

# شرح نظم الورقات المطول للشيخ أحمد بن عمر الحازمي 81

أحمد الحازمي

بسم الله الرحمن الرحيم يسر موقع فضيلة الشيخ احمد ابن عمر الحازمي ان يقدم لكم هذه المادة باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. اما بعد. قال - 00:00:00

المصنف رحمة الله تعالى في بيان خاتمة المقدمة وهي ما جعلها بياناً لحد اصول الفقه من اللفظي او التركيب الاظافي ومن جهة المعنى النقيبي او العلمي. قال اما اصول الفقه معلم بالنظر لفن - 00:00:27

في تعريفه فالمؤتمر. اما قلنا هذه للتفصيل. ولا بأس ان لا تكرر او يكرر جوابه. يعني لا يقال اما واما ان يكتفى بان دون مقابلها. اما اصول الفقه معنى قلنا هذا يقابل قوله في اول - 00:00:47

اقدم اول الباب هاك اصول الفقه لفظ اللقب للفن من جزئين قد تراكموا الاول الاصول. هناك عرف اصول الفقه التيباري مركبا اضافيا. والسبب في هذا انهم اختلفوا هل المركب الاضافي اذا جعل علم هل يشترط - 00:01:07

وفي حده وهو علم ولقب على الفن هل يشترط ان يعرف اولا جزئاه ثم بعد ذلك ينتقل من المعرفة الجزئين على حدة لغة وصلاحا الى معرفة المعنى النقيبي العالمي. بعضهم جرى على هذا كما فعل الناظم هنا تبعا للاصل - 00:01:27

وبعضهم لا قال لا يتوقف فبدأ مباشرة بحد وصول الفقه اه علما ولقبا للخلق لذا قال معنى اذا من جهة المعنى لا من جهة اللفظ. بالنظر اي من جهة المعنى الحاصل بالنظر لفن في تعريفه فالمعتبر - 00:01:47

يعني فالمعتبر في تعريفه وبيان حد في ذاك طرق الفقه اعني المجملة في ذاك اي معناه اللقب. طرق الفقه قلنا طرق هنا الاصل انه فعل. بضمتيين وفعل كان مفردا او جمعا يخفف بلغة تميم باسكان العين. يقال فعل سواء كان مفردا او جمع القفل يقال - 00:02:07

طفل وهنا طرق فيقال طرق الاصل. فيقال فيه تخفيفا طرق. ونستفيد من هذا انه اذا من معنا لفظ مثل ادي التركيب اه وان كان وافق ضرورة عند الناظم الا انه لا يعلل بالضرورة لان الضرورة موافقتها يعتبر - 00:02:37

وان كان التعليل به صحيح لكنه فيه نوع نقاش فحينئذ نقول هو من باب اللغة وهي لغة تميم لغة فرعية في ذاك طرق الفقه طرق جمع الطريق جمع طريق المراد به - 00:02:57

هنا ادلة الفقه طرق بمعنى ادلة. التي قلنا انها ادلة مفردتها دليل والدليل سبق تعريف في اللغة الاصطلاح. اذا اصول الفقه باعتبار كونه لقبا وعلما على الفن هو ادلة الفقه - 00:03:17

ادلة الفقه. طرق الفقه وطرقنا قلنا جمع طريق المراد به الدليل. الدليل كما سبق في اللغة انه المرشد ها يطلق على المرشد حقيقة وعلى ما به الارشاد مجازا هذا هو المشهور. وعند اكثرب المتكلمين الدليل هو المرشد الى المطلوب. وعند كثيرين من الفقهاء - 00:03:37

والاصوليين ان الدليل هو ما يمكن التوصل بتصحيح النظر فيه الى مطلوب خبri. ما يمكن قلنا ما بمعنى شيء عبر بالامكان لماذا؟ ليدل على ان الدليل يسمى دليلا لو لم يسمط منه ولو لم ينظر فيه فلو ثم دليل هناك صالح للنظر ولكنه لم - 00:04:07

عليه عالم يقول يسمى دليلا لماذا؟ لأن الدليل لا يشترط فيه الفهم بالفعل. وانما يشترط في فيه الفهم مطلقا. يعني سواء كان بالفعل او بالقوة. وهذا مبناه على الخلاف في تفسير الدلال. وهذا سبق معناه مرارا ان - 00:04:37

ان الدلالة اختلفوا في معناها هل هي فهم بالفعل؟ ام انها مم كون الامر صحة كون الامر حيث يفهمك امرا دالة لديهم تعلم. او هي فهمه. كون بحيث يفهم منه امر فهم منه بالفعل او لم يفهم. يعني مطلقا. كون امر بحيث يفهم منه - 00:04:57

امر اخر متى ما صح ان يفهم من الشيء شيء اخر الذي هو مدلول الامر الاول الذي هو الدليل متى ما صح ان يفهم منه نقول هذا دليل  
وان لم يفهم منه بالفعل. اما اذا عرفنا الدلالة بانها فهم امر من امرنا ونعيه - 00:05:27

اذا اذا لم يفهم منه نقول لا يسمى دليلا وهذا الفرق بين الحدين ولذلك هنا في الدليل نختار ان القول الصحيح في دلالة كون امر  
بحيث يفهم او يفهم منه امر اخر. وان لم يفهم منه بالفعل فحينئذ - 00:05:47

هنا بالامكان ليشمل الدليل ولو ولو بالقوة. ما يمكن التوصل ب الصحيح النظر فيه هذا احتراما من فاسد النظر. والنظر سبق انه الفكر  
المؤدي الى علم او ظن هذا على نوعين الفكر المؤدي الى علم او ظن قد يكون صحيحا وقد يكون فاسدا. ان جرى على قواعد  
الصحيحة - 00:06:07

التي او قواعد المنطقية التي قعدها اربابها. ولم يختلف عنها حينئذ اداه ذلك الى النظر الصحيح. وان لم يقم دليله وقياسه على  
القواعد المنطقية المقررة عندهم فقياس افاق فكره او نظره يكون يكوب فاسق. وبذلك آآ بين ان الغرض او الحكمه من - 00:06:37  
علم منطقه هذا اه تمييز الفكر الصحيح من فاسده. لذلك عرفه العطاب بانه علم يعرف به صحيح الفكر من فاسد وبعد فالمنطق  
ل الجنان نسبته كالنحو للسان فيعصم الافكار عن غير خطأ وعن دقيق الفهم - 00:07:07

فيعصم الافكار عن غير خطأ. اذا ثم نظر صحيح وثم نظر فاسد. هنا قال ب الصحيح النظر ان رتب المقدمات على ما ذكرها المناطق  
الصغرى مقدمة على الكبرى ثم كانت الصغرى صحيحة آآ شاهد عليهم دليل حسي او عقلي او - 00:07:27  
وكذلك الكبرى يصل بذلك الى النتيجة الصحيحة. اما اذا كانت المقدمة كاذبة من جهة المادة او من جهة حينئذ تكون النتيجة فاسدة.  
ب الصحيح النظر الى مطلوب خبri. هذا فيه ان - 00:07:47

الدليل لا يكون الا مركبا. لأن النتيجة التي يؤديها الدليل هي ها مطلوب يعني ايش؟ التصديق والتصديق لا يكون الا الا مركب. يعني  
التصديق محمود قوله او بمضمون المحمول لمصدق الموضوع. وهنا قال بمطلوب خبri يذكر الاصولين في هذا الموضع ان الدليل  
نوعان - 00:08:07

دليل قطعي ودليل ظني. قوله بمطلوب او الى مطلوب الخبر هذا يشمل النوعين. فيسمى دليلا سواء ويسمى دليلا سواء افاد الظن.  
فكل ما ادى الى علم او ظن فهو دليل. وهذا مذهب اكثرا الاصول - 00:08:37

وبعضهم فرق بينما افاد العلم وبين ما افاد الظن سمى الاول دليلا والثانوي اماره فقال ما افاد القطع فهو دليل. وما لم يفده القطع والعلم  
 فهو اماره. نقول هذا فاسد - 00:08:57

قد رد كثير من الاصوليين وان نسب لاكثر المتكلمين ان ما افاد العلم يسمى دليلا قطعيا وما افاد لا يسمى دليلا بل يسمى اماره.  
والصحيح انه يسمى كل منهما دليل. والاول وان كان مجمع عليه الا ان الخلاف في الثاني يسمى - 00:09:17

فدليلا لماذا؟ لأن الدليل هذا مصطلح له معنى لغوي. واهل اللغة لم يفرقوا في اطلاق لفظ دليل على ما افاد العلم او ما افاد الظن. اللغة  
لم تفرق بين ما افاد القطع او العلم وبينما - 00:09:37

كل منها اطلق عليه لفظ دليل. هذا اولا. ثانيا نقول الدليل الظني. يتربت عليه ماذا؟ اعتقاد المدلول. اعتقاد المدلول وحكمه الوجوب.  
يعني ما افاده الدليل الظني حكمه ان كان من جهة المعتقد يجب اعتقاده. وان كان من جهة العمل فيجب امثاله. كذلك الدليل  
القطعي يجب اعتقاد مدلوله - 00:09:57

يجب الامثال بما دل عليه من جهة العمل. اذا استويا في ماذا؟ في وجوب الاعتقاد والعمل. اذا ما الثمرة بين ان يقال هذا دليل وهذا  
ليس ليس بدليل. كذلك يصدق عليه المعنى. لأن الدليل هو المرشد الى المطلوب. فكل - 00:10:27

ثم ارشد الى المطلوب فهو دليل. وما افاد القطع ارشد الى المطلوب. وما افاد الظن كذلك ارشد الى المطلوب. حينئذ التفرقة بينهما  
ليس لها وجه صحيح. فالصواب ان الدليل سواء افاد او الصواب نقول كل ما افاد العلم - 00:10:47  
او الظن فهو دليل. والتفرقة بينهما ليس عليه حجة لا من الشرع ولا من اللغة. اما من اللغة فللسوية اهل اللغة بين ولصدق حد الدليل  
كونه مرشد الى المطلوب على ما اخذ العلم وعلى ما افاد الظن. هذا من جهة اللغة - 00:11:07

ومن جهة الشرع نقول كل منها يترب علىهما وجوب الاعتقاد والعمل. اذا لا فرق بينهما لان الاصل انه لا يفرط في الشرع ولو فرق بينهما في اللغة الا اذا ترتب ثمرة على التفريق بينهما. اذا نقول الدليل - [00:11:27](#)

لا يمكن التوصل ب الصحيح النظر فيه الى مطلوب خبri ومطلوب الخبر هذا اطلقه ليشمل الدليل القطعي والدليل الظني. اذا في ذاك طرق الفقه الطرق المراد بها هنا الادلة. عبارة الاصل دلائل. الفقه - [00:11:47](#)

وبعضهم يعبر بادلة الفقه. والمسألة اللغوية هل الدليل يجمع على دلائل؟ او على ادلة تاج الدين السبكي في جمع الجواامع قال اصول الفقه دلائل الفقه اجمالا دلائل الفقه انتقد بان دلائل جمع دليل - [00:12:07](#)

ودليل لا يجمع على دلائل وانما يجمع على ادلة هكذا قيل ولذلك نكت عليه السيوطي في الكوثر حيث نظم حد اصول الفقه قال اصوله اه ادلة الفقه اصول مجملة. ادلة. عدل عن عبارة الاصل وهي دلائل - [00:12:27](#)

وهذا من التنكيرات على الكوكب انه اذا انتقد في مسألة في غيرها لا ينظمها كما هي. لذلك قال ربما غيرت او زيدوا مكاننا منقودا وما يفيده. كل ما انتقد على المصنف غيره. اذا عبر بعضهم بدلائل والصواب ان يقال ادلة - [00:12:47](#)

لان الجمع دليل على ادلة لا على دلائل. قال في ذاك طرق الفقه يعني ادلة الفقه، ادلة الفقه على نوعين ادلة تفصيلية وادلة اجمالية. الفقه قائم على نوعين من الادلة. ادلة اجمالية - [00:13:07](#)

وادلة تفصيلية. الدليل التفصيلي هو الذي يعين مسألة جزئية. يعني يكون متعلق الدليل مسألة جزئية خاصة. لا عامة كمسألة الصلاة مثلا لا تقربوا الزنا. اقيموا الصلاة. لا تأكلوا الربا هذا متعلق الدليل شيء خاص. واما الدليل الاجمالي فهو الدليل غير المعين. يعني الذي لا يتعلق بمسألة - [00:13:27](#)

جزئية لا يعين مسألة جزئية. قالوا كمطلق الامر للوجوب. مطلق الامر للوجوب هذا دليل فقهی تثبت به الاحکام. هل هذا التركيب مطلق الامر للوجوب؟ هل تعلق بفعل خاص بالمكلف او انه مطلق. هل عين مسألة جزئية ام انه دليل عام؟ نقول دليل عام - [00:13:57](#) لماذا؟ لأن قوله اقيموا الصلاة اقيموا هذا امر. متعلقه شيء جزئي وهو الصلاة. اذا هذا دليل تفصيلي لانه متعلق الامر هنا الصلاة. يثبت بهذا الدليل اقيموا الصلاة مسألة جزئية. وهي وجوب الصلاة. اما مطلق الامر للوجوب - [00:14:27](#)

نقول هذا لا يتعلق بالصلاحة فحسب. بل كل ما افاد في الكتاب والسنة الامر وتجرد عن الطرائين الصارفة له دخل في هذه القاعدة. اذا هذا دليل كلي. لماذا دليل كلي؟ لأن تحته جزئيات - [00:14:47](#)

لا يمكن حصرها. هذه الجزئيات هي مفردات الاوامر في الكتاب والسنة. هذه الجزئيات هي مفردات. الاوامر الكتاب والسنة. اذا نقول ادلة الفقه نوعان ادلة اجمالية وهي التي لا تعين مسألة - [00:15:07](#)

الجزئية بل مدلولها كلي. والكلي كما سبق انه ما لا يمنع تعقل مدلوله من وقوع الشركة فيه فمفهوم الشراء للكلي كاسد عكسه جزئي. هذا مطلق الامر نقول هذا كله. تحته جزئيات. هذه - [00:15:27](#)

في الجزئيات لو نظرت كل امر في الكتاب والسنة فهو داخل تحت هذه القاعدة لكن بشرط ان يكون مجرد على القرائن الصادفة له عن الوجوب مطلق الامر ليس صارف عن الوجوب. مطلق الامر للوجوب. اقيموا الصلاة. داخل في القاعدة. اتوا - [00:15:47](#)

الزكاة داخل في القاعدة واشهدوا الاصل انه داخل في القاعدة حتى تثبت قرينا. كل امر في الكتاب والسنة فهو داخل في القاعدة ما المراد هنا بادلة الفقه في كلام الناظم؟ نقول الاجمالي. لذلك احتاج الى القيد. لما احتمل قوله طرق الفقه الى النوعين - [00:16:07](#) احتاج الى القيد فقال اعني يعني بادلة الفقه بطرق الفقه اعني قصدي عنايتي المجملة. وهنا في اشكال وهو ان العناية هذه في الاصل انه لا يؤتى بها الا في تفسير مركبات - [00:16:27](#)

واما المفردات فيؤتى بایمن. اشتريت عسجدا اي ذهبا. اذا اريد ان تفسر مفرد واحد فحينئذ تأتي بای تريت عسجدا اي ذهبا. ذهبا هذا تفسير لعسجد. اما هنا قال اعني الاصل في العناية اعني - [00:16:47](#)

ومشتقاتها انها تأتي ماذا؟ لتفسير المركبات. ولذلك اذا اورد في الشروح والحواسب اذا اريد تعقيب على لفظ ما او تفسير للفظ ما

جيء باي. واذا اريد تفسير التركيب كاملا ان يؤتى بالعلاج. ولذلك يقال مثلا ولا يجوز الابتداء بالنكرة ما لم تفید. يعني انه لا يجوز الابتداء بالنكرة ما لم تجع - 00:17:07

لانه ما فسر تفسيرا لفظيا. وانما فسر تفسيرا جمليا. ففسر التركيب. فيقول يعني الناظم. يعني هنا اتي بالعنابة والعصر ان يؤتى باي لعله يضيق النظم انه ما استطاع ان يأتي باي اعني المجمل اعني المجملة - 00:17:37

هذا مفعلة من الاجمال. اعني المجمل يعني اعني الدالة التي يثبت بها الفقه اجماع واجمالا هنا يفسر بغير المعين. غير المعين. فاحترز عن التفصيلية مجملنا. اخرج الدالة الفقه التفصيلية بقوله المجملة. فكانه قال اصول الفقه معنى بالنظر للفن في تأليف - 00:17:57 سبق طرق الفقه المجملة. كما قال صاحب الاصل جمع الجواجم اصول الفقه دلائل فقه اجمالا هذه هي العبرة دلائل الفقه اجمالا دلالة الفقه اصول مجملة اصول دلالة - 00:18:27

الفقه المجمل. اما التفصيلية فهذه ليست من مباحث الاصوليين وانما هي من مباحث الفقهاء. لأن الفقير هو الذي تثبت الاحكام او احكام المسائل الجزئية. فنظر الاصولي يختلف عن نظر الفقيه. كل منهما ينظر في الدليل - 00:18:47 الى ان الاصول ينظر في تقرير وتقعيد قاعدة عامة تتعلق بسائر الفقه. ولا ينظر الى مسألة جزئية. واذا ذكرت مسائل جزئية في كتب اصول الفقه المراد بها التمثيل فقط والتنظير - 00:19:07

ليس المراد الحصى وهذا على طريقة المتكلمين. نظر الفقيه انما ينظر في الدالة التفصيلية اذا نظره خاص او عام خاص. ونظر الاصول عام. الاصول ينظر في دليل عام. ليثبت اينكم لي والفقير ينظر نظرا خاصا في دليل خاص ليثبت مسألة خاصة. ففرق بين - 00:19:27

نظرين نظر الوصول يختلف عن نظر الفقيه. وبهذا التفريق يميز بينهما. ان كلا منهما له نظر في الدالة ينظر في الدالة لكن نظر الاصول نظر عام. يعني لا يتعلق بمسألة خاصة - 00:19:57

انا الجزئية وانما ينظر في الدليل السمعي الكلي ليثبت بواسطة هذا النظر دلالة وقواعد كلية تكون مضطربة في سائر الوحيدين ليثبت بها احكام الجزئية. واما نظر الفقيه فهو نظر خاص يعني لا يطلب قاعدة كلية. ولا ينظر في دليل كلي وانما نظر خاص في دليل خاص. اقيموا الصلاة - 00:20:17

هذا خاص يقف معه الفقيه. يقف معه الفقيه ليثبت ماذا؟ ليثبت وجوب الصلاة. اذا مسألة خاصة وهي وجوب الصلاة دليل خاص وهو اقيموا الصلاة ونظر خاص يعني ببحث في الكتاب والسنة - 00:20:47

الى احكام جزئيات بخلاف الاصول. في ذاك طرق الفقه اعني المجملة اي دلالة الفقه مجملة اي غير المعينة. قال كالامر او كالنهي. كالامر الكاف هذه تمثيلية لان مباحث الاصوليين ليست خاصة بالامر والنهي. وانما لكون اكثر ما يتعلق به الاحكام - 00:21:07

الشرعية هي الاوامر والتواهي اكتفى بالمثالين. كالامر والمراد هنا مطلق الامر كالامر اي كمطلق الامر. او كالامر المطلق. يعني يصح ان تقدم الصفة فتضيقها. كالامر اي كمطلق او كالامر المطلق مطلق الامر يقصدون به ما تجرد عن القرین الصادف له عن - 00:21:37

لان الامر في الكتاب والسنة الامر في الكتاب والسنة على وجوب صيغة افعل على وجوب من حيث افادتها الوجوب. قد يكون مقيد قيد يدل على الوجوب قد يكون مقيد بما لا يدل على الوجوب. وقد لا يقييد لا يدل على الوجوب ولا بدليل - 00:22:07

لا يدل على الوجوب. وهذا الثالث هو الذي يعنون له بهذه القاعدة مطلق الامر. واذا اردنا المثال لو قال الشارع صلي والا قتلته. صلي هذا امر. والا قتلته ماذا نقول هنا؟ يدل على الاجماع وليس هو محل الخلاف. صلي والا قتلته - 00:22:37

والا قتلته فهذه قرينة تدل على ان المراد بتصلي الوضوء. هل هذه الصيغة هي محل الخلاف؟ ان صح الخلاف لا ليست محل خلاف. هذه بالاجماع تحمل على الوجوب. طيب. صلي ان شئت - 00:23:07

ها تحمل على الوجوب؟ لا. تحمل على النذر بالاجماع لا خلاف في هذا. قال صل فقط وسكت. لم يقيده بما يدل على الوجوب. ولم يقيده بما لا يدل على الوجود. هذه الثالثة هي - 00:23:27

التي محل النزاع. ولذلك قيل مطلق الامر الامر المطلق عن ماذا؟ عن قرينة تصرفه عن الوجوب او قرينة تدل على الوجوب. اذا جاء

وقال صلي مطلقا هكذا ولم يقيده بقيد. صارف عن - 00:23:47

او مؤكд للوجوب. نقول هذا الصحيح انه للوجوب. وافعل لدى الاكثر للوجوب. وحكي اجماع اجماع الصحابة على ذلك والخلاف حادث. وافعل لدى الاكثر للوجوب وقيل للتدب او المطلوب وقيل للوجوب امر - 00:24:07

ربى وامر من ارسله للندم. هذه اقوال كلها في صيغة افعل المجرد المطلق عن قيد يدل على الوجوب او قيد لا يدل على الوجوب هنا قلت الامر اي كمطلق الامر للوجوب. هذی قاعدة کلية. عند الاصوليين. هذه تسمی دلیل - 00:24:27

تسمی دلیل وهذا فيه نزاع. هل القواعد هذه المشنطة تسمی ادلة او لا؟ وسيأتي خلاف في ما يتبني عليه من تعريف اصول الفقه على هذه المسألة. اذا مطلق الامر للوجوب. نقول هذا دلیل ثبتت - 00:24:47

به ماذا؟ ها؟ دلیلة وليس بدليلا مطلقا الامر للوجوه. هذه يأخذها الفقير. فيثبت بها اجزاء او جزئيات داخل تحت هذه القاعدة يقول مثلا اقاموا الصلاة امر اقيموا الصلاة امر. وهذه يثبتها من جهة اللغة - 00:25:07

اقيموا الصلاة لان اقم هذا فعل امر. فعل امر. اقيموا الصلاة امر. ومطلق الامر وجوبی. اذا الصلاة الصلاة واجبة. اذا اقاموا الصلاة امر هذا نظر خاص في مسألة خاصة في دلیل خاص. ومطلق الامر للوجوب هذه اثباتها الاصول بنظر عام في دلیل عام - 00:25:37

فاثبت قائد عام النتيجة التي تركت من هذا القياس من جعل الدليل الجزء مقدمة صورة اعني الدليل الكل مقدمة كبرى النتيجة هي حكم المسألة التي يبحث عنها الفقيه. كالامر اي - 00:26:07

مطلق الامر للوجوب. هذا دلیل فقهي جملی. دلیل فقهي جملی يعني عا. لا يبحث عن جزئية معينة. ولا يتعلق بمسألة خاصة. بل يثبت به كل امر دل عليه الشر بشرطه - 00:26:27

نكون تجرد عن القرینة الصالحة له. او كالنهی هل يبحث عن الامر فقط بانه للوجوب؟ لا. وانما عنه هل هو للوجوب ام لا عند الاطلاق؟ هل الامر للفور ام لا؟ هل الامر للتكرار ام لا؟ مباحثت - 00:26:47

اذا الامر هذا نوع من انواع الكتاب الذي هو القرآن. يبحث عنه عما يعترضه من الاحوال العارمة فصيغة افعل هذه موضوع اصول الفقه. يبحث عن الاصول صيغة افعل من حيث العوارض التي تعتبر صيغة افعل. ما هي العوارض التي - 00:27:07

من جهة دلالته على الوجوب او عدمه. من جهة اقتضاء افعل الفور او عدمه. من جهة ان من امثال الامر قد اتى بالواجب. من جهة هل تفید التكرار ام هذه احوال عالمية؟ هذه احوال - 00:27:37

اطفال عارضة تعترض صيغة افعال. نظر الاصول في الموضوع الذي هو الامر. ثم فيما تعترض هذه الصيغة من الاحوال كما قيل في موضوع فن الطب انه بدن الانسان. بدن الانسان يبحث عنه الطبيب من اجل - 00:27:57

من جهة طوله وقصره وعرضه لا. وانما يبحث عنه من جهة الصحة والمرض اذا البدن هذا موضوع. الامر هنا موضوع. اصول الفقه. البدن موضوع الطب. الاحوال العارضة التي البدن الصحة والمرض. اذا يبحث الطبيب عن بدل الانسان من حيث الصحة - 00:28:17

مرض والاصول يبحث في الامر من حيث ما يعترضه من الصفات. التي ترد على الامر وهي اقتضائه الوجوب التكرار الفور الى اخره. فيجعل الامر الذي هو موضوع اصول الفقه ويعد - 00:28:47

نوعا من انواع الكتاب يجعل موضوعا في قضية ثم يؤتى بالمحمولات او العوارض محمولات تحمل على هذا فيقال الامر للفور. الامر هذا هو الموضوع للفور هذا هو الصفة. الا هو الذي هو العالم - 00:29:07

الصحة والمرض هناك. الامر للوجوب. الامر يقتضي التكرار. هذه المحمولات هي التي يبحث عنها الاصول في اثبات او نفيها للامر. والا بحث الاصول لا يخرج عن كون النص امرا او نهايا الى اخره مما سيذكر. لا يخرج عن - 00:29:27

منها وانما يتنازع مع غيره من الاصوليين في كون الامر يفيد الوجوب او لا؟ الامر يقتضي الفور او لا؟ الامر يقتضي قرار او لا؟ هذه الصفات هي التي يقع فيها النزاع. بين الاصوليين. اما الامر فلا نزاع فيه. لماذا؟ كما ان الاطباء لا - 00:29:47

يتنازعون في بدن الانسان وانما فيما يثبت له وينفي من الامراض ونحوها. كذلك الاصوليون لا يتنازعون في الامر. وانما يختلفون في الصفات العارضة لصيغة افعاله. هذا يقول يفيد الفور هذا يقول لا. اما الامر كما هو كما ان بدن الانسان لا يخرج عن كونه بدل الانسان -

اذا وقع النزاع فيه هل يثبت مرض او لا؟ كذلك هنا الامر لا يخرج عن كونه امرا اذا حصل نزاع هل يقتضي الوجوب او لا؟ هل يقتضي الفور او لا؟ هل - 00:30:27

التكرار او لا؟ اذا نقول الامر يبحث عنه من جهات. نظر الاصول الى الامر من جهة كونه موضوعة والمحمولات التي تحمل عليه هذه هي علم اصول الفقه. هذه هي علم اصول الفقه. كالامر او كالنهي او - 00:30:37

التنويه والتقطيع كالامر مثل ايضا للامر. وان شئت اقول زائدة معطوفة على الامر او كالنهي المبحوث عنه انه لي التحرير. النهي لا تفعل. هذا من موضوعها اصول الفقه. مما - 00:30:57

اصول الفقه. لانه يعتبر دليل يبحث عن النهي هل يقتضي التحرير او لا؟ هل يقتضي الفساد او لا؟ هل يقتضي التكرار او لا؟ ما نقول هنا. هل يقتضي الفور او لا؟ سيعطي انه لا يتصور فيه التراخي - 00:31:17

اذا هناك صفات تتعلق بالنهي. كذلك العام. دلالته على افراده. هل هي النية او ها او قطعية اذا خص منه دلالته على الباقي بعد التخصيص هل يظنبة او لا؟ هل هي مجاز او حقيقة او لا؟ فيه نزاع؟ حينئذ نقول الدليل السمعي الذي يثبت - 00:31:37

الاصول من حيث الحجية او لا هذه اربعة. المتفق عليها في الجملة الكتاب والسنة والاجماع والقياس. الكتاب الكتاب والسنة والاجماع والقياس. جمهور الفقهاء على ان هذه الدالة ها؟ متفق عليها في الجملة. وان كان - 00:32:07

بعضهم يرى ان الدليل محصور فيه الكتاب لان السنة ثابتة بالكتاب. والاجماع ثابت بالكتاب والسنة. والقياس ثابت بالكتاب والسنة والاجماع فلا اشتاق. وبعضهم يجعلها قسمين كتاب وسنة وبعضهم يزيد الاجماع. وبعضهم يزيد القياس وهذا قول الجمهور -

00:32:27

يعني جمهور المذاهب الاربعة. ما عدتها فهو مختلف فيها. مثل قول الصحابة هل هو حجة ام لا؟ المصالح المرسلة حجة او شرعا من قبلنا الى اخر هذه منازع فيها. القواعد الاصولية هل تسمى ادلة او لا؟ هذا فيه نزاع. وان استدل - 00:32:47

لكن هل يستدل بها كدليل شرعي او لا؟ هذا فيه نزاع. في ذاك طرق الفقه على المجملة كالامر او كالنهي. اذا عرفنا ان الكتاب دليل كلي. دليل فقهي كلي. والسنة دليل فقهي - 00:33:07

كل. والاجماع دليل فقهي كلي. والقياس الصحيح دليل كلي دليل فقهي كلي. هذه الاربعة ادلة. بحث الاصول في الكتاب مثلا يثبت هذا في علم الكلام عندهم هل الكتاب حجة او لا؟ لان من مباحث الاصول يثبت الدالة التي يجوز للفقيه ان - 00:33:27

يعتمدها فيستنبط منها الاحكام. لان ليس كل ما توارد للعقل يجوز ان يستنبط منه الفقيه. لا. ولذلك العقل ليس مصدرا من مصادر التشريع والهوى والرعى ليست من مصادر التشريع ان مصادر التشريع محصورة في الوحيين كتاب - 00:33:57

والسنة وما دل عليه الكتاب والسنة. فكل دليل يجعل اصلا لاستنباط لابد ان يكون ثابتة بالكتاب والسنة والا لا يجعل دليلا. اذا يثبت الاصول حجية الكتاب. اولا لان ثم من ينزع كالدهري ونحوه. يثبت الاصول حجية السنة - 00:34:17

لان بعضهم قد ينزع بالاستدلال بالسنة ويكتفي بالقرآن. يثبت الاصول حجية الاجماع خلافا لمن انكر. يثبت من اصول حجية القياس خلافا لمن؟ انكر. اذا الخلاف في الكتاب هل هو حجة او لا؟ والسنة هل هي حجة او لا - 00:34:37

القياس هل هو حجة او لا؟ والاجماع هل هو حجة او لا؟ هذا بحث في كتب الاصول. اذا اثبتنا حجية هذه الاربعة وهي ثابتة والله الحمد نقول الكتاب الذي هو القرآن دليل سمعي كلي. اليك كذلك؟ لانه مصدر لاثبات الاحكام الشرعية الفقهية - 00:34:57

حينئذ يرد السؤال هل الكتاب قرآن ورد على صيغة واحدة لا تختلف ها؟ هل ورد على صيغة؟ هل القرآن كله من اوله الى اخره؟ اوامر فقط؟ او نواهي فقط؟ او - 00:35:17

حافظه عامة فقط او خاصة لا. وانما متفاوتا. منه ما هو امر. يعني كون اللفظ قد يكون وقد يكون نهيا وقد يكون عاما قد يكون خاصا وقد يكون مطلقا وقد يكون مقيدا وقد يكون - 00:35:37

fasqan منسوبا مجملة مبينا. نقول هذه كلها تعتبر انواع للدليل. دليل واحد. كما ذكر الفتوح الدليل واحد ما هو القرآن؟ لكنه ليس على

مرتبة واحدة. وانما مختلف المراتب. ومتنوع المراتب منه ما هو امر منه ما هو - [00:35:57](#)

نهي منه ما هو عام خاص قد يؤخذ الحكم من جهة المنطوق. قد يؤخذ الحكم من جهات المفهوم. المفهوم قد يكون موافقة. قد يكون مخالف. هذه نسميتها ماذ؟ انواع الدليل. اذا عندنا دليل وعندها انواع الدليل. الكلام واضح؟ ايه. عندنا دليل وعندها [00:36:17](#) انواع الدليل. اذا الدليل يثبته الاصول من جهة الحجية فقط. ثم ولا كلام. ثم انظر في الانواع. الامر هذا نوع من انواع الدليل السمعي الذي هو القرآن. يبحث عنه اصول يدور حوله. ينظر الاحوال - [00:36:37](#)

قال التي يمكن ان يوصف بها هذا الامر. ينظر في الاحوال والصفات التي يمكن ان يوصف وتكون من الامور العارضة لصيغة الامر. فما اثبته الاصولي محمولا او خبرا للامر فهو علم اصول الفقه. فهو علم اصول الفقه. لانه يثبت لك اولا ما هي الصيغة التي تدل على الامر - [00:36:57](#)

لأنه اذا قيل امر ونهي كيف نميز الامر والنهي؟ لا بد ان يكون مطبوطا الامر بصيغ لا تحتمل غيره. ولا تشارك غيره والنهي كذلك لا بد ان يكون له صيغ لا تشارك غيره. العام الخاص هناك الفاظ العموم يعينها لك الاصول - [00:37:27](#)

هناك الفاظ للخاص. هناك الفاظ تقول هذا يقيده اذا هذه نسميتها انواع للدليل هي موضوع اصول الفقه. علم اصول الفقه هو اثبات المحمود - [00:37:47](#)

ولادة والصفات لهذه الانواع. لهذه الانواع. لذلك يزيدون وكيف يستدل بالاصول اذا عرفنا ان الدليل واحد وهو القرآن مثلا وعرفنا ان الدليل له انواع كيف تستدل بهذه المهام الاصول كيف تستدل بهذه الاصول؟ ويعبر عنها بعضهم بوجوه الاستدلال بالقرآن - [00:38:07](#) وجوه الاستدلال هو اثبات الانواع اولا. بصيغها ثم اثبات محمولاتها لها. ثم بيان ان بعض هذه الانواع قد يحصل فيه نوع تعارف. فحينئذ يقدم خاص على العام. قد يأتي لفظ في موضع - [00:38:37](#)

عام وقد يأتي في موضع خاص حصل تعارض او لا؟ في الظاهر حصل تعارض لكن يقعد لك الاصول انه لا تعارض بين عام وخاص. اذا الخاص يقضي على العام. هذا كيف يستدل بالاصول؟ وجوه الاستدلال - [00:38:57](#)

الكتاب والسنة عند التعاون. اما عند عدم التعارض لا اشكال. تبقى القاعدة على على اصلها. فاذا حصل تعارض هذا ما ذكروه في الباب السادس اظنه باب او كتابا مرجحات التي سياتينا فصل في تعارض الادلة. ويبين لك الدليل او - [00:39:17](#)

قيل لك الاصول انه لا تعارض بين قطعيين. ولا تعارض بين قطعي وظني. وانما تبقى تعارضات او وجوه الاحتمالات في التعارض بين ظني وظني بين ظن وظني اما ظني الدالة - [00:39:37](#)

وظني الثبوت او ظني الدالة دون الثبوت. لان الدالة باعتبار القطع والظن اربعة اما من جهة الثبوت واما من جهة الدلة يعني الطريق اما من جهة الثبوت واما من جهة الدالة. قد يكون الدليل قطعي الثبوت - [00:39:57](#)

دالة. وقد يكون قطعي الثبوت ظني الدالة. الدالة يعني اللفظ. يعني القرآن مثلا قطعية ثبوت لا شك. لكن هل كل مدلولات الفاظ القرآن القطعية ما تحتمل لا بعدها قطعي وبعدها ها - [00:40:17](#)

اعلم انه لا اله الا الله. هذا قطعي. قطعي الثبوت. قطعي الدالة وقطعي الثبوت. ها ثلاثة قرون هذا قطعية ثبوت ظني الدالة لانه فيه خلاف. قد يكون ظني الدالة ظني الثبوت ظن - [00:40:37](#)

الثبوت ها قطعي الدالة. قسمة رباعية. الاصول يقرن لك انه لا تعارض بين قطعيين. لان العاقل لا لا يعارض النقد. العقل الصريح لا يعارض النقل الصحيح فاذا وجد تعارض اما العقل ليس بصريح واما النقل ليس ب صحيح. لابد من هذا. ايضا لا تعارض بين قطعي وظني لانه - [00:40:57](#)

قطعي مقدم على الظن. اما الظنيات هي التي تحتمل التعاظام فحينئذ يأتي كتاب المرجحات. كتاب كامل عند الاصوليين يسمى بالمرجحات اذا تعارض مطلقا مقيد ماذا يصنع الاصول اذا تعارض عام وخاص اذا تعارض ما علم تاريخه اي نادي يقدر - [00:41:27](#)

على المنسوب ونحو ذلك. وهذا مراده بقوله وكيف يستدل بالاصول؟ كيف يسند بالاصول؟ كيف كيف هذا معطوف على قوله طرق.

اذا دخل في حد اصول الفقه علما لهذا الفن. اي وكيفية الاستدلال - 00:41:47

بالاصول اي بطرق الفقه الاجمالية. لكن لا من حيث اجمالها ولكن من حيث تفصيلها عند تعارضها ما في افادة الاحكام. في افادة الاحكام هذا هو القيد الثاني في الحد الاول ادلة الفقه الاجمالية - 00:42:07

ثم كيفية الاستفادة او كيفية الاستفادة من هذه الادلة. متى عند التعارض؟ عند التعارض والعالم الذي هو الاصول. والعالم الذي هو الاصولي. والعالم يعني بطرق الفقه الاجمالى الذي هو اي العالم الاصولي هذا الاصل نسبة الى الى الاصول - 00:42:27  
الى الوصول. والاصل في هذا انه ينسب الى المفرد. لأن الجمع لا ينسب اليه الا اذا صار علم كالانصار صار علما. حينئذ يقال انصارى.  
والا الاصل انه لا ينسب الا الى - 00:42:57

الى المفرد كنسبة الانصار والعلم الذي هو الاصول يعني العالم بطرق الفقه الاجمالية ومراده بهذا حال المستفيد. حال المستفيد من هو المستفيد؟ هو الطالب للحكم من النصوص. وهو المجتهد. لأن - 00:43:17  
اجتهد اذا عرفنا ان اصول الفقه ادلة الفقه الاجمالى. ثم هناك تعارض من الادلة كيف يستفيد من هذه الادلة عند التعارض. من الذي يقدم هذا على ذاك؟ من؟ كل من هب ودب؟ لا. لابد من - 00:43:37

شروط في المجتهد هو الذي يقول هذا عام وهذا خاص. فنقضي على العام الخاص. هذا ناسخ وهذا منسوخ ونقدم الناسخ على المنسوخ مطلق وهذا مقيد. فنقضي على المطلق بالمقيد. وهذا ليس مفتوحا هكذا وانما لا بد من شروط وضوابط - 00:43:57  
تجيز للمجتهد ان يقبل ويقدم على مثل هذه الامور. لماذا؟ لأن هذه يثبت بها الحال والحرام. وهذا لا يجوز يجوز الاقدام عليه الا بعلمه. والعلم الذي هو الاصول. اذا لا يسمى اصولي الا اذا كان - 00:44:17

على معرفة واتقان بهذا الفن. لا يسمى اصوليا الا اذا كان على معرفة تامة بهذا الفن مع اتقانه لها. يعني ليه؟ هذه القواعد. لذلك ذكر عن والله ابو البقاء اخبرني انه قال ابلغ ما يتوصل. الى احكام الاحكام اتقان وصول الفقه. ابلغ ما يتوصل به - 00:44:37  
الى احكام الاحكام. اتقان اصول الفقه. ولذلك لا يسمى اصوليا الا اذا محك اذا كان محكم. لهذه التي قواعد العامة. اذا عرفنا من هذا من هذين البيتين ان حد اصول الفقه عند الناظم - 00:45:07

كصاحب الاصل انه ادلة الفقه الاجمالية. ادلة الفقه الاجمالية. وكيفية منها وحال المستفيد الذي هو المجتهد. واما ما يذكر من التقليد ونحوه هذا يعتبر تابعا حال المجتهد الذي هو المستفيد. دلائل الفقه الاجمالية او ادلة الفقه الاجمالية. المراد بالادلة هنا القواعد - 00:45:27

القواعد فيشمل حينئذ الادلة المتفق عليها والادلة مختلف فيها والقواعد مطلق الامر لي للوجوب. كم مطلق الامر للوجوب؟ ادلة الفقه ادلة هذا الجنس. اظافه الى الفقه ذكر الادلة التوحيد ونحوها. وادلة النحو ونحوها. اذا نقول ادلة هذا جنس يشمل كل ما يصح ان - 00:45:57

دليلا لشيء فاضافته الى الفقه اخرج بها غيره. الاجمالية هذا فصل اخرج به الادلة التفصيلية. بحسب مسألة فان هذا من وظيفة الفقيه. وحال المستفيد وحال المستفيد يعني حال او بيان حال - 00:46:27

شروط اه المفتى او المجتهد كما سيأتي اه في موضعه. اذا عرف هنا اصول الفقه بالادلة. الادلة نفسها هي اصول الفقه. قال بعضهم لا ليست ليست الادلة هي اصول الفقه. بل العلم بالادلة او معرفة الادلة - 00:46:47

بل العلم بالادلة او معرفة الادلة. لماذا؟ قالوا لأن العلم بالادلة موصل كن الى المديون العلم بالادلة موصل الى المدلول. والادلة لا توصل الى المدلول الا بواسطة العلم مطلق الامر للوجوب لو كانت مكتوبة في الكتاب مغلقة. استفينا منها شيء؟ ها؟ مطلق الامر للوجوب - 00:47:07

والكتاب في الرف. هل نستفيد منها شيء؟ قالوا لا اذا مطلق الامر للوجوب هذه هي الدليل. الدليل نفسه ليس اصول الفقه وانما العلم بهذه القاعدة لأن الدليل نفسه لا يوصل الى المدلول الا بواسطة العلم - 00:47:37

اما كونه دليلا مطلقا الامر للوجوب والنهي للتحرير ثم الكتاب في الرفض نقول ما نستفيد منه ولا شيء. وانما العلم هو الذي يوصل

الى العلم بهذه القواعد. فقالوا اذا لابد ان نزيد كلمة معرفة او - 00:47:57

العلم ولذلك زادها السيوطي في الكوكب ادلة الفقه الاصول مجملة وقيل معرفة ما يدلنا وقيل معرفة. لكن المرجح عند الكثيرين ان  
الادلة نفسها هي اصول الفقه. والمعرفة هذه وان كانت طريقا موصلا - 00:48:17

اليه الا ان النزاع بين الطرفين الظاهر انه نزاع لفظي. لماذا؟ لأن بعضهم نظر الى اصول الفقه من حيث كونه مركبا اضافيا. وبعضهم  
نظر اليه من حيث كونه اولهما وعلمه. من عرف اصول الفقه بالنظر الاول وهو كونه مركبا اضافيا قال اصول الفقه - 00:48:37  
ادلة الفقه الى اخره. لماذا؟ لأن الانسب هنا اصول جمع اصل. فالاصل ما عليه خيرهبني. اصل الفقه اصول الفقه. والاصل قلنا يطلق  
من الاصطلاح على خمسة معاني ارجحها وانسيها هنا لا الدليل انسبيها - 00:49:07

الدليل لأن الفقه الاصل ما بني عليه غيره حسا كان او معنى. وهنا الفقه قد بني على وهو الدليل حينئذ نقول اصول الفقه ادلة الفقه  
الاجمالية. ومن نظر الى كونه علما ولقبا جعل - 00:49:37

مركب الاضافي نسيا منسيا. فقال اصول الفقه هو العلم بالادلة الاجمالية. اذا هل ثم خلاف متواتر على محل واحد؟ الجواب لا. اذا كل  
من التعريفين نظر الى نظر فمن نظر الى كون اصول الفقه علما قال هو العلم. ومن نظر الى كون اصول الفقه مركبا اضافيا  
باعتباره - 00:49:57

قال هو ادلة الفقه الاجمالية. اذا لا ينبغي ان يجعل تعارض بين التعريفين. فنقول كلا التعريفين صحيح ولكن الاول نظرا خاص والثاني  
نظر اياها نظرا خاصا. بعدهم قال يعني رجح ان يكون التأليف اه من ادلة. وهي القول بأنه العلم - 00:50:27

ان الاصول هي نفس الادلة لا معرفتها. لأن الادلة اذا لم تعلم لا تخرج عن كونها اصولا. لا عن كونها حسني. اذا ما عرفت مطلق الامر  
وبقيت في الكتاب عدم العلم هل اخرج القاعدة عن كونها اصولا؟ الجواب لا. هو علم - 00:50:57

سواء كان في السطور او كان في الصدور. هو اصول اصول. عدم العلم لا يخرجه عن كونه اصولا. والا لخرج الان في هذا الزمن اصول  
الفقه. لأن الاصل انه غيرها غير معلوم - 00:51:17

هذا هو الاصل الغالب الان اصول الفقه لا يدرس ولا يدرس. لو قيل ان اصول الفقه هو العلم دون ان يكون مسمى الاصول هو الذي  
كتب يقول خرج عن كونه اصولا. والعلم او عدم العلم لا يخرج الاصول عن كونه اصولا. لا يخرج الاصول - 00:51:37

عن كونه رسولا. ايضا اصول الفقه قالوا هذه ليست مطلقة. اصول الفقه اصول نحن لا نعرف اصول من جهة الاطلاق اي اصل؟ لا نقول  
اصول الفقه. حينئذ يتبعين ان يكون المراد هو ادلة ادلة الفقه. وذكر في - 00:51:57

في المسامع ايضا مسألة قريبة من هذى فقال لأن اهل العرف لا يسمون العلوم اصولا ويقول هذا كتاب اصول هذا كتاب في الاصول  
اليس كذلك؟ اما العلوم فلا تسمى قال لأن اهل العرف لا يسمون العلوم اصولا. ويقول هذا كتاب اصول - 00:52:17

اذا حينئذ يرجح ان يكون المراد باصول الفقه وادلة ادلة الفقه. ومن قال معرفة ادلة الفقه ونظرا الى كونها علما وجعل المركب  
الاضافي نساء منسيا ايضا لا اشكال. هذا هو حد اصول الفقه عند ادلة الاصوليين. في - 00:52:37

ذاك طرق الفقه عن المجملة كالامر او كالنهي لا المفصلة. وكيف يستدل بالاصول والعالم الذي هو الاصول؟ عرف فتوح اصول الثقف  
تحليل لانه القواعد التي يتوصل بها الى استنباط الاحكام الشرعية الفرعية. عدل عن - 00:52:57

ادلة الى قوله القواعد لماذا؟ على الخلاف السابق الذي ذكرت واشرت اليه هل تسمى القاعدة دليلا او لا؟ من قال القاعدة تسمى ادید  
دليلا عرفه بما سبق ادلة الفقه. لا اشكال - 00:53:17

فحينئذ الادلة تشمل المتفق عليها والمختلف فيها والقواعد الاصولية. ومن قال لا الدليل لا يطلق على قاعدة مطلق الامر لا دليلا  
والدليل يختص بالوحين عرف اصول الفقه بأنه القواعد. فحينئذ يشمل القواعد التي اخذت من الكتاب والسنة - 00:53:37

سنة ومن سبقه العقل منها. فيعبر بالقواعد وهي جمع قاعدة قضية كلية يتعرف بها احكام جزئياتها كمطلق الامر للوجوب هذى قاعدة  
كلية تحتها جزئيات. يتوصل بهذه القاعدة يؤتى يتوصل بهذه القاعدة الى استنباط الاحكام. استنباط - 00:53:57

استخراج الاحكام الشرعية الفرعية من الادلة التفصيلية. ولذلك يقال ان الاصول يخدم الفقيه يعني يجمع له القاعدة

مطلق الامر للوجوب هذه كيف يثبتها الاصولي؟ يتبع الكتاب والسنة ان كان من - 00:54:27

اهل التتبع ويستقرى موارد الامر وما حكم عليه الشرع مع اقتران القرين او مع عدمها ثم فهم الصحابة ثم قواعد اللغة ثم اقوال العلماء فيستخلص من هذه الطريقة او النظر يستخلص منه القاعدة العامة مطلق الامر للوجوب - 00:54:47

هذه يقدمها جاهزة الى الفقيه. يقدمها جاهزة الى الفقيه. الفقيه يستخدمها مباشرة. يطبقها ويحملها على الادلة التفصيلية الجزئية عندهم. قد يكون الفقيه لا يدرى الفقه. قد يكون الاصولي لا يدرى ما الفقه - 00:55:07

لذلك ليس كل اصول فقيه. وليس كل فقيه اصولي. هذا اذا اردنا ان نميز العلوم. الاصول قد يكون على علم القواعد العامة. لكن لا يدرى الاحكام الخاصة. لانه لا ينظر في كتب الفقه. الفقيه قد لا يكون اصوليا. لان - 00:55:27

انه وان طبق هذه القاعدة فهو مقلد. ان طبق هذه القاعدة دون نظر في دليل الاصول كيف اثبتت هذه القاعدة لانه يأخذها كما جاهزة مطلق الامن للوجوب لا يسع. يقول هذه قاعدة اصولية ولذلك اذا قيل والقاعدة الاصولية الناس يسكتون - 00:55:47

كانه قال قال الله تعالى ونص لا يحتمل لماذا؟ لان هذا علم له مكانته عند الفقهاء. علم جليل طول الفقه يعني ينبغي عليه الفقه واذا قيل اصولي عن اصولي ليس الاصولي بالمعنى اصولي يعني على علمي - 00:56:07

وتمكن بهذا الفن. فيقدم هذه القاعدة يأخذها منه ويستلمها الفقيه. قد ينظر في دليل الاصول. كيف اثبتت هذه القاعدة فيكون هو ايضا اصولي فقير. اذا اخذها كما على عماها وطبقها صار مقلدا في هذه القواعد. اذا - 00:56:27

يكون الفقيه مقلدا. وبهذا تعرف الان الخلط الموجود. بعضهم يدعو الى من المذاهب الاربعة كلها يقول لابد ان ننظر نحن النظر متجرد ونترك التقليد دعوة المشاعرة فيظن انه كلما قيل مطلق الامر الوجوب العام يحمل على عمومه ولا تعارض بين يظن انه بمجرد النطق بهذه القواعد انه صار مجتهدا - 00:56:47

لا لابد ان تعرف كيف اثبتت هذه القواعد. حينئذ تكون قد اخذت القاعدة بدليل. اما اخذ القاعدة بتقليد ما خرجت عن كونك مقلدا ولو تجردت في الاحكام الخاصة. ليس الفقه فقط التجدد عن التقليد في المسائل - 00:57:17

الجزئية فقط. قد يقول انا لا انظر الى الخمرة النجسة او ليست من نجس. الدليل كما ينظر في الدليل الآخر فيستخلص قول انتهى. لاتقاعد عامة. انت طبقتها في استخراج الاحكام الشرعية. هذه القواعد ان اخذتها بدليلها - 00:57:37

فانت متبوع ولست مقلدا. ان اخذتها هكذا فانت مقلد ولو طبقتها وخرجت بقول انت ترى انه باختيارك ولذلك لا ينفك الانسان عن تقليد مهما كان. لو اراد ان ينفك عن التقليد هذا لا اظنه يكفيه الف سنة حتى يبحث كل - 00:57:57

المسألة قل حديث كل قاعدة ثم هذه القواعد بعضها قد يكون مستند الى قاعدة لغوية ثم تتبع كتب اللغة وتستخرج القول هذا هذا قليل هذا قليل. اذا ماذا نقول؟ القواعد التي - 00:58:17

بها الى السنباط هذا تعريف اصول الفقه عند الفتوح قواعد التي يتوصل بها يعني بقصد هذه القواعد الى الاحكام الشرعية الفرعية. يطبقها الفقيه فيستخلص منها الاحكام الشرعية الفرعية. اذا عرفنا حاد - 00:58:37

الفقه من جهة كونه مركبا اظافريا باعتبار طرفيه وعرفنا حد اصول الفقه باعتبار كونه علما ولقما لهذا الفن. ما موضوع اصول الفقه؟ نقول الادلة نفسها. نفس الدليل القرآن ثم يبحث كل - 00:58:57

عنده هل هو حجة او ليس بحجة؟ لان الدهرية ينكرون. السنة هل هي حجة او ليست بحجة؟ فالقرآن والسنة والاجماع والقياس هذه موضوع اصول الفقه. يبحث عنها من جهة العموم. هل هي حجة او لا؟ وكونها - 00:59:17

حجۃ او ليست بحجۃ هذه امور عارضة. كالمرظ والصحة لبدن الانسان. ثم هذا الدليل له انواع. كما ذكرناه في الدليل كالسمع القرآن. الكتاب هذا له انواع. اطافة المحمولات او حمل الامور العارضة اثباتا - 00:59:37

على هذه الانواع نقول هذا هو علم الاصول. الموضوعات كل قاعدة اول كلمة التي هي المبتدأ هي موضوع اصول الفقه. العام يبقى على عمومه. يبقى هذا خطأ. العام هذا موضوع اصول الفقه. الامر للوجوب - 00:59:57

امر للفور. يقول الامر هذا من مباحث او موضوع اصول الفقه. القواعد العامة اثبات المحمول للموضوع هذا هو فن اصول اذا الموضوع

الذى يبحث عنه الاصل هو الادلة نفسها. هذا هو المشهور وعليه الجمهور - 01:00:17

وقيل الادلة والاحكام. لانه لا يمكن ان يثبت قاعدة الا بتصور وجوب التحرير والندب والكرابة والاباحة. كيف يقول الامر يقتضي الوجوب وما يعرف الوجوب؟ ممكن؟ اذا لابد ان يتصور - 01:00:37

صور الحكم قالوا الاحكام التي تثبت لهذه القواعد داخلة في موضوع اصول الفقه. ولكن المشهور اول والخلاف لهم كما قال الشوكاني في ارشاد الفحول ان هذا الفن دائى بين الاثبات والثبوت - 01:00:57

واذا كان دائراً بين الاثبات والثبوت فالخلاف له. لماذا؟ لأننا نبحث في هذه الادلة ثبوت هذه الادلة لماذا لاثبات الاحكام. ونبحث في اثبات هذه الاحكام بالادلة. اذا كل منهما متلازم. الاحكام والادلة الموضوعة - 01:01:17

وكونه وكونه هذه فقط مسموع. الاحكام والادلة الموضوعة. هذا اختياره في مراقص وكونه هذه فقط مسموع. التي هي الادلة وهو قول قول الجمهور. اثبات الدليل للحكم وثبوت الحكم الدليل وهذا هو المرجع. عرفنا موضوعه وغايته معرفة احكام الشرع. معرفة - 01:01:37

احكام الله تعالى والعمل بها. لانك اذا عرفت هذه القواعد طبقتها على الكتاب والسنة واستخلصت واستنبطت الاحكام الشرعية. ايضاً يميز لك اصول الاستنباط. تعرف ما الذي يجوز لك ان تقول هذا يستنبط منه. او - 01:02:07

وبه الحكم الشرعي. وما لا يستنبط منه الحكم الشرعي. كما اذا بحثت في قول الصحابة مثلاً هل هو حجة او لا؟ فاستخلص انه حجة اذا عرف ان قول الصحابي مصدر للاحكام على خلاف واذا قال - 01:02:27

انه ليس بحجة يعرف ان قول الصحابي لا يثبت به حكم شرع اذا عرفنا باصول الفقه اذا اثبتنا حجية قول الصحابي او ان من قبلنا شرع لنا او ان المصالحة المرسلة حجة نقول عرفنا وميزنا الادلة الصحيحة من غيرها. لانه قد - 01:02:47

على الناظر في الاحكام هل هذا دليل شرعي صحيح ام لا؟ ايضاً المسائل التي يعنون لها بالتوافق هذه لا يمكن ان يدركها الفقيه الذي ليس باصوله. لا يمكن ان يدركها الفقيه الذي ليس باصوله. فمعرفة اصول الفقه - 01:03:07

تجعل الناظر والمجتهد يدرك هذه الحوادث التي تنزل وهو ما يسمى فقه النوازل. لو لم يصل الى درجة الاجتهاد يعرف الناظر في اصول الفقه مداركها امامه ان كان مقلداً. فيعرف مثلاً ان مذهب الامام احمد - 01:03:27

في مسألة ما كذا لان الاصل عنده كذا. فاذا علل بالاصل وكان على علم بالاصل عرف كيف اخذ الامام احمد هذه المسألة كذلك يدرك باصول الفقه اذا كان على جهة المقارن يدرك باصول الفقه - 01:03:47

ذلك الخلاف بين العلماء لما يختلفون؟ لم؟ يختلفون هل يجوز ان يؤجل الحج الى السنة القادمة وقد تمكّن هذه السنة يجوز لا يجوز فيه خلاف مبناه هل الامر والله على الناس حج؟ هل هو للفور او لا؟ المذهب للفور ولذلك - 01:04:07

لا يجوز تأخيره مع القدرة. الشافعية ليس على الفور. اذا يجوز عندهم تأخيره. هذا مبناه على مسألة اصولية فاذا عرفت اصول الفقه عرفت لماذا اختلف الشافعی مع الامام احمد مع الامام مالک مع ابی حنيفة الى اخره. فتعرف باصول الفقه لو لم تصل الى درجة الاجتهاد. لو لم تصل الى درجة - 01:04:27

ادراك الحوادث والنوازل تعرف مأخذ العلماء. كيف اخذوا هذا الحكم؟ وتعرف ايضاً لماذا اختلف. هذا مبناه على اصل وهذا مبناه على اصل ولذلك الائمة الكبار قل بل لا يكاد ان يتناقض في اصله - 01:04:47

ولا في فرق بخلاف المعاصرین الان. تجد يثبت في مسألة حکماً يثبت نقیضه في مسألة اخرى والاصل مختلف. والاصل مختلف وقد يكون الاصل الذي بنى عليه التحریف في مسألة ینفیه في مسألة - 01:05:07

اخرى فيقع نوع التراب لماذا؟ لعدم ضبط اصول الفقه. ولذلك كل امام له وصول. ما هو مثل الان ابو حنيفة له اصول خاصة يستنبط الاحكام الشرعية بها مالک له اصول الشافعی له اصول احمد له اصول - 01:05:27

اسأل نفسك هل لك اصول ام لا؟ نعم صحيح لابد لا يصير طالب العلم هكذا في الفقه يعني كل مسألة ينظر بين الاتوار ما رجحه الشوكان يأتي في مسألة اخرى ابو الرشد في بداية المجتهد تتظارب عنده الاصول وهذا واقع وبكثره حتى عند بعض اهل -

تضارب عنده الاصول لعدم معرفة ان هذا الفرع مبناه على اصله. فيثبت مسألة في موضع ابناها على اصل وتأتي مسألة اخرى مبناه على نفس الاصول ينقض ما اثبتته اولا. وهذا تناقض او ليس بتناقض. تناقض واضح - 01:06:07

كثير حدث ولا حرج. الله المستعان. طيب غايتها معرفة احكام الله تعالى والعمل بها. طيب حكمه فرض كفاية. وقيل فرض عين. والخلاف لفظي. لأن من اراد انه فرض عين - 01:06:27

في اعتبار المجتهد لا يجوز ان يستمتع حكما شرعا هكذا ينظر نظر الخاص في كتاب او سنة ثم يقول الذي تطمئن اليه الناس كذا. قل لا لابد ان يكون اصوليا. وهذه الجملة هذه من - 01:06:47

النزاعات والتزغات الصوفية ليست لنا. الذي تطمئن اليه النفس هذا ينبه عليه. هل هو دليل شرعي؟ ها هل تثبت الاحكام الشرعية بما تطمئن اليه النفس؟ لا. ليس بصحيح. وانما يعتبر - 01:07:07

اطمئنان النفس في حق الشخص فقط. ان كان صاحب نظر وعلم فاطمئن مع الاصول ليس الاطمئنان مباشره ليس عندنا الهاء فينظر نظر اصول المجتهد ثم يطمئن قوله الى قول ما - 01:07:27

اطمئنان هذا يكون مرجحا في حق نفسه. وبهذا يقيد ما ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية في بعض المواقع ان الالهام تقول لي اه استنباط الاحكام الشرعية. وانما يقيد في حق نفسه نعم. اما في حق الناس والفتوى فلا. لا بد ان يكون منظبطا - 01:07:47

الشرع والا لو فتح الباب لما لها مما تردد مبتدع في اثبات ما عنده. كل مبتدع يقول الذي تطمئن اليه فيثبت ما عندهم. لكن نقول لا لا بد من كتاب وسنة واجماع وقياس وما صح من قوله صحيحا كان حجة او لا شرع من قبله الى اخره - 01:08:07

اما هذه العبارة فليست بصححة. اذا حكمه فرض كفاية وهو المذهب عند الحنابلة. وقيل فرض عين والمراد به للاجتهاد المراد به للافتاء. سبق معناه ان اول من صنف في اصول الفقه الشافعي. الحمد لله الذي قد اظهر علم الاصول للوراء. ها - 01:08:27

واشار على لسان الشافعي وهو الذي له ابتداء اول من الفه في كتب محمد ابن شافع المطلب وغيره انه سلقة مثل الذي لعمر وخلقيه. نقول هذا الشافعي الامام محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله اول من دون - 01:08:47

اما قبله ها فقد كان غريزة كما كان النحو واللغة غريزة في نفوس الصحابة ونحوهم. الصحابة لم يقولوا الفاعل مرفوع. ولا المفعول به منصوب. ولا المنصوبات فضلات والعمد مرفوعات هل نطقه بهذه؟ الجواب لا. لكن هذه ثابتة عندهم. ثابتة في ركائزهم. وانما

الذى حصل - 01:09:07

بعدهم دونت هذه القواعد فقط. خرجت من الصدور الى سطور. واما اصول الفقه فهو كذلك. النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل العام على الخاص ناسخ منسوب الى اخره. كذلك الصحابة كانوا كبار مجتهدين منهم المجتهد الفقيه. وكانوا يستنبطون بواسطة هذه - 01:09:37

الاصول. ثم لما حصل خلط فيما بعدهم كما حصل خلط في اللسان. ودخل دخلت العجمة في اللسان احتاجوا الى وضع قواعد تضبطها اللسان ليميز السقيم من الصحيح ولما اختلط الفهم - 01:09:57

والاستنباط يحتاج الى وضع قواعد ها تضبط هذا المنهج وهذا آآ هذه الطريقة. اذا اول هو الشافعي رحمه الله تعالى. من بعده لما احتاجوا الى ضبط القواعد او ضبط الاستنباط طريقة الاستنباط. وضعوا قواعد - 01:10:17

واشتهر بعد الشافعي ان التأليف في اصول الفقه يكون على طريقتين. طريقة الفقهاء طريقة المتكلمين. طريقة الفقهاء ها هي المشهورة عن الحنفية احنا ضابطها او ميزتها انهم عاكسوا طريقة المتكلم - 01:10:37

وان كانوا هم اصل. يعني نظروا الى التعريف باعتبار الفروع. نظروا في الفروع المنقولة عن ائمتهم. فالقدر المشترك وما تحمله هذه الفروع من نكبات استطاعوا ان يستخلصوا قواعد. هذه القواعد جعلوها اصولا لهذا - 01:10:57

هذه الفروع. ايها فرع في الحقيقة؟ الفروع اصل. والقواعد فروع. هذا الاصول. لكنهم لما لم تنقل عن ائمته قواعد واصول للاستنباط نظروا في هذه الفروع الكثيرة جدا فاستطاعوا ان يستنبطوا منها قواعد وهذه مجتهدة - 01:11:17

او اشتهرت بطريقة الفقهاء. وجاء بعدهم ما يسمى بطريقة المتكلمين. من اسمه متكلمون يعني ادخلوا علم الكلام في اصول الفقه.

ادخلوا علم الكلام في اصول الفقه. واصل استنباطهم مسلم الى - [01:11:37](#)

استدلال عقلي محض. يعني ليس كطريقة الفقهاء. الفقهاء نظروا في الفروع فاصلوا. هنا لا نظروا للعقل مجرد ونظروا الى القواعد المنطقية. وقواعد الاداب او ادب البحث والمناظرة والجدل. فعلى غرار هذه - [01:11:57](#)

من قوائم اصلوا قواعد العامة الاصولية. ولذلك كثير منها قد لا يسلم للاصولية. اذا هذا نظر الى الاستدلال العقل البحث وذلك نظر الى الفروع نظرا يعني لم ينظر الى ما قعده المتكلمون والمتكلمون - [01:12:17](#)

لم ينظروا الى ما قعده الفقهاء. جاء بعدهم لكل مؤلفات. ومن غرائب انها صاحب يتحاف ذوي البصائر جعل من اهم طريقة المتكلمين يعني من الف على هذه الطريقة الرسالة لامام الشافعي. وهذا باطل ليس - [01:12:37](#)

صحيح. الشافعي رحمه الله يقول حكمي في اهل الكلام انهم يضرموا بالجريدة والنعال. ويطاف بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة. هذا جزء من ترك الكتاب والسنة اقبل على الكلام - [01:12:57](#)

فكيف يجعل الرسالة من اهم ما صنف في او على طريقة المتكلمين؟ هذا عليه سبق قال اما انه فساد تصور فنقول جاء بعد هاتين الطريقتين في اوائل القرن السابع. عهد السبكي تاج الدين فمزجوا بين الطريقتين. طريقة الفقهاء - [01:13:17](#)

وطريقة المتكلمين واكثر المصنفات بعد القرن السابع هي تجمع بين الطريقيتين بين ولذلك انفس ما الف وهذا الذي ندرسه نحن الان فتوحى ولا الروضة والى اخره وكانت الروضة متأثرة بطريقة المتكلمين - [01:13:37](#)

الذى يدرس الان هو الجمع بين الطريقتين. واعلم صنف في هذا هذه الطريقة وجمع الجواب مع السوق مزج بين طريقة المتكلمين وطريقة الاحناف. ولذلك قال في المقدمة جمعت من زهاء مئة مصلى. يعني اخذ من هذا واخذ - [01:13:57](#)

من تلك فجمع هذا الكتاب جمعته من زهائين مائة مصلى. ونظمه السود من كوكب الساطع علوى في مراكش سعود. وان كان العلوى قد

آظمه اصول الامام مالك لانه مالكي جعل اللبنة - [01:14:17](#)

الاصل هو جمع الجواب وزاد عليه من اصول الامام مالك. ولذلك يقول السيوطي هذه ارجوزة محررة ابياتها مثل النجوم مزهرة.

طمانتها جمع الجواب الذي حوى اصول الفقه والدين شديد. اذ لم اجد قبلى من ابنائه نظما ولا بعده - [01:14:37](#)

ولم يكن اسمع. ولم يكن من قبله قد الف كمثله. ولم يكن من قبله قد الفه. هذا وذاك. ولا الذي بعده اكتفى. ولا الذي يبعد اكتفى. ولما الذي يبعد اكتفى. يعني لم يأتي احد بعد - [01:14:57](#)

تاج الدين السبكي فالله على نمط كتابه جمع الجواب. ولذلك تحدث في الاخير ان يختصره مختصر تمكنا من اختصاره زكريا الانصارى. زكرياء الانصارى. السيوطي نظمه في الف واربع مئة وخمسين بيت. والمرادي نظمه في - [01:15:17](#)

في بيت الف وبيت عدد المرادي ليس بسافل ولا براق. ليس بسافل ولا براق يعني البيت ليس كثيرا ولا بالقليل. الف وبيت عدد المرادي ليس بسافل ليس بقليل ولا براق ليس بكثير - [01:15:37](#)

الله المستعان. والسيوطى يقول في الف بيت في الف بيت عدها يقينا واربع مئين مع خمسين اكثر والالف بيت عدها يقينا واربع مئين مع الف واربع مئة وخمسين. وشم - [01:15:57](#)

ادم عدها الف واربع مئة وثمانين بيت. هناك عشرون بيت سائدة. اذا نقول الف على الطريقتين جمع الجواب. لذلك ذكر الشوكاني في ادب الطلب قال من رام التحقيق في اصول الفقه فعليه بجمع الجواب وشروحه وحواشيه والمختصر الذي مختصر بالحاجب -

[01:16:17](#)

вшروحه وحواشيه. فيكفيك في اصول الفقه جمع الجواب. وخذ معه حاسبة العطار او واحفظ كوكب الساطع مع كلام ابن تيمية رحمه الله وابن القيم ويكتفيك ان شاء الله تعالى - [01:16:37](#)

بالمئات اعدد لك اربعة كتب المحل على جمع الجواب الاصل فيعتبر كالشرح على النظم جمع الجواب والمحل وخذ حاسبة العطار واحفظ الكوكب الساطع. زد عليها كلام ابن تيمية لانه يقول ابن تيمية ابن القيم هناك زيادات للشوكان كلام الشيخ الامين رحمه الله في

المذكورة نثر الورود - 01:16:57

البيان هذى يعتبر او لما قد يشكل على الطالب في بعظر المسائل. فحيثئذ تكون وصوليا ان شاء الله ثم قال ابواب اصول الفقر اراد ان يفهنس لك فهرس عامة لاصول الفقه قال ابواب اصول الفقه اي هذه - 01:17:27

ابواب اي هذه ابواب على حد مضاف. مضمون ابواب اصول الفقه. ابواب جمع باب هذا جمع القياس. لأن الباب يجمع له ابوية وابواب وبيان. ابواب جمع قياس. وابواب وبيان هذه سماع. ابواب الواو هذه الجمع يرد الاشياء الى اصولها بقاعدة عند الصرفين -

01:17:47

الجمع والتصنيف يرددان الاشياء الى اصولها باب الف. اقول هذه الف منقلبة عوام وان الاصل داوبوا ما الدليل جمعه على ابواب. لأن الجمع يرد الاشياء الى اصولها. والتصوير كذلك تقول بويب بويب - 01:18:17

من اين جاءت هذه الواو؟ نقول الاصل ان باب اصله باب. تحركت الواو ففتح ما قبله قلبت الفا. ابواب سورة الفقه سبق معنا اعرابها وبيانها في اللغة وفي الاصطناع فلا عودة ولا اعادة. باب ابواب اصول الفقه. ابواب اصول - 01:18:37

اصول الفقه اي سانتر لك في هذا الموضع عدد ابواب اصول الفقه. لذلك قال ابواب هنا الضمير يعود الى اصول الحق وهذا محل نزاع عند النحاك اهل اللغة هل يجوز عنون الضمير على المضاف اليه - 01:18:57

هذا فيه خلاف الجمهور على المعن. وال الصحيح الجواز. الصحيح الجواز لوروده في القرآن عود الضمير على المضاف. قالوا الضمير يعود على المضاف اصلا. وقد يعян على المضاف اليه اذا لم يحصل ليس اذا لم يحصل نفس ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها - 01:19:17  
ادخلوا ابواب جهنم. ابواب مضاف وجهنم مضاف اليه. خالدين فيها في الابواب او في جهنم في جهنم عيادة بالله فنقول هنا الضمير قد عاد على المضاف اليه والقاعدة ان القواعد النحوية محكومة بالقرآن. وليس - 01:19:47

القرآن محكموا بالقواعد النحوية تنبه لهذا. فإذا ورد امر في القرآن استعمل ولو في بعض القراءات الصحيحة حينئذ نقول يجوز لغته. ونقول فصيح لماذا؟ لأن القرآن نزل بلسان عربي مبين. فإذا - 01:20:17

ثبت في القرآن ولو نفاه اكثر البصريين. نقول لا نبالي بما نفاه البصريون. واضح؟ تنبهوا لهذا ولا تخاف ان ابن مالك وابن هشام الى اخره لا اقول لا ما دام انه ثبت في القرآن والقرآن فصيح ونزل بلسان عربي مبين لا نبالي باي احد - 01:20:37

من النحاء خالف فيها ولابد ان تجد من قال بهذا القول. لا يمكن ان يطبق النحاء على امر ومن منعه وقد جاء في القرآن. جمهور النحى على لا يجوز عود الضمير الى المضاف اليه. نقول يجوز. اذا لم يحصل نفس يجوز. لوروده في القرآن لان - 01:20:57

قواعد محكومة بالقرآن. وليس القرآن محكموا القواعد. تنبه لهذا لأن القواعد هذه قد تبني على غير ولذلك من العجيب الغريب انهم يختلفون في السنة هل تثبت به قاعدة او لا؟ هل تثبت قاعدة نحوية او - 01:21:17

صرفية او بيانية بسنة او لا هذا فيه خلاف جمهور النحاء على المعن والحق لا مناص عنه تثبت به. قالوا الصحابة يرون بالمعنى والتبعون يرون بالمعنى قل هم حجة اكثرا منك. صحابي حجة في اللغة - 01:21:37

اصيبه ليس بحجة الصحابي لو كان ناقلا ليس هو كالصحابي. صحابي من اهل اللغة نزل القرآن بلغته. وكانوا على علم ودرية ودرية مدノنات اللغة واستعمالات اللغة العربية الى اخره حينئذ نقول لو روی الحديث بالمعنى نقول هو حجة وتثبت به - 01:21:57

قال والله الحمد والمنة. ابوابها ضمير اعود الى المضاف اليه وهو جائز على الصحيح.عشرون بابا تمييز تسرد ايسردها لك اياتيك بها متواتلة متتابعة. وفي الكتاب اي في هذا الكتاب - 01:22:17

هل هنا لي؟ العهد الحضور احسنت العهد الحضور اي في هذا الكتاب انا قدرت لك وفي هذا الكتاب كل اسم قائل كل اسم محلى بال بعد اسم الاشارة فال فيه للعهد الحضوري - 01:22:37

قاعدة عامة كل اسم يأتي بعد اسم الاشارة فال فيه للعهد الحضوري ذلك الكتاب لا ريب فيه. هل للعهد الحضوري؟ وذلك هنا للعظمة.

نعم. اذا الكتاب هذه هذا الحضور كلها شكورا وكل هذه العشرون الباب بابا ستورد اي ستدرك واحضرها لك في - 01:23:07

هذا الكتاب وتلك اي الابواب العشرة مبتدأ هذا اقسام الكلام. اقسام الكلام هل هو من ابواب اصول الفقه ذكرنا ان الصينيين يذكرون

مقدمتين مقدمة لغوية ومقدمة منطقية. وهاتان المقدمتان ومقدمة الشيء مقدمة الفن غيره. اليك كذلك - [01:23:37](#)  
مقدمة الفن غير الفن. اذا كيف يجعل اقسام الكلام؟ باب اقسام الكلام بابا من ابواب يقول هذا من باب التغليب  
والاصل ليس داخلا في مسمى اصول الفقه - [01:24:07](#)

اذا وتلك اي الابواب العشرة العشرون اقسام الكلام نقول عده من باب التغليب والا فليس من الاصول اقسام الكلام ثم امر ونهي ثم  
لفظ عمل. وتلك اقسام كلامه. تلك هذا مبتدأ الخبر - [01:24:27](#)

اقسام الكلام. طيب تلك قلنا ابوابها عشرون بابا. تفسير تلك اسمها الاشارة يفسر بالمشار اليه. كيف عشرون بابا هي اقسام الكلام يصح  
ها اي راع العطف قبل العمل. راعي العاطفة قبل - [01:24:47](#)

يعني تلك اي العشرون اقسام الكلام وما عطف عليه. اقسام الكلام وما عطف عليه نقول اقسام الكلمة اسم و فعل وحرف. اقسام الكلام  
مبتدأ اسم وما عطف عليه خبر اذا اقسام وما عطف عليه خبر المبتدأ. اقسام الكلام ثم هذا حرف عطف. والمراد به ليس الترتيب -  
[01:25:16](#)

اليس التراخي؟ وانما الترتيب ثم الالف هذى للطلاق امر اي باب الامر. وتلك اقسام الكلام اي باب اقسام الكلام ثم امر اي باب الامر  
ونهي اي ثم باب النهي ثم لفظ - [01:25:46](#)

عم يعني باب العام لفظ عام هذا فيه اشارة الى ان العام من صفات اللفظ وسيأتي بحث في موضعه ثم لفظ عما الالف للطلاق. او  
خص هذا بالبناء الفاعل اي باب الخاص - [01:26:06](#)

واوهون بمعنى الواو او فائدة للتخيير او التقسيم او مبين اي باب مبين او مجمل يعني المجمل. وهذا يذكر في باب واحد. باب  
المبين والمجمل او باب المجمل والمبين - [01:26:26](#)

او ظاهر معناه او مأول اي باب الظاهر والمؤول ويذكر فيه النص. ولم يذكر المطلق والمقييد هنا لماذا؟ قال او خاصة او مبين او مجمل  
او ظاهر معناه او مؤول - [01:26:46](#)

وفي هذا السياق الاصل انهم يذكرون المطلق والمقييد. لانه ذكره في باب الخاص. ذكره في باب الخاص. لم انوي له باب خاصا. ومطلق  
الافعال افعال النبي صلى الله عليه واله وسلم. ومطلق الافعال مطلق الافعال - [01:27:06](#)

من حيث هي لان بعض الافعال قد يفعلاها النبي صلى الله عليه وسلم على وجه التعب. وبعض الافعال قد يفعله على جهة وبعض  
الافعال قد يفعله على جهة كونه مبينا لناس. اذا مطلق الافعال مطلق ذكر في الشرع انه حشو والله ليس - [01:27:26](#)  
لان الافعال لها اه خلاف يعني لها مواضع. ومطلق الافعال اي باب الافعال ثم ما نسخ ثم الذي نسخ حكما سواهم. ثم الذي الذي سماه  
اصول نسخ. الموصول مع صلته بقوة المشتق. يعني ثم - [01:27:46](#)

والناس حكما سواه يعني غيرهم او لا ينسخ نفسه لابد ان يكون دليل منفصل متاخر عنه كما سيأتي ثم ما ثم الذي انتسخ به به اي  
بالناسخ. اذا هذا باب الناسخ والمنسوخ - [01:28:06](#)

كذلك الاجماع كذلك اي من ابواب اصول الفقه مما ذكر الاجماع باب الاجماع والاخبار هذا ما يؤخذ من مصطلح الحديث. مع حظر  
وماء اباحتة. يعني مع الحظر سوى الاباحة باب الحظر والاباحة. اي بيان ما هو الاصل فيما بعد البعثة. نعم. كل وقع - [01:28:26](#)  
اي كل من ذكر هذه الابواب السابقة وقع يعني وجد في هذا الكتاب كما سيأتي. كما القياس اي اسلام ما ذكر من الابواب القياس اي  
باب القياس. والقياس هذا انواع قياس قياس العلة - [01:28:56](#)

قياس الدلالة وقياس الشبه. ولذلك قال مطلقا يعني سواء كان القياس لعلة في الاصل. الاصل المراد به هنا المقيس عليه العلة تكون  
فيه يحمل عليها الفرع المجهول الحكم بجامع العلة التي تكون في الاصل مثل الخمر والاسكار مع النبي - [01:29:16](#)

يقول النبي لو لم يوجد فيه نصب فيه نص لو لم يلد فيه نص نقول يقاس على الخمر بجامع الاسكان لعلة في الاصل ما هو الاصل؟  
الخمر. فيه علة وهي الاسكار. اذا قوله مطلقا اي سواء كان القياس لعلة - [01:29:36](#)

في الاصل الذي هو المقيس عليه. او للدلالة او للشبه كما سيأتي انواع القياس الثلاثة. والتترتيب للدلالة يعني ترتيب ادلة عند التعارف

باب خاص ما يفعل عند التعارض. ما الذي يفعله المرتهد عند تعارض عام خاص والمطلق المقيد الى اخره - [01:29:56](#)  
الوصف في مفت وموس افت عهد ببيان شروطهما. الوصف في مفطن ومستفتح. يعني صفة المفتى المستفتى له شروط واداب  
والمفتي ايضا له شروط واداب. وهكذا احكام كل مجتهد كذا اي مثل ما ذكر ببيان احكام كل مجتهد. كل مجتهد ومفتى لأن المجتهد  
والمفتى [01:30:16](#) -  
واحد هذه كلها تأتي مفصلة بابا بابا صلى الله وسلم - [01:30:46](#)