

شرح نزهة النظر (52) - إبراهيم رفيق - المستوى الثاني

إبراهيم رفيق الطويل

رب صل على النبي واله ما فض نبع من جداول او جرى علىك الله في عليائه ما صح داع للاذان وكبر. بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي علم - 00:00:00

القدم علم الانسان ما لم يعلم احمد سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين. واصلني واسلم على المبعوث رحمة للعالمين. هم حجة
نبينا وحبيبنا وقرة عيئنا محمد وعلى الله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً مباركاً الى يوم الدين. حياكم الله احبتني الى مجلس جديد
نعقده في - 00:00:20

شرح كتاب نزهة النظر على نخبة الفكر. للإمام الكبير الإمام ابن حجر العسقلاني رحمة الله تعالى عليه. وكنا في المحاضرة السابقة
احبتي حدثنا عن السبب الثامن والتاسع من اسباب الطعن. السبب الثامن كان الجهالة - 00:00:40

فهذا يسبب جهالة في شخصه والسهالة في عدالته. السبب الثاني من اسباب الجهالة ان يكون الراوي مقللا في عطاء العلمي كما قلنا فاذا كان مقللا في عطائه العلمي قل الاخذون عنه. وبالتالي - 00:01:12

لو عرفنا عينه وسمى يكون حاله من حيث العدالة او الجرح مبهم لدينا غير واضح. بسبب ان الاخذين عنه قلة. بالتالي علماء النقد وعلماء الحديث ما عرفوا هذا الرجل في حله وترحاله وطلبه فصعب الحكم عليه من حيث العدالة والضبط. وهذا انتج لنا ثلاثة انواع مجهول العين وهو من روى عنه - 00:01:28

واحد فقط ومجهول الحال وهو من روى عنه اثنين فصاعداً ولكن لم يوثق ولم يجرح جرحاً مفسراً والمستور وهذا زدناه وإن كان ابن قد جعل مجهول الحال المستور. ونحن فرقنا بين مجهول الحال وبين المستور. فقلنا المجهول عفواً فقلنا مجهول الحال من جهل ظاهره وباطنه - 00:01:51

واما المستور فهو من عرف ظاهره بالعدالة ولكن جفل باطنه وعرفنا ان المراد بالباطل ليس القلب وانما المراد بالباطن حالة الخاصة في سفره مع اصدقائه الطبقة المقربة منه فحاله الخاصة بالنسبة اليها مجهولة وهذا هو المستور - 00:02:11

ثم بعد ذلك انتقلنا للسبب الثالث وان كان بالحجر كما قلت لكم دمج السبب الثاني والثالث يجعلهما سببا واحدا لكن نحن فرطنا لتكوين الامور اوضح للطالب. السبب الثالث كان هو اه - 00:02:29

تسمية الراوي في السند وابهام بان يقول تلميذه حدثني فلان او حدثني شيخ وهذا ما يسمى بالمبهم وهذا ما يسمى بالمبهم. وقلنا الصحيح ان المبهم لا يقبل عند علماء الحديث حتى يعرف من هو. حتى ولو ابهم بلفظ التعديل حتى - 00:02:43
ولو ابهم بلفظ التعديل فلو كان مثلا الشخص اه الراوي الذي ابهم شيخه من الثقل مثل مالك او احمد او ما شابه ذلك. وقال ما لک مثلا حدثني الثقة فهذا ابهام بلفظ التعديل يسمى ابهام بلفظ التعديل حدثني الثقة او حدثني من لا اجد في كلامه خطأ او حدثني من لا اشك في حديثه - 00:03:03

على ذلك. فهذا الابهام بلفظ التعديل كما قلنا هو كغيره. فسواء قال حدثني ثقة او حدثني رجل عند جمهور المحدثين ما في فرق لا

أنا هنا لتكملنا عن العنوان كذا حاله فالفتراء هنا العام ١٩٣٥م المحدث بالقامون العنبر الفقيه من المالكية والحنفية

والحنفية يقبلون المرسل بشرط كما قلنا ان يكون الذي ارسل ثقة ولا يرسل الا عن الثقات. اما اذا كان يرسل عن من هب ودب لا. اما اذا كان الذي ارسل ثقة مثل مالك احمد - [00:03:42](#)

يا الائمة الكبار وكانوا لا يرسلون الا عن الثقات في مثل هذا النوع من المرسل يقبل عند جمهور الفقهاء. والشافعي يعرفنا ضابطا. الان في الحقيقة كلام الفقهاء ايضا ينطبق على هذه الحالة. لانه ما في فرق في التعليم. ما في فرق - [00:04:02](#)

فاما كان الذي ابهب شيخه بلفظ التعديل من الائمة الثقات مثل مالك او احمد او ما شابه. واذهب شيخه بلفظ التعديل. فقال ادتنى الثقة او ما شابه ذلك فعلى قواعدهم ينبغي ان يكون هذا مقبولا. لان المشكلة في المرسل هي نفس المشكلة التي تتكون هي في المولهم بلفظ التعليم - [00:04:20](#)

الذى نخافه في المرسلين هو نفس الذى نخافه في الابهام بلفظ التعديل. فكما ان الفقهاء تجاوزوا هذا المخوف وقبل المرسل اذا كان من الثقات فكذلك على قواعدهم يقبل المبهم بلفظ التعديل حينما يصدر من الثقات. ثم بعد ذلك انتقلنا للقضية او السبب التاسع من اسباب - [00:04:40](#)

الظاهر وهو الطائف بالبدعة. وهذا ايضا مما يطعن فيه في العدالة. وعرفنا ان البدعة تقسم الى بدعة مكفرة والى بدعة مفسقة. وخلاصة الكلام احبتي ان بعض يقول يا شيخ الاقوال في البدع المكفرة في قبول رايتها او عدم قبولها فيها تذبذب يعني غير واضحة لدينا. وكذلك البدعة المفسقة. يعني - [00:05:00](#)

هناك شيء من التضارب احدهم يقول يقبل مطلقا. واحد يقول لا يقبل مطلقا. واحد يقول يقبل اذا لم يكن داعية. البعض يقول يقبل اذا كان متأولا. فنجد الاقوال متداخلة وهناك اقوال كثيرة. في الحقيقة آآ استطيع ان الشخص لكم قضية آآ رواية للمبتدئ سواء كانت بدعته مكفرة - [00:05:20](#)

او بدعة مفسقة في قاعدة عامة. لاننا عندما ننظر في تصرفات العلماء واصحاب المصنفات الحديثية نجد اه كل صاحب مصنف له نظرية خاصة وله تعامله الخاص مع اصحاب البدع. ولكن كقائدة عامة - [00:05:40](#) بها وفهم بها الامر جملة نقول اذا كان المبتدأ سواء كانت بدعة مكفرة او بدعة مفسقة اذا كان المبتدأ من لا يستحل الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم وعرف صدقه وتقواه - [00:06:00](#)

في هذا الباب اذا كان المبتدأ بغض النظر بلا مكفر او مفسقة. اذا كان لا يستحل الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. وعرف انه صادق فيما يحدث به ولم يحدث - [00:06:15](#)

الكذب وروى حديثا لا علاقة له بدعنته فهو وجود هذين الشرطين يقبل حديثه بل وجود هذين الشرطين يقبل حديثه. نهتم بتحقيق هذين الشرطين ان يكون المبتدأ بغض النظر عن طبيعة بدعنته ان يكون - [00:06:27](#) انتبهوا من لا يستحل الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم وعرف انه صادق. في كلامه. ثانيا الحديث الذي رواه لا علاقة له بدعنته يقبل حديثه. نعم يقبل حديثه. الان اذا وصل بدعنته - [00:06:46](#)

الى حد انكار ما هو معلوم من الدين بالضرورة كما قال ابن حجر اذا وصل الى انكار ما هو معلوم من الدين بالضرورة فهذا كافر انتهى الامر تمام فهذا كافر وفي حديث الاحاد لا تقبل رواية الكافر - [00:07:03](#)

فدعوكم منه. اذا وصل الى مرتبة انكار ما هو معلوم من الدين بالضرورة. كما ذكر لكم ابن حجر فهذا كافر والكافر لا تقبل روایته في احاديث الاحاد. فهذا خلاصي او هذه الخلاصة يمكن ان نلملم بها - [00:07:20](#)

شتات الباب. اليوم اذهب الى السبب الاخير من اسباب الطعن في الرواية وهو الطعن بسبب سوء الحفظ. يقول ابن حجر رحمة الله عليه ثم سوء الحفظ وهو السبب العاشر من اسباب الطاعة. والمراد به - [00:07:38](#)

من لم يرجح جانب اصابته على جانب خطأه. وقد اشرنا الى هذا التهليف لما تكلمنا سابقا عن سوء لاما عدد ابن حجر اسباب الطعن في الرواية ختم بالطعن بسبب سوء الحفظ ذكر تعريفا وكان هناك اشكال في النسخ في طبيعة - [00:07:53](#)

هذا التعريف فجعلنا الحكم بيننا ما ذكره لاحقا وهو هذا الموطن. في تعريف سوء الحفظ. فاذا سيء الحفظ عند ابن رحمة الله عليه من

هو هو باختصار من كانت او من كان غلطه مساواها لاصابته او اكثر منه - 00:08:13

من كان خطأه مساواها للاصابة يعني يخطأ خمسين بالمية تقريبا ويصيب خمسين بالمية او كان غلطه اكثر من اصابته ستين بالمية
بس ثم انتقلنا للقضية ايش الفرق بين سيء الحفظ وفاخش الغلط؟ لانه فاحش الغلط عده ابن حجر السبب الثالث من اسباب -

00:08:35

في الرواية بينما سيء الحفظ عده ابن حجر السبب العاشر. لاحظوا المسافة بينهما. فقلنا في الحقيقة احبتني هناك اه يعني خلاف بين اصحاب الحواشي في تحديد الفرق الدقيق بين فاحش الغلط وسوء الحفظ - 00:08:59

حتى هنا يعني انا نقلت عبارة اللبناني اه اللقاني يقول عبارة جميلة يعني هو اللقاني شعر بشيء من الارتكاك في فهم الفرق الدقيق عند ابن حجر بين سيء الحفظ السبب العاشر وبين فاحش الغلط اللي هو السبب الثالث. ما عنده معيار واضح. فايش - 00:09:16

يقول وبالجملة هذه التفرقة ما وقفت عليها لغير المصنف تمام يقول اللقاني هذه التفرقة التفرقة بين فاحش الغلط اللي هو السبب الثالث وسوء الحفظ هذه التفرقة ما وقفت عليها لغير المصنف فما - 00:09:36

وتجدها فليضم لها بيانا ابتعاء لوجه الله تعالى. هكذا يقول من وجدها يعني من عرف اشي عرف ما هي التفرقة بينهما فليضم الى هذه الحاشية وابتغي وجه الله سبحانه وتعالى. فكانه يريد ان يقول انا في الحقيقة غير مطمئن للفرق الذي ذكرته - 00:09:55

يعني الامور غير واضحة الى شيء يطمئن اليه ان هذا فاحش الغلط حده كذا وان سيء الحفظ حده كذا عند ابن حجر. فيقول اي شخص عرف التفرقة بينهما بما تطمئن اليه النفس فجزاه الله خيرا فليضم الى هذه الحاشية. اما انا ما وجدت شيء تطمئن اليه النفس. لذلك ستبقي اذا هذه القضية - 00:10:15

جدلية يعني نحن كما قلت لكم على اقرب ما وجدته ولا اجزم بذلك ان سيء الحفظ من غالب خطأه على اصابته او خطأه مع اصابته ولكن لم يصل خطؤه الى درجة عالية جدا. ومثلت لكم بالنساء فقلت مثلا من كان خطأه كثير جدا - 00:10:38

ولا تسعين بالمئة خمسة وثمانين بالمئة هذا فاحش غلط. لكن من كان خطأه ستين سبعين بالمئة او خمسين بالمئة يخطئ خمسين بالمئة يصيب. هذا سيء الحفظ بناء على انه فاحش الغلط اعتبره ابن حجر اعلى من سيء الحفظ. ممكن شخص يأتي بذرة اخرى ممكن بما انها مسألة اصطلاحية. ولا يوجد هناك فرق واضح - 00:10:58

والنقابي يقول لم اجد اصلا هذه التفرقة عند غير المصنف. طبعا ما مقدار دقة كلام اللقاني انه لم يجدها الله اعلم. وانا في الحقيقة قريب منه يعني لم اجد من - 00:11:20

نص على فرق واضح بينهما اه في غير ابن حجر او عند غير ابن حجر رحمة الله عليه. فلذلك نحن سنذكر ما ذكره ابن حجر في السبب العاشر يجب لكن تبقى قضية التفرقة بين فاحش الغرض وبين سيء الحفظ قضية جدلية تحتاج الى نظر. الان ايش يقول ابن حجر في سيء الحفظ؟ قال ثم سئل - 00:11:30

وهو السبب العاشر من اسباب الطعن. والمراد به اعطاك تعريف من لم يرجح جانب اصابته على جانب خطأه يعني من لم يرجع جانب مصابته على جانب خطأه هو نفس كلامنا من كان خطأه مساواها لاصابته او اكثر من ذلك. هذا الكلام يساوي هذا الكلام. طب ايش - 00:11:50

شيخ اذا هاي ذكر ابن حجر الفرق بين سينين حفظ وفاخش الغلط لا في الحقيقة ما زال هذا الكلام فيه اجمالا. ما زال هذا الكلام فيه اجمالا لا يعطي فرق واضح بين فاحش الغلط وسوء الحفظ. لانه مضمون هذا الكلام انه سيء الحفظ يدخل فيه من كان خطأه اكثر من اصابته - 00:12:10

وفاحش الغلط ايضا خطأه اكثر من اصابته فما هو الفرق الدقيق بينهما؟ انا اعطيتكم طريقة انه فاحش الغلط خطأه كثير جدا يصل الى تسعين بالمئة. وسوء الحفظ خطأه كثير لكن لا يرتفع الى - 00:12:30

تسعين بالمية وهذا بالنهائية اجتهاد نسأل الله ان يكون فيه صوابا. الان ابن حجر ماذا يقول؟ قال وهو على قسمين. اذا ابن حجر سيقسم سينه للحفظ الى نوعين. النوع الاول قال ان كان - 00:12:44

لازما للراوي في جميع حالاته. اشهد ان كان لازما للراوي. ايوة احسنت. ان كان سوء الحفظ مناسبا للراوي في جميع حالاته وليس شيء طائف لانه اذا كان شيء طارى لا يسمى سيء حفظ يسمى ايش ؟ فاحش - 00:12:59

وهم احسنت يسمى وهم. اذا كان الراوي ثقة من العلماء لكنه اخطأ خطأ طارئا هذا يسمى ايش ؟ وهم. تمام لكن هناك اه قضية اخرى وهو سوء الحفظ الطارئ سوء الحفظ الطارئ سيأتي معنا في مثل يسور الحفظ الطارئ على الراوي. بمعنى اه انه لما كبر اصبح سيء الحفظ. وان كان قبل دار متقن - 00:13:15

هذا طرق اخر. اما اذا كان الراوي ثقة وكان هناك يعني خطأ وقع فيه سهوا فقط. فهذا يسمى وهم ولا يسمى سوء حفاظ فعلينا ان نفرق بين الطلوع وما بين اه الخطأ النادر الذي يقع على وجه السهو ولا يكرر مرة اخرى. فاذا سيء - 00:13:39 قسمه الى قسمين. قال ان كان سوء الحفظ لازما للراوي في جميع حالاته فهو ايش فهو الشاد على رأي بعض اهل الحديث اه هنا تعريف اخر للشام تعريف اخر للشاب اعتمد بعض المحدثين وليس هو المصطلح المشهور له او ليس هو التعريف المشهور - 00:13:59

التعريف المشهور للجهاد سبق معنا. ما رواه الثقة مخالف لمن هو اوئي. لكن بعض المحدثين يستخدمون الشاب بمفهوم اخر فابن حجر تطرق هنا الى هذا المفهوم الاخر. بعض المحدثين يسمى الشاذ ما حديد الرجل السيء الحفظ - 00:14:24

اذا كان سوء الحفظ ملازما له فيقول هؤلاء الحديث الشاذ هو الحديث الذي في اسناده راوي سيء الحفظ الحديث الشاهد على رأي هذه الطائفة ليس هو الحديث الذي رواه الثقة بخلاف لا مفهوم اخر تماما. الحديث الشاد على رأي هؤلاء هو - 00:14:44 الحديث الذي في اسناده راو سيء الحفظ وكان سوء الحفظ ملازما له في جميع حالاته طيب اذا من كان سوء الحفظ ملازما له في جميع حالاته وهذا ينتج لنا نوع من انواع الاحاديث يسمى الحديث الشاذ وهذه التسمية - 00:15:06

ليس غير متفق عليها بل هي رأي طائفة محدودة من المحدثين والاكثر على ان الشاب ما سبق تعريفه. ما رواه الثقة مخالف لمن هو تمام ؟ طيب. النوع الاخر من سوء الحفظ ايش قال ؟ قال او كان سوء الحفظ طارئا على الراوي. المراد روي - 00:15:26 على الراوي ما سيفسره بعد ذلك ليس المراد طارئا على الراوي فقط يعني في لحظة او في حديث معين او ما شابه ذلك. لا. طرأ على الراوي بعد ان كان متقدنا لكن بعد ان طرأ عليه ثبت - 00:15:46

فهمتوا؟ يعني هو كان متقدنا حافظا ما عنده مشكلة في حفظه لكن طرأ عليه مشكلة من المشاكل اصبح بسببها سيء الحفظ ولزمه هذه الحالة. فايشه الاسباب برأيكم التي تسبب انتقال الراوي من كونه حافظا الى كونه سيء الحفظ - 00:16:02 الان ذكر لكم مجموعة من الاسباب قد تؤدي الى هذا الامر. قال اما لكبره. الان وهذا طبيعة في الانسان او في اكتر البشر. ان الانسان في سن الشباب لحتى الخمسين يكون حفظه متقن. اذا ربنا عز وجل اعطاه ذاكرة جيدة يكون حفظه متقن. الان بعد الخمسين - 00:16:22

يبدا ينسى وتبدأ المعلومات تضيع وتزيد من ذهنه فيصبح اذا طبعا هذه ليست قاعدة عامة في كل الناس في كثير من الناس. ها ليست قاعدة عامة في الجميع. هناك اناس رأيناهم الله عز وجل حفظ لهم ذاكرتهم في الثمانين من العمر. سبحان الله! لكن العادة فيبني ادم ان الانسان كلما كبر في - 00:16:43

ضعف حفظه. وبذات المعلومات تتفلت. بعض الرواية قد يكون ابتداء حافظا متقدنا ضابطا. لكن بسبب كبر السن اصبح سيء الحفظ. فهذا يسمونه سوء حفظ طارئ. لكنه طرأ ولزم حتى نفرق بين بين الخطأ العارض في احد الاحاديث هذا وهم ما يسمى اصلا سوء حفظ. وبين الطروع الذي يصبح ملازما - 00:17:03

شخص كان متقدنا ثم طرأ عليه امر معين اصبح بسبب ذلك سيء الحفظ. قال اذا اما لكبره ويمثلون بسعيد بن ابي عروبة. سعيد بن ابي عروبة هذا من رجالات البخاري - 00:17:28

هذا من رجالات البخاري لكن لما كبر سنه ضعوا في حفظه. فنحن انما نأخذ من حديثه ما كان قبل ضع في اه ضعف حفظه وسوءه انما يأخذ البخاري وغيره من الائمة من احاديث سعيد ما علموا انه كان في سن شبابه قبل ان يكبر في السن ويضعف في الاداء

عطاء ابن السائل من ذكر العلماء انه بسبب كبره ضعف حفظه. طيب السبب الثاني قال اورثها ببصره من العلماء الذين ضعف حفظهم بسبب ذهاب اه بصرهم عبد الرزاق السرعاني الامام الكبير صاحب المصنف. وهو ايضا من رجالات البخاري - 00:18:02

عبد الرزاق الصناعي ذكر احمد انه عندما كبر آآ او انه عفوا ذهب بصره وبسبب ذهاب بصره ضعف حفظه. بسبب ايه ذهاب بصره ضعف حفظه لانه ربما حينما كان مبصرا كان يتعهد الاحاديث بالمراجعة - 00:18:22

فعندما عمي ما عاد عنده من يقرأ عليه الاحاديث او ما عاد يستطيع امساك المصحف ليقرأ في الاحاديث ويراجعها. فسبب هذا اريد ان الرويضة ضعف في حفظه. طيب قال او لاحتراق كتبه - 00:18:39

بعض العلماء بسبب احتراق كتبakan يؤدي من كتبه ليس من حفظه. بعض العلماء كما قلنا انت مضابط سطر. ما هو الضبط مش نوعين قلنا. هناك ضبط صدر وهناك ضبط سطر. بعض العلماء - 00:18:53

ضابط سطر من كتبه يؤدب. ضاعت الكتب؟ الان بده يؤدي من حفظه. اه وانت في الحقيقة لست حافظا. انت ضبطك معروف عندنا ضبط سطر مش ضبط سطر. فهذا يسبب ايضا اختلاطا في روایته. ويوصى بأنه سيء الحفظ - 00:19:03

قال اه او عدمها لاحتراق كتبه او عدمها. المهم ذهبت الكتب من بين يديه. اه قال بان كان يعتمدتها قال اذا كتبه او عدمها بان كان يعتمدتها. فرجع الى حفظه حينما احترقت كتبه وعدمت فساد اداؤه الحديسي - 00:19:21

فهذا كل هذه الاسباب يعني من كان سوء الحفظ طارئا عليه ونذر يسمى عند علماء الحديث المختلط يسمى عندهم الايش؟ المختلط. المختلط اذا هو رجل كان ضابطا سواء كان ضبط صدر او ضبط سطر. ثم لعارض من - 00:19:41

التي طرأة عليه اما لكبره او ذهاب بصره او فقده لكتبه اصبح سيء الاداء اصبح سينا في ادائه الحديسي. فهذا يسمى عندهم حينئذ ايش؟ المختلط. ليش مختلط؟ لأن له حالة كان فيها - 00:20:01

وله حالة اصبح فيها سيء. فاختلط فهمتم؟ كان هناك حالة كان فيها الجيد الاداء متقن. ثم طرأة عليه حالة اخرى اصبح فيها سيء الاداء. فاختلط. طيب. الان المختلط كيف نتعامل مع احاديثه - 00:20:19

كيف يتعامل العلماء النقاد مع احاديث سيتكلم ابن حجر الان. قال والحكم فيه انه بتفصيل ان ما حدث به قبل الاختلاط اذا تميز قبل انه هذا الشخص الذي علم بانه اختلط - 00:20:37

مثل عبد الرزاق الصناعي مثل زهيد بن ابي عروبة مثل عطاء بن السائب وغيرهم من النائمة الكبار. ما عرفنا انه حدث به قبل اختلاطه وميزنا انه هذا مما حدث به في سن الشباب قبل ان يفترض - 00:20:54

ما عرفنا انه حدث به قبل اختلاطه يقبل. ما في مشكلة هو كان قبل الاختلاط ثقة. سعيد بن ابي عروبة من رجالات البخاري. عبد الرزاق من رجالات البخاري كانوا متقيين ائمة لكن المشكلة فيما عرض لهم بعد ذلك. طيب قال وان لم يتميز - 00:21:09

اه يعني اذا في عنا حديث رواه هؤلاء ولم يتميز لنا حاله. هل هذا الحديث مما رواه بعد اختلاطه او قبل اختلاطه فيقول لك ابن حجر نتوقف حتى يعرف حال هذا الحديث. قال وان لم يتميز توقف فيه - 00:21:26

قال وكذا من اشتبه الامر فيه الان هذه العبارة طبعا في نقاش يعني بين المحشين انه لماذا ادخلها ابن حجر هنا؟ الان ايش انت تفهم من قوله؟ وكذا من اشتبه الامر فيه - 00:21:45

ماذا تفهمون من قول ابن حجر؟ وكلام من اشتبه الامر فيه. الان من اسم موصول للعاقل فإذا ما نفهمه من هذه العبارة وكذا من اشتبه الامر فيه ان الانسان او الراوي نقول ان الراوي الذي اختلف كلام النقاد فيه هل اختلط او لم يختلط - 00:22:00

يتدرج لنا فيه معرفة ايضا يتوقف في حديثه الراوي الذي اختلف النقاد فيه. البعض قال انه اختلط والبعض قال انه لم يختلط ولا يوجد مرجح ولا يوجد مرجح يؤكد لنا مختلط ولا لم يختلط. فهذا النوع من الرواية - 00:22:26

ايضا نتوقف في حديثهم حتى نتأكد من حالهم صيانة لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا اقرب ما يمكن ان تفهم به عبارة ابن حجر هنا وكذا من اشتبه الامر فيه يعني حكم عليه البعض بأنه قد اختلط والبعض حكم عليه بأنه لم يختلط - 00:22:50

وفي بعض الرواية فيهم خلاف. فمثلاً ربيع الرأي البعض قال انه اختلط ولكن الأكثر من المحققين على ان هنا لم يختلط اذا بعض الرواية في هناك تجادب نظر بين الروم والنقاد فيه. هل هو ممن اختلط او لم يختلط؟ مثل ربيع الرأي ولكن الراجح والله اعلم انه -

00:23:09

فهذا فاذا لم يرجع اذا لم يتوجه لنا فيه شيء قال فيه البعض انه اختلط والبعض قال فيه انه لم يختلط ولم يظهر لنا شيء. احتياطاً ل الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم. ايضاً نتوقف في احاديثه -

00:23:28

طبعاً الا اذا عرفنا ان طبعاً مثلاً اذا قال آآ الذي قالوا عنه انه اختلط قالوا اختلط بعد الخمسين تمام يعني انا بدبي اعطيكم صورة. والذين قالوا لم يختلط قالوا لم يختلط ابداً. حتى بعد الخمسين. فاذا فالاشكالية والاشتباه اين؟ الاشكالية -

00:23:44

فيما شكرنا فيه هل رواه بعد الخمسين او قبل الخمسين؟ اما ما جزمنا بانه رواه قبل الخمسين فهذا بين الجميع متفق على انه يؤخذ به. تمام لانه الان وبين الاشتباه؟ الاشتباه فيما رواه بعد الخمسين او لم نعلم هل هو مما رواه بعد الخمسين او قبل الخمسين -

00:24:04

في هذه لان هذا الرجل فيه تجاذب بين النقاد. البعض قال اختلط بعد الخمسين. والبعض قال لن يختلط. فالمشكلة اذا في احاديث في اي نوع منها فيما جزمنا انه بعض -

00:24:27

خمسين او شكرنا ما عرفنا انه بعد الخمسين ولا قبل الخمسين. اما ما تأكدنا انه اه رواه قبل ذلك. فهذا يقبل باتفاق جميع الطواف لانه لا يوجد اشكالية فيما رواه قبل ذلك. ولم يقل احد انه اختلط قبل ذلك. وضحت الفكرة؟ طيب. اه -

00:24:41

لكن انظروا ايش قال بعد ذلك. قال وانما يعرف ذلك باعتبار الاخذين عنه الان احنا لماذا نقتلكم في قوله وكذا من اشتبه الامر فيه انه الاصل انه هاي هذا هذه الجملة تؤخر بعد الجملة التي تليها -

00:25:01

هذا الاصل. والاصل ان يكون السياق هكذا. انظروا. اه. قال والحكم فيه ان ما حدد به قبل الاختلط اذا تميز انه كان قبل الاختلط قبل وما لم يتميز ما عرفنا انه رواه قبل الاختلط ولا بعد الاختلط قال ايش؟ يتوقف فيه الان ضعوا يعني ايديكم على هذه الجملة -

00:25:19

التي داري وقتها ونشتغل الامر فيه وانتقلوا لما بعدها. قال وانما يعرف ذلك باعتبار الاخذين عنه وانما يعرف ذلك باعتبار الاخذين عنه. ايش اللي يعرف ذلك؟ ايش قصده انما يعرف ذلك؟ ايش هو بذلك؟ انما يعرف انه هذا الحديث الذي رواه المختلط -

00:25:44

هل كان قبل الاختلط ولا بعد الاختلط؟ كيف احنا نستطيع ان نحكم على ذلك؟ من خلال الطلبة الذين تلقوا عنه. فمثلاً سعيد بن ابي عروبة هناك طلبة معروف انهم اخذوا عن قبل ان يختلط -

00:26:02

هناك طلبة اخذوا عن قبل ان نخترق. فاذا جاء الحديث من طريق هؤلاء الطلبة اه منعرف اذا هذا الحديث الذي حدثوا به كان قبل اختلطاته وهناك وهو اخذوا من سعيد بن ابي عروبة بعد ان اختلط -

00:26:19

فما جاء من طريقهم ها فما جاء من طريقهم نعلم ان زعيم بن ابي عروبة حدث به بعد الاختلط. وهناك رواة اخذوا عنه قبل ان يختلطوا بعد ان اختلط فهو اه نتوقف في حديثهم حتى يتوجه لنا ان هذا الذي نقوله عن سعيد هل كان قبل اختلطاته ولا بعد اختلطاته؟ ففهمتم -

00:26:37

فهذه العبارة وانما يعرف ذلك باعتبار الاخذين عنه تتعلق بالمسألة السابقة. بمسألة رجل ثبت انه اختلط. رجل قل ثبت انه افترض. كيف نتعامل معه؟ القاعدة العامة ان ما تميز لنا فعرفنا انه رواه قبل الاختلط انه يقبل -

00:27:01

وما عرفنا انه رواه بعد الاختلط فانه لا يقبل يعتبر ضعيف. وما اشتبهنا فيه ولم يتميز لنا انه رواه الاختلط او بعد الاختلط فانه يتوقف فيه حتى يعرف حاله. تمام؟ فالالة ابن حجر طيب كيف يا ابن حجر بدننا -

00:27:21

انه هذا والله كان قبل الاختلط او بعد الاختلط او هذا مما يتوقف فيه. ما هي الطريقة التي تتبعها؟ فيقول ابن حجر هذا يعرف الخلاف طبيعة الطلبة الذين اخذوا عنه. فمن عرف انه اخذ عنه قبل ان يختلط -

00:27:41

فاحاديثهم عنه تكون قبل الاختلط. واضح ومن عنف انهم تقولوا عنه بعد ان اختلط فاحاديثه تكون بعد اختلطاته فهي مردودة. ومن

تلقى عنه قبل ان يخترق وبعد ان اختلط هذه منطقة الاشتباه. فنتوقف - 00:27:59

فيها حتى تظهر لنا بقليل من القرائن ان هذا الحديث انما سمعه منه قبل ان يختلف. تمام؟ بعد ذلك كان ينبغي ان يؤتى بالعبارة الاخرى وكذا من اشتبه فيه الامر او من اشتبه بالامر فيه. انه هذه المسألة منفصلة ان من لم يثبت اصلا اختلاطه - 00:28:16
لم يثبت اصلا اختلاطه وإنما تجاذب القواد في حالة. بعضهم حكم عليه بأنه اختلط بعد الخمسين. والبعض حكمنا انه لم يختلط فهذا ايضا يتوقف فيه حتى يترجح لنا انه هل اختلط فعلاً او لم يختلط - 00:28:36

تمام؟ فإذا هذه المسألة كان الاصل ان تؤخر حتى لا تشوش على الطالب فهم الكلام فهمتم؟ ونحن هنا كما قلنا نحل العبارة ولا ولسنا فقط نقل على طالب العلم ان يحسن تحديد العبارات حتى تصل له الفكرة بالشكل الصحيح - 00:28:54
اذا انتهى كلام ابن حجر تقريبا عن سوء الحفظ فاذا قسم سوء الحفظ الى نوعين. شخص هو سوء الحفظ ابتداء. سوء الحفظ من بداية حياته بسوء الحفظ. فهذا الرجل متى ما وجدناه في اسناد من الاسانيد يسمى حديثه ايش؟ شاذًا على رأي طائفة من المحدثين هيك سموه. واما من كان - 00:29:10

ضابطا وطاء عليه سوء الحفظ بسبب بكر او ذهب بصر او حراك كتب بهذا يسمى المختلط هذا ينتج لنا ايش؟ المختلط طبعا شوفوا النوع الاول ايش سميناه؟ شاي. شاة. والشاة ووصف لايش؟ للمروي للحديث. واما النوع الثاني - 00:29:35
اه سميناه مختلط وهذا وصف للراوي حتى تلاحظ المقارنة ان الاول سموا ما ينتجه شاذًا واما هذا فكانت له نفسه لنفس الراوي المختلط. وعرفنا حكم رواية المختلط من قضية ان ما قبل اختلاطه يقبل ما بعد اختلاطه يرد ما شك فيه - 00:29:53
يتوقف حتى يعني يظهر لنا حاله. ثم قعد قاعدة ختامية تتعلق باسباب الطعن العشرة عموما اه وهي تعود الى ما درسناه سابقا في الحسن لغيره احنا الان احبتي درسنا اسباب عشرة للطعن صحيح؟ وقلنا هاته الاسباب يعني اذا كان الحديث في سنده - 00:30:13
راو فيه سبب من اسباب هذا الطعن. احدى هذه الاسباب العشرة. يصبح الحديث ضعيف. انه احنا بنتكلم الان على حديث الاحاد المردود. وقلنا حديث الاحاد المردود اما الاسناد او لطعن في الروى. وقسم الى الطعن الى عشرة انواع. اذا مفهوم هذا الكلام انه الاسناد - 00:30:41

اذا كان فيه سبب من اسباب الطعنة العشرة فيكون الاسناد مردودا وبالتالي الحديث يكون حديث احاد مردود. طيب مش احنا درسنا انه حديث الاحاد المردود يمكن ان يعود الى دائرة الحديث المقبول اذا تعدد الطرق او وجدت قرائن - 00:31:01
تساعد على ارتقائه مرة اخرى للحسن لغيره؟ نعم. صحيح؟ وتكلمنا في وقتها كيف يلتقي الحديث الضعيف او ما هي والسبل التي يرتفقي بها الحديث الضعيف ليعود مرة اخرى حسنا لغيره - 00:31:23

ابن حجر هون به يعيد الكلام في هذا الموضوع مرة اخرى. لكن سيركز على قضية اه ان الحديث الضعيف كيف يعود حسنا لغيره بسبب تعدد الطرق. سيركز على هذا على هذا هذه الوسيلة. وان كنا نحن سابقا عرفنا ان الحديث الضعيف - 00:31:40
يعود حسنا لغيره ليس فقط بسبب تعدد الطرق لا ممكن يعود حسن لغيره بسبب ان الفتيا عليه او اجماع الصحابة والتابعين عليه او ما يعرضه من القرائن الاخرى. لكن ابن حجر هنا لانه يتكلم عن اسباب الطعن في الرواية سيتكلم عن ان الحديث الضعيف بسبب طعنه - 00:32:00

الرواية كيف يمكن ان يعود مرة اخرى حسنا لغيره من خلال تعدد الطرق من خلال هذه الوسيلة؟ فوضع كلاما وضابطا عاما. قال ومتى توبع السيء الحفظ بمعتبر طبعا هذه العبارات اصبحت لديكم واضحة. متى توبع؟ اه المتابعة. مشاركة الراوي غيره في اه نقد الحديث - 00:32:20

مشاركة الراوي غيره في نقل الحديث او شيخ شيخه حتى يصل الى النبي صلى الله عليه وسلم بشرط الاتفاق في الصحابي. اذا ومتى توبع السيء الحفظ بايش؟ قال بمعتبر وانا قلت لكم سابقا انه هناك - 00:32:48
من يعتبر حديثه ويكتب حديثه للاعتبار. وهناك من لا يقبل حديثه في الاعتبار ابدا. عندما تكلمت عن المتابعين التي تعضد الاحاديث او الاسانيد الاخرى المتابعين التي تعرض الاسانيد الاخرى. قلنا هل من شرط المتابعة حتى - 00:33:07

لا تعضد سند اخر ان يكون رواة كلهم من المقبولين؟ ولا يمكن ان يكون المتابعة فيها بعض الرواية من ضعف في جانب من الجواب لكن لم يشته ضعفهم. فيعتبر بهم اعتبارا. اه قلنا نعم ان المتابعة - 00:33:27

تصلح ان تكون متابعة حتى ولو كان في اسنادها من ضعف حتى ولو كان في اسناده من ضعف. بشرط ايش الا يكون ضعفه شديدا. بشرط الا يكون ضعفه شديدا. لذلك هنا ابن حجر ماذا يقول لكم؟ قال ومتى - 00:33:48

توبع السيء الحفظ بمعتبر ايش يعني بمعتبر؟ قال كان يكون فوقه او مثله لا دونه كأن يكون فوقه او مثله لا دونه يعني فقط ساشير ساحاول ان الشخص لكم الفكرة سريعا - 00:34:08

الان في الحقيقة احبتي عندما شرد تتوسعون في دراسة علم المصطلح ستجدون انه ان الضعف في الرواية بشكل عام يقسم الى اه ثلاث مراتب هناك ما يسمى اقل مراتب الضعف - 00:34:32

في المرتبة الثانية ما يسمى متوسط الضعف المرتبة الثالثة اشد مراتب الضعف. تمام الان اقل مراتب الضعف لما يكونوا عن بعض الرواية بانك تعرف وتذكر من حديثه مثلا او يصفوه بان فيه مقال - 00:34:54

او يصفوه بأنه مثلا لين تمام؟ الان هاي الاوصاف حينما يوصف بها الرواد تطرق نية سريعا لما نتكلم عن الفاظ التجریح لما يتكلم العلماء في الفاظ التجریح والفاظ التعديل بيتكلموا عن هذا الموضوع عن مراتب الضعف. فانت ان شاء الله بكلة تتعامل مع كتب الرجال وتنظر في - 00:35:26

ذهبی وکی تنظر في کلام ابن حجر وفي اه کلام الائمه الكبار والمذکور لهم اه في تهذیب الکمال. فستجد ان علماء النقد وعلماء الجرح والتعديل عندهم عبارات مختلفة في وصف الرواية الضعاف - 00:35:48

فيصفون راويا فيقولون هذا الراوی فيه مقام تمام؟ هسا هذا وصف ضعف لكن این مرتبته في الضعف؟ اه تختلف. لما يقول لك هذا راوي لين. هذا الراوی تعرف وتذكر من حديثه - 00:36:05

يعني في اشياء بتشفوها مقبول وفي اشياء بتشفوها فيها مشكلة. الان هذه الالفاظ هذه الاوصاف حينما تطلق على الرواية يعتبر الضعف في باقل رواتبه تعتبر ضعفي ايش؟ في اقل المراتب. تمام؟ طيب - 00:36:20

متوسط الضعف الراوی متوسط الضعف هذا الراوی هو الذي تجد العلماء يصفونه بأنه واه ضعيف ضعفه الائمه ونحو من العبارات واحد ضعيف ضعفه وفيه الى ما ذكره السیوی رحمة الله عليه - 00:36:37

اذا كان الراوی موصول بأنه واهن هذا فلان واهن او فلان ضعيف نصه على فلان ضعيف او ضعفه الائمه هذه العبارات وما شابهها هناك مرض كثيرة يعتبر الراوی فيها ضعيف ليس ضعفا خفيفا لا في ضعف واحد لكنه ايضا - 00:37:05

ليس شديدا شديدا يعتبر متوسط الضعف. المرتبة الثالثة ان تكون اشد الفاظ التجریح احسنت بان يقال هذا الراوی كذاب والضا متهم بالكذب. فاسق تمام اه او يكون حتى في حفظه ابدا غير مقبول ابدا. في الحفظ - 00:37:26

وهذا اللي احنا ذكرناه فاحش الغلط. لاحظوا هاي العبارات كذاب والضاد متهم بالكذب ها مش هذا السبب الاول واتهم الكذب يساوي ثاء زابط طعن والفاشق السبب الايش كان؟ الخامس لا لا مش لازم - 00:37:57

القول والعمل. هذا كان السبب الخالص من اسباب الطعن. تمام؟ وذكر ايضا الفاحشة الغلط في هذا الموضوع ومن كانت غفلته شديدة. اللي هي اول الخمس اسباب من اسباب الطعن. الوضاء والمتهم بالكذب ومن فحش غلطه - 00:38:12

وكانت غفلته دائمه فاسق هدول الخمسة اول خمس اسباب من اسباب الطعن هؤلاء يعتبروا ادنى مراتب الضعف. مشان هيک بالحجر مرتقب لنا اسباب الضعف من اعلى مراتبها لآخر مراتبها تمام؟ هاي الاسباب العشرة - 00:38:32

اللي ذكرنا ابن حجر في النزهة منصنفها على هذه المراتب الثلاث. اشد مراتب الضعف اللي هم الخمس الاولى الكذابة المتهم بالكبر. الفاحش الغلط او شديد الغفلة هاي اول خمس اسباب عضو تذكر. الان اللي بعديها لا بترجع للمتوسط الضعف ولاقل مراتب الضعف. طبعا هون رح - 00:38:50

الفاظ ما استخدمها ابن حجر في النزهة. خلص لانه الاسباب الخمسة البعدية ايش هي كانت لان بعد ما كان السبب السادس المهم اللي

بعديه السابع المخالفه الثامن اه كان الجهالة التاسع البدعة العاشر سيء الحفظ. الان هاي الاسباب الخمسة الثانية بدق توزع الرواد فيها الى متوسط - [00:39:13](#)

والى اقل من راتب الضعف. وهذا يعني يعتمد ويتوقف على رجوعك الى الفاظ المحدثين والفاظ النقاد في ذلك. فيمكن يكون متوسط ضعف ممکن يكون متوسط الضعف وهذا عبارات الائمة فيه نواهن ضعيف ضعفوا. اه اولا لا يحتاج به - [00:39:37](#) ان يكون وراء ايضا اقل رواتب الضغط كما قلت لكم فيه مقال لين او ما شابه ذلك. طيب الان بنتكلم بكلام عادي انا سأخرج شوية عن كلام ابن حجر اذا كان - [00:39:57](#)

الحديد شديد الضعف اذا كان الحديث الضعيف حديث الاحادي المردود اللي هو ضعف شديد الضعف ليش جديد الضعف لانه في اسناده احد هؤلاء الخمسة في اسناده كذاب او متهم بالكذب او فاسق - [00:40:13](#) او فاحش الغلط فحشا شديدا فهذا الحديث الشديد الضعف لا يقبل الارتقاء ليصبح حسنا لغيره تمام اذا مش كل حديث ضعيف وانا ذكرته سابقا ليس كل حديث ضعيف يقبل الارتقاء - [00:40:36](#)

بكثرة الطرق يقول العلماء الحديث الضعيف الشديد الضعف. طب ليش شديد الضعف ؟ لانه احد نقلته او اكثر من المرتبة الثالثة من اشد مراتب الضعف والدار متهم بالكذب فاسق شديد شديد فاحش الغلط. وهذا النوع من الاحاديث الضعيفة بسبب - [00:40:55](#) وجود رامح للمرتبة الثالثة لا يقبل الارتقاء. ابدا. تمام ابدا. يبقى خلاص ضعيف ضعيف. اما هو الحديث الضعيف الذي يقبل الارتقاء بسبب تعدد الطرق ليعود حسنا لغيره. اه الحديث الضعيف الذي كان سبب ضعفي انه راوت ان راويه متوسط الضعف او - [00:41:17](#) في اقل من مراتب الضعف. فاذا كان عندنا حديث في اسناده راو واهم او ضاوي ضعيف او ضعفه الائمة ولكن هذا الحديث جاءت له طريق اخر. ركزوا معی حتفهموا كلام الحجر. هذا الحديث الذي في اسناده راو واهم او ضعيف او ضعفه رئما. جاء من طريق - [00:41:37](#)

اخري هاي الطريق الاخر ايضا في اسنادها ايضا في اسنادها راوي ضعيف او واعي او ضاعفه الائمة. او في اسنادها راوي ضعيف لكنه من المرتبة من اقل مراتب الضعف. فهنا ضعيف مع ضعيف - [00:42:02](#) يرتكيان معا ليصبحا حسنا لغيره لكن بشرط لا يحظون بذلك قال لك ابن حجر ان يكون فوقه او مثله لا دونه. يعني اذا كان الحديد اللي عندنا عندنا حديد ممتاز؟ هذا السند فيه راو متوسط الضعف - [00:42:25](#)

وصفه العلماء بأنه واعي او ضعيف او ما شابه ذلك من الفاظ متوسطي الضعف. ثم جاء لهذا الحديث متابعة. ركزوا يا شيخ يقول لك متابعة جاء لهذا الحديث متابعة هل المتابعة - [00:42:45](#)

ها هي المتابعة فيها راوي ايضا في مشكلة المشكلة اللي فيه انه ايضا من نفس المنطقة متوسط الضعف او اعلى. من اقل مراتب الضعف. اذا قال لك مثله او اعلى منه. فهنا نفرض انه - [00:43:00](#) هذا العديد الذي يسنه متوسط الضعف جاءت متابعة اخرى له وفيها ايضا متوسط الضعف اه هذا هذا بيصيرروا الاثنين حسن في غيره او كانت المتابعة راويها مش متوسط الضع لـ اقل مراتب الضعف. يعني احسن لسا من هادا. فايضا هادا بجبر هادا وبرضي والاثنين بيصبح - [00:43:16](#)

بغيره. اما اذا كانت المتابعة راويها من المرتبة الثالثة كذاب والضاء. لا هناك بقدرش يوخذ لان هو اضعف منه كيف بده يوخذ بایده ويطلع للحسن لغيره؟ مش ممکن. تمام طيب وكذلك اذا كان مثلا هذا الحديث - [00:43:40](#)

اذا كان هذا الحديث اه راويه في اقل مراتب الضعف اذا كان هذا الحديث روی في مراتب الضعف حتى يصعد هو ها حتى يصعد هو بدی تكون المتابعة ايش مساوية له مساوية له. طب اذا كانت دونه - [00:44:02](#)

يعني الان هذا الحديث بهذا الاسناد. راويها مشكلته انه بعيد بس من اقل مراتب الضعف جاءت متابعة لهذا الاسناد ويقول لك يا ابن الحاجة لازم تكون المتابعة ايش؟ مثله او فوقه. طب الان اذا كانت مثله انه يكون المتابعة فيها واوي ايضا من اقل مراتب - [00:44:26](#)

الضعف. طب اذا كان لا الراوي اللي في هاي المتابعة متوسط الضعف الحالة هذا النوع هو اللي بتضاعف من المرتبة في هاي الحالة هاض شو بنحكي ؟ بنحكيش انه هاي المتابعة بتواخذ بهذا السنن الاول و بتلتقي فيه لانه هي اضعف منه. بل - 00:44:46
منذ نظرة معاكسة بنصير نحكي انه هاي المتابعة فينا راوي ايش ؟ متوسط الضعف والسنن الاصلية فوقه فبرتقوا مع بعض برضه. بس ما برتقوا مع بعض لانه والله هذا الاقل الضعف سانده من هو اقل - 00:45:09

لأ بدنا نقلب شوية النظرة منقول لأنقل اجا واحد اعلى منه واخذ في ايده. بذك تنظر هاي النظرة لانه ما بقبل يعني اصلاً منطقة اقل ضعف ما بيجيش واحد اضعف منه وبأخذه فيه. بده يجي واحد جاب اثنين اقوى منه. فانت بذك تقلب النظرة وتقول انه هاي المتابعة ساندها السنن الاصلية فانتقم - 00:45:26

مع بعض. حتى تكون احنا علمانيين في الطرح. وضحت الفكرة؟ تمام في اشكال في سؤال؟ لا واضح تمام؟ فبدك باختصار حتى نفهم كلام ابن حجر لما قال رحمة الله عليه. جميل معتبر. نعم، جيب الكاميرا هنا. المتوسط البعض - 00:45:46

احسنت احسنت لان الحديث الذي في اسناده راو من شديد الضعف لانه كذاب او متهم بالكذب او فاسق او فاحش الغلط جدا هذا لا يرتفعي هذا لا ينبغي ان يصبح حسنا لغيره - 00:46:04

وان كان السيوطي يعني استدرك عليه في هذا الباب. لانه جعله يرتفعي لكن اكثر العلماء على انه لا يرتفعي ولذلك قال ومتى توبع السيء الحفظ بمعتبر الارهاب المعترد الراوي الذي يعتبر به - 00:46:21

مش شرط يكون ثقة لاحظتم؟ انه هذا المعترد لاحظوا الذي اعتبرنا به في الامثلة السابقة التي طرحتها على السبورة كان في مشكلة لكنه في موازي لسيء الحفظ او احسن حالا منه. موازي لسيء الحفظ او احسن حالا منه. فإذا كان سيء الامر ضمن مرتبة متوسطي - 00:46:42

من وصف بأنه واهن او ضعيف او ما شابه ذلك. المعترد الذي يستطيع ان يأخذ بيده اما ان يكون في مرتبته يعني هو معترد لكن غير شروق ضعيف بس معفو في نفس مرتبة الاسناد الاصلية - 00:47:05

فانا هذي الفكرة التي اصلتها لكم سابقا واعيدها ان الراوي الذي يعتبر به لا يشترط ان يكون ثقة ضابطا يمكن انه نعتبر ابراوي ضعيف ممكنا. بس بده يكون ايش ؟ من مرتبة متوسطي الضعف او من قل ضعفه - 00:47:21

ولذلك قلت لكم سابقا انه بعض الرواية الذين فيهم ضعف كان يكتب احمد ابن حنبل ويحيى بن معين وغيرهم من العلماء احاديثهم ويقولون نحن نكتب احاديثهم للاعتبار. يعني هم وحدهم ما راح نقبلهم - 00:47:38

لأنهم متوسطي الضعف او من فيهم ضعف في المرتبة الاولى. فاحاديثهم واحدة ما بنقبلهم. طب ليش بتكتبوا احاديثهم بمالكوا ما رح تقبلوهم ؟ قالوا ان احاديثهم يصلح لان تكون آلا يعتبر بها فتعتبر مع غيرها وترتقي الى درجة الحسن لغيره. وهذه مسألة دقيقة تحتاج لعالم - 00:47:54

يدرك من يعتبر به ومن لا يعتبر به فالذى يعتبر به هذه بدي ايام تحفظوها لا يشترط ان يكون ضابطا. يمكن اننا يمكن ان نعتبر برجل ضعيف ممكنا لكن يمكن متوسط الضعف او في اقل مراتب الضعف - 00:48:14

وضحت الفكرة؟ طيب. لذلك ومتى توبع السيء الحفظي بمعتبر كان يمكن هذا المعرض فوقه فوق سيء الحفظ؟ يعني سيء الحفظ متوسط والمعتبر فوقه من اقل مراتب الضبط. او مثله يعني سيء الحفظ - 00:48:34

متوسط الضعف المؤتمر يصير متوسط الضعف. او سيء الحفظ في اقل مراتب الضعف والم المؤتمر. في اقل مراتب الضعف. لأن يكون فوقه او مثله لا دونه. اه وبعدين بده يوسع الكلام. انه هنا - 00:48:50

المتابعة لا يشترط فقط. يعني الحديث اه الضعيف الذي يمكن ان يرتفعي ليصبح حسنا لغيره. ليس هو الحديث بسبب ان فيه راوي سيء الحفظ فقط. لأ ممكن يكون سبب الضعف. السبب اه لانه مختلط - 00:49:06

طبعا وكذا المختلط الذي لم يتميز حديثه لكن في الحقيقة المختلط الذي لم يتميز هو انت طرحته هون يا ابن حجر في النزهة ضمن ايش دابا وفي الحقيقة هو ليس نوع منفصل يعني لما قلت وكذا المختلط الذي لم يتميز يعني عندنا حديث - 00:49:24

سبب ضعفه ان في اسناده مختلط ولم يتميز لنا انه هذا الحديث الذي نقله هلكان قبل الاختلاط الا بعد الاختلاط. فلو ان اسنادا رددناه او توافقنا فيه بحسب ان في مختلط. لكن وجدنا له متابعة من راوي المعتبر خلص هذا الحديث يأخذ بيد هذا - 00:49:44

حديد ويصبح حسن لغيره. لكن الاختلاط انت عدته من قبل او من قبيل سوء الحفظ صح؟ صحيح. فكأنني افهم من قوله ومتى توبع سوء الحفظ انه هنا يقصد بسوء الحفظ النوع الاول من سوء الحفظ - 00:50:04

الذى هو ملازم فى جميع الحالات. فهمتم؟ فكأنه لما اصل سوء الحفظ وقسمه الى ما كان سوء الحفظ ملازما وما كان طارئا هذا دعوكم منه الان لما قال ومتى توبع السبى الحفظ يقصد النوع الاول. من كان سوء الحفظ ملازما له في جميع الحالات. بمعتبره - 00:50:21

المختلط الذي لم يتميز لنا هل كان حديثه قبل الاختلاط او بعد الاختلاط؟ هذا النوع الثاني. قال وكل المستور والمستور عند ابن حجر هو نفسه مجهول الحال المستور هو ايش؟ هو نفسه مجهول الحال انه بحاجة لا يفرق بينهما. فرجع لنا للطاعن التاسع انه من كان الطاعن في حديثه بسبب او عفوا من كان رد الحديث - 00:50:41

بسهاب اه الجهالة به فاذا رددنا حديثا وكان سبب الرد السبب التاسع من اسباب الطعن في الروح او الجهالة. وجاء هذا الحديث له متابعة من راوي معتبر او الحديث المجهول - 00:51:02

مع هاي المتابعة التي اتت من المعتبر يرتفقان يصبحان حسنا لغيره. قال وكذا الاسناد المرسل اها رجع لنا للسخط في الاسناد. انه اذا كان عندها اسناد مرسل عن علماء الحديث طبعا. هسا عند الفقهاء اصلا ما هو مقبول. لكن عند علماء الحديث الذين لا يقبلونه ابتداء يكون المرسل لو جاء جاء - 00:51:17

من معتبر حتى لو كان ضعيف متوسط الضعف او من اقل مراتب الضعف فانه يأخذ به ويلتقيان للحسن لغيره. قال وكذا المدلس ان في تدليس التدليس من روى عن من لقيه حديثا موهما انه سمعه منه ولم يسمعه منه. من خلال الآتيان بربطوهم - 00:51:40 تمام. فاذا كان عندها حديث فيه تدليس مش احنا كنا بنتوقف حتى نتيقن من السماء. اه الحديث اللي فيه تدليس. مش كنا ما بصير نعتبره حتى نتأكد من انه هذا - 00:52:01

المدلس سمع على حديد ابن شيخه. طب ما عرفناش. ما فيش قرية تؤكد لنا ان المدلس سمع من شيخه. اه بس الاصل ضعيف الحديث لكن اذا جاءت متابعة من معتبر تعضد هذا الحديث اللي فيه تدليس خلص يرتفقان مع بعضهم ويمشي الحال ونرتقي به من الحسنة لغيره - 00:52:11

لذلك احبتي لا تستعجلوا في تضييف اقوال اصحاب المذاهب الاربعة. هذا الذي دائما اعيده. لان قضية انه ضعيف ابتداء هيخلص حديث ضعيف هلا في تدليس. فانتظر. قد يكون الامام احمد او مالك يعرف هذا الحديث في تدليس. لكن انما اخذه - 00:52:31 لوجود متابعة معتبرة له جعلت الحديث من قبيل الحسن لغيره فاحتاج به احمد. فانت يا طالب العلم المبتدأ انت لم تصل الى هذه المرتبة من نظر الائمة. يعني بعض الطلبة انا في الحقيقة استغرب منهم. لا يقنع بانه ما زال مبتدأ في الطلب - 00:52:51 الموضوع اخي الحبيب ليس فقط انك تعرف قواعد مصطلح الحديث وشيء من الحكم على الرجال وانتهى الامر خلاص يصبح لي الاحقية في رد الائمة الاربعة في مذاهبهم ومناظحتهم ومناقشتهم لا ينتظر اخي - 00:53:10

الموضوع ليس واحد زائد واحد يعني في الحديث ليس الموضوع واحد زائد واحد يساوي اثنين. خلص فلان ضعيف كذا خلص اسناد انتهى. الحديث ضعيف لنا. اياك ان تطول هذا الموضوع. الامر دقيق - 00:53:25

جدا جدا والائمة الاربعة انما اخذوا روایاتهم واخذوا اقوالهم بدقة متناهية وكان عندهم انتظار للحاديit. هم ائمة الشأن حتى ابو حنيفة حتى ابو حنيفة لا نقبل احد يطعن حتى في ابي حنيفة. هم ائمة الشأن واصحاب الرواية واصحاب النظر. نعم هناك تفاوت بينهم - 00:53:35

في المعرفة الحديثية قطعا يعني احمد بن حنبل واكثرهم رواية والشافعي كان يعود الي ومالك من اكرثهم رواية لكن الكل عندهم دراية بالاسانيد وله نظرته وله ومنهجه في معرفة ما هو مقبول وما هو مردود وكيف يعود المردود مقبولا. فاياك ان تستعجل وتظن

نفسك وصلت لمرتبة عالية في - 00:54:00

العلماء في اقوالهم. تمام؟ طيب هل وجد المدلس اذا لم يعرف المحنوف منه؟ يعني اذا لم يعرف اوجه التدليس باختصار. وكذا المدلس اذا لم يعرف المحنوف منه صار حديثهم حسنة لا لذاته. بل وصفه بذلك - 00:54:20

باعتبار المجموع من المتابع والمتابع. لأن مع كل واحد منهم احتمال كون روایته صواباً أو غير صواب على حد سواء فإذا جاءت من المعتبرين رواية موافقة لاحدهم يعني مع كل واحد منهم يقصد يعني مع المستور - 00:54:39

مع المرسل مع المدلس مع المختلط مع سيء الابط. هؤلاء الانواع من كان ضعفهم في هذه المراتب او رد حديدي بسبب هذه الامور احنا صحيح ردينا حديث المرسل وردينا الحديث المجهول الحال والمستور وردينا حديث المدلس وردينا حديث المختلط قبل ان يتميز - 00:54:59

لكن احنا لما رديناهم لم نصل الى مرتبة الجزم بالرد. وإنما نحن في الواقع توقفنا. عشان يسمى توقف طفنا في قبول حديثهم لوجود احتمالية الخطأ والتوقف نوعاً من انواع الرد. اه حكم حكم الرد لكن هو في الحقيقة توقف - 00:55:19

انت المختلط الذي لم تميز حديثه انت توقفت فيه. والمجهول مستور الحال بالحجر قال لكم سابقاً انا توقفنا فيه. والمرسل علماء الحديث يتوقفون في حتى يعرفوا من هو الساقط. صح؟ مش رد كامل مطلق. فإذا جاء ما يعوض هؤلاء من المتابعين المعتبرة - 00:55:39

خلص ترجح لنا جانب اصابته على جانب ربه فكان ابن حجر يريد ان يقول لك الحديث الذي رددناه رد مطلقاً لأن راويك وهو كذاب متهم بالكذب فاسق. مش توقف لا رددناه رد مطلقاً هذا لا يرتقي. واما ما كان فيه توقف والتوقف هو شكل من اشكال الرد. لكن سماه توقف. لأننا لا - 00:55:59

مائة بالمائة بالرد نحتاج لمعرفة بعض التفاصيل. فهذا الاحاديث التي حكمنا فيها بالتوقف هي التي تصلح ان نعود بها الى الحسنة لغيره اذا جاءت متابعين معتبرة ترتفق بها فهذه هي نفس الفكرة طبعاً التي يدندن حولها علماء الحديث ان الحديث الشديد الضعف لا يعود حسننا لغيره. ليه؟ لانه ليس مما - 00:56:24

وقف فيه بل مما حكم برد. والحديث الذي قل ضعفه اللي هو الحديث الذي توقف فيه. وفي النهاية خلاص ضعيف. لكن ضعفه من قبيلة للتوقف وليس بين قبيل الرد المطلق. فالحديث الذي توقف فيه ومن امثلة سوء الحفظ المختلط الذي لم يتميز الجهة والستر اه - 00:56:48

المرسل التدليس فهو لاء يقبلون المتابعة اذا جاءت من معتبرين. تمام نعم ومتى توضع المتابعة ولا هذه الامر يعني الشاهد يعتبر. اه في الحقيقة احسنت هذا سؤال الان هل الشاهد يأخذ حكم المتابع؟ الصحيح انه يأخذ - 00:57:08

هل الشاهد احنا فرقنا بين المتابعة والشواهد المتابعة يكون الصحابي ذات الصحابي في المتابع والمتابع. واما الشاهد يختلف فيه الصحابة. الان هل الشاهد يأخذ حكم المتابعة وهل لبيبي الحجر؟ هنا يصل بالمتابعة ما هو اعم. من المتابعة بمعناها الدقيق الذي سبق نعم. هنا المتابعة يدخل فيها الشاهد - 00:57:31

والله تعالى اعلم طيب قال اه فإذا جاءت لأن مع كل واحد منهم اي من المستور والمرسل والمدلس والمختلط الذي لم يتميز احتمال هل كون روایته صواباً أو غير صواب على حد سواء. فنحن توقفنا فيه الابتداء. فإذا جاءت من المعتبرين رواية موافقة لاحدهم - 00:57:52

رجح احد الجانبين من الاحتمالين المذكورين. يعني يرجح اجانب الصواب باختصار. يعني رجح احد الجانبين رجح جانب الصواب. ودل على ان الحديث محفوظ. اه اذا الحديث توقفنا فيه لكن جاءت متابعة معتبرة او شاهد معتبر. اه وبالتالي هذا بيعطينا مؤشر - 00:58:14

اه انه الحديث مش ضعيف حقيقة وإنما الحديث محفوظ. قال فارتقي من درجة التوقف ها لاحظ ايش قال؟ حجر دقيق صراحة قال فارتقي من درجة ايش التوقف ما قد ارتقي من درجة الرد. وان كان التوقف هو شكل من اشكال الرد - 00:58:34

لكن هناك رد ابتداء تقول هذا المردود وهذا ايضا متوقف فيه والتوقف في الحقيقة حكمه حكم الرد لا يعتبرنا التوقف شكل من اشكال الرد. لذلك قال ابن حجر فارتقي من درجة التوقف - 00:58:54

بسبب اه استواء الاحتمالات الى درجة القبول وهو الحسد بغيره. قال ومع التقائه الى درجة القبول لكن ما ييقاشه عبدتي منحطش اخر مراتب القبول قلبه منحط عن رتبة الحسن لذاته - 00:59:09

وربما توقف بعضهم عن اطلاق الحسن عليه يعني هو لا يسمى حسن لذاته يسمى حسن لغيره والبعض بقول لك حتى حسن لغيره ما بحكيها عليه لانه خلص هو ضعيف في الاصل وتوقف فيه جاء فقط ما يعده - 00:59:25

فاحتاجنا به لكنه يبقى يسمى ايش ضعيف صح؟ مش حزن. اه وهادا هو معنى كلام احمد بن حنبل او وكلام اصحابه حينما نقول انهم يأخذون احيانا بالضعف قدیما احتبی على ایام احمد بن حنبل والائمه ما كان في هذا التقسيم الرباعي للمقبول. مكانه الاسم الصحيح لذاته صحيح لغير حسن لذاته حسن - 00:59:43

لغيري. تمام؟ فتجد بعض الروايات يقولون فيها وكان احمد يؤخذ بالحديث الضعيف شو قصدن بالحديث الضعيف؟ الحسن لغيره. بس لانهم ما كانوا يسموه حسن لغيره. كانوا يسموه الضعف. الطالب الان اليوم لما يسمع انه معقول احمد بن حنبل بوخذ - 01:00:08

ال الحديث الضعيف لا بدك تفهم. المراد انه حنبل اخذ بالحديث الضعيف اي الحديث الضعيف التي جاءت متابعة له تقويه. فاصبح حسنا لكن قدیما ما كانوا يسموه حسن لغيره كما قال لك ابن حجر هون. انه البعض لا يطلق عليه اصلا اسم الحسن. الحسن لغيره. البعض يقول لأ خلص انا بخلية - 01:00:26

لكن اعتبر به وفي الاحكام الشرعية لانه جاءت متابعة معتبرة له فاذا وجدت في كلام الائمه الاقدمين انا نأخذ بالحديث الضعيف او ان احمد احتاج بالحديث الضعيف فايض المراد بالضعف؟ اه المراد بالضعف الحسن لغيره - 01:00:46

وليس المراد بالضعف الذي لا يرتقي للحسن لغيره. فهل انتبهوا عليها القضية ثم قال ابن حجر وقد انقضى ما يتعلق بالمتن من حيث القبول والراس. يعني هون احنا انتهينا من مبحث طويل صرنا فيه دروس - 01:01:02

في قضية تقسيم حديث الواحد الى مقبول والى مردود. فدعونا هيک سريعا قبل ما ننتقل للمبحث الذي يليه. نشوف ايش خطواتنا اللي مشينا فيها من اول كتاب نزهة النظر. في - 01:01:19

احبتي بدأ ابن حجر في تقسيم الخبر انا المهم جدا تفهم هندسة هذا الكتاب حتى تبقى ضابطا حافظا لابوابه وترتيباته. فيبقى العلم عندك واضح مستحضر. ابن حجر بدأ نسبة النظر في تقسيم الحديد - 01:01:34

باعتبار وصوله اليها فقسمه الى متواتر والى احد. تحدثنا عن المتواتر عن شروط التواتر نقاشناها وعرفنا ان المتواتر لا يبحث في سنه من حيث هو مقبول. ولا مردود؟ لانه خلص. اذا حكمنا على حديث بأنه متواتر. اذا هو مقبول - 01:01:52

قل قولوا واحدا لا نقاش في ذلك. صحيح؟ ثم انتقلنا الى القسم الثاني خبر الواحد فعرفنا ان خبر الواحد منه ما هو مقبول ومنه ما هو مردود تعرفنا على معايير القبول الخمسة. العدالة الضغط اتصال السند السلامة من العلة القادحة الخفية والسلامة - 01:02:13

من الشذوذ على خلاف في اعتبار الشرط الخامس. وعرفنا ان حديث الواحد المقبول ينقسم الى اربع مراتب او الى اربع مراتب صحيح لذاته صحيح لغيره حسن لذاته حسن لغيره وتعرفنا على هذه الاقسام بالتفصيل. ثم انتقلنا الى حديث الواحد المردود. وعرفنا - 01:02:35

المردود وما فقد معيار من معايير القبول في الجملة. لكن ابن حجر قسمه بطريقة معينة قال حديث الواحد المردود اما ان يكون سقط في الاسناد او طعن في الروا فالسقوط في الاسناد اربعة مراتب - 01:02:58

باعتبار مكان السقط. السقط قسمه اربع مراتب باعتبار مكان السقف. اما ان يكون معلقا اذا كان السقف في البداية سواء استمر النهاية او لا. او مرسل اذا كان الصف في النهاية - 01:03:12

تمام ومعضل اذا كان سقف راوين فصاعدا على التوالي او منقطع اذا كان سقف ترابي واحد او سقط اثنين ايضا على غير التوالي ثم

قسم الصف في الاسناد باعتبار وضوح وغفاؤه الى سخط واضح والى سخط خفي. والسقط الخفي قسمناه الى تدليس والى موسى خفي. ثم انتهيت - 01:03:25

من حديث الاحادي المردود بسبب السخط. انتقلنا الى حديث الاحادي المردود بسبب الطعن. فقسم لنا ابن حجر اسباب الطعن الى عشرة. خمسة منها يتعلّم بالطعن في العدالة وخمسة منها يتعلّم بالطعن في الضبط. فتكلمنا عن الراوي الكذاب. الراوي المتهم بالكذب. الراوي الذي فحش غضبه. الراوي الذي - 01:03:47

آآ الذي اشتدت غفلته وبعد عن الاتقان. الراوي الفاسق. ثم الراوي الذي عنده وهم. الراوي الذي عنده مخالفة لغيره من الثقات الراوي المجهول الراوي المبتدئ بدعم مكفر او مفسقة. والراوي سيء الحفظ. وختمنا بالتالي الحديث عن - 01:04:07

الاحاديث جملة من حيث القبول ومن حيث الرد. وهذا هو زبدة علم الحديث. لذلك لما يعرفوا العلماء علم مصطلح الحديث ايّش هو؟ يقول لكم ايّش هو العلم الذي يدرس احوال السنّد والمتن من حيث القبول والرد. مش هيّك البعض يقولوا. هذا هو زوجة علم الحديث. علم مصطلح الحديث بعلمك قواعد - 01:04:26

السنّد وقواعد المتن من حيث القبول والرد لذلك نحن انتهينا في الحقيقة من جملة الكتاب. بقيت علينا بعض المباحث المهمة التي ينبغي ان نتمها حتى نختم الصورة تماما فيما يتعلق - 01:04:46

المصطلح الحديث باذن الله فنبدا الان بتقسيم اخر قال ابن حجر قال ثم الاسناد وهو الطريق الموصل الى المتن والمتن وهو غایة ما ينتهي اليه الاسناد من الكلام. ارجعنا الان الى مسألة اولى مرت معنا في بداية كلامنا في مصطلح الحديث. وهو تعريف السنّد وتعريف المتن - 01:05:00

اه الان بدنا هيّك نراجع بعض المعلومات. تذكروا الاشكالية اللي طرحناها ابتداء. انه ايّش الفرق بين مصطلح الاسناد ومصطلح السنّد وقلنا السنّد اسم جنس وهو يطلق على الطريق الطريق الموصل الى المتن نفس الطريق الموصلة الى المتن تسمى ايّش؟ سنّد. لكن الاشكالية كانت في مصطلح الاسناد - 01:05:24

هل الاسناد ايضا هو تعريف نفس تعريف السنّد؟ هل هو الطريق الموصل الى المتن ولا الاسناد لانه مصدر في اللغة العربية ما بنفع نطلقه على نفس الطريق. لا. نقول الاسناد هو حكاية الطريق - 01:05:56

حكاية الطريق فالان هذا خلاف بين المحدثين وهو خلاف في النهاية يعني اصطلاحي لن يتربّع عليه شيء كبير. لكن المشكلة في ابن حجر نفسه في طريقة التعامل مع مصطلح الاسناد - 01:06:13

في بداية الكتاب لما عرف ان الاسناد هيّك على الهاشم السريعة. ايّش قال في تعريف الاسناد؟ قال حكاية طريق المتن قال الاسناد هيّك عرفه وارجعوا. بداية الكتاب لما عرف الاسلام قال الاسلام هو حكاية طريق المتن - 01:06:26

طب هون لما نيجي عرف الاسناد ايّش قال قال الاسناد هو الطريق نفسه. اه فصار عنا مشكلة انه انت ابن حجر رحمة الله عليك الاسناد عندك هو نفس الطريق اللي هو سلسلة الرواية ولا الاسناد هو حكاية هذه السلسلة حكاية الطريق - 01:06:42
فانت ابتداء اعطيتنا تعريف انه الاسناد هو حكاية الطريق. وهذا اقرب للمعنى اللغوي لكلمة الاسناد. اقرب للمعنى المصدري وهون رجعت اعطيت تعليق اخر للاسناد. قلت الاسناد هو نفس الطريق. الطريق اللي هي سلسلة الرواية. في الحقيقة اشكالية. انه كان المفروض ابن حجر رحمة الله عليه - 01:07:03

يسير على منهجه واحد من البداية الى النهاية. لكن قد يكون ابن حجر يرى ان المسألة هيّنة. والاشكال ليس بالاشكال العويس فتساهم في هذا اختلاف. لكن الدقة العلمية تقضي مني ان ابين لكم ان منهجه ابن حجر هنا غير واضح. ابتداء قال الاسناد هو الحكاية للطريق. وهنا يقول الاسناد هو نفس الطريق - 01:07:23

وفي النهاية قد اكون اذهب انا الى التفريق بين السنّد والاسناد. بناء على المعنى اللغوي. فاقول السنّد هو نفس الطريق والاسناد هي الحكاية للطريق والخلاف قريب سهل باذن الله. طيب. اما المتن الحمد لله ما فيش اشكال. ايّش المتن؟ قال هو الغاية التي ينتهي اليها السنّد - 01:07:43

بل هو النص الذي ينتمي اليه السندي. النص الذي ينتهي به السندي. الان ابن حجر سيقسم لنا النص الذي ينتهي اليه السندي ها تقسيم
النص الذي ينتهي اليه السندي. يعني بيختصر تقسيم المتن باعتبار من يضاف اليه - [01:08:02](#)

الان موضوع جديد تماما. استعدوا نعمل اه ذاكرة جديدة موضوع جديد نصحح مع بعض. الان تقسيم جديد. تقسيم باعتبار من
يضاف اليه فعندهنا ثلاث حالات لأن المتن اما ان يضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم فيسمى هذا المتن المرفوع - [01:08:23](#)
اما ان يضاف المتن يعني ان يكون المتن لكلام من كلام الصحابة مش كلام النبي عليه الصلاة والسلام. فيسمى هذا الموقف. واما ان
يكون المتن من كلام التابعين فمن بعدهم ويسمى هذا المقطوع - [01:08:50](#)

وبالتالي ينقسم المتن باعتبار من يضاف اليه الى مرفوع ومحفوظ ومقطوع. فان المتن يضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم اي من
كلامه فهو او من فعله او تقريره كما سيأتي معنا فخلونا هيكل نقول ان كان المتن يضاف - [01:09:07](#)
الى النبي صلى الله عليه وسلم قولا او فعلا او تقريرا فهو مرفوع. وان كان يضاف الى الصحابة قولا او فينا او تقريرا فهو محفوظ وان
كان يضاف الى التابعين - [01:09:27](#)

من دونهم فهو المقطوع. تمام. سنبدأ اليوم الحديث عن النوع الاول وهو المضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم. لو سنكتشف
ان الموضوع لسا في تفاصيل مش بهاي السهولة - [01:09:37](#)

طيب نبدأ اذا بالنوع الاول المتن المضاف للنبي صلى الله عليه وسلم قلنا هذا ايش يسمى؟ المرفوع. لكن احبتي سنقسم المرفوع
يعني المضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم الى قسمين - [01:09:52](#)

كم ذهب من الوقت ان شاء الله طيب نبدأ الكلام عن اول نوع وهو المضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني المتن
المضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم اما ان يكون مرفوع صريح - [01:10:10](#)

او حكم يعني في حكم المرفوع تمام؟ نعم؟ وان لم يكن كذلك فظاهر بغلق اذا هو ليس صريح وخلاص انت قسمنا المرفوع الى صريح
في الرفع والحكم حكمي يعني ليس صريحا في الرفع ليس - [01:10:41](#)

صريحا في الرفع لكنه يأخذ حكما مرفوع. من حيث الناحية التطبيقية عن النبي صلى الله عليه وسلم فعلماء الحديث بقسمه المتن
المرفوع اي المضاف للنبي صلى الله عليه وسلم الى ما هو صريح في الرفع والى ما هو في - [01:11:04](#)

في حكم مرفوع وان لم يكن صريحا في ذلك. تمام؟ الان الصريح في الرفع قد يكون قول او فعل او تقرير واما ما هو في حكم
مرفوع فسأتكلم عن ثمانية انواع باذن الله. ثمانية انواع تأخذ - [01:11:22](#)

حكم الرفع وان لم تكن صريحة فيه. طيب نقرأ كلام ابن حجر حتى نسير معه ابن هذه الخطوة خطوة قال ابن حجر رحمة الله عليه
وهو وهو ضميرنا يعود على المتن. وهو اي المتن - [01:11:46](#)

اما ان ينتهي الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقتضي لفظه بعددين جملة معتبرضة اما تصريحا او حكما ايش يقتضي لفظه؟ ان
ويقتضي لفظه ان المنقوب بذلك الاسناد من قوله صلى الله عليه وسلم او من فعله او من ايش - [01:12:03](#)

تقريره اذا الصريح قد يكون قول النبي صلى الله عليه وسلم او فعل او تقرير والحكم نفس التقسيم. قد يكون في حكم قول رسول
الله صلى الله عليه وسلم. او في حكم فعل رسول الله صلی الله عليه وسلم - [01:12:25](#)

او في حكم تقليل رسول الله صلی الله عليه وسلم. اذا كلها الصريح والحكم ينقسم الى قول او فعل او تقرير. لكن ايش الفرق
بينهم انه المرفوع الصريح هو خلاص صريح قول النبي عليه الصلاة والسلام تقريرا. الحكم ها هو في
حكم قوله - [01:12:42](#)

او في حكم فعله او في حكم تقريره. تمام؟ طيب. نبدأ بالصريح. قال مثالاً مثلاً مرفوع من القول الصريح ها بيتكلم عن
المرفوع الصريح الان. سيدأ بمثال مرفوع صريح قوي. ايش مثال؟ قال ان يقول الصحابي - [01:13:02](#)

سمعت النبي صلی الله عليه وسلم يقول كذا او حدثنا رسول الله صلی الله عليه وسلم بكلدا الان اذا الصحابي قال سمعت النبي صلی ^{عليه وسلم}
الله عليه وسلم يقول كذا او حدثنا عن رسول الله صلی الله عليه وسلم بكلدا. واضح انه صريح - [01:13:21](#)

صريح قوله صريح من قول يعني من قول النبي صلى الله عليه وسلم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول كذا. او حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه. هذا واحد. الان رقم - [01:13:37](#)

اثنين او يقول هو او غيره يعني ان يقول الصحابي او غير الصحابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا. اه شف اختفت العبارة. قال مش سمعت ولا حدثنا. الان اذا - [01:13:50](#)

رجل حكى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا هذا ايضاً مرفوع صريح اه الان ممكن يكون متصل السندي ممكن يكون مرسل ممكن يكون معلق ما يهمنيش هذا تقسيم اخر. لا انظر الان لطبيعة السندي. هل هو - [01:14:07](#)

معلى منقطع معرض مرسل. يعني لو انا الان هيكل الان بعد الف واربعينية سنة حكى لكم. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مرفوع صريح مع ان ما فيش بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم سندي - [01:14:25](#)

تمام؟ فلذلك قال لكم المرفوع الصريح القولي قسموا الى قسمين قسم هذا مش ممكن يطلع الا من صحابي. هو القسم الاول. مش ممكن يطلع الا من ايش؟ صح. من صحابي. اذا كانت الالفاظ المستخدمة - [01:14:38](#)

هكذا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم. يعني هائلة ممكن اقول لكم بعد الف واربعينية سنة. سمعت النبي عليه الصلاة والسلام مش ممكن. التابع يمكن قلت له سمعت النبي عليه الصلاة والسلام اذا كان - [01:14:55](#)

طبعاً غير التابع اللي استثنيناها اللي كان ايام النبي صلى الله عليه وسلم. غير التابع اللي تابع اللي اجا بعد النبي عليه الصلاة والسلام ما شافه. هل ممكن يحكى سمعته النبي صلى الله عليه وسلم؟ ممكن يحكى حدثني النبي عليه الصلاة والسلام - [01:15:05](#)

لأ مش ممكن صح؟ فاذا هو بقسم لك المرفوع الصريح القولي الى قسم اول وهو ان يكون بلفظ حدثنا سمعنا من النبي عليه الصلاة والسلام وهذا لا يمكن ان يصدر الا من صحابي - [01:15:15](#)

القسم الثاني لا ان يكون بلفظة موهبة مثل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فهو ممكن يكون صحابي اللي حكاها - [01:15:32](#)

وممكن يكون تابعي ممكن يكون تابعي ممكن يكون واحد بعد الف واربعينية سنة مش مشكلة طب يا شيخ ما في انقطاع في الاسلام مش مشكلة لانه قضية ركزوا احنا الان بنقسم الاحاديث تقسيم اخر - [01:15:46](#)

فقط بهمنا انه المتن مضاد الى مين؟ هل هو المتن من كلامه صلى الله عليه وسلم او من كلام صحابي او من تابعي؟ هذا اللي بهمني. قضية انه السندي في انقطاع ما فيش فيه انقطاع هذا خلص ما حكمته الهيئة الان - [01:16:00](#)

لذلك قال او يقول هو او غيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كذا ونحو ذلك. طيب بيدي اضيف نوع ثالث وهذا النوع الثالث في الحقيقة كنت يعني اود انه ابن حجر ذكره بين الاول والثانوي - [01:16:15](#)

النوع الثالث اللي انا احب ان اذكره بين الاول والثانوي ان يقول الصحابي امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه ونهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا. تمام؟ انه احنا ذكرنا في اصول الفقه مش اخذنا طريق تحول - [01:16:33](#)

الصحابي الحديث عن النبي عليه الصلاة والسلام فالان ممكن يقول للصحابي سمعت النبي وحدثنا النبي صلى الله عليه وسلم. هو انا بتكلم عن سماع منه. الان مو في مرضي ان يقول الصحابي مش سمعت وحدثنا لا. ان يقول امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بكتابه ونهانا النبي عليه الصلاة والسلام عن كذا. فهذا ايضاً يأخذ حكم - [01:16:49](#)

الصريح القولي. فالمرفوع الصريح القولي انا اقسمه الى ثلاثة انواع ان يقول الصحابي سمعت او حدثنا او اي لفظة او اخبرنا اي لفظة المهم تؤكّد ان الصحابي تلقى الحديث من النبي عليه الصلاة والسلام. اثنين ان يقول - [01:17:09](#)

امرنا او نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا. ثلاثة ان يقول الصحابي او غيره عن رسول الله او قال رسول الله وغيره من الالفاظ ليس نصاً في تلقى الحديث من النبي عليه الصلاة والسلام مباشرة. وهذه كلها تأخذ حكم المرفوع الصريح القولي. طيب. نذهب للحالة الثانية - [01:17:26](#)

المرفوع الصريح الفعلي ومثال المرفوع من الفعل المرفوع ها سيسقّمها ايضاً. القسم الاول ان يقول الصحابي ايش؟ رأيت رسول الله

صلى الله عليه وسلم فعل كذا كاين من الصعاب قلنا رأينا النبي صلى الله عليه وسلم فعل كذا. الان اللي بده يحكى. رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فعل كذا بده يكون صاحبى. بنفععش غيره. طيب. الحالة الثانية. قال او يقول هو - [01:17:46](#)

هو اي الصحابة او غيره من التابع فما دون. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل كذا. اها هذا صريح ايضا لانه هنا انت تنسب الفعل صراحة الى النبي صلى الله عليه وسلم. فهو مرفوع صريح فعلي. الان المتن في انقطاع ما فيش - [01:18:10](#)

مش انقطاع هذا امر اخر ما بهم. قال ومثال مرفوع من التقرير تصريحا. اه الحالة الثالثة. الصريح التقريري ان يقول نفس الشيء تقسيم ان يقول الصحابي فعلت نسب الى نفسه فعلت بحضورة النبي صلى الله عليه وسلم كذا. هاي الحالة - [01:18:30](#)

وهادى مش ممكن نحكيها الا صحابي الحال الثاني او يقوله او غيره يا الصحابي يا من دونه ايش؟ فعل فلان بحضورة رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا. ولا يذكر انكاره لذلك - [01:18:50](#)

قال اذا قلت فعل فلان هل ممكن تطلع من صحابي؟ ممكن تطلع من ذهبة او من دون ذلك انا ممكن احكي لك؟ فعل عمار بن ياسر بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم كذا - [01:19:07](#)

في النهاية مرفوع صريح تقريري. لأن الاعتبار بالصراحة او عدمها ايش هو احبتى؟ انه يكون القول او الفعل او التقرير مضاف للنبي صلى الله عليه وسلم مباشرة بلا تردد هذا معنى الصراحة هذا ضابطها ان يكون القول او الفعل او التقرير مضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم مباشرة - [01:19:16](#)

بغض النظر عن الاسناد في انقطاع ما في انقطاع هذا امر اخر يبحث في القبول والرد. ولا يبحث في هذا التقسيم الجديد. وضح الكلام؟ تمام الان بدنا ننتقل للقسم الثاني - [01:19:42](#)

ايش القسم الثاني القسم الثاني المرفوع حكما يعني لا يوجد تصريح واضح في الاضافة الى النبي صلى الله عليه وسلم. لكن هو في الحقيقة في حكم ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم هو في حكمه يعني مش ممكن يكون صدر الا منه صلى الله عليه وسلم. وان لم يكن مضافا اليه تصريحا. اه الان - [01:19:55](#)

هذا المرفوع الحكمي الله انواع عديدة سيذكرها ابن حجر نقاشها سريعا. ذكر ثمانية انواع رحمة الله تعالى عليه الان قال من هذه الانواع مثال مرفوع طب سامحوني بي اقسم المفهوم الحكمي بطريقة معينة. بسم الله - [01:20:20](#)

يعني مش ما بي احصر ثمانى انواع ابتداء بدنا نقسم هيكل. انظروا كيف ساقسم المرفوع للحكم المرفوع الحكمي اولا اقسام قسما ثالثيا مرفوع حكمي قوله مرفوع حكم فعلى. يعني زي ما قسمة الصريح - [01:20:43](#)

ومرفوع حكمي تقرير وهذا التقرير هو اللي راح احط اسمه في الحقيقة الى ثمانية انواع تمام؟ حتى يكون دقيق فإذا المرفوع الحكمي مرفوع حكمي قوله مرفوع حكم فعلي ومرفوع حكم تقريره. تمام؟ طيب نبدأ واحد واحد. نبدأ في - [01:21:13](#)

مرفوع الحكم القولي. يعني شيء لم يضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم صلاحا. لكنه يأخذ حكم المرفوع اليه. ايش هو؟ مثل اخبار الخير احسن اذا جاء الصحابي بهذا القيد - [01:21:38](#)

اذا قال الان طب نبدأ نقول الصحابي ولا اقسام طب خلوني اقسم لكم اقوال الصحابة الى انواع وبعدين نعرف ايش النوع الذي هو مرفوع حكمي الان بي اعمل هون مربع - [01:21:53](#)

على الهاشم اقول فيه الاقوال المروي عن الصحابة ثلاثة ثلاثة انواع واحد ان يكون قول الصحابي في حكم شرعى اجتهادى ها هي الحالة الاولى انه ابن عمر يعطي فتوى في دين الله فتوى اجتهادى بلاها اجتهاده. عمر ابن الخطاب يفتى في دين الله بناء على اجتهاده. هذا قول - [01:22:09](#)

طحابي صدر منه اجتهادا في مسألة شرعية. هذا النوع يكون من قبيل الموقف الذي سيأتي معنا ولا يعطى حكم المرفوع القولي. ليه؟ لاني ما بنسبه الى النبي عليه الصلاة سلام هذا اجتهاد صحابي صح؟ طيب اثنين - [01:22:50](#)

ان يكون قول الصحابي في تفسير القرآن بمقتضى اللغة العربية يعني صحابي ينقل عنه مثل ابن عباس مثل ابن عمر مثل زيد مثل علي ابن ابي طالب. ينقل عنه تفسير آية من القرآن - [01:23:14](#)

وهذه الاية تفسير الذي اتى به هو على وفق قواعد اللغة العربية. على وفق قواعد ايش؟ اللغة العربية وما تقتضيه اللغة. فسر لنا هذه على وفق قواعد اللغة فهذا ايضا لا يعطى حكم المرفوع الحكمي - [01:23:41](#)

اـ الثالث ان يكون قول الصحابي لا مجال اللي للاجتهاد فيه لا مجال لا ياش للاجتهاد فيه وبذنا نحط ضابط الان ولم يكن الصحابي يأخذ عن الاسرائيليات تمام؟ المشكلة انه بـلـش يصغر - [01:23:58](#)

ولا يكون الصحابي من عرف لـاخـذه من الاسرائيليات هذا واضح عندـك الكاميرا جـاي عـلـيـها بـتجـيب الكـامـيرا هـون يعني انت قـربـ منها صـحـيقـ مشـواـضـحةـ يعنيـ اـنـاـ بـيـنـظـفـ عـلـيـهاـ بـسـ اـنـتـ خـذـواـ الفـكـرـةـ انـ يـكـونـ قولـ صـحـابـيـ مـاـ لـاـ مـجـالـ لـلاـجـهـادـ فـيـهـ وـلـاـ يـكـونـ الصـحـابـيـ مـمـنـ [01:24:29](#)

يـاخـذـ منـ الاسـرـائـيلـيـاتـ فـهـذـاـ النـوـعـ هوـ الـذـيـ يـاخـذـ حـكـمـ المـرـفـوعـ القـوـمـيـ حـكـمـ هـذـاـ النـوـعـ الثـالـثـ نـسـمـيـهـ مـرـفـوعـ قـولـيـ حـكـمـيـ.ـ لـانـ هـذـاـ الصـحـابـيـ الـذـيـ تـكـلمـ بـشـيـءـ مـاـ لـاـ مـجـالـ لـلاـجـهـادـ وـلـيـسـ هوـ مـنـ يـاخـذـ منـ الاسـرـائـيلـيـاتـ.ـ مـنـ اـيـنـ اـتـىـ بـهـذـاـ الـكـلـامـ؟ـ اـكـيدـ اـخـذـ مـنـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ.ـ لـكـنـ [01:24:57](#)

اـنـهـ لـمـ يـصـرـحـ لـنـاـ اـهـ لـمـ يـصـرـحـ لـنـاـ بـاـنـهـ تـلـقـاهـ مـنـ النـبـيـ عـلـيـهـ الصـلـاـةـ وـالـسـلـاـمـ اـيـ مشـكـلـةـ فـهـمـتـ؟ـ يـعـنـيـ صـحـابـيـ عـبـدـالـلـهـ بـنـ مـسـعـودـ عـمـرـ بـنـ الـخـطـابـ عـلـيـ بـنـ اـبـيـ طـالـبـ.ـ يـتـكـلـمـ بـمـسـأـلـةـ مـاـ فـيـهـ اـجـتـهـادـ.ـ مـاـ فـيـشـ مـجـالـ اـنـهـ يـجـتـهـدـ فـيـهـ.ـ وـرـاحـ اـتـكـلـمـ لـاـ رـاحـ اـفـصـلـ اـيـشـ هـايـ الـامـورـ [01:25:29](#)

وـهـوـ لـاـ يـاخـذـ منـ الاسـرـائـيلـيـاتـ.ـ بـسـ اـلـاـنـ اـيـشـ الـمـشـكـلـةـ هـايـ قـضـيـةـ الاسـرـائـيلـيـاتـ اـيـشـ مشـكـلـيـتـهـ؟ـ اـلـاـنـ بـعـضـ الصـحـابـةـ مـثـلـ اـبـنـ عـبـاسـ مـثـلـ عـبـدـالـلـهـ بـنـ عـمـرـوـ بـنـ العـاصـ آـ ثـبـتـ لـنـاـ اـنـهـ تـلـقـىـ شـيـءـ اوـ كـانـ يـنـظـرـ فـيـ الاسـرـائـيلـيـاتـ اوـ اـخـذـ عـنـ بـعـضـ آـ مـسـلـمـةـ [01:25:50](#)
الـيـهـودـ سـمـعـ مـنـهـمـ قـصـصـ الـاـخـبـارـ الـماـضـيـةـ وـالـلـازـمـةـ الـماـضـيـةـ.ـ وـالـاـسـرـائـيلـيـاتـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ اـخـبـرـنـاـ اـنـ مـاـ كـانـ فـيـهـ غـيـرـ مـكـثـفـ فـيـ لـاـ نـصـدـقـهـ وـلـاـ نـكـذـبـهـ.ـ نـتـلـقـاـهـاـ وـنـتـوـقـفـ فـيـ حـالـهـ.ـ بـمـاـ اـنـهـ شـرـعـنـاـ وـلـنـ يـصـدـقـهـاـ.ـ وـلـمـ يـكـذـبـهـاـ نـتـوـقـفـ فـيـ حـالـهـ [01:26:10](#)
فـاـذـاـ جـاءـ رـجـلـ مـنـ الصـحـابـةـ مـمـنـ كـانـ يـاخـذـ مـنـ الاسـرـائـيلـيـاتـ.ـ اـخـبـرـنـاـ بـقـضـيـةـ لـاـ مـجـالـ لـلاـجـهـادـ فـيـهـ.ـ لـكـنـهـ تـتـعـلـقـ بـاـخـبـارـ الـماـضـيـةـ وـهـذـاـ الصـحـابـيـ مـعـرـوفـ اـنـهـ بـوـخـذـهـ مـنـ الاسـرـائـيلـيـاتـ.ـ اـهـ هـونـ اـحـنـاـ بـنـخـافـ اـنـهـ يـكـونـ هـذـاـ الاـشـيـ الـذـيـ لـاـ اـجـتـهـادـ فـيـهـ.ـ وـكـانـ مـاـ اـخـبـرـ بـهـ وـلـمـ [01:26:30](#)

اـلـنـبـيـ عـلـيـهـ الصـلـاـةـ وـالـسـلـاـمـ نـخـافـ اـنـ يـكـونـ مـنـ الاسـرـائـيلـيـاتـ الـلـيـ تـلـقـاـهـ عـنـ كـعـبـ الـاـحـبـارـ اوـ عـنـ غـيـرـهـ مـشـانـ هـيـكـ ماـ بـنـعـطـيـهـ حـكـمـ المـرـفـوعـ.ـ مـاـ بـنـعـطـيـهـ حـكـمـ المـرـفـوعـ اـمـاـ اـذـاـ كـانـ الصـحـابـيـ تـكـلـمـ فـيـمـاـ لـاـ اـجـتـهـادـ فـيـهـ.ـ وـمـعـرـوفـ اـنـهـ مـاـ بـوـخـذـ مـنـ الاسـرـائـيلـيـاتـ وـمـاـ عـنـهـ اـشـتـغـالـ فـيـهـ.ـ اـهـ فـهـذـاـ لـمـ يـتـكـلـمـ فـيـ مـسـأـلـةـ لـيـشـ [01:26:50](#)

هـذـاـ فـيـهـ مـنـ وـبـنـ اـتـىـ بـهـذـهـ الـمـسـأـلـةـ اـكـيدـ اـخـذـهـ مـنـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ.ـ فـنـعـطـيـ كـلـامـ الصـحـابـيـ هوـ مـاـ حـكـىـ قـالـ رسولـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ.ـ هوـ نـسـبـ القـوـلـ لـنـفـسـهـ.ـ لـكـنـ لـمـ [01:27:12](#)

اـكـانـ لـاـ اـجـتـهـادـ فـيـ قـوـلـهـ وـلـيـسـ بـمـنـ يـاخـذـ مـنـ الاسـرـائـيلـيـاتـ نـقـولـ حـكـمـاـ حـكـمـاـ حـكـمـاـ حـكـمـاـ فـيـ حـكـمـ مـرـفـوعـ.ـ وـاـنـ لـمـ يـصـرـحـ بـنـسـبـتـهـ اـلـلـبـيـ [01:27:25](#)

اـنـ اـمـسـ عـلـىـ دـوـرـ الـثـمـانـيـ اـمـلـتـهـ ثـلـاثـةـ.ـ هـذـيـ اـمـلـةـ ثـلـاثـةـ وـاـحـدـ الـاـخـبـارـ عـنـ اـحـوـالـ الـاـمـمـ الـماـضـيـةـ اوـ الـمـلـاـحـمـ وـمـاـ سـيـأـتـيـ فـيـ الـمـسـتـقـبـلـ الـاـخـبـارـ عـنـ ثـوـابـ مـخـصـوصـ عـلـىـ عـبـادـةـ اوـ عـقـابـ مـخـصـوصـ عـلـىـ مـعـصـيـةـ [01:27:44](#)

ثـالـثـاـ اـسـبـابـ النـزـولـ طـبـعاـهـيـ اـسـبـابـ النـزـولـ يـعـنـيـ فـيـهـ خـلـافـ لـكـنـ الـاـمـرـ الـاـوـلـ وـالـثـانـيـ هـوـ الـلـيـ ذـكـرـ اـبـنـ حـجـرـ رـحـمـةـ اللـهـ عـلـيـهـ اـلـاـنـ اـذـاـ بـنـ مـسـعـودـ اـبـوـ هـرـيـرـةـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ [01:28:20](#)

اـخـبـرـنـاـ عـنـ شـيـءـ يـقـعـ فـيـ الزـمـانـ وـقـعـ فـيـ الزـمـانـ الـماـضـيـ اـيـامـ عـادـوـاـ ثـمـودـ وـنـوـحـ عـلـيـهـ السـلـاـمـ وـهـذـاـ الصـحـابـيـ اـبـنـ مـسـجـدـ اـبـوـ هـرـيـرـةـ لـيـسـ مـنـ يـاخـذـ مـنـ الاسـرـائـيلـيـةـ.ـ مـنـ وـبـنـ اـبـوـ هـرـيـرـةـ هـذـهـ الـقـصـةـ بـقـوـلـ [01:28:36](#)

فـكـتـ لـقـاـهـاـ مـنـ النـبـيـ عـلـيـهـ الصـلـاـةـ وـالـسـلـاـمـ لـكـهـ مـاـ صـرـحـ لـنـاـ بـذـلـكـ تـامـ كـذـلـكـ اـذـاـ اـخـبـرـوـنـاـ عـنـ شـيـءـ مـنـ عـلـامـاتـ السـاعـةـ اـنـ اـبـوـ هـرـيـرـةـ قـالـ قـبـلـ السـاعـةـ رـاحـ يـكـونـ كـذـاـ وـكـذـاـ.ـ طـبـ مـنـ وـبـنـ عـرـفـتـ يـاـ اـبـوـ هـرـيـرـةـ؟ـ اـكـيدـ اـبـوـ هـرـيـرـةـ مـاـ يـعـرـفـشـ اـنـ جـيـبـ.ـ كـيـفـ عـرـفـ اـنـهـ قـبـلـ السـاعـةـ

سيكون كذا وكذا - 01:28:49

هو ما نسب الى النبي عليه الصلاة والسلام لك نحن متأكدين انه مسلا مش اجتهادية لا يقبل فيها الاجتهاد وليس من من يأخذ من الاسرائيليات او تأكينا ان هذا مما اخذه عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو في حكم مرفوض. هاي الحالة الاولى اخبار عن الامم الماضية او - 01:29:07

عما سيأتي في المستقبل. اثنين الاخبار عن ثواب مخصوص على عبادة مخصوصة. او عقاب مخصوص على معصية مخصوصة. يعني يقول من فعل على هذا الفعل الله عز وجل يسكنه في قاع جهنم في بئر يقال له كذا وكذا. الان اذا ابو هريرة ولا ابن مسعود او غيره من صحابي تكلموا بهذا - 01:29:23

من عندهم احنا بنتأكد انه هذا العقاب المخصوص اللي ذكرته مستحيل تكون اشتهرت فيه. يعني مش ابن مسعود ليس له الصلاحية ان يقول انه من فعل هذه الفعل المعصية يوضع في جهنم في مكان محدد وعقاب كذا. من يعرف هذا؟ هذا امر غبي. وبالتالي ممكن تلقاء من النبي عليه الصلاة والسلام لكنه لم يصرح بذلك - 01:29:43

وكذلك لو كان ثواب مخصوص ان من فعل هذه الطاعة اعد الله له نزل في الجنة في كذا وكذا ومن الحور العين كذا وكذا. طب من وبين جاب هذا الكلام؟ اكيد يكون اخذه من النبي عليه الصلاة والسلام - 01:30:03

لم يصرح بذلك. القضية هذه اسباب النزول. يعني لو كان اية معينة من الآيات. الان هذا الصحابي قال هذه الآية نزلت في كذا او كانت واقعة في واقعة كذا او ما شابه ذلك. الان هناك شيء من النقاش. يعني البعض يقول انه سبب النزول ممكن يكون الصحابي - 01:30:13

فيه اجتهادا استنبطاوا استنبطاوا وليس متأكد منه. فكيف تعطونا حكم مرفوع؟ هذا رأي للبعض. لكن الرأي الاكثر شيوعا هو رأي الحاكم وعليه يعني فهم كلامه ان سبب النزول في العادة مش قضية اجتهادية. يعني الصحابي الاصل انه ما بيجهد. حتى هي سبب النزول. يا بعرف يا بعرفش. فاذا قال وحدد الرسول - 01:30:32

انها نزلت لما فعل النبي صلى الله عليه وسلم كذا او في واقعة كذا او ما شابه ذلك فهذه تأخذ حكم الحديث المرفوع من عاملها معاملة الحديث المرفوع تمام ايه ده - 01:30:52

المرفوع الحكمي اول نوع منه مرفع حكمي قوي وهذا اي نوع من اقوال الصحابة بتقول المفعول مكمل قوله ان يقول الصحابة شيئا لا مجال للاجتهاد فيه. وهذا الصحابي ليس من يأخذ من الاسرائيليات فحينئذ يكون قوله في مرفع حكمه. يكون قوله مرفع حكمه قوله. اما اذا كان كلام الصحابي - 01:31:05

في مسألة اجتهادية او كان كلامه تفسيرا للقرآن يقتضي اللغة فهذا لا يأخذ حكم المرفوع للحكم القولي. تمام؟ وذكرت لكم امثلة على من لا اجتهاد فيه ثلاثة امثلة. وضعت القضية اذا فهمنا ايش هو المرفوع القولي الحكمي - 01:31:29

كلام ينسب الى الصحابي ليس هناك مجال للاجتهاد فيه. والصحابي لا يعرف باخذه من الاسرائيليات. وبالتالي يأخذ حكم الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه ما في طريقة لتلقي هذه المعلومة الا من النبي عليه الصلاة والسلام. فهو وان لم يصرح به لكن كلامه في حكم المرفوع. طيب ننظر كلام ابن حجر حتى ننتقل - 01:31:49

الخطوة الثانية ان شاء الله. طيب. ومثال مرفع من القول حكما لا تصريحا ايش قال؟ ان يقول الصحابي الذي لم يأخذ من الاسرائيليات ما لا مجال للاجتهاد فيه ولا له تعلق - 01:32:12

بيان لغة او شرح غريب. ها اللي هي الحالة الثانية ان يكون كلامه على مقتضى اللغة بفسر لنا القرآن او كلام النبي صلى الله عليه وسلم حتى على مقتضى اللغة. فهذا ايضا لا يأخذ حكم المرفوع. لذلك استثنينا. ولا تعلقه ببيان الوطن وشيء غريب. قال ذكر - 01:32:30

تلقي الاخبار عن الامم الماضية او عن الامور الماضية عفوا. من بدء الخلق واخبار الانبياء السابقين وللامور الاتية كالמלחams والفتنه في اخر الزمان واحوال يوم القيمة هذا واحد اثنين وكذا الاخبار عما يحصل بفعله ثواب مخصوص او عقابا مخصوص - 01:32:50

وانا زدت لكم اسباب النزول لان كتير من اهل العلم بدخلها في قبيل او من قبيل المرفوع الحكمي القولي. طيب الان سيفسر لنا لماذا هذه اخذت حكم بالمرفوع. قال وانما كان له حكم مرفوع لان اخباره بذلك يقتضي مخبرا له. يعني اكيد في واحد خبره بهاي الامور ما هي - [01:33:10](#)

فيها قال وما لا مجال للاجتهاد فيه يقتضي موقفا للقائل به. يعني هناك من اوقفه على هذه المعلومة. يعني هذا الذي تكلم بما لا اجتهاد فيه مائة بالمائة هناك موقف يعني هناك من اوقفه على هذه المعلومة واعلمه بها وليس من بنات افكاره - [01:33:30](#)

قال ولا موقف للصحابة الا النبي صلى الله عليه وسلم او بعض من يخبر عن الكتب القديمة. فلهذا وقع الاحتراز عن القسم الثاني. الان موقف للصحابة اما يكون هذا الصحابي يأخذ من الكتب القديمة ويأخذ من النبي صلى الله عليه وسلم. او لا يأخذ - [01:33:50](#)
من النبي صلى الله عليه وسلم. فاذا كان الصحابي والله من يأخذ من الطرفين قلنا لا هذا من قبلوشن لانه بوخذ من الاسرائيليات وبالتالي ما بوخذ حكم المرفوع الحكمي. اللي بده يوخذ حكم المرفوع الحكمي ان يكون يأخذ فقط من النبي عليه الصلاة والسلام.
ذلك قال فلهذا وقع الاحتراز عن القسم الثاني وهو - [01:34:10](#)

ومن يخبر عن الكتب القديمة وهو ان يخبر عن الكتب القديمة احترزنا منه لما قال الذي لم يأخذ من الاسرائيليات ابتداء. فهمت الكلام؟ طيب قال وانما كان اذا كان كذلك خلاص عرفنا اذا اذا وجدت في هذه الضوابط فله حكم ما لو قال هذا الصحابي - [01:34:29](#)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع. سواء كان مما سمعه منه او عنه بواسطة. يعني ايش انا بواسطة بتقول لك انه الصحابي اللي تكلم بقضية مما لا مجال للاجتهاد فيها - [01:34:49](#)
وكان من لا يأخذ من الاسرائيليات. احنا اعطيينا حديث الحكم ايش؟ حكم مرفوع. حكم مرفوع القول. صح؟ سواء كان هذا الصحابي فعلا ممكن يكون اخذها من النبي صلى الله عليه وسلم مباشرة - [01:35:07](#)

بامكان كبار الصحابة اللي زي ابو بكر وعمر النبي عليه الصلاة والسلام مباشرة. او كان هذا الصحابي في العهد كان صغير ايام النبي عليه الصلاة والسلام فغلب على ظننا انه هذا الصحابي الصحيح اخذها من النبي عليه الصلاة والسلام بس مش مباشرة. تكون اخذها من صاحبي اخر. وهذا اللي بنسميه احنا ايش - [01:35:19](#)

مرسل الصحابي مرسل الصحابي انه الصحابي ينقل شغله اكيد اخذها من النبي عليه الصلاة والسلام بس احنا متأكدين انه ما اخذهاش منه مباشرة. لانه لم يشهد الواقعه لانه لم يشهد الواقعه - [01:35:39](#)

وكان في ايامها صغير جدا فنحن يغلب على ظننا انه اخذها بواسطة صحابي اخر. فالملهم في كل النواحي ما بتهمناش كتير. سواء كان هذا الصحابي غالب على ظننا ان هذا الذي - [01:35:54](#)

تكلم به مما لا مجال للاجتهاد فيه. غالب على ظننا انه مما تلقوه مباشرة عن النبي عليه الصلاة والسلام. او غالب على ظننا انه مما تلقاه عن صحابي اخر عن النبي عليه الصلاة والسلام يعني في واسطة. في النهاية يأخذ حكم المرفوع القولي. تمام؟ لانه المرسل الصحابي - [01:36:07](#)

العلماء متصل لانه في النهاية الذي سقط بين الصحابة والنبي عليه الصلاة والسلام صحابي اخر فيأخذ حكم المتصل والصحابي اسقااته لا اشكال فيه لان الصحابة كلهم عدول. طيب سنتنقل الان الى القسم الثاني. قالوا مثال المرفوع من الفعل حكما - [01:36:27](#)
نفس الفكرة بشكل عام ان يفعل الصحابي ما لا مجال للاجتهاد فيه فينزل على ان ذلك عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم وبعبارة دقيقة عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم يعني رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعل هذا فهو فعل هذا - [01:36:47](#)

كيف هيدي تصير خلاص مرفوع فعل حكمه. اه صحابي يفعل فعل فنحن بنشوف وسط فعل هذا الفعل مثل علي بن ابي طالب فعل فهم وبنقول هذا الفعل اللي فعله علي بن ابي طالب مستحيل يكون صدر من اجتهاده. لا يقبل الاجتهاد ما بصير - [01:37:06](#)
فيغلب على ظننا ارى انه اكيد هو اخذ عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم وان كان علي رضي الله عنه لم يصرح لنا انه تلقى هذا فعل من فعل النبي عليه الصلاة والسلام لكن هذا الفعل الذي فعلته يا علي لا مجال للاجتهاد فيه. فيأخذ حكم المرفوع الحكمي. فيأخذ حكم

مرفوع الحكم الفعلي. يمثلون لذلك صلاة علي رضي الله عنه ومكتوب هنا في الكسوف في كل ركعة اكثرا من ركوعين لكن الرواية الصحيحة ليس بالكسوف في الزلزلة انه صلى في زلزلة ست ركعات في اربع سجادات - 01:37:46

علي بن ابي طالب صار يوم من الايام زلزال فصلى صلاة قريبة من صلاة الكسوف. لكن كم ركعة رکع فيها؟ اها. صلى ركعتين في كل ركعة ثلاث رکوعات يعني صلى الركعة الاولى رکوعين. علي بن ابي طالب صارت زلزلة. زلزال - 01:38:05
فصلی صلاة الایات اللي هي صلاة لما تصير حادثة كونية. هناك صلاة مثل صلاة الكسوف. وهذا رأي لبعض اهل العلم انه اي حادثة كونية يشرع لها صلاة الكسوف وان لم تكن هذه العادة للكسوف لو كانت زلزلة وما شابه ذلك طوفان او غير ذلك. فعلى ابن ابي طالب هو الدليل على ذلك انه في زلزلة صلى - 01:38:30

ركعتين في كل ركعة ثلاث رکوعات. وفي الركعة الثانية ثلاث رکوعات فالآن علي ابن ابي طالب ما حکى لنا انه هذا اخذه من النبي عليه الصلاة والسلام. لكن هذا ليس مجال الاجتهاد يعني مستحبيل يكون علي رضي الله تعالى عنه - 01:38:50
اجتهد قال اجتهدت والله انا حاب اصلي في هاي الركعة ثلاث رکوعات. وفي الركعة الثانية ثلاث رکوعات. هذا لا مجال للاجتهاد فيه. فرؤيتنا لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه رؤية - 01:39:07

التابعين لعلي بن ابي طالب يصلی هذه الصلاة بهذه الصفة تأخذ حكم المرفوع الحکمي لأننا نعلم ان علي بن ابي طالب هذا الفعل الذي فعله لا مجال للاجتهاد فيه فيغلب على ظننا انه تلقاه من ايش - 01:39:17

من فعل النبي صلى الله عليه وسلم. وان لم يكن علي رضي الله عنه صرح بذلك وضعت الفكرة كيف؟ اذا فعل الصحابي فعل مش ممكن يكون في اجتهاد في يعني رأي فقهی مش رأي فقهی. هذا ما بصیر يجتهد فيه. اكيد تلقاه من النبي عليه الصلاة - 01:39:33
فيأخذ حكم المرفوع الحکمي الفعلي. الان ابن حجر ذكر هونا او اصحاب الحواشی ذكرروا قضية. انه طب مش ممكن يكون هذا اللي فعله علي بن ابي طالب ما اخذوا من فعل النبي عليه الصلاة والسلام. بل اخذه من قول النبي صلى الله عليه وسلم - 01:39:50
صح؟ يعني هو النبي عليه الصلاة والسلام قال له هيک اعمل وعلي ابن ابي طالب فعل. بس ما اخبرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له هيک. فاذا فعل الصحابي - 01:40:08

امر معین لماذا تعطونه حکم المرفوع الحکمي مش ممكن يكون مرفع حکمي قولي انه هذا الفعل الذي فعله مما لا اجتهاد فيه اخذه من قول النبي صلى الله عليه وسلم وليس بفعله - 01:40:18

هذا الاشكالية مطروحة. فكيف تم الاجابة عنها؟ يقول علماء الحديث الاغلب على الظن ان الصحابي اذا فعل فعلا لا مجال للاجتهاد فيه ان يكون اخذه من فعل النبي صلى الله عليه وسلم. وليس من قول النبي عليه الصلاة والسلام. لماذا؟ قال لان الغالب في احوالهم انهم اذا اخذوا - 01:40:33

شيئا من قول النبي صلى الله عليه وسلم ان ينصوا عليه ويقول قال رسول الله عليه صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا حريصين على نقل اقواله بابي هو وامي صلى الله عليه وسلم - 01:40:53

فاما العلماء نظروا الى الاغلب في حال الصحابة اذا كان فعلاما مما لا مجال للاجتهاد فيه ان يكون تلقاه من النبي صلى الله عليه وسلم ايضا بالفعل لانه لو كان تلقاه عنه من قوله عليه الصلاة والسلام لكان الصحابي حريضا على نقل قوله بالفاظه - 01:41:07
وفي النهاية المسألة تبقى ظنية. يعني لا نصل لا نستطيع ان نجزم مئة بالمئة ان علي بن ابي طالب اخذه من فعل النبي عليه الصلاة والسلام وليس من قوله. تبقى - 01:41:26

مسألة ظنية مفتوحة للنقاش. طيب اذا هذا مثال المرفوع الحکمي الفعلي. وضحت فكرته. ننتقل للمسألة الثالثة. المرفوع الحکمي التقريري يعني اشياء تأخذ حکم التقرير من النبي عليه الصلاة والسلام وان لم تكن صريحة - 01:41:36
في انه اقرار منه عليه الصلاة والسلام. الصريح انه الصحابي يقول فعلت في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم كذا ولا ينكر عليه. هذا

صريح تقرير اه طب ايه الصور؟ الحكم التقليدي - 01:41:54

اه سيدرك ابن حجر رحمة الله عليه ثمانية سور تقريبا او ثمانية سور تقريبا اسمى له الصحابي يقول السنة كذا. اه تعتبر صغير. لا الان سنتي. اه. انت هندي العبارة الان سياطي معنا من المرفوع التقريري. قال - 01:42:08

مثال مرفوع من التقرير حكما ان يخبر الصحابي انهم كانوا يفعلون في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم او في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كذا. ان يخبر الصحابي انهم كانوا يفعلون في - 01:42:25

زمان النبي صلى الله عليه وسلم كذا قال فانه يكون له حكم الرفع من جهة ان الظاهر اطلاعه صلى الله عليه وسلم على ذلك لتتوفر دواعيهم على سؤاله عن امور دينهم. ولان ذلك الزمان زمان نزول الوحي فلا يقع من الصحابة فعل شيء ويستمرون عليه الا -

01:42:41

وهو غير منع الفعل. طيب نبدأ الان بواحدة واحدة نحن الان في القسم الثالث المرفوع الحكم التقليدي. واحد الصورة الاولى لا ان يقول الصحابي كنا نفعل كذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم - 01:43:01

الان هاي المسألة اللي شرحتها في قواعد الاصول ومعاقد الفصول. وقلنا في الحقيقة فيها تفصيل فيها تفصيل ابن حجر لم يتطرق اليه وحسم الامر التفصيل الذي فيها كان ثلاثي لم تذكره - 01:43:24

قلنا هناك الحالة الاولى ان يكون هذا الفعل مما يصعب خفاوه. على النبي صلى الله عليه وسلم لتتوفر الدواعي لنقله ان يكون هذا الفعل بطبيعته يصعب خفاوه. لأن الدواعي تتوفى بتتوفر على نقله. فهذا نعم فعلاها موضع جنبه صح. هذا يأخذ حكم - 01:43:36 اه المرفوع الحكم التقليدي. طيب اثنين ان يكون الفعل مما يمكن خفاوه الدواعي لا تتتوفر على نقله لكن الصحابي استخدم لفظة تدل على التكرار تكرار وقوعه. زي هاي اللفظة. كنا نفعل. لحظة كنا تدل على انه هذا الامر متكرر. مش - 01:44:08

مرة وحدة ومشي فهذا ايضا يأخذ حكم اه المرفوع الحكمي الحكمي ثالثا ان يكون مما يخفى ولم يذكره الصحابي بلفظ التكرار. يعني يقول الصحابي فعلت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كذا هو يحكى عن نفسه انا في عهد في عهد النبي ها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم. كذا - 01:44:39

طبعا لو تلاحظوا لو قال فعلت في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم كذا صار تصريح خلاص. اما هو لما قال فعلت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم كذا. اولا هذا الفعل يمكن انه يختفي - 01:45:10

نظرنا وتأملنا فيه يمكن يختفي. اثنين لم يأتي لنا بلفظ التكرار. كنت افعل اه فلما كان الفعل يمكن خطأه ولم يأتي بلفظ التكرار اصبح هذا نوع ثالث. هذا النوع هو محل نقاش. اه. هذه عالمة استفهام. تتجاذبه انتظار اهل العلم وانتظار - 01:45:20

والفقهاء. البعض يجعل من حكم ايضا التقرير الحكمي وهذا ظاهر اتجاهي بالحجر لانه يقول اي فعل يحدث في زمن التشريع اذا كان خطأ ينزل وهي على النبي صلى الله عليه وسلم يصوب هذا الفاعل. ما فيها - 01:45:37

هذارأيي بعض العلماء وايضا انه بحاجة نتجه اليه. انه اي فعل في عهد النبي صلى الله عليه وسلم حتى لو كان مما يخفى وذكره الصحابي على غير وجه التكرار. حتى هذا القسم الثالث - 01:45:55

لانه يرى ابن حجر وطائفة كبيرة من اهل العلم انه اي فعل يصدر من الصحابة ها من الصحابة. ليس من الكفار. يصدر من الصحابة في عهد التشريع فان هذا الفعل لو كان خاطئا لنزل وهي من السماء على النبي صلى الله عليه وسلم يخبره ان فلان الفلاني فعل خطأ بصومه - 01:46:05

البعض الآخر من العلماء بيقول لا يلزم ذلك ما في عندنا دليل واضح على هذا اللزوم الذي ذكرتموه فلا نعد هذا النوع الثالث من قبيل المرفوع الحكمي التقريري. فإذا النوع - 01:46:26

محل النقاش واما النوع الاول والثاني فالجملة متفق على انه يأخذ حكم ايش؟ المرفوع الحكمي التقليدي وضح النقاش كيف طيب تفضل الثانية ان يكون الفعل مما يمكن خفاوه. لكن الصحابي نقله على صفة التكرار التكرار كنا نفعل - 01:46:40

على فعل كذا. طيب الان ارجى يعني اعلق سريعا على كلام ابن حجر لنتقل الى النقطة التي تليها. قال اذا الحالة الاولى او النوع الاول

من ان المفهوم الحكم التقريري ان يخبر الصحابي انهم كانوا يفعلون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كذا قال فانه يكون له -

01:47:00

حكم الرفع من جهة ان الظاهر الظاهر ابتداعه صلى الله عليه وسلم على ذلك لتوفر دواعيهم على سؤاله عن امور دينهم انه الصحابة ما كانوا يفعلوا اشي ويشكوا فيه الا يسألوا النبي عليه الصلاة والسلام. قالوا ولان ذلك الزمان زمان نزول الوحي؟ قال لا ابدا الا الثانية

01:47:20 -

لا يقع من الصحابة فعل شيء ويستمرون عليه الا وهو غير من نوع الفعل. ليه؟ لانه لو كان من نوع الفعل لنزل وحي من سماء يصوبهم كيف يربد ذلك والان سيدرك ابن حجر شاهد على هذا الكلام. قال وقد استدل جابر وابو سعيد الخضري على جواز العزل معروف العزل عزل عن النساء في الوطء - 01:47:40

بانهم كانوا يفعلونه والقرآن ينزل ولو كان مما ينهى عنه لنهى عنه القرآن. الان في الحديث جابر الله تعالى عنه ورد فيه كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل - 01:48:04

ثم اكمل جابر قال فلو كان شيء ينهى عنه انظروا كلام جابر. فلو كان شيء ينهى عنه لنهانا عنه القرآن. هاي هي الفكرة بدبي اصلها ابن حجر. اجابة شو بحكي؟ انه لو كان هذا الشيء اللي فعلناه غلط - 01:48:20

لنزل القرآن من السماء ينهانا عن ذلك. اه اذا هذا يدل على انه اي صحابي كان يفعل خطأ كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم وحي يخبر الصحابة هذا فعل خطأ قل له انه ما يفعلش - 01:48:35

هذى بدبي اصل لها ابن حجر رحمة الله عليه. وان كانت قضية العزل جاء في رواية مسلمة اللي هي في النهاية بلغت النبي صلى الله عليه وسلم. جاءت رواية صريحة. قال بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينهاها - 01:48:48

فابن حجر اه يعني ما بده قضية العزل بحد ذاتها. اه هو بده بسقوط الفكرة الاخيرة انه جابر ايش حكى؟ لو كان شي ينهى عن لنهانا عنه القرآن وبده هذه القضية. فهذا يدل على ان اي صحابي يفعل فعل خطأ في زمن التشريع يأتي وحي من السماء يصوبه. فهكذا استدل - 01:48:58

حجر على القاعدة التي اصلها. قال اه طيب اذا انتهينا من القسم اه الاول الحالة الاولى باسم الله ننتقل للحالة الثانية من حالات التقليل الحكمي اذا الحالة الاولى ان يقول الصحابي كنا نفعل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا. طيب الحالة الثانية -

01:49:17

انا راح اصيفها بطريقتي ثم نقرأ كلام ابن حجر آآ او خليها قليلة من عبارة ابن حجر. ان يقع الكناية موضع التصريح في التلقي عن النبي صلى الله عليه وسلم - 01:49:40

ان تقع الكناية موقع او موضع التصريح بالتلقي من النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول التابعي بعد رواية الحديث عن الصحابي هاي الالفاظ رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم. او نماه الى النبي صلى الله عليه وسلم - 01:50:08

طبعا هذا القسم الثاني انا ذكرته هنا ضمن التقرير. ويعني ويظهر لي الان انه ذكره ضمن التقرير فيه اشكالية. يعني هو لا يظهر لي انه من ضمن التقرير يظهر لي انه يعني قد يدخل في لا يدخل في المرفوع الحكم القولي او بالفعل - 01:50:36

هو حكمي. لانه الصحابي حكى القول عن نفسه. والتابعى اللي اخذ عنه بعد ما خلص كلام الصحابي قال يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم ينميه الى النبي صلى الله عليه وسلم. هذه الروايات راه تجدونها في بعض الاحاديث. انه تابع ينقل الحديث عن الصحابة يجعله - 01:50:56

كلام الصحابي ثم يقول ولا اعرفه الا يذكر هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وان شئت لقلت ان انس رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم. هذا كثير. فهذا - 01:51:16

ربما يصعب ان ادخل ضمن الحكم التقريري معناها انه النبي صلى الله عليه وسلم يقر على شيء او في حكم اقراره. ولكنني اراه المرفوع الحكمي القولي. لذلك يعني لا اريد ان اذكر رقم اثنين خلينا نجعله من من انواع المرفوع الحكم القولي. من انواع -

المعروف الحكمي القولي. لذلك ابن حجر ذكره وانا اكون سريعا. واذكر لكم امثلة عليه قال ويتحقق بقوله حكما لاحظوا ايش قال؟ ما ورد بصيغة الكناية انا لماذا ذكرته هنا؟ يبقى انا ابتداء كنت اعدته - 01:51:46

المعروف الحكم التقريري لانه ذكره ضمن هذا النوع. يعني في ضمن سرده المعرفة الحكم التقليدي. لكن ظهر لي ان اعد من قبيل الحكم التقريري فيه شيء من حيث المفهوم لانه يشغل فيه بالحجر. قال ويتحقق بقوله حكما ما ورد بصيغة الكناية في موضوع الصيغ - 01:52:09

الصريحة بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم. ايش يعني هذا الكلام؟ يعني انه الصحابي لم ينسب صراحة الكلام الذي قاله الى النبي عليه الصلاة والسلام. وان كان هو اخذه من النبي عليه الصلاة والسلام. ها. فالصحابي لم ينسنه صراحة الى النبي صلى الله عليه - 01:52:29

وسلم ولكن التابع الذي اخذ عن الصحابي او حتى من دون تابعي بعد ان ينقل كلام الصحابة ايش يقول؟ يقول يرفع الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم. يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. ينميه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم. او رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - 01:52:49

او يبلغ به الرسول عليه الصلاة والسلام. او رواه عن الرسول صلى الله عليه وسلم. اعطيكم مثال يتضح فيه المقال. حديث رواه سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس قال اه. مين اللي قال؟ عبد الله بن عباس - 01:53:13

قال الشفاء في ثلاثة. شربة عسل او شرطة محجم او كية بنار وانهى امتي عن الكي الان هذا الحديث برأيكم او ربما بدون انها امتى عن الكي شربة عسل او شربة محجم او كية نار - 01:53:28

الان بعد ان ذكر ابن عباس هذا الحديث ايش يقول سعيد بن جبير؟ قال سعيد ابن جبير يرفع الحديث نقطة هي راح تجدوا في الكتب يعني عن سعيد ابن جبير بن عبدالله بن عباس قال الشفاء في ثلاثة. شرطة او شربة عسل شرطة محجم كيت نار. انتهى الحديث. قال سعيد ابن جبير يرفع - 01:53:45

حديث الطالب المبتلي اللي ما بيعرف مشتريان الحديد مش صحيفه مشان يرفع الحديث. اه يعني سعيد ابن جبير بده يحكي انه هذا الحديث مش من عند ابن عباس. ابن عباس صح انا نزلت لابن عباس اكيد - 01:54:05

ابن عباس اخذه عن النبي صلى الله عليه وسلم. يقول سعيد بن جبير ادرك ذلك. يا ابن عباس اخبره بعدين او ما شابه ذلك. فيقول سعيد بن جبير يرفع الحديث. فهذا خلص ياخذ - 01:54:16

ال الحديث المعرفة لكنه يكون مرفوع حكما لانه كانت عن الرفع ولم يصرح لها بذلك قلب الحجر ما ورد بصيغة الكناية في موضوع الصيغة الصريحة. يعني لو كانت صيغة صريحة ابن عباس قال قال رسول الله - 01:54:26

صلى الله عليه وسلم. هاي صريحة لكن المشكلة لا انه الحديث عن ابن عباس نسب اليه عن قوله ابتداء ثم كلني فقال سعيد بن جبير يرفع الحديث هذه كناية ان الحديث ليس من كلام ابن عباس من عنده. وانما اخذه من النبي صلى الله عليه وسلم - 01:54:43
طبعا هون انت ابتداء لو ما جائش كلمة يرفع الحديث من سعيد بن جبير ابتنظر كلام ابن عباس يقبل الاجتهاد ولا يقبل الاجتهاد. يعني بشوف ابن عباس اشتهر من عنده وقال الشفاء في ثلاثة من خلال تجربته شاف انه الشفاء في كذا وفي كذا ممكن - 01:55:02

فلماذا ابتداء لو ما جاتش كلمة يرفع الحديث؟ ابتداء حكمت ان هذا موقوف على ابن عباس. لكن لما قال سعيد ابن جبير يرفع الحديث خلص لم اكن مرفوع لانه كلمة يرفع الحديد هي اللي اعطتني انه هذا الكلام مش من عند ابن عباس. والا من دونها الحديث ياخذ الاجتهاد. الكلام يقبض الاجتهاد ويكون من تجارب ابن عباس. صح؟ طيب - 01:55:19

وكذلك مثلا مثال اخر اه ابو حازم سلمة بن دينار يقول عن سهل بن سعدة يروي حديث عن سهل بن سعد وحازم كثير ما يروي عن سهل بن سعد يقول عسهل ابن سعد قال كان الناس يؤمرون ان يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة - 01:55:41

بعد ان انهى الحديث قال ابو حازم ها قال ابو حازم لا اعلمه الا ينمي ذلك ان ينسب ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم.
لانه الحديث كان الناس يؤمرون. طبعا الحديث في الحقيقة في مؤشر اخر انه يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم - 01:55:59
يؤمرون لانه مين اللي يأمر؟ يعني لما يكون صحابي بحكي كان الناس يؤمرون. الان في احتمالية بقول لك انه يكون ابو بكر وعمر في
زمن الخلفاء. لكن هاي من صحابي صعبه - 01:56:16

يعني لو متابعي اه احتمالية واردة بقوة. لكن صحابي صعبه يقول لك كان الناس يؤمرون ويقصد امر ابو بكر وعمر. احتمال ضعيف.
والاحتمال الاكبر ان النبي عليه الصلوة لكن لما اصلا ابو حازم بعد ما خلص الحديث قال ينوي ذلك خلص معناها بقول لك انه هذا
الحديث مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم. فانا كنت عادتها ابتداء - 01:56:26

المعروف الحكم التقليدي كونه ذكره ابن حجر ضمن التقريرات. لكن الان اعود عن قولي واجعلها من ضمن يعني هي اقرب للمرفوع
الحكم القولية. المرفوع الحكيم القولية وتقبل يعني النظر بشكل عام المهم انك تفهم طبيعة هذا الامر بغض النظر اين هو المكان
الانساب في وضعه في التقسيم. طيب اه الان هنا مسألة - 01:56:46

سريعة قال وقد يقتصرن على القول مع حذف القائل بسم الله منها قال وقد يقتصرن على القول مع حذف القائل
ويريدون به النبي صلى الله عليه وسلم هذه ما جعلتها قسمة يعني كانها استطراء وقد يقتصرن على القول مع حذف القائل -
01:57:06

يريدون به النبي صلى الله عليه وسلم كقول ابن سيرين عن ابي هريرة قال هذا موعد كريم وهذا يستخدمه يعني يقال وفي كلام
الخطيب البغدادي انه اصطلاح خاص بعلماء البصرة. انه بذكر عن ابي هريرة - 01:57:31

بذكر الصحابي بعدين الصحابة بحكي قال وماذا يأتي ببحكي النبي صلى الله عليه وسلم لا بحكي قال ويدرك الحديث مثلث عن ابن
قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قال مين هو اللي قال؟ ما تحكىش - 01:57:46

خلص فيفهم ان المراد بقول اي النبي عليه الصلوة والسلام من دون ان يذكر باسمه بابي هو وامي صلوات ربى وسلامه عليه. وهل
الطريقة يقول الخطيب البغدادي اه هي اصطلاح خاص بعلماء البصرة هم اللي كانوا يستخدموها هذا الاسلوب. فمثلا ذلك قال حديث
تقاتلون قوما يقاتلكم - 01:58:05

من صغاري العيين حديث مقاتلة الترك هو حديد يعني فيه شيء من الضعف لكن هناك احاديث اخرى تشهد له طيب آآ قالوا في كلام
الخطيب انه اصطلاح خاص باهل البصرة لكن هذا مع انا لم اعد نوع مستقل. آآ طيب ومن الصيغ المحتملة قول الصحابي -
01:58:25

من السنة كذا ها من السنة كذا ها يبني بعدها حالة طبعا انا احبتي في الحقيقة هناك انواع ثلاثة انظر كيف انواع الثلاث
يقول الصحابي كنا نفعل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم انا قسمت لثلاثة انواع صح؟ ان يكون مما يكثر تكراره - 01:58:43
ان يكون مما لا يكثر تكراره لكنه اتي بصيغة التكرار يعني ان يكون مما لا يمكن خفاوه ان يكون مما يمكن خفاوه ولكن انى بصيغة
التكرار ان يكون مما يمكن خفاه لم يأت بسيرة التكرار. انا هندي اعطيت كل وحدة وحدة - 01:59:11

هذا ثلاثة. تمام. شو قلت لكم ثمانية؟ هاي ثلاثة. فبتساوي هون راح عندك اللي رقم اربعة انا سانتقل الان لمنطقة اربعة. طبعا هم ما
راح يصيروا ثمانين. راح يقلوا واحد راح يصيروا سبعة. لانه هاي قبل شوي رجعتها للمرفوع الحكم القومي. الرابع قال من السنة كذا.
من - 01:59:25

سنة كذا. الان ايش يقول ابن حجر رحمة الله عليه في هذه المسألة. من السنة كذا. يقول ابن حجر هنا الصيغ المحتملة قول الصحابي
من السنة كذا فالاكثر على ان ذلك مرفوعة. اولا ان يقول الصحابي مش غيره. رکزوا ان يقول الصحابي - 01:59:43

تقول ابن عباس يقول ابن مسعود يقول كذا من السنة كذا وكذا. فالاكثر على ان ذلك مرفوع من السنة الا يصلى الامام اه بالصلوة
الواحد بالتيمم الواحد الا صلاة واحدة. حديث فيه ضعف عن ابن عباس رواه دارقطني في ضعف لكن - 02:00:00
احنا بعدها الشاهد انه صحابي يقول من السنة الا يصلى الامام بالتيمم الا صلاة واحدة. ثم يتيمم للصلوة الاخرى. الان هذا النوع ايضا

يأخذ حكم المرفوع بل أكثر على أن ذلك مرفوع. بل نقل ابن عبد البر فيه الاتفاق. ابن عبدالبر ينقل فيه الاتفاق، مع أنه ما فيش

تصريح بالنسبة - 02:00:18

عليه الصلاة والسلام. الصحابي قال من السنة كذا قال ابن عبدالبر طب وإذا قالها غير الصحابي يعني إذا اللي حكى من السنة كذا التابعي أو تابع التابعي قال فكذلك أيضا - 02:00:41

ما لم يضفها إلى صاحبها كأن يقول التابعي مثلاً سنة العمررين يعني أبو بكر وعمر عليه الصلاة والسلام كذا وكذا لأن ابن عبد البر يقول إذا الصحابي حكى من السنة كذا بالاتفاق سنة النبي - 02:00:56

سنة النبي عليه الصلاة والسلام فيأخذ حكم المرفوع. مرفوع حكم أيه؟ عن النبي عليه الصلاة والسلام. طيب طب إذا كان اللي حكاهما التابعي ايش بحكي ابن عبد البر؟ قال أي ابن عبد البر وإذا قالها غير الصحابي فايضاً بتأخذ حكم المرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم - 02:01:12

لا إلا استثنى ابن عبد البر إلا إذا كان التابعي قيد فقال سنة العمررين كذا سنة الخلفاء الراشدين سنة علماء صحابة البصرة كذا قيدها أه

فحينئذ لا تعتبر سنة للنبي عليه الصلاة والسلام. لأن ابن حجر بدء يستدرك على كلام ابن عبد البر - 02:01:30

وفي نقل الاتفاق نظر ابن عبد البر نقل الاتفاق على أي صورة؟ على الصورة الأولى أنه إذا قال الصحابي من السنة كذا يقول ابن حجر ابن عبد البر اتفاقاً لها حكم مرفوع - 02:01:51

فابن حجر بيحكى لا حتى الصورة الأصلية هي مش اتفاقية فعل الشافعى في أصل المسألة قولان يعني الشافعى في عنده قولان في أنه إذا الصحابة قالوا من السنة كذا هل تأخذ حكم المرفوع ولا لا - 02:02:05

فالنقل ابن عبد البر للاتفاق على الصورة الأولى صورة إذا قال الصحابي كذا الغير موفق في هذا. يعني هو صحيح الجمهور على هذا الكلام لكن لم يصل إلى درجة الاتفاق - 02:02:19

فيقول فعل الشافعى في أصل المسألة قولان وذهب إلى أنه يعني يذكر لك أقوال أخرى. وذهب إلى أنه غير مرفوض أبو بكر الصيرفى من الشافعية وأبو بكر الرازى من الحنفية وأبن حزم الظاهري من أهل الظاهر. واحتجوا بأن السنة تتعدد بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين غيره - 02:02:29

فإذا قال الصحابي من السنة كذا وما أضافها إلى عهد النبوة فيحتمل أن يكون قصد الصحابي سنة النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون قصد صاحبى سنة الخلفاء الراشدين ولا جزم بذلك ذهب الشافعى في أحد أقواله والصيرفى والرازى أبو بكر الرازى هذا بشتغل بالرازى الاصولي لا الرازى الحنفى - 02:02:49

الحزب الظاهري ذهبوا إلى أننا لا نجزم بأنها من قبل المعرفة. لكن ابن حجر هو يعني هو مع ابن عبد البر. لانه الحقيقة هي من قبل مرفوع. وهي الاحتمالات التي ذكرها الصيرفى وأبن حزم انه يكون والله احتمال انها تكون سنة غير النبي عليه الصلاة والسلام. ضعيف لا احتمال وارد لكنه ضعيف جدا - 02:03:09

التفت إليه. لذلك قال واجبوا بأن احتمال ارادة غير النبي صلى الله عليه وسلم بعيد. طبعاً هذا كل النقاش إذا كان الصحابي هو الذي قال من السنة كذا. أما إذا كان التابعي هو الذي قاله من السنة كذا. او فاحتمال أنها تكون سنة صحابة لا احتمال وارد بقوة. فالنقاش هون كلياته وبين - 02:03:29

في أصل المسألة أنه إذا الصحابة قال من السنة كذا وأما المسألة الفرعية اللي طرحها ابن عبد البر أنه إذا كان التابعي هو الذي قال ذلك فإن ابن حجر لم يتطرق إلى - 02:03:49

فيها كثيراً. قالوا قد روى البخاري في صحيحه من حديث ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه في قصته مع الحجاج. كان سالم وعبد الله بن عمر يعني سالم وأبوه كان مع الحجاج في موسم الحج - 02:03:59

فعبد الله بن عمر ايش بيحكى للحجاج الصحابي؟ عبد الله بن عمر ايش بيحكى للحجاج؟ يقود الحجاج؟ إن كنت تريد السنة فهجر بالصلاوة يوم عرفة. يعني الظهر مبكر لا تأخروا الظهر عن بداية الوقت - 02:04:15

فقال ابن شهاب سالم. ابن شهاب بحكي انا سألت سالم ابنه افعله رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ يعني هيكل كان يفعل النبي عليه الصلاة والسلام حتى ابوك ابن عمر يقول للحجاج انه السنة كذا فايشع يجيب سالم على ابن شهاب الزهري - 02:04:30 -
وهل يعنون بذلك الا سنته عليه الصلاة والسلام؟ ابن حجر استشهد بكلام سالم انه اذا الصحابي قال من السنة كذا فان يقصد اي شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم. لذلك قال ابن حجر رحمة الله عليه فنقل سالم وهو احد الفقهاء السبعة من اهل المدينة سالم - 02:04:45

احد الفقهاء استوعنا فقهاء سبعة في المدينة ذكرت فيهم آيات شعر وربما لك يطول المقام في ذكرهم عبيد الله وعروة والقاسم بن محمد وسعيد بن المسيب وابو بكر بن عبدالرحمن وسليمان وخارجيه. المهم سالم - 02:05:06

احد الفقهاء السبعة واحد الحفاظ من التابعين. فنقل سالم عن الصحابة انهم اذا اطلقوا السنة لا يريدون بذلك الا سنته النبي صلى الله عليه وسلم. وبهذا يؤيد ابن حجر رأيه في ان الصحابي اذا قال من السنة وهو رأي الجمهور فانما تكون -

02:05:22

سنة النبي صلى الله عليه وسلم طيب واما قول بعضهم ان كان مرفوعا فلما لا يقولون فيه؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فجوابهم انهم تركوا الجزم بذلك تورعا واحتياطا فقط لذلك لمن سهول النبي صلى الله عليه وسلم تورعا واحتياطات. وحتى هذا النوع الرابع من السنة كذا يعني ممكن شخص يناقش في ادخاله - 02:05:43

نوفوه الحكم التقريري ممكن يضعه تحت الحكم القوي. لكن احنا خلونا نضبط الامور تحت باب واحد حتى لا تتشتت الالفاظ علينا. فوضعنها كلها تحت الحكم التقرير طيب ومن هنا قول ابي قلابة عن انس رضي الله عنه هذا ايضا شاهد اخر انه من السنة انس بن مالك ايش بحكي؟ اقرأ عن انس بن مالك قال من السنة اذا - 02:06:07

تزوج البكر على الثيبة قام عندها سبعة ثم قسم واذا تزوج آثيبة على البكر قام عندها ثلاثة ثم قسم هذا الحديث المشهور اخرجوها في الصحيح بعد ان انتهى ابو قلابة بن سرد هذا الحديث عن انس بن مالك ايش يقول؟ قال لو شئت لقلت ان انسا رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم - 02:06:29

اي لو قلت لم اكذب طب لماذا؟ هو يريد ان يقول ان كلام انس ابن مالك من السنة هذا لا يكون الا عن سنته النبي صلى الله عليه وسلم. فيقول ابو قلابة وشئت ان اقول له - 02:06:49

ان انس رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم لقلت لكم انه رفعه من خلال قول انس من السنة هذا مؤشر اخر على ان الصحابة اذا قالوا من السنة فكان التابعون يفهمون من ذلك انها سنته النبي صلى الله عليه وسلم. فهذا شاهد اخر - 02:07:01

سوى حديد ابن عمر. الان سيدهب الى نقطة اخرى. قالوا من ذلك قول الصحابي امرنا بکذا. او نهينا عن کذا. قال الخلاف فيه كالخلاف في الذي قبله. هذا ضع النقطة الخامسة - 02:07:19

النقطة الخامسة على السبورة امرنا بکذا او نهينا عن کذا طبعا كما لاحظتم يعني انتم البعض سيناقش في ان هذه الانواع اذا قلنا امرنا بکذا ان يقول الصحابي امرنا بکذا ونهينا بك عن کذا لا ليست - 02:07:34

تقريرا عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما هي امر وانما الخلاف انه صيغة المبني للمجهول. امرنا بکذا او نهينا عن کذا. هل هناك احتمالية ان يكون الامر؟ يعني اذا قال صحابي امرنا - 02:07:58

زي ما قالت ام عطية امرنا ان نخرج العواقب ونحيض في العيدين. فيشتدىنا الخير دعوة المسلمين. من الذي امرهم؟ لما تقول صحابية ولا صحابي امرنا بکذا. او نهينا عن کذا. الان الاهتمام الظاهر المتبدل انه الرسول عليه الصلاة والسلام لان الصحابة من الذي كان يأمرهم؟ النبي. سلطة للنبي عليه الصلاة والسلام - 02:08:11

فقولهم امرنا او نهينا صحيح ما بصيغة المبني للمجهول وحذف الامر لكن المتبدل الى الذهن انه النبي صلى الله عليه وسلم فيأخذ حكم المرفوع والحكم المرفوع حكم طبعا كما قلت لكم يمكن ان يناقش في ادخاله ضمن التقرير نعم ممكن يناقش. يعني هذه الانواع انا - 02:08:32

مش قلت لك هناك انواع ثمانية الان ستناقشون انه امرنا بقدر او نهينا عن كذا هي اقرب ان تكون مرفوع حكمي قوله ما عندي مشكلة ما عندي مشكلة لو انتا جعلناها ضد المرفوع والحكم القولي مثل قضية يرفعه او ينميه الى النبي صلى الله عليه وسلم لكن انا احبيت - 02:08:52

ان ارتب الالفاظ التي ناقشها ابن حجر رحمة الله عليه تبعاً تحت التقرير. وان كانت بعض فعلاً تحتمل ان تكون من قبيلة المرفوع
الحكم القومي وليس التقرير اي امرنا او نهينا هذا قول مش تقرير صحي ؟ فهي اقرب ان تكون مرفوع حكمي قوله - 02:09:11
طيب انتهي المسألة اذا هي مجرد ترتيب ولا ابني عليها شيئاً طيب قالوا من دار قول الصحابي امرنا بهذا او نهينا عن هذا فالخلاف
فيه كالخلاف في الذي قبله. يعني في مسألة من السنة هذا هي نفس - 02:09:30

الله مطلق ذلك لا من السنة كذا. لماذا جعلها الجمهور أنها إذا صدرت من الصحابة تأخذ حكم الرفع؟ لأن المتبادر من السنة كذا إنها سنة النبي صلى الله عليه وسلم. فكذلك قال إذا أمرنا بكذا أو نهينا عن كذا. فالمتبادر إلى الذهن أن الامر أو النهي هو النبي صلى الله عليه وسلم. قال - 02:09:45

طالب بذلك طائفه تمسكوا باحتمال ان يكون المراد غيره. كان يكون المراد بامرنا بهذا. اي امر القرآن. امرنا بهذا امرنا القرآن او امرنا بهذا اي الاجماع امرنا او بعض الخلفاء امرنا بهذا اي الخلفاء امرنا. انه المجهول المحذوف هو القرآن او الاجماع او الخلفاء. وليس النبي عليه الصلاة والسلام. بالتالي لا - 02:10:08

تستطيع ان تقولوا امرنا بکذا ونهينا عن کذا. ولا تأخذ حکما مرفوع الحكم فاجيب بهذا الجواب عن هؤلاء بان الاصل هو الاول. الاصل المتبادل الى الذهن انه امرنا او نهينا هو النبي صلی الله عليه وسلم. هذه الاحتمالات التي ذكرتموها - 02:10:35

احتمالات مرجوحة. قال وما عدah محتمل لكنه بالنسبة اليه مرجوع. يعني تبقى احتمالات مرجوحة. وايضا دليل اخر من كان في طاعة رئيس اذا قال امرت فلا الا ان امره لا يفهم عنه ان امره الا رئيسه. والصحابة من كان رئيسهم ؟ النبي صلى الله عليه وسلم. فاذا قالوا امرنا او نهينا فالمتبادر كما - 02:10:50

يعنى بنوا رأيهم الجمهور على قضية التبات. ان المتبار هو الامر هو صلى الله عليه وسلم. قال واما قول من قال هناك اشكالية اخرى في صيغة امرنا او نهينا ر بما ذكرناها في اصول الفقه. يتحمل ان يظن ما ليس بامر امرأ. انه يكون الصحابي لما قال امرنا بکذا -

خطأ ابتداء انه هذا مش امر من النبي صلى الله عليه وسلم انه هو توجيهه تأديب. فظن الصحابي انه امر فقال امرنا فيقول لي ابن حجر قال فلا اختصاص له بهذه المسألة. بل حتى المسألة السابقة لما قلت لكم في المرفوع الصريح القولي - 02:11:37

منصور المرفوع الصريح القوي قلت لكم قبل قليل ايش؟ امرنا رسول الله. يعني لو قال مرفوع صريح قوله مرفوع صريح قوله.
امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل هذا.ليس حتى هذه السورة يرد عليها هذا الاحتمال ان يكون الصحابي فهم ما ليس -

اولى الامر بلى فلذلك يقول ابن حجر لاختصاص اذا هاي الاشكالية مش خاصة بامورنا او نهينا بل حتى امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم او نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم التي هي من قبيل الصریح القوى ينتفي هذا الاحتمال. وبالتالي لا تعکر على -

02:12:12

قضية انه والله حكمي ولا ليس حكمي. قضية انه حكمي لا فعلا الظاهر انها من قبيل المرفوع الحكمي. لأن النبي صلى الله عليه وسلم هو الامر قضية ان يكون الصحابي يتحمل ان يكون فهم ما ليس الامر امرا. اولا هذه القضية ليست خاصة بامورنا او نهينا. بل هي

صلى الله عليه وسلم ثم اصدر الجواب العام انه هذا احتمال ضعيف. انه يكون الصحابة فهم ما ليس بامر امرا هذا قال احتمال ضعيف. لأن الصحابي عدل عارف باللسان فلا يطلق ذلك الا بعد التحقيق. وهذه الاحتمالات الاصل الا تورد على الصحابة لأنهم على علم باللسان العربي. فلا يفهمون الامر ولا - 02:12:52

وامروا اذا فيما كان امرا. الصيغة الاخيرة ها السادسة ان يقول كنا نفعل من دون النسبة الى زمن النبي صلى الله عليه وسلم اه الان
كنا نفعل شو بتختلف عنان يقول الحالة الاولى - 02:13:12

في الحالة الاولى ان يقول الصحابي كنا نفعل في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الان الحالة السادسة ان يقول الصحابي كنا
نفعل ولا يقل في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كنا نفعل كذا - 02:13:37

يقول الصحابي كنا نفعل كذا من دون ان يضيفها الى النبي صلى الله عليه وسلم. طيب اقتل لنا بالكاميرا هنا التصوير؟ طيب قالوا
من ذلك قوله كنا نفعل كذا. قال فله حكم الرفع ايضا. لأن الغالب ان الصحابي اذا قال كنا نفعل حتى لو لم يضف - 02:13:50
فالى زمن النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد في قوله كنا نفعل المتبادر اي ايات النبي عليه الصلاة والسلام حتى ولو لم ينص على ذلك
فيأتي وبالتالي فيها الاقوال الثلاثة التي في التي ذكرناها في الحالة الاولى. اذا قال الصحابي كنا نفعل على عهد - 02:14:11
النبي صلى الله عليه وسلم انه قضية هل غالب اطلاعه ولا ليس الغالب اطلاعه واتى بصيغة التكرار؟ طبعا هي بما انها صيغة كنا نفعل
خلط سياسية بالتكرار. لكن انا اتكلم بشكل عام انه الاحتمال الثالث ان يكون بصيغة ان يكون اه مما يخفى ولم يأتي بصيغة التكرار.
وهذه المسائل الثلاث او الاحتمالات الثلاث ايضا - 02:14:31

في كنا نفعل اذا لم يضفه الصحابي الى النبي صلى الله عليه وسلم. لكن الخلاف في هذه السورة السادسة اشد من الخلاف في السورة
الاولى. لانه اذا الصحابي قد كنا نفعل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم هذا اووضح من كنا نفعل ولا يضيف ذلك الى زمن النبي عليه
الصلاه والسلام لان هناك رأي قوي يرى انه هاي الحالة - 02:14:51

ان يقول الصحابي كنا نفعل ولا يضيف الى النبي عليه الصلاة والسلام. هناك رأي قوي يرى انها ليست مرفوعة. وانما هي اجماع
سکوتی هناك رأي قومي يرى انه هاي الحالة السادسة من قبيل الاجمال ايش؟ السکوت وليس من قبيل المرفوع الحکمي. طيب بقى
عليينا - 02:15:11

المسألة السابعة. طبعا انا قلت لكم الان ثمانية وفي وحدة ودينها على المرفوع الحكم القوي. فصاروا سبعة. السابعة قالوا من ذلك ان
يحكم الصحابي على فعل من الافعال لانه طاعة لله او لرسوله او معصية لله ولرسوله. كقول عمار من صام اليوم الذي يشك فيه -
02:15:29

فقد عصى ابا القاسم قال فلهذا حكم الرفع ايضا لان الظاهر ان ذلك مما تلقاه عن النبي صلى الله عليه وسلم. طبعا هون هذا بختلف
لاء. هذا بختلف عن قضية ما ذكر - 02:15:49

اه في المرفوع الحكم القولي ان يكون الصحابي يتكلم على ثواب مخصوص لفعل مخصوص او عقاب مخصوص لفعل مخصوص لا
های مسألة اخرى مسألة عامة ان يقول الصحابة من دون ما يقول ثواب مخصوص او عقاب مخصوص. من دون ما يحدد. يقول والله
هذا الفعل معصية لمحمد صلى الله عليه وسلم. او يقول الصحابي - 02:16:03

هذا الفعل طاعة لمحمد صلى الله عليه وسلم ها هي العبارات من الصحابة اذا اطلقت هل ايضا تأخذ حكم المرفوع القولي؟ عفوا
تأخذ حكم المرفوع آآ الحكم الان لا نقول لك ابن الحجر نعم - 02:16:23

هذا هو الظاهر ومثل بذلك بحديث عمار بن ياسر من صام اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم الى مثل
های الالفاظ هل هي تأخذ - 02:16:37

المرفوع الحکمي يقول ابن حجر نعم. ومن ذلك ان يحكم الصحابي على فعل من الافعال انه طاعة لله ولرسوله او معصية اي لله
ولرسوله يقول يا عمار من صام اليوم الذي يشك فيه قال فلهذا حكم الرفع ايضا لان الظاهر ان ذلك مما تلقاه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم. فادا - 02:16:47

في الحالة السابعة والأخيرة الحالة السابعة ان يقول الصحابي عن فعل بانه ضاع او معصية بالله ورسوله فيقول ابن حجر المتبادر
والغالب ان يكون هذا مما اخذه عن النبي صلى الله عليه وسلم فياخذ ايضا حكما مرفوع الحکمي - 02:17:07
طبعا اذا ذكرت ان هنا سبعة والثامن هو الذي احلها على المرفوع الحكم القولي وهي قضية ايش ان يقول يرفعه يمينه ان يقول التابع

يرفعه يمينه. طبعاً كيف صاروا سبعة؟ الحالة الاولى ان يقول الصحابي كنا نفعل على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قسمت لكم لثلاث. ومن - 02:17:32

كذا وامروا او نهينا بكتنا وكتنا نفعل من دون ان يسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم. وان يقول الصحابي عن فعل انه طاعة او معصية طبعاً احنا ذكرناها كلها تحت المرفوع الحكم التقليدي. لكن الان نلاحظ انه في بعضها قد تكون انسنة تكون تحت قسم اخر - 02:17:51

هناك اسئلة بهذه يكون تحت قسم اخر مرفوع حكمي قوي ممكّن تجعلها. يعني الاصعب ان تكون من مرفوع حكمي تقليدي. الان هذا رقم الخيار. في قضية التقسيم. المهم ان تعلموا - 02:18:12

تكلمنا عن سبع مسائل عن عفوا عن ثمان مسائل. الان وبين بدمكم تصنفوها؟ تحت مرفوع حكم قوله تحت مرفوع حكمي تقريري. بتصرير القضية والانسب وهي اقرب الى ايش؟ فهو الان سوف هي اقرب الى ايش؟ لكن اهم اشي انكم تحفظوه. ثمانية مسائل تكلمنا عن - 02:18:22

ثمان مسائل وليس عمّسأة اه واحدة او مسألتين. ثمان مسائل ضمن كلامنا عن المرفوع الحكمي. هذا نهاية ضمن هذه المحاضرة باذن الله. وفي المحاضرة القادمة نشرح كلام عن الموقف والمقطع ونكمّل مسيرتنا مع ابن الحجر. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم - 02:18:40