

شرح منظومة تائية العقيدة | الدرس الثاني و العشرون (الجزء

الثاني)

وليد السعيدان

الموقع الرسمي لفضيلة الشيخ وليد بن راشد السعيدان حفظه الله. يقدم احسن الله اليكم قال وفقه الله تعالى. قالوا وان كان الكمال مقيدا اثبتته حال كماله كخديعتي. والمكر كيد الجزائي الذي هو ثابت بالنص والسخرية. ايضا والاستهزاء لا في الابتداء بل في الجزاء لعلمه ولقد - [00:00:00](#)

وينزه الرحمن عنها في ابتداء انها نقص ونوع جهالة. ان قيل هل من وصفه النسيان قل نسيانه كن وليس بغفلة فالترك عن علم جزى وعقوبة هو ما يضاف له بنص ادلة قالوا ويأسف ربنا ان ما بلا شك - [00:00:27](#)

رابحة وحشة ان شاء الله تفضل تفضل قالوا ويأسف ربنا ان كان ذا معناه يغضب لا بمعنى الحزنة وصفاته. نعم هذه قاعدة طيبة لكنني ارى ان الملل صار يداعب قلوبكم. ها - [00:00:47](#)

ما في ملل ان شاء الله؟ طيب اسمعوا وعوا ليتكم تظعون الاقلام قليلا حتى ندخل في هذه القاعدة. اذ ان المقدمة قد تكون اهم من النتيجة والخاتمة اعلموا رحمكم الله تعالى ان الصفات باعتبار نفيها واثباتها لله عز وجل لا تخلو من ثلاثة اقسام. صفات هي كمال مطلقا - [00:01:09](#)

وصفات هي نقص مطلقة. وصفات هي كمال من وجه ونقص من وجه. هذه قسمة اصولية استقرائية هي واضحة فاما الصفات التي هي كمال مطلقة فنثبتها لله مطلقا واما الصفات التي هي نقص مطلقة فننفيها عن الله مطلقا ونثبت له كمال ضدها - [00:01:31](#)

فالقسم الاول لا شأن له بقاعدتنا والقسم الثاني كذلك مثله. وانما قاعدتنا هذه في القسم الثالث. وهي صفات ان جنتها من هذه الجهة وجدتها كمالا. وان جنتها من هذه الجهة وجدتها نقصا. فهل نثبتها مطلقا؟ الجواب - [00:01:57](#)

قابلاء لان فيها نقصا والله منزه عن النقص. اذا نفيها مطلقا قالوا لا. لان فيها كمالا والله احق بكل كمال. فاذا ماذا نفعل فيها؟ قالوا الصفات التي هي كمال من وجه ونقص من وجه لا تثبت لله - [00:02:17](#)

مطلقة ولا تنفى عن الله مطلقا. وانما ايش؟ تثبت لله حال كمالها وتنفى عن الله حال نقصها ومثال ذلك صفة المكر. فان كنت تقصد به المكر الابتدائي بلا اسباب ولا مقتضى - [00:02:37](#)

هذا ظلم وجور فالمكر الابتدائي ينزه الله عنه. فالله لا يمكر باحد من خلقه ابتداء بدون سبب ليقترض هذا المكر فهذا ظلم والله منزه عن الظلم. واما المكر الجزائي عقوبة ومقابلة فهذا - [00:02:57](#)

كمال هو الذي يوصف الله به لانه دليل على كمال العلم وكمال القدرة على المعاملة بالمثل ولا يحق المكر السيء الا باهله. ولذلك لا تجدها مضافة الى الله في الادلة الا من باب الجزاء والمقابلة كقول الله عز وجل - [00:03:17](#)

ومكروا مكرا ومكرونا مكرا. ويمكرون ويمكر الله. فالمكر الجزائي يوصف الله به والمكر الابتدائي لا يوصف الله به. ومثله تقول في الكيد فالكيد الابتداء بلا سبب ولا مقتضى يوجب هذا نقص لانه ظلم وجور والله منزه عن الظلم. واما الكيد الجزاء - [00:03:37](#)

فانه كمال يوصف الله عز وجل به. ولذلك لا تجدوا في الادلة الا مقيدا بالجزاء والمقابلة كما قال الله عز وجل انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فمهل الكافرين امهلهم رويدا. فالكيد الجزائي - [00:04:07](#)

كمال يوصف الله به والكيد الابتدائي نقص. لا يوصف الله عز وجل به. وكذلك قله في سخرية فالسخرية الابتدائية بلا سبب يوجبها

ويقتضيها هذا نقص ينزه الله عز وجل عنه. واما السخرية - [00:04:27](#)

جزائية من باب العقوبة والمقابلة بالمثل فهذا كمال يوصف الله عز وجل به ولذلك لا تجدها مضافة الى الله في الادلة الا من باب

المقابلة. كقول الله عز وجل الذين يلمزون من المؤمنين بالصدقات - [00:04:47](#)

والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم. ولهم عذاب اليم. ومثله قل في استهزاء فالاستهزاء الابتدائي نقص ينزه الله عز وجل عنه. واما الاستهزاء الجزائي عقوبة ومقابلة فهو كمال يضاف الى الله عز وجل. ولذلك لا تجده في الادلة مضافا الى الله

الا من باب الجزاء والمقابلة - [00:05:07](#)

كما قال الله عز وجل واذا خلوا اي المنافقون الى شياطينهم اي اليهود. قالوا انا معكم انا انما نحن الله يستهزأ بهم ويمدهم في

طغيانهم يعمهون. ومثله انتبه قل في - [00:05:37](#)

مزيان فاذا قيل هل الله ينسى؟ فقل النسيان في لغة العرب له معنيان نسيان معنى الغفلة والذهول عن الشيء. فهذا المعنى لا يجوز

اضافته الى الله. وهو النسيان المنفي في ايتين. في قول الله عز - [00:05:57](#)

عز وجل لا يضل ربي ولا ينسى وفي قوله عز وجل وما كان ربك نسيا. فكل نسيان من بين عن الله فانه النسيان بمعنى الغفلة والذهول عن الشيء. لانه قدح في العلم. فنحن ننسى لان - [00:06:17](#)

علمنا ناقص واحاطتنا بالشيء ناقصا فنساه. لكن هذا لا يصيب الله عز وجل. لانه نقص والله منزه عن النقص واما النوع المعنى الثاني

فهو النسيان بمعنى الترك عن علم وعمد لا عن غفلة وذهول. من باب - [00:06:37](#)

والمقابلة فهذا النسيان كمال. يضاف الى الله ويوصف الله عز وجل به. وهو النسيان الذي اثبتته لنفسه في كتابه في قوله عز وجل

نسوا الله فنسيهم اي تركوا الله عن علم وعمد فتركهم الله عن علم وعمد - [00:06:57](#)

وقال الله عز وجل كذلك اتتك اياتنا فنسيتها اي تركتها عمدا عنادا. وكذلك اليوم تنسى تترك عن علم وعمد منا جزاء ومقابلة. وفي

الحديث فاني انساك اليوم اي اتركك عن علم وعمد - [00:07:17](#)

كما نسيتني اي في الدنيا فتركت الايمان بي وبرسلي واتباع شريعتي عن علم وعمد. من باب الجزاء والمقابلة. ولذلك قولوا الناظم

كذلك النسيان معنيان اولها الذهول ثم الثاني الترك عن علم وعمد يدخل حينئذ في وصفه - [00:07:37](#)

لا الاول اي ليس النسيان بمعنى الغفلة والذهول. انتم فهمتم؟ فلو جاءك رجل وقال ان القرآن فيه ايات متصادمة متضاربة متعارضة

فاننا نجد ان الله يصف نفسه بالنسيان في بعضها وينفي النسيان عن نفسه في بعضها - [00:07:57](#)

الاخر فبماذا تجيب ايها المسلم؟ تقول ان الايات التي فيها اظافة النسيان الى الله انما ما هو النسيان بمعنى الترك مع انه ما جابو لي

الا واحد هو الترك عن علم وعمد جزاء - [00:08:17](#)

واما النسيان المنفي عن الله عز وجل فانما هو النسيان معنى الحمد لله. الغفلة والذهول عن الشيء. فلا تعارض والله الحمد في الادلة

بقينا في قضية الاسف هل يوصف الله بالاسد؟ هل يقال ان الله يأسف؟ الجواب الاسف - [00:08:37](#)

له في لغة العرب معنيان. اسف بمعنى الحزن. ومنه قول الله عز وجل عن يعقوب يا اسفاه على يوسف اي يا حزني الشديد على

يوسف. ومنه قول الله عز وجل عن موسى فلما رجع موسى - [00:09:07](#)

الى قومه غضبانه ايش؟ اسفا اي حزينا على فعلهم. فالاسف بمعنى الحزن نقص. والله منزه عن كل قالوا لان الحزن عبارة عن ضعف

عن ضعف يصيب النفس البشرية بسبب عدم قدرته - [00:09:27](#)

على تحمل الوارد. انتم معي بهذا؟ فلانك فلانه يرد عليك شيء عظيم. وتضعف نفسك عن تحمله فتعبر نفسك عن هذا الضعف بالحزن

بالبكاء. ولذلك كلما كانت النفس اقوى في تحمل الوردات كلما كانت - [00:09:47](#)

ابعد عن الحزن. ولذلك لما كانت نفوس اهل الجنة اقوى النفوس البشرية وفي اكمل حالاتها ها لا يصيبهم الحزن لامرين لقوة نفوسهم

وكمل وتكمل خلقتهم ولان الجنة ليس فيها شيء يثير الاحزان - [00:10:07](#)

ولذلك مصدر الحزن يزيله الله. قالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الاثر او الحزن اي المصدر الحزن. قال لان مصدر الحزن في

القلب. وانما نحن نرى الحزن التي هي اثاره. فاذا - [00:10:27](#)

لم يكن في الجنة اشياء تثير هذا المصدر فلم يبقى في قلب المؤمن؟ فقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن اي انتزع مصدره لان الجنة لا موت يثير الحزن فيها ولا امراض تثير الحزن ولا فقر ولا قهر ولا طغاة ولا - [00:10:47](#)

فجرة ولا اي شيء يثير هذا المصدر فبقاؤه لم يعد فيه حكمة بالنسبة لاهل الجنة انتم معي في هذا ولا لا؟ فاذا الاسف بمعنى الحزن نقص ينزه الله عز وجل عنه. واما الاسف بمعنى - [00:11:07](#)

بالمعنى الثاني وهو الاسف بمعنى الغضب الاسف بمعنى الغضب فهو كمال يوصف الله عز وجل به فعبر عن غضب الله بالغضب او بالاسف كلها تعبير صحيح وهو المقصود بقول الله عز وجل فلما - [00:11:27](#)

اسفونا انتقمنا اي اغضبونا. فالاسف بمعنى الحزن نقص ينزه الله عنه. والاسف معنى الغضب كمال يضاف الى الله عز وجل. بقي امثلة لما فهمد. بقي امثلة في المنظومة لم اشرحها؟ انتهى - [00:11:47](#)

والله اعلم. احسن الله اليكم قال وفقه الله تعالى وصفات افعال الاله جميعها في اصل قدرته فكالذاتية احد. هذي التي كنت اهرب منها. هذه التي كنت اهرب منها لما قلت لكم لعلي لم اذكرها في - [00:12:07](#)

ولكن ابي الله الا ان يخرجها ولعل الخير في اخراجها ان شاء الله وصفات افعال الاله جميعها في اصل قدرته فكالذاتية احدها فعلية واصولها ذاتية كلامه وكغضبتني ما كل متفقين في اسمائي - [00:12:27](#)

القاعدة عندنا تقول الصفات الفعلية انتبهوا الصفات الفعلية ذاتية باعتبار باصل القدرة وفعلية باعتبار الاحاد. اعيدها مرة اخرى.

صفات الله فعلية ذاتية باعتبار اصل قدرته عليها. ولكنها فعلية باعتبار احادها وافرادها - [00:12:49](#)

اعيدها مرة ثالثة. صفات الله الفعلية ذاتية باعتبار اصل القدرة عليها ولكنها فعلية باعتبار احادها وافرادها. واضرب لكم امثلة على صفاتنا نحن ثم نذهب الى الكلام على صفات الله عز وجل - [00:13:19](#)

الان الان هل انا غضبان فعلا اجيبوا الجواب لا لكن هل تستطيع ان اغضب متى ما شئت؟ الجواب نعم. فاذا الغضب باعتبار اصل قدرتي موجود ادفن لكنه لكن باعتبار وقوعه الان غير موجود. فاذا الغضب صفة ذاتية باعتبار اصل قدرتي عليه متى ما شئت. ولكنه

فعلي - [00:13:47](#)

باعتبار وقوعه الان. اذا بدأت اغضب ما يصلح مين اللي يضيق عليك انت؟ ما احد يغضب عليك؟ عطنا واحد كذا فهمتم هذا؟ مثال اخر في صفاتنا نحن. الان اذا سكت دقيقتان فهل انا اخرس - [00:14:15](#)

هل انا اقدر على ان اتكلم متى ما شئت؟ فاذا الكلام باعتبار اصل القدرة ذاتي فيني. لكن اذا بدأت الحروف والكلمات تخرج ومن فمي صار فعليا صرت افعل الكلام الان. فاذا الصفة الفعلية هي ذاتية باعتبار اصل القدرة عليها متى ما شاء الانسان - [00:14:37](#)

لكن اذا صار يزاولها ويفعلها صارت فعلية. اتضح لكم هذا وكما قال الله عز وجل وتلك الامثال نضربها للناس سوى ما يعقلها الا العالم اتركوا صفاتكم وارجعوا الى صفات الله عز وجل. غضب الله اذا وقع فهو فعلي. وان لم يقع فذاتي باعتبار اصل القدرة - [00:14:57](#)

كلام الله عز وجل اذا وقع فعلي وان لم يقع فهو ذاتي باعتبار اصل القدرة عليه نزول الله الى السماء اذا وقع فهو فعلي. لكن ان لم يقع فهو ذاتي باعتبار قدرته على النزول متى ما شاء عز وجل - [00:15:22](#)

وكراهية الله ان وقعت فهي فعلية وان لم تقع فهي ذاتية باعتبار اصل القدرة عليها متى ما شاء والاستواء على العرش اجيبوا اجيبوا هو صفة فعلية هو صفة فعلية فعلي باعتبار وقوعه لكنه ذاتي باعتبار اصل - [00:15:44](#)

القدرة عليه متى ما شاء الله عز وجل. قولوا فيه كما تقولون في الصفات الفعلية تماما تماما القرب من بعض الخلق فاني قريب. هو صفة فعلية باعتبار وقوعه. وان لم يقع - [00:16:13](#)

لا تقل ذاتي وتسكت هو ذاتية باعتبار اصل القدرة. افهمتم؟ اذا صفات الله الفعلية ذاتية باعتبار اصل القدرة وفعلية باعتبار الافراد والاحاد. وضحت القاعدة؟ اكتبها ولا كتبتموها؟ الحمد لله كنت خائفا منها ولكن الله يسرها - [00:16:33](#)

نصيحتي لكم يا طلبة العلم اذا جنتم تشرحون الشيء الذي فيه نوع عسر ومشقة فايكم ان تشرحوه على عسر ومشقته فان المعلومة

يحكم على اخرها ها اول دخوله فان دخلت المعلومة سليمة فستبقى في الذهن حتى وان نسيها نسيانا وقتيا الا انه متى ما غمز ذهنه فيها - [00:16:57](#)

تذكر واما المعلومة التي تدخل مشوشة فهذه سرعان ما يفقدها العقل فقدا كاملا فاوصيكم بكثرة الامثلة فان اعظم ما يقرب المعاني الصعبة او البعيدة عن افهام الناس هي ضرب الامثلة. كما اخذنا من بيت الان - [00:17:24](#)

عشرين ما شاء الله عطنا بعد احسن الله اليكم قال وفقه الله نرجع المنظوم مرة اخرى نعم احسن الله اليكم قال وفقه الله ما كل متفقيين في اسمائها جزما تكون كذلك في الكيفية نقلنا وعقلا بل وحسا يا - [00:17:44](#)

تا لكن عقل البعض عقل حماقة بل ذاك احسن لكن انس عقل حماقة من باب احترامهم يلا احيانا في بعض الابيات يقول اقل بهيمتي احسن الله اليكم بل ذاك ليس بلازم في خلقه والكيف مختلف بخلف اضافتي. انتهت طيب نص القاعدة اولا يقول الاتفاق في الاسماء - [00:18:02](#)

لا يستلزم الاتفاق في الصفات واظنكم سمعتموني ادندن حولها كثيرا. الاتفاق في الاسماء لا يستلزم الاتفاق بالصفات. اي ليس كل شيين اتفقا في اسمه فلا بد ان يتفقا في صفاتهما. فاننا نجد في الدنيا من المخلوقات ما اتفقت في اسمائها واختلفت في صفاتها. فان - [00:18:27](#)

للفيل يدا وللبعوض يدا ومع ذلك ليست يد الفيل كيد البعوض. وكذلك نقول بان الشمس مضيئة والشمعة مضيئة. فاتفقت الشمس والشمعة ان كلا منهما يوصف بالاضاءة. فهل تكون اضاءة الشمعة كاضاء الشمس للاتفاق - [00:18:50](#)

في الاسماء؟ الجواب لا. وهكذا نقول ان للبعوض جناحا وللصقر جناحا. فاتفق الصقر والبعوض ان كلا منهما له جناح فهل ثمة عاقل في الدنيا يقول بانهم متفقان ها في الصفات؟ الجواب لا فاذا - [00:19:10](#)

كان الاتفاق في الاسماء لا يستلزم الاتفاق في الصفات فيما بين المخلوقات بعضها البعض افيكون ذلك لازما في حق الخالق الكامل من كل وجه مع المخلوق العاجز الضعيف من كل وجه؟ الجواب لا نقول الا كما - [00:19:30](#)

قال الله عز وجل سبحانه هذا بهتان عظيم. تبا للمثلة الذين يقولون بان الاتفاق في الاسم يستلزم اتفقا بالصفات. فقالوا لله وجه كوجوهنا للاتفاق بالاسم. وله عين كاعيننا للاتفاق بالاسم. وعلو - [00:19:47](#)

كعلونا للاتفاق في الاسم ويد كايدينا للاتفاق في الاسم وهلم جرا في سائر الصفات. بناء على هذه القاعدة الابليسية عندهم. والتي سقط منها ذلك الحرف الذهبي. الذي هو بين قوسين حرف - [00:20:07](#)

فان القاعدة بدونه تكون شيطانية. وبه تكون رحمانية. فالحق في هذه القاعدة انما هو ان نقول الاتفاق في الاسماء لا يستلزم الاتفاق بالصفات. عقلا ونقلنا وحسا اما الحس فقد ضربت لكم امثلة. لكن عقلا فان العقل قد تقرر فيه ان اختلاف الاضافات - [00:20:27](#)

يستلزم اختلاف الصفات. لا يمكن ان تتفق الكيفيات اذا كانت الاضافات مختلفة. هذا عقله. ولذلك اقول وجه وليد ووجه محمد. اختلفت الاضافات فاذا لا بد ان تختلف الصفات. فاذا قيل وجه الله اظفناه الى الله - [00:20:57](#)

واذا قيل وجه المخلوق اظفناه الى المخلوق هل الاضافات متفقة ولا مختلفة؟ مختلفة اذا لا بد ان تختلف الصفات يد الله اظفناها الى الله. يد المخلوق اظفناها الى المخلوق. كما قال الله عز وجل يد الله فوق ايديهم - [00:21:17](#)

فهل مع اختلاف الاضافات تتفق صفات اليدين؟ الجواب لا. سبحانه هذا بهتان عظيم. ولكن الممثل قوم لا حس يهديهم ولا نقل ينير لهم الطريق ولا عقل يبصرهم بالحق. طمس الله عز وجل على قلوبهم وعلى بصائرهم وعلى اعينهم. الادلة - [00:21:37](#)

في الكون على ابطال اصلهم كثيرة ظاهرة تراها البهيمة بل ويراه المجنون. ولكن الله اعى بصائر قلوبهم وبصائر رؤوسهم فلا يرون الا ما قرره كبرائهم وسفهاؤهم فمتى ما اختلفت الاضافات اختلفت الصفات. هذا شي بديهي واضح. استواء الله استواء المخلوق.

ليس الاستوائين متفق. ليس الاستواء - [00:21:57](#)

ليس الاستواء ان متفقين. لم؟ لم؟ لان اختلاف الاضافات. وهكذا في سائر الصفات. واما نقلنا فلاننا نجد ان الله نفسه باسماء يسمي بها عباده ويصفها انتبه ويصف عباده بصفات يصف بها نفسه وليس المسمى كالمسمى ولا الموصوف كالموصوف. فقال الله عز وجل يد

فوق ايديهم وليست اليد المضافة الى الله كاليه المضافة الى المخلوق. لان الله ليس كمثل شيه. ووصف العباد بان لهم قوة ووصف نفسه بان له القوة وليست القوة كالقوة. ووصف نفسه بالحليم العليم ووصف عباده بعض عباده بالحليم العليم. وليس الحليم كالحليم ولا العليم - 00:22:49

كالعديم فاذا ان دل النقل والعقل والحس والواقع على ان على انه ليس كل شيئين اتفقا باسمهما فلا بد ان يتفقا في صفاتهم. فاذا اقلت هذه عن عن ذهنك فوالله العظيم انك قد حصلت خيرا عظيما - 00:23:09

لان اقذر قذارة وانجس نجاسة. يزرعها الشيطان في عقلك هي قذارة التمثيل. فمتى ما فمتى ما قدر الشيطان على هذه على هذه النبتة الخبيثة في عقلك فان الشرك سيأتي. والبدعة ستأتي. والتعطيل سيأتي. والتمثيل سيأتي. والتحريف سيأتي - 00:23:29

كل بلية عقدية انتبه انما مألها الى تلك القذارة وهي قذارة التنفيذ. فلما مثل الممثلة لوجود القذارة بما عطل ممثلة بوجود القذارة اذ كل معطل فهو ممثل. وكل ممثل فهو معطل. فمتى ما حفظت عقلك - 00:23:49

ميت روحك من زرع هذه النبتة الخبيثة وهي قذارة التمثيل فانك سوف تسد على الشيطان ابوابا من فساد الاعتقاد كثيرة والله اعلم احسن الله اليكم قال وفقه الله تعالى وتوافق الصفتين ان هي اطلقت في الاسم منقطع بعيد اضافة. نعم. القول في اوصافه - 00:24:09

انتبه هذه قاعدة اخرى تؤيد الاولى. انتبهوا لي ضعوا الاقلام لا اريد احدا يكتب. حتى تفهموا اولاً لانها قاعدة لن اقول لفظها لكم الا بعد ان تفهموا مثالها. انتبهوا ايها الاخوة - 00:24:29

لو كتبت امامكم في السبورة يد الله ويد المخلوق. عرفتم اي اليمين تضاف الى الله؟ واي اليمين تضاف الى المخلوق؟ اليس كذلك لكن لو انني حذفت الاظافتين فصارت يد يد - 00:24:46

فالصفة غير مضافة يسميها اهل السنة بالاسم المطلق هذا الاسم المطلق لا وجود له في الاعيان. اتحدك تجد ليذا مطلقة هل رأيتم يدا يوما من الايام تمشي في الشارع ضائقا صدرها؟ قد لبست عباءتها وتحجبت الحجاب الشرعي وسألها الاستاذ الدكتور هارون - 00:25:04

وقال اين تذهبين ايتها البنت الطيبة؟ ايتها اليد الطيبة الغالية على قلبي؟ فقالت انا مللت من البيت واريد ان اذهب اه جاء قليلا هل ترون يدا مطلقة؟ الجواب لا. هل ترون عينا مطلقة؟ الجواب لا. فاذا الاسم المطلق لا وجود له عند التحصيل - 00:25:28

وانما يرجع الى وجود في الازهان يمتنع تحققه في الاعيان. كما قاله ابن تيمية رحمه الله في التدميرية هذا واضح ولا لا؟ الاسم المطلق هذا بينهما اي بين اليد الاولى واليد الثانية مع الاطلاق بينهما نوع - 00:25:48

اتفاق هذه يد وهذه يد متى ينتهي هذا الاتفاق بعد الاضافة والتخصيص. اذا الاتفاق في الاسم المطلق لا يستلزم الاتفاق بعد الاضافة هذه قاعدتنا اكتبوا نصها الاتفاق في الاسم المطلق لا يستلزم الاتفاق بعد الاضافة والتقييم - 00:26:08

والتخصيص او تقول بعد الاضافة وينتهي الكلام. ان اردت التفصيل الزائد فقل بعد الاضافة والتقييم تخصيص هذه قاعدة من ايها الاخوان؟ اهل السنة. احذفوا كلمة لا او حرف فتكون قاعدة الممثلة. نفس القاعدة السابقة. فمن يقول لي القاعدة عند الممثلة - 00:26:34

الاتفاق. الاتفاق في الاسم المطلق الكلي. يستلزم الاتفاق بعد الاضافة والتقييم والتخصيص واما عند اهل السنة فانهم يزيديون فيها حرف اللام فاذا يد الخالق ويد المخلوق بينهما اتفاق في الاسم المطلق ولكن ينتهي هذا الاتفاق بعد الاضافة الى الله والى المخلوق - 00:27:04

وجه الخالق ووجه المخلوق بينهما نوع اتفاق في الاسم المطلق. ولكن ينتهي هذا بعد الاضافة والتقييم والتخصيص انتم معي ولا لا؟ استواء الله واستواء المخلوق بينهما اتفاق في الاسم المطلق. ولكن ينتهي بعد الاضافة والتقييم والتخصيص - 00:27:32

عدو الله وعلو المخلوق بينهما اتفاق في الائم المطلق. عرفتم مع معنى المطلق؟ يعني الصفة غير مضافة. ولكن ينتهي في هذا الاتفاق

بعد الاضافة والتقييد والتخصيص. بصر الخالق وسمعه مع بصر المخلوق - [00:27:52](#)

وسمعه بينهما اتفاق بالاسم المطلق ولكن ينتهي هذا الاتفاق بعد الاضافة والتقييد والتخصيص. او تريدين امثلة اكثر واضحة؟ والحمد لله اذا هنا اصلان يردان على اهل التمثيل. اسمعوها الاصل الاول الذي يكسر مذهبهم ان تقول لهم الاتفاق في الاسماء لا يستلزم -

[00:28:12](#)

الاتفاق في الصفات. والاصل الثاني الذي يكمل كسره الاتفاق في الاسم الكلي لا يستلزم الاتفاق بعد الاضافة والتقييد تخصيص او

تريدون الاصل الثالث ايضا؟ لا يقاس الغائب على الشاهد في باب الغيبات - [00:28:36](#)

لا يقاس الشاهد على الغائب في باب الغيب هذه ثلاثيات الرد على اهل التمثيل فمتى ما ضبطتها فانك ستكسر مذهب اهل التمثيل

الذين يمثلون صفات الله بصفات خلقه. ان مذهبهم قائم على هذه الاصول الثلاث - [00:28:56](#)

الباطلة والتي تردها تلك الاصول السنية السلفية الصحيحة. واعبدها مختصرة فاقول الاصل الاول الاتفاق في الاسماء لا يستلزم

الاتفاق بالصفات. الاصل الثاني الاتفاق في الاسم الكلي العام لا يستلزم الاتفاق بعد الاضافة والتقييد والتخصيص - [00:29:15](#)

الاصل الثالث لا يقاس الغائب الذي هو الله هنا. على الشاهد الذي هو المخلوق في باب الغيبات. فمثلا جناح ملك لا يقاس على جناح

الصقر. فلا يقاس شيء من العالم الغيبي على اشياء مشاهدة. عذاب القبر لا يقاس على عذاب الدنيا. نعيم القبر لا - [00:29:35](#)

قاسوا على نعيم الدنيا سلاسل الآخرة لا تقاس على سلاسل الدنيا. انتم معي في هذا وجه الله لا يقاس على وجه المخلوق فلا يقاس

الغائب على الشاهد في باب الغيبات فاذا ضبطت هذه الاصول والكليات الثلاثة فانت والله على خير عظيم وفق الله هذه الوجوه لكل

خير. اظن انتهى الوقت - [00:29:55](#)