند قطعا - 00:54:48

وذهب ابن القيم مذهبها اوسع فرأى ان هذا من المسند قطعا بل الاصل عنده في تفسير الصحابة انه مما اخذوه عن النبي صلى الله
عليه وسلم ذكره في اعلام المؤمنين - 00:55:17

وبين بما يناسب المقام بالاملاء النضير على شرح مقدمة التفسير للعلامة ابن عثيمين رحمة الله تعالى وقد اشار الى قاعدة المسألة
العربي في الفيته فقال وعدوا ما فسره الصحابي رفعا فمحمول على الاسباب - 00:55:41

وعدوا ما فسره الصحابي رفعا فمحمول على الاسباب وقلت في احمرارها مصراها او ظاهرا او مجملها او مصراها وفي
الاخير الاختلاف نقل وفي وفي الاخير الاختلاف نقل - 00:56:06

فزبدة القول ان ما كان من الالفاظ المعتبر بها في القسم الاول والثاني فهو من المسند اتفاقا وما كان من الثالث وهو ما وقع فيه
الاجمال ففيه مذهبان متناظران وطريقة كثير من الحفاظ في البخاري - 00:56:32

واحمد بن حنبل انه من جملة المسند ايضا واما القسم الثالث وهو ما يكون فيه اللفظ محتملا لامررين اما لكونه مشتركا في اللغة او
متواطئا في الاصل فالمراد بالمشترك ما اتحد لفظه وتعدد معناه - 00:56:59

فالمراد بالمشترك ما اتحد لفظه وتعدد معناه كالعين يراد بها الالة البصرة والذات والنقد من الذهب والفضة ونبع الماء فكل هؤلاء
يسمي عينا فاللفظ متعدد والمعنى متعدد وهذه هي حقيقة المشترك اللغوي - 00:57:25

واما المتواطئ فهو اللفظ الدال على معنى كلي في افراده هو اللفظ الدال على معنى كلي في افراده على قدر متواافق بينهم على قدر
متواافق بينهم ككلمة انسان فان هذه الكلمة تطلق على افراد متعددين - 00:57:59

كزيد وعمرو ومعنى الانسانية معنى كلي موجود في كل فرد من تلك الافراد على حد متواافق بينها جميعا فما كان من المشترك وصح
حمله على معانيه جاز ان تفسر الآية بهذه المعاني كلها - 00:58:30

فما كان من المشترك وجاز حمله وصح عمله على معانيه جاز ان تفسر الآية بهذه المعاني كلها واما اللفظ المتواطئ فانه يبقى على
عمومه ما لم يخصبه موجب واما اللفظ المتواطئ - 00:58:56

فانه يبقى على عمومه ما لم يخصبه موجب واما القسم الرابع وهو ان يعبروا عن الالفاظ بمعان متقاربة لا مترادفة فان الترادف في

اللغة قليل وهو في كلمات القرآن اما نادر او معدوم كما قال المصنف - [00:59:21](#)
وتوسيع القول بالترادف تذهب جمال اللغة وكمالها والمختار ان كل لفظ عبر به عن ذات ففيه معنى زائد على غيره من الالفاظ ان كل لفظ عبر به عن ذات ففيه معنى زائد عن غيره من الالفاظ - [00:59:50](#)

ولا سيما في الصفات ولا سيما في الصفات فمثلا اذا قيل في وصف السيف هو مهند صارم حسام فهذه الالفاظ تشتراك في الدلالة على ذات واحدة فهذه الالفاظ تشتراك في الدلالة على ذات واحدة - [01:00:19](#)

هي الة السيف المعروفة وتقتلق في المعاني المستكنته فيها وتفترق في المعاني المستكنته فيها. فالاسم الاول المهند دال على نسبة الى بلاد الهند فالاسم الاول المهند دال على نسبة الى بلاد الهند - [01:00:45](#)

لمدح السيف الهندي والاسم الثاني الصارم فيه معنى الصرم وهو القطع والاسم الثاني الصارم فيه معنى الصرم وهو القطع والاسم الثالث وهو الحسام فيه معنى الجسم ونفوذ الامر ومضائه فيه معنى الجسم ونفوذ الامن - [01:01:10](#)

ومضائه ومن هنا غلط من غلط كما ذكر المصنف رحمة الله من تكلم في معاني القرآن فجعل بعض الحروف تقوم مقام بعض لانه اعمل فيها الترادف وجعل كل حرف بمنزلة غيره في المعاني - [01:01:40](#)

والتحقيق هو مذهب البصريين الذين يذكرون التضمين والمراد بال CZL مكون الكلمة دلت على معنى وضمنت معنى اخر ان تكون الكلمة دلت على معنى وضمنت معنى اخر اشترت اية وضمنت معنى اخر اشترت - [01:02:04](#)

اياه ففيها زيادة على المعنى الاول وفيها زيادة على المعنى الاول كما مثل به كما مثل له رحمة الله فيما ساق من الامثلة ولما جل الوقوف على المعنى التام في الآية فلا غنى عن مطالعة كلام السلف - [01:02:32](#)

ولما جل الوقوف على المعنى التام في الآية فلا غنى عن الوقوف على كلام السلف وهذا وجه قول المصنف وجمع عبارات السلف في مثل هذا نافع جدا لأن مجموع عباراتهم ادل على على المجموع من عبارة او عبارتين. انتهى كلامه - [01:02:58](#)

فمن شأ العناية بجمع كلام السلف هو ما وقع بينهم من الاختلاف الراجع الى اختلاف التنوع على الوجه الذي ذكرناه مما يرجع الى الصنفين المتقدمين والوفاء باستخراج معاني الآية تامة يكون بتحري النظر في المقتول عن السلف رحمة الله تعالى - [01:03:23](#)

فجمع كلام السلف على آية في صعيد واحد يلم يلم شتات معانيها ويستكمل استجلاء تفسيرها فيقف الناظر على كلامهم من جماع المعنى وتمامه ما لا يكون لغيره من يقف على قول - [01:03:52](#)

او قولين فجمع كلام السلف في التفسير من المطالب العالية وكان لابي العباس ابن تيمية رحمة الله تعالى عناية بالغة في هذا وقد جمع رحمة الله تعالى التفسير المجرد من كلام السلف - [01:04:17](#)

فصنف كتابا جاما في التفسير لم يذكر فيه الا كلام السلف على الآيات. وكان هذا في بوادي امره والذي غرس فيه رحمة الله تعالى الفهم الثاقب في القرآن الكريم ذكر هذا في موضع من فتاويه - [01:04:40](#)

اذا ان هذا التفسير المجرد الجامع الذي صنفه المصنف رحمة الله مما لم يوجد بعد وينتفع بكتاب الدر المنشور في سد هذه الخلة فانه جمع كثيرا من كلام السلف وان كان لم يكمل ذلك - [01:05:00](#)

وكان حال ابي العباس في العناية بكتب التفسير ابلغ منه فان ابا العباس ذكر في موضع من كلامه انه لا يتكلم في الآية الواحدة حتى يطالع اكثر من مائة تفسير - [01:05:23](#)

وكانت تفاسير السلف في ذلك الزمان موجودة وافرة كما سيذكر رحمة الله في موضع مستقبل من هذه المقدمة اسماء جملة منها لم يبقى لنا اليوم منها الا ذكرها كتفسير بقى ابن مخلد الذي هو - [01:05:41](#)

اوسع التفاسير كما قال ابن حزم رحمة الله تعالى نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله ومع هذا فلابد من اختلاف محقق بينهم كما يوجد مثل ذلك في الاحكام ونحن نعلم ان عامة ما يضطر اليه عموم الناس من اختلاف - [01:06:02](#)

والمتوازرون عند العامة ام الخاصة كما في عدد الصلوات ومقادير رکوعها ومواقيتها وفرائض الزكاة ونصبها وتعيين شهر رمضان رمي الجمال والمواقيت وغير ذلك ثم ان اختلاف ثمان اختلاف الصحابة في الجد والاخوة في المشاركة ونحو ذلك لا يوجد ريبا في

بل مما يحتاج اليه عامة الناس وهو عمود النسب من الاباء والابناء والكلالة من الاخوة والاخوات ومن نسائهم كالازواج. فان الله انزل في الفرائض ثلاث ايات فصيلة ذكر في الاولى الاصول والفروع وذكر في الثانية الحاشية التي ترث بالفرض كالزوجين وولد الام وفي الثالثة حاشية الوارثة بالتعصيب وهم الاخوة - 01:06:39

لابوين او لاب واجتمع الجد والاخوة نادر ولهذا لم يقع في الاسلام الا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم. والاختلاف قد يكون من خفاء الدليل عنه وقد يكون لعدم سماعه وقد يكون للغلط في فهم النص وقد يكون لاعتقاد معارض راجح. المقصود هنا التعريف بمجمل الامر دون تفاصيله - 01:06:59

لما حق المصنف رحمة الله فيما سلف وجود اختلاف التنوع بين السلف في التفسير ذكر ان الاختلاف الذي وقع بينهم على وجه التضاد محقق ايضا كما يوجد في الاحكام فالسلف قد اختلفوا في التفسير اختلف تنوع وهذا هو الاكثر - 01:07:19
واختلفوا فيه اختلف كضاد ايضا وهذا قليل وهذا الاختلاف نظير اختلافهم في الاحكام فانهم قد اختلفوا في باب الاحكام اختلف تضاد فمنهم من يرى في الاحكام شيئا على وجه الجواز - 01:07:43

ويقابله غيره فيراه انه على وجه الحرمة ثم نبه المصنف في اخر كلامه الى منشأ الاختلاف فقال والاختلاف قد يكون من خفاء الدليل والذهول عنه وقد يكون لعدم سماعه وقد يكون للغلط في فهم النص - 01:08:04
وقد يكون لاعتقاد معارض راجح انتهى كلامه وهذا طرف مما يتصل بمعرفة اسباب الاختلاف الواقعه قدر ما اوجب اختلاف العلماء في اقوالهم فانهم رحمة الله تعالى اختلفوا لا طيبة منهم للاختلاف - 01:08:29
فان كل واحد منهم لا يقول قولا يريد ان يجري منه مجرى ما يخالف الدليل. وانما قاله بحسب ما انتهى اليه ويكون له عذر حال بيته وبين موافقة دليل اما لذهول - 01:08:53

عنه او عدم بلوغه له او للغلط في فهمه او قيام معارض معتد به عنده او غير ذلك من الاسباب وللمصنف رحمة الله تعالى رسالة نافعة اسمها رفع الملام عن الائمة الاعلام - 01:09:13

بسط فيها العبارة فيما يتعلق بهذا المقام في الارشاد الى الاسباب التي اوجبت اختلاف العلماء رحمة الله تعالى وانهم ما اختلفوا تشهيا او تلهيا وانما احتف باحوالهم ما اوجب اختلافهم - 01:09:35
احسن الله اليكم قال رحمة الله تعالى فصل في نوعين الاختلاف والتفسير المستند الى النقل والى طريق الاستدلال. الاختلاف في التفسير على نوعين منهما مسند النقل فقط ما يعلم بغير ذلك اذ العلم واما نقل مصدق واما استدلالا محقق. والمنقول اما عن المعصوم واما عن غير معصوم والمقصود بان جنس المنقول سواء كان عن المعصوم او - 01:09:58
وغير المعصوم وهذا هو النوع الاول فمهما ما يمكن معرفة الصحيح منه والضعف ومنه ما لا يمكن معرفة ذلك فيه. وهذا القسم الثاني من المنقول وهو ما لا طريق لنا - 01:10:20

الجزمة والصدق منها عام وهذا هو وهذا القسم الثاني من المنقول وهو ما لا طريق لنا الى الجزم بالصدق منه عامته مما لا فائدة فيه. والكلام من فضول الكلام واما ما يحتاج المسلمين الى معرفته فان الله تعالى نصر على الحق فيه دليلا - 01:10:30
ومثال ما لا يفيد ولا دليل على الصحيح من واختلف في لون كلب اصحاب الكهف وفي البعض الذي ضرب به قتيل موسى من البقرة وفي مقدار سفينه نوح وما كان خشبها - 01:10:46

وفي اسم الغلام الذي قتله الخضر ونحو ذلك. فهذه الامور طريق العلم بها النقل فما كان من هذا منقولا نقا صحيحا عن النبي صلى الله عليه وسلم كسر صاحبه ابي موسى انه خضر فهذا معلوم. وما لم يكن كذلك من كان مما يؤخذ عن اهل الكتاب كالمنقول عن كعب ووهب ومحمد ابن اسحاق وغيرهم ممن يأخذ عن اهله - 01:10:56

كتاب فهذا لا يجوز تصديقه ولا تكذيبه الا بحجة. كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا حدثكم من كتابه فلا تصدقواهم ولا فاما ان يحدثوكم بحق فتكتذبواه واما ان يحدثوكم بباطل فتصدقواه. وكذلك ما نقل عن بعض التابعين وان لم يذكر

انه اخذه عن اهل الكتاب فمتي اختلف - 01:11:16

التابعون لم يكن بعض اقوالهم حجة على بعض وما نقل في ذلك عن بعض الصحابة نقلًا صحيحًا فالنفس إليه اسكن مما نقل عن بعض التابعين لأن احتمال أن يكون سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم أو من سمعه منه أقوى. ولأن نقل الصحابة عن أهل الكتاب أقل من نقل التابعين. ومع جزم الصاحب بما يقول كيف - 01:11:36

يقال انه اخذه عن اهل الكتاب وقد نهوا عن تصديقهم. والمقصود ان مثل هذا الاختلاف الذي لا يعلم الصحيح ولا تفيده حكاية الاقوال فيه هو كالمعرفة لما يروى من الحديث الذي لا دليل على صحته وامثال ذلك - 01:11:56

واما القسم الأول الذي يمكن معرفة الصحيح منه فهذا موجود فيما يحتاج إليه والله الحمد فكثيراً ما يوجد في التفسير والحديث والموازي امور منقولة عن نبينا صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء صلوات الله عليهم وسلم والنقل الصحيح يدفع ذلك بل هذا موجود فيما يستند النقل فيما قد يعرف بأمور - 01:12:10

اخري غير النقب فالمعنى ان المقصود ان المنقولات التي يحتاج إليها في الدين قد نصر الله الأدلة على بيان ما فيها من صحيح وغيره ومعلوم ان المنقول بالتفسير اكثره كالمنقول في المغازي والملاحم ولها قال الامام احمد رحمه الله تعالى ثلاثة امور ليس لها اسناد التفسير - 01:12:30

والمغازي ويروى ليس لها اصل اي اسناد. لأن الغالب عليها المراسيل مثل ما يذكره عمرة بن الزبير والشعبي والزهري. وموسى بن عقبة ابن اسحاق ومن بعدهم كحبى بن سعيد كيحيى بن سعيد الاموي والوليد بن مسلم والواقدي ونحوهم في المغازي. فان اعلم الناس بالمغازي اهل المدينة - 01:12:47

اما اهل الشام ثم اهل العراق فاهل المدينة اعلم بها لأنها كانت عندهم. واهل الشام كانوا اهل غزو وجهاد فكان لهم من العلم بالجهاد والسير ما ليس لغيرهم. ولهذا الناس كتاب أبي اسحاق الذي صنفه في ذلك. وجعلوا الاوزاعي اعلم بهذا الباب من غيره من علماء الانصار. واما التفسير فان اعلم الناس - 01:13:07

به اهل مكة لانهم اصحاب ابن عباس كمجاهد وعطاء ابن أبي رباح وعكرمات مولى ابن عباس وغيرهم من اصحاب ابن عباس كطاموس وابي الشعتاء وسعيد ابن جبير وامثالهم وكذلك اهل الكوفة من اصحاب عبد الله ابن مسعود ومن ذلك ما تميزوا به على غيرهم وعلماء اهل المدينة من تفسير مثل زيد ابن اسلم الذي اخذ عنه مالك التفسير واحده عنه - 01:13:27

وايضاً يبنوه عبدالرحمن وعنه عبد الله بن وهب والمراسيم اذا تعددت طرقها وخلت عن المعطاة قصداً او اتفاقاً بغير قصد كانت صحيحة قطعاً فان النقلة اما ان يكون صدقاً فاما فان النقل اما ان يكون صدقاً مطابقاً للخبر واما ان يكون كذباً تعمد صاحبه الكذب او اخطأ فيه. فمتي سلم من - 01:13:50

بالعبد والخطأ كان صدقاً بلا ريب. فإذا كان الحديث جاء من جهتين او جهاد او جهاد وقد علم ان المخبرين لم يتواتروا على اختناقه وعلم ان مثل ذلك لا تقع الموافقة فيه اتفاقاً بها قصد. علم انه صحيح. مثل شخص يحدث عن واقعة جرت ويدرك تفاصيل ما فيها من اقوال وافعال ويأتي شخص اخر قد علم - 01:14:10

انه لم يعطه الاول في ذكره الاول من تفاصيل الاقوال والافعال. فيعلم قطعاً ان تلك الواقعة حق في الجملة فانه لو كان كل منهما كذا بها حمداً او خطأ لم يتفق في العادة ان يأتي كل منهما بتلك التفاصيل التي تمنع العادة اتفاق الاثنين عليها بلا موافقة من احدهما لصاحبها فان الرجل قد - 01:14:30

يتافق ان ينظم بيته وينضم الآخر مثله او يكذب كذبة ويكتذب الآخر مثلها اما اذا انشأ قصيدة طويلة ذات فنون على قافية وروي فلم عادة بان غيره ينشئ مثلها لفظاً ومعنى مع الطول المفرط بل يعلم بالعادة انه اخذها منه - 01:14:50

وكذلك اذا حدث حديثاً طويلاً فيه فنون وحدث اخر بمثله فانه اما ان يكون وطائه عليه او اخذه منه او يكون الحديث صدقاً وبهذا الطريق يعلم صدق عامة ما تتعذر جهاته المختلفة على هذا الوجه من المنقولات وان لم يكن احدهما كافياً اما لارساله واما لضعف ناقله لكن - 01:15:07

مثل هذا لا تضبط به الالفاظ والدقائق التي لا تعلم بهذا الطريق بل يحتاج الى ذلك بل يعنى ذلك الى طريق يثبت بها مثل تلك الالفاظ والدقائق. ولهذا ثبتت غزوة بدر بالتواتر وانها قبل اى علم قطعا ان حمزة وعليها وابا عبيدة برزوا الى عتبة وشيبته الوليد وان عليا قتل الوليد وان حمزة قتل - 01:15:27

ثم يشك في قوله هل هو عتبة ام شيبة؟ وهذا الاصل ينبغي ان يعرف فانه اصل نافع في الجسم بكثير من المنقولات في الحديث 01:15:47 والتفسير والمغازي وما ينقل من اقوال الناس وافعالهم وغير ذلك -

ولهذا اذا روى الحديث الذي يتطرق اليه ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجهين مع العلم بان احدهما لم يأخذ عن الاخر جزم 01:16:00 بأنه حق لا سيما اذا علم -

نقداته ليسوا من يعتمد الكذب ليسوا من يعتمدو الكذب وانما يخالف على احدهم النسيان والغلط فان من عرف 01:16:10 الصحابة كابن مسعود وابي ابن كعب وابن عمر وجابر وابي -

وابي هريرة رضي الله عنهم وغيرهم عن ما يقينا ان الواحد من هؤلاء لم يكن من يعتمد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم 01:16:24 فضلا عن من هو فوقهم -

كما يعلم الرجل من حاله من جربه وخبره خبرة باطنية طويلة انه ليس من يسرق اموال الناس ويقطع الطريق ويشهد بالزور ونحو ذلك. وكذلك بالمدينة ومكة والشام والبصرة فان من عرف مثل ابي صالح السمان والاعرج وسلیمان ابن يسار وزيد ابن اسلم وامثالهم 01:16:34 علموا قطعا انهم لم يكونوا من -

عملوا كذب في الحديث فضلا عن من هو فوقهم مثل محمد ابن سيرين والقاسم لمحمد او سعيد ابن المسيب او عبيدة السلماني او علقة او الاسود او نحوهم. وانما تخاف عن واحد من الغلط فان الغلط والنسيان كثيرا ما يعرض الانسان ومن حفاظ من قد عرف 01:16:54 الناس بعدهم عن ذلك جدا. كما عرّفوا حال الشعبي والزهري وعروته -

قتادة والثوري وامثالهم لا سيما الزهري في زمانه والثورية في زمانه. فانه قد يقول القائل ان ابن شهاب الذهني لا يعرف له غلط مع 01:17:14 كثرة حديثه وسعته لحفظه والمقصود ان يكون غلطا كما امتنع ان يكون كذبا فان الغلط لا يكون -

في قصة طويلة متنوعة وانما يكون في بعضها فادى روى هذا قصة طويلة متنوعة ورواهما الاخر مثلما رواها الاول من غير موافأة 01:17:34 امتنع الغلط في جميع كما امتنع الكذب في جميعها من غير موافأة -

ولهذا انما يقع في مثل ذلك غلط في بعض ما جرى في القصة مثل حديث شراء النبي صلى الله عليه وسلم البعير من جابر فان من 01:17:48 تأمل طرقه علم قطعا -

ان الحديث صحيح وان كانوا قد اختلفوا في مقدار الثمن وقد بين ذلك البخاري رحمة الله تعالى في صحيحه فان جمهور ما في 01:17:58 البخاري ومسلم مما يقطع بان نبينا صلى الله عليه وسلم قاله لان غالبه من هذا النحو ولانه قد تلقاه اهل العلم بالقبول والتصديق والامة لا تجتمع على خطأ فلو كان الحديث كذب -

في نفس الامر والامة مصدقة له قابلة له لكانوا قد اجمعوا على تصديق ما هو في نفس الامر كذب. وهذا اجماع على الخطأ وذلك 01:18:18 ممتنع وان كنا نحن وان كنا نحن بدون وان كنا نحن بدون الاجماع نجوز الخطأ او الكذب على الخبر -

فهو كتجويدنا قبل ان نعلم الاجماع على العلم الذي ثبت بظاهر او قياس ظني ان يكون الحق في الباطن بخلاف ما اعتقديناه فادى 01:18:38 اجمعوا على الحكم جزمنا بان الحكم ثابت باطننا -

ظاهرة ولهذا كان جمهور اهل العلم من جميع الطوائف على ان خبر الواحد اذا امامه بالقبول تصدق له او عملا به انه موجب العلم 01:18:48 وهذا هو الذي ذكره المصنفوون في -

اصول الفقه من اصحاب ابي حنيفة ومالك والشافعي واحمد والا فرقه قليلة من المتأخرین اتبعوا في ذلك طائفة من اهل الكلام انكروا ذلك. ولكن كثیرا من اهل الكلام واکثرهم يوافقون الفقهاء واهل الحديث والسلف على ذلك. وهو قول اکثر الاشعرية کابی اسحاق وابن فورک. واما ابن الباقي واما ابن الباقي 01:18:58 -

واما ابن البارقاني فهو الذي انكر ذلك وتبعه مثل ابي المعانى وابو حامد وابن عقيل وابن الجوزي وابن الخطيب والامری ونحو هؤلاء
والاول الذي ذكره الشيخ وابو حامد وابو الطيب وابو اسحاق وامثاله من ائمة الشافعية وهو الذي ذكره القاضي عبد الوهاب وامثاله
من المالكية وهو الذي ذكره شمس الدين السوخي وامثاله - 01:19:18

من حنفية وهو الذي ذكره ابو يعلى ابو الخطاب وابو الحسن ابن الزاغوي وهو الذي ذكره ابو يعلى ابو الخطاب وابو الحسن ابن
الزاغوني وامثاله من الحنبلية واذا كان الاجماع على تصديق الخبر موجبا للقطع به فالاعتبار في ذلك باجماع اهل العلم بالحديث كما
ان الاعتبار بالاجماع على الاحكام اجماع اهل العلم - 01:19:38

الامر والنهي والاباحة. والمقصود هنا ان تعديل الطرق مع عدم التشاعر او الاتفاق في العادة يوجب العلم بمضمون المندقول لكن هذا
ينتفع به كثيرا في علم احوال الناقلين وفي مثل هذا يجتمع برواية مجهول والسيء الحفظ وبالحديث المرسل ونحو ذلك ولهذا كان
اهل العلم يكتبون مثل هذه الاحاديث ويقولون انه يصلح للشوائد والاعتبار ما لا يصلح - 01:19:58

قال احمد رحمه الله قد اكتنم حديث الرجل لاعتبره ومثل ذلك بعبد الله بن لهيعة قاضي مصر فانه كان من اكثر الناس حديثا ومن خيار
الناس لكن بسبب احتراق كتبه وقع في حديثه المتأخر غلط فصار يعتبر بذلك ويستشهد به. وكثيرا ما يقتربه ووليث ابن سعد والليث
حجۃ ثبت الامام - 01:20:19

وكما انهم يستشهادون ويعتبرون بحديث الذي فيه سوء حفظ وكما انهم يستشهادون ويعتبرون بحديث الذي فيه سوء حفظ فانهم
ايضا يضاعفون من حديث الثقة الصدوق الضابط اشياء تبين لهم غلطه فيها بامور يستدلون بها. ويسمون هذا علم علة للحديث وهو
من اشرف علومهم بحيث يكون الحديث قد روی - 01:20:39

ثقة ضابط وغلط فيه وغلطوا في عرف اما بسبب ظاهر كما عرفا ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال وانه صلى
في البيت ركعتين وجعلوا رواية ابن عباس لتزوجها حراما وكونه لم يصلح مما وقع فيه الغلط - 01:20:59
وكذلك انه اعتمر اربع عمر وعلموا ان قول ابن عمر رضي الله عنهما انه اعتمر في رجب مما وقع فيه الغلط وعلموا انه تمنع وهو امن
في حجة الوداع وان قول - 01:21:15

عثمان رضي الله عنه لعلي رضي الله عنه كنا يومئذ خائفين مما وقع فيه الغلط وان ما وقع في بعض طرق البخاري ان النار لا تمنع
حتى ينشئ الله لها خلقا اخر مما - 01:21:25

فوقع فيه الغلط وهذا كثير. والناس في هذا الباب طرفان طرف من اهل الكلام ونحوه من هو بعيد عن معرفة الحديث واهله لا يميز
بين الصحيح والضعيف فيشك في احاديث او فيشك في صحة احاديث او في القطع بها مع كونها معلومة مقطوعا بها عند اهل العلم
به. وطرف من يدعى اتباع الحديث والعمل به كلما - 01:21:35

لفظا في حديث قد رواه ثقة او راح او رأى حديثا باسناد ظاهر الصحة ي يريد ان يجعل ذلك من جنس ما جزم اهل العلم بصحته حتى
اذا عارض الصحيح المعروف اخذ - 01:21:55

يكفل له التأويلات الباردة او يجعله دليلا في مسائل العلم. مع ان اهل العلم بالحديث يعرفون ان مثل هذا غلط. وكما ان على الحديث
ادلة يعلم بها انه صدق وقد يقطع بذلك فعليه ادلة يعلم بها انه كذب ويقطع بذلك. مثل ما يقطع بكذب ما يرويه الوضاعون من اهل
البدع والغلو في الفضائل مثل حديث يوم عاشوراء - 01:22:05

او امثاله مما في ان من صلى ركعتين كان له كاجر كذا وكذا نبيا. وفي التفسير من هذه الموضوعات قطعة كبيرة مثل الحديث الذي
يرويه الشعبي والواحد والزمخشري الزمخشري في فضائل سور القرآن سورة فانه موضع باتفاق اهل العلم - 01:22:25

والشعلب هو في نفسه كان فيه خير ودين ولكنه كان حاطب ليل ينقل ما وجد في كتب التفسير من صحيح وضعيف وموضوع.
والواحد يصاحبه كان ابسط ومنه بالعربية لكن هو ابعد عن السلامة واتباع السلف. والبغوي تفسيره مختصر عن الشعلب لكنه صان
تفسيره عين حديث الموضوعة والاراء المبتدعة. والموضوع - 01:22:41

في كتب التفسير كثيرة منها الاحاديث الكثيرة الصريحة بالجانب البسملة وحديث علي الطويل في تصدقه بخاتمه في الصلاة فانه

موضوع باتفاق اهل العلم ومثل ما روي في قوله تعالى انه علي وتعيها اذنه واعية اذنك يا علي - [01:23:01](#)
بعد ان بين المصنف رحمة الله جريانا الاختلاف بين السلف في التفسير وان عامته من اختلاف النوع ذكر انواعه عقد هنا فصلا رام فيه اليقاف على اسباب الاختلاف في التفسير - [01:23:20](#)

والكشف عن مثاره ومنشأه فرده الى نوعين من الاسباب نشأ منها الاختلاف في التفسير فالجامع لاسباب الاختلاف في التفسير انها اثنان احدهما اسباب تتعلق بالنقل وهي المستندة الى الرواية والاثر - [01:23:41](#)

وهي المستندة الى الرواية والاثر والآخر اسباب تتعلق بالاستدلال اسباب تتعلق بالاستدلال وهي المستندة الى الدراسة والنظر وهي المستندة الى الدراسة والنظر والنقل باعتبار من يعزى اليه نوعان والنقل باعتبار من يعزى اليه نوعان - [01:24:13](#)
احدهما النقل عن المعصوم وهو النبي صلى الله عليه وسلم النقل عن المعصوم وهو النبي صلى الله عليه وسلم والمقصود بالعصمة في هذا محل العصمة في خبره عن الله عز وجل - [01:24:43](#)

العصمة في خبره عن الله عز وجل فان تفسير القرآن خبر عن الله والآخر النقل عن غير المعصوم النقل عن غير المعصوم وهو كل من سوى النبي صلى الله عليه وسلم - [01:25:07](#)

كما ان النقل باعتبار امكان ثبوته ينقسم الى نوعين كما ان النقل باعتبار امكان ثبوته ينقسم الى نوعين احدهما ما تمكן معرفة الصحيح منه والضعيف ما تمكنا معرفة الصحيح منه والضعف - [01:25:30](#)

والآخر ما لا تمكنا معرفة ذلك فيه وهذا القسم الثاني عامته لا فائدة منه وهذا القسم الثاني عامته لا فائدة منه وهو من فضول الكلام - [01:25:55](#)

واكثر ما فيه مأخذ عن اهل الكتاب والاصل في اخبارهم عن كتبهم قوله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبواهم وقولوا امنا بالله وما انزل علينا الى تمام الاية رواه البخاري رحمة الله تعالى من حديث - [01:26:15](#)

يحيى ابن ابي كثیر عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن عن ابی هریرة رضی الله عنه اما اللفظ الذي ذكره المصنف وعذاه الى الصحيح فقال ثبت في الصحيح عن النبي صلی الله عليه وسلم انه قال اذا حدتم اهل الكتاب فلا - [01:26:44](#)

صدقواهم الى اخر الحديث فهذا الحديث ليس في الصحيح وانما رواه الامام احمد وانما رواه ابو داود في تفسير في سننه من حديث محمد ابن شهاب عن ابن ابي نملة الانصاري عن ابيه ابی نملة الانصاري عن النبي صلی الله عليه - [01:27:03](#)
 وسلم وصححه ابن حبان. واما اللفظ الوارد في الصحيح فهو الذي قدمناه من قوله صلی الله عليه وسلم لا صدقوا اهل الكتاب ولا تكذبواهم وقولوا امنا بالله وما انزل علينا - [01:27:30](#)

ثم ذكر المصنف ان المنقولات في التفسير الغالب عليها المراسيل كالمحاذيق وانما كثر الارسال في باب التفسير والمحاذيق لانهما من باب النقل العام لانهما من باب النقل العام الذي لا يحوج الى نقل خاص - [01:27:49](#)

واذا كان الامر عاما لم يحتاج فيه الى نقل خاص. فتكتفي فيه الاستفاضة فغلب في كلام السلف ارسال الاحاديث في التفاسير والمحاذيق. بناء على اصل علمهما. وهو كونهما من النقل العام الذي لا يختص بشيء معين. ثم ذكر المصنف مراتب الناس في العلوم - [01:28:14](#)

ومن جملة ذلك مراتبهم في علم التفسير فبين رحمة الله ان اعلم الناس بالتفسير في الصدر الاول هم اهل الحجاز مكة والمدينة فاهم مكة اصحاب ابن عباس فاهم مكة اصحاب ابن عباس - [01:28:42](#)

كمجاهد ابن جبر وطاوس ابن كيسان وعطاء ابن ابي رياح وعكرمة مولى ابن عباس واهل المدينة هم اهل الدار الذين نزل فيها كثير من القرآن وفيهم نشأ الاسلام ومن علمائهم زيد ابن اسلم - [01:29:04](#)

وعامة علمه عن ابن عمر وابي هريرة وابيه اسلم مولى عمر ابن الخطاب وعطاء ابن يسار وعنه اخذ الامام ما لك وابنه عبدالرحمن ابن زيد ابن اسلم وعن عبدالرحمن اخذ عبد الله ابن وهب المصري - [01:29:28](#)

كما ان لابن وهب اخذ عن الامام ما لك. لكن اكثر التفسير ينطلق عن عبدالرحمن ابن زيد ابن اسلم لم عن ابيه. وكذلك اهل الكوفة من

اصحاب ابن مسعود كعلقمة والاسود وابي وايل - 01:29:50

وعبدالرحمن ابن يزيد فكانوا من علماء التفسير في التابعين. ثم ذكر المصنف قاعدة نافعة في تقوية البراصين في التفسير وغيره اذا اقتربت بامور متى وجدت ادخلت تلك المراسيل في جملة المقبول الثابت. وتلك الامر ثلاثة. وتلك الامر - 01:30:10
اولها تعدد المراسيل وكثرتها فتكون اثنين فاكثر وثانيها تباعي مخارجها تباعي مخارجها اي اختلاف بلدان
مرسلتها اي اختلاف بلدان مرسلتها فيكون احدهم مدنيا والآخر شاميا والثالث كوفيا - 01:30:38

وهكذا فيغلب مع ذلك على الظن ان المخبر لهم ليس واحدا وان عصر الخبر لا يرجع الى واحد وثالثها وجود معنى كل يجمع بينها
تتلاقى عليه وجود معنى كل يجمع بينها - 01:31:17

تتلاقى عليه فمتهى وجدت هذه الامر الثلاثة تقوية المراسيل وادخلت في جملة الثابت والثابت حينئذ مع اختلاف الالفاظ هو المعنى
الكلي والثابت حينئذ مع اختلاف الالفاظ هو المعنى الكلي فهو المحکوم بثبوته دون - 01:31:40

التفاصيل وبهذا الطريق يعلم صدق عامة ما تتعدد جهاته المختلفة على هذا الوجه من المنقولات كما قال المصنف لكن لا تضبط به
الالفاظ والدقيقة فمثلا من المقطوع به ان مجموع المراسيل في فتح مكة يدل على جمل من الامر - 01:32:05

منها وقوع فتح مكة في تلك السنة وهي السنة الثامنة ومنها وقوع مقتلة في بعض نواحي الجيش وهي سرية خالد بن الوليد رضي
الله عنه الى اخر تلك الاخبار لكن تفاصيل ما وقع قد يعزز في تلك المناخي - 01:32:31

الى نقل خاص صحيح غير تلك المراسيل وهذا الاصل كما قال المصنف ينبغي ان يعرف ينبغي ان يعرف انه اصل نافع بالجمل بكثير
من المنقولات في التفسير والحديث والمغازي فاثبات شيء منقول من هذا الطريق وهو المعنى العام هي طريقة المحققين -
01:32:55

فيكتفون فيكتفون باستفاضة الخبر وانتشاره ويستغفون به عن نقل خاص معين ولا يدققون في افراد ذلك لان الاخبار بابها النقل
العام فالناس يتناقلونها دون حاجة الى تعين مخبرיהם بها فالامر المستفيض المنتشر اليوم اذا اراد احدنا الخبر عنه لم يسنه الى
فلان عن فلان - 01:33:23

ان كذا وكذا وقع بل يكتفي فيه باستفاضة الخبر وانتشاره وكذلك يكون في الاخبار والواقع المتعلقة بالمغازي والتفسير والتاريخ
فيكتفی باستفاضة الخبر العام ولا يحتاج الى التدقيق فيه ما لم يتضمن شيئا - 01:33:59

منكرا يخالف الاصول والقواعد الشرعية والاواعض المرعية في خطاب الشرع. فحينئذ يتعلل بباطله بمخالفة الخطاب
شرعى اما وهو بريع من تلك المعرفة فحين اذ يقبل باستفاضته وتعدد الطرق مع تباعي المخارج - 01:34:23

اما يقوى الخبر وتعدد الطرق مع تباعي المخارج اي اختلافها مما يقوى الخبر ولا سيما اذا غالب ان المخبرين لا يعتمدون الكذب. وانما
يخشى عليهم النسيان والخطأ وجمهور ما في البخاري ومسلم كما ذكر المصنف مما يقطع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال -
01:34:49

لان غالبه من هذا النحو اي اخبر به رواة لا يعتمدون الكذب وانما قد يقع منهم الخطأ والنسيان وتلقى حديثهم اهل العلم بالقبول
والتصديق واطبقت الامة على صحة الكتابين الا اشياء يسيرة منها والامة لا - 01:35:18

اجتمعوا على خطأ ثم قال المصنف ولها كان جمهور اهل العلم من جميع الطوائف على ان خبر الواحد اي الواحد اذا تلقته الامة
بالقبول تصدق له او عملا انه يوجب العلم لان من اهل العلم من المتكلمة من - 01:35:41

قال انه يوجب العلم الى اخره فال الصحيح ان خبر الواحد اذا احتف به شيء من القرائن المقوية المؤكدة افاد العلم المقطوع به المثير
للشك. ومن جملة القرائن ان تلقاه الامة بالقبول - 01:36:01

له او عملا به كما قال المصنف فالعمل يقع موقع التصديق وهذا واقع في كثير من الامور التي لم يصح فيها شيء مسند لكن الامة لم
نزل تلقاها بالعمل طبقة بعد طبقة قرنا بعد قرن - 01:36:23

والخروج عن اجماع الامة شذوذ فان الاخبار المروية مثلا في الاستعاذه عند قراءة القرآن بلفظ اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لا يصح

ومنها شيء لكن لم تزل الامة طبقة بعد طبقة في نقل القرآن على استفتاحه بقول اعوذ بالله من الشيطان - [01:36:47](#)

الرجيم فهذا امر من الدين صار شائعا مقبولا عندهم بينما. فمن الشذوذ حينئذ تركه توهما ان عدم صحة الاحاديث توجب اطراحته. وكذا الاحاديث المنقوله في استقبال القبلة عند الاذان فلم يصح حديث في استقبال القبلة عند الاذان. لكن لم تزل الامة طبقة بعد طبقة وقرنا بعد قرن - [01:37:13](#)

اذا اذن احدهم استقبل القبلة فمن الشذوذ المقطوع به حينئذ ان يتعمد احدهم جعل ظهره الى القبلة في اذانه زاعما ان الاحاديث الواردة فيها لا يصح منها شيء. متوجهما ان تضعيتها يوجب اطراح العمل - [01:37:45](#)

بها وهذه علة عليلة لمن لم يعرف قدر نقل الامة للدين. فان الاصل في الامة انها لا قال دينها العامة المستفيضة نقا صحيحا طبقة بعد طبقة. والامة لا تجمع على ضلاله وخطأ. فلا بد - [01:38:09](#)

بد من تعاهد هذا الطريق في تلقي الدين والمقصود كما ذكر المصنف رحمة الله ان تعدد الطرق مع عدم التشاير او الاتفاق في العادة يوجب العلم بمضمون المنقول اي الجزم اليقينية بمضمونه - [01:38:29](#)

والمراد بقوله مع عدم التشاير اي شعور بعضهم ببعض واطلاعه على قوله وتصحفت هذه اللفظة في جميع النسخ المنشورة الى التشاير مع عدم التشاير والذي في النسخة الخطية مع عدم التشاير اي شعور بعضهم ببعض - [01:38:52](#)

وهذا هو المعروف في هذا الباب وبني المصنف الى ان مثل هذا ينتفع فيه برواية المجهول وسيء الحفظ وبالحديث المرسل لأن بعضها يقوى بعضا وعلى هذا جرى عمل اهل الحديث فانهم يستشهدون ويعتبرون بالحديث الذي فيه سوء حفظ - [01:39:16](#)

ويقوون بعضه ببعضه وكذلك هم يضاعفون من حديث الثقة الصدوق ما تبين لهم فيه غلط فاهم الحديث من النقاد الجهابدة يقولون ان الاصل في خبر الراوي الضعيف ضعفه وقد يصح. والاصل في - [01:39:38](#)

خبر الثقة قبوله وقد يرد فيكون للضعف ما يقوىه من سند اخر برواية غيره فيقوى خبره ويقبل. ويكون في حديث الثقة ما يبين خطأه بمخالفته غيره من الثقات فيرد خبره مع ثقته - [01:39:58](#)

وذكر المصنف رحمة الله ان الناس في هذا الباب طرفان فطرف من اهل الكلام ونحوهم من هم بعيد عن معرفة الحديث وصنعته يشك في صحة احاديث او يشك في القطع بها مع كونها معلومة مقطوعة - [01:40:24](#)

كما جاء في الصحيح من حديث فقاً موسى عليه الصلاة والسلام عين ملك الموت لما جاءه في مثل هذه الاخبار التي يجزم العارف بالحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قالها. لأن الذين رووها - [01:40:43](#)

ثقة وقد تلقت الامة بالقبول هذا الحديث فاستبعد صحته او التلاؤ في قبوله والشك في القطع به دليل على وهن المعرفة بعلم الحديث. ويقابل وهوئاء قوم كلما وجدوا لفظا في حديث رواه ثقة باسناد ظاهره الصحة التزموا صحته وقد - [01:41:05](#)

يكونوا غلطوا له علة لكن المهارة في العلل في الخلق قليلة. فلفوات المعرفة بالعلل صاروا يقبلون كل ما جاء من حديث الثقة دون تمييز ما غلط فيه عن غيره ولهذا كان من اشرف علوم المحدثين علم علل الحديث - [01:41:33](#)

لانه يتناول حديث الثقات اصالة وكما ذكر المصنف وكما ان على الحديث ادلة يعلم بها انه صدق وقد يقطع به فعليه ادلة يعلم بها انه كذب ويقطع بكتبه. انتهى كلامه. والاحاطة بهذه الادلة - [01:41:57](#)

انما يترشح لها من مازج الحديث قلبه وصار له فيه معرفة قوية بطول ممارسة وللمصنف رحمة الله كلام نافع في علامات الحديث الموضوع ذكره في كتاب منهاج السنة النبوية ثم ذكر جملة منه تلميذه ابن القيم في المناري - [01:42:22](#)

المنيف وهو من انفع ما دون في معرفة علل المتون باعتبار النظر الى معانيها فانه يكون في فيها علامات يدرك بها ان هذه الاحاديث لا تصح عن النبي صلى الله عليه وسلم. ثم ذكر - [01:42:49](#)

تصنف ان الموضوعات في كتب التفسير كثيرة ومثل لها باحاديث قوله منها الاحاديث الكثيرة الصريحة في الجهل بالبسملة اي بقول باسم الله الرحمن الرحيم عند القراءة في الصلاة جهرا وبه تعلم الحاجة الى رعاية الاخبار في التفسير من جهة انه لا يتشدد في نقدها لانها من جهة - [01:43:11](#)

في الاخبار العامة ثم يتفطن الى ما دس في التفسير من الاحاديث الموضوعات والاخبار الاسرائيليات ل تستبعد وتنفى عن النقل الوارد في التفسير نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله تعالى فصل في النوع الثاني الخلاف الواقع في التفسير من جهة الاستدلال. واما النوع الثاني من مستند الاختلاف وهو ما يعلم بالاستدلال لا بالنقل - [01:43:40](#)

فهذا اكثر ما فيه خطأ من جهتين حدثنا بعد تفسير الصحابة والتبعين وتابعهم بحسان. فان التباسير التي يذكر فيها كلام هؤلاء صرفا لا يكاد يوجد فيها شيء من هاتين الجهتين مثل تفسير عبدالرازق ووكيل وعبدالله عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم. ومثل تفسير الامام احمد واسحاق واسحاق - [01:44:07](#)

ابن مخلد وابي بكر وابن ابي حاتم وابي سعيد الاشدي. وابن عبدالله ابن ماجة وابن مارديه احداهما قوم اعتقادوا معاني ثم ارادوا حمل الفاظ القرآن عليها. والثانية قوم فسروا القرآن بمجرد ما يسوغ ان يريده بكلامهم بمجرد ما يسوغ ان يريده بكلامه من كان من الناطقين بلغة العرب من غير نظر الى المتكلم - [01:44:27](#)

القرآن والمنزل عليه والمخاطب به. فالاولون راعوا المعنى الذي رأوه من غير نظر الى ما تستحقه الفاظ القرآن من الدلالة والبيان والآخرون راعوا مجرد اللفظ وما يجوز عندهم من يريد - [01:44:54](#)

العربي من غير نظر الى ما يصفح للمتكلم به وسياق الكلام. ثم هؤلاء كثيرا ما يغلطون في احتمال اللفظ لذلك المعنى في اللغة كما يغلط في ذلك الذين قبلهم. كما ان - [01:45:04](#)

كثيرا ما يغلطون في صحة المعنى على الذي فسروا به القرآن كما يغلط في ذلك الآخرون وان كان نظر الاولين الى المعنى اسبق ونظر الآخرين الى اللفظ والاولون صنفان تارة يسلبون لفظ القرآن ما دل عليه واريد به وتارة يحملونه على ما لم على ما يدل عليه ولم يرد به - [01:45:14](#)

وفي كلا الامرين قد يكون ما قصدوا فيه او اثباته من المعنى باطلما فيكون خطأهم في الدليل والمدلول وقد يكون حقا فيكون خطأهم في الدليل لا في المدلول وهذا كما انه وقع في تفسير القرآن فانه وقع ايضا في تفسير الحديث - [01:45:34](#)

فالذين اخطأوا في الدليل والمدلول مثل طوائف من اهل البدع اعتقادوا مذهبها يخالف الحق على الذي عليه الامة الوسط الذين لا يجتمعون على ضلاله كسلف الامة وائمه وعمدو الى القرآن فتألوه على ارائهم تارة يستدلون بآيات على مذهبهم ولا دلالة فيها وتارة يتأنلوه ما يخالف مذهبهم بما يحرفون - [01:45:49](#)

الكلمة عن مواضعه ومن هؤلاء فرق الخوارج والروافض والجهمية والمعتزلات والقدرية والمرجئة وغيرهم. وهذا كالمعتزلة مثلا فان انه من اعظم الناس كلاما وجلالا وقد صنفو تفاسير على اصول مذهبهم مثل تفسير عبد الرحمن بن كيسان الاصم. شيخ ابراهيم ابن اسماعيل ابن علية الذي كان يناظر - [01:46:09](#)

شافعية ومثل كتاب ابي علي الجباني والتفسير الكبير القاضي عبد الجبار ابن احمد الهمداني والجامع علي ابن عيسى الرمانى وال Kashafi ابي القاسم الزمقطري وامثالهم اعتقادوا مذهب المعتزلة واصول المعتزلة خمسة يسمونها هم التوحيد والعدل والمنزلة بين المنزلتين وانفاذ الوعيد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر - [01:46:29](#)

وتوحيدهم هو توحيد الجامية الذي مضمونه لفي الصفات وغير ذلك. قالوا ان الله لا يرى وان القرآن مخلوق وانه تعالى ليس فوق العالم وانه لا يقوم هي علم ولا قدرة ولا حياة ولا سمع ولا بصر ولا كلام ولا مشية ولا صفة من الصفات. واما عدتهم فمن مضمونه ان الله لم ينشأ جميع الكائنات ولا خلق كل - [01:46:49](#)

هؤلاء هو قادر عليها كلها بل يأبل عندهم افعال العباد لم يخلق الله لا خيرها ولا شرها. ولم يرد الا ما امر به شرعا وما سوى ذلك فانه يكون بغير مشيئة - [01:47:09](#)

وقد وافقهم على ذلك متاخر الشيعة كالمفید وابي جعفر ينطوي وامثالهما ولابي جعفر هذا تفسير على هذه الطريقة لكن يضم الى ذلك قول الامام قوله الثانية عشرية فان المعتزلة ليس فيهم من يقول بذلك ولا من ينكره. الثانية عشرية. احسن الله اليكم. ولابي جعفر هذا تفسير على هذه - [01:47:19](#)

لكن يضم الى ذلك قول الامامية الثاني عشرية فان المعتزلة ليس فيهم من يقول بذلك ولا من ينكر خلافة ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ومنهم مع الخوارج انفاذ الوعيد في الآخرة وان الله لا يقبل في اهل الكبائر شفاعة ولا يخرج منهم احدا من النار. ولا ريب انه قد رد عليهم طوائف من الموجات والكرامية - 01:47:40

والكلاب والكلابية واتباعها والكل لا به. احسن الله اليكم ولا ريب انه قد رد عليهم طوائف من المرجئة والكرامية والكلابية واتباعهم فاحسن وتارة واسأوا اخري حتى صاروا في طرفي نقىض كما قد بسط بغير هذا الموضوع - 01:48:00

المقصود ان مثل هؤلاء اعتقدوا رأيا ثم حملوا الفاظ القرآن عليهم سلف من الصحابة والتابعين لهم باحسان ولا من ائمة المسلمين لا في غيرهم ولا في تفسيرهم وما من تفسير من تفاسير - 01:48:17

من باطنته الا بطلانه يظهر من وجوه كثيرة. وذلك من جهتين تارة من العلم بفساد قولهم وتارة من العلم بفساد ما فسروا به القرآن اما دليلا على قولهم او جوابا على - 01:48:27

المعارض لهم ومن هؤلاء من يكون حسن العبارة فصيحا يدس البدع في كلامه واكثر الناس لا يعلمونه كصاحب الكشاف ونحوه. حتى انه يروج على خلق كثير ممن لا يعتقد الباطل من تفاسيرهم الباطلة ما شاء الله. وقد رأيت من العلماء المفسرين وغيرهم من يذكر في كتابه وكلامه من تفسيرهم ما يوافق - 01:48:37

اصوله ما يوافق اصولهم التي يعلم او يعتقد فسادها ولا يهتمي بذلك. ثم انه بسبب تطرف هؤلاء وضلالهم دخلت الرافضة الامامية ثم الفلسفه ثم القرامطة وغيرهم فيما هو ابلغ من ذلك وتفاقم الامر في الفلاسفة والقرامطة والرافضة. فانهم فسروا القرآن بانواع لا يقضي منها العالم عجبها - 01:48:57

فتفسير الرافضة كقولهم تبت يدا ابي لهب وهم ابو بكر وعمر و قوله تعالى لان اشركتم ليحيطكم عملكم اي بين ابي بكر وعمر وعلي في الخلافة و قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة هي عائشة و قوله تعالى فقاتلوا ائمة الكفر طلحة الزباب - 01:49:17

وقوله تعالى مرج البحرين علي وفاطمة و قوله تعالى اللؤلؤ والمرجان الحسن والحسين و قوله تعالى وكل شيء احصيناه في امام مبين في علي ابن ابي طالب و قوله تعالى عما يتساءلون عن النبأ العظيم. علي ابن ابي طالب و قوله تعالى انما وليك الله ورسوله والذين امنوا - 01:49:37

الذين يقيمون الصلاة ويؤتون زكوة وهم راكعون قالوا هو علي ويذكرون الحديث الموضوع باجماع اهل العلم وهو تصدقه بخاتمه في الصلاة وكذلك قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم رحمة قالوا نزلت في علي لما اصيب بحمزة و مما يقارب هذا من بعض الوجوه ما يذكره كثير من المفسرين في في مثل قوله تعالى الصابرين والصادقين والقانون - 01:49:57

في نوى المنافقين والمستغفرين بالاسحار ان الصابرين رسول الله والصادقين ابو بكر والقانطين المنافقين عثمان والمستغفرين علي وفي مثل وفي مثل قول محمد رسول الله والذين معه ابو بكر اشداء على الكفار عمر رحمة بينهم عثمان تراهم ركعا - 01:50:21 سجد علي واعجب من ذلك قول بعضهم والذين ابو بكر والزيتون عمر وطور سينين عثمان وهذا البلد الامين علي تالوا هذه الخرافات التي تتضمن تارة تفسير اللفظ ما لا يدل عليه بحال فان هذه الالفاظ لا تدل على هؤلاء الاشخاص بحال. و قوله تعالى والذين معه اشداء على الكفار - 01:50:41

رحماء بينهم ترى مكعا سجدا. كل ذلك نعت للذين معه وهي التي يسميها النحاة خبرا بعد خبر والمقصودون انها كلها صفات لموصوف واحد وهم الذين معه ولا يجوز ان يكون كل منها مرادا به شخصا واحدا وتتضمن تارة جعل اللفظ المطلق العامي منحصرا في شخص واحد. كقولهم ان قوله تعالى - 01:51:01

الله ورسوله والذين امنوا اريد بها علي وحده وقول بعضهم ان قوله تعالى والذى جاء بالصدق وصدق به اريد بها ابو بكر وحده و قوله تعالى ومن البدعة من تفسير الزمخشري ولو ذكر كلام السلف الموجود في التفاسير المأثورة عنهم على وجهه لكان احسن واجمل فانه كثيرا ما يقول من تفسير محمد ابن جرير الطبرى وهو - 01:51:23

ومن اجل التفاسير المأثورة واعظمها قدرا. فمنه يدعو ما نقله ابن جرير عن السلف ليحكي بحال ويدرك ما يزعم انه قول المحققين

وانما يعني بهم طائفه من اهل الكلام الذين - 01:51:53

قرروا اصولهم بطرق من جنس بطرق من جنس ما قررت به المعتزلة وصولهم وان كانوا اقرب الى السنة من المعتزلة لكن ينبغي ان يعطى كل ذي حق حقه يعرف ان هذا من جملة التفسير على المذهب فان الصحابة والتابعين والائمه اذا كان لهم في تفسير الاية قول وجاء قوله فسروا الاية بقول اخر لاجل مذهب - 01:52:03

اعتقدوا بذلك المذهب ليس من مذاهب الصحابة والتابعين لهم باحسان صاروا مشاركين للمعتزلة وغيرهم من اهل البدع من مثل هذا وفي الجملة من عدن عن مذاهب الصحابة والتابعين وتفسيرهم الى ما يخالف ذلك كان مخطئا في ذلك بل مبتدعا وان كان مجتهدا مغفورة له خطأه فالقصد بيان طرق العلم - 01:52:23

ادلته وطرق الصواب. ونحن نعلم ان القرآن قرأه الصحابة والتابعون وتابعوهم وانهم كانوا اعلم بتفسيره ومعانيه كما انهم اعلموا بالحق الذي بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم فمن خالق قوله وفسر القرآن بخلاف تفسيرهم فقد اخطأ في الدليل والمدلول جميما. ومعلوم انه كل من خالق قوله له - 01:52:42

يذكرها اما عقلية واما سمعية كما هو مبسوط في موضعه. والمقصود هنا التنبية على مثال الاختلاف في التفسير وان من اعظم اسبابه البدع الباطنة التي دعت اهلها الى نحر الكلمة عن مواضعه وفسروا كلام الله ورسوله صلى الله عليه وسلم بغير ما اريد به وتأولوه على غير تأويله. فمن اصول العلم بذلك ان يعلم الانسان القول الذي - 01:53:02

الذى خالفه وانه الحق هو ان يعرف ان تفسير السلفيين قالوا تفسيرهم. وان يعرف ان تفسيرهم محدث مبتدع ثم ان يعرف بالطرق المفصلة فسائل تفسير بما نصبه الله من ادلة - 01:53:22

على بيان الحق وكذلك وقع من الذين صنفوا في شرح الحديث وتفسيرهم من المتأخرین من جنس ما وقع فيما صنفه من من شرح القرآن وتفسيره. واما الذين في الدين لا في المدلول فمثل كثير من الصوفية والوعاظ والفقهاء وغيرهم يفسرون القرآن بمعان صحيحة لكن القرآن لا يدل عليها مثل كثير - 01:53:32

من ذكره ابو عبد الرحمن السلمي في حقائق التفسير وان كان فيما ذكروهما هو معان باطلة فان ذلك يدخل في القسم الاول. وهو الخطأ في الدليل والمدلول حيث يكون المعنى الذي قصدوه فاسلا - 01:53:52

ذكر المصنف رحمة الله ان النوع الثاني من مستندى الاختلاف وهو ما يرجع الى الاستدلال اكثر ما يقع فيه الخطأ من جهتين الجهة الاولى تفسير القرآن بلاحظة لغة العرب تفسير القرآن بلاحظة لغة العرب - 01:54:06

دون النظر الى المتكلم بالقرآن والمنزل عليه والمخاطب به اي مع قطع الخطاب عن متعلقاته فان الخطاب القرآني له متعلقات عدة منها المتكلم به - 01:54:31

هو الله وهو الله سبحانه وتعالى. ومنها المنزل عليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم. ومنها المخاطب به وهم العباد الذين طولبوا بالامر والنهي واصفهم بذلك من شهد التنزيل وهم الصحابة رضي الله عنهم - 01:54:55

واهل هذه الجهة يقتصرن النظر على البناء اللغوي واهل هذه الجهة يقتصرن النظر على البناء اللغوي. فهم هؤلاء الالفاظ والمباني والجهة الثانية تفسير القرآن بحمل الفاظه على معان يعتقدوها المفسر - 01:55:17

تفسير القرآن بحمل الفاظه على معان يعتقدوها المفسر واهل هذه الجهة همهم الحقائق والمعاني واهل هذه الجهة همهم الحقائق والمعاني وهؤلاء كما ذكر المصنف صنفان وهؤلاء كما ذكر المصنف صنفان - 01:55:42

احدهما قوم يسلبون لفظ القرآن ما دل عليه واريد به قوم يسلبون لفظ القرآن ما دل عليه واريد به اي يخرجونه عن ذلك ويمنعونه منه ان يخرجونه عن ذلك ويمنعونه منه - 01:56:06

والآخر قوم يحملون لفظ القرآن على ما لم يدل عليه ولم يرد به يحملون لفظ القرآن على ما لم يدل عليه ولم يرد به وفي كلا الامرين قد يكون ما قصدوا فيه او اباته من المعنى باطل وقد يكون حقا - 01:56:29

وهوئاء يخطئون تارة في الدليل والمدلول اي في الدليل من القرآن والمدلول اي المعنى المراد. وتارة يخطئون في الدليل لا في

المدلول فاما الذين يخطئون في الدليل والمدلول فهم الذين اشار اليهم المصنف بقوله - 01:56:52

فالذين اخطأوا في الدليل والمدلول مثل طائفة من اهل البدع اعتقادوا مذهبها يخالف الحق الذي عليه الامة الوسط انتهى كلامه. واما من يقابلهم وهم الذين يخطئون في الدليل لا المدلول فقد ذكرهم المصنف بعد تطوير - 01:57:15

للعبارة في الصنف الاول فقال اخرا واما الذين يخطئون في الدليل لا في المدلول فمثل كثير من الصوفية والوعاظ والفقهاء وغيرهم يفسرون القرآن بمعانٍ صحيحة الى اخر ما ذكر فهو لاء و هو لاء يرجع غلطهم في تفسير القرآن بحمل الفاظه على معانٍ يعتقدوها المفسر - 01:57:36

وما من تفسير من هذه التفاسير الا ويعلم بطريقه من وجوه كثيرة كما ذكر المصنف يجمعها جهتان طوالهما العلم بفساد قولهم العلم بفساد قولهم فيكون اصل مقالتهم فاسدا كمقالات الخوارج والمعتزلة - 01:58:05

والثانية العلم بفساد ما فسروا به القرآن العلم بفساد ما فسروا به القرآن اما دليلا على قولهم او جوابا على المعارض لهم اما دليلا على قولهم او جوابا على المعارض لهم فلا يكون اصل قولهم فاسدا - 01:58:32

لكن المعنى الذي اعتقادوه في تفسير ايٰة من ايٰة لا يكون صحيحا في تلك الاية نفسها دون اصل المسألة وهذا هو الفرق بين الجهتين في الجهة الاولى يكون اصل المسألة فاسدا - 01:58:55

اما في الجهة الثانية فتكون دلالة الاية على المعنى الذي توهموه فاسدة ويكون اصل المسألة صحيحا ثم ذكر المصنف رحمة الله ان اهل الجهتين المتقدمتين يرجع غلطهم الى امرین ثم ذكر رحمة الله ان اهل الجهتين المتقدمتين يرجع غلطهم الى امرین احدهما - 01:59:12

الغلط في صحة المعنى الذي فسروا به القرآن الغلط في صحة المعنى الذي فسروا به القرآن وهو اكثر عند اهل الجهة الاولى من الجهة الثانية وهو اكثر عند اهل الجهة الاولى من الجهة الثانية - 01:59:38

والآخر الغلط في احتمال اللفظ لما ذكروه من المعنى الغلط في احتمال اللفظ لما ذكروه من المعنى وهو في اهل الجهة الثانية اكثر منه عند اهل الجهة اولى وفي الجملة فالامر كما ذكر المصنف ان من عدل عن مذهب الصحابة والتبعين وتفسيرهم الى ما يخالف ذلك كان مخطئنا في ذلك بل - 01:59:58

المبتدعة ووجه خطئه وابتداعه ان العلم بتفسير القرآن مبني على النقل اصلا فان القرآن كلام الله وقد فسره النبي صلى الله عليه وسلم اما تفصيلا او اجمالا على ما سبق بيانه - 02:00:25

ثم كان بعده اصحابه رضي الله عنهم هم اعلم الناس به ثم اخذ التفسير عن الصحابة اقوام من التابعين. فاذا عدل المفسر عن مذاهب الصحابة والتبعين فلا ريب انه قد وقع فيما يخالف مراد الله سبحانه وتعالى في كتابه - 02:00:45

وقد يبلغ به خطأه الابتداع لانه يخبر عن معنى كلام الله عز وجل بما ليس له فيه اصل وثيق ولا علم عتيق وهو من جملة ما يذم من الرأي كما سيأتي من كلام المصنف رحمة الله تعالى - 02:01:09

في موضع متأخر من هذه الرسالة ثم ذكر المصنف في اخر هذا الفصل ان هذه البلية التي وقعت في تفسير القرآن قد وقعت ايضا في الذين قنفو في شرح الحديث وتفسيره - 02:01:29

فان المتكلمين في تفسير الحديث منهم من حمل الفاظ الحديث النبوى على معانٍ اما باطلة في فيها او معانٍ صحيحة لكن لا يحتملها اللفظ النبوى والكلام في تفسير الحديث اقل من العناية بالكلام على تفسير القرآن - 02:01:46

ولهذا ابعد كثير من شراح الحديث النجعة وفارقوا جادة الصواب اذ عدلوا عن رعاية تتبع الروايات التي تفسر الفاظ الحديث. وصار اكثر ديدانهم وعامتهم ذو جهدهم في جمع الالفاظ اللغوية في جمع المواد اللغوية في ايضاح الالفاظ النبوية - 02:02:10

وعز من الكتب ما عز لاجل عنایته بتتبع الروايات والاعتناء بها في تفسير الحديث ومن جواهر كلام الامام احمد قوله الحديث يفسر بعضه بعضا الحديث يفسر بعضه بعضا. ومن جملة ذلك - 02:02:38

ما يعين عليه من المروي في الفاظه وجماعه ان الذي يفسر به الحديث من الحديث شيئاً ان الذي يفسر به الحديث من الحديث

شيئاً احدهما الالفاظ الزائدة في سياق متن ما - 02:03:02

الالفاظ الزائدة في سياق متن ما والآخر الاحاديث المروية في الباب نفسه فان الاحاديث التي تروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في باب من ابواب العلم - 02:03:22

بعضها بعضاً كما ان ايات القرآن يصدق بعضها بعضاً. فيستعان بتصديق بعضها على شرح الحديث المراد منها فمن رام ان يبلغ الغاية باستشراف معاني حديث ما واستجلاء مقاصده فليرجع هذا معنينا اولاً بجمع الالفاظ - 02:03:43

زائدة في سياق الحديث في تتبع زيادات المتن الواردة في مخرجيه من اهل الموجودة عند من اهل الحديث فإذا وفي الحديث حقه ضم الى هذا الحديث الاحاديث المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم - 02:04:08

في الباب نفسه فلو اردت مثلاً ان توضح معاني حديث يتعلق بالصلوة فاجمع اولاً الفاظ هذا الحديث تامة بتتبعها من كتب الحديث حتى يكون الحديث كلاماً وجملة تامة بين يديك. ثم انظر فيما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب - 02:04:28

قولي عنه في الصلاة لنتسعي به على فهم الحديث الذي تريده. فان احاديث النبي صلى الله عليه وسلم يصدق وبعضها ويشهد بعضها بعضاً. واذا اردت ان تذوق لذة الاعظم فاجمع الى هذا كلام السلف او - 02:04:57

اولاً فان كلام السلف فيه من العلم والهداية والنور ما ليس في كلام غيرهم. ومن خالط كلام ابي الفرج ابن رجب في شرح الحديث انس منه هذا المأخذ العظيم الذي صار به له رحمه الله تعالى - 02:05:17

سبق في بيان معاني الحديث لا تجده لغيره غفر الله له ورحمه نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله تعالى فصم في احسن طرق التفسير. فان قال قائل بما احسن طرق التفسير؟ فالجواب ان اصح الطرق في ذلك ان يفسر القرآن بالقرآن - 02:05:39

فما اجرمنا في مكان فانه قد فسر في موضع اخر. وما اختصر في مكان فقد وصل في موضع اخر. فان اعياك ذلك فعليك بالسنة فانها شارحة للقرآن موضحة له بل قد قال الامام ابو عبدالله محمد بن ادريس الشافعي رحمة الله كل ما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مما فهمه من القرآن. قال الله تعالى - 02:05:57

انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله ولا تكون للخائبين خصيماً. وقال تعالى تلك الذكريات تبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون وقال تعالى وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبيّن لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقومه يؤمنون. ولهذا قال رسول الله صلی الله علیہ - 02:06:17

سلم الا اني اوتيت القرآن ومثله معه يعني السنة. والسنة ايضاً تنزل عليه بالوحى كما ينزل القرآن. لا انها تتلى كما يتلى وقد استدل الامام الشافعي خير من الائمة على ذلك بادلة كثيرة ليس هذا موضع ذلك. والغرض انك تطلب تفسير القرآن منه فان لم تجده فمن السنة كما قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم - 02:06:43

معاذ حين بعنه الى اليمن بما تحكم؟ قال بكتاب الله؟ قال فان لم تجد قال فبسبعينة رسول الله قال فان لم تجد. قال اجتهدرأيي. قال فضرب رسول الله صلی الله علیہ وسلم بصدره وقال الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضي رسول الله. وهذا حديث في المسانيد والسنن بأسناد جيد. وحيينئذ اذا لم - 02:07:03

التفسيرات في القرآن ولا في السنة رجعت الى ذلك الى اقوال الصحابة فانهم ادرى بذلك لما شاهدوه من القرائن والاحوال التي اختصوا بها ولما لهم من الفهم التام والعين - 02:07:23

ايها العمل الصالح لا سيما علماؤهم وكبراؤهم كالائمة اربعة خلفاء الراشدين والائمة المهديين مثل عبد الله بن مسعود قال الامام ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى قد حدث ابو كربيل قال الاعمش عن ابي الضحى اعمى قال عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه والذي لا الله غيره ما نزلت اية من كتاب الله - 02:07:33

الا وانا اعلم فيما نزلت واين نزلت ولو اعلم مكان احد اعلم بكتاب الله مني تناوله المطاييا لاتبته. وقال الاعمش ايضاً عن ابي وائل عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال كان الرجل منا اذا تعلم - 02:07:53

ایات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن. ومنهم الحبر الباح عبد الله ابن عباس ابن عم رسول الله صلی الله علیہ وسلم

وترجمان القرآن بركة دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له حيث قال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل. وقال ابن جرير حدتنا محمد بن بشار قال أباًنا وكيع قال أباًنا - 02:08:06

انا سفيان قال عبد الله عن ابن مسعود رضي الله عنه قال نعم وترجمان القرآن ابن عباس ثم رواه عن يحيى ابن داود عن اسحاق الازرق عن سفيان عن الاعمش عن مسلم بن صبيح ابى الصحرى عن مسروق عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال نعم الترجمان للقرآن ابن عباس - 02:08:26

ثم رواه عن بنдан عن جعفر بن عون عن الاعمش به كذلك. فهذا استناد صحيح الى ابن مسعود رضي الله عنه انه قال عن ابن عباس هذه العبارة وقد مات ابن مسعود في سنة - 02:08:43

ثلاث وثلاثين على الصحيح وعمر بعده ابن عباس ستة وثلاثين سنة فما ظنك بما كسبه من العلوم بعد ابن مسعود وقال الاعمش عن ابى واذل استختلف علي عبد الله ابن عباس رضي الله عنهم على الموسم فخطب الناس فقرأ في خطبته سورة البقرة وفي روایة سورة النور ففسرها - 02:08:53

لو سمعته الروم والترك والدينامون اسلمو. ولهذا فان غالب ما يرويه اسماعيل بن عبدالرحمن السدي الكبير في تفسيره عن هذين الرجلين ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم ولكن في بعض الاحيان ينقل عنهم ما يحكونه من اقاويل اهل الكتاب التي اباحها رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال بلغوا عنى ولو اية احدث عنبني اسرائيل ولا حرج - 02:09:12

ومن كذب عليه متعمدا فليتبع مقعده من النار. رواه البخاري وعن عبد الله ابن عموم. ولهذا كان عبد الله بن عمرو قد اصاب يوما قد اصاب يوما يرموك زامنة من كتب اهل الكتاب فكان يحدث منهما بما فهمه من هذا الحديث من الاذن في ذلك. ولكن هذه الاحاديث الاسرائيلية تذكر لاستشهادنا للاعتقاد فانها على - 02:09:32

ثلاثة اقسام احدها ما علمنا صحته مما بين ايدينا مما يشهد له بالصدق فذاك صحيح. والثاني ما علمنا كذبه بما عندنا مما يخالفه. والثالث ما هو مسكون عنه لا من هذا - 02:09:52

ولا من هذا القبيل فلا نؤمن به ولا نكتبه. وتجوز حكايته لما تقدم وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود الى امر ديني. ولهذا يختلف علماء الكتاب في مثل هذا كثيرا ويأتي على المفسرين خلافه بسبب ذلك كما يذكرون في مثل هذا اسماء اصحاب الكهف ولون كلبهم وعدتهم وعصى موسى من اي الشجر كانت واسماء الطيور - 02:10:04

التي احيا الله تعالى لابراهيم عليه السلام وتعيين البعض الذي ضرب به المقتول من البقرة ونوع الشجرة التي كلم الله منها موسى الى غير ذلك ما اباهم الله تعالى في القرآن مما لا - 02:10:24

فاما تبیت عینه تعود على المکلفین فی دنیاہم ولا فی دینہم ولكن نقل الخلاف عنہم فی ذلك جائز. كما قال تعالی سیقولون ثلاثة رایع کلبهم ویقولون ست سادسهم کلبهم رجما بالغیب. ویقولون سبعة وثامنهم کلبهم. قل ربی اعلم بعدتهم ما یعلمهم الا قلیل - 02:10:34
فلا تماری فیهم الا مارا ظاھرا ولا تستفتي فیهم منهم احدا. فقد اشتغلت هذه الآیة الکریمة علی الادب فی هذا المقام وتعلیم ما ینبغي فی مثل هذا فانه تعالی اخبار عنہ فی ثلاثة اقوال وضاعف القولین الاولین وسکت عن الثالث فدل علی صحته اذ قال اذ لو كان باطللا لردهم كما ردهما ثم ارشد الى ان - 02:10:54

الى اعلى عدتهم لا طائل تحته. فيقال في مثل هذا فانه لا يعلم بذلك الا قلیل من الناس من اطلعه الله عليه فلهذا قال فلا تماری فیهم الا مارا ظاھرا اي لا تجهد نفسك فيما لا طائل تحته ولا - 02:11:14

عن ذلك فيما فانهم لا يعلمون من ذلك الا رجم الغیب فهذا احسن ما یکون فی حکایات الخلاف ان تستوعب الاقوال فی ذلك المقام وان ینبهه علی الصحيح منها ویبطل الباطن وتذكر فائدة الخلاف وتمرته لئلا یطول النزاع والخلاف - 02:11:30
فیما لا فائدة تحته فاشتغل به عن الاهم. فاما من حکى خلافا فی مسألته ولم یستمع باقوال الناس فیها فهو ناقص. اذ قد یکون الصواب فی الذي تركه او یحکي الخلاف - 02:11:44

یطلقه ولا ینبهه علی الصحيح من الاقوال فهو ناقص ايضا. فان صحتها غير الصحيح عاما فقد تعمد الكذب او جاهلا فقد اخطأ كذلك

من نصب الخلافة فيما لا فائدة تحته او حکى اقوالا متعددة لفظا ويرجع حاصلها الى قول او قولين معنى فقد ضيع الزمان وتکثر بما ليس بصحيح - 02:11:54

فهو كالبس ثوبي فهو كالبس ثوبي زور والله الموفق للصواب. هذا الفصل وما بعده انتقل الى اصل اخر يتصل تفسير القرآن فهو معرفة احسن طرق التفسير واصحها. وقد ذكر المصنف رحمه الله ان اصح الطرق في ذلك - 02:12:13

ان يفسر القرآن بالقرآن وتفسير القرآن بالقرآن نوعان احدهما نص صريح احدهما نص صريح كما قال تعالى والسماء والطارق وما ادرك ما الطارق النجم الثاقب تبيّن الاية الثالثة ان الطارق المذكور في الاية الاولى هو النجم الثاقب - 02:12:34

والآخر ظاهر مستنبط والآخر ظاهر مستنبط كتفسيرنا النبا لقوله تعالى عما يتساءلون عن النبا العظيم انه القرآن لقوله تعالى قل هو نبا عظيم انتم عنه معرضون فسيّاق الآيات في سورة صاد يدل على انه القرآن - 02:13:05

فإن أعياك ذلك فعليك بالسنة وتفسير القرآن بالسنة نوعان أحدهما تفسير خاص أحدهما تفسير عام غير معين - 02:13:37

تفسير عام غير معين وهو سنته صلى الله عليه وسلم قولًا وفعلاً وتقريراً كقوله تعالى إقم الصلاة لدلك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهوداً فجاءت السنة النبوية قولًا وفعلاً بتحديد مواقيت الصلاة - 02:14:09

وصار هذا تفسيراً للقرآن بالسنة على وجه الاجمال واورد المصنف لتقرير هذا المعنى من تفسير القرآن بالقرآن ثم بالسنة حديث معاذ مشهور عند بعضه اليمن وهو حديث ضعيف عند قدماء الحفاظ - 02:14:36

ومن المتأخرین من قواه كالمصنف رحمه الله وتلميذه أبي عبدالله ابن القیم وابي الفداء ابن کثیر رحمهما الله واذا لم تجد التفسير في القرآن ولا في السنة رجعت الى تفسير الصحابة رضي الله عنهم - 02:14:59

وانما قدم تفسير الصحابة على غيرهم لامرین وانما قدم تفسير الصحابة على غيرهم لامرین أحدهما کمال فهو مهمهم وصحة علومهم کمال فهو مهمهم وصحة علومهم وزکاة نفوسهم وسلامة نفوسهم وصلاح اعمالهم والآخر شهودهم التنزيل - 02:15:18

شهودهم التنزيل واطلاعهم على القرآن والاحوال المختصة به واطلاعهم على القرآن والاحوال المختصة به. مما لم يشارکهم فيه احد واولى الصحابة بالتقديم في تفسير القرآن هم علماؤهم وكباراؤهم كالخلفاء الاربعة الراشدين وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم - 02:15:51

وكلام عبد الله ابن مسعود وعبد الله ابن عباس رضي الله عنهم اکثر من کلام غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم حتى من الخلفاء الاربعة الراشدين ولهذا اعنتی جمع من المفسرين بتکثیر الطرق في روایة التفسیر عنهم حتى اشتهرت نسخ تفسیرية ترجع الى - 02:16:19

كل واحد منها بل السدي الكبير وهو اسماعيل ابن عبد الرحمن رحمه الله حشا تفسيره بكلام هذين الصحابيين وعادته فيه ايضا ان يجمع تفسيرهما بسند واحد واسماعيل الصدي هذا انکر عليه جمع الطرق. ذكره الامام احمد فانه يجمع الطرق ثم يقتصر على لفظ ولا 02:16:42 -

ابین لمن هو فیتوهم ان هذه الطرق کافۃ هي بھذا اللفظ فوق المنکر في حدیثه والاصل ان ما رواه عن هذین الصحابین ثابت لانه نسخة تفسیریة متلقاء بالوجادة الا ان يوجد فيها ما یستنکر - 02:17:09

اما يخالف المعروف فحين اذ یقدح فيه بالعلة التي ذكرها الامام احمد من غلطه في الجمع بين الاسانید والاقتصار على لفظ واحد فيقع الوهم في الوفظ فيقع الوهم في اللفظ المروي عن هذا دون ذاك - 02:17:32

ومما ینبغي ان یلاحظ في تفسير الصحابة دخول الاسرائيليات في تفسيرهم بتحديث بعض الصحابة عن اهل الكتاب والمراد بالاحاديث الاسرائيلية الاحاديث المأخوذة عن کتب اهل الكتاب الاحاديث المأخوذة عن کتب اهل الكتاب دون غيرهم - 02:17:51

اما کان عن غيرهم فلا یندرج في هذا کالمذکور في کتب التفسیر من احوال العرب في الجاهلية او قصص عاد وثمود واخبار العرب فهذا شيء یرجع الى نقل التاريخ العربي - 02:18:16

وهو لاء ومراث تلك القبائل القديمة فان العرب انتقلت من قبائلها البدائية الى اصولها البدائية التي بقيت من تلك العرب البدائية وصارت العرب الباقية باسمها واسبابها المعروفة عند اهل النسب وعامة ما يذكر - [02:18:33](#)

في تفسير الصحابة هو الاسرائيليات دون التواريخت العربىات فان الاخبار العربية المنقولة في كتب التفسير قليلة لأن العرب امة لم تعتنی بتاريخها لأن العرب امة لم تعتنی بتاريخها فلم يحفظوا اكثراهم - [02:18:56](#)

وحفظوا اشياء منه يسيرة بخلاف كتب اهل الكتاب فانها حفظت احوال بنى اسرائيل والاحاديث الاسرائيلية تذكر في التفسير للاستشهاد لا للاعتماد وهذه قاعدة نافعة فيما ذكر منها في كلام اهل العلم. ولا يعابون بذلك - [02:19:18](#)

لأن ما كان من هذا الجنس يتتوسع فيه. فالذكور استشهادا غير المذكور اعتمادا. فالذكور اعتمادا يعول فيه على الصحيح الثابت واما ما يجري مجرى الاعظام فإنه يتتوسع فيه وربما ادخلوا - [02:19:52](#)

فيه اشياء من الاحاديث والآثار والقصص يقطعنهم بضعفها. كما وقع في كتاب التوحيد لابي بكر ابن خزيمة او تفسير ابن جرير الطبرى او تفسير البغوى وغيرهم من كتب اهل العلم - [02:20:14](#)

والملخص ان تعرف ان الاحاديث الاسرائيلية هي من هذا الباب تذكر للاستشهاد لا للاعتماد والاعتقاد وهي على ثلاثة اقسام كما ذكر المصنف رحمة الله تعالى احدها ما علمنا صحته ما علمنا بشهاد الصدق عندها - [02:20:30](#)

فذاك صحيح وثانيها ما علمنا كذبه بشاهد كذبه عندنا ما ثالثها ما هو مسكون عنه لا هو من هذا القبيل ولا من هذا القبيل فلا نؤمن به ولا نكذبه - [02:20:57](#)

وتجوز حكايتها للاذن بذلك عنه صلى الله عليه وسلم في قوله حدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج رواه البخاري من حديث حسان بن عطية عن ابي كبشة عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنه - [02:21:24](#)

وغالب ما ينقل من الاسرائيليات ليس فيه فائدة تعود الى امر ديني ثم ختم المصنف رحمة الله هذا الفصل بذكر احسن ما يكون من الطرائق في حكاية الاختلاف بذكر احسن ما يكون من الطرائق في حكاية الاختلاف. وان ذلك يكون باجتماع ثلاثة امور - [02:21:43](#) وان ذلك يكون باجتماع ثلاثة امور اولها استيعاب الاقوال المنقولة استيعاب الاقوال باستيفائها جميعا وثانيها تصحيح الحق وتزييف الباطل وثالثها ذكر فائدة الخلاف وثمرته المترتبة عليه - [02:22:09](#)

ذكر فائدة الخلاف وثمرته المترتبة عليه والنقص الواقع في حكايات الاختلاف يرجع اليها فمن حکى خلافا ولم يستوعب الاقوال فنقصه يرجع الى المعنى الاول ومن حکى خلافا واطلق فلم ينبع على الصحيح فنقصه يرجع الى المعنى الثاني. فان صحة غير الصحيح عاما فقد - [02:22:41](#)

تعمد الكذب او جاهلا فقد اخطأ كما ذكر المصنف رحمة الله ومن حکى خلافا لا فائدة تحته او عدد اقوالا مردها الى قول او قولين فنقصه يرجع الى المعنى الثالث - [02:23:07](#)

ولو ان ابا الفرج ابن الجوزي رحمة الله اعمل الامرين الاخرين في كتابه زاد المسير لكان كتابه من باحسن الكتب لكنه يستوعب الاقوال غالبا دون عنایة بتصحيح الصحيح وتزييف الباطل وبيان فائدة الخلاف ورجوع الاقوال - [02:23:24](#) ولبعضها الى بعض فنقصت رتبته عن الرتبة التامة. وهي وهو من اجل موارد ابي العباس مية في التفسير فإنه يعتمد عليه كثيرا في نقل ما جاء عن السلف من الاختلاف في تفسير الآيات - [02:23:46](#)

ثم يزيد بما يبينه من تصحيح الحق وتزييف الباطل او رد هذه الاقوال بعضها الى بعض ونفي ما يتوجهون منها من الاختلاف فهو كتاب نافع يصلح ان يكون اصلا يبني عليه وفق - [02:24:06](#)

المنهج محمود الذي سبق ذكره. نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله تعالى فصل في تفسير القرآن باقوال التابعين اذا لم تجد التفسير في القرآن ولا في السنة ولا وجدته عن الصحابة وقد رجع كثير من الائمة - [02:24:26](#) في ذلك من اقوال التابعين كمجاهد ابن جبرمان فإنه آية في التفسير. كما قال محمد ابن اسحاق حدثنا ابانا من صالح عن مجاهدين.

قال عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث - 02:24:43

من فاتحته الى خاتمته اوقفه عند كل اية منه واسأله عنها. وبه نتمني قال حدثنا حسين المهدى البصري قال حدثنا عبد الرزاق عن معاشر عن قوله وبه الى الترمذى يعني وباسناد متقدم ساقه الى الترمذى وهو اسناده - 02:24:53

لكن لا يوجد فيما سبق ان المصنف رحمة الله تعالى ساق اسنادا الى الترمذى حتى يصح هذا العطف لكن هكذا هو موجود في النسخة الخطية التامة الباقية للكتاب وكأن هذا الكتاب فيه نقص لم يستوفى - 02:25:09

واشبه به كتاب اخر للمصنف طبع باسمي قاعدة في فضائل القرآن وهو في الحقيقة ملخص لهذه المقدمة فمضامينه هو مضامن هذه المقدمة. وهو ذكر في ذلك الكتاب انه املأه بين يدي بدئه في درس - 02:25:30

التفسير واسند فيه حديثا الى الترمذى بأسناده فهذين الكتايبين بينهما صلة الله اعلم بحقيقةتها. ولعلهما افترقا منذ القديم لضياع كثير من كلام رحمة الله تعالى ثم بقي على هذه الصورة. ومن اراد ان يستخدم استفاداته من هذه المقدمة فليطالع الكتاب - 02:25:52

اخر له المطبوع باسمه قاعدة في فضائل القرآن. وهي تسمية وضعها الناشر المعتنى بالكتاب لا توافق مضمنة ولكنه استروح ذلك لما وجده من كلام لابن عبد الهادى ان للمصنف قاعدة في - 02:26:17

اي القرآن وانها تناسب هذا وهي قاعدة نافعة سبق ان شرحناها في احد دروس برنامج الدرس الواحد في سنة ماضية نعم احسن الله اليكم قال رحمة الله تعالى وبهذا الترمذى قال حدثنا عن حسين بن مهدي البصري وقال حدثنا عبد الرزاق - 02:26:34

ما في القرآن اية الا وقد سمعت فيها شيئا. وبه اليه قال حدثنا ابن ابي عمر قال حدثنا سفيان عن الاعمش قال قال مجاهد لو كنت قرأت قراءة ابن مسعود - 02:26:58

لم احتج ان اسأل ابن عباس عن كثير من القرآن مما سألت وقال ابن جرير حدثنا ابو كريم قال حدثنا طلاق ابن غنم عن عفان المكي عن ابن ابي مليكة قال رأيت مجاهدا سأله ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه الواحه فيقول له ابن عباس اكتب - 02:27:08
حتى سأله عن التفسير كله. ولهذا كان سفيان الثوري يقول اذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به. وكسعيد ابن جبير وعكرمة مولى ابن عباس وعطاء ابن ابي في رواح والحسن البصري ومسروق من الاجدع وسعيد بن المسيب وابي العالية والربيع بن انس. مسيب - 02:27:22

احسن الله اليكم والحسن البصري ومسروق بن الاجدع وسعيد بن المسيب وابي العالية والربيع بن انس وقتادة والضحاك بن مزاحم وغيرهم من التابعين وتابعهم ومن بعدهم. فلتذكر اقوالهم في الآية - 02:27:39

وفي عباراتهم تباين في الالفاظ يحسبها من لا علم عنده اختلافا في حكمها اقوالا. وليس كذلك فان منهم من يعبر عن الشهيد اللازم او نظيره ومنهم من ينص الشيء بعينه والكل بمعنى واحد في كثير من الاماكن فليتقطن اللبيب لذلك والله الهادى. وقال شعبة ابن الحجاج وغيره اقوال التابعين في الفروع ليست حجة فكيف - 02:27:51

حجة في التفسير يعني انها لا تكون حجة على غيرهم من خالفهم وهذا صحيح اما اذا اجتمعوا على شيء فلا يغتاب في كونه حجة فان اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجة على بعض - 02:28:11

ولا على من بعدهم ويرجع في ذلك الى لغة القرآن والسنة وعموم لغة عربية واقوال الصحابة في ذلك. فاما تفسير القرآن بمجرد الرأى فحرام قال حدث مؤمنون قال حدثنا سفيان قال حدثنا عبد الاعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهمما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن بغير علم فليتبواً مقعده من - 02:28:21

قال حدثنا قال حدثنا سفيان عن عبدالله الثعلبي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن - 02:28:41

بغير علم فليتبواً مقعده من النار وبه الى الترمذى قال حدثنا عبد ابن حميد قال حدثني ابن حبان ابن هلال قال حدثنا سهيل اخو حزام قطعي قال حدثنا ابو عمran الجوني عن جندي قال قال - 02:28:51

رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن برأيه فاصاب فقد اخطأ قال الترمذى وهذا حديث غريب وقد تكلم بعض اهل الحديث ابن سهيل ابن ابي حزم وهكذا روى بعض اهل العلم ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم انهم شددوا في ان يفسر القرآن بغير علم - [02:29:04](#)

واما الذي روي عن مجاهد وقادة وغيرهما من اهل العلم انهم فسروا القرآن فليس الظن بهم انهم قالوا في القرآن وفسروه بغير علم او من قبل انفسهم. وقد روي عنهم ما يدل على ما قلنا ان - [02:29:21](#)

انهم لم يقولوا من قبل انفسهم بغير علم فمن قال في القرآن بغيره فقد تكلف ما لا علم له به. وسلك غير ما امر به فلو انه اصاب المعنى في نفس الامر لكان قد اخطأ - [02:29:31](#)

لانه لم يأتي الامر من بابه كمن حكم بين الناس عن جهل فهو في النار. وان وافق حكمه الصواب في نفس الامر لكن يكون اخف اخف جرما من اخطأ والله اعلم - [02:29:41](#)

وهكذا سمي الله تعالى القذفة كاذبين فقال فاذ لم يأتوا بالشهادء فاولئك عند الله هم الكاذبون هو كاذب ولو كان قد قذف من زنا في نفس الامر لانه اخبر بما لا يحل له الاخبار به وتتكلف ما لا علم له به والله اعلم. ولهذا تخرج جماعة من السلف عن تفسير ما - [02:29:51](#)

لا علم لهم به كما روي شعبة عن سليمان عن عبد الله ابن مرة عن أبي معمل قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه اي ارض تقلني واي سماء تظلني اذا - [02:30:11](#)

فقلت في كتاب الله ما لم اعلم. وقال ابو عبيد القاسم ابن سلمان حدثنا محمد ابن يزيد عن ابن حوشب عن ابراهيم التيمي عن ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه سئل - [02:30:21](#)

عن قوله تعالى فقال اي السماء تظلني واي ارض تقلني ان انا قلت في كتاب الله ما لا اعلم منقطع وقال ابو عبيد ايضا حدثنا يزيد عن حميد ابن عباس رضي الله عنه ان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قرأ على المنبر وفاكهه وابا فقال هذه الفاكهة قد - [02:30:31](#)
فما هو الاب؟ ثم رجع الى نفسه فقال ان هذا فهو التخلف يا عمر. وقال عبد ابن حميد حدثنا سليمان بن حفن قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس - [02:30:51](#)

رضي الله عنه قال كنا عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ظهر قميصه اربع رقاع فقرأ قوله تعالى وفاكهه وابا. فقال وما الاب؟
فقال ان هذا فهو التخلف فما عليك الا تدری. وهذا كله محمول على - [02:31:01](#)

انهما رضي الله عنهم انما اراد استكشاف ماهية الاب والا فكونه نبتا من الارض ظاهر لا يجهل. لقوله تعالى وقضبه وزيتونه ونخله وحدائق غربا. وقال ابن جرير حدثنا يعقوب ابن ابراهيم وقال حدثنا عن ابي ملائكة عن ابن عباس رضي الله - [02:31:17](#)

رضي الله عنهم سئل عن اية لو سئل عنها بعضمكم لقال فيها فأبى ان يقول فيها اسناده صحيح. وقال ابو عبيدة حدثنا اسماعيل ابن ابراهيم عن ابي ملائكة قال سأله رجل ابن - [02:31:37](#)

رضي الله عنهم عن قوله تعالى ابن عباس رضي الله عنهما فما يوم كان مقداره الف سنة فقال الرجل انما سألك لتحدثني؟ فقال ابن عباس رضي الله عنهم هما يوم ذكرهما الله في كتابه والله اعلم بهما فكره ان يقول في - [02:31:47](#)
كتاب الله ما لا يعلم. وقال ابن جليل حدثني يعقوب ابن ابراهيم قال حدثنا ابي علي ابي ميمون عن قال جاء طرق ابن حبيب الى جند ابن عبد الله فسألته عن - [02:32:07](#)

اية من القرآن فقال اخرج عليك ان كنت مسلما لما قمت عنني او قال ان تجالسني. وقال مالك عن يحمل سعيد عن سعيد ابن المسيبين انه كان اذا سئل عن تفسير اية من - [02:32:17](#)

القرآن قال انا لا نقل في القرآن شيئا. وقال ليت عن سعيد عن سعيد بن المسيب انه كان لا يتكلم الا في المعلوم من القرآن. وقال شعبة عن عمر ابن مرة قال سأله رجل سعيد - [02:32:27](#)

ابن سعيد ابن المنسي بعناية من القرآن فقال لا تسائلني عن القرآن وسلما يزعم انه لا يخفى عليه منه شيء. يعني ايه عكرمة وقال ابن شوذب حدثني يزيد ابن ابي يزيد قال كنا نسأل سعيد ابن المنسي عن الحلال والحرام وكان اعلم الناس فاذا سأله عن تفسير اية من القرآن سكت - [02:32:37](#)

من لم يسمع وقال ابن جرير حدثنا احمد ابن عبدة الضبي قال حدثنا احمد ابن زيد قال حدثنا عبيد الله ابن عمر قال لقد ادركت فقهاء المدينة وانهم ليعظمون القول في التفسير - [02:32:56](#)

منهم سالم بن عبدالله والقاسم بن محمد وسعيد بن المسيب نافع. وقال ابو عبيد حدثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن هشام بن عرة قال ما سمعت ابيت اول - [02:33:06](#)

اية من كتاب الله قط وعن ايوب ابن عون وهشام الدستوائي وعن محمد ابن سيرين قال سألت عبيدة السلماني عن اية من القرآن فقال ذهب الذين كانوا يعلمون فيما انزل من القرآن فاتق الله وعليك بالسداد. وقال ابو عبيد حدثنا معاذ الله عن ابيه قال اذا حدث - [02:33:16](#)

عن الله فقف حتى تنظر ما قبله وما بعده. قال حدثنا عن مغيرة عن ابراهيم قال كان اصحابه يتقدون التفسير ويهابونه. وقال شعبة عن عبدالله بن ابي السفني قال قال - [02:33:35](#)

شعبى والله ما من اية الا وقد سألت عنها ولكنها الرواية عن الله. وقال ابو عبيد وقال ابو عبيد حدثنا شيبة قال انبأنا عمر ابي زينة عن شعبية قال اتقوا التفسير فانما هو الرواية عن الله. فهذه الاثار الصحيحة ما شكلها عن ائمة السلف محمولة على تحرجهم عن الكلام في التفسير بما لا علم لهم به. فاما من تكلم بما يعلم من ذلك - [02:33:45](#)

فلا حرج عليه. ولهذا روي عن هؤلاء وغير ما قالوا في التفسير لأنهم تكلموا فيما علموا وسكتوا عمما جهلوه. وهذا هو الواجب على كل احد فانه كما يجب السكوت عما لا علم له به فكذلك يجب القول فيما سئل عنه مما يعلم. لقوله تعالى - [02:34:05](#)

ولما جاء في الحديث المروي من طرق من سئل عن علم فكتمه الجم يوم القيمة بلجام من نار. قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا مؤمن قال حدثنا سفيان عن ابي الزناد - [02:34:26](#)

قال قال ابن عباس رضي الله عنهم التفسير على اربعة اوجه وجه تعرفه العرب من كلامها وتفسير لا يعذر احد بجهالته وتفسير يعلمه العلماء هو تفسير لا يعلمه الا الله تعالى ذكره. والله سبحانه وتعالى اعلم. لما بين المصنف رحمة الله تعالى في الفصل المتقدم - [02:34:36](#)

رد تفسير القرآن الى الكتاب والسنة واقوال الصحابة اتبعه بهذا الفصل المبين انه اذا لم تجد التفسير في القرآن ولا في السنة ولا وجدته عن الصحابة فانه قد رجع كثير من الائمة الى اقوال التابعين - [02:34:56](#)

فقوله رحمة الله لقد رجع كثير من الائمة فيه اشعار بان اهل العلم مختلفون في الاعتداد بتفسير التابعين فمنهم طائفه اعتمدوا تفسير التابعي ورأوه حجة ومنهم طائفه لم تعتد به ولم تره حجة - [02:35:15](#)

فيكون قد اشار الى خلافهم بهذا اللفظ المستطرف الجامع لقد رجع كثير من الائمة فيكون منهم كثير رجع الى اقوالهم ومنهم كثير لم يرجعوا الى اقوالهم واقوال التابعين في التفسير نوعان - [02:35:35](#)

واقوال التابعين في التفسير نوعان احدهما ما اتفقا عليه ولم يختلفوا فيه ما اتفقا عليه ولم يختلفوا فيه فلا يرتاب في كونه حجة فلا يفتتاب في كونه حجة والثاني ما اختلفوا فيه - [02:35:55](#)

ما اختلفوا فيه فلا يكون بعضهم حجة على بعض فلا يكون بعضهم حجة على بعض ولا على من بعدهم ويلتمس الترجيح بامر خارجي ويلتمس الترجيح بامر خارجي يرجع الى قرائن الترجح - [02:36:17](#)

يرجع الى قرائن الترجح وهي المذكورة في كلام المصنف في قوله ويرجع في ذلك الى لغة القرآن او السنة او عموم لغة العرب او اقوال الصحابة في ذلك فان هذه المذكورات من جملة المرجحات - [02:36:40](#)

انتهى كلامه ومما ينبغي ان يعلمه طالب العلم انه ربما وقع في عبارات التابعين تباين في الالفاظ يحسبه من لا يعلم اختلافا وهذا من

جنس ما سبق ذكره في اختلاف التنوع وانهم قد يعبرون عن شيء واحد بالفاظ مختلفة او يعبرون عن شيء عام ببعض - 02:37:00
فراده وهدان الصنفان هما اللذان يرجع اليهما اختلاف النوع الفاشي في كلام السلف كما سبق ذكره. فقول المصنف فتذكرة اقوالهم في الآية فتفع في عباراتهم تباعين في الالفاظ يحسبها من لا علم له اختلافا في حكمها اقوالا الى اخره راجع الى - 02:37:22
اما سبق بيانيه وتقريره من جريان اختلاف التنوع في كلام السلف في تفسير القرآن والاسلوب في تفسير التابعين انه مأخوذ بالنقل عن الصحابة كما ثبت عن جماعة منهم انهم تلقوا التفسير كله عن الصحابة - 02:37:45

وبسبق ان ذكر المصنف هذا عن مجاهد وانه عرض التفسير انه عرظ المصحف ثلاث مرات على ابن عباس يوقفه عند كل آية نسأله عنها وجاء هذا ايضا عن أبي الجوزاء الربعي انه جاور ابن عباس اثنتي عشرة سنة يسأله عن تفسير القرآن - 02:38:03
نهاية الآية وسيق ذكر ذلك وقد يتكلم التابعون في القرآن بالاستنباط والاستدلال كما اشار اليه المصنف في اول كتابه انهم تكلموا في فروع الاحكام بالاستدلال والاستنباط وتكلموا كذلك في تفسير القرآن بمثله. وانما حملهم على ذلك جريان مقالات - 02:38:23
وقوع احوال دعتهم الى الاستنباط والاستدلال من القرآن والى الاستنباط والاستدلال اشير في علم التفسير بعلم الرأي فان حقيقة الرأي ما يقتضيه النظر والاستدلال مما يستنبط استنباطا ما يقتضيه النظر - 02:38:46

ما يقتضيه النظر والاستدلال مما يستنبط استدلالا مما يستنبط استنباطا ذكر الرأي في التفسير فالمراد به ما كان مأخوذا بطريق الاستنباط والاستدلال ما كان مأخوذا بطريق الاستنباط والاستدلال ورويت احاديث في التحذير من الرأي - 02:39:10
لكنها احاديث ضعاف لا يصح منها شيء والمنقول من كلام السلف بالتفسير بالرأي ثلاثة اشياء والمنقول عن السلف والمنقول في كلام السلف في التفسير بالرأي ثلاثة اشياء احدها تكلمهم به - 02:39:34

تكلمهم به فانهم تكلموا في تفسير القرآن في مواضع عدة لا يمكن ردتها فانهم تكلموا في تفسير القرآن بالرأي في مواضع عدة لا يمكن جدها وذلك فيما اجروه استنباطا واستدلالا - 02:39:57

وذلك فيما اجروه استنباطا واستدلالا ولم يؤثروه عنم قبلهم والثاني ذم تفسير القرآن بالرأي ذموا تفسير القرآن بالرأي والثالث التحرج من اعمال الرأي في تفسير القرآن التحرج من اعمال الرأي في تفسير القرآن - 02:40:18

ولا تعارض بينها بحمد الله لان الرأي نوعان ولا تعارض بينها بحمد الله لان الرأي نوعان. احدهما رأي صحيح محمود طأي صحيح محمود وهو ما احتمله اللفظ وقام عليه الدليل - 02:40:45

وهو ما احتمله اللفظ وقام عليه الدليل والآخر رأي باطل مذموم وهو ما لم يحتمله اللفظ ولا اقام عليه الدليل وهو ما لم يحتمله اللفظ ولا قام عليه الدليل - 02:41:06

فالاول هو الذي تكلم به السلف فالاول هو الذي تكلم به السلف والثاني هو الذي ذموه والثاني هو الذي ذموه وما لم يتبيّن لهم وجهه تحرجو منه وما لم يتبيّن لهم وجهه تحرجو منه - 02:41:26

وعلى هذا يكون قول المصنف فاما تفسير القرآن بمجرد الرأي فمحرم محمول على الرأي المذموم الباطل محمول على الرأي المذموم الباطل وهو ما لم يحتمله اللفظ ولا قام عليه الدليل. ثم ختم المصنف رحمة الله مقدمته بقول ابن - 02:41:48

بس في قسمة التفسير الى اربعة اقسام في قسمة التفسير الى اربعة اقسام اولها قسم تعرفه العرب من كلامها قسم تعرفه العرب من كلامها فالمرجع فيه الى اللسان العربي والثاني - 02:42:08

قسم لا يعذر احد بجهاته قسم لا يعذر احد بجهاته لانه من العلم المنتشر الذي يحتاج اليه لانه من العلم المنتشر المحتاج اليه ولا يفتقر الى بيان خاص ولا يفتقر الى بيان خاص كشروع الاسلام الظاهرة من الصلاة - 02:42:33

والحج والزكاة والقسم الثالث قسم يعلمه العلماء ويختص بهم دون غيرهم قسم يعلمه العلماء ويختص بهم دون غيرهم وهو بال محل الاعلى من التفسير فهو بال محل الاعلى من التفسير. والقسم الرابع قسم لا يعلمه الا الله - 02:43:01

قسم لا يعلمه الا الله ومحله الحقائق دون المعانى ومحله الحقائق دون المعانى فليس في القرآن لفظ مجهول معنى فليس في القرآن لفظ مجهول معنى يعني خفيا على كل الخلق بل يعلمه احد دون احد - 02:43:25

لأن القرآن عربي ونزل على قوم عرب. لكن حقائق ما فيه ومقاديرها يكون منها ما علمه عند الله عز وجل كالخبر عن الله او عن الامم السابقة او عن اهوال يوم القيمة - [02:43:51](#)

فليس في القرآن لفظ لا تعلمه كل الأمة لكن يعلمه أحد دون أحد ولا يوجد في القرآن لفظ تجتمع الأمة على الجهة به. وإنما يكون ذلك في حقائق الأشياء وإنما يكون ذلك في حقائق الأشياء - [02:44:10](#)

فقول الله تعالى مثلاً إذا السماء انشققت يعرف معنى الانشقاق. أما حقيقة كيفيته على وجه التفصيل فلا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى وأثر ابن عباس الذي يستفاد منه هذه القسمة - [02:44:31](#)

هو كما عزاه المصنف عند ابن جرير في تفسيره واسناده منقطع فهو ضعيف لكن معناه صحيح ومجموع ما تقدم في أحسن طرق التفسير يتبيّن منه أن القرآن يفسر بالنزع من أصلين عظيمين - [02:44:52](#)

ومجموع ما تقدم في أحسن طرق التفسير يتبيّن منه أن القرآن يفسر بالنزع من أصلين عظيمين. أحدهما تفسير القرآن بالقرآن أحدهما تفسير القرآن بالقرآن وهذا يكون تارة نصاً وتارة ظاهرة - [02:45:16](#)

وهذا يكون تارة نصاً وتارة ظاهراً كما تقدم والآخر تفسير القرآن بغيره وهو نوعان الأول تفسيره بالنقل والاثر تفسيره بالنقل والاثر وهو تفسيره بالسنة واقوال الصحابة والتابعين - [02:45:40](#)

وهو تفسيره بالسنة واقوال الصحابة والتابعين والثاني تفسيره بالعقل والنظر تفسيره بالعقل والنظر وهو مقتضاهما المستنبط استنباطاً صحيحاً وهو مقتضاهما المستنبط استنباطاً صحيحاً. مما احتمله اللفظ وقام عليه مما احتمله اللفظ - [02:46:11](#)

وقام عليه وهو الرأي الصحيح المحمود وهو الرأي الصحيح المحمود وبهذا التقرير يندفع الاشكال في التعبير عن تفسير القرآن بالقرآن هل هو من التفسير المأثور أم لا وبهذا التقرير يندفع الاشكال عن تفسير القرآن - [02:46:42](#)

هل هو عن تفسير القرآن بغيره وهو الذي يجري فيه التفسير بالاثر والتفسير بالرأي - [02:47:11](#)

وهذا آخر بيانه معاني هذا الكتاب على نحو مختصر يبين مقاصده الكلية ومعانيه الاجمالية اللهم أنا نسألك علماً في مهماتي ومهمماً من المعلومات اكتبوا طبقة الكتاب سمع على جميع مقدمة المقدمة في اصول التفسير - [02:47:37](#)

بقراءة غيره أصحابنا فلان ابن فلان فتم له ذلك في مجلس واحد بالميعاد المثبت في محله من نسخته فوجدت له روایته عن اجازة خاصة بمعین لمعین في معین بأسناد مذکور في منح المكرمات - [02:48:02](#)

لجازة طلاب المهمات صحيح ذلك وكتبه صالح بن عبدالله بن حمد العصيمي يوم الثلاثاء العاشر من شهر ربيع الاول سنة اربع وثلاثين بعد الاربع مئة والالف في المسجد النبوی بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم - [02:48:22](#)