

فجر الأربعاء 6341/7/01 هـ (عبدالرحمن بن ناصر البراك)

عبدالرحمن البراك

خير ما في هذا نعم ابو عبد الوهاب. عفا الله عنك. اعوذ بالله من الشيطان الرجيم. اعوذ بالله. وجعلوا لله مما ذرأ من الحرج والانعام
نصيبا ف قالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائنا فلا يصل الى الله. وما كان - 00:00:00

بسم الله ما هو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون. وكذلك زين لكتير من المشركين قتل او بladهم شركاؤهم ليروهم وليلبسوا
عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون - 00:00:37

وقالوا هذه انعام وحر. وقالوا هذه حجر لا يطعمها الا من لا يطعمها الا من نشاء بزعمهم وانعام حرم ظهورها وانعام لا يذكرون
اسم الله عليها افتراء عليه. سيجزىهم بما كانوا يفترون. وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا - 00:00:57

ومحرم على ازواجنا. وان يكن ميتة فهم فيه شركاء. سيجزىهم وصفهم انه حكيم معلم قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم
وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله ظلوا وما كانوا مهتدین. الله - 00:01:27

يقص الله سبحانه وتعالى منكرا على المشركين ما ابتدعوا من التحريمات ومن قتل الاولاد قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير
علم وحرموا ما رزقهم الله وهم يتقربون الى الله بشيء من - 00:01:54

عروتهم وزروعهم وشيء من انعامهم وبهائمه. وجعلوا لله مما ذرأ من الحرج والانعام نصيبا يعني لاصنامهم نصيبا. فقالوا هذا لله
بزعمهم وهذا لشركائنا فهذا الشرك ولكنهم يرتكبون حماقة قل سفاهة - 00:02:38

ما جعلوه لله يمكن يحولون لاصنامهم وما كان لاصنامهم ما يخصصون بهم ولا يجعلون شيئا منه لله كما كان لشركائهم فلا يصلوا الى
الله. وما كان الله فهو يصل الى شركائه - 00:03:14

وهم يعني يعني هواهم مع هتّهم فيؤثرون اصنامهم ذي القربات على القربات على رب العالمين قال الله ساء ما
يحكمون انه لحكم شيء قبيح وكذلك زين لكتير من المشركين - 00:03:45

قتل اولادهم شركاء كذلك من تلابعات الشيطان بهم من زين لهم دعوة الشر والشرك والبدعة زينوا لهم قتل اولادهم يقتلون اولادهم اما
خشية الفقر واما خشية العار او يقتلونهم يتقربون بهم الى اوثانهم - 00:04:21

كما يتقرب المؤمنون لله لذبح القرابين وكذلك زين لكتير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم ليروهم وليلبسوا دينهم ولو شاء الله
ما فعلوا فذرهم وما يكترون ومن تحريمات انهم يحرمون الانتفاع ببعض البهائم بظهورها فلا يرقبونها - 00:04:58

فمن ضلالهم التحريم والتحريم. ثم يحتاجون بالقدر كما في الاية الاخرى. وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركوا ولا اباونا ولا حرمنا
من دونهم شيء فيجمعون بين الشرك بالله - 00:05:38

وتحريم ما حل الله بغير علم ويقتلون اولادهم فهذا من افعال اهل الجاهلية اهل الجاهلية عندهم خرافات يتدينون بالبدع
ويحرمون ما لم يحرمه الله ولها قال تعالى ما جعل الله من بحيرة - 00:06:13

ولا سائبة ولا وسيلة ولا حاجة الحام هو الجمل يعتقدونه من الركوب يتذكرون على اساس قانون معين يكون خلاص هذا حمى ظهره
يترك مفلوت وتقربا لاصنامه ما جعل الله من بحيرة - 00:07:00

لا سائبة ولا وسيلة ولا ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب واكثراهم لا يعقلون نعم يا محمد. يذبحون ابناءهم ام يدفنونهم
يقتلونهم ويدفنون باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه - 00:07:30

اجمعين قال الشيخ عبد الرحمن السعدي في تفسير قوله تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرج والانعام نصيبا ف قالوا هذا لله بزعمهم

الآيات يخبر تعالى عما عليه المشركون المكذبون للنبي الله عليه وسلم من سفاهة العقل وخفة الاحلام والجهل البليغ وعدد -

00:08:05

تبارك وتعالى شيئا من خرافاتهم لينبه بذلك على ضلالهم. والحذر منه وان معارضة امثال هؤلاء السفهاء للحق الذي جاء به الرسول لا تقدح فيه اصلا. فانهم لا اهلية لهم في مقابلة الحق. فذكر - 00:08:38

من ذلك انهم جعلوا لله مما درى من الحلق وننعي منصبيا وشركائهم من ذلك نصبيا والحال ان الله تعالى هو الذي ذرأه للعباد واوجده رزقا فجمعوا بين محظوريين ممحظوريين بل ثلاثة محاذير - 00:09:04

من ثلاثة محاذير منتهم على الله في جعلهم له نصبيا اه منتهم على الله في جعلهم ايش؟ ملكا من منتهم. منتهم. اي منته. منتهم على الله في له نصبيا ما اعتقادهم ان ذلك منهم تضرعا واشراك الشركاء الذين لم يرزقوهم ولم يجدوا - 00:09:30

شيئا في ذلك وحكمهم الجائز في ان ما كان لله لم يبالوا به ولم يهتموا. ولو كان واصل الى وما كان لشركائهم واعتنوا به واحتفظوا به. ولم يصلوا الى الله منه شيء. وذلك انهم اذا حصل - 00:10:00

من سروعهم وثمارهم وانعامهم التي اوجدوها التي اوجدها الله لهم شيئا جعلوها قسمما قالوا هذا لله بقولهم وزعمهم. والا فالله لا يقبل الا ما كان خالصا لوجهه ولا يقبل عمل ولا يقبل عمل من اشرك به. وقسم جعلوها حصة شركائهم من - 00:10:20

الاوثان والانداد. فان وصل شيئا مما جعلوها لله. واختلط بما جعلوها لغيره. لم يبالوا بذلك. وقال الله غني عنه فلا يردونه. وان وصل شيء مما جعلوه للهتهم الى ما جعلوه لله. ردوه الى - 00:10:50

محله وقالوا انه فقراء. لا بد من رد نصبيها. فهل اسوأ من هذا الحكم واظلم؟ حيث جعلوا المخلوق يجتهد فيه وينصح ويحفظ اكثر مما يفعل بحق الله. ويحتمل ان تأويل الآية - 00:11:10

كريمة ما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن الله تعالى انه قال انا اغنى الشركاء يعني الشرك من اشرك معى شيئا تركته وشركه وان معنى الآية ان ما جعلوه وتقربوا به لاوثانهم - 00:11:30

هو تقرب خالص لغير الله. ليس لله منه شيء. وما جعلوه لله على زعمهم. فان لا يصل اليه لكونه شركا. بل يكون حظ الشركاء والانداد. لان الله غني عنه. لا يقبل العمل - 00:11:50

الذى اشرك به معه احد من الخلق. ومن سفه المشركين وضلالهم انه زين لكتير من المشركين شركاؤهم اي رؤساؤهم وشياطينهم قتل اولادهم وهو الواد الذين يدافون الذكور خشية الافتقار والاناث خشية العاق. وكل هذا من خدع الشياطين. الذين يريدون ان - 00:12:10

يرد ان يردوهم بالهلاك ويلبس يررضوهم. احسن كان يرضوهم بالهلاك ويلبسوا دينهم فيفعلون الافعال التي في غاية القبح. ولا يزال شركاؤهم يزينونها لهم حتى تكون عندهم من الامور الحسنة والخصال المستحسنة. ولو شاء الله ان يمنعهم ويحول بينهم وبين هذه الافعال - 00:12:40

ويمنع اولادهم عن قتل الابوين لهم ما فعلوه. ولكن اقتضت حكمته التالية ولكن اقتضت حكمته التخلية بينهم وبين افعالهم استدراجا منه لهم وامهالا لهم وعدم مبالغة بما هم عليه. ولهذا قال فذرهم وما يفترون اي دعهم مع كذبهم وافترائهم - 00:13:11

لا تحزن عليهم انهم لن يضروا الله شيئا. ومن انواع سفاهتهم ان الانعام التي احلها الله لهم عموما وجعلها رزقا ورحمة يتمتعون بها ويتعذبون قد اخترعوا فيها بدوا واقوالا من - 00:13:38

تلقاء انفسهم فعندهم اصطلاح في بعض الانعام والحرث انهم يقولون فيها هذه انعام وحرص حجر اي محرم لا يطعمها الا من نشاء. اي لا يجوز ان يطعمها احد الا من اردنا ان يطعمه او او وصفناه بوصف من عندهم وكل هذا بزعمهم لابد - 00:13:58

مستند لهم ولا حجة الا اهويتهم واراؤهم الفاسدة. وانعام ليست محرمة من كل وجه. بل ظهورها اي بالركوب والحمل عليها. ويحملون ظهرها ويسمونه الحام. وانعام لا يذكرون اسم الله عليها - 00:14:28

فليذكرون اسم اصنامهم وما كانوا يعبدون من دون الله عليها وينسبون تلك الافعال الى الله وهم كذبة فجار في ذلك. سيعجزهم بما

كانوا يفترون. على الله من احال الشرك تحريم الحال من الأكل والمنافع. ومن ارائهم السخيفة انهم يجعلون بعض الانعام ويعينونها

00:14:48

محرما ما في بطنها على الاناث دون الذكور. فيقولون ما في بطن هذه الانعام خالصة لذكورنا اي حلالا لهم لا يشارکهم فيها النساء. ومحرم على ازواجنا اي نسائنا. هذا اذا ولد حيا وان يكن ما في بطنها يولد ميتا فهم فيه شركاء - 00:15:18

كيف هو حنان للذكور والاناث سيجزبهم الله وصفهم حيث حيث وصفوا ما احله الله بانه حرام فوصف حرامي بالحال تناقضوا شرع الله وخالفوه. ونسبوا ذلك الى الله انه حكيم حيث امهد لهم - 00:15:46

ما هم فيه من الضلال من المبتدعوا من كشف العورات وقلوا ان الله امرنا بذلك اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها اباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا يأمر بالحشاء. انقولون على الله ما لا تعلمون - 00:16:06

نعم مما هم في عليم بهم لا تخفي عليه خافية. وهو تعالى يعلم بهم وبما قالوه عليهم وافتروه. وهو فيهم ويرزقهم جل جلاله ثم بين خسرانهم وسفاهة عقولهم فقال قد خسر الذين قتلوا اولادهم - 00:16:29

سفها بغير علم. اي خسروا دينهم واولادهم وعقولهم. وصار وصفهم بعد العقول الرزينة سفه المرضي والضلال وحرموا ما رزقهم الله اي ما جعله رحمة لهم وساقه رزقا لهم كرامة ربهم ولم يكتفوا بذلك. من وصفوها بانها حرام وهي من احل الحال وكل هذا -

00:16:52

افتراء نال الله اي كذبا يكذب به كل معاند كافر قد ظنوا وما كان ومهتدین. ايقظ صلوا ضللا بعيدا. ولم يكونوا مهتدین في شيء من امورهم انتهي نعم نعم يا رب. بسم الله الرحمن الرحيم - 00:17:22

الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين. نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. اما بعد. قال في موطن الامام مالك باب ما جاء في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم حدثني يحيى عن مالك عن زيد ابن رباح - 00:17:55

عبدالله بن ابي عبدالله عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام. وحدثني عن مالك عن - 00:18:15

خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة او عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مقال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري الا حوضي. حدثني عن مالك عن - 00:18:35

ابن ابي بكر عن عباد ابن تميم عن عبد الله ابن زيد المازني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري من رياض الجنة. باب ما جاء في خروج النساء الى المساجد. الله - 00:18:55

مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وهو احد المساجد الثلاثة المخصصة الفضل ولها احكام فاضلها المسجد الحرام الذي جعل الله جعل الله الحج اليه احد اركان الاسلام والثاني مسجد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في المدينة - 00:19:16

والثالث في المسجد الاقصى قد ذكر الله المسجدين قوله سبحان الذي اسرى بعده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركتنا حوله من اياتنا انه السميع البصير هذه المساجد الثلاثة - 00:19:57

هي التي يشرع السفر اليها للصلوة فيها الله فيها والاعتكاف فيها ولا يجوز السفر لغيرها وان كان المسجد فلا يجوز السفر الى مسجد قباء لكن من كان في المدينة سن له ان يقصد المسجد للصلوة فيه - 00:20:19

كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج اليه ولا سبت لكن اما ان يقصد بالسفر من البلاد البعيدة فلا بل هذا مخصوص المساجد الثلاثة لا تشد الرحال انا الى ثلاثة مشاهد - 00:20:48

قال عليه الصلوة والسلام المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى ومن فضل المسجد النبوى مسجد الرسول ان الصلوة فيه خير من الف صلاة مما سواه الا المسجد الحرام والمسجد الحرام خير من الصلاة في المسجد الحرام خير من الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بمنتهى - 00:21:13

ينتج من هذا ان الصلاة في المسجد الحرام خير من من مائة الف صلاة فيما سواه الا مسجد النبي صلى الله عليه وسلم نعم والله

اعلم بتأويل ذلك نعم احسن الله اليك باب ما جاء في خروج النساء الى المساجد حدثني يحيى - 00:21:43

قال حدثني ما لك انه بلغه عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله. حدثني عن مالك انه بلغه عن بسرى بن سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا - 00:22:23

آآ شهدت احداكن صلاة العشاء فلا تمسن طيبا. حدثني عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل امرأتي عمر بن الخطاب رضي الله عنه انها كانت تستاذن عمر بن الخطاب الى المسجد - 00:22:43

فيискث فتقول والله لاخرجن الا ان تمنعها فلا يمنعها. حدثني عن مالك عن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت لو ادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدث - 00:23:03

ساووا لمنعهن المساجد كما منع اه كما منعه كما منعه نساءبني اسرائيل. قال يحيى ابن سعيد فقلت بعمره او منع نساءبني اسرائيل المساجد قالت نعم. الله المستعان. هل تقوله عائشة في - 00:23:23

تغير الاحوال فكيف بحال الناس بعد ذلك قريبا ثم بعد ذلك كان يستغرب ما احدثه الناس واحدث النساء الله اكبر الهوى والنفس الامارة بالسوء والشيطان والشهوات يقول الناس الى الانحراف والمخالفات - 00:23:43

الشرعية سبحانه الله العظيم هذا كله ابتلاء يبلو بعضهم ببعض نعم. احسن الله اليك. كتاب القرآن. الله. نعم. باب الامر بالوضوء لمن

مس القرآن بني يحيى عن عبد الله ابن ابي بكر ابن محمد ابن عمرو ابن الامر بالوضوء لمن مس القرآن - 00:24:16

يعني لمن يريد لمن يريد مسكه نعم احسن الله اليك. حدثني يحيى عن عبد الله ابن ابي بكر ابن ابن محمد ابن عمرو ابن حزم. ان في الكتاب الذي كتبه رسول - 00:24:47

الله صلى الله عليه وسلم لعمرو ابن حزم الا يمس القرآن الا ظاهر. قال يحيى قال ما لك ولا يحل ولا احملوا المصحف احد بعلاقته ولا على وسادة. الا وهو ظاهر. قال ما لك ولو جاز ذلك لحمل في - 00:25:05

ولم يكره ذلك. اجزاء ولو جاز ذلك لحمل في اخيته. في اخيته نعم ولم يكره ذلك. هم. لان يكون في يدي الذي يحمله شيء يدنس به المصحف. ولكن انما كره ذلك - 00:25:25

ليحمله وهو غير ظاهر اكراما للقرآن وتعظيمها له. قال ما لك احسن ما سمعت في هذه الاية لا يمسه الا المطهرون انما هي بمنزلة هذه الاية التي في عبس وتولى قول الله تبارك وتعالى كلا انها تذكرة فمن شاء ذلك - 00:25:48

في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بابي سفرة كرام ببرة. كانه يشير رحمة الله الى ان الاية ليست في شأن مس المصحف لا يمسه الا المطهرون الملايكة الا انها تذكرة - 00:26:08

في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بابي سفرة الصعب التي لا يمسها من المطهرون هي الصحبة التي في ايدي الملائكة كذلك اللوح المحفوظ انه لقرآن كريم القرآن في كتاب مكتون الذي هو اللوح المحفوظ - 00:26:34

لا يمسه الا المطهرون يعني الملائكة اذا فليست الاية في شأن مس المصحف وانما حكومة المصحف اصله هذا الحديث حديث عمرو بن حزم وفيهم مقال لاهل العلم ولكن جاءت اثار عن الصحابة - 00:27:06

يعني تتضمن النهي عن مس المحدث للمصحف اذا اراد المسلم ان يحمل المصحف يمسه فليتوضاً لذلك تعظيمها لكتاب الله الذي هو كلام الله اشرف الكلام ومع ذلك يعني الناس في - 00:27:32

اووضع مزربة من جهة احترام المصحف مع كثرة طبعه ونشره وتوزيعه وجهل الناس وضعف علمهم وايمانهم صارت المصاحف تمتهن لا يبالي الكبار بنطبل من الطلبة جالسين لا يهتمون بالمصحف يستعدون - 00:28:16

للقراءة فيه بالطهارة ولا يصونونه ويغيثون في يضعونه في الحقائب والحقائب النبي صلى الله عليه وسلم السفر بالقرآن الى ارض العدو يعني خشية ان يمسه الكفار وان يعتدوا ويتنهونه نعم. احسن الله اليك. باب الرخصة في قراءة القرآن على غير وضوء. شو يا

شيخ عبد العزيز. مصحف - 00:28:56

في ارسال هذا الحديث وقد روی مسندًا من وجه صالح وهو كتاب مشهور عند اهل السير معروفون عند اهل العلم معرفة بها في

شهرتها عن الاسلام يعني المعمول على استفاضته انه مستفيض واهل العلم يعني - 00:29:46

يستدلون به ويحتاجون به نعم. احسن الله اليك. باب الرخصة في قراءة القرآن على غير وضوء. نعم. حدثني يحيى عن مالك عن ابي ابن ابي تميمة السختياني عن محمد ابن سيرين ان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه كان في قوم وهم يقرؤون - 00:30:28 القرآن فذهب لحاجته ثم رجع وهو يقرأ القرآن. فقال له رجل يا امير المؤمنين اتقرأ القرآن ولست على فقال له عمر من افتاك بهذا؟ او مسيلحة؟ رضي الله عنه من افتاك بان - 00:30:48

انه لا يقرأ القرآن الا متوضأ من افتاك انه يجب على من اراد القرآن يتوضأ تغليظ في الانكار. نعم. احسن الله اليك. باب ما جاء في تحزيب القرآن. الله المستعان. نعم - 00:31:09

حدثني يحيى عن مالك عن داود ابن الحصين عن الاعرج عن عبدالرحمن بن عبد القادر ان عمر بن الخطاب قال من فاته حزبه بالليل فقرأه حين تزول الشمس الى صلاة الظهر فانه لم آفقرأه فمن فاته حزبه من الليل. ها - 00:31:35 فقرأه حين تزول الشمس. نعم. الى صلاة الظهر. لا. تطلع تطلع الشمس عندي يقول في الحاشية ها. ايه. يقول قوله فقرأه حين تزول الشمس الى صلاة الظهر فانه لم يفوت - 00:31:55

قال ابن عبد البر هذا وهم من داغوت. هم. لان المحفوظ من حديث ابن شهاب عن السائل ابن يزيد فعبيد الله ابن عبد الله عن عمر فنانة عن حزبه فقرأه ما بين صلاة الفجر وصلاه الظهر - 00:32:25

كأنما قرأه من الليل هذا هو المعنى الصحيح لما قرأه حين تزول الشمس حين تزول الشمس الى الظهر حينما قال لغو هذا زوال الشمس هو وقت الظهر حين تذهب الشمس الى الظهر - 00:32:44

اي شيء كنت اريد ان اتأول ذلك حين تطلع الشمس او ترتفع الشمس الى الظهر. هذا صحيح نعم احسن الله اليك وحدثني يحيى عن مالك عن يحيى بن سعيد انه قال كنت انا و محمد ابن يحيى ابن آا ابن حبان جالسين - 00:33:04 فدعا محمد رجلا فقال اخبرني بالذى سمعت من ابيك. فقال الرجل اخبرني ابي انه اتى زيد ابن ثابت قال كيف ترى في قراءة القرآن في سبع؟ فقال زيد حسن ولان اقرأه في نصف شهر او عشر احب - 00:33:33 اليك وسلني لما ذاك قال فاني اسئلك قال زيد لكي اتدركه واقف عليه على كل هذا في منهج السلف في قراءة القرآن كانوا يقرأونه كل سبع. سبعة ايام معناه انه كل يوم خمسة اجزاء تقربيا - 00:33:53

زيت حسب هذا الاثر يقول انا اقرأه في نصف شهر او عشرة ايام احب الي او عشرين ها ربما كان هذا المناسب لانه يريد الزيادة في خمسة عشر او اكثر - 00:34:19

وهذى يفيد انه ينبغي لطالب العلم ولكل مسلم ان يكون له نصيب من القرآن اقرأوا كل يوم فيختتم بشهر يا خالد اكثر من ذلك اختموا بعشرين اكثر من ذلك خمسة عشر عشرة ايام ثلاثة - 00:34:38

كل يوم ثلاث اجزاء عشرة ايام نعم. احسن الله اليك. باب ما جاء في القرآن. بس نعم نعم يا شباب نعم لا ممكن. لان المصحف ما هو موجود الا ان يكون مفتوح فلا ينبغي - 00:35:09

الحمام وهو مفتوح القرآن على صفحاته لكن ما دام مغلق يعني نظامه حقيقة ليست مثل المصحف الذي فيه الحروف ظاهرة مكتوبة هذا سبحان الله اشياء يعني اذا مثلا الصورة اذا ذهبت الى مكة - 00:35:50

نعم. اي نعم. هذا الذي استقر عليه الرأي والله اعلم. يمس الشاشة القرآن ما هو بعلى الشاشة من داخل بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله سيدنا ونبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. وقال المؤلف غفر الله لنا وله - 00:36:23 ومن التأويل الباطل تأويل اهل الشام قوله صلى الله عليه وسلم لعمار تقتل الفئة الباغية فقالوا نحن لم نقتلها. انا قتلها من جاء به حتى اوقعه بين رماحنا. وهذا الله المستعان. احتج - 00:36:56

الايراك على ان اهل الشام معاوية والذين معه انهم بغاة لقوله صلى الله عليه وسلم لعمار تقتل الفئة الباغية فتخلاصا من هذه الحجة عليهم قالوا نحن ما قتلنا. قتلها من اخرجه - 00:37:21

وهذا قلب للحقائق ولهذا رد عليهم علي ومن معه اصحابه ردوا عليهم برد مفهم قالوا اذا حمزة رضي الله عنه ما قتله المشركون. قتله من اخرجه. نعم اسمع الجواب عندي. قال وهذا التأويل مخالف لحقيقة اللفظ وظاهره. فان الذي قتله هو الذي باشر قتله لا من استنصر - 00:37:49

ولهذا رد عليهم من هو اولى بالحق والحقيقة منهم فقالوا فيكون رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه هم الذين قتلوا حمزة والشهداء معه. لانهم اتوا بهم حتى اوقعوهم تحت سيف المشركين - 00:38:23

ومن هذا قول عروة بن الزبير رضي الله عنه لما و من هذا قول عروة ابن الزبير لما روى حديث عائشة رضي الله عنها فرضت الصلاة ركعتين فزيد في صلاة الحضر. واقتصرت صلاة السفر. فقيل له فيما - 00:38:43

عائشة رضي الله عنها اتمت في السفر. قال تأولت كما تأول عثمان. وليس مراده ان عائشة ابو عثمان تأول اية القصر على خلاف ظاهرها. وانما مراده انهم تأولا دليلا قام عندهما - 00:39:03

قضى جواز الاتمام فعمل به. فكان عمله. وانما. وانما مراده انهم تأولا دليلا قام عندهما اقتضى جواز الاتمام فعملا به. فكان عملهما به هو تأويله التأويل بمعنى الحقيقة. نعم. تأويل بمعنى الحقيقة - 00:39:23

لا ليس هذا من التأويل بمعنى التكسير فان العمل بدليل الامر هو تأويله. كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأنى قوله فسبح بحمد ربك استغفره بامثاله بقوله سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي فكان عائشة وعثمان - 00:39:48

مات اول قوله فاذا اطئننتم فاقيموا الصلاة. فان اتمامها من من اقامتها. وقيل تأولت عائشة انها ام المسلمين. فحيث كان فهو منزله. عفوا. تأولت عائشة انها ام يمكن شبهة نعم - 00:40:14

وقيلت اولة عائشة انها ام المؤمنين وان امهم حيث كانت فكأنها مقيمة بينهم. وان عثمان كان اقول ليس بشيء هي ام المؤمنين قبل موت النبي. نعم وان عثمان كان امام المسلمين فحيث كان فهو منزله. او انه كان قد عزم على الاستيطان - 00:40:41

يلتمس العلماء عذرا لعائشة وعثمان في اتمامهما وعلى كل حال كما فعلوه محمود على الاجتهاد سنة النبي صلى الله عليه وسلم مقدمة على رأيهما نعم قال وان عثمان كان امام المسلمين فحيث كان فهو منزله او انه كان قد عزم على الاستيطان بمنى او انه كان - 00:41:08

لقد تأهل بها ومن تأهل ببلد لم يثبت له حكم مسافر. او ان الاعراب كانوا قد كثروا في ذلك الموسم فاحب ان يعلمهم فرض الصلاة وانه اربع. او غير ذلك من التأويلات التي ظنها التي ظنها ادلة مقيدة - 00:41:45

انطلق القصر او مخصوصة لعمومه او مخصوصة. او مخصوصة او مخصوصة لعمومه. وان كانت كلها والصواب هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والصواب هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان امام المسلمين وعائشة ام المؤمنين في حياته ومماته وقد قصرت معه - 00:42:05

قد قصرت قصرت معه. نعم. قال وقد قصرت معه ولم يكن عثمان ليقيم بمكة وقد بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما رخص في الاقامة بها للمهاجر بعد - 00:42:35

ثلاثة والمسافر اذا تزوج في طريقه لم يثبت له حكم الاقامة بمجرد والتزوج ما لم يزمع الاقامة. ما لم يجمع نعمها في نسخة يزمع يجمع نعمها وبالجملة فالتأويل الذي يوافق ما دلت عليه النصوص وجاءت به السنة هو التأويل الصحيح وغيره هو الفاسد - 00:42:55

والتأويل الباطل انواع احدها لا الله الا الله سبحانه الله له ثلاث معانٍ بمعنى الحقيقة ومنه قوله هذا تأجيل رؤيائي من قبل تأويل بمعنى التكسير قول ابن جرير او غيره تأويل الآية كذا يعني تفسيرها - 00:43:32

قال اهل التأويل يعني اهل التفسير. والثالث المعنى الاصطلاحي والحرف اللفظي عن معناه الظاهر الى غيره فان كان بدليل فهو صحيح. وهو تفسير وهو من التفكير. وان كان بغير دليل فهو التحرير. نعم - 00:44:10

لم يجمع في جميع النسخ قال في الحاشية قال واذمعت عليه مثل اجمعوا الامر واجمعت عليه ايش فيه الصحيح يجمع لفظة

صحيحة. يجمع يجمع ازاي؟ يجمع يجمع قال يا جماعة عندك يجمع لم يجمع يجمع نعم صح - 00:44:30

ازاي؟ يجمع ولا يجمع كل واحد. زين قال والتوييل بمعنى يجمع صح نعم. ماشي. اللي فيها يجمع هي صوابها يجمع صحيحة لكن يجمع نعم يعزم على الاقامة نعم قال رحمة الله والتأويل الباطل انواع. احدها ما لم يحتمله اللفظ ما لم ما لم يحتمله اللفظ بوضعه

00:45:03

كتأويل قوله صلى الله عليه وسلم حتى يضع حتى يضع رب العزة عليها قدمه. بان الرجل جماعة من الناس فان هذا شيء لا يعرف في شيء من لغة العرب البتة. الثاني ما لم يحتمله اللفظ - 00:45:45

بيان الخاصة ما لم يحتمله الخاص ببنية ببنيته الخاصة من تثنية او جمع. وان احتمله مفردا كتأويل قوله لما قال الثاني مم. ما لم يحتمله اللفظ ببنية الخاصة ببنيته الخاصة احسن الله ببنيته الخاصة قال ما لم يحتمله اللفظ ببنيته الخاصة - 00:46:05

قصة من تثنية او جمع وان احتمله مفردا. كتأويل قوله لما خلقت بيدي بالقدرة من ما فهمته يحصل عليك. يقول ان اللفظ احيانا يعني يحتمل اللفظ يحتمل هذا المعنى اللفظ يحتمل معنى المؤول هذا التأويل اذا كان مفرد - 00:46:39

اذا كان مثنى او مجموع لا يحتمل. وتطبيقه على المثال ان اليدي قد يراد يقول مالي يد بهذا الامر لا يد لي بهذا الامر يعني لا قدرة لي لكن بداية - 00:47:14

لا يراد بها قدرة ولكن التزنية فقط بل اذا اذا اسند الفعل للفاعل وعدي الى الى اليدي او اليدين بالباء تعين ان المراد اليدي التي بها الفعل فاذا قلت اخذت هذا بيدي - 00:47:35

لا ينصرف الا الى اليدي ولا ينصرف الى القدرة فكيف اذا قلت يعني اخذته بيدي تطرق المجاز الى اليدي فيها في حال الافراد اكثر منه في حال التثنية والجمع ولا سيما اذا اذا عدي الفعل الى اليدين بالباء كما في الآية - 00:48:07

ان تسجد لما خلقت بيدي فاسند الفعل الى الفاعل الى نفسه خلقت ثم عد الفعل الى اليدين مثنى بالباء. فتعين ان المراد اليدين اللتين بهما الفعل نعم السلام عليكم. قال الثالث ما لم يحتمله سياقه وتركيبه. وان احتمله في غير ذلك السياق. كتأويل - 00:48:48

بتقول ايه؟ هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة او يأتي ربك او يأتي بعض ايات ربك؟ بان اتيان الرب اتيان بعض اياته التي هي امره. وهذا يأبه السياق كل الاباء. فانه يمتنع حمله على ذلك مع التقسيم - 00:49:19

التردید يعني من فسر قوله لا يضرنا الا ان يأتيهم الله يعني باتيان بعض الایات. هذا هذا ما يصح في هذا المقام. لانه قال هل ينظرون الى ان يأتيهم الله - 00:49:39

في ظل من الغمام والملائكة وقال في الآية الاخرى هل ينظرون الا الایات ربك او يأتي بعض ايات ربك هذا في تقسيم الملائكة واتيان الرب واتيان الایات نعم ان تأتيه الملائكة او يأتي ربك او يأتي بعضهم - 00:49:58

ثلاثة لا يمكن حمل اتيان الرب باتيان الملائكة او اتيان الایات. نعم نعم قال وكتأويل قوله انكم ترون ربكم عيانا كما ترون القمر ليلة البدر صحوا كما ترون القمر ليلة البدر صحوا ليس دونه سحاب. وكما ترون الشمس في الظهيرة صحوا ليس دونها سحاب. فتأويل الرؤية فيها - 00:50:35

هذا السياق بما يخالف حقيقتها وظاهرها في غاية الامتناع. وهو رد وتكذيب يستتر صاحبه بالتأويل كان في هل في اختصار عندكم المقصود انه نريد الذين ينفون الرؤية يعولون مثل هذا الحديث بانها يحملونه على الرؤية - 00:51:03

العلمية للرؤية البصرية ولكن هذا الحديث يأبه ذلك كما ترون الشمس وكما ترون القمر ليلة البدر. هذا لا يحتمل الا الرؤية البصرية نعم وانا الرابع ما لم يؤلف استعماله في ذلك المعنى في لغة المخاطب. وان الف في الاصطلاح الحادث - 00:51:27

هذا موضع زلت فيه اقدام كثير من الناس. حيث تأولوا كثيرا من الفاظ النصوص بما لم يؤلف استعمال اللفظ له يؤلف يؤله. نعم. قال بما لم يؤلف استعمال اللفظ له في لغة العرب البتة. وان كان معهودا في اصطلاح المتأخرین. وهذا - 00:52:03

ما ينبغي تبنيه هذا مما ينبغي التنبه له. فانه حصل بسببه من الكذب على الله تعالى ورسوله ما حصل كما تأولت طائفة قوله تعالى فلما افل بالحركة وقالوا استدل بحركته على بطلان - 00:52:28

لربوبيته ولا يعرف في لغة العرب التي نزل بها القرآن ان الافول هو الحركة في موضع واحد البة لا الله الا الله قال وكذلك تأويل 00:52:48
الاحد بانه عالم عندك سم شيخ كلمة قال نعم نعمها انا اقول - 00:53:17
وكذلك تأويل الاحد بانه الذي لا يتميز منه شيء عن شيء البة. ثم قالوا لو كان فوق العرش لم يكن احد. فان تأويل الاحد بهذا المعنى لا يعرفه احد من العرب ولا اهل اللغة. وان - 00:53:37
كما هو اصطلاح الجهمية والفالسفة والمعتزلة ومن وافقهم وكتأويل قوله تعالى ثم استوى على العرش بان احد. نعم. في اللغة هو الواحد خلاف المتعدد خلاف من له شريك في امره - 00:54:05
امر من الامور وهم يفسرون يقول الاحد هو الذي لا يتميز منه شيء عن شيء وهو مجرد بمعنى انه مجرد عن جميع الصفات وهذا المعنى باطل محترم مبتدع لا اصل له في اللسان العربي - 00:54:37
واصل هذا هذا المفهوم من الفالسفة والمتكلمون شيئا من واية وهي ما يعبر عنه بشبهة التركيب. فيقولون ان اثبات الصفات يستلزم التركيب في ذاته. وان يكون مركب من علم ومن قدرة ومن كذا ومن حياة ومن ومن - 00:55:09
فلا يكون واحدا يقول هذه صفات متعددة بینافي الوحدة والمعروف في اللغة العربية ان الشيء الذي تكون له الصفات العديدة هو واحد وان كانت له صفات اهل السنة يستشهدون بقوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا - 00:55:48
فسمي الوليد سماه وحيدة مع انه له صفات وله وله له يدان وله رجالان قال هذا واحد هذا المعنى مبتدع تفسير الاحد او الواحد بانه الذي لا يتميز منه شيء عن شيء هذا هو المعنى الباطن. نعم - 00:56:21
وكتأويل قوله تعالى ثم استوى على العرش بان المعنى اقبل على خلق العرش فان هذا لا لا يعرف في لغة العرب ولا في غيرها من الامم. لا يقال لمن اقبل على الرجل استوى عليها لا يقال من اقبل على الرجل - 00:56:43
استوى عليه الجوع نسخته الرحل جيد نعم ان من اقبل على الشيء في الاصل قال ولا يقال لمن اقبل على الرحل. في الاصل اجود لانه اقبل عليه ليركب. فلا يقال لمن اقبل على الرحم ولا اقبل على الكرسي مثلا - 00:57:17
اقبل على السرير انه استوى عليه. نعم. قال لا يقال لمن اقبل على الرحل استوى عليه. نعم. ولا من اقبل على عمل من الاعمال من القراءة او دراسة او كتابة او صناعة قد استوى عليها. وهذا التأويل باق - 00:58:05
التمثيل الاول هو يبين اقبل على عمل لكن اللي فيه الشبهة اقبل على الرحل او على السرير او نحو ذلك. لا يقال انه استوى عليه نعم قال وهذا التأويل باطن من وجوه كثيرة سندكرها ان شاء الله تعالى. لو لم يكن يعني تأويل استوى - 00:58:32
على الشيء على العرش بمعنى اقبل على خلقه. نعم لو لم يكن منها الا تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب هذا التأويل لكفاه. لو لم يكن منها الا تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب هذا التأويل لكفاه. ها ايش يعني؟ فانه قد ثبت في - 00:58:52
الصحيح ان الله قدر مقادير الخلائق قبل ان يخلق السماوات والارض بخمسين الف سنة وعرشه على فكان العرش موجودا قبل خلق السماوات والارض باكثر من خمسين الف سنة. فكيف يقال اي - 00:59:12
انه خلق السماوات والارض في ستة ايام ثم اقبل على خلق العرش. والتأويل اذا تضمن تكذيب الرسول صلى الله الله عليه وسلم فحسبه ذلك بطلانا. لا الله بل هذا تكذيب للقرآن - 00:59:35
الله تعالى قال ان ربكم الله الذي خلق السماوات والارض في ستة ايام ثم السبب ثم استوى على الارض لكن القرآن صحيح انه ما في دلالة الا الاية الاخرى كأن فيها - 01:00:02
هو الذي خلق السماوات والارض في ستة ايام وكان عرشه وكان عرشن المأذى هذه الاية من سورة هود تقرب من الحديث الذي ذكره. نعم الخامس ما الف استعماله في غير ذلك المعنى. لكن في غير التركيب الذي ورد به النص. فيحمله - 01:00:02
تأول في هذا التركيب الذي لا يحتمله قال فيحمله المتأول في هذا التركيب الذي لا يحتمله على مجئه في تركيب اخر. كتأويل اليدين في قوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي - 01:00:02

الاصل استعماله وش رجعت يعني انت؟ ايه نعم غصب عليك ها في المختصر في غير ذلك المعنى لا الله الا الله في ذلك المعنى لكن في غير الترتيب ما الذي ورد به الناس - 01:00:22

كان هذا اقرب هذا في الاصل نعم الخامس ما الف استعماله في غير ذلك المعنى. هذا في المختصر في الاصل ما الف استعماله في ذلك المعنى لكن في غير الترتيب. هو قريب - 01:01:06

في غير المعنى استعماله في ذلك المعنى في غير ذلك المعنى لكن في في غير الترتيب الذي ورد له يعني نوعا ثانی. نعم بعده قال ما عرف استعماله في غير ذلك المعنى لكن في غير الترتيب الذي ورد به النص. فيحمله المتأول في هذا الترتيب الذي يحتمل - 01:01:46

فيحمله المتأول في هذا الترتيب الذي لا يحتمله على مجئه في تركيب اخر. تمام. هذا تفصيل يحتمل نعم في تركيب اخر يحتمله. كتأويل اليدين في قوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي. بالنعمة - 01:02:15

ولا ريب ان العرب تقول لفلان لفلان عندي يد. وقال عروة ابن مسعود للصديق لولا يد لك عند لم اجزك بها لاجبتك. لم اجزك بها هم. قال لولا يد لك عندي لم اجزك بها لاجبتك. نعم. ولكن وقوع اليد في هذا الترتيب الذي اضاف - 01:02:42

سبحانه فيه الفعل الى نفسه. ثم تدعى الفعل الى الى اليد بالباء. اعاد الجملة. قال ولكن وقوع اليد في هذا الترتيب الذي اضاف سبحانه فيه الفعل الى نفسه تمام. ثم تدعى الفعل الى اليد بالباء التي - 01:03:12

فيه نظير كتبت بالقلم واليد نعم كتبت بالقلم واليد وجعل كذلك في بعض النسخ لا يوجد واليد في المختصر احسن الله اليك قال الى اليماء آآ الى اليد بالباء التي هي نظير كتبت بالقلم واليد - 01:03:32

ايه تبدو من قلم او كتبت باليد يمكن كتبت بالقلم وباليد نعم كتبت بيدي خلاص ما تحتمل الا اليد بمعنى الفعل الفاعلة اليد الفاعلة وبالباء التعدي. نعم وجعل ذلك خاصة وجعل ذلك خاصة بها صفيه ادم دون البشر. كما خص المسيح بانه - 01:04:27

نفح فيه من روحه وخص موسى بانه كلمه بلا واسطة. فهذا مما يحيل تأويل اليد في النص بالنعمة وان كانت في تركيب اخر تصلح لذلك. فلا يلزم كقولك لفلان علي يد اي نعمة - 01:05:02

نعم قال فهذا مما يحيل تأويل اليد في النص بالنعمة. وان كانت في تركيب اخر تصلح لذلك. فلا يلزم من صلاحية اللفظ لمعنى في تركيب صلاحيته له في تركيب صلاحيته صلاحيته نعم قال فلا يلزم من صلاة - 01:05:22

تحية اللفظ بمعنى ما في تركيب صلاحية صلاحيته له في كل تركيب. نعم وكذلك قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة. يستحيل فيها تأويل النظر بانتظار الثواب فانه اضع. مستحيل. نعم. يستحيل فيها النأب، يستحيل فيها تأويل النظر بانتظار الثواب. بانتظار - 01:05:43

اه بانتظار الثواب. فلن نظر يأتي بمعنى انتظر في قوله هل ينتظرون الا ان تأتيهم الملائكة؟ هل ينتظرون الا تأويله؟ بمعنى ينتظرون ذكر ابن القيم نظر تأتي على وجوه - 01:06:13

نظر المتعدي بمعنى انتظر ونظر المعدة بمعنى تفك ونظر المعدل بالاء بمعنى نظر العين. نعم نعم كمل. قال يستحيل تأويل النظر بانتظار الثواب. فانه اضاف النظر الى الوجه النizza. وعداه - 01:06:38

قال فانه اضاف النظر الى الوجه النizza التي لا تحصل الا مع حضور ما يتنعم به لا مع التنفيص بانتظاره لا النizza اجل نعم التي لا تحصل الا مع حضور ما يتنعم به. لا مع التنفيص بانتظاره. ويستحيل مع هذا الترتيب تأويل النظر بغير الرؤية - 01:07:04

وان كان النظر بمعنى الانتظار في قوله تعالى انظرونا نقتبس من نوركم وقوله فناظرة فناظرة بما يرجع المرسلون. ومثل هذا قول الجهمي الملبس اذا قال لك المشبه الرحمن على العرش استوى فقل له - 01:07:38

العرش له عدة معاني. والاستواء له خمسة معاني. فاي ذلك المراد؟ فان المشبه يتحير فان المشبه المشبه يتحير ولا يدرى ما يقول فيقال لهذا الجاهل ويلك ما ذنب الموحد الذي سميته انت واصحابك تقف على موضوع العرش بس - 01:07:58

ومن ذلك قول الجهم للمشبه نعم بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على المبعوث رحمة للعالمين.

افعال المقاربة افعال المقاربة وما اشبهها كافعال الرجاء وافعال الشروع - 01:08:25

ثلاثة اصناف كما ذكرها الناظم. لكن العنوان جعله لافعال المقاربة والا فهي ثلاثة ذكرها النظم كل هذه الافعال افعال المقاربة وافعال الرجاء تعمل عمل كان يعني ترفع الائم وتنصب الخبر لكن يكون خبرها جملة - 01:09:09

جملة نعم احسن الله اليكم. قال رحمة الله كان كاد وعسى لكن ندر. غير مضارع لهذين خبر. يقول كان كاد كاد الجدار ان يسقط هذا يدل على المقاربة كان - 01:09:38

فكان اي مثل كان كاد يعني من حيث العمل ترفع الائم وتنصب الخبر وكذلك عسى وهي من افعال الرجاء. ايضا مثلك انا ترفع الاسم وتنصب الخبر لكن لكن ندر غير مبادع لهذين خبر - 01:10:19

يعني يجب ان يكون فعل موبايل لكن ووروده غير مضارع هذا نادر. لكن الكثير والغالب ان يكون خبرهما فعل مضارع وكاد من افعال المقاربة وعسى من افعال الرجاء. لكن ندر نعم غير مضارع. احسن الله اليكم. غير مضارع - 01:10:50

لهذين خبر. هذين اشارة الى ايش ؟ الى كاد وعسى. نعم وكونه احسن الله اليكم. وكونه بدون ان بعد عسى. نزد وكاد الامر فيه عندنا كاد وعسى عسى انما يكون خبرها يجب ان يكون او الغالب ان يكون خبرها - 01:11:22

يعني متصل الفعل المضارع متصل بان عسى ان يكون خير عسى ان يكون خير هذا يعني قول خبر عسى بدون ان هذا نذر بل الكثير ان يكون متصلة ومقترنا بان المصدرية - 01:11:57

وكاد بالعكس يعني يغلب عليها ان يكون الفعل المضارع بدون ان هذا هو الاغلب وقد يكون وقد يأتي مقرونا بان اعد البيت الاخير. نعم. احسن الله اليكم. وكونه بدون ان بعد عسل وكونه اي كون المضارع - 01:12:25

الذى هو خبر الفعل كونه بدون ان بعد عسى نذر اي قليل وكونه بان كثير هذا في عسى وكاد على على العكس كونه وخبرها كون خبرها - 01:12:56

بدون ان كثير وبان نذر. نعم نزد وكاد الامر فيه عكسا. عكس. نعم. احسن الله اليكم وكتسى حرى وكتسى حرى ولكن جعل خبرها حتما بعد ان متصلة حار كتسى حرى من حيث انها من افعال الرجاء - 01:13:24

ولكن بينه وبين عسى فرق من جهة الخبر وخبر فعسى يعني قد يأتي خبرها غير مقبول بان وان كان الكثير انه بان كما تقدم اما حرام فلا يأتي خبرها الا متصلة بان - 01:14:01

فهذا هو الفرق بين عسى يعني حارة كتسى من حيث المعنى والدلالة على الرجاء ومن حيث انها ترفع الائم وتنصب الخبر لكن من حيث وكذلك من حيث ان خبرها يكون - 01:14:34

لا يكون في الغالب الا مضارعا لكن بينهما فرق من حيث الاتصال بان واتصال عن اتصال وخبر عسى بان هو الاغلب خبر حرى لا بل هو اللازم الدائم ايد البيت. احسن الله اليكم. وكتسى حرى - 01:14:58

لكن جعل ولكن جعل نعم. خبرها حتما بان متصلة. نعم. حتم حتم يعني لازم واجب احسن الله اليكم. والزم اخلوق ان مثل حرام. حرى فلان هو زيد ان ان يكون - 01:15:25

عالما ان يكون سليما حظى زيد ان يزورنا لكن تقول عسى عسى ان يزورنا يمكن تقول عسى عسى زيد يجورنا نعم نعم. السلام عليكم. والزم اخلوق ان ان مثل حرام. وبعد اوشك انتفى ان نزرا - 01:15:53

نзор تقول والزم اخلوق لولق ها. مثل حرام. تمام. البقر عندنا اخلع افعال الرجع صارت ثلاثة عنا طوال الثلاثة عسى وحرى واحلولق وعرفنا حكم خبر عسى وحرى من حيث اتصالهما - 01:16:32

او اتصاله بان اتصال وخبر بان واجب حتم يقول وكذلك خلوق مخلوق مثل حرام في علم الافعال الرجاء لوق المطر ان ينزل هو ان ينزل المطر خلا المطر عسى المطر ان ينزل - 01:17:04

نعم وكره ايش ؟ وبعد اوشك انتفى ان لا اعد البيت. والزم خلوق الزم لو لك انت حرى اذ الزموا اخلوا لك يعني خبر اخلوا لك الزموه ان مثل ما قالوا اتصال - 01:17:40

الخبر بعد حرى حتم نعم ايد البيت والزم اخلو لقاء مثل حرام والزم خلوق يعني الزموا خبر اخلونق ان الزموه ان الزموه ان يكون متصلا بان وان يعني على تقدير مضاف حلف مضاف - 01:18:03

والزموا فلوق ان نعم مثل عرب مثل ما الزموا خبر آآ حرى ان كما عبر عنه بقوله نعم في البيت حتم وكونه وكون خبرها بان متصلة حتم اذا تفعل الرجل ثلاثة عسى وحرى واخلو له - 01:18:29

عسى عرفنا حكم خبرها وهو ان الالغب ان ان يكون متصلا بان ويجوز الا يتصل. واما حار واخلوق اللهم امين كعسى من حيث المعنى والرجاء والدلالة على الرجا ولكن اتصال خبرهما بان حتم - 01:19:03

نعم البيت اوشك ايش يقول والزموا خلو لقاء مثل حرام وبعد اوشك اكتفاء نذرا اكتفاء نذرا. يعني يظهر انه ان اوشك اصبحت مثل عسل - 01:19:29

عسى واوشك حكمهما واحد يعني خبرهما مضارع ويغلب اتصاله بان عسى واوشك حكمهما واحد من من حيث اتصال خبرهما بان انه الغالب ويقل عدم الاتصال وهو الانتفاع. اكتفاء عن نزرة وحرى واخلوق حكمهما واحد من - 01:19:53

حيث لزوم اتصال خبرهما بان نعم احسن الله اليكم. ومثل كاد في الاصح كربا كهرباء اصبحت حطها من افعال المقاربة ومثل كاد في الاصح كربا ها - 01:20:27

وتركوا ان مع ذي الشروع وجة. انتقل الان ننتقل الى النوع الثالث وهي افعال الرجا يعني صارت افعال المقاربة عنده كاد والثانية وافعال الرجل كم؟ صارت عنده عسى وحرام واخلوق واخلوق - 01:20:56

ثلاثة وافعال المقاربة كاد ايش بعد؟ واوشك والثالث ثلاثة اثلاث افعال المقاربة صارت ثلاثة وافعال الرجاء. تمام. ثلاثة نعم البيت ومثل كاد في الاصح كربا وترك ان مع ذي الشروع وجبا وترك ان - 01:21:28

الشروع افعال الرجا ايضا حكم كاد من حيث انها فكان ترفع الاسم وتتنصب الخبر وان خبرها فعل مضارع ولكن ولكن يجب ترك ان بعد ذي الشروع قل قل عن وترك ان مع ذي الشروع وجبا. وجبا. يعني ان - 01:22:02

ان خبر الشروع يعني افعال الشروع من حيث رفع الاسم ترفع الاسم وتتنصب الخبر. ومثل كاد حيث ان خبرها فعل مضارع لكن يجب نفي ان او عدم اتصال خبرها بان - 01:22:42

صارت على النقيض من اخلوق وكرم رونق وكرم يعني صارت هذه الافعال متفقة في ان خبرها فعل مضارع ولكن تختلف من جهة المعنى افعال المقاومة وافعال الرجا وافعال شروع انا من جهة بمعنى - 01:23:09

ومن جهة الخبر يعني تختلف من حيث اتصال الخبر هابئا. فمنها ما يجب اتصال قبلها بان وهو واخ لولق ها حرام واخلونا ومنها ما يغلب فيه اتصال عنه وهو عسى واوشك. وهو عسى واوشك - 01:23:37

واوشك ومنها ما هو بالعكس كاد اه كاد واما افعال الرجوع الشروع فهو كما قال ترك ان واجب وافعال الشروع متعددة كثيرة جعل جعل يقول كذا وجعل يفعل كذا منها وانشا يقول كذا - 01:24:10

في الابيات اقروا الابيات احسن الله اليكم. بعد ذي الشروع وجبناه. وما تركا بعد ومثل كاد في الاصح كربا وترك الشروع وجب كانشأ السائق يحدو. هذا انشأ من افعال الشروع. انشأ - 01:24:51

السائق سائق الابل يحدو بها ويصبح لتتبعه الحدى معروف يعني نوع من الصوت يصوت بها الراعي تقاد معه الابل انشأ السائق يحلو نعم انشأ السائق يحدو وطبق ايش؟ وطبق السائق يحدو وطبق. وطبق - 01:25:14

مثال ثاني من افعال الرجوع وطفل. ها كذا جعلت واخذت طبق بس اعطانا الفعل. متفق فلان يكتو فلان يتكلم او يخطب يعني شرع هذا من الفعال. عندنا الان في الامثلة انشأ - 01:25:46

وطافك في النظم هي من افعال الرجاء وهي متعددة ومنها جعل جعل فلان يتكلم جعل فلان يلعب يعني يلعب مثل انشأ يلعب وطبق يلعب نعم السائق يحدو وطبق. كذا جعلت واخذت وعلق. كذلك. جعلت واخذت - 01:26:15

اخذ فلان يتكلم اخذ فلانا يسخر بفلانا ازخي نعم. كذا جعلت واخذت وعلق. علق. اي نعم انت انت ثم بدأ وقال واستعملوا مضارعا

لاوشك. نعم. قال واستعملوا مضارعاً لاوشك وكاد لا - 01:26:43

خير وزادوا موشكاً. اه هاي من حيز اه التصرف من حيس ان هذه الافعال تقدم لنا ان كان تعمل انها تتصرف وي العمل عملها في كل تصرفاتها تأتي ماضي ومفارق وامر ومصدر وهي في كل ذلك تعمل عملها - 01:27:12

من رفع الائم ونصب الخبر وهنا يريد ان يقول منها ما لا يتصرف يعني يعمل في تصرفاته. قاعد البيت احسن الله اليكم. واستعملوا مضارعاً لاوشك. اوشك يوشك - 01:27:43

يوشك كذلك يعني يعمل عنن كان يعمل عمل يكون موشك يعمل عمل يكون واستعملوا نعم واستعملوا مضارعاً لاوشك نعم. وكاد لا غير يكاد بقاد البرق يغضب ابصارهم. نعم. وكاد لا غير وزادوا موشكاً. موشكاً اسم فاعل. صارت اوشك تعمل - 01:28:05

اه فعلاً ماضياً ومضارعاً وي العمل اسم الفاعل منها كذلك. موشك اما سائل الاذكار عسى غير المتصرفة. عسى فعل ماضي وبس وبقية الافعال كذلك لا تعمل الا في سورة اها افعال مواضيع - 01:28:37

الا كاد واوشك. فاما كادوا فتعمل يعمل منها الماضي والمضارع. واوشك يعمل منها الماضي والمضارع واسم الفاعل نعم اعد البيت. احسن الله اليكم واستعمل مضارعاً لاوشك. نعم. وكاد لا غير وزادوا موشكاً. نعم - 01:29:04

بعد عسى اخلوق او شك قد يرد. قد يرد. احسن الله. شو يقول؟ بعد عسى لقاء اوشك قد قد يرد بعد عسى. نعم. اخلوق اخلو لقاء هذى من افعال الرجاء. اي نعم - 01:29:32

ايده من افعال الرجاء. نعم اوشك قد يرد قد يلد احسن قد يلد غنى بان يفعل عن ثان فقد. ايش بعد عسخ لو لقى اوشك قد يرد. قد يرد احسن الله قد يرد. غنا بان يفعل - 01:29:57

غنى قد يرد غنى اي نعم بان يفعل عن ثان فقد مم بقى ابيات بقى بيت هنا يا شيخ. ونبدأ بان واخواتها هذا البيت يحتاج تأمل مادي يعني وش يقول؟ بعدها عسى اخلونق بعد عسى خلوق اوشك قد قد - 01:30:32

غنى غنى بان يفعل عن ثان فقد احسن الله اليكم. لا لا عطه ايه قال بعد عسف لو لقى اوشك قد يلد بان يفعل عن فقد تستغنى هذه الافعال الثلاثة - 01:31:11

بان يفعل الخبر وعلى هذا تكون تاما الغاز احياناً النظر هذا يكون النغزة وهذا من اشكالات النظم يفعله العلماء لتسهيل الحفظ. لكنه في الحقيقة يكون يعني تعقيداً من جهة المعنى - 01:31:52

على هذا البيت احسن الله اليك. نعم ويدى على ايش التي فرق ايه هذى هذى ترفع وتنصب الخمر وتدل على الشروع بالعمل. وهل تلك بمعنى السيارة نعم. تنصب مفعولين نعم - 01:32:24

رجا رجا هذا من افعال الرجا نعم يا محمد. احسن الله اليكم اين؟ ايوة اي فعل؟ قافلة قافلة لا الا الا عندكم مطلوب طيب ولا حرام ولا شيء لا في تحرية كانت تظن ما هي - 01:33:07

في ملحمة انه يتحرش لان الذي يظن شيئاً ينتظره ويرجوه. نعم. ينتظره ويرجوه. ما في شيء فلان يقول يتحرى بعد يتحرى بمعنى يرجو اللي هيجي ينتظر ينتظر انسان او ينتظر امر يحصل له - 01:34:08

نعم احسن الله اليكم يقول السائل بعض الاخوة عند العودة بعد فترة انقطاع بعض الاخوة بس يقول السائل بعض الاخوة بعض الاخوة عند العودة من فترة انقطاع وغياب. يقولون له عودا حميدا - 01:34:41

والبعض يريد عليهم عودك الله على طاعته ورضاه. فهل في هذا الرد مذنور شرعاً بان انقلاب العبادة عادة تفقد جوهرها وخشوعها فما رأيكم؟ يا عابد علم بعض الاعمال الصالحة تصل للانسان عادة - 01:35:06

يقول عادته انه يصوم عادته انه يقرأ القرآن كثيراً فالامر وين كان عبادة؟ يصير لبعض الناس عادة لا بمعنى انه عادة يعني طبيعية من العادات التي يعتادها الناس في لا - 01:35:31

اعادة الخير لان العادات منها ما هو خير ومنها ما هو شر الناس من عادته الاحسان. ومن الناس من عادته العداوة. من الناس من عادته المحافظة على الصلاة. ومن الناس من عادته التخلف - 01:35:57

نعم احسن الله اليكم يقول السائل منحت ارضا من الحكومة واخذت الارض في حوزتي حوالي اربع سنين لم ازكها. وبعد ذلك تبعتها ولم اخرج الزكاة فهل علي شيء - [01:36:14](#)

اذا كنت وانتظرت بها هذه المدة ت يريد ان تكون تجارة وتربح فيها ينبغي ان تزكيها. وان وان ان كنت يعني قبلت المنحة وكانت في نيتك انك تبنيها سكن او كنت متربدا فلا زكاة فيها. نعم - [01:36:34](#)

احسن الله اليكم يقول السائل اه يقول السائل شخص وجد مبلغا من المال يقدر بعشرين جنيه من الفضة داخل حفرة بعشرين [01:36:57](#) بعشرين جنيه من الفضة. اي هذى الصلة الفضة ما نسميه جنيه - [01:36:57](#)

ريال ولا ما يخالف اصطلاح نعم داخل حفرة فاخذ هذا المال وصرفه في علاج ابنه مم وهو في امس الحاجة له. فهل عليه شيء؟ وهل فيه زكاة - [01:37:19](#)

هذا لقطا هذا لقطا داخل حفرة. في حفرة مدفون شيء مدفون هذا فيما يبدو انه لقطه الواجب التعريف ان تعرفه بحسب استطاعتك واذا كان لا يمكن التعريف فالواجب ان تتصدق به - [01:37:42](#)

وارجو اذا كنت من اهل الصدقة ان يكون صدقة عليك وعلى ابنك المريض نعم احسن الله اليكم يقول السائل اذا كان لدى الانسان قطعة ارض ولا يستطيع بناؤها ولا الاستفادة منها. فهل - [01:38:28](#)

تجب فيه الزكاة اذا كان بحسب نيته ماذا يريد منها من تركها يعني هل تركها من اجل ان يرتفع سعرها بعد سنة سنتين ثلاث خمس بالتجارة يقصد بها التجارة من يريد انه لعله تبنيها سكن او تبنيها عقار له - [01:38:50](#)

يتنفع به اذا كانت هي نيتها الثانية فلا زكاة فيها. نعم احسن الله اليكم يقول السائل امتلك ذهبا ومالا ونحوها فكيف اقدر زكاتهم الذهب تملك هو حلي هل هو حلي - [01:39:26](#)

ان كان حليا فالملاس لا زكاة فيه. والذهب فيه خلاف. والاحوط ان تزكيه وتعرف قيمته من سؤال اهل الخبرة تسألهما ما قيمة الذهب [كم الذهب الذي عندك؟ كم جرام؟ وزنه - 01:40:04](#)

فاما كنت اضفت وزنه او لم تعرف وزنا فتسأله اهل الذهب المقادير عن مقدار عن وزنه وعن قيمته وتزكي في ضوء ما يقولونه. نعم احسن الله اليكم يقول السائل تمتلك قطعة ارض ولا استفید منها واتركها لوقت الحاجة. فهل يجب علي ان اخرج زكاة عن - [01:40:24](#)

هذه الارض نعم عليك الزكاة لانكم انتم كرصيد مثل ما يعني معدها للبيع هذا معد للبيع هذا من نوع عروض التجارة بل هي عروض [تجارة لانها معدة للبيع يعني اشتريتها وتركتها - 01:40:55](#)

يعني تبيعها عند الحاجة او تبيعها اذا ارتفع سعره. هذا هو المعروف اما اذا كنت تركتها تنتظر لعله يتيسر لك اموال تبنيها فلا تكون للتجارة حينئذ ولا زكاة فيها احسن الله اليكم يقول السائل [كم يساوي ربع الدينار من الذهب؟ او ثلاثة دراهم من الفضة بالنسبة - 01:41:32](#)

السعودية [كم يساوي ربع الدينار من اه ربع دينار من الذهب او ثلاثة دراهم من الفضة ربع دينار ربع الدينار مثقال والمثقال يقولون اربع غرامات ربع الدينار جرام واحد - 01:42:04](#)

ربع الدينار جرام واحد وثمانين هكذا هذا ربع الدينار وحينئذ تنظر في قيمة جرام الذهب اذا كان جرام الذهب [ستين مثلا مية وستين مئة وستين](#) مية وستين يصبح عندك مئة وستين مية وستين - [01:42:41](#)

مية وستين مائة وثمانين مائة وثمانين ريالا اذا كانت قيمة الجرام مئة وستين ربعه بمئة وثمانين ربع ادينار يصبح قيمته مئة وثمانين لان هذا قيمة ربع وقيمة الجرام الواحد مئة وستين والثمانين عشرين مائة وثمانين. نعم. اه انتهت الاسئلة - [01:43:47](#)

هذا يسأل كانه عن نصاب السرقة مصاب السرقة لا قطع الا في ربع دينار او ثلاثة دراهم السلام عليكم - [01:44:22](#)