

مَدَارِجُ الْعِلْمِ 3 | المَجْلِسُ الثَّالِثُ | الشَّيْخُ إِبْرَاهِيمُ رَفِيقٌ

إبراهيم رفيق الطويل

غراس العلم طريقك نحو علم شرعى راسخ. بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى
والصلوة والسلام على النبي المصطفى صلاة تترى وعلى الله وصحبه ومن نهجه اختفى حياكם الله. ايتها - 00:00:08
كارم في المجلس الثالث من الدورة العلمية المكثفة مدارج العلم بموسمها الثالث لعام خمسة واربعين واربعين والف من هجرة
المصطفى صلى الله عليه وسلم. وعندما تبدأ الأيام امور تنقل على كثير من النفوس - 00:00:28
خاصة من اليوم الثالث فصاعداً يبدأ الإنسان يشعر بالتعب والارهاق. لأنها حماس البدايات يأتي بك في أول يوم او يومين لكن ما بعد
ذلك تبدأ تقاوم شعور التثبيت والملل والكسل ومحاولة الشيطان ان يصدك عن هذه المحاولة او - 00:00:48
العلمية ولذلك حاول ان تكسر هذا التثبيت او هذا الملل خلال هذه الأيام. الأيام الأخيرة ترى تصبح سهلة. لكن هي سبحانه الله ما بين
المرحلتين من اليوم الثالث الى السابع نفسياً هذه اصعب الأيام على الإنسان. لأن الإنسان هنا يأتيه الشيطان يقول له بقى سبعة أيام
حرارة الجو - 00:01:06

وما زال الطريق فيه تعب وينبذ الشيطان يفك معك بطريقة اخرى. فانت حاول يا طالب العلم دائماً واجعل هذه الدورة بداية. حاول
ان لا تكون ملولاً سريع الفتور. يعني طالب علم لا يستطيع ان يصمد يومين ثلاثة أيام في مجلس علم - 00:01:28
هذا ما مازا سيقدم لهذه الامة ماذا ستقدم لهذه الامة نتكلم نحن عن الشيء اليسيير اليسيير يومين ثلاثة مجلس علم. ثم بدأت
تشعر بالملل. اذا كيف سيكون نفسك طويلاً في المرحلة القادمة - 00:01:47

من حياة هذه الامة. هذه الامة تحتاج ان يعطيها السنوات لا اقول اليومين والثلاث تحتاج من يعطيها السنوات ايها الكرام فحاول يا
طالب العلم يا ايها المسلم يا طالب العلم ويا طالبة العلم حاول دائماً ان تقوى نفسك - 00:02:02
والا تكون سريع الانكسار سريع الشغل نبدأ تمام اذن نستعين بالله سبحانه وتعالى ونسأله ان يرزقنا الهمة العالية والعزمية الماضية
على الاستمرار والمواظبة وان يرزقنا بركة مجالس العلم والا يشغلنا عنها بما - 00:02:18
الا ينفع؟ انه ولد ذلك وال قادر عليه ونشفع ان شاء الله بمجلس اليوم كما انفقنا ايها الكرام المجلس سيبدأ بمنظومة سلم الوصول.
المجلس اليوم بناء على الخطة كنا وضعنا القيروانية ثم سلم بعد المغرب. لكن من باب الاستغلال ان منظومة سلم الوصول تحتاج الى
شرح حقيقة وبسط. قررنا ان نعطي المنظومة - 00:04:41

صلاة العصر الى المغرب والعقيدة القيروانية ان شاء الله تكون بعد المغرب باذن الله وصلنا الى اين ايها الكرام التخصص. وصلنا الى
التخصص اذا نحن ما زلنا نسيير رويداً رويداً في هذه المنظومة - 00:05:06

بدأنا بتعريف علم اصول الفقه وقلنا اصول الفقه ما هو ما هو تعريف علم اصول الفقه؟ نرى من منكم يعود الى المنزل ليراجع ومن
منكم يبقى الكتاب في سيارته حتى ينزل اليوم معه ويحضر مرة اخرى. بعض الاخوة الله يكرهون الكتب لا يكلف ان ينزلها الى بيته
ليراجع. وانما فقط يبقى يأكله حر الشمس في - 00:05:20

في خلف السيارة تمام نعم احسنت ادلة الفقه الجمالية وكيفية الاستفادة منها وحال المستفيد. ثم بينما ان الاحكام الشرعية التكليفية
خمس الواجب والمندوب والحراب والمكروه والمباح والاحكام العقلية في مقابلها ايضاً خمس - 00:05:45
وهي العلم والجهل والظن والشكوى تردد والشكوى والوهم وأخذنا من الاحكام الشرعية الوضعية الصحة والبطلان ثم بعد ذلك
أخذنا مصادر التشريع ايها الكرام فقلنا مصادر التشريع المتفق عليها هم يقولون اربعة كتاب والسنة والاجماع والقياس. والاستصحاب

لكنه ليس مصدرا تشريعيا بالمعنى الدقيق وإنما هو استصحاب واستدامة لما ثبت باحد المصادر التشريعية. بعد ذلك شرعنا في الكتاب والقرآن عندما يبحث عنه القرآن والسنة حقيقة يعني هو امر مشترك - 00:06:28

باعتبارهما نصوص فيجب ان يعرفك الاصولي طريقة التعامل مع النص وكيف تستنبط الحكم من النص. فاخذنا ابتداء ان الكلام القرآن كلام ويخضع لقوانين الكرام العربي فقلنا ان الكلام العربي ينقسم الى خبر - 00:06:43
وانشاء وقلنا الخبر ما يحتمل الصدق والكذب والانشاء ما لا يحتمل الصدق والكذب وقلنا مما يدخل في الانشاء الامر والنهي والعرض والتبني والاستفهام والقسم كل ما ذكره لنا ابن مطير هذا يدخل تحت ماذا؟ الانشاء - 00:07:00
ويهمنا منه من الانشاء اهم ما يهمنا في علم اصول الفقه الامر والنهي وعرفنا تعريف الامر وعرفنا تعريف النهي والاحكام الجنية المتعلقة بهما. ثم شرعنا بعد ذلك في العام والخاص - 00:07:18

وقلنا ما هو العام ما هو اللفظ العام عند الاصوليين؟ قلنا هو اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر شوفوا يا اخواني اذا انت لست متعدودا على حفظ المصطلحات والتعاريف ستبقى ضعيفا في العلم - 00:07:32
بدك تحفظ لا يوجد علم اخواني بدون مراجعة وبدون حفظ العلم تكرار مراجعة استظهار استذكار هكذا تصبح طالب علم. اما تعريف العام والخاص اذا ما زلت تخطي فيه متى ستصبح اصوليا؟ وهذه هي - 00:07:49

فتحة العداد كما يقولون في علم اصول الفقه. فانتبه الله يكرمك لا يصلح له هذا العلم لكسول ملول. اذا العام هو اللفظ المستغرق بجميع ما يصلح له دفعه واحدة بلا حصر. ثم ذكرنا امثلة على الالفاظ العامة البارحة - 00:08:04
ذكرها على نائب المطير من الالفاظ العموم قلنا المفرد لا ما تعطينيش مثال قلت المفرد اذا دخلت عليه الا التعريف الاستغرافية. الجمع اذا دخلت عليه الا تعريف عن اغرافية من وما وain ومتى واي اذا جاءت اسماء موصولة او اسماء شرط او اسماء - 00:08:21
اسماء استفهام. كذلك النكرة اذا جاءت في سياق النفي او النهي. النكرة اذا جاءت في سياق النفي او النهي واضفت انا ايضا ماذا قلت لكم ايضا المفرد والجمع اذا اضيف الى معرفة. فانه يفيد العموم. هذا كله يجب ان يكون مستظهرا لديك كاسمك. هذه اساسيات - 00:08:45

من اصول الفقه ان تحفظ الفاظ العموم وتبدأ تطبقها على نصوص الكتاب والسنة طبق واخواني العلم انما يأتي بالرعاية اه يعني انت تعرف المعلومة نظريا لكن عليك بعد ذلك ان تطبقها على القرآن والسنة. الاصل خلال هذه الايام تستخرج لك ثلاثين اربعين مثال على - 00:09:07

العموم من القرآن والسنة. هكذا ترسخ الفكرة وتصبح واضحة. اما فقط لا تزيد ان تطبق وانما تدرس الكلام جملة هذا حقيقة لا ينبغي به طالب العلم. طيب الان سينتقل بنا الى التخصيص والتخصيص هذا مبحث مرتبط بمبحث العام - 00:09:27
لان التخصيص انما يكون للعموم. فماذا قال ابن مطير؟ بسم الله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه ومن والاه. اللهم اغفر لنا ولشيخنا السامي وارحم اخواننا المستضعفين في كل مكان. امين. قال المصنف رحمة الله تعالى وانما التخصيص تمييز لما من جملة بالشرط لو مقدمة - 00:09:46

اقرأ الآية واحمل على المقيد مطلقها الممكنة بل واعتمدي في ذاك الاستثناء بلا استغراق ليثبت الحكم به في الباقي. خلص نكتفي هون الان اخواني الكرام يقول الاصوليون ما من عام الا وقد خص - 00:10:06

الاشيء يسيرة جدا لم يدخلها الخصوص في القرآن والسنة. لكن القاعدة العامة والاغلبية ما من لفظ من الفاظ العموم في القرآن ولا في السنة الا ودخله التخصيص بشكل من الاشكال - 00:10:24

وبالتالي نحتاج ان نعرف ما هو التخصيص ما هي عملية التخصيص لللفظ العام ماذا قال ابن مطير في تعريف التخصيص؟ قال وانما التخصيص تمييز لما من جملة تمييز لما من جملة - 00:10:42

يريد ان يقول التخصيص هو تمييز لشيء من جملة ويقصد بالجملة الالفاظ العامة هنا في هذا السياق اخواني انسان يكون عنده حالا

قطيع غنم كبير ممتاز فتجدون بعض الرعاة ماذا يفعل؟ يريد ان يخص بعض الغنم انه مثلاً هذه للاضاحي او هذه لشيء معين. فيرش عليها لون معين اللون الاحمر - [00:11:00](#)

وتصبح هذه مميزة عن سائل القطيع. اليك كذلك؟ كأنه ميز هذه المجموعة عن سائر عن عام قطيع الغنم الذي لديه بهذه الصورة اقرب لك التخصيص. يأتي عندنا لفظ من الفاظ العموم في القرآن او السنة - [00:11:24](#)

ثم يأتي بعد ذلك مخصص من القرآن او السنة او القياس مثلاً يخصص هذا اللفظ العام ويبيّن ان هذا اللفظ العام ليس المراد به حقيقة كل كل افراده. بل هناك مجموعة من افراده - [00:11:43](#)

المميزة لها حكم خاص استثنائي بها. تمام؟ اذا احفظ هذا الكلام. اكثر الفاظ العموم في القرآن والسنة دخلها التخصيص طيب ما هو التخصيص؟ هو تمييز لشيء من جملة عامة. وهذا معنى قوله تمييز لما ما معنى - [00:11:59](#)

كي اكتب ما هنا بمعنى شيء وانما التخصيص تمييز لما اي شيء من جملة ويصد بالجملة هنا في هذا السياق اللفظي العام تخصيص شيء من لفظ عام هذا يسمى ماذا؟ تخصيصاً وهذا اظنه واضح - [00:12:22](#)

طب السؤال ما هي ادوات التخصيص ما هي وسائل التخصيص للنقط العام عندنا ثلاثة اشياء مهمة الشرط والوصف والاستثناء. هذه ابرز وسائل تخصيص اللفظ العام. الان اي لفظ عام في القرآن الكريم. او لفظ عام في - [00:12:41](#)

النبي عليه الصلاة والسلام من اين يدخله التخصيص طبعاً هم يقسمون المخصصات مخصصات متصلة ومنفصلة بس انا ما بدبي الان ادخل في تفاصيل كثيرة. انا يهمني ان تفهم ان هناك تخصيص - [00:13:03](#)

يكون بالنص. اه. هناك تخصيص يكون بالنص. وهذا يكون باستعمال اما اسلوب الشرط او باستعمال الصفة او باستعمال الاستثناء ما معنى هذا الكلام؟ دعونا نأخذ امثلة. قال وانما التخصيص تمييز لما من جملة عرف ان هذا تعريف التخصيص تمييز لشيء من جملة عامة ثم قال بالشرط لو مقدم - [00:13:19](#)

هذا اول طريقة من طرق التخصيص التخصيص بالشرط. كيف يكون ذلك اذا قلت لك اكرم العلماء اكرم العلماء اين لفظ العموم هنا العلماء ليه الجامع دخلت عليه الا الاستغرافية. فالتقدير اكرم كل عالم. طيب - [00:13:46](#)

لو قلت لك لاحظ هنا ماذا ساقول اكرم العلماء ان زارك احد منهم هنا انا خصّت صاحب الشرط باي نوع من العلماء باي نوع؟ العلماء الذين يزورونك فقط. اه. لما قلت ابتداء اكرم العلماء - [00:14:08](#)

هذا عام يشمل اكرام اي عالم زارك ولا ما زارك اذا قلت لك اكرم العلماء ان زاروك هنا انا خصّت هذا العموم فما عاد المطلوب منك ان تكرّم كل العلماء اصبح المطلوب ان تكرّم العلماء الذين يقومون - [00:14:30](#)

زيارتكم بالتحديد لاحظ ان هنا قمت بتخصيص تمييز ممتاز والشرط قد يكون مؤخراً على اللفظ العام مثل الجملة اللي قلتها لكم اكرموا العلماء ان زاروك. جاء الشرط متأخراً ويجوز ان يأتي الشرط - [00:14:50](#)

متقدماً وهو الاكثر فاقول لك ان زارك العلماء فاكرمهم ان زارك العلماء فاكرمهم. ما الفرق بين الجملة الاولى والثانية لما قلت اكرم العلماء ان زاروك هنا الشرط جاء اخر الجملة - [00:15:08](#)

لو ما قلت لك ان زارك العلماء فاكرمهم هنا الشرط جاء في بداية الجملة. فماذا يقول لك ابن مطير؟ بالشرط لو مقدم يعني الشرط سواء جاء متأخراً او متقدماً هو يخصّص اللفظ العام. تمام - [00:15:26](#)

لو شخص قال شخص متزوج اربعة نساء ما شاء الله قال نسائي طوالق لو قال نسائي طوالق وسكت او طوارق وسكت نسائي هل هي لفظة من الفاظ العموم من اي نوع من الفاظ العموم؟ الجمع المضاف الى معرفة - [00:15:44](#)

نسائي مش الضمير معرفة. اضافة الجمع الى معرفة قلت لكم من الفاظ العموم. فاذا الشخص قال نسائي طوارق وسكت هذا خلص طلاق كل اللي عنده لكن لو قال هكذا نسائي طوالق - [00:16:09](#)

ان دخلنا مثلاً او ان خرجنا من المنزل من التي ستطلق كل نسائي؟ لا ستطلق من تخرج من المنزل فقط فقولي ان خرجنا من المنزل هذا التخصيص انه مش كل نساء طوارق. لا خصّصت التطبيق بالنساء اللواتي سيخرجن بالتحديد. اما اللي راح تضلها في -

رح تضليها عالعصمة وقس على ذلك. فهذا اسمه تخصيص باستعمال الشرط النوع الثاني من التخصيص التخصيص بالصفة وهو ان يأتي لفظ عام ثم تأتي بعد ذلك تقييد بصفة من الصفات - 00:16:48

مثلا النبي عليه الصلاة والسلام قال في الغنم السائمة زكاة الغنم في نوعين اخواني من الغنم اولا كلمة الغنم من الفاظ العموم؟ نعم ليه جمع دخلت عليه قال للتعریف. ممتاز - 00:17:06

لو كان الحديث هكذا شف الفرق بين هاتين الجملتين في الغنم زكاة لو كان الحديث في الغنم زكاة ماذا ستفهم؟ يعني في كل انواع الغنم زكاة طيب لما قال صلى الله عليه وسلم في الغنم السائمة ها كلمة السائمة شو عملت هون؟ خصصت لانه الغنم على نوعين في - 00:17:24

غنم ابترعه وحدها في المرعى وفي غنم انت بتجيب لها علف بآيدك الغرام طريقة رعيه على نوعين. في واحد ما عنده مراعي فهو بضطر يشتري العلف من السوق اللي عنده غنم بس الغنم هو يعلقه بما له هذا ما عليه زكاة - 00:17:47

الزكاة على الغنم الایه؟ السائمة يعني اللي بترعى وحدها في المراعي وما بتتكلفك مال فقول النبي عليه الصلاة والسلام في الغنم السائمة كلمة السائمة هاي اسمها وصف في اللغة العربية. شو عملت هاي الكلمة - 00:18:06

عملت تخصيص عملت تخصيص للفظ العموم في الغنم. فاصبح المقصود ليس كل افراد الغنم لا. اصبح المقصود نوع معين من الغنم وهو الغنم التي ترعى وحدها في المرعى. واما الغنم المعلوقة فهذه ما عليها زكاة - 00:18:23

فاذًا بالتأكيد الوصف يعتبر من اهم واكثر اصوات طرق التخصيص في القرآن والسنة الوصف من اكثر طرق التخصيص في القرآن والسنة استعمال الوصف. يأتي لفظ عام ثم يأتي بعده صفة - 00:18:42

تخصص هذا العموم لذلك قال وصفة طيب لما جائنا موضوع الصفة استطرد في موضوع مهم متعلق به فقال واحمل على المقيد مطلقها الممكنة مطلقها الممكنة. تمام؟ والله يا شيخ انك تخف شوي هذا. طيب. واحمل على المقيد مطلقها الممكنة. الان هون هو راح - 00:18:58

لمسألة متعلقة بالتصنيف بالوصف طبعا هو حقيقة هو في مبحث مستقل اصلا في علم اصول الفقه في الدلالات اسمه المطلق والمقييد. بس هون هو ما رح يوخدك لهذا المبحث بعمق. لأن رح يربط المطلق والمقييد - 00:19:23

بموضوع تخصيص العام بالصفة. الان اخواني افهموا مني احيانا تأتي لفظة عامة غير مقيدة بصفة في سورة من القرآن ثم تأتي نفس هاي اللفظة العامة مقيدة في سورة اخرى او في سياق اخر - 00:19:38

اعيد العبارة مرة اخرى هناك الفاظ عموم في سورة معينة في سورة المائدة في سورة البقرة تأتي هذه اللفظة العامة ولم تخصص بصفة بعدها نفس هاي اللفظة العامة تأتي في سورة اخرى وتكون مقيدة بماذا؟ بوصف - 00:19:57

نأخذ مثال لنفهم الله سبحانه وتعالى يقول في سورة المائدة حرمت عليكم الميّة والدم تمام ولحم الخنزير خليني وركز عكلمة الدم. ماذا قال ربنا؟ حرمت عليكم الميّة والدم. الان الدم من الفاظ العموم - 00:20:17

ليه مفرد او اسم جنس دخلت عليه الاستغرافية. ممتاز فاذا حرم عليكم كل دم. هيک صار المعنى. حرم عليكم كل دم. هل جاء الدم في سورة المائدة موصوف بصفة؟ لا - 00:20:35

جاء لفظة عامة لكنها مطلقة عن الوصف. ها ايش يسموها؟ لفظة عامة مطلقة عن الوصف لم يتم وصفها طب نروح مع بعض على سورة الانعام بعد اعوذ بالله من الشيطان الرجيم قل لا اجد فيما اوحى الي محرما على طاعم يطعم - 00:20:50

الا ان يكون ميّة او دما مسفوحا او اشي وين لفظة العام هنا دايما ليش عنا الاستغرافية يا جماعة. يلا يلا وين وين خليكوا معي وين؟ في واحد حكاهها فيكم - 00:21:09

نكرة في سياق النفي ها. لا اجد محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميّة او دما قل لاجله في موعده محرما على طاعم من يطعمه الا ان يكون ميّة او دما - 00:21:29

خلاص اذا دما تمام؟ جاءت هنا اذا ان يكون ميتة. هي صحيحة جاءت بعد الالتبات بالا لكن السياق هنا يدل على عمومها لا اجد محرما على طاعم يطعنه الا ان يكون ميتة او دما. حتى اكون دقيق حتى اكون ميتة في سياق النفي. لان هي - [00:21:44](#) جاءت بعد ايش؟ الاستثناء. ها. لا اجد محرما الا ان يكون ميتة او دما. فهنا عادة ما يعبر الاصوليون عن هذا بأنه مطلق. يقول هنا جاء مطلقا لانه في سياق اثبات. لكن - [00:22:06](#)

اعتبرها عامة بشكل من الاشكال العمومي المعنوي انه مزبوط. رکز معی. قال اودما مسفوحا دما مسفوحا. اذا كلمة الدم هنا جاءت ماذا مقيدة بصفة ايش؟ بالدم المسفوح اذا في سورة المائدة ربنا حرم الدم على وجه الاطلاق. ها - [00:22:21](#) حرمت عليكم الميتة والدم. اللي بنفهمه من سورة المائدة انه كل دم محرم اللي بنفهمه من سورة الانعام انه المحرم مش كل دم المحرم الدم بقيدها شف التخصيص بالصفة. ان يكون ماذا؟ مسفوحا. طب هذا اين اثره في الفقه - [00:22:43](#)

لو انت رحت عند صديق لك وعزمك على منسف سواء منسف باللحم او منسف بالدجاج وانت عم توكل اكتشفت انه الله يسامحه اللحمة مش مستوية وفتحت اللحم اه طلع فيها شوية دم - [00:23:05](#)

بصير توكل هادي اللحمة اللي فيها دم؟ حرمت عليكم الميتة والدم او عاملك منسف عجاج وان هذا بنفععش عنا بس الله يسامحه. اعمل منسف عالدجاج وفتحت الدجاج انت عم توكل فيها ولا لسا الطبخة ما كانت مستوية. فكان - [00:23:18](#)

في دم في حجاج. بصير اكل هذا الدم الموجود الجاد يجوز طيب من اين اخذت الجواز؟ مع ربنا يقول حرمت عليكم الميتة والدم كل دم اه اخواني المحرم اكله هو الدم المسفوح الدم السائل. يعني اذا ذبحت انت غنم او دجاجة الدم الذي يسيل عند الذبح هذا لا يجوز اكله - [00:23:35](#)

لكن قال الفقهاء اما الدم الذي يكون في العروق وداخل القطع هذا يجوز اكله. طب كيف؟ الفقهاء كيف انتجوا هذا الحكم من اين انتجوا؟ كيف فرقوا بين الدم الذي يكون في العروق - [00:23:58](#)

وداخل القطع هذا يجوز اكله. واما الدم السائل هذا لا يجوز طبقو قواعد الاصول قالوا الله سبحانه وتعالى في سورة الماء اذا اتي بالعام بدون ان يقيده بالوصف تمام؟ وفي سورة الانعام اتي به لكنه قيده - [00:24:11](#)

هنا سنأتي الى فكرة مشهورة عند الاصوليين مسألة مهمة. مسألة اكتبوا تسمى حمل المطلق على المقيد في القرآن او في السنة اذا جاء العام اكتبوا طبعا سريعا اخواني. اذا جاء العام مطلقا من الوصف - [00:24:30](#)

في اية او في سورة. ثم جاء هذا العام مقيدا بوصف في سورة اخرى او في حديث اخر هل يحمل المطلق من العموم على المقيد يعني هل نحمل اية المائدة المطلقة - [00:24:48](#)

على اية الانعام المقيدة؟ الان هذا فيه تفصيل اخوانا بديش تجزموا الله يكرمكم انا بس باوصل المسألة تمام؟ انا الان انت في مرحلة تصور المسألة هذي فيها اربعة صور لسا ما بلشناش احنا - [00:25:09](#)

بس انت اكتب اكتب الان اذا جاء العام مطلقا من الصفة في نص من القرآن او السنة. وجاء هذا العام مقيدا بصفة في نص اخر هل نحمل المطلق على المقيد شو يعني نحمل المطلق على المقيد؟ يعني النص المطلق هل نقول انه مقيد - [00:25:22](#)

لما جاء في النص الآخر فاقول مثلا قوله في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير اقول هنا وان جاء مطلقا في الاية لكنه مقيد بالمسفوح فاقول لك من اين اتيت بهذا القيد؟ - [00:25:44](#)

اقول حملنا على الاية الاخرى التي وردت في سورة الانعام. انها قيدت بالمسفوح. هذا اسمه ايش؟ حمل المطلق على المقيد. هل هذا يجوز بكل صوره؟ نقول هناك اربعة احوال في حملة مطلق على الموقع. اكتبوها في الصفحة التي بجانبكم اول شيء. الحالة الاولى - [00:26:04](#)

من هو لاحظوا ماذا قال واحمل على المقيد مطلقا الممكنة لاحظوا شو قال ابن مطيف في المنظومة. يعني احمل المطلق عن الصفة احمله على المقيد بها. اذا كان يمكن حمله. اذا قال الممك - [00:26:25](#)

فانت ستسأل متى يمكن حمل العام المطلق على العام المقيد نقول هناك اربعة صور ايتها الكرام. الصورة الاولى ونكتب سريعا. الصورة

الاولى صورة اتحاد الحكم واتحاد السبب اكتب رقم واحد اتحاد الحكم واتحاد السبب. يعني يأتي نصان - 00:26:44

احدهما جاء العام مطلقا والآخر جاء فيه العام مقيدا. وكلاهما يتكلم عن نفس الحكم ونفس السبب. ومثاله ما ذكرته لكم اية المائدة حرمت عليكم الميضة والدم. وآية الانعام لا اجد فيما اوحى لي محظما على طاعم يطعنه. الا ان يكون ميضة او دما - 00:27:09
ما معنى اتحاد الحكم واتحاد السبب؟ في آية المائدة ما هو الحكم؟ حرمت عليكم المائدة والدم. تحريم اكل الدم. وفي آية الانعام ايضا نفس الحكم تحريم اكل الدم. طب ما هو السبب في آية المائدة؟ النجاسة وما هو السبب في آية الانعام؟ النجاسة ايضا. الآية -

00:27:29

يتيمها في النصين الحكم واحد هو سبب الحكم واحد فبالتالي في هذا باتفاق الجميع يجب حمل المطلق على المقيد. يجب حمل النص المطلق على النص المقيد. فإذا جاء العام مطلقا في نص. وجاء هذا العام مقيدا - 00:27:49
في مكان اخر فيجب ان يحمل المطلق على المقيد. طيب الحالة الثانية الحالة الثانية ايها الكرام ان يتعدد الحكم ويختلف السبب. هذه رقم اثنين ان يتعدد الحكم ويختلف ماذا؟ السبب - 00:28:10

مثال ذلك الله عز وجل يقول في سورة النساء وما كان المؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ وما انقتل مؤمنا خطأ فتحrir رقبة مؤمنة فتحrir رقبة مؤمنة. هنا قيدت الرقبة بانها ماذا - 00:28:30
مؤمنة ممتاز اذا اكتب آية النساء تم تقييد الرقبة بالايام. طب هذه الآية ما الحكم وما السبب فيها؟ الحكم هو الكفار والسبب ما صار غير الكفار؟ القتل فنقول الحكم المستنبط منها وجوب الكفار بتحrir رقبة مؤمنة فان لم يوجد فصيام شهرين متتابعين. وما هو سبب هذه الكفار؟ انك قتلت خطأ - 00:28:49

ننجي على صورة المجادلة والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحrir رقبة من قبل ان يتماسى في الان آية المجادلة سورة المجادلة تتكلم عن اي حكم تمام. تتكلم ايضا هنا عن كفاره - 00:29:15
ها تتكلم عن كفاره. بس هاي الكفار اللي في سورة المجادلة شو سببها؟ الظهار اذا سورة النساء كانت تتكلم الحكم كفاره. لكن شو سببها؟ القتل. وسورة المجادلة بتتكلم عن نفس الحكم. وهو كفاره. لكن - 00:29:35
شو سببها؟ ظهار مختلف. اذا اتحد الحكم وهو كفاره عتق رقبة كفاره عتق رقبة واختلف سبب الحكم. ففي سورة النساء كان سبب كفاره عتق الرقبة. القتل وفي سورة المجادلة كان الظهار - 00:29:51

طيب الان ركزوا معي في سورة النساء لما ربنا امرنا بعد عتق رقبة قيدها بان تكون مؤمنة. يعني لازم اعتقد عبد مؤمن في سورة المجادلة قال فتحrir رقبة من قبل ان يتماسى لم يقييد الرقبة بانها ماذا؟ مؤمنة - 00:30:10
مممتاز هننا هل نحمل المطلق الذي ورد في سورة المجادلة على القيد الذي ورد في سورة النساء تمام بدلا منكم الله يكرمكم. انا بس بحط راح سؤال حتى انت تتصور المسألة. هل اقول يجب ان تكون الرقبة في كفاره - 00:30:28
ظهار ايضا مؤمنة حملها على ما ورد تقييده في كفاره القتل؟ ها هل نقول الرقبة في كفاره الظهار يجب تكون مؤمنة حملها على المقيد الذي جاء في كفاره القتل هذه مسألة خلافية. فجمهور الاصوليين يقولون نعم - 00:30:49

يحمل المطلق هنا على المقيد. اذا اتحد الحكم واختلف سببها ايضا يحمل المطلق على المقيد فتحrir مطلق آية المجادلة على القيد الذي في آية النساء الحكم واحد كفاره. بس شو اللي اختلف بين الایتين؟ سبب الحكم. طيب - 00:31:08
الحالة الثالثة والرابعة الحالة الثالثة هي عكس الحالة الثانية. شو هي اختلف الحكم واتحاد السبب نأخذ مثال الله عز وجل يقول فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق في آية الوضوء. صحي؟ في سورة الماء اذا قال ربنا فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى -

00:31:30

المرافق. اذا ايديكم لفظة عموم. ايدي واضيفت الى ضمير لفظة عام. اغسلوا كل ايديكم. بس هلق يجب ان اغسل كل اليد ولا الى المرافق بالتحديد قيدها الى المرافق. ممتاز في في سورة النساء - 00:31:53
قال سبحانه وتعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه في التيم ماذا قال ربنا؟ فامسحوا اي بالتراب بوجوهكم وايديكم من اي من

التراب دعونا نحلل ها في سورة المائدة كان الكلام عن الوضوء قال ربنا فاغسلوا وجوهكم وايديكم - 00:32:14

الى المرافق. ما الحكم في هذه الآية؟ غسل اليد ما هو سببه لماذا انت تغسل يدك للمرافق طهارة السبب هو رفع الحدث. طيب في الآية النساء لما ربنا اتكلم عن التيمم قال فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه. ايش هو الحكم - 00:32:34

المسح اه في سورة المائدة شو كان الحكم؟ غسل. في سورة النساء كان الحكم ايش؟ مسح. هذا حكم وهذا حكم. اذا اختلف الحكم. لكن في سورة النساء لماذا نحن نمسح ايدينا؟ ايضا للطهارة ورفع الحدث. فالسبب واحد - 00:32:54

هناك السبب طهارة وهنا السبب طهارة. لكن هناك كان الحكم غسل لانه ماء. وفي النساء كان الحكم مسح لانه تيمم طيب فالسؤال الان ها بعد ان عرفنا ان في الآيتين اختلف الحكم واتحد السبب. دعونا ننظر اين وردت اليد مقيدة واين وردت - 00:33:11

مطلقة. في اية الوضوء وردت اليد مقيدة بوصف. وهو ماذا؟ الى المرافق. هذا تقييد بالوصف في اية النساء قال فامسحوا بوجوهكم وايديكم هل قيدها؟ الى الكوعين الى المرافقين الى لم يقيدها - 00:33:32

فهنا هل يحمل المطلق في اية التيمم على المقيد في اية الغسل فنقول مسح اليد في التيمم يكون الى المرفق ايضا حملها على ما ورد في اية الغسل جمهور الاصوليين يقولون لا يجوز - 00:33:50

وبالتالي اصلا عند الحنابلة مسح اليد اين يكون في التيمم؟ الى الكوع ولا يكون الى المرفق. وايضا هذا دل عليه الحديث النبوى من 00:34:11

جهة اخرى. فاذا الحالة اذا اختلف الحكم ولو اتحد السبب لا نحمل النص العامي المطلق على النص العامي المقيد لا يبقى - 00:34:11

نص يعمل به في مجاله. ليه؟ لانه الحكم اختلف بالتالي بيجوز ربنا بده ايانى في الغسل او وصل للمرفق. ويجوز في

المسح بده ايانى ما اوصل. ما دام اختلف الحكم ما بصير احمل - 00:34:31

المطلق في هذا النص على المقيد اللي في النص الآخر. وكذلك الحالة الرابعة والأخيرة وهي واضحة وهي ايش؟ اختلف الحكم خلاف السبب مثل ايش اختلف الحكم واتختلف السبب؟ راح نيجي برضه على موضوع اليد. مثال على اختلف الحكم واتختلف السبب

قال في اية نيجا الان في اية المائدة فامسح فاغسلوا - 00:34:46

وايديكم الى المرافق و كنت نفس الآية والآية تتكلم عن حكم الغسل والسبب الطهارة وفي نفس السورة لما ربنا تكلم عن السارق شو قال؟ السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما. بس وسكت فنقول هذه الآية السارقة والسارقة فاقطعوا ايديهما. ما الحكم الذي تدل

عليه؟ القطع. وجوب قطع يد السارق. طيب ما هو السبب؟ السرقة - 00:35:09

فالحكم مختلف عن الحكم انه فاغسلوا وجوهكم وايديكم هناك الحكم الغسل في اية السرقة الحكم القطع والسبب في اية الوضوء الطهارة والسبب هنا ايش؟ السرقة. فاختلف الحكم واتختلف السبب. فهنا - 00:35:36

شبه اتفاق انه لا يجوز حمل المطلق على المقيد لانه هادي موضوع وهادي موضوع لذلك ما حدا بيجي يقول لنا شو رأيكم نقطع جد السارق للمرفق ونخلص منه ليه؟ مهو ربنا عز وجل قال في الغسل - 00:35:54

اغسلوا ايديكم الى المرافق. نحمد المطلق عن مقيد بـ نقطع يد السارق الى المرفق. قل لا ما بزبط لا يحمد المطلق على المقيد هنا طب كيف بدي اعرف وين راح اقطع يد السارق؟ بدي انظر في السنة - 00:36:08

الى اين قطع النبي عليه الصلة والسلام نبحث عن دليل اخر هو الذي يحدد لي مكان القطع. فننظرنا في السنة فوجدنا ان النبي صلى الله عليه وسلم حدد القطع الى اين - 00:36:23

فقط الى وبالتالي لا يجاوز هذا. اذا هذا كله هذه الحالات الأربع هي شرح لقول ناضل واحمل على المقيد مطلقها الممكн واحمل على المقيد مطلقها الممكن. هو ماذا يقول ابن مطير - 00:36:33

اذا جاء الان هو يتكلم عن تخصيص العام بالصفة فلما كان العام احيانا يأتي مطلقا وفي مكان اخر يأتي مقيدا اضطر ان يبحث هذه المسألة هل متى يحمل العام المطلق عن الصفة على العام المقيد بالصفة. فقال واحمل على المقيد مطلقها. طبعا مطلقها الضمير -

00:36:50

ها هنا يعود على الصفة. يعني المطلق عن الصفة احمل على المقيد المطلق عن القيد. احمل على المقيد المطلق عن الصفة. يعني

المطلق عن القيد. بشرط ان يمكن حمل هذا المطلق على المقيد. من خلال التفصيل اللي قدمت لك اياد. متى يمكن حمل المطلق على المقيد؟ في كم صورة من - [00:37:14](#)

الاربع في صورتين وهي باختصار اكتب سورة اتحاد الحكم متى اتحد الحكم يجوز حمل المطلق على المقيد. سواء اتحد السبب او اختلف السبب. ومتى اختلف الحكم لا يجوز حمل المطلق على المقيد - [00:37:38](#)

سواء اتحد السبب او اختلف السبب. وحين اعطيتك اربع امثلة لازم ترجع تطبق عليها بالطريقة التفصيلية اللي قدمناها لك. فهمنا اخوانى اذا ما معنى قوله واحمل على المقيد مطلقها الممكن انه مش دائما ممكنا. احيانا يمكن حمض المطلق على المقيد - [00:37:54](#) واحيانا لا يجوز حمل المطلق على المقيد على التفصيل اللي قدمناه. طيب قال رحمة الله في ذاك الاستثناء بلا استغراق ليثبت الحكم به في الباقي. سنتنتقل الان الى المخصص الثالث من المخصصات. اذا المخصص الاول ما هو - [00:38:14](#)

الشر المخصص الثاني الصفة. المخصص الثالث وهو اساس في المخصصات. الاستثناء التخصيص بالاستثناء. وكل وادي كما من انواع المخصصات المتصلة لذلك قال بل واعتمد هذه بل تسمى بل الانتقالية هاي للاضراب الانتقالي. كأنه يريد ان ينتقل بك الى المخصص الثالث فقال بل واعتمدى - [00:38:29](#)

في ذاك اسم اشارة يعود على التخصيص. يعني بل واعتمد في ذاك اي في التخصيص الاستثناء ايضا طيب الاستثناء سيرأني تعريفه بعد قليل وهو ان تخرج شيئا من العموم - [00:38:54](#)

باستعمال الا او احدى اخواتها. اكيد انت درستوا لغة عربية. وبتعرفوا اسلوب الاستثناء اداة الاستثناء ما هي في اللغة؟ الا ولهما تؤدي مع الداعم في الغير وسوى وسوى وسواء وختى وعدى وحاش وقس عليه. هذا كله درسناه في الاجرمية - [00:39:12](#)

التخصيص بالاستثناء هو ان تخرج شيئا من العام باستعمال ماذا؟ الا او احدى اخواتها. اقول اكرم الطلاب الا الكسالى الطلاب عام صح؟ لما قلت الا الكسالى انا خصصت ان الاقرارات سيكون فقط للنشيطين. اما الكسالى هذا لا يكرم - [00:39:32](#)

هذا شيلوا لي اياد من الطلاب. وقس على ذلك. الان حقيقة الاستثناء الكلام فيه طويل وله شروط وله شروط حتى يصح انه اعتماده في تخصيص العام. اول شرط ماذا قال؟ قال بلا استغراق - [00:39:55](#)

بنا استغراق اول شرط من شروط الاستثناء حتى يقبل الا يكون الان اسلوب الاستثناء اخوانى يتربك من ايش في عندي مستثنى منه واداة الاستثناء والاستثناء تمام؟ اللي هو اسم المستثنى. اقول اكرم الطلاب الا الكسالى. عندي المستثنى منه وهو اللفظ العام اللي يكون قبل الاذى. وعندي اداة - [00:40:12](#)

الاستثناء الا وعندي بعدها ايات المستثنى ممتاز يقولون لا يجوز اول شرط من شروط الاستثناء حتى يصح لا يجوز ان يكون المستثنى مستغراقا لكل افراد المستثنى منه ايش يعني بدي اعطيك ايادها بس هذا مش مثل على العموم بس حتى يسهل عليك. لو قلت لك لو قلت امام القضاء - [00:40:38](#)

لفلان علي عشرة دراهم الا عشرة بزبطة هذا الاستثناء شخص راح عند القاضي قال له القاضي في المحكمة اعترف ترى فلان مين رافع عليك دعوة انه بده منك عشرة دراهم - [00:41:02](#)

هل تقر ولا؟ شو قال اقر ان له عشرة دراهم الا عشرة نقول هذا الاستثناء بيمشيش. يعني كانه صارت النتيجة النهائية ايش؟ صفر بده مني عشرة الا عشرة. هذا الاستثناء باطن. ليه؟ لانه المستثنى استغراق كل افراد المستثنى منه بزيطش. لذلك قال - [00:41:17](#)

بلا استغراق شوف شو قال ابن مطير هذا اول شرط من شروط الاستثناء لا يجوز ان يكون المستثنى مستغراقا لكل افراد المستثنى منه. لو شخص قال هذه الدار وقف على اولادي الا اربعة منهم - [00:41:39](#)

رحنا فتشنا في اولاده لقيناهم كلهم اربعة. وهذه الدار وقف على اولادي الا اربعة ما بنفع تمام؟ وين كان البعض جوز هاي الصورة بشكل معين لكن عموما اصبح المستثنى هو نفس المستثنى منه فصارت النتيجة النهائية صفر - [00:41:57](#)

فقالوا لا يجوز ان يكون المستثنى مساويا للمستثنى منه. طيب الان سافصل طب هل يجوز ان يكون المستثنى اكثر من نصف المستثنى منه يعني لو قلت امام القاضي نرجع لهالزلمة اللي امام القاضي - [00:42:14](#)

لفلان علي عشرة دراهم الا سبعة الان المستثنى هو مش مساوي للمستثنى منه. لكنه اكثر من نصفه لكنه ايش؟ اكثر من النصف من العشرة شو نصها خمسة فاذا قلت له علي عشرة الا سبعة - 00:42:32

انا استثنيت اكثر من النصف. هذا الاستثناء ايضا قال جمهور الاصوليين لا يصح الحالة الثالثة ان يكون المستثنى نصف المستثنى منه لفلان علي عشرة الا خمسة اه هذا يصح او اقل. اذا استثنيت النصف فاقل بزبط - 00:42:50

اما اذا كان الاستثناء مستغرقا او المستثنى اكثر من نصف المستثنى منه فعند جماهير الاصوليين هذا لا يصلح هذا ايش؟ لا يصلح طيب. فلذلك قوله بلا استغراق ونضيف الصورة التي ذكرتها او كان المستثنى اكثر من نصف النسخة الثامنة - 00:43:13

ايضا في هذه الحالة لا يصح اذا في ذاك الاستثناء بلا استغراق ليثبت الحكم به في الباقي. لانه طبيعة الاستثناء اذا انا استثنيت جزء سيبثبت الحكم في الباقي. لو قلت اكرم العلماء - 00:43:35

او عفوا اكرم الطلاب الا الكسالى. اصبح الاكرام مستقر لمن؟ فقط للطلاب المميزين. واما الكسالى اخر جناتهم من الحكم صحيح؟ كذلك اه مثلا ايش ممكن نقول جملة اخرى نفس الشيء له علي عشرة دراهم الا اربعة - 00:43:51

اما ما هو الحكم الذي سيبثبت امام القاضي انه بدي مني ستة واما الاربعة انا اخرجتها فهذا معنى قوله ليثبت الحكم به في الباقي. انا لما استثنى انا اخرج شيء من الفاظ العام ويبقى الحكم لما بقي منه. اخرج شيئا - 00:44:11

من الفاظ العموم اخرجوا من الحكم. ويبقى الحكم لما بقي. طيب اقرأ. قال رحمة الله متصل متصل ولو بغير الجنس نحو قبضت التبر غير فلسي. طيب الشرط الثاني اذا عرفنا الان الشرط الاول من شروط صحة الاستثناء ما هو - 00:44:29

الا يكون مستغرقا ولا اكثر من النصف. الشرط الثاني لابد وان يكون الاستثناء متصل بالمستثنى منه. لم افصل بينهما بفاصل كيف؟ لو قلت امام القاضي لفلان علي عشرة دراهم وسكت - 00:44:47

بعد نص ساعة رجعت للقاضي قلت له الا خمسة بزبط الاستثناء هون ؟ لأنك فصلت المستثنى عن جملة الاستثناء ما بزبط. لازم يكون الكلام كله متصل مع بعضه البعض - 00:45:06

له علي عشرة دراهم الا خمسة. اما تقول له علي عشرة وتروح مشوار وترجع. بعدين تقول الا خمسة لا يقبل الاستثناء اذا كان منفصلا. لابد وان يكون متصلاما. الان ممكن شخص يقول لفلان علي عشرة ويعطس - 00:45:20

فاستقالوا اذا فصل بعطايس او كحة وباعها اجته وقال القاضي جيبوا له مي وشربواه. هذا لا يعتبر فصلا لكن اذا كان فصل بدون داعي يعني تكلم مكالمة ولا راح مشوار وجا هنا لا يقبل الاستثناء بعد الفصل. فالشرط الثاني ان يكون ماذا - 00:45:41

المستثنى متصل بالمستثنى منه طيب الشرط الثالث هو لم يعتبره شرطا لكن الحنابلة يعتبرونه. عند الشافعية يجوز ان يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه. وهذا يسمى في النحو الاستثنائي الایه؟ المنقطع. مثلا لو قلت جاء - 00:46:00

قالوا الا حمير الحمير هلو من جنس الرجال هنا يقول المستثنى من غير جنس المستثنى منه هذا جنس وهذا جنس. هذا يسمونه استثنى شو منقطع تمام الاستثناء اذا كان منقطعا هل يصلح للتخصيص - 00:46:19

عند الشافعية نعم عند الحنابلة لا لاحظوا ماذا قال ولو بغير الجنس اذا عند الشافعية اذا كان المستثنى من غير جنس المستثنى منه هل يصلح الاستثناء للتخصيص؟ قال نعم. واعطاك مثال هو نفسه. ايش قال - 00:46:37

لو قال شخص امام القضاء قبضت التبر التبر هو الذهب قبضت التبر غير فلسي الفلوس قديما تصنع من ايش؟ من النحاس فلو شخص قال للقاضي انا قبضت الذهب كل الذهب - 00:46:55

الا فلسا اه هنا في مشكلة عند الحنابلة. شو هي الان الفلوس من ايش مصنوعة؟ من النحاس او الحديد فلما تقول انا قبضت الذهب الا فلسا نحاسيا هنا المستثنى من غير جنس المستثنى منه. لان المستثنى من ذهب والمستثنى نحاس. زي جاء الرجال الا الحذر - 00:47:14

الرجال جنس والحمير جنس. فنفس الشيء هنا انا اقول قبضت التبر الا فلسان استثنى نحاس من حديد. عفوا من ذهب هل يصلح هذا عند الحنابلة؟ قالوا ما يصلح بس عند الشافعية يصلح. طب كيف بده يخصص عند الشافعية - 00:47:40

اـه شـو بـيـجي بـقول لـك الشـافـعـيـة بـيـجي بـقول لـك الفـلـس ما قـيـمـتـه مـن الـذـهـب؟ كـم يـسـاـوـي الفـلـس قـيـمـة ذـهـبـيـة؟ بـيـجوـوا بـيـقـيـمـوـه بـالـذـهـبـ. والله يـسـاـوـي خـمـس خـمـس غـرـام ذـهـبـ فـيـكـوـن مـعـنـى قـوـل الـقـائـل قـبـضـت الـذـهـبـ الـاـ فـلـسـاـ يـعـنـى قـبـضـت الـذـهـبـ الـاـ جـزـءـاـ مـن الـذـهـبـ قـيـمـتـه - 00:47:58

وـقـيـمـة الفـلـسـ. فـبـالـتـالـي بـيـجي القـاضـي بـقـوـل لـه خـلـص اـنـت قـبـضـت الـذـهـبـ الـاـ فـلـسـ. تـعـالـ نـشـوـفـ الفـلـسـ كـم يـسـوـي مـن الـذـهـبـ؟ يـعـنـى خـمـس خـمـس جـرـامـ. اـنـا اـنـت قـبـضـت ذـهـبـ الـاـ خـمـس خـمـس غـرـامـ مـنـه - 00:48:20

فـيـقـوـمـونـ هـذـاـ الـمـنـفـصـلـ بـاعـتـبـارـ الـجـنـسـ. تـمـامـ؟ فـيـقـوـمـونـ الـفـلـوـسـ بـكـمـ تـسـاـوـيـ مـنـ الـذـهـبـ؟ وـيـسـتـشـنـونـ مـنـ الـذـهـبـ هـذـاـ الـمـقـدـارـ لـكـنـهـ تـقـيـيـمـاـ. طـيـبـ اـذـاـ قـضـيـةـ هـلـ يـجـوزـ اـنـ يـكـوـنـ الـاـسـتـثـنـاءـ مـنـفـصـلـاـ؟ اوـ عـفـواـ مـنـقـطـعـاـ اوـ لـاـ يـجـوزـ؟ هـذـهـ مـسـأـلـةـ خـلـافـيـةـ وـتـبـيـنـيـ عـلـيـهـ اـحـكـامـ - 00:48:34

هـذـاـ كـلـهـ يـجـعـلـكـ تـعـيـ لـمـاـذـاـ تـخـتـلـفـ اـخـوـانـ الـمـذـاهـبـ الـفـقـهـيـةـ فـيـ اـنـتـاجـ الـاـحـكـامـ. لـاحـظـوـاـ فـيـ خـلـافـاتـ اـصـوـلـيـةـ دـقـيـقـةـ فـيـ التـعـاـمـلـ مـعـ دـلـالـاتـ الـاـلـفـاظـ اـكـمـلـ قـالـ رـحـمـهـ اللـهـ وـحـدـهـ اـخـرـاجـ بـعـضـ الـمـنـوـيـنـ هـنـاـ اـتـىـ لـيـعـرـفـ لـنـاـ الـاـسـتـثـنـاءـ. وـحـقـيـقـةـ كـانـ الـاـصـلـ اـنـ عـرـفـ الـاـسـتـثـنـاءـ اـبـتـدـاءـ - 00:48:57

ثـمـ بـعـدـ ذـكـرـ شـرـوـطـهـ. لـكـنـ اـحـيـاـنـاـ نـسـاـمـحـ اـخـوـانـاـ وـعـلـمـائـاـ الـكـبـارـ بـكـوـنـ هـوـ مـسـتـعـجـلـ اوـ قـدـ يـكـوـنـ ظـرـفـ الـمـنـظـوـمـةـ مـاـ سـمـحـ لـهـ فـيـمـشـيـ الـحـالـ يـعـنـىـ كـوـنـهـ اـخـرـ تـعـرـيـفـ الـاـسـتـثـنـاءـ. قـالـ وـحـدـهـ يـعـنـىـ وـتـعـرـيـفـ الـاـسـتـثـنـاءـ اـخـرـاجـ بـعـضـ - 00:49:19
مـاـ نـوـيـتـ اـنـ تـخـرـجـهـ مـنـ مـتـعـدـدـ هـاـ اـخـرـاجـ بـعـضـ مـاـ نـوـيـتـ اـخـرـاجـهـ مـنـ اـيـشـ سـتـخـرـجـهـ؟ مـنـ مـتـعـدـدـ وـالـمـرـادـ بـالـمـتـعـدـدـ هـنـاـ الـفـاظـ الـعـمـومـ اوـ
حـتـىـ الـاـعـدـادـ لـلـاـخـوـانـ الـاـسـتـثـنـاءـ لـاـ يـدـخـلـ فـقـطـ عـلـىـ الـاـلـفـاظـ الـعـامـةـ مـمـكـنـ يـدـخـلـ حـتـىـ عـلـىـ الـفـاظـ الـاـعـدـادـ - 00:49:41
الـعـدـدـ هـلـ هـوـ مـنـ الـفـاظـ الـعـمـومـ الـاـعـدـادـ مـئـةـ وـالـفـ هـلـ هـيـ مـنـ الـفـاظـ الـعـمـومـ؟ لـمـاـذـاـ لـيـسـ مـنـ الـفـاظـ الـعـمـومـ؟ لـانـهـ صـحـ تـدـلـ عـلـىـ كـلـ
اـفـرـادـهـاـ لـكـنـ بـحـصـرـ. فـالـاـسـتـثـنـاءـ كـمـ يـدـخـلـ - 00:50:01

عـلـىـ الـفـاظـ الـعـمـومـ يـدـخـلـ اـيـضـاـ عـلـىـ الـاـعـدـادـ. طـيـبـ يـعـنـىـ هـذـهـ فـائـدـةـ لـذـكـرـ قـوـلـهـ اـنـ الـاـسـتـثـنـاءـ وـحـدـهـ اـخـرـاجـ بـعـضـ مـاـ نـوـيـتـ اـنـ تـخـرـجـهـ مـنـ
مـتـعـدـدـ. الـمـتـعـدـدـ هـنـاـ اـكـتـبـ اـمـاـ الـفـاظـ الـعـمـومـ اوـ اـعـدـادـ - 00:50:14

الـمـهـمـ اـنـ الـمـسـتـثـنـىـ مـنـهـ يـجـبـ يـكـوـنـ يـعـنـىـ كـمـ يـقـوـلـ الـثـلـاثـةـ فـصـاعـدـاـ لـاـبـدـ اـنـ يـكـوـنـ الـمـسـتـثـنـىـ مـنـهـ اـيـشـ؟ ثـلـاثـةـ فـصـاعـدـاـ حـتـىـ يـصـلـحـ اـنـ
اـسـتـثـنـيـ اـمـاـ اـقـوـلـ جـاءـ زـيـدـ الـاـعـمـرـوـ مـاـ بـتـزـيـطـشـ لـاـنـهـ هـذـاـ وـاحـدـ يـعـنـىـ. فـيـقـوـلـونـ الـمـسـتـثـنـىـ مـنـهـ حـتـىـ اـسـتـطـيـعـ اـسـتـثـنـيـ مـنـهـ لـاـمـ يـكـوـنـ
يـدـلـ - 00:50:32

عـدـدـ لـاـمـ يـكـوـنـ يـدـلـ عـلـىـ عـدـ اـمـاـ لـفـظـ مـنـ الـفـاظـ الـعـمـومـ اوـ رـقـمـ مـنـ الـاـعـدـادـ عـشـرـةـ خـمـسـةـ سـتـةـ سـبـعـةـ اـذـاـ الـاـسـتـثـنـاءـ هـوـ اـنـ تـخـرـجـ بـعـضـ مـاـ
نـوـيـتـ اـخـرـاجـهـ مـنـ مـتـعـدـدـ بـمـاـذـاـ؟ قـالـ بـمـاـ فـيـ النـحـوـ. يـعـنـىـ بـمـاـ فـيـ النـحـوـ؟ يـعـنـىـ بـاـدـوـاتـ الـاـسـتـثـنـاءـ التـيـ درـسـتـهـاـ فـيـ النـحـوـ - 00:50:54
بـسـ اـحـنـاـ اـصـوـلـ فـقـهـ بـقـوـلـ لـكـ اـنـاـ بـدـيـ درـسـكـ نـحـوـ مـاـ رـاحـ اـدـرـسـكـ نـحـوـ. بـسـ اـنـتـ الـاـصـلـ اـنـكـ عـارـفـ مـاـ هـيـ الـاـدـوـاتـ التـيـ تـسـتـعـمـلـ فـيـ
الـاـسـتـثـنـاءـ؟ مـنـ خـالـ درـاستـكـ لـعـلـ النـحـوـ. الـاـ - 00:51:16

وـاـخـوـاتـهـ. فـاـذـاـ وـحـدـهـ يـعـنـىـ وـحـدـهـ الـاـسـتـثـنـاءـ اـخـرـاجـ بـعـضـ مـاـ نـوـيـتـ اـنـ تـخـرـجـهـ مـنـ مـتـعـدـدـ باـسـتـعـمـالـ اـدـوـاتـ الـaـsـtـhـnـaـeـ tـiـ درـاستـهـاـ فـيـ النـحـوـ مـسـبـقاـ الـاـ اوـ اـحـدـيـ اـخـوـاتـهـ. حـقـيـقـةـ هـذـاـ التـعـرـيـفـ يـشـيرـ اـلـىـ شـرـطـ رـاـبـعـ مـنـ شـرـوـطـ صـحـةـ الـaـsـtـhـnـaـeـ - 00:51:26
مـاـ هـوـ حـتـىـ يـصـحـ الـaـsـtـhـnـaـeـ لـاـبـدـ اـنـ تـكـوـنـ نـوـيـتـهـ فـيـ قـلـبـكـ قـبـلـ اـنـ تـنـتـهـيـ مـنـ الـجـمـلـةـ. يـعـنـىـ اـذـاـ قـلـتـ لـفـلـانـ عـلـىـ عـشـرـةـ وـاـنـاـ مـشـ نـاـوـيـ
اـسـتـثـنـيـ مـاـ يـصـلـحـ الـaـsـtـhـnـaـeـ بـعـدـ ذـكـرـ. حـتـىـ وـلـوـ كـانـ مـتـصـلـاـ فـيـ الصـورـةـ - 00:51:49

قـالـوـ لـاـبـدـ عـنـدـ نـهـاـيـةـ اـخـرـ حـرـفـ مـنـ الـجـمـلـةـ تـكـوـنـ اـسـتـحـضـرـتـ نـيـةـ الـaـsـtـhـnـaـeـ نـيـةـ فـلـاـبـدـ اـقـوـلـ قـبـضـتـ لـفـلـانـ عـلـىـ عـشـرـةـ دـرـاـمـ بـدـيـ كـوـنـ هـنـاـ
نـوـيـتـ الـاـ خـمـسـةـ الـاـرـبـعـةـ. فـالـaـsـtـhـnـaـeـ يـحـتـاجـ اـلـيـ نـيـةـ - 00:52:11

لـاحـظـوـاـ الـنـيـةـ حـتـىـ تـدـخـلـ فـيـ اـبـوـابـ الـaـsـtـhـnـaـeـ. اـذـاـ هـنـاـكـ اـرـبـعـةـ شـرـوـطـ صـحـةـ الـaـsـtـhـnـaـeـ تـعـلـمـنـاـهـاـ الـيـوـمـ هـيـ اـرـبـعـةـ عـنـدـ الـحـنـابـلـةـ وـثـلـاثـةـ عـنـدـ
الـشـافـعـيـةـ. مـاـ هـيـ شـرـوـطـ الـaـsـtـhـnـaـeـ؟ اوـلـاـ الـاـ يـكـوـنـ مـسـتـغـرـقـاـ - 00:52:30

وـلـاـ اـسـتـثـنـاءـ لـلـاـكـثـرـ ثـانـيـاـ اـنـ يـكـوـنـ الـaـsـtـhـnـaـeـ مـتـصـلـاـ بـالـجـمـلـةـ الـmـسـتـثـنـىـ مـنـهـ ثـالـثـاـ عـنـدـ الـحـنـابـلـةـ اـنـ يـكـوـنـ اـسـتـثـنـاءـ مـنـ الـجـنـسـ. اـمـاـ الـشـافـعـيـةـ

فلم يشترطوا هذا الشرط. رابعاً ان تنوي الاستثناء قبل - 00:52:45

ان تفرغ من الجملة. فإذا فرغت من الجملة لفلان علي عشرة. وانا لسا مش ناوي الاستثناء ما بزبط بعدين تيجي بالاستثناء لذلك قال اخراج بعض المنوي. من هنا اخذت هذا الشرط. قال اخراج بعض - 00:53:03

المنوي اذا الاستثناء لازم يكون منوي. قبل ان تفرغ من الجملة السابقة. اخراج بعض المنوي من متعدد. بما في النحو يعني بالادوات التي في علم النحو. اقرأ. قال رحمة الله وجائز تقادمه كعندى الا ايماء خمسا الف عبدي. جميل. الان اخوانى - 00:53:20

احنا اخذنا ان الشرط يجوز ان يأتي متأخراً ويجوز ان يأتي متقدماً صاحب اكرم العلماء ان زاروك او ان زارك العلماء فاكرمهم طب هل الاستثناء ايضاً يمكن يأتي متأخراً ويمكن يأتي متقدماً - 00:53:40

هل الاستثناء نفس فكرة الشرط؟ قالوا نعم وان كان الاغلب في الاستثناء ان يأتي متأخراً لكن يجوز ان يتقدم الاستثناء على المستثنى منه يعني يجوز ان اقول له علي الا خمسة - 00:54:00

عشر الدنانير وان هي عاشقة بس خلص مش تقول لي ايها هذا يعني انتم مش متعددين عليه بس هو جائز في اللغة. كما قال الشاعر وما لي الا اال احمد شيعة ومالي الا مذهب الحق مذهب - 00:54:20

الان الحالة الطبيعية في الاستثناء انك تقول لفلان علي عشرة الا خمسة الا اربعة هذا اللي انت بتعرفوه بصير اعكس فاقول لفلان آآ لفلان الا خمسة دراهم علي عشرة هل يجوز ان اقول لفلان علي مثلا الا خمسة دراهم عشرة هون شو عملت؟ بدال ما اقول لفلان علي عشرة الا خمسة - 00:54:34

بس قدمت واخترت فقلت له علي الا خمس عشرة. ها له علي الا خمس عشرة. بزبط هذا بزبط لكنه ليس هو المشهود في استعمال العرب لذلك هنا ايش قال؟ وجائز تقادمه. يعني يجوز ان يتقدم الاستثناء على لفظ العموم. وذكر لك - 00:55:03

مثالاً كقولك عندي الا ايماء خمسا الف عبد الان هذا الشخص شو كان بده يحكي؟ عندي الف عبد الا ايش؟ ايماء خمسا بده يستثنى منهم خمس امام عكس فقال عندي الا اماء خمسا - 00:55:23

الف عبد فهذا اسمه تقديم المستثنى على لفظ العام. هذا جائز جائز اخوانى لكنه ليس مشهوراً في استعمال. لكنه من حيث لا حرج فيه هكذا نكون انتهينا مما يسمى التخصيص - 00:55:44

بالمخصصات المتصلة. هذا تخصيص اسمه بایش؟ بالمخصصات المتصلة. الشرط والصفة والاستثناء. لماذا سميت مخصصات متصلة لانه اذا بتلاحظ في الشرط والصفة والاستثناء الاصل الاصل ان يكون المخصص في نفس جملة اللفظ العام - 00:56:02

يعني هاي اللفظ العام وبجانبه ايش المخصص بجانب الشرط او بجانب الوصف او بجانب الاستثناء. فهذا يسمى مخصصاً متصلة. الان راح يروح فينا الى المخصصات المنفصلة. فقال قال رحمة الله وخصوص الكتاب بالكتاب وسنة كهيب الارتياب. الان خلص نشرع في المخصصات الایش - 00:56:24

المنفصلة وهو ان يأتي لفظ عام. طبعاً احنا اخذنا بعض صور المخصصات المنفصلة قبل شوي وين؟ في مسألة حمل المطلق عالمقيد. لانه هذه يعتبر من المخصصات المنفصلة. الان سيأتي بشرحها اكتر - 00:56:48

يقول اذا جاء وخصوص الكتاب بالكتاب وسنة كهيب الى ارتياخ. يعني اذا جاء لفظ عام في القرآن يجوز ان يخصه خاص في اية اخرى واذا جاء لفظ عام في القرآن يجوز ان يخصه خاص في السنة. فالقرآن يخصص بالقرآن والقرآن يخصص بالسنة - 00:57:03

قال يعني والعكس ايضاً صحيح. ما هو العكس هنا السنة يجوز ان تخصص بالسنة والسنة يجوز ان تخصص بالقرآن نأخذ امثلة سريعاً لانه بالامثلة يتضح الكلام. قال وخصوص الكتاب بالكتاب. اذا جاءت لفظة عامة في سياق معين - 00:57:30

وجاءت لفظة خاصة في سياق اخر هنا يخصص العام بالخاص الوارد في اية اخرى. نأخذ مثال قال سبحانه وتعالى ولا تنكروا المشركيات حتى يؤمن اين لفظ العام المشركيات ليه؟ الجمع الجمع دخلت عليه الا الاستغرافية. ولا تنكروا كل مشركة - 00:57:53

حتى تؤمن. طيب نروح على سورة المائدة. ايش ربنا؟ اباح لنا والمحصنات من النساء والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم الحرائر من اهل الكتاب بالتحديد يجوز نتزوجهم ولا لا - 00:58:18

يجوز مع انهم مشرکات شربينا قال احل لكم الطیبات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامکم حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات. المحصنات هنا هي معنى الحرائر. والمحصنات من - [00:58:35](#)

الذين اوتوا الكتاب من قبلکم. اذا ربنا في سورة البقرة عمن فایش قال ؟ لا تنکحوا المشرکات على وجه العموم سواء كتابية ولا غير كتابية اجت سورة المائدة ایش قال ؟ احل لكم ان تنکحوا الحرائر من الكتابيات - [00:58:51](#)

فهنا نحن سنقوم بتخصیص عموم سورة البقرة بما ورد في سورة المائدة بما ورد في سورة البقرة جاء التحریم على العموم نخص ذلك فنقول يجوز نکاح المشرکات اذا کن ایش - [00:59:10](#)

كتابیات اذا کنا كتابیة. فإذا عندک عام في سورة البقرة حرمة زواج كل مشرکة بتیجی على سورة المائدة تدل على اباحة الزواج من المشرکات الكتابیة فلا يجوز ان يبقى العام على عمومه في سورة البقرة. لازم يخص - [00:59:28](#)

لکن لاحظوا التخصیص هنا هل جاء في داخل نص سورة البقرة؟ هل هو مخصوص متصل؟ ولا ایة اخرى في مكان اخر ایة اخرى في مكان اخر عشان هيک سمی هذا مخصوص منفصل. لانه التخصیص استفدناد مش بالشرط - [00:59:47](#)

ولا بالوصف ولا بالاستثناء. استفدناد من ایة اخرى في سورة اخرى. فهذا مخصوص منفصل. طیب هذا مثال تخصیص القرآن بالقرآن. مثال تخصیص القرآن بماذا؟ بالسنة. ربنا عز وجل قال في سورة المائدة حرمت عليکم - [01:00:03](#)

المیتة المیتة لفظة من الفاظ العموم ولا ؟ ليه اسم مفرد اسم جنس دخلت عليه ایش ؟ الـ. فالتقدير حرمت عليکم كل میتة بنیجی على السنة النبویة نجد النبي عليه الصلاة والسلام ماذا يقول ؟ احلت لنا میتتان - [01:00:21](#)

الجراد والحوت يعني السمک والجراد های بیصیر توکلها وهي میتة. فنقول اذا ایة المائدة حرمت عليکم المیتة صح يا عامة لكنها خصصت خصصت بایش ؟ بالسنة. لان السنة دلت على ان هناك نوعان من المیتة يجوز اکلهم الجراد والاسماک - [01:00:41](#)

لاحظوا هذا التخصیص منفصل طیب قال ایش يعني كما قلنا؟ يعني كما ان السنة تخصص بالسنة والسنة تخصص بالقرآن. فإذا جاء لفظ عام في يخصصه لفظ عام خاص في سنة اخرى. فمثلا قال صلی الله عليه وسلم فيما سقط السماء والعيون العشر - [01:01:04](#)

المزروعات التي يتم سقايتها بالبعل بالری الامطار فيما سقط السماء مزروعاتك اشجارک اللي انت ما بتستقیها بما بتستقیها بماذا بعلم بیاہ الامطار. هذا الممحصول لما يخرج بدك تزکی منه العشر - [01:01:26](#)

فيما سقط السماء العشر والان این لفظ العموم هلا بدی اشم فيکم فاهم ولا فيما سقط السماء العشر ما احسنت لانه ما هنا اسم موصول. يعني في الذي سقطه السماء العشب. ما عمش اخذنا من الفاظ العموم كانه المعنی - [01:01:46](#)

كل شيء سقطه السماء من مزروعاتك فيه ماذا العشر طب الان هذا يدل على انه كل المزروعات يجب ان يخرج منها العشب لكن حقيقة هناك اشجار ما فيها زکاة اصلا - [01:02:07](#)

هناك اشجار لا يوجد فيها زکاة كيف عرفنا ذلك؟ جاء التخصیص في سیاق اخر. قال صلی الله عليه وسلم ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة الاوسق هذا مکیال فعرفنا ان النبي صلی الله عليه وسلم لما قال فيما سقط السماء والعيون العشر هذا خاص بالاشجار التي تكون ثمارها - [01:02:25](#)

مکیلة تباع بالکیل. فقدمیما كانوا بیبعون التمر بالکیل. وقدیما كانوا بیبعون الزبیب بالکیل. فکل ماکینة ثمارها هي التي فيها الزکاة. طب کیف خصصت انت هذا الكلام؟ النبي عليه الصلاة والسلام ماذا قال ؟ فيما سقط - [01:02:50](#)

في السماء يعني في اي شيء تسقیه السماء العشب؟ لماذا خصصته انت بالاشجار التي تكون ثمارها مکینة؟ من این؟ من الحديث الآخر لما قال ليس فيما دون خمسة اوسق. الوسق هذا مکیال. فعرفنا انه انما قصد الاشجار التي ثمارها مکینة - [01:03:13](#)

بخلاف الاشجار التي ثمارها توزن وزنا او تباع بالحب مثل البرتقال وما شابه ذلك. فهذه ليس فيها الزکاة اصلا فهذا تخصیص للسنة بسنة اخرى. طب مثال تخصیص السنة بالقرآن ماذا يمكن ان نأتي بمثال على ذلك؟ مثلا مثال تخصیص السنة بالقرآن قال صلی الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا الله الا الله - [01:03:33](#)

این لفظ العموم حتى الناس صج جمع دخلت عليه الاستغراقیة. يعني امرت ان اقاتل كل الناس مهما كانت دیانتهم حتى يقولوا

الله الا الله. اذا لم يقولوها نبقى نقاتل الى النهاية - 01:04:02

الان هل هذا حقيقة في كل الديانات ام في خصوص هل هناك ديانات لا نقاتلها حتى النهاية بل نأخذ منها الجزية نعم وهم الكتابيون.
اذا طب اين ورد هذا التخصيص - 01:04:24

في سورة التوبه حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون. قوله امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا الله الا الله لو ابقيت هذا
الحادي على عمومه شو معناه؟ كل الديانات لازم اقتل يا مسلم يا بموت - 01:04:40

تكفي يكون معنى الحديث لكن عرفنا من خلال القرآن ان هذا الحكم مخصوص. وان الكتابيين لا. اقاتلهم حتى يدفعوا الجزية او
يسلموا. يعني لو ما اسلموا دفع الجزية ما بقاتلله صح ولا لا؟ كيف خصت عموم امرت ان اقاتل الناس؟ بخصوص الاية القرآنية حتى
يعطوا الجزية عن - 01:04:57

وهم صاغرون. وكانت تلك الاية تتكلم عن اهل الكتاب. اذا هنا السنة خصت بایة قرآنية. اذا هذا يدل احبابي ان القرآن يخصص
قرآن القرآن عمومه يخص بالسنة السنة عمومها تخص بسنة اخرى. والسنة عمومها يجوز ان يخص بماذا؟ بالقرآن - 01:05:18

طيب اقرأ قال رحمة الله وخصوص الجميع بالقياس وكن فقيها فطننا في الناس من ادوات التخصيص ايضا المنفصلة ان يخص عموم
القرآن او عموم السنة بالقياس تخيل انه القياس يمكن ان يخص لفظ عام ورد في القرآن او في السنة - 01:05:39

نأخذ مثال الله سبحانه وتعالى قال الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلد. اين لفظ العموم الزانية والزاني مفرد دخلت
عليه الاستغرافية. فمعنى الاية كل زان وكل زانية اذا ثبت عليه الحد - 01:06:01

امام القضاء يجب ان يجلدكم؟ مائة طيب جاءت اية في القرآن خصت الایماء ان الایماء لا تجلد مائة جلد وانما تجلد النصف
خمسين وبين الاية في سورة النساء فاذا احصن - 01:06:21

فان اتيانا بفاحشة فعليهن نصف ما على المحسنات عن الحرائر. من العذاب. ربنا في سورة النساء يقول الامة اذا زنى فحدها نصف
حد الحرة يعنيكم بصير حدتها؟ خمسين بدل مية - 01:06:39

طب العبد قال قال العلماء العبد يقاس على الامة فاذا زنا العبد يجلد خمسين بدل من المنة. وهنا ماذا فعلنا؟ الان ربنا قال الزاني
اجلدوه مائة جلد انت هون خصت من الزاني مين؟ العبد. قلت ما راح اجلده مائة جلد. راح اجلده خمسين. كيف خصته؟ - 01:06:57

ما هو المخصوص اللي استعملته القياس العبد على الامة ربنا قال في الامر حدتها خمسين فانت ماذا فعلت كفقيه؟ قلت العبد لا
فرق بينه وبين الامة. فيجب ان يقاس على الامة فيجلد خمسين - 01:07:23

فاصخص العبد اذا من عموم قوله الزاني اجلدوه مائة جلد فاقول الزاني المراد هنا الزاني الحر هو الذي يوجد منه. واما الزاني العبد
اخصصه اخرجه فلا اجلده مياه. ما هو المخصوص؟ استعملت القياس هنا في التخصيص. القياس العبد على الامة هو الذي - 01:07:42

جعلني اخرج العبد من عموم قوله الزاني اجلدوه مائة جلد. فهمتم؟ هذا اسمه تخصيص بايش؟ بالقياس. طيب قال رحمة الله
ومجمل ما احتاج للبيان وذلك الايضاح منيحة ما خلينا هذا الدرس بعد المغرب - 01:08:05

لان بشوفكم بعد المغرب تبدأ الامور والاعين تلف ملفها. احبنا ان تكون هذه الدسامة في البداية طيب الان انتهينا من المبحث العامي
والخاص الحمد لله الحمد لله عالسلامة يا مشايخ - 01:08:24

الان سندخل في مبحث اخر بعد ان عرفنا الامر والنهي وعرفنا العام والخاص وما يتعلق بالتخصيص من مخصصات متصلة او
مخصصات منفصلة. طبعا كل هذا كلام مختصر ما يليق بهذا المختصر - 01:08:37

سنذهب الان الى تقسيم اخر للالفاظ يهتم به الاصوليون وهو تقسيم الالفاظ اكتب تقسيم الالفاظ باعتبار درجة وضوح دلالتها على
المعاني تقسيم الالفاظ باعتبار ايش؟ درجة وضوح دلالتها على المعاني تقسيم الالفاظ ثلاثة اقسام - 01:08:51

النص والظاهر والمجمل هذا تقسيم للالفاظ باعتباره ايش قلنا درجة وضوح الدلالة على المعنى تمام طبعا هو بش بالخير بش من
المجمل بعدين طبع عالنص وطبع على الظاهر راح امشي معه. لكن يهمني ان تعرف ان الالفاظ درجة وضوح دلالتها على المعنى تقسيم

ثم ظاهر ثم مجمل لانه اخواني مش كل الالفاظ واضحة في دلالتها على المعاني. في الفاظ في قمة الوضوح لا ينططح فيها عن زان كما يقول. وفي الفاظ لها معنى متبدار لكن تحتمل معانى اخر - 01:09:43

وفي الفاظ بتسمعها لا تفهم منها معنى تحتاج الى بيان. اليك كذلك؟ فنقول تقسم الالفاظ باعتبار درجة وضوحتها. في الدلالة الى المعانى الى نص وظاهر ومجمل. بدأ بالمجمل فقال ومجمل محتاج للبيان وذلك الايضاح للمعاني. طيب المجمل ما تعريفه هو كل لفظ 01:09:59 -

كل لفظ لم تتضح دلالته في ذاته فاحتاج الى بيان. طبعا انا راح اعتمد التعريف المذكورة هنا ان هناك تعاريف اكتر تحريرا وافضل جودة. بس انا بهمني انك تحفظ النظم. وتحسن تفكيكه. فسنعتمد هذه التعريف فقط - 01:10:25

اذا هو قال المجمل كل لفظ لم تتضح دلالته فاحتاج الى ايش الى بيانى مجمل محتاجة للبيان ما بمعنى لفظ يعني لفظ احتاج للبيان 01:10:43 ليش لماذا احتاج الى البيان لانه معناه غير واضح -

طيب الان عندهما يقول ربنا في سورة الانعام واتوا في المزروعات. يقول واتوا حقه يوم حصاده الان انت سمعت هاي الاية كلمة حقه هل هي مفهومة لك؟ شو هو الحق - 01:11:03

انت مش فاهم شو هو الحق. انت بس عارف انه ربنا يطلب مني ان اؤدي الحق بس سؤال طبيعي انك تقول ايش؟ ما هو الحق المطلوب يا الله هذا اللفظ مجمل - 01:11:22

لم تتضح دلالته لي. فجاءت سنة النبي صلى الله عليه وسلم مبينة لمقادير الزكاة وانواع الزكاة. وما هو والحق المطلوب زي ما حكينا قبل شوي فيما سقت السماء العشر وفيما سقي بالنضح نصف العشر. السنة هي التي بينت الاجمال - 01:11:34

في كلمة حقه. صح؟ فاذا حقه مجمل. اين تم بيانه؟ في السنة. كذلك اقيموا الصلاة ربنا عز وجل قال لنا في القرآن اقيموا الصلاة الان انت مش فاهم يعني ستسأل سؤال طبيعي يا رب كلمة الصلاة بالنسبة الي مجمله. يعني ايش افعل حتى اصلي - 01:11:54

انت تقول لنا اقيموا الصلاة ماذا افعل اذا هي مجملة تحتاج الى بيان من الذي بين تفاصيل الصلاة وهيئاتها واعدادها واوقاتها شيء منه في القرآن واكتره في سنة النبي صلى الله عليه وسلم. طيب والله على الناس حج البيت - 01:12:17

الحج كمفهوم انا فاهم شو يعني كلمة حج بس مش عارف شو لازم اعمل في الحج. ابو قديش اطول بين الصفا والمروة طب هو لازم اطلع عنمنة؟ طب من اين - 01:12:37

هذا الاجمال في سنة النبي صلى الله عليه وسلم. اذا هناك الفاظ كثيرة في القرآن والسنة مجملة. يعني غير واضحة دلالتها انت لما سمعتها لم تستطع ان تمثل. لم تستطع ان تباشر التكليف. قلت يا رب انا مش عارف ايش اصلي - 01:12:47

وماذا اتحقق مع صاده؟ فاحتاج الى ماذا؟ الى بيان. فاذا احفظ كل مجمل لا يمكن العمل به حتى يأتي المبين كل مجمل في الفاظ القرآن والسنة لا يمكن العمل به حتى يأتي ماذا؟ المبين. اقرأ البيت مرة اخرى. ومجمل محتاج - 01:13:06

فيعني وذلك الايضاح للمعاني وذلك اسم الاشارة ذلك يعود على البيان. واراد ان يعرف ما هو المجمل وما هو المبين. فقال المجمل هو كل لفظ احتاج للبيان. طب ما هو البيان - 01:13:26

الايضاح للمعاني. ففي بيت واحد عرف لك ما هو الاجمال هو طبعا هو حقيقة عرف المجمل وعرف البيان وكان الاصل ان يعرف المبين فهذا يعني لكنني اسامحه في هذا المقام لانها منظومة مختصرة. المهم عرف المجمل فقال هو لفظ احتاج الى بيان. ثم اراد ان يعرف ما هو البيان - 01:13:42

البيان هو ايضاح المعاني المجملة. انتهينا قال رحمة الله والنص ما لا ممكن تأويله وقيل ما تأويله تنزيهه. الان المرتبة الاولى حقيقة من درجات الوضوح هي النص متى نسمى اللفظ نصا - 01:14:04

متى نسمى هذا اللفظ نص. طبعا كلمة نص اخواني الها عدة استعمالات. انت ممكن تقول لي يا شيخ كل نصوص القرآن والسنة اسمها نصوص لأن هناك كلمة النص بمعنى الكلام. لأنها النص له مصطلح خاص. كلمة النص لها مصطلح خاص. انه كلمة النص لها عدة -

معاني واستعمالات النص عند الاصوليين هو اللفظ الذي لا يحتمل الا معنى واحد ما هو النص؟ هو كل لفظ لا يحتمل الا معنى واحد اعطيك مثال لما ربنا قال الزانية وزداني فاجدوا كل واحد منها مائة جلدة - 01:14:43

المائة وعموما الاعداد يقولون نصوص. ليش؟ لانه كلمة مائة. في واحد ممكн يفهم منها اشي غير هيكل والله المائة بالروس قصده تسعين؟ يا اخي قال لك مائة وتسعين يجوز قصده بالمائة انك تحبسه في البيت - 01:15:07

قل كلمة مائة معناها تحبسه في البيت يعني مهما حاولت تقدم معنى اخر لكلمة المائة ما راح يزيط معك. لانه كلمة المائة نص لا لا تحتمل الا معنى واحدا فهذا كما يقولون - 01:15:23

كما قال في التعريف الثاني قالوا وقيل ما تأويله تنزيله. يعني وقيل النص ما تفسيره مجرد ان تسمعه تنزيله يعني اول ما ينزل يفهمه هناك كلمات اول ما نزلت على الصحابة - 01:15:39

فهموها ما اشكلت عليهم ليه؟ لانها نص. شو يعني نص لا تحتمل الا معنى واحد. فمش محتاجين يختلفوا فيها وواحد يفهمها بطريقة واحدة يفهمها بطريقة اخرى. مثل ايش الفاظ تعتبر - 01:15:54

الاعداد والاعلام الاعداد والاعلام. احيانا هناك الفاظ لا تكون نصا لكن لكثره تكرارها بسياقات مختلفة تصبح نصا. مثل استوى على العرش اللي اخذناها في العقيدة. هذه نص في صفة الله - 01:16:10

لانها كم مرة تكررت مش اخذنا مبارح مع عبد الغني سبعة. ولا مرة اختلف السياق. كل مرة بنفس التعبير. اذا تكررت جملة مرات كثيرة وبنفس لفظ اذا هذا يقطع اي احتمال مجازي فيها - 01:16:32

ويجعلها ترتفقى لدرجة النص. اذا فالنص الفاظ الاعداد الفاظ الاعلام والالفاظ المؤكدة. الان اللي فيكم دارس نحو مش في باب النحو اسمه التأكيد التأكيد شو فائدته ان يجعل الكلام نصا - 01:16:49

مثلا لما اقول لك جاء الامير بعينه او جاء الامير بعينه كلمة عينه هذا توكيده جعلت الكلام ايش؟ نصا لا يحتمل الا معنى اه واحد. طيب. وكلم الله موسى تكليما. المفعول المطلق يفيد التوكيد - 01:17:07

فهنا يجعل الكلام حقيقي لا يحتمل الا هذا المعنى. فاذا النص اما الفاظ اعداد او اعلام او الفاظ جاءت مؤكدة بادوات التأكيد اما بالمفعول المطلق لان المفعول المطلق يفيد التأكيد. ضربته زيدا ضربا. او باستعمال الفاظ التوكيد جاء زيد نفسه عينه - 01:17:25

جاء القوم آآاجمعون وهكذا وقس عليها. فاذا النص ما لا يحتمل الا معنى واحدا. طب قوله شوفوا قال وفي تعريف النص ابتداء قال النص هو كل لفظ ما بمعنى لفظ هنا كل لفظ لا يمكن تأويله - 01:17:50

ايش يعني لا يمكن تأويله؟ يعني لا يمكن اعطاؤه معنى اخر كل لفظ لا يمكن تأويله. يعني لا يمكن ان تقول لي لأن هذا له احتمالية معنى اخر. مش ممكن. انه هو لفظ لا يحتمل الا - 01:18:10

لا معنى واحد فلا يمكن ان يؤول على معنى غير هذا المعنى لا يمكن ان يؤول على معنى غير هذا المعنى. ثم اعطاك تعريف اخر له. قال وما تأويله؟ التأويل - 01:18:26

بمعنى التفسير. شوفوا يا اخواني فائدة سريعة. كلمة التأويل لها عدة معانٍ. التأويل يأتي بمعنى التفسير والتأويل يعني بمعنى تطبيق النص. يسمى هذا تأويلا. والتأويل عند الاصوليين له معنى اخر. هو صرف اللفظ عن معناه الظاهر - 01:18:43

الى المعنى المرجوح لقرينة وهذا الذي سيأتي معنا بعد قليل. فهنا هذه ثلاثة معانٍ للتأويل يجب تفهمها. التأويل يأتي بمعنى التفسير كما قال ويأتي بمعنى اه انزال الشيء على الواقع مثلا. جاء في حديث عائشة - 01:19:01

ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان نزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح كان لا يصلی صلاة الا دعا في الركوع سبحانك الله ربنا اللهم اغفر لي ماذا قالت عائشة؟ يتأنول القرآن - 01:19:17

شو يعني يتأنول القرآن؟ يعني يطبق القرآن فكلمة التأويل باختصار تأتي بمعنى التفسير مثلا ابن جرير الطبرى ايش سمي كتابه في التفسير جامع البيان في تأويل القرآن يعني ايش؟ تفسير. فالتأويل يأتي بمعنى التفسير والتأويل يأتي بمعنى التطبيق والتأويل يأتي

وصولي اللي راح يجي معانا في البيت اللاحق بعد قليل. لكن هنا في هذا النص قوله وقيل ما تأويله تنزيله التأويل هنا بالمعنى الاول وهو التفسير. يعني اللفظ النص هو كل لفظ تفسيره سماعه - 01:19:52

شو يعني تفسيره هو تنزيله وسماعه؟ يعني بمجرد ما تسمعه فهمت لا يمكن ان يغمض عليك ولا يوجد احتمالات عديدة له. قال قال رحمة الله الظاهر الذي لامرين احتمل بعضهما اظهر فافهم ذا العمل - 01:20:09

وان يكن على الخفي يحمل لما يدل فهو المؤول. انتقل الان الى المرتبة الثانية من مراتب الالفاظ باعتباره درجة وضوحا احنا قلنا الالفاظ باعتبار درجة وضوحا ما اقوى الالفاظ وضوحا؟ النص. ثم يأتي بعده الظاهر. ثم يأتي بعده وهو - 01:20:23

واضعف الدرجات المجمل. تمام؟ طيب. حاول بس ما نكب شي. الله يعطيك العافية. مش مشكلة. الظاهر ما هو ايها الكرام؟ قال الظاهر الذي لامرين الذي يعني اللفظ المحتمل لامرين بعضهما اظهر - 01:20:44

حقيقة هو لم يأتي بالتعريف على وجه الدقة بس يعني هو اتى بتعريف يتنااسب مع المنظومة اخوانى الان اللفظ اذا كان يحتمل اكثر من معنى هذا لا يكون نصا صحيحا - 01:21:00

لان احنا قلنا النص هو اللفظ الذي لا يحتمل الا معنى واحد. طيب. هناك الفاظ في القرآن او في السنة وفي اللغة العربية تحتمل عدة معانى ممتاز يكون معنى هو المتبادر الى الذهن ابتداء - 01:21:17

المعنى المتبادر الى هذه ابتداء احنا شو سميته امبارح الحقيقة والمعاني الاخرى نسميتها ايش؟ مجاز. صحيحة؟ المعنى المتبادر الى الذهن الان لا فضل له عدة معانى زي اسد كلمة اسد - 01:21:33

ايش المعنى المتبادل الى الذهن اذا كلمة اسد؟ الحيوان المفترس لكن احيانا يطلق الاسد ويراد به معنى اخر وهو الانسان الشجاع. تمام فاذا قلت انا اسد المعنى الظاهر هو ايش؟ هو المعنى الحقيقي. خلاص المعنى الظاهر هو المعنى الحقيقي - 01:21:49

والاصل ان يحمل اللفظ على معناه الظاهر معناه الحقيقي الا اذا جاءت كما قلنا ايش؟ قرينة تصرفه الى احد المعاني المجازية اذا جاءت قرينة تصرف اللفظ عن المعنى الظاهر عن المعنى الحقيقي المتبادر. الى معنى من المعاني المجازية عملية - 01:22:12

طرف من المعنى الظاهر الى المعنى المجازي هذه تسمى عند الاصوليين تأويلا اذا التأويل عند الاصوليين مش معناه تفسير لا معناه الدقيق عندهم ما هو؟ صرف اللفظ عن المعنى الظاهر المتبادر - 01:22:35

الى معنى مجازي بسبب وجود قرينة. دليل هو الذي دفعني الى فعل ذلك. لما اقول رأيت اسدا يخطب على المنبر كلمة اسد شو معناتها هون طب لماذا حملتها على معنى مجازي - 01:22:54

هذا تأويل انت لما قلت الاسد ليس الحيوان المفترس الرجل الشجاع. انت هنا بالتأكيد في قرينة هي اللي خلت تصرف عن الظاهر الى المعنى المجازي. ما هي القرينة؟ لما قلت لي يخطب لاني انا عمري ما شفت حيوان مفترس بخطب - 01:23:11

اكيد اللي بده يخطب بده يكونبني ادم. فهذه القرينة هي التي دلتني على ان الاسد هنا ليست على المعنى الظاهر. الحقيقي وانما على معنى مجازي. فاصرف اللفظ عن معناه الظاهر الى المعنى المجازي. وهذا يسمى ماذ؟ تأويلا. طيب. الان - 01:23:29

من الاخر يا شيخ اذا شو هو المعنى الظاهر؟ اللفظ معناه الحقيقي اذا حملته ها اكتب عندك اللفظ اذا حمل على معناه المتبادر الى الذهن تم عندئذ ظاهرا. فاللفظ الظاهر ما هو؟ هو اللفظ المحمول على معناه المتبادر الى الذهن - 01:23:48

واما اللفظ اذا لم احمله على المعنى المتبادر الى الذهن. حملته على المعنى المجازي للقرينة فهذا لا يسمى لفظا ظاهرا يسمى لفظا مؤولا قلنا اخوانى شو الفرق بين الظاهر والمؤول؟ اعيد. اللفظ الظاهر اكتب تعريفه حتى لا يشكل عليك - 01:24:12

هو اللفظ الذي تم حمله على المعنى المتبادر الى الذهن سميته الان المعنى الحقيقي زي اسد. اذا فسرتها بحيوان المفترس بنقول هاي ظاهر واما نفس اللفظة نفسها اذا حملتها على معنى مجازي لقرينة دفعت الى ذلك. نقول هذه اللفظة ليست ظاهر بل ايش - 01:24:30

مؤول. مشان هيك احنا البارح لما كنا نحكي في العقيدة اهل السنة والجماعة كيف حملوا لما خلقت بيدي؟ على معناها ايش الظاهر

هسه احنا يا اخواني كلمة اليد نحن نقر انه الها اكتر من معنى - 01:24:57

كلمة اليد احنا نقر انه الها اكتر من معنى. بس في معنى حقيقي متبارد الى الدهن. وفي معاني مجازية اطلاق اليد على النعمة هذا موجود عند العرب بس هذا اطلاق مجازي - 01:25:15

مثلا مش بقول والله فلان له علي يد شو يعني يد مش مراد انه ايده فوقية اكيد يعني. هو المراد له علي يد يعني نعمة او معروف. اليد عند العرب تطلق على القدرة. لكن اطلاق اليد على - 01:25:29

او على القدرة اطلاق شو ؟ مجازي. واما اليد حقيقة فهو ما هو معروف في الادهان ما يتم به القبض والبسط والمنح وما شابه ذلك تمام ؟ ما يتم به القبض والبسط والدفع والاعطاء هذا هو اليد على معناها الحقيقي ويختلف طبعا عن المخلوق عن الخالق بالتأكيد نحن لا - 01:25:44

نكيف فاليد لها معنى حقيقي ولها معاني مجازية. لما يقول ربنا سبحانه اه لادم انه خلق ادم بيده هنا اليد يجب احملها على المعنى الظاهر على المعنى الظاهر المتبارد الى الذهن - 01:26:08

ولا يجوز تأويلها هم الاشاعرة شو بسموه تأويل. هو تأويل. وهو صرف اللفظ عن معناه الظاهر الى المعنى المجازي وهو اليد هو النعمة او القدرة. لا يجوز عند اهل السنة والجماعة صرف اللفظ عن معناه الظاهر - 01:26:28

الى المعنى المجازي الا بدليل. يلا ايش دليلكم على ان قوله خلقت ادم بيدي ان المراد باليد النعمة او هل النص فيه الدليل ؟ هسا رأيت واسطا يخطب الدليل واضح كلمة شو ؟ يخطب. كلمة يخطب هي اللي دلتنى. طب خلق ادم بيده. شو دليلكم على انه اليد لازم تؤول - 01:26:46

ولا تحمل على معناها الظاهر قرين ايش ؟ فلسفية هذى مشكلتنا انا هون مشكلتي معهم. انا مش مشكلتي انه كلمة اليد لها معاني مجازية ولا لا ؟ انا بعرف انه الها معاني مجازية - 01:27:10

انا مشكلتي معك ان القرينة التي تعتمدتها في صرف اللفظ عن معناه الظاهر الى معانيه المجازية ليست قرينة لغوية هي قرينة فلسفية وهو انه استقر في اذهانكم ان اذا اثبتنا اليد لله فهنا جعلت الله له عضو - 01:27:23

طوارح وتركيب وسؤاليف ودخلته في قديسة ارسطو. عملتوا هاي الدريكة فقلت اه اذا الذي سيجعلني اؤول لفظة اليد الى القدرة هي القرينة الفلسفية. هنا بالتحديد مشكلتنا معهم. انا اهل الحديث لا نؤمن بالقرينة الفلسفية. لأن هذه شغل ارسطو طاريس - 01:27:43
جماعته هم اللي طلعوا فيها واما الصحابة ما كان عندهم اي مشكلة. والسلف الصالح ما كان عندهم اي مشكلة في حمل لفظ اليد على معناها الحقيقي مع نفي التشبيه. حمل - 01:28:03

على معناها الحقيقي مع نفي التشبيه. يعني هذا فقط من باب ربط اصول الفقه بالعقائد. طيب. اذا فهمنا اخواني ما هو اللفظ الظاهر ما هو اللفظ الذي حمل على معناه المتبارد الى الذهن. طب ما هو اللفظ المؤول - 01:28:15

هو اللفظ الذي حمل على غير المعنى المتبارد الى الذهن. يعني على معدن من المعاني المجازية. لكن حتى يصح التأويل يحتاج الى ايش قرينة وحتى يعني من باب قرينة صحيحة. مش هتروح تجيب لي قرينة فلسفية ولا قرينة من جيبتك وتقول لها قرينة. لا يا عمي. القرينة يجب ان تكون قرينة - 01:28:33

لغوية معهودة عند العرب معروفة. واما القرائن الفلسفية هذه لا عبرة بها لانكم ابطلتم بها دلالة النصوص قال لذلك تعريفه هو للظاهر حقيقة لا اراده دقيقا. هو شو قال ؟ الظاهر هو اللفظ المحتمل - 01:28:53

اللفظ الظاهر الذي لامرین لامرین يعني لمعنیین ما معنی الامر هنا اكتب ؟ مو اخواني احنا اخذنا في التأسيس العلمي لما بدك تشرح منظومة لازم كل لفظة انت تكون فاهم شو معناها - 01:29:13

يعني ما توخذ الكلام مشايل زي ما يقول. كل لفظة بدك تكون فاهم شو معناها في المنظومة. الظاهر الذي الذي بمعنى ايش ؟ اللفظ. اللفظ لامرین احتمل. شو هذه الامرین ؟ يعني لمعنیین طبعا فصاعدا. انه احيانا بعض الالفاظ - 01:29:27
تدلها ثلاثة اربع معانی. واحد حقيقي والباقي مجازية. فاذا اللفظ الذي لمعنیین فصاعدا احتمل بعضهما بعض هذه المعانی اظهر. لان

هو الحقيقى او بالمبادر الى الذهن بس حقيقة انت هنا ما عرفت للظاهر. انت قلت للظاهر لفظ محتمل لمعنيين فاكثر - 01:29:44

بعض هذه المعانى اظهر طب شو صفا معنى الظاهر؟ فلذلك انا عدلت فقلت لكم خلص اكتب الظاهر لفظ المحمول على المعنى المبادر ثم قال وان يكن على الخفي يحمل. يعني اذا حملت اللفظ على المعنى الخفي يعني المعانى المجازية - 01:30:05

وان يكن على الخفي يحمل لما يدل ايش يعني لما يدل؟ يعني لقرينة دلت على هذا التأويل لما يدل فهو المؤول. فالمؤول هو اللفظ الذي لم يحمل على المعنى ظاهر المبادر وانما حمل على معنى خفي. المعنى الخفي هو المعنى المجازي - 01:30:25

لماذا سمي خفيا؟ لانه ليس هو اول ما يطرق الذهن جيد اذا حملت اللفظ على معناه المجازي لقرينه فهو المؤول. هكذا تكون انتهينا اخواني من تقسيم اللفظ باعتبار آآ درجة - 01:30:50

روحه اعلاه ما هو النص. ثانياً ويقابل الظاهر المؤول. ثالثاً ويقابل المجمل المبين. او البيان. فهمنا؟ اذا نص اثنين ظاهر والظاهر يقابل المؤول ثالثاً مجمل والمجمل يقابل المبين. هكذا تكون انتهينا من موضوع دلالات الالفاظ. موضوع دلالات الالفاظ هي العقبة الاصعب على الطلاب - 01:31:04

في علم اصول الفقه. السبب ضعف للأسف طلابنا في اللغة العربية ضعف الطلاب في اللغة يصعب عليهم الاصول. الاصول كثير من مادتها يعتمد على فهم اللغة العربية. نأتي الان لموضوع جديد. النسخ. قال رحمه الله - 01:31:31

رفع الحكم بالخطاب اذا ترى خباء اولى الالباب بغير الان اه النسخ وهذا النسخ اخواني ليس خاصاً فقط بالقرآن بل عموماً كل ما درسناه من دلالات الالفاظ وكل ما ندرسه الان في النسخ هذا كما يكون في القرآن يكون اين ايضاً - 01:31:46

في السنة. ما هو النسخ النسخ مكتوب التعريف سريعاً رفع الحكم الثابت بخطاب متقدم بخطاب متاخر متراخ عنه نعيid ما هي عملية النسخ عند الاصوليين والعقديين والفقهيين ما هو؟ ان ارفع حكماً ثبت بنص متقدم الخطاب بمعنى نص. رفع الحكم الثابت بنص المتقدم - 01:32:04

بواسطة ماذا؟ بواسطة نص اخر متاخر جاء متراخياً زمنياً عن النص الاول اليه كذلك فالله عز وجل امر الصحابة ان يصلوا لبيت المقدس ستطع شهر سبعمائة شهر ثم جاء نص اخر - 01:32:35

امرهم بالتحول الى الكعبة قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنبلينك قبلة ترضها. اذا الصلاة نحو بيت المقدس كانت ثابتة بالسنة النبي صلى الله عليه وسلم كل الصحابة انهم يصلوا لبيت المقدس - 01:32:56

ثم جاء نص اخر متراخياً زمانياً فرفع الحكم الاول وامرهم ان يتوجهوا الى اين الى الكعبة. هذا يسمى ماذا؟ نسخاً. رفعت الحكم الثابت بالنص الاول بنص اخر جاء متراخياً عنه - 01:33:13

طب لماذا ربنا ينسخ لان الحكم الاول تكون له مصلحة جزئية فقط في زمن الدعوة احنا كلنا ما الناش مصلحة فيه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. عليه الصلاة والسلام. مصلحة جزئية كانت في زمن الدعوة - 01:33:33

احتاجها النبي عليه الصلاة والسلام سنة سنتين او احتاجها الصحابة سنة سنتين ثلاث ثم ما عاد لها مصلحة الى يوم القيمة في رفع الله هذا الحكم ويقر الحكم الاخير النهائي بنص اخر - 01:33:50

فهمتم اخواني؟ هذه هي علة النسخ المعروفة وهناك اكيد حكم اخرى الله اعلم بها. اذا النسخ رفع الحكم بالخطاب. وشف كثير هو بختصر انا منظومة بس انا لازم اعطيك التعريف كامل - 01:34:04

رفع الحكم الثابت بالخطاب المتقدم بالخطاب المتاخر اذا تراخي. ها يعني اذا كان متراخياً لانه اه ما بصير النص الناسخ ينزل نشر بعد المنسوخ ليه يعني نزل نص بعدين ينزل مباشرة مباشرة. نص بنسخه. لا ما في فائدة - 01:34:21

تمام تخيل جنرر نص بعد ثانيتين ينزل نص ينسخه راح تقول اذا لماذا نزل النص الاول ما دام سيننسخ مباشرة؟ فلذلك يشترط في الناسخ المتاخر ان يكون متراخياً زمنياً والا ما في فائدة - 01:34:43

والا ما في فائدة. تمام قال رحمه الله بغير ابدال وبالابدال كنسخ الاستقبال باستقبال لا سيذكر اقسام النسخ او سور النسخ النسخ ابتداء يقسم قسمين نسخ الى غير بدل ونسخ الى بدل. شو يعني - 01:35:01

احيانا الله سبحانه وتعالى ينسخ الحكم ولكن لا يأتي بحكم بدل منه واحيانا الله سبحانه ينسخ الحكم ولكنه يعوضه بحكم اخر بدل عنه نأتي الحالة الاولى لأنها الاسهل كان حكم من يعطيوني حكم انتنسخ - [01:35:23](#)

ولم يأتي عوض عنه يلا سريعا حتى تشتبلا معي اه لا حكم نسخه الله ولم يعوض عنه بحكم اخر ابو معاوية احسنت. المناجاة للنبي صلى الله عليه وسلم في سورة المجادلة. بعد اعوذ بالله من الشيطان الرجيم يا ايها الذين امنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا - [01:35:44](#)

وبين يدي نجواكم صدقة ربنا في بداية الامر الزم الصحابة كل شخص يريد يتحدث مع النبي صلى الله عليه وسلم على انفراد به يخرج صدقة بعدين يروح يتكلم مع النبي عليه الصلاة والسلام - [01:36:10](#)

بعد ذلك جاءت الاية التي تليها بعد مدة ١١ اشفقتكم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم خلص يعني ربنا عن هذه الصدقة فتستطعون الحديث مع النبي صلى الله عليه وسلم على انفراد بدون الحاجة الى ان تقدموا ماذا - [01:36:25](#)

صدقة الان هل ربنا نسخ اذا الصدقة؟ هل عوض عنها بشيء اخر مكانها؟ لا. خلص نسخها ولم يعوض بشيء اخر. بدل عنها هذا يسمى نسخ الى غير بدن نسخ الحكم ولم يأتي بعوض عنه. الحالة الثانية ان يكون النسخ الى ايش؟ الى بدن. يعني يرفع الحكم السابق - [01:36:45](#)

ويأتي بحكم لاحق ماذا؟ بدل عنه. في مشكلة اخوانى ترى اذا في هون. يعني بتفلت تتوقع هاي قاعدة؟ ان شاء الله. امورها طيبة. امورها طيبة يا شيخ. يا رب اذا بدي يجي احد من الاخوة يصلى على الشيخ سليمان - [01:37:09](#)

انا هون بستغل الفرصة اني استريح وانقذ انفاسي. ايوه. يعطيك الصحة. بسم الله يا رب اخوانى حكيت بس القط انفاسي ها مش واحد فيكم يروح عالدار ويرجع بس القط انفاسي ها - [01:37:26](#)

يا رب يا رب اخوانى بقت دقيقة واحدة فقط من اجل الاصلاح. خلصوا يا اخوانا رجعنا خلصنا خلصنا خلصنا. الامور طيبة بنرجع الامن مستتب مش داعي مشاكل منكسرش حدا من الشباب. طيب الحالة الثانية يا اخوانى من النسخ ان يكون النسخ الى ايش؟ الى بدل. انه ربنا - [01:37:49](#)

وتعالى يرفع الحكم السابق لكن يأتي بدر بحكم لاحق الان النسخ الى بدل على ثلاثة انواع لانه البدل اما ان يكون اسهل من الحكم الاول او مساوي في شدته للحكم الاول او يكون البدل اصعب من الحكم الاول - [01:38:33](#)

اذا النسخ الى بدل كم نوع؟ ثلاثة لانه الحكم الثاني الناسخ اما ان يكون اسهل من الحكم الاول او مساوي له في الشدة او يكون اعلى منه واسد منه. لذلك ماذا قال؟ اقرأ - [01:38:54](#)

قال رحمة الله لغير ابدال وبالابدال كنسخ الاستقبال بستقبال بدل وبدل اغلظك التخيير بين صيام الشهر والتکفير بصومه وبدل خفيف كاية العدة والتخفيف. فهنا اراد ان يبين انواع البدل. البدل اول حالة ان يكون مساويا للمبدل منه - [01:39:11](#)

ما مثال ذلك نسخ استقبال البيت المقدس الى استقبال الكعبة صح؟ فهذا نسخ الى بدل. الصحابة كانوا يصلون الى اين؟ الى القدس. ثم ربنا امرهم ان يصلوا الى اين عملية انك تتحول من القدس الى الكعبة عملية مرهقة - [01:39:31](#)

يعني هي نفس الاشي ايوه هو هذا بدل لكنه ليس اصعب ولا اخف. بدل ما تصلي هون بتصلی هون. بس اعكس جهاتك. فهذا يسمى بدل مساوي. طيب نيجي الان على البدل - [01:39:51](#)

قال وبدل اغلظه اه هنا البدل كان اشد من الحكم الاول كالتحيير بين صيام الشهر اي شهر رمضان والتکفير بصومه في بداية الهجرة كان الصحابة مخربون بين ان يصوموا شهر رمضان - [01:40:03](#)

او يطعموا مكان صيام كل يوم كفارة طعام مسكين وهذا دل عليه القرآن وعلى الذين يطيفونه فدية طعام مسكين يعني من كان منكم يستطيع ان يصوم رمضان مخير يا بتصوم رمضان يا تطعم مكان كل يوم مسكين - [01:40:22](#)

ثم نسخ بعد ذلك والزم كل مضيق ان يصوم. فقال في الاية التي تليها نزلت بعد فترة فمن شهد منكم الشهر فليصمه. خلص ما في تحيير. الان اكيد الالزام بالصيام هذا اعلى واسد من - [01:40:41](#)

التخيير. كان الامر في بحجة ابتداء. يدك تصوم صوم يدك تطعم وتطعم. نسخ ذلك والزموا جميعا بالصيام. فهذا نصف كن للأشد فهمنا؟ هذا معنى قوله وبدل اغلوظ يعني بدل اعلى. مثال ذلك كالتخيير بين صيام رمضان والتکفیر - 01:40:59

بدلا من الصوم هذا كان اكتب في بداية الامر ثم نسخ الله ذلك وامرهم بماذا؟ بالصيام لزوما بقوله فمن شهد منكم فليصمه فناخذ مثال عن البدل الخفيف قال وبدل خفيف - 01:41:19

كافية العدة هي الاية التي هما ايتان في سورة البقرة كانت عدة المتوفى عنها سنة من يعطيني الاية والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج. كان المرأة المتوفى عنها زوجها - 01:41:35
عدتها سنة كاملة ثم ربنا سبحانه وتعالى نسخ هذا الحكم الى حكم اخف فجعل عدة المتوفى ان زوجها كم؟ اربعة اشهر وعشرين ايام. بالآلية التي والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن - 01:41:59

اشهر وعشرين فهنا النسخ كان الى حكم اخف واسهل. طب مين يعطينا ايضا نسخ اخر الى حكم اسهل في القرآن احسنت اية المصابرة في سورة الانفال كان الصحابة مأمورو ان الواحد يثبت امام عشرة - 01:42:16

ان يكن منكم مائة يغلب الفا باذن الله فامرهم الله لا يجوز الفرار من الزحف. اذا الواحد مقابله عشرة. اذا مقابلك اكثر من عشرة بصير انك ايش تفر ثم قال بعد ذلك في الاية التي تليها الان خفف الله عنكم - 01:42:35

وعلم ان فيكم ضعفا يعني صعب على الصحابة واحد قدام عشرة كثيرة عليهم كانت تمام؟ فخفف الله عنهم ورحمهم فاجاز لهم او الزهم بالثبات اذا كان الواحد مقابله اثنين من الكفار. اذا كان امامكم اثنين من - 01:42:55

فار ما بصير تهرب اذا امامكم اكثر من اثنين ثلاثة فصاعدا يجوز ان تهرب. تمام؟ فهذا نسخ الى الاخف ايضا. طيب. قال رحمة الله تنسخ السنة بالكتاب وسنة كهو بلا ارتيايب. هذى ذي فكرة التخصيص يعني هذا البيت شبابي. لكنه بدأ بالسنة - 01:43:11

الآن الاية النسخ السنة يجوز ان تنسخ بالقرآن من يعطيني مثال على ذلك القتال الذي ذكرناه كثيرا الان نسخ استقبال بيت المقدس باستقبال الكعبة. لانه استقبال بيت المقدس ثبت بايش - 01:43:31

بالسنة ما فيش اية في القرآن بتحكى استقبلوا بيت المقدس. صح؟ استقبال بيت المقدس ثبت بالسنة ثم نسخ ذلك باية استقبال الكعبة في القرآن. فهنا نسخت السنة بالقرآن لذلك قال وتنسخ السنة بالكتاب - 01:43:50

هذا اول صورة. الصورة الثانية وسنة وسنة نسخ السنة بماذا؟ بالسنة ومثال نسخ السنة بسنة اخرى قوله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكر الاخرة. اين نهاهم عن زيارة القبور - 01:44:07

في نص سابق لم يصل اليها لكنهم سمعوا كان نهاي عن زيارة القبور ثم اذن لهم بعد ذلك لماذا؟ بزيارتها فهذا نصف سنة ثم قال. قال رحمة الله وقوله - 01:44:28

بلا ارتيايب ايش يعني كهو يعني كما يجوز ان العكس ان ينسخ القرآن بالقرآن وان ينسخ القرآن بالسنة. نسخ القرآن بالقرآن مثاله اية المصابرة اللي كان عنها قبل شوي في سورة الانفال. لانه كلا الاية - 01:44:43

والمنسخة في القرآن ونفس الشيء اية المناجاة كالاهما الناسخ والمنسخ في القرآن. فالآلية المنسوخة في القرآن والآلية الناسخة في القرآن. اية المصابرة الان خفف الله عنكم. هي ناسخة لآلية التي قبلها. ايضا فمن شهد منكم الشهر فليصم ناسخا الاية التي قبلها. ايضا اشفقتم ان تقدموا بين يدينا وجواكم صدقات؟ ناسخة لآلية التي قبلها - 01:45:04

فهذا نسخ قرآن بقرآن. الان نسخ القرآن بالسنة هذه حقيقة موطن خلاف الظاهر من كلام الشافعية انه يجوزونه لكن نحن الحنابلة لا نجيزها عند الحنابلة لا يجوز ان ينسخ القرآن بماذا؟ بالسنة - 01:45:28

لماذا؟ لان القاعدة عندنا ان الناسخ يجب يكون اعلى من المنسوخ الناسخ يجب يكون اعلى او مساوي للمنسوخ والسنة تبقى من حيث الحجية مرتبة ثانية بعد القرآن. فاذا قلنا ان القرآن ينسخ بالسنة اذا جعلنا الناسخ اقل درجة من ايش - 01:45:47

من المنسوخ لكن هذا الكلام يعني فيه نظر وال الصحيح والله اعلم انه متى ثبت النص صحة فإنه يجوز ان ينسخ غيره سواء كان من القرآن او من السنة وهذا رأي الشافعية يعني تقال انه يجوز ان ينسخ - 01:46:12

القرآن بالسنة. طب ما هو مثال نصف القرآن بالسنة في احد فيكم يعرف مثال على اية قرآنية نسخت بالسنة على رأي من يجوز ذلك
ما سمعت اه لـ هذى ثابتة اي فقط نصا وبقيت حكما - 01:46:29

لا الوصية احسنت الله عز وجل ماذا قال في سورة البقرة الآية التي بعد نعم احسنت كتب عليكم بعد اعوذ بالله من الشيطان الرجيم.
كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا يعني مالا. الوصية للوالدين والاقرءين - 01:46:51

فاية البقرة حكمت انه اللي تارك مال لازم يوصي لابوه وامه جزء من هذا المال نسخ بعد ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم لا
وصية لوارث الآية سورة البقرة نزلت قبل ان تنزل احكام المواريث - 01:47:11

فكان المطلوب من الشخص ان يوصي لابيه ولامه بجزء من المال بعد وفاته. لما نزلت اية المواريث قال النبي صلى الله عليه وسلم لا
وصية لوارث قالوا فنسخت هذه السنة - 01:47:29

قوله تعالى اذا حضر احدكم اوتة ان ترك خيرا. الوصية للوالدين فلا يجوز الوصية لاب ولا يجوز الوصية لام ولا للابناء لان لهم حظ
من المبرات الا طبعا اذا اجاز باقي الورثة هي مسألة اخرى لكن الاصل عدم جواز الوصية للوالدين ولا للابناء - 01:47:45

لان لهم حظا من المبرات. من الذي نسخ هذه الآية؟ او من الذي نسخها السنة؟ طبعا الحنابلة يعتقدون على هذا المثال يسألونه يعني
له تخريج اخر. طيب. قال رحمة الله وقول انتهينا من الكلام عن القرآن والباحث المتعلقة به. نبعتها بالان الى المصدر - 01:48:07

الثاني من مصادر التشريع وهو ماذا؟ السنة. ما تعريف السنة ايها الكرام والسنة عند الاصوليين هي قول ما صح لا اقول ما صح عموما
دعوني اقول هي قول النبي صلى الله عليه وسلم و فعله - 01:48:27

تقريره السنة يعرفها الاصوليون وقول النبي صلى الله عليه وسلم و فعله وتقريراته فهناك سنة قولية كلام وهناك سنة فعلية افعاله
صلى الله عليه وسلم. وهناك سنة تقريرية. وسنأتي الى كل نوع منها على حدة. اقرأ - 01:48:43

قال رحمة الله وقول سيد الانام حجة لانه المبين المحجة. بدأ بالسنة القولية فماذا قال وقول سيد الانام حجة صلى الله عليه وسلم.
عليه الصلاة والسلام. كلامه حجة. لماذا؟ لان الله ارسله ليبين المحجة. المحجة يعني الطريق - 01:49:07

ارسله الله ليبين لنا تفاصيل الطريق الاصل اتنا متبعدون باقواله صلى الله عليه وسلم. وكلامه حجة علينا. طيب قال رحمة الله الان
سيفصل في السنة الفعلية يعني السنة القولية خلص ما يهمك هنا ان تعرف ان السنة القولية حجة واما تفاصيلها فهي نفس تفاصيل
الكتاب - 01:49:25

لانه فيها الامر وفيها النهي وفيها العام وفيها الخاص وفيها المطلق وفيها المقيد وتتعرض للنسخ. فكل ما درسناه في نصوص القرآن
يطبق على قول النبي صلى الله عليه وسلم فلا تحتاج الى تفصيل الذي يحتاج الى تفصيل السنة الفعلية فبدأ بتفصيلها. نعم. قال
رحمة الله - 01:49:50

اختصاصه بما فعل ان كان في القرابة والدليل دل. اقرأ الاربع ابيات سريعا اللي هم اربع قواعد. نعم. ان انتفي فاحمل على اقوالى
ثالثها يوقف اشكالي او تنتفي القرابة والدليل فهو على اباحة محمول او يوجد الدليل دون القرابة. فاخصص به كمثل ضد العزبة. نعم -
01:50:13

هنا حقيقة ابن مطير سلك طريقة لطيفة في تقسيم السنة الفعلية سلك طريقة في تقسيم السنة الفيلية. ماذا يقول؟ الان هناك اربعة
قواعد من هذه الابيات الاربعة نقول افعال النبي صلى الله عليه وسلم تنقسم الى اربعة اقسام. اكتب سريعا في المكان الفارغ -
01:50:33

القسم الاول ما صدر منه على وجه القرابة والتعبد زائد دل الدليل على اختصاصه بهذه القرابة ها ما فعله على وجه القريب زائد دل
الدليل على اختصاصه بهذه القرابة. مثل ايش؟ مثل ما كان النبي اذا لبس لفمة الحرب ان ينزعها حتى - 01:50:54

يفصل الله بينه وبين عدوه. من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا لبس ملابس الجهاد لا يجوز له ان ينزعها حتى يقاتل هذا
خاص به لو واحد من المسلمين اليوم لا ممكنا يشوف رأيه وينزع - 01:51:20

لكن الانبياء لا يجوز اذا لبسوا لباس الحرب الا ان يدخلوا في ماذا؟ في الحرب فاذا ما كان قربه. زائد دل الدليل على اختصاصه فهنا

نقول هذا الفعل ليس لنا ان نأتسي به فيه - 01:51:38

ليس لنا ان نأتسي فيه يعني ليس باختصار او دعوني اقول بعوامل اخرى ليس تشريعا لنا ليس تشريعا لنا هو صح قربة لكن دل الدليل على ماذا عن اختصاصه صلى الله عليه وسلم فيحمل على الخصوص وليس تشريعا لنا. وهذا معنى قوله واحمل على اختصاصه بما فعل - 01:51:54

ان كان في القرابة والدليل دل. يعني ان كان الفعل قربة ودل الدليل على خصوصيته به فاحمله على الاختصاص. وليس لك ان تأتسي في هذا المقام لانه صح قربي لكن دل الدليل على ماذا؟ على انه خاص به وهذا مثاله ما ذكرته لكم. اذا واحمل على اختصاصه - 01:52:17

يعني احمل فعله على الخصوصية اذا كان قربة والدليل دل ايش يعني والدليل دل على الاختصاص طيب الحالة الثانية قال ان انتفى يعني ان انتفت دليل الدال على الاختصاص - 01:52:41

وكان الفعل صدر منه على وجه القرابة فهنا باتفاق الجميع هذا الفعل مشروع لنا ما فعله على وجه القربي صلى الله عليه وسلم. ولم يأت دليل يدل على انه من خصائصه فهو بالتأكيد تشريع لنا. لكن - 01:53:00

على ماذا يدل هل يدل اذا فعل صلى الله عليه وسلم فعلا على وجه القرابة هل يدل فعله على الوجوب علينا او ان هذا الفعل ندب لنا او الله اعلم لا نعرف هل هو للوجوب او الندب حتى تأتي القرينة - 01:53:17

هناك ثلاثة اقوال في المسألة لذلك قال ان انتفى الدليل الدال على الخصوصية وكان الفعل صدر منه قربة فالحكم في حقنا على اقوال. قال فاحمل على اقوالي. شو هي الاقوال؟ - 01:53:35

ان يدل الفعل على الوجوب وهذا رأي الحنابلة او ان يدل الفعل على الندب او ان نقول لا اذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم فعلا على وجه القربي فوصاية تشريع لنا لكن لا نستطيع ان نجزم انه واجب او ندب - 01:53:51

حتى تأتي قربة هي التي تخبرنا بذلك قال ثالثها يوقف للاشكال يعني ذكر القول الثالث. طب شو هو القول الاول والثاني؟ خلص انت فهمته ضمنيا القول الاول انه يحمل على الوجوب - 01:54:05

القول الثاني يحمل على ايش؟ على الندب. القول الثالث التوقف حتى يأتي الدليل المبين مثلا. النبي عليه الصلاة والسلام كان يرفع يديه عند التكبير هذا الفعل فعله قربة ولا مش قربة - 01:54:23

اكيد فعلوا قربة في الصلاة طيب هل يحمل رفع اليدين على الوجوب ولا على الندب هناك ثلاثة اقوال اذا قلت ان الاصل في افعاله الوجوب فنقول رفع اليدين واجب اذا قلت الاصل في افعاله الندب - 01:54:43

حتى تأتي قرينة تدل على الوجوب فنقول الاصل في انه مندوب. والقول الثالث ماذا التوقف ايش يعني التوقف؟ لا نستطيع ان نجزم انه للوجوب او الندب حتى نبحث عن قرينة تخبرنا بذلك. طبعا يصعب ان لا يكون هناك قرينة. يعني - 01:55:00

كل العلماء يجدون خرائن لكن حتى فقط اقرب لك الصورة. النبي صلى الله عليه وسلم اه رمى الجمرات تمام؟ رامى الجمدة هذا فعل رمي الجمرات فعل ولا قول فعل. طب ما حكم رمي الجمار - 01:55:18

في الحج اه وعدكم قال واجب صح؟ طب ممكن واحد يقول لك لا الاصل في فعل النبي عليه الصلاة والسلام ما هو؟ الندب البعض بقول لك لا انا بتوقف لا بقول واجب ولا بقول مندوب. احتاج الى قرينة منفصلة او دليل منفصل اعرف منه الحكم - 01:55:35

ومن هنا بالتالي اختلف الانتاج الفقهي. لأن من رأى ان افعاله على الوجوب حكم بكثير من افعال الحج او بالصلاحة انها واجبة. ومن رأى انه افعاله الاصل فيها الندب حكم على الاصل في كثير من الافعال انها الندب. وهناك من توقف حتى يبحث عن القرينة ولازم يلاقي قرينة يعني. لازم يلاقي قرينة حتى نعرف ما - 01:55:53

لهذا الفعل. اذا هذه الحالة الثانية. الصورة الثانية ما فعله على وجه القربي ولكن لم يوجد دليل يدل على الخصوصية. فهنا باتفاق الجميع تقول الفعل مشروع لنا. لكن مشروع لنا على وجه الوجوب او - 01:56:16 او نتوقف حتى تأتي قرينة ثلاثة اقوال في المسألة. والمذهب عندنا الحنابلة انه على الوجوب طيب قال رحمة الله او تنتفي القرابة

والدليل فهو على اباحة محمول. القاعدة الثالثة اذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم فعلا - 01:56:34

وليس على وجه القربى ولا يوجد دليل على الخصوصية انتفى الامر ان لم يفعله على وجه القربى ولا يوجد دليل على اختصاصه به فهذا الفعل ليس شرعا لنا لكن يباح لنا ان نفعله لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعله مثالا - 01:56:55

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس النعال السببية يلبس نعلا من جلود البقر هسا نبص لهذا النعل فعله قربى ولا لأنها عادت العرب حادث العوض وهل هذا خاص بي في دليل على الخصوصية؟ لاما حكم انه انا واياك نلبس نعال سببية؟ النعال السببية المصنوعة من جلد البقر - 01:57:16

مباح طب النبي صلى الله عليه وسلم كان يفرق رأسه من المنتصف هل فعل ذلك على وجه القرية وهل هناك دليل على الخصوصية؟ فما حكم ان يأتسي به في ذلك؟ مباح - 01:57:38

طب لو ان هناك فعل شككت فيها هل فعله على وجه القربي او فعله على انه عادة العرب ما هو الاصل والخطيبات. هذى مشكلة ها؟ اذا فعل فعلا لانه ممكنا الناس يقول لك لا مثلا تفريغة الشعر هاي قربة. مين قال لك انها عادة - 01:57:53

اذا كان فعل من افعاله التبس على هل فعله على وجه القرية؟ ولا فعله على وجه العادة الاصل انه يفعل قربة اكتب هذا اذا اشتبه عليك الفعل فالاصل انه صدر على وجه ماذا؟ القرية. وليس على وجه العادة. لأن الاصل في افعاله التشريع - 01:58:14

الله عليه وسلم. طيب الصورة الرابعة والأخيرة اذا فعل فيها شو ظل؟ يلا مين يحكي لي شو ظل الاصل لحالك تعرف شو السورة الرابعة؟ بناء على القسمة العقلية انت لحالك لازم تعرف شو رح تكون الصورة الرابعة. اه لا ما شاء الله فهمت احسنت - 01:58:36
ما شاء الله ما شاء الله. وعد هيك يا اخواني شو نفهم ها؟ اذا وجد دليل على الخصوصية ولم يكن قربة تمام؟ اذا وجد دليل على ان هذا الفعل من خصائصه ولم يكن فعله على وجه القربي فهذا ايضا مثل الحالة الاولى - 01:58:55

يحمل على الخصوصية ولا يجوز الاتساع به. مثل ايش نكاح اكثرا من اربعة نسوة هذا فعله صلى الله عليه وسلم على وجه القربي او لى بعض العلماء يقولون لا هو صلى الله عليه وسلم اباح الله له ذلك ففعله. طب هل يجوز لنا ان نأتسي به في الزواج من اكثرا من اربعة؟ لا - 01:59:15

ان ورد الدليل على ان خالصة لك من دون المؤمنين فنكاح اكثرا من اربعة نسوة لم يفعلوا على وجه القربي ودل الدليل على خصوصيته به فيبقى على ماذا؟ على الخصوص ولا يجوز ان نأتسي به في ذلك. اذا - 01:59:37

كم قاعدة اصبح عندنا؟ اربعة شو القاعدة الاولى اه يا مجد قرب وبدنا سريع قربى ودل الدليل على الخصوصية لا تسيبه قربى ولا يوجد دليل على الخصوصية مشروع طب وجوبا ندبا توقفا ثلاثة اقوال. طيب العكس ليس اه - 01:59:54
ایوه وجاء الدليل على الخصوصية لا ما كان قربة ولم يأت دليل على الخصوصية. لا يجوز. لم يف. لم يكن قربة ولم يأت دلا على الخصوصية. يباع لنا ان نأتسي به - 02:00:21

لم يكن قربة ودل الدليل على الخصوصية لا يجوز الاتساع به ويبقى خاصا به صلى الله عليه وسلم. هذا معنى قوله اذا السورة الاولى على اختصاصه بما فعل ان كان في القرية والدليل دل. هاي القاعدة الاولى ما كان قربة ودل الدليل على الخصوصية - 02:00:36

ثم قال ان انتفى الدليل على الخصوصية وكان قربة هذا هو التقدير فاحمل على ثلاثة اقوال ثالثها يوقف للإشكال انما حتى يأتي القريب. والقول الاول والثاني عرفناه قال او تنتفي القرية - 02:00:56

والدليل ليس قربة ولا يوجد دليل على الخصوصية. فما حكمه لنا وهو مباح قال فهو على اباحة محمول. ثم قال او يوجد الدليل دون القرية او يوجد الدليل دون القربي يعني وجد دليل على الخصوصية والفعل ليس على وجه القرية فهذا يخص به ايضا صلى الله عليه وسلم وذكر مثلا قال - 02:01:13

ضد العزبة. شو ضد العزبة؟ النكاح ويقصد هنا نكاحه لاكثر من اربعة نسوة صلى الله عليه وسلم. طب قد انتهى من السنة الفعلية. سينتقل الان الى السنة الايه؟ التقريرية. فقال - 02:01:39

قال رحمه الله وحجة تقريره اطلاقا ولو سكوتا فاترك الشقاق. وما هي السنة التقريرية ان يفعل فعل بحضور النبي
صلى الله عليه وسلم او في زمانه من المؤمنين - 02:01:56

ويسكن عنه او يقر صاحبه عليه فيقول له احسنت. او نعم اذا القرار ان يفعل مؤمن ومؤمن قيد. انه لا عبرة بفعل الكفار في زمانه

الاقرار ان يفعل مؤمن في حضرته او في زمانه فعلا من الافعال - 02:02:13

فيقره النبي صلى الله عليه وسلم اما صراحة او بالسكت. فهذا يسمى ماذ؟ اقرار مثل اكل خالد بن الوليد الضب على مائدة رسول

الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليه اكل الضب. فماذا تستفيد من ذلك - 02:02:34

اباحة اكل الضب. تمام؟ اباحة اكل الضب اه كذلك كثير من الافعال يفعلها الصحابة في بيوتهم والنبي صلى الله عليه وسلم مثل عزل

العزل عن النساء وهو القذف خارج الرحم - 02:02:51

قلنا نعزل والقرآن ينزل فلو كان شيء ينهى عنه لنهانا عنه القرآن. كما جاء في الحديث. فاذا فعل شيء بحضورته او في زمانه من مؤمن

واقره صراحة او ضمنا فهذا يعتبر ماذ - 02:03:06

طبع الاقرار يدل على ماذا على اباحتة الاقرار لا يدل على وجوب الفعل ولا على نبيته الا اذا جاءت قرينة. والا الاصل اذا اقر

على شيء فالاصل انه يدل على ماذا؟ على اباحتة هذا الحكم الشرعي الذي يؤخذ مما - 02:03:23

من الاقرار. طيب لذلك قال وحجة تقريره اطلاقا. شو يعني اطلاقا؟ اكتب اطلاقا يعني سواء حصل الفعل بحضورته او في زمانه لانه

احيانا في افعال كانت تحصل امامه. واحيانا كانت تحصل في بيوت الصحابة. النبي عليه الصلاة والسلام وهو مش جالس مع كل

صحابي في بيته - 02:03:40

فكل شيء حصل في زمانه تمام؟ من افعال المؤمنين ولم ينكر وصلى الله عليه وسلم فيعتبر هذا الفعل مشروعه يعني لو واحد من

الصحابة قال انا كنت افعل بيتي هيئ هيئ - 02:04:02

في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. هذا يدل على اباحتة طب النبي صلى الله عليه وسلم اطلع عليه؟ نقول حتى لو لم يطلع عليه لو

كان حراما او غير مشروع لنبه الله نبيه صلى الله عليه وسلم والانكراه - 02:04:17

فما دام حصل من مؤمن في زمن النبوة ولم يتم انكاره فهذا يدل على ماذا؟ على اباحتة مثل هذا الفعل. نعم قال رحمه الله وحجة

تقريره اطلاقا ولو سكوتا فاترك الشقاق يعني اترك النزاع وهذا كله تتميم للبيت يعني حتى - 02:04:32

يعني يصلح معه. وما روی عن جمعنا المستكثر فيوجب العلم بصدق الخبر. ويوجب الاحاد ايضا عملا. واترك ما قال تابعي لا نردد ان

يقسم السنة السنة سواء كانت قوله او فعلية او تقريرية تنقسم باعتبار وصولها اليها الى ايش؟ متواتر احد - 02:04:51

فقال المتواتر هو ما رواه جمع كثير تحيل العادة تواطؤهم على الكذب في كل طبقة من طبقات السنن. هذا تعريف الحديث المتواتر

سيأتي معنا ان شاء الله في الموقفة الحديث المتواتر ما هو؟ ها؟ قال وما روی عن جمعنا المستكثرین - 02:05:13

وما روی عن جمعنا المستكثرین. يعني ما روی عن جمع كثير تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. وكان هذا الجمع الكبير في كل طبقة

من الطبقات فهذا يسمى ايش اخواني؟ متواتر. والمتواتر - 02:05:33

يعطيني ادراكا جازما ولا غير جازم؟ شف كيف هونا بدننا نوظف الاحكام العقلية الخمس المتواتر يجعلك تأخذ تصورا جازما ولا غير

جازب؟ فاذا المتواتر يوجب ايش؟ العلم لانه الادراك الجازم ايش قلنا هو - 02:05:48

العلم اخذنا في بداية المنظومة فلذلك قال فيوجب العلم بصدق الخبر يعني الجزم به ثم قال ويوجب الاحاد ايضا عمله. ما هو الاحاد

هو ما اختلف فيه شرط من شروط التواتر - 02:06:05

كل ما ليس بمتواتر فهو ايش؟ احد. احد سواء كان مشهورا او عزيزا او غريبا. والحديث في الاحاد عند الجمهور يعطي ادراكا جازما

ولا غير جازم غير جازم فهو يفيد الظن الا اذا جاءت قرينة - 02:06:21

ترقيه الى العلم كان تلقته الامة بالقبول. مثل احاديث البخاري ومسلم. هي احاد في اكثراها لكن تلقتها الامة بالقبول. فاصبحت تفيد

العلم. لكن الاصل في الخبر غير الاحاد غير المتواتر انه يفيد ماذا؟ الظن. لكن حتى لو كانت تفيد الظن - 02:06:39

فنحن متبعون بالظن فيجب العمل بها. يعني كون الاحادي يفيد الظن هذا لا يؤثر في ماذا في العمل به فيجب العمل به ولو كان يفيد الظن واقتصر الاحاديث اصلا ايش هي ؟ احد - [02:06:58](#)

ونحن في الفقهيات نعتمد عليها. ولذلك قال ويوجب الاحادي حديث الاحادي يوجب العمل. لكنه يريد يقول لا يوجب العلم. ليه لانه الاصل فيه انه يوجب الظن. اكتب حديث الاحادي يوجب الظن الا اذا جاءت قرينة - [02:07:13](#) الى ماذا ؟ الى درجة العلم. مثل تلقي الامة له بالقبول. ثم قال واترك مقالة اقرأ ويوجب الاحادي ايضا عمله واترك ما قال تابعي ارسله. اذا المتواتر يوجب العلم ويوجب العمل - [02:07:33](#)

الاحادي يوجب العمل لكنه لا يوجب العلم لانه يوجب ماذا ؟ الظن بدلا عن العلم. يعني هذا هو تفصيل المسألة ثم قال ايه واترك ما قال تابعي ارسل الا مراسيل الفتى سعیدي فانها من جملة المسنود لانها تتبع فوجدت مسندة عن - [02:07:50](#)

فاعتمدت الان الحديث المرسل حقيقة هو مقبول عند الحنفية والمالكية والحنابلة لكن الشافعية عندهم مشكلة معهم ما الحديث المرسل ؟ طبعا الحديث المرسل هو الحديث الذي فيه اي شكل من اشكال الانقطاع - [02:08:09](#)

هذا تعريف المرسل عند الاصوليين اي حديث في سنه شخص مفقود حتى لو كانوا كل المذكورين ثقات ما دام في شخص مفقود اذا ما هو ؟ مرسل لكن المرسل عند المحدثين - [02:08:28](#)

هو خاص بايش ؟ ان يقول التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحذف الصحابي اذا قال التابعي زي الحسن البصري مثل سعید بن المسیب اذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الصحابي هذا - [02:08:43](#)

ثم ايش ؟ مرسلا هذا يسمى مرسلا. الان ما حكم المرسل عند الشافعية عند الجمهور مقبول ولا يؤثر حذف الصحابي بل ولا حذف غير الصحابي حتى ولو كان المرسل في بداية السند لا يؤثر ما دام كل الرجال ثقات - [02:08:59](#)

لكن عند الشافعية قالوا لا نقبل لا نقبل المرسل الا اذا كان الذي ارسله من كبار تابعيين مثل سعید ابن المسیب حقيقة الامر ليس محصورا بسعید سعید ابن المسیب. بل كل من كان من كبار التابعيين - [02:09:18](#)

فانه يقبل ارساله. اما غير كبار التابعيين لم يقبل الشافعية مرسليهم حتى ولو كان التابعي الذي ارسل ثقة. لذلك قال اترك مقالة تابعي ارسله يعني لا تحتاج بحديث قال فيه التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذف الصحابي الا اذا كان ايش ؟ قال الا مراسيل الفتى سعید. من سعید - [02:09:37](#)

سعید ابن المسیب فالحقيقة الامر ليس محصورا بسعید كما قال الجوینی بل كل من كان في مثل سعید. لماذا سعید ابن المسیب بالتحديد سعید ابن المسیب كثيرا ما كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - [02:10:04](#)

مع انه تابع ويحذف الصحابي. فالشافعی فتش من الصحابي الذي يعرفه سعید ؟ فوجد انه يحذف من ؟ ابو هریرة. ابو هریرة. ابو هریرة شو قرابتة من سعید كان متزوج بنت ابی هریرة - [02:10:19](#)

سعید ابن المسیب میں زوجتھے ؟ بنت ابو هریرة فقالوا اذا حذف يقصد ابا هریرة فقط. لذلك ماذا قال ؟ لانها تتبع فوجدت مسندة عن صہرہ ینصہروا ابو هریرة لان سعید متزوج من ابنة ابی هریرة فكان كثيرا ما یروی عن حماه - [02:10:35](#)

شو مسمی لهم حماه ؟ بروی عن حماه بس یسقطوا. فيقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا حدث عرف الشافعی انه يقصد بالمحذوف هنا من حماه ابو هریرة فكل من فتشت اسانيده وعرف من یسند - [02:10:56](#)

خلال تقبیل مراسیله. واما صغیر التابعین وغیرهم فلم یقبل الشافعی مرسليهم واعتبر الحديث ضعیفا. وهذا ايضا هو رأی المحدثین عموما. طیب رحمة الله ان اتفاق فقهاء العصر معتمد فيه بغير نکر کذا على من بعدهم يحتاج به في اي عصر كان فافقه وانتبه - [02:11:11](#)

ولما یکون یشترط انقراضهم فلا تجوز بعده التقادهم. وقول من یولد في حیاتهم لغون وان صار على صفاتهم. وقول بعض عليهم کافی وفعله لكن بلا خلاف سنشرح ان شاء الله في المصدر الثالث من مصادر التشريع الا وهو ماذا - [02:11:31](#) الاجماع. ما هو الاجماع ایها الكرام ؟ الاجماع قال ان اتفاق فقهاء العصر معتمد فيه بغير نکری. الاجماع هو اتفاق المجتهدين في عصر

من العصور بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم على حكم شرعي - 02:11:50

نعيد اتفاق المجتهدين العبرة بالمجتهدين اتفاق المجتهدين في عصر من العصور بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم اتفاقهم على ايش على مسألة سياسية اجتماعية اقتصادية ولا مسألة شرعية. المسألة شرعية. هذا هو الاجماع وهو مصدر من مصادر التشريع -

02:12:09

لان الله لا يجمع هذه الامة على ضلاله. يعني مستحيل علماء الامة كلهم في عصر من العصور يجتمعوا على ايش على ضلاله والاحاديث الدالة على هذا المصدر كثيرة ليس هذا موطن تقصي. لذلك قال ان اتفاق فقهاء العصر - 02:12:31

معتمد فيه. شو يعني معتمد فيه؟ الضمير في فيه يعود على العصر. يعني حجة على اهل ذلك العصر وعلى من بعدهم لذلك ايش قال؟ اقرأ ان اتفاق فقهاء العصر معتمد فيه بغير نكر. بغير نكر اي بدون نقاش. كذا. كذا على من بعدهم يحتاج به ايضا حجة على من بعده - 02:12:50

من العصور لكن هل الاجماع حجة على من قبلنا من العصور؟ اكيد لا منطقيا لا يعني اذا اجمعنا احنا في هذا القرن على مسألة هل هو حجة على من قبلنا؟ لا ما هم ماتوا. كيف بده يكون حجة عليهم - 02:13:14

انما هو حجة على اهل عصرنا وعلى العصور التي تأتي بعدها. طيب كذا على من بعدهم يحتاج به في اي عصر كان ففقهه وانتبه. في اي عصر بعد عصر لا يكون حجة عليه. ولم يكن يشترط انقراضه مسألة - 02:13:28

حتى ينعقد الاجماع في عصر من العصور. هل يشترط انقراض العصر يعني صارت مسألة اليوم وانتم ما شاء الله انتم علماء العصر تمام؟ بس مش يعني كتير هادا شوي شوي. طيب انتم ان شاء الله علماء العصر. فاتفقتو على حكم هذه المسألة - 02:13:45
هل بمجرد اتفاقيكم نقول انعقد الاجماع؟ ام لابد ان تقرضوا جميعا حتى نقول انعقد الاجماع هاي مسألة فيها خلاف الشافعية قالوا بمجرد ان ينعقد الاجماع انعقد. ولا يشترط انقراض اهل العصر - 02:14:05

الحنابلة قالوا لا يشترط انقراض اهل العصر. يعني انتم الان اتفقتو على حكم النازلة. ممتاز؟ لا نعتبر هذا اجماعا حتى تموتوا جميعا حتى ايش تموت جميعا. بعدئذ نقول انعقد الاجماع - 02:14:22

وحقيقة وان كنت حماليها لكن هذا الشرط الذي عند الحنابلة مشكل جدا انه لا يتصور انعقاد الاجماع معهم تمام؟ فلذلك الظاهر والله اعلم انه كما قال هنا لا يشترط انقراض العصر في حصول الاجماع. اذا حصل الاتفاق - 02:14:40
في لحظة حصل الاجماع ولو لم ينقرض اهل العصر. تمام وهذا ماذا ينبغي عليه لو انتم حضراتكم قلنا علماء العصر اتفقتم بعد ما طلعنا من هاي القاعدة واحد منكم حب يغير رأيه بطلع له؟ - 02:14:58

لها رأي الحنابلة بطلع له لان الحنابلة لم ينعقد عنهم الاجماع حتى ينقرض العصر. فاذا انتم اتفقتو في الغرفة بعدئذ طلعتوا. واحد حب يرجع بطلع له يرجع انه الاجماع لن ينعقد عند الحنابلة لان العصر لم ينقرض. اما عند الشافعية احنا اتفقنا في الغرفة. بعدئذ طلعوا لا يحق لاي شخص ان - 02:15:14

تراجع والا يعتبر ناقضا للاجماع حتى تعرفوا ان الخلاف دقيق في هاي المسألة. اذا قال ولم يكن اقرأ. ولم يكن يشترط انقراضهم فلا تجوز بعده انتقادهم. اه. فلا بعد الاتفاق ان يأتي شخص ينقض. لذلك قال فلا تجوز بعده. يعني بعد لحظة الاتفاق - 02:15:37
بعد لحظة الاتفاق لا تجوز لاي احد ان يتراجع ولا ان ينقض هذا الاجماع. نعم قال رحمة الله وقول من يولد في حياتهم لغو وان صار على صفاتهم على رأي الشافعية - 02:16:02

احنا الان زي ما حكينا احنا علماء العصر اتفقنا وخلصنا طلعوا من الغرفة بعد سنتين ثلاث في هيكل شاب صغير كان مش عالم وصار ما شا الله عالم هل لازم نوخذ رأي هذا الاخ ولا بنقول له معدنة انت صح عالم ورأيك عالرأس والعين لكن لا عبرة برأيك لان الاجماع انعقد وانتهى - 02:16:18

عند الشافعية لا عبرة بنشوء عالم بعد ذلك يعني حتى لو انت بعد خمس سنتين صرت عالم ما راح نوخذ رأيك. لان الاجماع انعقد في اللحظة الانعقاد اما عند الحنابلة - 02:16:42

سيؤخذ برأيه لأن الأجماع لا ينعقد إلا بانقراض العصر وهذا مشكل حقيقة. لأن كل ما واحد صغير كبر بدنًا نوخذ رأيه كل ما واحد صغير كبر بدنًا نوخذ رأيه عمره ما - 02:16:55

فلذلك قول الشافعية قد يكون أدق في هذه المسألة لما قالوا وقول من يولد في حياتهم لغو يعني أنت الآن ممكّن يكون عمرك أربعين سنة ممتاز وانت عالم وصار الأجماع الآن - 02:17:05

الآن في هذا اليوم اللي صار فيه الأجماع في ولد ولد في عمان في ولد ولد في عمان وبعد عشرين سنة صار عالم هذا الولد. تمام؟ هل سنأخذ رأيه في الأجماع الذي صار سابقا - 02:17:21

عند الشافعية لا حتى لو صرت عالم الأجماع انعقد انتهى عند الحنابلة نعم راح يصير مشكلة لأن العصر للسا ما انقرض لساتنا أحنا عايشين صح اختيارنا وصار عمرنا ثمانين بس هاد عمره صار عشرين وصار عالم ولا ثلاثين وصار - 02:17:37

عالم. لازم نعتبر رأيه على رأي الحنابلة. وهذا كما قلت يسبب اشكالاً على طريقة لهم. لذلك قال وقول من يولد في حياة العلماء هذا الشاب الذي ولد وكبر رأيه لغو. ايش يعني لغو؟ يعني لا قيمة له. لا يعتبر. نعم - 02:17:52

وان صار على صفاتهم يعني حتى لو صار عالماً لانه لم يكن موجوداً في لحظة انعقاد الأجماع. طيب. قال رحمة الله وقول بعضهم عليهم كافي وفعله لكن بلا خلاف. هنا الان انتقل - 02:18:10

الخلاف السكوتوي ماذا يقول الخلاف الأجماع السكوتوي عفواً ما هو الأجماع السكوت الأخواني هو أن يقول بعض العلماء قولًا وينتشر ويُسكت الباقيون. أو يفعل بعض العلماء فعلًا وينتشر هذا الفعل ويُسكت العلماء الباقيون - 02:18:24

ولا ينتقدوه. هل هذا يسمى اجماع هذا مشهور عند الأصوليين باسم ايش؟ الأجماع السكوتوي. الأجماع الصريح أنه كل عالم يشرح رأيه ويتفقوا جميعاً بعد تصريحهم جميعاً بالرأي أما الأجماع السكوتوي كما قلنا ان البعض قال قولًا - 02:18:46

وانتشر كلمة انتشر خط تحتها خمس خطوط وسكت الباقيون او بعضهم فعل فعلاً وانتشر وسكت الباقيون. فسكت الباقيين هو مظنة ايش الرضا سكوت الباقيين مظنة الرضا. لكن هل هذا الأجماع اجماع قطعي؟ الحقيقة لا - 02:19:06

هذا اجماع ظني يحتاج به لكن لو كان هناك دليل أقوى منه يجوز مخالفته لأنه هذا ليس اجماعاً صريحاً قاطعاً. فهو حجة ظنية وليس حجة قطعية. فهمنا يا أخواني طيب لذلك قال وقول بعضهم عليهم أي على الباقي كافي وفعله يعني قول بعض العلماء وفعله - 02:19:26

كاف في حصول الأجماع بس نكتب أي اجماع السكوت وقول بعضهم كافي وفعل بعضهم كافي. بس بشرط طبعاً اذا انتشر. لأن ممكّن بعض العلماء يعملوا فعل او يقولوا قول بس ما ينتشر - 02:19:55

هنا أنا لا استطيع اعرف هل الباقيون عرفوه ولا ما عرفوه اصلاً فلا بد نقول اذا قال بعض العلماء قولًا وانتشر وسكت الباقيون هذا يكفي في حصول الأجماع. او فعل بعض العلماء فعلًا وانتشر وسكت الباقيون يكفي في حصول ماذا - 02:20:11

الاجماع لكن أي اجماع هذا؟ اجماع اكتب سكوتوي ظني ليس قاطعاً ومخالفه لا يكفر. لأن الأجماع الصريح القطعي خالفوا يكفر أخواني اذا كان معلوماً من الدين بالضرورة لذلك مش اقول لك في اشياء معلومة من الدين بالضرورة هاي فيها يسمى اجماع صريح - 02:20:31

زي وجوب الصلوات الخمس مثلاً اجماع صريح فالذي ينكر وجوب الصلوات الخمس ماذا يحصل؟ يكفر. وكذلك غيرها من المعلومات من الدين بالضرورة. أما الأجماع السكوت فهو ظني فهو ظني لا يكفر جاحده. وحقيقة حتى أكون منصف معكم - 02:20:53

آآ قرابة خمسة وتسعين بالمائة من الأجماعات المذكورة في كتب الفقهاء هي اجماعات سكوتية اذا مش اكثراً حتى يعني. خمسة وتسعين بالمائة لما يقول لك الفقيه وفيه اجماع وفيه اجماع. خمسة وثمانين بالمائة هذه او عفواً خمسة وتسعين بالمائة اجماعات ايش - 02:21:11

سكوتية لأن الأجماع الصريح بعد زمن الصحابة شبه متغدر. لأنه كيف بذلك تجمع كل علماء العصر وتسمع كل واحد منهم شو حكى صعبه فالاجماع الصريح القاطع شيء صعب جداً بعد زمن الصحابة. لذلك قال احمد بن داود ادعى الأجماع فقد كذب - 02:21:31

ايش يقول احمد؟ من ادعى الاجماع فقد كذب يقصد الاجماع الصريح اما الاجماع السكوتى يعني هذا سهل. ولكنه ليس حجة قاطعة. طيب قال رحمة الله وليس ما يقول في الصحابي بحجة عن اكثرا الصحاب. طيب. هنا سيختم بذكر مسألة حقيقة هي ليست من الاجماع - [02:21:49](#)

وانما هي مسألة هل قول الصحابي يعتبر مصدر من مصادر التشريع عند الشافعية في الجديد من مذهب الشافعى لا يعتبر مصدرًا من مصادر التشريع. فالصحابة كغيرهم. لذلك قال وليس ما يقوله - [02:22:11](#)

بحجة. واما الحنابلة والشافعى في القديم فيعتبرون قول الصحابي مصدرًا من مصادر التشريع بشرط الا يخالفه صحابي اخر الصحابي اذا قال قوله ولم يخالفه صحابي اخر هذا مصدر المصادر التشريع - [02:22:27](#)

عند الشافعية في الجديد من مذهبهم لا عند الحنبلية مش قديم من الشافعى نعم مصدر من مصادر التشريع. بس هنا سؤال لشخص ذبيه منكم ستفعل لي اذا قال الصحابي قوله - [02:22:47](#)

ولم يخالفوا غيره مش هذا اصلا اجماع سكوتى ايه رأيك؟ اه ها لا المراد في عصر الصحابة بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام. يعني في عصر الصحابة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. عمر بن الخطاب قال قوله - [02:23:02](#)

وما خالفوا اه ولم يعرف له مخالف هل يعتبر قوله عمر حجة هو باختصار انا اريد اسأل سؤال ما الفرق بين الاجماع السكوتى وقول الصحابي يعني الشافعية يأخذون مثلا بالاجماع السكوتى - [02:23:25](#)

ويحتاجون به. لكن لا يحتاجون بقول الصحابي. طب هو شو الفرق؟ نعم اه فقط للتركيز. قول الصحابي المراد انه مصدر مصادر التشريع او لا. قول الصحابي اذا قاله ولم يعرف انتشاره - [02:23:44](#)

هذا هو الفرق بين الاجماع السكوتى وقول الصحابي. لانه قوله وانتشر ولم يوجد مخالف له وهذا صار اجماع سكوتى. لكن اذا قال الصحابي قوله ولم يوجد له مخالف لكن - [02:24:00](#)

لم ينتشر قوله او لم تأتي قرينة تدل على انتشار قوله. هذا اللي بنسميه قوله صحابي مهم جدا هذا القيد حتى نفرق بين ماذا؟ بين قول الصحابي والاجماعات السكوتية. طيب لذلك قوله وليس ما يقوله الصحابي بحجة - [02:24:15](#)

المراد اذا قال الصحابي قوله ولم يخالفه غيره ولم يعرف انتشاره. هل هو حجة ولا ليس بحجة؟ عند الشافعية ليس بحجة. لذلك قال وليس ما يقوله الصحابي بحجة عن اكثرا الصحاب. يعني اكثرا الشافعية. واما القديم فهو عندهم حجة فيه. نعم. قال - [02:24:33](#)

رحمه الله ورد فرع نحو اصل الخصم لعلة جامعة في الحكم هو القياس ان وجدت العلة موجبة فقل قياس علة وان تكون دلت فقل دالة كالبالغ الصبي ذكي ماله. وان ترى الفرع على اصلين الحق بالاشبه من هذين وقل قياس شبه كالعبد - [02:24:53](#)

يتلفه ولو بغير عمد. لابد في الفرع من المناسبة للأصل والعلة فهي الجالبة للحكم ان تطرد في المعلول والحكم ان يتبع دليلا طيب الان سنشرع ايها الكرام في ماذا المصدر الرابع من مصادر - [02:25:13](#)

التشريع الا وهو القياس. ما تعريف القياس؟ القياس هو رد الفرع الى اصل الحكم رد الفرع على الاصول في الحكم لعلة جامعة بينهما. هذا ما يسمى ماذا قياسا عندي اصل قديم ثبت حكمه بالكتاب او السنة - [02:25:30](#)

وعندي فرع جديد مسألة نازلة كيف اعرف حكمها اقيسها على اصل قديم اقيسها على اصل قديم لعلة جامعة بينهما. مثل ماذا ايها الكرام؟ مثلا ثبت جواز الاستجمار بالحجارة بتعرفوا الاستجمار ما هو؟ - [02:25:48](#)

هو انك تنظر القبل او الدبر بعد قضاء الحاجة تنظفه بماذا؟ بالحجارة اليوم عندنا المناديل الورقية هذى ما كانت ايام الصحابة فما حكم التنظف بها قالوا تقاس المناديل الورقية الفاين اللي منسميه. على الحجارة في جواز الاستجمار بها - [02:26:09](#)

طب ما هو الجامع بجامع ان كليهما قالع جامد منقى الحجر لماذا يجوز الاستجمار به لانه قالع يقلع الوسخ جامد وينقى فكل ما وجدت فيه هذه العلة قالع جامد منقى من الادوات المعاصرة يقاس على الحجر - [02:26:32](#)

في جواز الاستجمار بها. فانت بتزوج عدوره المياه لو استعملت الفاين وحده بدون ماء ترى يجزئ لانه يجوز استعمال الحجارة بدون الماء ويجوز استعمال المناديل الورقية وحدها قياسا على الحجارة - [02:26:55](#)

بجامع ماذا ان كليه مع العلة شف العلة بجامع ان كليهما اي خالع جامد منقн. تمام؟ قالع جامد منقن. لذلك قال ورد فرع نحو اصل
الخصم لعلة جامعة في الحكم هو القياس - 02:27:12

قال ورد فرع نحو اصل الخصم. قال لها شو دخل الخصم هنا لماذا؟ حشى كلمة الخصم هنا. الحقيقة هذا اجتهاد من وليس ملزما اصلا
ان تأتي به. ولو قلت القياس هو رد الفرع الى الاصل في الحكم لعلة جامعة انتهى. لكن ولماذا قال اصل الخصم؟ هو اراد ان يخبرك ما
هو - 02:27:35

القياس الذي يكون ملزما لخصمك ما هو القياس الذي يكون ملزما لخصمك؟ متى يكون قياسك ملزما لخصمك اذا كان متفقا معك
على الاصل اذاانا في شخص بجادلني حتى يكون قياسي حجة عليه - 02:27:57

كيف؟ لازم اكون انا واياه متفقين على الاصل انا واياك. متفقين ان الاستجمار ايش؟ مشروع وان علة الاستجمار ما هي بالحجارة؟
قالع جامد منقن. فلو انت بتخالفني لا بتقول لي يا اخي لا يجوز الاستجمار بالمناديل الورقية. انا بقول لك - 02:28:18
لا يجوز كيف استطيع ان الزنك لازم يكون الاصل انا واياك متفقين عليه. لو لو كنت انت لا ترى جواز الاستجمار اصلا بالحجارة فانا
قلت لك يجوز الاستدمار بالمناديل الورقية قياسا على الحجر بعلة كذا وكذا. ايش راح تقول لي انت؟ والله هذا القياس غير ملزם الي
ليه - 02:28:36

لانني لا اتفق معك على حكم الاصل. لا ارى جواز الاستجمار بالحجارة. فحتى يكون القياس اخواني ملزما للخصم لابد ان يكون
الخصم متفقا معي على ماذا على حكم الاصل حتى اذا قست الفرع على الاصل استطيع ان الزمه. بس هذا الكلام انا متى بحتاجه -
02:28:58

اذا كان في مناظرة. طب اذاانا فش مناظرة خلص ما فيش داعي لقيد الخصم. لذلك الصواب ان يقال القياس هو رد الفرع الى الاصل
لعلة جامعة بينهما رد فرع على الاصل في الحكم لعلة جامعة بينهما. واما القيد الذي ذكره ورد فرع نحو اصل الخصم كلمة -
02:29:18

خصم هنا اكتب انما ذكرها لمن كان في مقام المناظرة لمن كان في مقام ايش؟ المناظرة حتى يكون قياسه ملزما لخصمه لابد ان
يكون متفقا مع خصمك على ماذا؟ على حكم - 02:29:40

الاصل والا اذا انت بتخالفني في الاصل انا كيف بدي الزنك بالقياس؟ جيد؟ طيب قال رحمه الله لذلك قال ورد فرع نحو اصل
الخصم لعلة جامعة في الحكم. اذا هو رد الفرع على الاصل - 02:29:56

في الحكم لعلة جامعة. قال هو القياس. هذا هو تعريف القياس قال رحمه الله هو القياس ان وجدت العلة موجبة فقل قياس علة. لان
القياس ينقسم الى ثلاثة اقسام. قياس علة قياس دالة وقياس - 02:30:12

شبح لا ما تعرف قياس العلة حقيقة هو سلك طريقا ليس هو الطريق المشهور في تعريف قياس العلة. فقال قياس العلة هو ان تجمع
بين الفرع والاصل بعلة تستلزم الحكم - 02:30:27

بحيث لا يتصور ان يناقش احد في هذا القياس. يقول هذا هو قياس العلة. ان تجمع بين الفرع والاصل بعلم موجبة للحكم بححيث لا
يتصور الخلاف. انه احد يناقشك وينازعك. مثل ايش؟ ربنا ماذا قال في القرآن؟ فلا تقل لهما - 02:30:45

اف فيأتي شخص يقول لا يجوز ضرب الوالدين قياسا على التألف لعلة الاذى هل هذا القياس ممكن واحد يقول لي لا لا يجوز ضرب
الوالدين ليه لانه الاذى موجود في الضرب اكثر من التألف. فاذا قلت - 02:31:05

لا يجوز ضرب الوالدين قياسا على التألف لعلة الاذى الجامدة بينهما هذا قياس العلة فيه هبة للحكم. يعني لا يتصور ولا يقبل ان يأتي
شخص يخالفك صح؟ ويقول لك لا لا يجوز ضرب الوالدين قياسك مش صحيح. يقول له شو قياسك مش صحيح يا عمي -
02:31:24

الله يرضى عليك طيب الحالة الثانية ايش قال؟ اذا قياس العلة ان وجدت العلة موجبة. شف شو قال موجبة. شو يعني موجبة؟ يعني
موجبة للحكم. يعني لا يتصور الخلاف في القياس - 02:31:44

سيوافقك عليه. فالعلة موجبة للحكم لا نقاش فيه فهذا يسمى ايش عنده؟ قياس العلة ثم قال. قال رحمة الله وان تكون دلت فقل دالة

كالبالغ الصبي يزكي ماله. اما قياس الدلال مازا - 02:32:00

ان تكون العلة ان يجمع بين الفرع والacial بعلة تدل على الحكم لكن لا تلزم به بحيث يتصور وجود خلاف. مثلا ذكر لك مثال تجب الزكاة في مال الصبي قياسا على الزكاة في مال البالغ - 02:32:15

بجامع ما هو؟ ان كليهما يمتلك مالا ناميا نعيده القياس تجب الزكاة في مال الصغير لو واحد طفل عمره خمس سنوات ترك له والده خمسين الف دينار في عليهم زكاة؟ نعم - 02:32:37

تجب الزكاة في مال الصبي قياسا على الزكاة في مال البالغ طب ما هو الجامع؟ ان كليهما يمتلك مالا يقبل انما هذا يسمى قياس ايش؟ دالة ليه؟ لانه هاي العلة ان كليهما يمتلك مالا يقبل النماء ليست علة موجبة مئة بالمائة للحكم - 02:32:53

ممكن شخص يقول لك لا انا لا اتفق على هذا القياس واعتقد كما قال الحنفية ان مال الصبي لا يوجد فيه او لا يجب فيه الزكاة لان النماء لا يتصور من الصبي لانه لا يحسن الاتجار بماله ولا يعرف سبل التعامل معه فيمكن ينقض لك هذا القياس - 02:33:14

ولا تستطيع ان تقول للحنفية كلامكم مئة بالمائة خطأ. استطيع اقول انا الاظهر ان كلامي صواب. وان كلامكم خطأ. لكن كلامكم له وجهة نظر بشكل من الاشكال. فاذا استعملت قياسا وكانت العلة المستعملة في هذا القياس لا توجب الحكم مائة بالمائة - 02:33:34

يمكن ان تناقش فهذا يسميه ماذا قياس؟ دالة فهو اضعف من قياس العلة. اليس كذلك؟ قياس العلة العلة الزمت الجميع بالحكومة ما يستطيع يطلع لي شخص يقول لي لا يجوز ضرب الوالدين - 02:33:54

لكن هنا قياس مال الصبي على مال البالغ في وجوب الزكاة بجامع النماء هذا يمكن ان يناقش ويعرض بل لو عدت الى كتب الحنفية يعترضون على هذا القياس باعترافات كثيرة - 02:34:09

فيidel هذا على ان هذه العلة ليست موجبة للحكم ملزمة وانما دالة عليه ومؤشرة له. نعم قال رحمة الله ذلك قال وان تكون دلت يعني اذا كانت العلة دلت على الحكم ولم توجبه فقل دالة مثال ذلك كالبالغ - 02:34:23

كالبالغ الصبي ذكي ماله. يعني قس الصبي على البالغة. كالبالغ الصبي. يعني في تقديم وتأخير في البيت الصبي كالبالغ ذكي ماله. هيك ترتيب البيت. الصبي كالبالغ. في ماذا؟ في وجوب زكاة ماله. طيب - 02:34:41

قال رحمة الله وان ترى الفرع على على اصلين الحقه بالشبه من هذين وقل قياس هو ما يسمى قياس الشبه اذا النوع الاول قياس مع ذا علة عرفنا اخواننا الفرق بين قياس العلة وقياس الدالة - 02:35:00

مین یعید لی ایاہ باختصار؟ حتی اریح علی شی من الحکی العلة لا بتعطینیش مثال احکی لی ایاہ کتعریف هو الاصل بدی کلام اوضح الجمع بين الفرع والacial بعلة للحكم. توجب الحكم بحيث لا يقبل الخلاف - 02:35:16

طیب ما هو قياس الدالة احسن بعلة تدل على الحكم دالة. لكنها ليست قاهرة وملزمة للجميع وهذا اغلب الاقیسة من النوع الثاني انه اغلب الاقیسة ليست قطعیة انه القياس الاول قياس ايش؟ قطعی ملزم للجميع مع ان حکینا. اما قياس الدالة - 02:35:42

ظنی هو غیر ملزم وبالتالي يأتي من يقبح في قياسك ويعرض وانت تدافع وهکذا. النوع الثالث قياس الشبه. قياس الشبه هو انني لم اعرف علة يصلح الحق الفرع بسببها بالacial - 02:36:07

يعني في عندي نازلة جديدة لم اعرف علة يمكن من خلالها ان اربط الفرع بالacial. فساعتمد في الالحاق على ماذا على مجرد الشبه والشبه ليس علة ساعتمد على ماذا؟ على مجرد الشبه والشبه ليس علة. مثال ذلك - 02:36:23

المذی هل هو ظاهر ولا نجس تمام المهدی هو ظائر نجس. الان قالوا لا يوجد علة واضحة في في المذی تجعلنا نقيسه على شيء وانما هو يشبه البول ويشبه المالي - 02:36:43

المذی يشبه البول من جهة ويشمل المني من جهة فهو متعدد في الشبه بينهما فتلحقه باکثرهما شبهها فالحقوه بالبول فجعلوه ماذا؟ نجس لم اذا؟ ما في علة. لكن لانه يشبه ماذا - 02:37:04

البول في انه ماذا لا ما هو النجس هو الحكم المذی بماذا يشبه البول نعم يعني انه احسنت انه ليس لزجا الفرق بين المذی والمنی ان

المني لزج واما المذى ليس لزجا فقلوا المذى لما كان ليس لزجا فهو يشبه البول في ماذا؟ في س يولته. طب اللي - 02:37:23
قال لا هو ظاهر مثل الماني الله وجهة نظر الله وجهة نظر. بماذا يشبه المذى المني انه يخرج بسبب الشهوة اذى وجه شبه. فهو انت
بدك تصير شو تعمل مقياس الشبه - 02:37:52

توازن. والله هو يشبه البول اكثر ولا يشبه المني اكثر؟ فبانتظار في ايها هو اكثر شباب فتلحقه به. لاحظ هنا انت تلحق فرع بالاصل
ليس اعتمادا على علة واضحة. وانما على - 02:38:05

اشبه الله اعلم هل هي علة ولا ليست علة بس هو يعني افضل شيء موجود. فلذلك قياس الشبه كثير من الاصوليين لا يجوزه يقول
لك انت لم تجمع باعتباري علة لان العلة اخواني ما هي؟ اكتب عندك العلة هي وصف ظاهر منضبط - 02:38:20
يحصل من تعليق الحكم عليها مصلحة معتبرة شرعا العلة ما هي؟ وصف ظاهر منضبط يحصل من تعليق الحكم عليه ايش مصلحة
شرعية. اليس كذلك؟ لما اقول الخبر محرم. شو العلة - 02:38:39

الاسكار وصف ظاهر منضبط يحصل من تعليق تحريم الخمر عليه مصلحة معتبرة شرعا وهي الحفاظ على دماغك اليس
ذلك نفس الشيء مثلا ايش قلنا قبل قليل القياس؟ لما قلنا الحجر لماذا يجوز الاستجمار به - 02:39:00

قالع يابس منقد. هاي الاوصاف والله يصلح ان يكون معلق عليها ماذا؟ جواز الاستجمار بالحجارة. لانها تعطيني المطلوب شرعا شو
المطلوب شرعا؟ تنظيف المحل فتححصل المقصود. فالعلة لابد ان تكون وصفا انت نفسك بالعقل بالعقل تدرك من تعاليم - 02:39:19
الحكم عليه ايش مصلحة شرعية. انا فاهم المصلحة. اما المذى والله قسطه على البول. ليس بجامع انه مش لزج والله مش لزج هذا
وصف تترتب عليه مصلحة شرعية لا صح؟ انت قست المذى على البول بجامع ان كليهما ليس لزجا - 02:39:40

كلمة ليس لزجا هي الجامع. طب سؤال هل هذه تصلح تكون علة ما بتصلح ليه ان هي ليست وصف يدرك العقل من تعليق الحكم
عليها مصلحة. يعني شو المصلحة انه يكون الشيء لزج ولا مش لزج - 02:40:05

فش اشي واضح فلذلك الحق المذى بالبول بجامع عدم الزوجة لا يسمى قياس علة ولا قياس دلالة يسمى قياس ايش؟ شبه بس
هذا مشابهة. والا فهذا ليس جامع باعتبار علة. يشبه العلة ها شان هيك سمي قياس ايش - 02:40:20

شبه يشبه لكن في الواقع ليست علة لماذا لم نجعلها علة؟ لان العقل لا يدرك مصلحة في هذه العلة. الاسكار العقل فهم مصلحة منه.
القالع الجامد العقل فهم المصلحة منه. بس كونه مش لزج - 02:40:37

يعني كون الشيء لزج او من غير لزج يعني هل العقل يقول في مصلحة شرعية؟ لا يظهر لنا فيه مصلحة. فهذا الالحق يسمى قياس
شبه. لذلك انظر ماذا عرف قياس الشبه قال قال رحمة الله وان ترى الفرع على اصلين الحقه بالاشبه من هذين. يعني اذا وجدت فرعا
بالمول - 02:40:52 -

يتزدد شبهه بين اصلين يتزدد شبهه وليس علته. يتزدد شبهه بين اصلين هل الحق المذى بالبول ولا الحقه بالمني هناك اصلان البول
والمني والفرق عندي شو هو؟ المذى. هل المذى يلحقه بهذا الاصل ولا الحقه بذلك الاصل؟ هنا بدا تبدأ عملية موازنة وتشوف هو اشبه
بالمول - 02:41:11

ولا هو اشبه بالمني. فمن شبهه بالبول قال بنجاسته ومن شبهه بالمني قال بظهوراته. فهذا يسمى قياس الشبه وهو اضعفها لانه ايش؟
لماذا هو اضعف الاقيس؟ مين فاهم؟ لانه ليس مبنيا على علة - 02:41:36

وانما مبني على شبهه في الشكل في الحجم في الطول في العرض. اوصاف لا تعتبر الا بالمعنى الشرعي. طيب. قال رحمة الله
وقل قياس شبه كالعبد يتلفه ولو بغير عمد. هنا ذكر مثال اخر على قياس الشبه - 02:41:54

اذا عبد تم قتله هل فيه هدية ولا يقوم كما تقوم الاممتعة اذا تم قتل عبد هذى قانون العبودية الذي كان سائدا قديما. اذا تم قتل عبد
هل في هناك دية على قتله ولا يقوم بالقيمة كما تقوى من اممتعة - 02:42:10

نقول العبد فيه شبه بالادمي من جهة انه يتنفس ومكلف باحكام الشريعة وما شابه ذلك وفيه شبه بالاممتعة من جهة انه لا يملك شيئا
من امره. لانه ملك لسيده. فهل الحق العبد بالادميين او الحقه - 02:42:32

وبالامتنعة انا حقيقة ما كنتش حاب اجيب هذا القياس لانه برووس بعض اخوانا المعاصرین يعني يستصعب يقول لك هذا عبد انسان كامل كيف تلحوه فانا هذا المثال في العادة في الاوساط العامة لا احب ان اتي ولو اانه اتي به لما قلته. لانه فكرة العبودية ذهبت ولو كنت تعيش في زمن العبيد لربما - 02:42:50

وما عذرهم في هذه الامثلة لكنهم يعيشون كانوا في زمن العبيد فعندهم. هل العبد من حيث الضمان اذا تم قتله يلحق بالادميين فيجب الادميين الاحرار. فيجب الديمة ولا يلحق بالامتنعة فيعامل كما انه - 02:43:11

سيارة ضربت وخلص تضمن كذا سيارة يمكن كسارتها. كيف تضمنها؟ قيمتها. كسرت هذه الشاشة. كيف اضمنها؟ بالقيمة. فاذا كسرت ذلك العبد ما في وانما يضمن بالقيمة. هذا مبني على قياس الشبه. هل العبد اكتر شبها بالادميين ام اكتر شبها بالامتنعة؟ من الحقه بالادميين - 02:43:28

الاحرار قال يضمن بالديمة ومن قاله اكتر شبها بالامتنعة من جهة انه لا يملك شيئا وانه يباع ويشتري قال انه يضمن بماذا؟ بالقيمة وهذا ليس مبنيا على علة وانما على بايهما هو اشبه. طيب - 02:43:50

وقل قياس شبها ثم ذكر مثال كالعبد يتلفه يعني يتلفه اي شخص كعبد اتلفه اي شخص كيف يتم ضمانه؟ قال ولو بغير عمد لان العبد اتلفته خطأ او عمدا يجب الضمان. لكن الاشكال هو ايش - 02:44:08

ما هو الضمان؟ هل هو بدي ايه ولا بالقيمة؟ لانه الضمانات سواء اتلفتها عمدا او سهوا يوجد هناك ضمان. طيب. قال رحمة الله لابد في من المناسبة للاصل والعلة فهي الجالية للحكم ان تطرد في اكملنا. للحكم ان تطرد في المعلول والحكم ان يتبع للدليل - 02:44:24
قال الان سيدذكر شروط عامة في القياس الشرط الاول من شروط القياس حتى يكون صحيحا ان يكون الحكم الذي انتجه في الفرع مساويا مناسبا للحكم الذي انتجه للحكم الموجود في الاصل - 02:44:44

شو يعني؟ يقول لك اول شرط من شروط القياس ان يكون الحكم الذي انتجه في الفرع مساويا مناسبا للحكم الذي في الاصل. يعني اذا كان حكم الاصل هو الوجوب لا يجوز ان يكون حكم الفرح هو ايش؟ الندب - 02:45:01

تمام؟ يعني ما بصير اقول يندب هذا الشيء قياسا على وجوب ذلك الشيء. لان حكم الاصل ما هو؟ الوجوب. وانت فيه ماذا؟ حكما بماذا؟ بالندب فهذا لا يصح مثلا لو شخص قال المناديل - 02:45:20

اه المناديل طبعا هذا فرض المثال تنزله يعني والشأن لا يطارد المثال اذ قد كان الفرض هو الاحتمال انه لا يعذرنا الان مثال صحيح هنا لو قلنا فرضا ان الاستجمار - 02:45:38

من حجارة سنة هذا قد يكون قاله بعض الفقهاء ان الاستجمار بالحجارة شو؟ سنة فجاء شخص فقال استعمال المناديل الورقية مباح قياسا على الاستجمار بالاحجار الذي هو مسنون هنا يعتبرون هذا القياس خطأ. ليش - 02:45:50

لان حكم الاصل شو هو؟ سنة وحكم الفرع الان تسلی جوة مباح. لا يلتقيان فالقياس باطل لازم يكون حكم الفرع زي حكم الاصل. اذا هذا سنة بده يكون هذا سنة - 02:46:11

اما بنفعليش تقول لي المناديل الورقية مباح والحجارة سنة اذا قست لازم تقول لي الاستجمار بالمناديل الورقية سنة قياسا على الاستجمار بالحجارة سنة. او الاستجمار بالمناديل الورقية مباح قياسا على الاستجمار في الحجارة مباح - 02:46:25

اما يكون الاصل سنة والفرع مباح بزبطش. او الاصل واجب والفرع مندوب بزبطش. لا يجوز باختصار اختلاف حكم الفرع عن حكم الاصل. طيب لذلك قال لابد في الفرع من المناسبة للاصل. ايش يعني المناسبة؟ يعني ان يكون حكم الفرع مساويا - 02:46:45

الاصل الاصل مندوب الفرع مندوب. الاصل واجب الفرع واجب. الاصل حرام الفرع حرام. اختلافهم في الحكم بضرب القياس. الشرط الثاني والثالث هو الاضطراب والانعكاس لابد ان تكون العلة مضطربة منعكسة. ما معنى ذلك؟ اكتب - 02:47:05

اضطراب العلة انه كلما وجدت العلة وجد الحكم فإذا وجدت العلة ولم يوجد الحكم فهذا يدل على بطلان العلة اعيد يشترط في العلة ان تكون مضطربة. ما معنى اضطرابها كلما وجدت العلة - 02:47:23

في صورة من الصور يجب ان يوجد معها الحكم انه الحكم تبع للعلة فإذا وجدت العلة ولم يوجد الحكم فهذا دليل على ماذا؟ على

بطلان العلة. مثال ذلك لو شخص قال لك - 02:47:45

تجب الزكاة في ماشية الغنم. ممتاز؟ الان فيه زكاة واجبة في ماشية الغنم والبقر والابل. طب ما هو العلة في الماشية؟ قال العلة في هذه الزكاة سد حاجة الفقراءرأيكم هاي العلة صحيحة ولا خطأ - 02:48:00

لو شخص التهونه الاخواني لما تدرس الفقه بدقة بدقة راح تجدوا الفقه الحمد لله في الاسلام بالسانطي محسوب هسا بنقول لك هذا كلام جميل وعاطفي وحلو. بس هاي ما بتزبطة تكون علة - 02:48:24

يعني ما بزبطة لتقول لي تجب الزكاة في ماشية الغنم العلة سد حاجة الفقراء. ليه ؟ لانه هاي العلة لو لو كانت هذه علة بقول لك تعالى تجب الزكاة في العقارات والجواهر. لماذا - 02:48:37

لية؟ لأن العلة موجودة وهي انها تسد حاجة الفقراء. طب هل تجب الزكاة في الجواهر؟ لا باتفاق الامة. هل تجب الزكاة في العقارات؟ لا اراضي مباني ما فيها اذا ما كانتش عروض تجارة - 02:48:52

اذا هنا وجدت العلة وهي سد حاجة الفقراء ولم يوجد الحكم وهو الزكاة. اذا هذا يدل على ماذا على بطلان العلة. اعيد المثال مرة اخرى احنا الان عندنا اصل تمام وهو ماذا؟ وجوب الزكاة في ماشية الغنم - 02:49:05

قلت لك ما العلة في وجوب الزكاة في ماشية الغنم انت قلت لي العلة هي سد حاجة الفقراء انا بقول لك من البداية كلامك غلط العلة غلط. ليه لأن العلة ليست مضطربة. شو يعني ليست مضطربة - 02:49:24

انه قد توجد العلة ولا يوجد معها الحكم. فسد حاجة الفقراء يوجد في الجواهر انها بتسد حاجة كل الامة العربية والاسلامية ومع ذلك لا تجب الزكاة في ماذا في الجواهر ولا في العقارات. اذا يقول الفقهاء العلة حتى يصلح استعمالها في القياس يجب ان تكون مضطربة - 02:49:38

اذا وجدت العلة وجد معها الحكم. فاذا جاءت صورة ولو صورة وجدت العلة فيها ولم يوجد الحكم معناتها هاي العلة ايش مالها مضطربة كيف تحكي هاي البضاعة مضطربة؟ بتكون هاي العلة مضطربة - 02:50:00

مقابل الطرد ما يسمى اخوان العكس بالعكس ايش تقول؟ كلما وجد الحكم يجب ان توجد العلة معه فاذا وجد الحكم في صورة من الصور ولم توجد معه العلة فهذا يعني ايضا ان العلة مضطربة - 02:50:15

مثال ذلك الان الحنابلة ماذا يقولون؟ آآ في آآ الدنانير الذهبية والدرارهم الفضية. هل يجري فيها الربا دنانير الذهب ودرارهم الفضة هل يجري فيها الربا؟ نعم. شو العلة قالوا الوزنية لانها توزن - 02:50:36

قالوا العلة انها توضع على الميزان قديما كانوا قديما اذا واحد بده يعطي دنانير ذهبية لازم يوزنها فقالوا الدنانير الذهبية والدرارهم الفضية يجري فيها الربا. طب لماذا يجري فيها الربا؟ ما العلة فيها؟ قالوا الوزن انها توزن - 02:50:54

قلنا لهم ماشي تعالوا طب الاوراق النقدية هذه الاوراق؟ معبيش مصارى كتير يا اخوانها. الاوراق النقدية يا اخوان. تمام؟ هل تجري فيها الربا؟ الاوراق الورقية المعاصرة هل تجري فيها الربا - 02:51:13

قالوا نعم تجري فيها الربا قلنا طب هل هي توزن؟ عمركم شفتم واحد ماسك خمسين ليرة وحاطها عالميزان عند البياع. اوراق لا توزن. فقلنا لهم اه اذا هاي مشكلة ايش المشكلة هنا - 02:51:27

انه انت تقولون ان الاوراق النقدية تجري فيها الربا كما يجري في النقود الذهبية مع ان العلة غير موجودة في الاوراق الورقية. شو هي العلة الوزن يعني انت تقولون الربا يكون في الاوراق النقدية الورقية - 02:51:40

قياسا على ايش على النقود الذهبية فقول لكم ما العلة التي عندكم في النقود الذهبية الوزنية. طب هل هاي العلة موجودة في الفرع وهي الاوراق النقدية المعاصرة؟ لا اذا وجد الحكم وهو الربا - 02:52:01

ولم توجد علة الوزن. اذا هذا يدل على ماذا؟ ان العلة مضطربة اذا هي اخوانى بنعيمها باختصار حتى يصلح القياس لازم العلة تكون مضطربة منعكسة شو يعني هالعلة مضطربة؟ كلما وجدت العلة - 02:52:17

وجد الحكم فاذا ها في الاضطراد ايش بنقول؟ اذا وجدت العلة ولم يوجد الحكم فهذا خرم للاضطراب الانعكاس ما هو بتعكس العبارة

كلما وجد الحكم يجب ان توجد العلة. فإذا وجد الحكم ولم توجد ايش هون ؟ العلة انخرم الانعكاس. واكتبوا هذين المثالين الذي -

02:52:35

مثال انحرام الاضطراب مثال ان تقول علة الزكاة في الغنم الماشية سد حاجة الفقراء. لانه هذه العلة توجد في اموال كثيرة ولا يوجد معها الحكم وهو الزكاة والعكس قلتم ايها الحنابلة ان العلة في الذهب والفضة في الriba الوزنية. هذه العلة - 02:53:01
عفوا وجد حكم الriba في الوراق النقدية المعاصرة ولم يوجد معه ماذا ؟ العلة وهي الوزنية مما يدل ان العلة غير منعكسة لانه وجد الحكم ولم توجد فهذا يدل على عدم صلاحية التعليل بها. اذا هناك شرط مهم - 02:53:23
في العلة وهي ان تكون مطردة منعكسة. لذلك ماذا قال هنا ؟ اولا لما قال شرط المساواة بين الفرع والاصل قال لابد في الفرع من المناسبة للاصل. هذا حكينا عنه ثم قال - 02:53:43

والعلة اي لابد في العلة. ايش معنى العلة ؟ يعني لابد في العلة وهي الجالية للحكم ان تضطرد في المعلول. هذا ايش ؟ شرط الاضطراب. شو يعني ان تطرد في المعلول ؟ مين يحكي لي - 02:53:58

كلما وجدت العلة وجد معها الحكم. فإذا وجدت العلة في صورة من الصور ولم نجد الحكم معها اذا العلة غير مطردة اذا مضروبة. الحالة الثانية قال اذا للحكم ان تضطرد ان تطرد في المعلول والحكم ان يتبع للدليل. هذا شرط الانعكاس. الحكم ان يتبع للدليل لانه رد الدليل - 02:54:14

العلة ايضا اكتب عن ورد الدليون ايش ؟ العلة. يعني ويشترط في الحكم ان يتبع العلة. فإذا وجد الحكم ولم توجد العلة فهذا يدل على عدم الانعكاس. وهذا ايضا شكل من اشكال بطلان العلة. وهذا طبعا يدرس بالتفصيل في ماذا ؟ في باب الاقيسة. هيكل بنكون ايضا انتهيت - 02:54:37

من التعليق عموما على المصدر الرابع من مصادر التشريع وهو القياس اليوم ساقف عند هذا. ساقف عند القياس. غدا ان شاء الله نختم ما بقي الا افكار السهلة والميسرة. لعلنا نقرأها غدا بعد - 02:54:58

المغرب باذن الله ما بقي الا الاستصحاب والاستدلال وصفات المجتهد. وهذا باب سهل يسير وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحبه. وبسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم. علم الانسان ما لم يعلم - 02:55:14
احمده سبحانه وحمد الذاكرين الشاكرين. واصلي واسلم على نبينا وحبيبنا وقرة عيننا محمد صلى الله عليه وعلى الله وصحبه وسلم تسلیما کثیرا حیاکم الله ایها الاکارم فی المجلس الثاني لهذا اليوم - 02:55:31

ومجلس الثاني باذن الله سنعقده ايضا في كتاب في العقيدة لنتعلم الحديث في هذا الباب في هذه الدورة المباركة الكتاب الثاني الذي اخترناه هي رسالة لطيفة مأخوذة من كتاب يا رسالة - 02:55:47

او متن نسميه مأخوذ من كتاب ويالك رسالة او مقدمة ابن ابي زيد القيرواني المالكي في العقيدة اشتهرت بين اهل العلم بمقدمة ابن ابي زيد القيرواني في ماذا في العقيدة هذه مقدمة وضعتها في اوائل كتابه الرسالة وهو كتاب عظيم - 02:56:04
في فقه المالكي عليه جروحات كثيرة وابن ابي زيد القيرواني يعني من علماء القرن الرابع الهجري ان يتوفاه الله ثلاثة وستة وثمانين كما تجدون بين ايديكم. وضع في بداية كتابه في الفقه - 02:56:24

اوراق لماذا ؟ في العقائد وهذه طريقة موجودة عند العلماء احيانا بعض العلماء يصنف كتابا في الفقه ويبدأ في مقدمته بذكر شيء من مسائل الاعتقاد قبل ان يدخل في احكام الطهارة والصلوة باعتبار ان العقيدة هي الفقه الاكبر - 02:56:40

كما يقولون باعتبار ان العقيدة هي الفقه الاكبر فهذا ايضا فعله من الحنابلة ابن ابي موسى في كتابه الارشاد وفعله مجموعة ايضا من الشافعية وغيرهم فهي طريقة متبعة. ان العالم يصنف كتابا في الفقه - 02:56:59

ويبدأ كتابه بذكر مسائل الاعتقاد. وهذا انتشر يعني عند من يكتب مسائل الاعتقاد على طريقة السلف في العموم. وان كان بعض المتكلمين وفعل ذلك. هذه الرسالة ميزتها انها تبين لنا عقيدة متقدمي المالكية - 02:57:13

رضوان الله تعالى عليهم فابن ابي زيد القيرواني من هذا اللقب القيرواني نسبة الى اين ؟ قيروان. قيروان والقيروان اين هي ؟ تونس.

تونس وعندما نقول من علماء القرن الرابع الهجري اذا هو نوعا ما من المتقدمين في هذا المذهب - 02:57:33

ومع ذلك هذا العالم الجليل كتب عقيدته على طريقة السلف كتب هذه العقيدة على طريقة السلف مما يدل على ان ايضا اوائل المالكية كانوا على هذه الطريقة. ولذلك يقولون علم الكلام والعقائد اهل الاهواء من الاشعرية وما تريدية والمعزلة - 02:57:50

دخلوا متأخرا ترى الى المغرب الاسلامي كان بروزهم وقوتهم في المشرق الاسلامي. بينما المغرب الاسلامي كان على طريقة السلف حتى بدأ التلاقي بين المشرق والمغرب فتأثروا بطرق المتكلمين والا فان علم - 02:58:12

الكلام ابتدأ في المشرق وانتشر فيه وترعرع فيه ومنه نشأت الفرق الاشعرية والماتورودية والاعتزالية ثم بدأ هناك شيء من التلاقي نتيجة الرحلات العلمية فدخل علم الكلام الى المغرب وبدأ يتأثر المغرب الاسلامي بعوائد الاشاعرة. نعم اليوم - 02:58:29

يعني عندما ترى كثير من متأخرى المالكية متأثر بالعقيدة الاشعرية او بالعقيدة الماثوليودية او الاعتزال او ما شابه ذلك. لكن لو اردت ان تتبع التاريخ بان اكثر المتقدمين منهم كانوا على طريقة السلف. فها هو ابن عبدالبر العالم الكبير الاندلسي. رحمة الله عليه -

02:58:47

صاحب الاستذكار والتمهيد والكتب الكبرى على طريقة السلف. وها هو ابن ابي زيد القيرواني وهو عالم محرر وهو صاحب يعني احد ابرز الكتب في الفقه المالي وهو يدرس كتاب الرسالة والذي تتبع المالكية على شرحه. ايضا يكتب عقيدة على طريقة السلف. مما يدل اخوانى ان طريقة السلف طريقة - 02:59:07

اثرية معروفة منذ القدم وليس طريقة انشأها ابن تيمية ولا ابن القيم ولا ما يزعمون امامكم وانما هي طريقة اثرية تعرف قدما طريقة اهل الحديث وهي طريقة اهل السنة والجماعة. البارحة اخذنا عبد الغني الحافظ عبد الغني المقدسي وهو من الحنابلة. اليوم نأخذ ابن - 02:59:27

ابي زيد القيروان وهو من المالكية والكل في المشرق والمغرب متفق على مسائل الاعتقاد. مما يدل ان هذه المسائل ليست غريبة وانها ليست طريقة لا يوجد لها اصول بل هي طريقة الصحابة والتابعين والسلف الصالح وانما الذي جاء دخليا على الامة هي طرائق -

02:59:46

متكلمين جنبا الله ايها حتى لا اطيل عليكم البارحة تكلمنا شيء في مسائل الاعتقاد. اليوم سنقرأ هذه المقدمة وهي خفيفة لطيفة على شكل قواعد عامة في الاعتقاد لكن يحسن بنا ان نعرف ما هي عوائد السلف من كلام المتقدمين منه. بسم الله. بسم الله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحبه ومن والاه - 03:00:07

اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللسامعين المستضعفين من المؤمنين. امين. بسم الله الرحمن الرحيم. قال ابو محمد عبد الله بن ابي زيد القيرواني عبد الله ابن ابي زيد القيرواني اسمه عبدالله وكتبه ابو محمد - 03:00:30

قال رحمة الله تعالى باب ما تنطق به الاسنة وتعتقد الافندة من واجب امور الديانات. قال ومن ذلك الايمان بباب كما قلنا باب طبعا هو بدأ رسالته بمقدمة بالحمد والصلوة على النبي عليه الصلاة والسلام. بعد ذلك عقد هذا الباب الاول - 03:00:47

باب ما تنطق به الاسنة وما تعتقد الافندة من واجب امور الديانات. يقصد فيما يتعلق بعلم العقائد لان علم العقيدة وليس فقط شيء في القلب هو قلب ولسان وعمل اصلا. نعم - 03:01:04

قال رحمة الله من ذلك الايمان بالقلب والنطق باللسان ان الله الله واحد لا الله غيره ولا شبيه له ما يتعلق بمسائل التوحيد بدأ بمسائل التوحيد. وهذا ايضا شبيه بما بدأ به عبد الغني المقدسي البارحة. ان الله والله سبحانه وتعالى بمعنى المعبد. ما معنى اسم الجلة الله - 03:01:21

الله ايها الكرام مشتق من الله والله معناه المعبد. فعال بمعنى مفعول ان الله الله يعني ان الله معبد واحد لا يستحق الالهية غيره. نعم. قال ولا شبيه له ولا نظير له - 03:01:41

بينما البارحة يعني الفرق الاصطلاحي بين الشبيه والنظير فقلنا الشبيه هو من يشاركك في اغلب صفاتك. والنظير من يشاركك ولو في صفة واحدة. فالله لا شبيه ولا نظير ولا ادنى مشابهة - 03:01:58

من حيث الهيئة والكيفية بينه وبين خلقه. نعم. قال ولا ولد له ولا والد له ولا ولد له وهذا مصدق قوله تعالى لم يلد ولم يولد فلا ولد له ولا والد. لأن الولد والوالد من علامات الافتقار - [03:02:16](#)

والله غني اذا من الذي يحتاج الى الولد هو الفقير مثلي ومثلك. نحتاج لوالد يحملون اسماعنا. يساعدوننا اذا كبرنا. فالولد عالمة نقص. لذلك كان الله ينزع نفسه عنه دائمًا وقال عن الذين ادعوا للرحمون ولدا لقد جئتم شيئا - [03:02:32](#)

ابدأ تقاد السماوات يتفترن منه لماذا؟ اخواني لأن الولد هو عالمة افتقار والله غني ان يكون لك ورد هذا لاني انا واياك فقراء نحتاج واما الله لا يحتاج سبحانه وتعالى. فلذلك قال لم يلد ولم يولد - [03:02:52](#)

لا ولد له لأن الولد افتقار. ولم يولد لانه اذا كان ولد فهناك من هو اسبق منه وهو الاول الذي لا سابق له سبحانه وتعالى. وكذلك اذا ولد فهو يحتاج الى غيره حتى يوجد. وهذا كله منزه عنه ربنا - [03:03:11](#)

نعم، صاحبة له فهو منزه عن الولد والوالد والزوجة. وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخلقوا له ليلة بعدها ببيع السماوات والارض ان يكون له ولد ولم تكن له صاحبة صاحبة الله عز وجل لا يتزوج وليس له هذا وهذا - [03:03:28](#)

غني عنه سبحانه وتعالى. نعم. قال ولا شريك له ليس لاوليته ابتداء ولا لآخريته انقضاء. وهذا مصدق الحديث انت الاول فليس قبلك شيء وانت الآخر فليس بعدك شيء ليس لاوليته - [03:03:48](#)

ابتداء لا يوجد نقطة معينة ابتدأ منها الله. لا الله لا شيء قبله. تمام؟ انت الاول وليس قبلك شيء. لا شيء قبله ولا يوجد نقطة بداية لوجوده وكذلك لا يوجد نقطة نهاية لوجوده سبحانه وتعالى. ليس لاوليته ابتداء - [03:04:06](#)

ولا لآخريته انقضاء فهو ازلي وابدي. بذاته سبحانه. نعم. قال رحمة الله تعالى لا يبلغ كنه صفتة الواصفون ولكن كنه اخواني هو الحقيقة حقيقة الشيء تسمى ماذا؟ كنهه فمعنى لا يبلغ كره صفتة اي لا يستطيع ان يعرف حقيقة الصفة في الخارج كيف هي؟ اي بشر - [03:04:26](#)

فنحن ان كنا ثبتت لله الصفات بمعانيها لكننا هل نعرف حقيقتها في الخارج كيف هي؟ لانه معرفة الحقيقة في الخارج يعني انك تعرف الكيف ونحن اتفقنا البارحة ان الله لا نعرف الكيف فيه. وانما ثبتت المعاني. نعم. قال ولا يبلغ - [03:04:50](#)

كونها اي حقيقة صفاتة في الخارج لا يبلغها الواصفون. نعم. قال ولا يحيط بأمره المتفکرون. ولذلك لا يجوز التفكير في ذات الله وانما نفكر في خلق الله كما كان السلف يقولون كما قال ابن عبدالبر نهينا عن التفكير في الله وامرنا ان نتفكر في خلقه ان في خلق السماوات والارض واختلاف - [03:05:09](#)

الليل والنهار لآيات. فلا يجوز لك ان تجلس هكذا تسرح وتفكر كيف ذات الله وكيف شكله. هذا لا يجوز. وهذه بداية الوسوسه في العقائد. نعم. قال يعتبر المتفکرون بآياته ولا يعتبرون بماذا - [03:05:31](#)

بآياته ويستدلون بآياته عليه وفي كل شيء له اية تدل على انه واحد قال ولا يتفکرون في ماهية ذاته. اذا هذه قاعدة من قواعد العقائد اخواني عظيمة علموها لعوام المسلمين خاصة من ابتدأ منهم بالوسوس - [03:05:48](#)

لا تفك في ماهية الذات. يعني لا تفك كيف ذات الله. كيف شكله. هذا شيء فوق طاقتكم العقلية فالتفكير فيه يسبب وسواسا وتضاربا في وتشتتا في الذهان. يحرم التفكير في ذات الله. وانما فكر - [03:06:06](#)

بآياته الدالة على عظمته وجلاله. نعم. ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء. وسع كرسيه السماوات والارض ولا حفظهما وهو العلي العظيم. نعم. ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء. هذا دليل ان الله لا يحيط. اذا كنت لا تحيط - [03:06:24](#)

وصفة من صفاتة. فكيف ستحيط بذاته؟ ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء. اذا كنت لا تستطيع ان تحيط بصفة من صفات الله. فكيف تحيط بذاته سبحانه وتعالى؟ نعم. العالم الخبير المدبر القدير - [03:06:44](#)

السميع البصير العلي الكبير وانه فوق عرشه المجيد بذلك الان ذكر مجموعة من الاسماء الحسنى المعلومة لديكم انه عالم سبحانه وتعالى بعلم ازلي وانه خبير وهذا ورد ايضا في القرآن ولا ينبعك مثل - [03:07:00](#)

خبير المدبر فهو سبحانه وتعالى فهو هو رب هو مدبر لذلك جاء في القرآن الكريم في وصفه انه يدبر الامر. كما جاء في سورة يونس

القدير وهذه من صفاته ايضا السميع البصير - 03:07:16

العلي وعلو الله سبحانه وتعالى هو علو ذات وعلو قهر وعلو مكانة عالم بذاته فوق سبع سماواته عالم بقهره فوق عباده وهو القاهر فوق عباده. تمام؟ نعم. عالم بمن زينته واجلاله وكبرياته - 03:07:32

العلي الكبير. نعم. قال رحمه الله وانه فوق عرشه المجيد بذاته. فهنا سيظهر لك تبادن عقيدة ابن عبد ابي زيد مع قائد لان الان كلمة قدير وسميع وبصير حتى اهل الاهواء يتتفقون فيها. ما عندهم مشكلة معها. لكن مشكلتهم في بعض الصفات اللي حكيناها البارحة الصفات - 03:07:52

خاصة مشكلتنا مع الاشاعرة والماتوردية في اي نوع. صفات الخبرية والصفات الاختيارية صفات الاختيارية يعني الفعلية الذاتية التي تتبني على المشيئة. والصفات الخبرية التي ليس للعقل مدخل فيها مشكلتنا مع الاشاعرة والماتوردية اساسا طبعا. ولا في مشاكل اخرى؟ ماذا قال؟ وانه اقرأ؟ قال وانه فوق عرشه المجيد بذاته وهو فوق - 03:08:13

عرشه المجيد بذاته. لماذا زاد كلمة بذاته حتى يثبت ويؤكد ان علو الله فوق عرشه علو حقيقي بالذات. ليس علوا يحتاج الى تأويل ولا الى تصريف. طبعا الاشاعرة من المالكية - 03:08:41

الذين شرحوا هذا الكتاب الرسالة مثل عبد الوهاب البغدادي وغيرهم هذا كتاب مهم كتاب ابن ابي زيد في الفقه المالكي لما شرحوا عقيدته بعضهم تلاعيب بهذا النص ماذا قال قال النص هكذا. شوف تعرف منهجة التأويل والتحريف كيف تصبح في دم الانسان احيانا - 03:09:00

قالوا هذا النص لانه هو صعب عليهم انه احد كبار علماء المالكية يكون على عقيدة اهل الحديث صعب هذا على اشعرية المالكية فماذا فعلوا في النص؟ قالوا التقدير وانه فوق عرشه - 03:09:19

نقطة المجيد بذاته تسجل عمله يقرأ النص. قالوا النص هكذا وانه فوق عرشه. هاي قالوا منعرف ناولها بنزبطها مشكلة لكن هي كلمة بذاته خطيرة فقالوا نقرأ بطريقة اخرى وانه فوق عرشه نقطة - 03:09:35

ثم جملة اخرى وهو المجيد بذاته. لكن هذا التأويل سمج لماذا؟ انه ماذا قال بعد ذلك؟ وهو في كل مكان بعلمه اذا هذه الجملة هي مقابلة للجملة الاولى. هو يريد ان يقول ان الله بذاته فوق عرشه لكن علمه - 03:09:55

في كل مكان فانك تقول هو هو فوق عرشه نقطة. المجيد بذاته صار ما في مقابلة بين وهو في كل مكان بعلمه مع الجملة صارت المقابلة ذاتية. وهذا تأويل والذي يؤول القرآن يستر عليه ان يؤول كلام البشر. يعني الامور محتملة - 03:10:13
فإذا وهذه طبعا من باب التنبيه والتذكير بما ثر القوم. هذه العقيدة المختصرة وشرحها شيخنا الشيخ عبد العزيز الطريفي في نساء كتابه المعروف بمذاه باللغة المغربية له كتاب الشيخ عبد العزيز طريف فك الله اسره واسر المشايخ والعلماء جميعا من سجون الظالمين - 03:10:32

له رسالة اسمها المغربية شرح فيها عقيدة ابن ابي زيد القيرواني فصور مخطوطة هذا الكتاب قال في المخطوطة مكتوبة بذاته لان بعض الاشاعرة ماذا قالوا؟ لما صعب عليهم هذا التأويل السمج قالوا كلمة بذاته هذه ايش - 03:10:52

اقحمها بعض الحشووية ولا ليست موجودة في المخطوطة البعض قال ليست موجودة. فالشيخ عبد العزيز صور المخطوطة موجودة فيها كلمة بذاته. من الذي يرحمها حتى تعرف كيف صاحب الهوى عندما تأتي حجة دماغه - 03:11:11

يحاولون ايش يعمل؟ يتملص اي حاجة المهم ان لا ثبت ان هؤلاء الائمة كانوا على طريقة السلف. سبحان الله! اذا وانه فوق عرشه المجيد بذاته لا تتحمل التأويل ولا التكلف ولا التحريف - 03:11:26

وفي المقابل وهو في كل مكان بعلمه. فكونه فوق العرش بذاته لا يعني ان علمه لا يصل الى كل مكان. لا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض. نعم. قال رحمه الله خلق الانسان ويعلم ما توسع - 03:11:43

تبس به نفسه وهو اقرب اليه من حبل الوريد. فهو سبحانه خلقنا ويعلم ما توسع به انفسنا وهو اقرب اليه بعلمه من حبل الوريد اقرب الى كل شخص من نفسه - 03:12:00

وان كان مع ذلك مستو على عرشه فاستواه على عرشه لا ينافي سعة علمه واحاطته بكل شيء وهذا الله لا تقول لي كيف وهذا الله وليس مخلوق مثلنا. نعم. وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين. فهذه الاية -

03:12:14

دلالة احاطة علمه بكل شيء. وما تسقط من ورقة الا يعلمها. كل اوراق الارض يعلم هذه الشجرة كم اسقطت من اوراق ويعلم ديبابها النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء وهو مستو على عرشه. هذه هي جلال وعظمة رب العزة سبحانه وتعالى فعظم الله في قلبك - 03:12:37

عظم الله في قلبك واشتغل بتعظيم الله بدلًا من ان تشتغل بتحريف الكلام وتأويله وابعاد العظمة عن مكانها. نعم. قال رحمة الله قال رحمة الله على عرشي استوى الفكرة مرة اخرى - 03:13:01

لان دلالة ان هناك من يخالفه. فرجع قال لك على العرش استوى اهو هو فوق عرشه بذاته رجع قال على العرش استوى. يؤكد هذه الفكرة لوجود المتأذعين فيها. نعم. قال على العرش استوى وعلى الملك احتوى وله الاسماء - 03:13:14

الحسنى والصفات العلي. سبحانه. لم يزل بجميع صفاتة واسمائه. ما معنى لم يزل بجميع صفاتة واسمائه هذه مرت معنا البارحة ان صفاتة اسماء قديمة بمعنى انها ليس لها ابتداء - 03:13:29

بل هي مقارنة لذاته كما ان ذاته لا اول لها فاسماؤه وصفاته لا اول لها. نعم تعالى ان تكون صفاتة مخلوقة واسماؤه محدثة. نعم تعالى سبحانه ان يكون هناك صفة من صفاتة خلقت - 03:13:44

ووجدت بعد ان كانت عدمه وان يكون اسم من اسمائه حدث بعد ان لم يكن موجودة. حاشاه كلام موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته لا خلق من خلقه. كلام موسى بكلامه يؤكد الان - 03:14:02

دائما العلماء في العقيدة يكتبون المسائل اللي فيها ايش ؟ خلاف فهو اراد ان يؤكد ان كلام الله كلام حقيقي كلام يقوم بذاته. كلام يقوم بذاته لم يخلقه في شجرة ولا في حجر ولا في مدر كما يزعم اهل البدع. كلام موسى بكلام - 03:14:16

هو صفة ذاته. شو يعني هو صفة ذاته ؟ يعني كلام قام في ذاته لان الاشاعر وغيرهم كيف يحملون كلام الله لموسى من يعرف اه يقول ان الله خلق كلامه في الشجرة التي في الوادي. والشجرة هي التي كلمت موسى. وهذا كله تحريف - 03:14:36

تحريف للكلمة عن مواضعه. الذي كلام الله عفوا الذي كلام موسى هو الله. بكلام قائم في ذات الله كلام بصوت وحرف قام في ذا فكما ان الخلق صفة قائمة في ذات الله. فكما ان السمع والبصر وكلها صفات قائمة في ذات الله كذلك - 03:14:59

سبحانه صفة قائمة في ذاته يتكلم بصوت وحرف كيف شاء ومتى شاء الا رحمة الله وتجلى للجبل فصار دكا من جلاله. فالذي تجلى للجبل هو الله. نعم. وان القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبيد - 03:15:21

كما قلنا هو جزء من ماذا من كلام الله هو جزء من كلام الله فاذا هو صفة من صفاتة وصفة من صفاتة. فاذا لا يمكن ان يكون القرآن مخلوقا لانه لو كان مخلوقا فكل مخلوق سبب - 03:15:39

اذا قلت ان القرآن مخلوق اذا انت تقول ان القرآن في يوم من الايام سينتهي اذا انت تقول هناك جزء من صفات الله سينتهي انت بتعرف شيئا لما تقول القرآن مخلوق ؟ اي شيء مخلوق سينتهي ؟ كل شيء هالك - 03:15:57

الا وجهه تمام ؟ القرآن اذا انت قلت القرآن مخلوق اذا انت تقول القرآن سينتهي سيموت وحاشى صفة من صفات الله ان تموت وان تنتهي. لذلك قال ليس بمخلوق فيبيد كما تبيد سائر المخلوقات - 03:16:12

المحسوسه ولا صفة لمخلوق فينفذ وليس صفة لمخلوق القرآن صفة لله وليس صفة لمخلوقات الله. لانه صفات المخلوقات ايضا عند حد معين تنتهي وتنناقص وهو يريد ان يقول القرآن ليس جوهرا - 03:16:31

وليس عرضا يقوم في مخلوق. وانما القرآن صفة تقوم في ذات الله كما تقوم به سائر الصفات. نعم. قال رحمة الله هو الايمان بالقدر خيره وشره حلوه الان للكلام عن مسألة الايمان بالقضاء والقدر. يعني ومنهج اهل السنة والجماعة الايمان بالقدر - 03:16:53

خيره وشره حلوه ومره. فكله من الله. فالله عز وجل يفعل كل الامور سبحانه وتعالى. نعم. قال وكل ذلك فقد قدره الله ربنا ومقادير

الامور بيده ومصدرها عن قضائه. علم كل شيء قبل كونه فجرى على قدره. علم كل شيء قبل - 03:17:13

وهذا بينما البارحة ان بعض اهل البدع يقول ان الله لا يعلم الشيء حتى يحصل وعاشه سبحانه. علم كل شيء قبل ان يوجد. قبل كونه يعني علم كل شيء قبل وجوده. وعندما يوجد يعلمه موجودا كما - 03:17:33

علمه معدوما فكل شيء علمه قبل ان يوجد ولم يوجد الا كما قدره الله ان يكون. لذلك قال علم كل شيء قبل كونه فجرى على قدره شو يعني فجرا على قدره؟ اي فكان الشيء كما قدر الله له ان يكون ولم يخرج عن اي تفصيل من تفاصيله عن - 03:17:48
ما قدر الله ان يكون. نعم. قال رحمة الله لا يكون من عباده قول ولا عمل الا وقد قضاه وسبق علمه به. نعم. فافعال العباد ايضا هي من جملة ما علمه الله سابقا وهو الذي علمه وقدره وخلقه. فافعالنا ايضا مقدرة - 03:18:09

ومخلوقة له وان كان بواسطتنا وليس نقول كما نقول المعتزلة المعتزلة ماذا تقول؟ ان العبد هو الذي يخلق فعله بفعله وهذا كلام باطل لانه اصبح في الدنيا اكثر من خالق - 03:18:28

اذا كنت انا اخلق فعلي اذا انا ايش؟ خالق الذي يخلق فعلي هو الله والله خلقكم وما تعملون نعم الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخير؟
نعم. يضل من يشاء يضل من يشاء فيخذله بعده ويهدي من يشاء فيوفقه بفضلة. وهذا ايضا من وسائل القضاء والقدر - 03:18:43
وهو ان نؤمن اهل السنة والجماعة ان الايمانا والضلال بيد الله سبحانه ان الايمانا والضلال ليس لك فيه يعني انت اختيار خارج عن مشيئة الله. وما تشاوون الا ان يشاء الله. شوفوا اخواني - 03:19:01

الله سبحانه وتعالى اعطى كل شخص منا ارادة حرة. صح ولذلك انت عندما تؤمن او تسلك طريق الالتزام انت ما بتشعر انه في شيء
قاهر على اعصابك. انت اليوم اجيت عالدرس بقدميك - 03:19:20

في حدا اجبرك تأتي اليوم على الدرس؟ في حدا بجبرك انك تقرأ القرآن؟ في حدا يجبرك على اعمال الخير؟ كذلك العصاة والزناة
والفجار يفعلون هذه الامور بماذا؟ بارادتهم الحرة. لكن وجود هذه الارادة الحرة لا يعني ان هذه الافعال سواء افعال اهل الطاعة من
الهوى والخير - 03:19:34

او افعال اهل المعصية من الضلال والابتعاد ليست معلومة لله ولا مشيئة لله. بل كل افعالنا وان كنا نفعلها اختيارنا فالله علمها سابقا
شاءها سابقا هو الذي خلقها. تمام؟ ولكن سبحانه الله هذا هي عجيب الصنعة. ان لا احد منكم في افعاله - 03:19:53

تياريا يشعر بماذا يشعر بوجود العلم السابق او المشيئة السابقة. يعني انت لما عم تختار اعمالك اليومية ما بتشعر انه في قدر عم
بحكمك مع انه في قدر بحكمك. لكن هذه عجيب الصنعة الالهية. انه خلقنا بطريقة نشعر في فطرنا ان لنا ارادة حرة - 03:20:17
وان كنا في نفس الامر محكومون بالقدر السابق لكن لما نختار افعالنا لا نشعر بقهرا القدر وان كان هو يقهرنا ولذلك يوم القيمة انت لا
تستطيع ان تقول يا رب انا عصيت لانك قدرت علي المعصية. ليه - 03:20:40

لان الله سيقول لك سؤال انت عندما عصيت هل كنت تعرف ان المعصية مقدرة عليك؟ لا. انت ذهبت اليها بارادتك الحرة. كون الله
قدر عليك او لم يقدر عليك هذا ليس من عملك - 03:21:00

انت في هذه الحياة الدنيا تشعر بارادة حرة كاملة. وان كنت تؤمن ايمانا عاما ان هناك قدر سابق لكن هذا القدر انت لا تشعر شعورا
داخليا انه عم يضغط عاعصابك - 03:21:14

والله بضغط عدماغك فش واحد وجهك حتى وصلت اليوم هون. انت ركب الباص. وانت اللي اجيت هون ولا يوجد انسان فينا يشعر
بالقهرا. اليه كذلك مع انه موجود هذا عجيب خلق الله - 03:21:28

ايه ده بسم الله. طيب نعود يا اخواني فكما قلنا ايه الكرام ان حتى الهدى والضلال هذا قدر سابق. فان الملك عندما يأتي لينفح فيك
الروح ماذا يكتب؟ وشقى او سعيد مش هكذا يكتب الملك فهذا يدل ان الشقاء قد كتب عليك قبل ان تخرج او السعادة. كتبت عليك
قبل ان تخرج. تمام - 03:21:41

طب طب لماذا جعل الله فلانا مكتوب عليه السعادة؟ وفلان مكتوب عليه الشقاء وهو ما زال في بطن امه هذا سر من اسرار الله هذا
سر من اسرار الله ولا يظلم ربك احدا - 03:22:08

لأنه هناك جانب في القدر ايضا كما يقولون سر مغلق لا يعرفه الا الله. فلو جاءك شخص فقال لماذا فلان لما جاءه الملك قبل ان يخرج الى الدنيا وقبل ان يعصي وقبل ما يفعل شيء - 03:22:25

لماذا فلان كتب من اهل السعادة وفلانا كتبه الله من اهل الشقاء. فنقول هذا سر الله. من اضله كما قال القيرواني اضله بعده. ومن هداه الى الصراط مستقيم هداه بفضله ونسأله الله من فضله. وهذا يجعل الانسان يفتبط اخوانه انه مسلم - 03:22:39
افرح انك على طاعة افرح انك تحضر مجالس العلم. افرح انك مع الصالحين. لماذا؟ لانه اعملوا فكل ميسر لما خلق له كم من انسان الله عز وجل جعله كافرا دعا له يصفه في صف الكفار وفي صف اعداء الامة. انت اختارك الله من بين الملايين لتكون مسلما ثم تكون

- 03:23:00

طالب علم. فكم من مسلم ايضا لا يعرف العلم ولا يشم رائحته. انت في نعم عظيمة فاحمدو الله سبحانه وتعالى على هذا الخير الذي انت فيه فكم من انسان اضله الله بعده - 03:23:20

كم من انسان اضله الله بعده وانت هداك الله الى هذا الخير بفضله وليس لانك تستحق فقط فضل من الله وكرم فاحمد الله على هذه النعمة. نعم. قال رحمة الله تعالى فكل ميسر بتيسيره الى ما سبق من علمه وقدره - 03:23:34

من شيء او سعيد. وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم اعملوا فكل ميسر لما خلق له فانت اعمالك تجري على ما علمه الله سابقا انك ستحتمن عليه. نعم. تعالى الله ان يكون في ملكه ما لا يريده - 03:23:53

او يكون لاحد عنه غنى او يكون خالق لشيء الا هو. رب العباد ورب في ملكه الا ما يريده. فهو صاحب المشيئة المطلقة ولا يستطيع احد ان يستغفني عن الله سبحانه وتعالى ولا يجوز ان يكون هناك خالق الا هو - 03:24:08

تعالى ان يكون خالق الا هو. لانه باب القضاء والقدر العلماء يتكلمون فيه اخواني عن اربعة اشياء على العلم والكتابة والمشيئة والخلق بباب القضاء والقدر عند اهل السنة يتم دراسة اربعة اشياء. ما هي؟ علم الله - 03:24:29

وكتابة الله ومشيئة الله وخلق الله. فهذه الاربعة يجب كلها ان تثبتها لله حتى تكون اتقنت بباب القضاء والقدر. فنقول العلم الله يعلم الاشياء قبل وجودها وبعد وجودها. والله كتب ما هو كائن الى يوم القيمة. والله هو صاحب المشيئة في هذا الكون لا يكون الا -

03:24:48

كما يريده والله هو الذي خلق كل هذه الاشياء في الكون من خير او شر فاذا امنت بالعلم والكتابة والخلق والمشيئة على طريقة اهل السنة تكون اقبلت عقد باب القضاء والقدر. نعم. قال رحمة الله رب العباد - 03:25:10

رب اعمالهم والمقدر لحركاتهم واجالهم. سبحانه الباعث الرسل اليهم لاقامة الحجة عليهم. ايضا يؤمن اهل السنة والجماعة ان الله بعث الرسل والهدف من بعثهم هي اقامة الحجة لان لا يكون للناس على الله حجة - 03:25:26

بعد الرسل مع ان الله منحك الفطرة ومنحك العقل الذي يدل عليه لكن لا يعذبك الا بعد ان تصلك الرسالة من كمال وحبه للاعذار انه اتبع دليل الفطرة ودليل العقل بالرسل لتكتمل الرسالة وتكتمل الحجج. نعم. قال رحمة الله - 03:25:43

ثم ختم الرسالة والندارة والنبوة بمحمد نبيه صلى الله عليه وسلم فجعله اخر المرسلين ان النبي صلى الله عليه وسلم هو خاتم المرسلين لا نبي بعده قال فجعله اخر المرسلين بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا. وانزل عليه كتابه الحكيم وشرح به دينه القويم - 03:26:03

وهدى به الصراط المستقيم. نعم. وان الساعة اتية لا ريب فيها. بعد ان انتهى من يعني مجمل كلامه عن الايمان بالرسل ان الله ارسل الرسل منهم من عرفنا اسمه وهو مذكورون في القرآن ومنهم من لم نعرف اسمه. ولقد ارسلنا رسا من قبلك منهم من قصصنا عليك -

03:26:27

ومنهم من لم نقصص عليه والهدف من ارشاد الرسل هو اقامة الحجة على الخلق. علينا ان نؤمن بالرسل جملة وبمن ذكر اسمه على وجه الخصوص. ومنهم واعظمهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وانه خاتم الانبياء بلا شك. بعد ذلك انتقل الى ركن اخر من اركان الايمان وهو الايمان باليوم الاخر. فقال وان الساعة - 03:26:46

اتية لا ريب فيها وان الله يبعث من يموت كما برأهم يعودون. نعم. وان الله سبحانه وتعالى ضاعف لعباده المؤمنين الحسنات فعلمهم بالتوبة عن كبائر السيئات. وصفح لهم بالتوبة عن كبائر السيئات بشرط ان يقبلها الله - [03:27:08](#)

يعني التوبة عندنا كما تکفر الصغار تکفر الكبائر لكن بشرط ان تقبل تمام ولا نقول كما يقول المعتزلة والخوارج ان فاعل الكبير کافر لا [03:27:27](#) الخوارج يقول ان فاعل الكبير کافر -

والمعزلة يقولون هو في الدنيا في منزلة بين منزلتين وفي الآخرة مخلد في نار جهنم. لا اهل السنة والجماعة يقولون فائض الكبيرة [03:27:44](#) يبقى له اسم الاسلام. صح نزل من اليمان الى -

الاسلام لكنه يبقى داخل دائرة هذا الدين. ويمكن ان يتجاوز عن خطيبته بماذا؟ بالتوبة النصوح. لذلك قال وصفح لهم بالتوبة عن كبائر [03:27:57](#) السيئات. نعم. قال وغفر لهم الصغار باجتناب الكبائر. واما الصغار -

فانها اما ان تغفر بالتوبة ولو مت وانت لم تتتب منها لكونك لم تفعل كبيرة. ايضا الله يغفر لك الصغار. ما الدليل اذا مات الانسان وهو لم [03:28:14](#) يتتب من الصغار -

لكنه لقي الله وما عليه كبائر هل تغفر له الصغار؟ نعم قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نکفر عنكم سیئاتکم يعني صغائر [03:28:29](#) الذنوب تمام؟ فصغر الذنوب اما ان تغفر بالتوبة -

ويمكن ان تغفر ايضا كيف بان لا تفعل الكبائر وتموت على الصغار فيغفرها الله لك مباشرة. لكن تذكر ان الاصرار على الصغيرة كبيرة [03:28:48](#) يعني ما حدا يتحذلقي يقول لك خلص. اذا كان الواحد عمل صغائر وما عمل كبائر. اذا ربنا رح يغفر لنا ايها مباشرة. لأن ما هو اصرارك على معصية -

معينة وبحد ذاته كبيرة فالصغراء هي الفلتات التي تخرج بدون سبق الاصرار والترصد. هذه اذا مت ولم تتتب من بعضها او نسيت [03:29:10](#) بعضها يغفرها الله عز لك بشرط اجتنابك للكبائر. واذا تبت منها فانعم به واکرر. نعم. قال وجعل من لم يتتب من الكبائر صائرها الى مشيئته. طيب شخص مات -

اذا عرفنا الكبائر تغفر بالتوبة ممتاز والصغراء تغفر بالتوبة او اذا مت وقد اجتنبت الكبائر طب شخص فعل كبيرا ولم يتتب ما حكمه [03:29:33](#) عندنا هل هو کافر عند اهل السنة والجماعة شخص في واحدة كبيرة زنا -

يشرب الخمور ما حكمه ليس کافرا حتى لو مات ولم يتتب يبقى مسلما وهو الى الله يوم القيمة. ان شاء الله سامحهم بحسنة فعلها [03:29:54](#) هنا وهناك وان شاء الله عذبه ولكن لو عذبه -

يعذبه لفترة ثم يخرجه من نار جهنم والاصحاب الكبائر لا يخلدون في نار جهنم حتى لو ماتوا ولم يتوبوا. لذلك قال وجعل من لم يتتب [03:30:15](#) من الكبائر تحت مشيئته ان شاء سامحهم وادخلهم الجنة مباشرة. وان شاء عذبهم في النار ثم اخرجهم بعد ذلك الى الجنة. لكن لا يقول احد ما دام -

الامر هكذا انه في النهاية في ندخل الجنة اذا نفعل للكبائر لا موت تتبه ترى غمزة واحدة في نار جهنم تنسيك الدنيا باسرها [03:30:40](#) يعني هذا فاعلة كبيرة بعض الناس بستسهل بقول لك ندخل في النار قليلا ونخرج خلص -

غمزة واحدة في نار جهنم هي كفيلة ان تنسيك كل نعيم الدنيا وتنسيك اسمك واسم والدتك واسم عشيرتك فلا تستهين بغمزة في [03:30:57](#) النار. فما بالك والله تجلس فيها سنتين ثلاث -

وانت تحمص وتشوه والعياذ بالله فالانسان يحسب حساب اخواني انه بعض الناس لما يسمع هذا الكلام ان فاعل الكبيرة لو لم يتتب [03:31:12](#) ودخل جهنم سيخرج بعض الناس بیستخفة تمام؟ ويظن ان الامر ایش؟ سهل. لا والله ما هو سهل يا اخي -

مجرد رؤية جهنم تشيب منها الولدان. فما بالك انك تلقى فيها ثانية واحدة اسأل الله العفو والعافية. نعم. قال تعالى ان الله لا يغفر ان [03:31:30](#) يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء. فهذه الآية نزلت -

لغير التائبين. يقول ان الله لا يغفر ان يشرك به. فمن مات ولم يتتب من الشرك هل يغفر له؟ لا الذنب الوحيد الذي لا يغفره الله واما قال [03:31:44](#) ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء. هذه الآية تتكلم عن من؟ عن اصحاب الذنوب والمعاصي الذين ماتوا ولم يتوبوا منها -

فالله يقول يغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقوله يغفر ما دون ذلك نكتب هذه الآية تتكلم عن أصحاب الذنوب والمعاصي الذين ماتوا ولم يتوبوا منها. اما من تاب توبة - [03:32:05](#)

صادقة فهؤلاء تصدق فيهم آية الزمر قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقطعوا من رحمة الله. ان الله يغفر الذنوب حتى الشرك اذا تبت منه فالتابعة تغفر كل الذنوب حتى الشرك. واما هاي الآية فتتكلم عن مات عمن مات ولم يتتب من الذنب. فنقول اذا مت ولم تمت من ذنب الشرك - [03:32:20](#)

انتهت جهنم خالد مخلد فيها ابل واما اذا مت ولم تتب من ذنب اخر فانت تحت مشيئة رب العالمين سبحانه وتعالى. لكن لا يمكن ان تخرج في النار. نعم. قال رحمة الله ومن عاقبه الله بناره اخرجه منها باليمانه. نعم. فادخل - [03:32:44](#)

قاله به جنته. وهذه العقيدة خلاص حتى لو دخلت النار يا ايها يا صاحب الكبيرة ستدخلها لفترة محدودة ثم يخرجك الله عز وجل ما عندك من الایمان؟ نعم. قال تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره. قال ويخرج منها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم من شفع له من اهل الكبائر - [03:33:01](#)

من امتي؟ نعم مرة معنى هذا في العقيدة البارحة ان النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء والصالحون والملائكة يشفعون في اهل الكبائر حتى يبدأوا او بالخروج من نار جهنم. نعم. قال وان الله سبحانه قد خلق هذه الشفاعة طبعا انكرها المعتزلة والخوارج. لاعتقادهم ان - [03:33:21](#)

الكبيرة مخلد في نار جهنم. نعم. وان الله سبحانه قد خلق الجنة فاعدها دار خلود لا ولائيه. وهذا بنيان البارحة ان الجنة مخلوقة الان ولا غير مخلوقة الان والنصوص على ذلك كثيرة بخلاف اهل البدع - [03:33:41](#)

الذين يقولون ان الجنة ستخلق يوم القيمة. نعم. قال واكرمهم فيها بالنظر الى وجهه الكريم. ايضا هنا اثبتت مسألة ماذ؟ رؤية وجه الله في الآخرة. فاهل السنة والجماعة يؤمدون بانهم ينظرون الى وجهه. اذا هذا يستفيد منها فائدين ان ابن ابي زيد يثبت صفة ايش؟ الرؤية. الوجه - [03:33:57](#)

لا سبحانه وتعالى. نعم قال رحمة الله تعالى وهي التي اهبط منها ادم نبيه وخليفته الى ارضه. هذه مسألة وقع فيها خلاف. هل الجنة التي كان فيها ادم ونزل منها - [03:34:17](#)

هي نفسها جنة الخلد التي ستدخلها يوم القيمة المشهورة طبعا نعم انها هي وهذا هو الصحيح. لكن ابن القيم في مفتاح دار السعادة ذكر خلافا طويلا بين اهل العلم ان هل الجنة التي نزل منها ادم هي نفسها جنة الخلد - [03:34:29](#)

ام جنة اخرى كان فيها الامتحان هذا فيه خلاف لكن الخلاف ليس بتلك الدرجة من القوة. والصواب ان الجنة التي اهبط منها ادم هي جنة الخلد التي نسأل الله ان يدخلنا فيها - [03:34:45](#)

يوم القيمة قال رحمة الله هي التي اهبط منها ادم نبيه وخليفته الى ارضه بما سبق في سابق علمه وخلق النار اذا كانت هي نفسها الجنة التي افض منها ادم فهذا يكون من اقوى الادلة على ماذ - [03:34:58](#)

على ان الجنة مخلوقة اذا هي جنة ادم وهذا اقوى دليل على انها مخلوقة. نعم. قال وخلق النار فاعدها دار خلود لمن كفر به والحد في اياته وكتبه ورسله. يعني فلا يخلد في النار الا - [03:35:14](#)

كافر نعم. قال وجعلهم محظوظين عن رؤيتهم. نعم. وان الله تبارك وتعالى محظوظين عن رؤيتهم رؤية التنعم التي تكون في الجنة الكفار لا يرون الله رؤية تنعم لكن هل يرى الكافر الله سبحانه وتعالى في عرصات القيمة قبل ان يدخل يذهب الى النار - [03:35:27](#)

رؤية حساب وعذاب له وهذه مسألة خلافية الى رؤية النعيم لا تكون الا لاهل الجنة. هذا متفق عليه. لكن جاءت بعض النصوص والآثار تدل على ان اهل القيمة وهم في عرصاتها - [03:35:49](#)

قبل ان يصلوا الى الجنة او بالنار يرون ربهم فقال كثير من اهل العلم ان الكافر والمنافق يرى الله لكنه لا يراه رؤية يتنعم بها. وانما يرى ذاته وهو يوبخه ويؤنبه ويلومه. والبعض قال لا حتى في - [03:36:04](#)

القيامة يحتجب الله عن الكفار والمنافقين ولا يريهم ذاته. فمسألة رؤية الله للكافر. في عرصات القيامة مسألة فيها خلاف قال رحمة الله ان الله تبارك وتعالى يجيء يوم القيمة والملك - [03:36:21](#)

اذا اثبتت صفة ماذا المجيء لله وليس كما يقول الاشاعرة ان هذه تدل على الانتقال والحركة والقصص هذه التي يقولونها. فهناك صفة المجيء لله ووردت هذه في اي سورة بسورة الفجر وجاء ربكم والملك صفا صفا. نعم. قال وان الله تبارك وتعالى يجيء يوم القيمة والملك صفا صفا لعرض الامم - [03:36:37](#)

وحسابها وعقوباتها وثوابها. وتوضع الموازين لوزن اعمال العباد. فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون. ثم ذكر عقيدة الميزان لان هناك من خالق فيها من المعتزلة فقالوا ان الميزان هو العدل والصواب ان الميزان هو ميزان حقيقى له كفتان توزن فيه صائف الاعمال وتوضع الموازين - [03:37:01](#)

نعم اعمال العباد التي تكون مسجلة في صائفهم. فان قال قائل كيف توزن الاعمال وهي امور معنوية؟ نقول الله قادر على ان يصورها بصورة حسية كما ان الموت امر معنوي. والله سبحانه وتعالى يجعله على صورة كبس املح. نعم. قال رحمة الله ويؤتون صائف - [03:37:24](#)

هم باعمالهم فمن اوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا. ومن اوتى كتابه وراء ظهره فاولئك يصلون سعيرا. وان هل الان هناك هل هناك هيئتان لتناول الكتب او ثلاث هيئات - [03:37:45](#)

بعضهم قال هما هيئتان من يأخذ كتابه بيمينه ومن يأخذ كتابه بشماله وراء ظهره وهؤلاء الكفار. البعض قال لا هي ثلاث هيئات هناك من يأخذ كتابه بشماله وهناك من يأخذ كتابه بشماله وهم اهل الكبائر. وهناك من يأخذ كتابه بشماله من وراء ظهره وهؤلاء هم الكافرون. فمسألة هل هما هيئتان - [03:38:01](#)

باخذ الكتب او ثلاث مسألة من فروع العقيدة والخلاف فيها اجتهادي لا يبدع فيه المخالف. نعم. قال رحمة الله ان الصراط حق نؤمن صراط وهو جسر منصوب على جهنم ادق من الشعرا - [03:38:25](#)

واحد من السيف يجوزه الناس ويقطعونه على حسب اعمالهم. فمن كان اسرع عملا عفوا اكثرا عملا كان اسرع سيرا طابقوا الى الله سابقا الى الله باعمالكم. واما من كان من اهل النفاق او الكفر او من اهل الكبائر فانه - [03:38:39](#)

قدمه عن الصراط فيسقط في نار جهنم. تخيل جسر ادق من الشعرا يعني كيف اليوم احيانا حتى تقترب الصورة لديك؟ في هناك بعض الالعاب في الحركات تجد الانسان يسير على حبل - [03:38:59](#)

والله هو يسير ان انا اللي قلبي يرجم. وش هو؟ تمام؟ هو يسير على حبل تقول هذا كيف يسير على حبل؟ ولا يسقط؟ تخيل انك يوم القيمة ستتسير على جسر ادق من الشعرا واحد من السيف - [03:39:15](#)

ادق من الشعرا سيكون. سبحانه الله. نعم. قال رحمة الله هو ان الصراط حق يجوزه العباد بقدر اعمالهم فناجون متفاوتون في سرعة النجاة عليه من نار جهنم وقوم اوبقتهم فيها اعمالهم. اوبقتهم يعني اهلكتهم اعمالهم فسقطوا - [03:39:29](#)
في نار جهنم وهؤلاء ليس فقط كفار هؤلاء ايضا اهل الكبائر منهم من سيسقط. نعم. قال والايام بحوض رسول الله صلى الله عليه وسلم. معنا البارحة الايمان بالحوض وعرفنا ان بعض المعتزلة والخوارج - [03:39:44](#)

ننكره ونحن نؤمن بحوض النبي صلى الله عليه وسلم ونسأل الله ان نشرب منه شربة لا نظمأ بعدها ابدا. نعم. قال تريده امته لا يظمأ من شرب منه لا يظمأ يعني خلاص شربة لا تظمأ بعدها ابدا. نعم. قال ويزاد عنه من بدل وغيره. وهذا يدخل فيه اهل البدع - [03:39:57](#)

فهذه بعد حتي لو عفا الله عنهم وادخلهم الجنة. لكن يمكن ان يحرموا من الحوض يعني هناك اناس يمكن ان يعفى عنهم ويدخلوا الجنة لكنه يحرم من ايش من الحوض لانه لم يزر على سنة النبي صلى الله عليه وسلم على طريقة اهل السنة والجماعة فتقول لي بعد ذلك الخلاف في العقيدة سهل - [03:40:16](#)

هناك اناس سيصرفون عن الحوض بسبب ابتداعهم في العقائد فلا يأتيك شخص يهون عليك العقيدة حتى لا ترى من هؤلاء الذين

يصرفون عن الحوض. نعم. قال رحمة الله وان الایمان قول باللسان واخلاص بالقلب وعمل بالجوارح. نعم - [03:40:38](#)

هنا عرف الایمان على طريقة السلف انه اعتقاد وقول وعمل. نعم. قال يزيد بزيادة الاعمال وينقص بنقصها فيكون يزيد بزيادة الاعمال سواء اعمال الظاهر واعمال الباطن. وينقص بنقصها. نعم. فيكون فيها النقص وبها الزيادة ولا يكمل قول الایمان الا بالعمل ولا قول وعمل - [03:40:53](#)

تكميل قول الایمان يعني الایمان كما قلنا اعتقاد وقول وعمل وكل واحد من هذه الاركان الثلاث لا يكمن في نفسه الا مع الاخر فالقول لا يكمل الا بان يقتربن بعمل. والعمل لا يكمل الا ان يقتربن باعتقاد وهكذا - [03:41:15](#)

قال ولا يكمل قول الایمان الا بالعمل ولا قول ولا عمل الا البنية. بنية يعني باعتقاد قلب صحيح بتصديق. نعم. قال ولا قول وعمل نية الا بموافقة السنة. نعم لانه يجب ان يكون عملك - [03:41:35](#)

نيتك وقولك وعملك يجب ان يكون فيه الانسان متبعا لسنة النبي صلى الله عليه وسلم لان شرط قبول العمل عند الله ما هو ان يكون خالصا صائبا خالصا في نيتك صائبا على السنة. نعم. قال وانه لا يكفر احد بذنب من اهل القبلة. المراد بذنب الا الشرك وما كان من نوافض الاسلام - [03:41:51](#)

وليس العبارة على اطلاقها. يعني لا يكفر بذنب هذه العبارة هي يستعملونها في الرد على المعتزلة والخوارج. ان الانسان اذا فعل ذنبا لا يكرر لكن البعض ماذا يفهم منها انه لا يوجد ذنب يخرج الانسان من الاسلام هذا غلط. طب وين راحت نوافض الاسلام - [03:42:13](#) طب مش نوافض الاسلام هي ذنوب تخرج الانسان من الاسلام؟ هذه الجملة يجب ان تفهم بشكل دقيق. هذه الجملة يستعملها علماء السلف للرد على من؟ على المعتزلة والخوارج الذين يكفرون بالذنوب - [03:42:31](#)

ولا يقصد بها السلف انه لا يوجد عمل ناقض للإسلام انسان والعياذ بالله شتم الله مش هذا ذنب؟ طب هذا نقول ولا يكفر احد بذنب من اهل لا هذا كفر ويخرج عن الاسلام. فال فكرة هنا عليك ان تفهم العبارة بدقة - [03:42:46](#)

المراد بهذه العبارة نكتب الرد على المعتزلة والخوارج الذين يقولون ان الذنوب والكبائر تکفر الانسان نقول هذا خطأ الذنوب والكبائر لا تکفر الانسان. لكن هل هناك بعض الذنوب من يفعلها يعتبر مرتد؟ اي نعم. وهذا عقد له الفقهاء في كل المذاهب باب - [03:43:02](#) ده ويدركون نوافض الاسلام. اذا هناك ذنوب تخرج الانسان من الاسلام. نعم قال رحمة الله وان الشهداء احياء عند ربهم يرزقون وارواح اهل السعادة باقية ناعمة الى يوم يبعثون وارواح اهل شقاوة معذبة الى يوم - [03:43:21](#)

وهذا تأكيدا لمفهوم عذاب القبر لان هناك من ينكر عذاب القبر فيخبر ان ارواح اهل السعادة منعمه في فترة البرزخ وارواح اهل الشقاوة معذبة في فترة البرزخ. اهل السعادة منعمون واهل الشقاوة معذبون. وعذاب القبر يكون للروح وحدها ويكون للروح - [03:43:38](#)

وع الجسد يعني عذاب القبر ونعيمه احيانا يكون للروح وحدها قال ظاهر كلامه واحيانا تدخل الروح على الجسد فينعمون. كيف الله اعلم قل لي كيف تدخل الروح على الجسد وقد فني الجسد؟ الله اعلم. حياة البرزخ تختلف عن حياة الدنيا. نعم. قال وان المؤمنين يفتنون في قبورهم ويسألون - [03:44:01](#)

الان ذكر فتنۃ القبر. هناك اخواني عذاب القبر وفتنة القبر. ما هو الفرق بينهما هذا فتنۃ القبر هو سؤال الملکين. دائمًا اذا سمعت هذا المصطلح فتنۃ القبر مباشرة نقول هو المراد بسؤال منكر ونکير عن من هو ربک؟ وما هو ربک؟ ومن هو ربک؟ [03:44:22](#) يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة. فنحن نؤمن ايضا بفتنة القبر. وهذا مر معنا البارحة ايضا مع عبد الغني المقدسي انها لا خلاف فيها ان هناك فتنۃ قبر. اه. قال وان على العباد حفظة يكتبون اعمالهم ولا يسقط شيء من ذلك عن وضع لنا حفظة - [03:44:44](#)

على اليمين وعن الشمال قعيد وظيفتهم ان يسجلوا اعمالنا. نعم. قال وان ملك الموت يقبض الارواح باذن ربها. نعم. وما يؤمن به اهل السنة والجماعة ان الله وضع ملکا قبض الارواح. هل الملك هذا هو واحد يقبض ارواح الجميع؟ ولا هو زمي مدیر وتحته من شركاء يعملون معه او عمال يعملون معه من الملائكة - [03:45:04](#)

هذا محتمل نعم. قال رحمة الله تعالى وان خير القرون الذي رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم علماء العقيدة واهل السنة عندما يختمون عقائدهم يختمونها بذكر الصحابة الكرام. ردا على الروافض - 03:45:26

والناصبة الذين لم ينصفوا في الصحابة الكرام. فخير القرون هو القرن الذي عاش فيه النبي صلى الله عليه وسلم لانه قرن الصحابة. نعم. قال ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهما. وافضل الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون ابو بكر. الصحابة من هم ؟ الخلفاء الراشدين - 03:45:43

نعم. قال ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم اجمعين. والا يذكر احد من صحابة الرسول صلى الله عليه وسلم الا باحسن هذه قاعدة اهل السنة - 03:46:01

لا يجوز ان تذكر احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الا باحسن الذكر. ابو بكر عمر عثمان علي معاوية ابي سفيان الزبير كل هؤلاء لا يذكرون الا بخير ونسكت عما شجر بينهم ونسكت عما شجر بينهم - 03:46:13

فان كل اخطائهم تغرق في بحر فضائلهم كل اخطائهم تغرق في مشهد بدر واحد والخندق والساعات العظيمة التي عاشوها مع النبي صلى الله عليه وسلم. فلا تفتش وفتتش في بك انت فكلك عيوب. نعم. قال والامساك عما شجر بينهم الامساك عما شجر بينهم. بعض العوام اليوم شهوته ولذة الخوض في - 03:46:33

معركة صفين والجمل وما الذي وقع بين الصحابة؟ يا اخي انظر في عملك ولقائك لله سبحانه. تستغل باقوام قد حطوا رحالهم في الجنة. رضي الله عنهم ورضوا عنه. نعم. وانهم احق الناس ان يتلمس لهم احسن - 03:46:57

والخارج ويظن بهم احسن المذاهب. جميل هذه العبارة؟ وهم احق الناس ان تلتمس لهم مخرجا. يا اخي اعذرهم الذين شاركوا في بدر واحد والخندق والاحزاب وفتح مكة وحنين. بعد كل هذه المواقف الرهيبة لا تأتي تعذر علي بن ابي طالب رضي الله عنه - 03:47:12

لا تعذر معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه دائما الصحابة نجد لهم احسن الخارج ويظن بهم احسن المذاهب. فهم حتى ولو طالما حصل نحسبيهم لا يفعلون ذلك الا غيرة على الدين وحرضا على نصرة الحق الذي يعتقدونه حقا. قال رحمة الله والطاعون - 03:47:30 لائمة المسلمين من ولة امورهم وعلمائهم. نعم فقال ربنا سبحانه يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم واولي الامر هم الامراء والعلماء. نعم. قال واتباع السلف الصالح واقتفاء اثارهم والاستغفار لهم. وهذه من عقيدة السلف - 03:47:50 اننا نحن الخلف نترحمنا على السلف ولا خير في انسان لا يتترحمنا على السلف لا خير في انسان لا يتترحمنا على السلف. لذلك من علامات الساعة ان يلعن اخر هذه الامة اولها - 03:48:09

على درارة الشؤم والا فتترحمنا على سلفنا الاولى. ونرجو الله ان يجمعنا بهم واقتفاء اثارهم منهجا وسلوكا وعملا. نعم قال رسول الله والاستغفار لهم كما قال سبحانه والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاحواننا الذين سبقونا - 03:48:26

باليامان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا. ربنا انك رءوف رحيم. نعم. وترك المراء والجدال في الدين. ومن عقيدة السلف اننا لا نماري ولا نجادل في الدين فلا نبني ديننا على المذاهب - 03:48:46

ولا على المجادلات ولا على الخصومات. اذا احتجت الى اثبات الحق والمناظرة فيه يكون في الوقت المناسب بالكمية المناسبة. وليس هو دين الانسان الجدل والمراء وتكون حياته ونهجه العام بهذه الطريقة. الانسان حياته عمل صالح. واقبال على الله والنظر في النفس والجدر والمناظرة حالة - 03:49:01

استثنائية تحتاجها لاثبات الحق ثم تعود الى الحالة الاصلية. نعم وترك ما احدثه المحدثون. وهذا ختم به بيانا على اننا نترك البدع لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد. وقال كل بدعة ضلاله وقال كل محدثة بدعة - 03:49:25

كل بدعة ضلاله فمن طريقة اهل السنة والجماعة ترك ما احدثه المحدثون يعني ما ابتدعه اصحاب الاهواء اما في العقائد واما في السلوك وانما منهجنا الاتباع لا الابتداع. وصلى الله على سيدنا محمد نبيه وعلى الله وزواجه وذريته. وسلم - 03:49:48 تسليما كثيرا ونلتقي ان شاء الله في مجلس الغد نحو علم شرعي راسخ - 03:50:08