

١٠. تيسير الوصول إلى قواعد الأصول ومعاقد الفضول | الشيخ

عادل بن أحمد

عادل بن أحمد

بسم الله الرحمن الرحيم من شرور أنفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهدى الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له - 00:00:00

واشهد أن محمداً عبده ورسوله. ثم أما بعد. ما زلت في مباحث وصلنا إلى قوم وصلنا حفظه الله نعم بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله والمعطف والمعتبر والمعتبر اللفظ - 00:00:14

ويعلم أن اختص برده إذا ورد العام على سبب خاص وهل يسقط عموم هذه المسألة لها حالتان الأولى وما هي صورة المسألة لأنها أول شيء ما هي صورة المسألة التي اتكلمت عنها - 00:00:42

خطورة المسألة التي يتكلم عنها إذا كان عندنا لفظ عام هل أبداً بعموم اللفظ أو بخصوص السبب؟ بخصوص السبب يقول هل يصمت عمومه؟ يصمت عمومه بماذا؟ بالسبب الخاص هذه المسألة لا حالتان. الأولى - 00:01:05

الآيدل دليل على تخصيص العموم. فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب سواء كان السبب سؤالاً أم واقعة يجب العمل بهم بعمومهم ومثالهما ورد أن قوم من الصحابة رضي الله عنهم قالوا يا رسول الله أنا نركب البحر ولو توضأنا بما معنا من - 00:01:25 عطشنا نتوضاً بماء البحر فقال الرسول صلى الله عليه وسلم هو الطهور ما هو الحل. أين في الحديث الطهور نعم فهذا يعم. نعم. على أن ماء البحر مطهر كل أنواع التطهير. يعم كل أنواع الطهارة. يعم كل أنواع الطهارة. نعم - 00:01:49

هو ماسك المكان سببه سؤالاً أم واقعة؟ نعم. كان سؤالاً كان هذا الحديث. نتوضاً بماء البحر. ان نتوضاً بماء البحر ام واقعة حدثت مثلاً في قصة هلال ابن امية عندما زالت امرأته هذه وقایة حدثت لم يكن سؤالاً. صح. فنزلت آيات - 00:02:13

والذين يرون ازواجها ولم يكن لهم شهداء لا انفسهم فجنت احدهم اربع شهادات بالله. هل يقال ان نهاية اللعان خاصة بالله؟ لأن العبرة بخصوص السبب ام يقال ان احنا الهيئة العامة لأن العبرة بعموم الله. بعموم الله. هذا ما يقصد. نعم. فإذا قد - 00:02:36

يرد على سؤال كما في قصة هنوتواً ماء البحر او واقعة حدثت كما في قصة هلال ابن امية كما في قصة الظهار آيات الظهار نزلت في واقعة حدثت نعم صيغة العموم وهي قوله وهو الطهور ماؤه - 00:02:55

بعumontها على ادنى ماء البحر مظاهر كل أنواع التطهير في حال الضرورة والاختيار ولا عبرة بورود السؤال عن شيء خاص وهو وهو الموضوع. أسأله عن الموضوع. فنتوضاً بماء البحر نعم ولا تكون السؤال ورد في حال الضرورة وهو خشية العطش - 00:03:11

أسأل وارد على ماذا لسبب خاص وهو حالضر وعلى سبب خاص هو حال العطش صح؟ لانه في البحر يقولون معنى الماء وان تووضأنا به عطشنا نعم فيقول بامر بماذا؟ لا بخصوص السبب. مثال اخر - 00:03:37

هذا ما ورد على سؤال ساذكر الان مثال لما ورد على واقعة وله مثل ذلك ومثال ذلك ايضاً حديث ابن معصوم رضي الله عنه ان رجالاً اصحاب من امرأة قبلة - 00:03:55

فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وانزلت عليه واقع الصلاة ترف النهار. ترف النهار طرفي النهار وزلفاً من الليل ان الحسنات يذهبن سيئات ذلك الذكر للذاكرين - 00:04:15

إلى هذه قالت لمن عمل بها من امته. الها به لي اذا فقط هذا قائل النبي عليه الصلاة والسلام لمن عمل بها من امتي وفي رواية بل

للناس كافة. فعمل النبي عليه الصلاة والسلام بماذا - 00:04:34

وان يخص السبب بالرجل بالنسبة لك ايضا ايات الذهال التي في اول سورة المجادلة فان سبب نزولها اوس بن الصامت رضي الله عنه والحكم عام وفي غيره لان الله تعالى قال الذين ظاهرون والاسم المقصود من صيغ العموم - 00:04:55 ولم يرد دليل مخصوص وعدول موضوع الشارع عن اللغز الخاص الى النقد العام لابد له من فائدة. وفائدته هي تعميم الحكم فان الكتاب والسنة انما جاء لبيان احكام الشريعة العامة - 00:05:22

من لم يأتي الكتاب والسنة لبيان احكام خاصة. الخاصة لبعض الناس. نعم اذا ما هي الحالة الاولى؟ ان اللفظ العام ورث؟ نعم. على سبب او واقعة. ولم يرد ما خصمه. الحالة الثانية. نعم - 00:05:38

ان يدل دليلك على تخصيص العام بما يشبه حال السبب الذي ورد من اجله الان. فيختص بما يشبهك تشبهه يشبهك وذلك كحديث جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من البر - 00:05:56

ليس من البر الصيام في السفر ان سببه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فرأى زحاما ورجلًا قد لانه كان صائمًا في الحر وقال ما هذا؟ قالوا صائم وقال ليس من البر الصيام في السفر - 00:06:16

البر الخير. لأن ليس للخير والصيام في السفر يدخل في النخل والفرد. النفل والفرن ولكن بشرط لمن يعني من شق عليه لأن الحديث خاص بهذا الرجل. اه. نقول هذه الحادثة لو لو - 00:06:45

ماذا؟ عام. لفظ عام. كما قال فهذا الحديث عام لعموم البر والصيام. في عام كل صيام فرض ونفي. والبر يعم كل بر فعل على لكن لا يؤخذ بعمومه في الاحوال. الاحوال نعم. في كل الاحوال - 00:07:07

لماذا يبحقر على صيانة السفر بأنه ليس من البر. وانما هو خاص بمن يشبه حال الصحابي الذي قيل الحديث بسببه. لأن هذا الرجل النبي عليه الصلاة والسلام لم يقل هذا كلام ابتداء. انما قاله لما رأى هذا الرجل. طيب الاصل ان لا تأخذ اصلا بعموم الحديث - 00:07:25

ولنا اولا نخصص هذا الحديث بمثل حال الرجل. هذا هو الاصل. ولكن لماذا استردنا هذا الاصل؟ لانه ورد دليل اخر مخصوص ما هو الدليل؟ قال وانما هو خاص بمن يشبه حال الصحابي الذي قيل الحديث بسببه كما قال ابن دقيق العيد رحمه الله - 00:07:46

والدليل على ذلك ان الرسول صلى الله عليه وسلم صام في الصف. هذا هو التخصيص حيث لا يشق عليه هو لا يفعل ما ليس بالرد امتنى؟ فلو ان هذا نقول يا ايها ليس من البر الصيام في الصف - 00:08:05

وبالفعل بعض اهل العلم قال هذا ابن حزم يرى بطلان الصيام في الصف صمت رمضان في السفر لابد ان تقضي ولو عدلتها منها الطقم ده موضعيف طيب وقال مالك وبعض الشافعية - 00:08:22

اخواتنا بالعام فيما ورد في مثل حالة في من يشق فيمن يشق عليه لمن يشق عليه وقوله وقال مالك وبعض الشافعية يختص بسببه هذا القول الثاني في مسألة في ورود العاجل على السبب الخاص. بعض الشافعية والازلي - 00:08:38

يقولون العام نعم ورد بسبب خاص يختص بسببه الابرة بخصوص السبب ليس بعموم اللغو يعني مثلا ايات اللعان التي ذكرتهامنذ قليل نزلت في من هلال ابن امية يقول هذه خاصة بمن؟ بالسبب هو من؟ الـ ابن ابيه. هل معنى ذلك ان غير هلال لا تنطبق عليه ايات اللعان - 00:09:06

وكيف نرتبط؟ هم يقولوا خاصة بلال لا يعني عندما يقولون ما معنى قولهم؟ العبرة ليست لعموم الله وانما بخصوص السبب. فكما قلت اية الظهار خاصة براس ابن الصاد. اية الدعاية الخاصة بلال ابن امية. وهكذا - 00:09:35

فكيف يثبتون حكم الظهار لعموم الامة؟ وكيف يثبتون حكم اللعان لعموم الامة؟ كيف؟ فيما كان مثل بلقيس اذا ما الفرق بين المذهبين ان المذهب الاول يقول ان الامة كلها داخلة في النص. والمذهب الثاني يقول لا الامة ليست داخلة في النص. انما يثبت حكمها بالقياس. هل هذا خلاف لفظي ام - 00:09:54

معنوي نفسني لماذا لان النص اقوى للقياس عندما تقول هذا ثبت بالقياس والنص ليس اجتهادا. لأن الوکالات المعلوقة. طيب قال وقال

مالك وقال الشافعية هم يقولون النص هذا ليس عاماً. ومتى يكون النص حجة عندهم اذا كان عاماً؟ هم يرون انه خاص؟ نعم -

00:10:19

يختص بسببه هذا القول الثاني في مسألة ملوك العام على سببه الخاص وهو ان العام يختص بسببه. ولا يتعداه الى غيره اما ما شابه فلا يعلم حكمه من النص العام. وانما بالقياس او من نص اخر. لأن الكلام انما - 00:10:49

لاجل السبب وهو كالجواب له والجواب شأنه ان يكون مطابقاً للسؤال ولا يزيد عليه يخصص في خصص عموم به ملائين من قال بهذا المذهب من قال به؟ هم يقول هذا القول الثاني في المسألة ورود العمل على سبب خاص هو ان العام يختص بسببه ولا يتعداه الى غيره - 00:11:10

لماذا؟ يقول ان الكلام اننا ثقة لاجل السبب. فهو كان الجواب له والجواب شأنه ان يكون مطابقاً للسؤال ولا يزيد عليه في خصص العموم به. فكيف نجيب عن هذا؟ نجيب عن هذا بان الشارع - 00:11:38

كونه اجاب بلفظ عام معنى ذلك انه اراد العموم لان الاصل في احكام الشريعة انها بيان لكل امة. فلو كانت هذا الحكم خاصة بهذا المعين الذي نزلت فيه الآيات او ورد فيه الحديث. لو كان كذلك ما ذكره بلفظنا عنه - 00:11:54

رحمه الله مالكا رحمة الله يوافق الجمهور في هذه المسألة وحكي الرافي رحمة الله عن مالك روایتين. واما الشافعية فلهم قولان ثمرة الخلاف في هذه المسألة لان من يرى العبرة بعموم اللفظ يكون تعديلاً الحكم عن السبب من دلالة النص - 00:12:09

ومن يرى العبرة بخصوص السبب تكون التعديلاً عن طريق القياس كما تقدم تعديل انتقال الحكم له والمختار ان العبرة بعموم اللفظ لان ذلك هو الذي يتفق مع عموم احكام الشريعة. وهو الذي سار عليه الصحابة رضي الله عنهم - 00:12:38

من هذه من هذه الامة. فعدوا حكم الآيات الى غير سورة الى غير سورة سببها. هي لم يقفوا بالالية عند سبب النزول فقط بل عدوها يعني يجعلوها تتبعها تتنقل الى - 00:12:59

آغيرها الى غير سبب نزولها. نعم ولأن عدول الشارع في جوابه على ذلك السؤال او تلك الحادثة عن اللفظ الخاص الى سير العموم فريضة على عدم اعتبار تلك الاسباب. فهذا هو؟ الجواب - 00:13:16

المذهب الثاني اننا نقول عدول الشارع او ضل الشارع ينتقله عن اللفظ الخاص للفظ العام دل انه ماذا؟ انه اراد العموم. فهمت؟ وانه لم يعتبر تلك الاسباب. وانه لم يعتبر - 00:13:35

تلك الاسباب. نعم اهلاً وسهلاً بس انا انتهت خلاص. وهناك مسألة اخرى ساذكرها بعد ذلك في وسائل التعارض العمومات وقوله فان تعارض عموماً. التعارض لغة التقابل والتمانع ان يتقابل دليلان بحيث يخالط احدهما الآخر. المخالفة دي فيما يبدو للمجتهد اللي يوجد تعارض في حقيقة الامر ابداً بين نصوص - 00:13:51

الشريعة؟ لا. والتعارض من اهم المباحث في اصول الفقه لانه يقع في جميع الدلة الشرعية. يعني في العام وفي غيره. ولكن هنا ذكرناه في العام لانا في مبحث العمل ولا يمكن اثبات الحكم الا بازالة التعارض. وسيأتي ان شاء الله هو البعض في التعارض والمقصود هنا التعارض في الباء باب العبد - 00:14:19

كلامها بلفظ العام واحدهما يعارض الاخر كيف نجمع بينهما و اذا تعارض نصران عامان وللخروج من التعبد في الطرق قوله الجمع بتقديم الاخص هذا الطريق الاول وهو ان يمكن الجمع بينهما بتقديم الاخص وهذا اذا كان التعارض بين العامين من وجہ کان يكون بين العموم الاول والخصوص الثاني - 00:14:43

ومثلوا لذلك بقوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجاً يتربصن اربعة وعشراً وهذه غاية عامة في الحامل وغيرها. خاصة في في المتوفى عنها وقوله تعالى وولاة الاعمال اجرهن ان يضعن حملهن. في المتوفى عنها وغيرها - 00:15:13

بالحامل ويقدم الاخص وهو الثاني على الاول وتخرج الحامل من عموم الالية الاولى وتكون عدتها وضع الحمل. سواء كانت متوفى عنها ام غيرها ام بدليل لولا هذا الحديث الذي سيأتي ما قلنا به في التقسيص ما قدمنا - 00:15:47

الالية الاولى على الثانية يعني الحين عندنا ايتان اية تقول والذين يتأنطون منكم ويظلون ازواجاً يتربصن بانفسهن اربعة اشهر

وعشرة كل متوفى عنها حاملا كانت امن غير حامل. والایة الاولى تقول ولایة الاحمال يأجرون يابان حملهم. فهذه خاصة في الحامل عامة في المتوفى عنها وغيرها. فمن - 00:16:10

لا الایة طب نرجع اليها ما دام تسألني طيب الایة الاولى والذين يتوفون منكم وضروري ازواجا يتربصنا يعني ينتظرننا هذه العدة. عدة المتوفى عنها زوجها. بانفسهن اربعه اشهر وعشرة. تمام - 00:16:35

المتوفى على زوجها كم عدتها اربعه اشهر والایة الثانية تقول ماذ؟ قال اين اللفظ العام في الایة الاولى والذين توفوا ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعه اشهر وعشرة ولادة الاحمال ولادة من الفاظ العموم اسم المقصود - 00:16:57

الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن. الاحمال يعني الحوامل المرأة الحامل. اجلهن اي عدتهن ان يضعن حبلهن. فالایة لو ان عندنا امرأة توفى عنها زوجها وهي حامل بس تعتمد اربعه اشهر وعشرة كما في الایة الاولى - 00:17:18

لم تعتمد بوضع الحمل. ما ممكن تضع الحمل بعد موته بيوم او يومين. فهمت؟ طيب قدمنا الایة الثانية على الایة الاولى لأن عندما نص في المسألة ما هو النص؟ قال بدليلي - 00:17:33

بدليل حديث الصغيرة الاسلامية رضي الله عنها انها ودعت بعد وفاة زوجها بليل وافتاتها النبي صلى الله عليه وسلم ان تتزوج. هذه امرأة كانت حاملا عندما مات زوجها وبعد ما مات - 00:17:47

قليل جدا فتزينت الخطاب فدخل علي رجل اسمه ابو سالمة لابن بعثة من اهلها. فقال لا تريدين تزوجي؟ لا والله حتى يبلغ الكتاب اجله. ظن ان العيد ده ماله ما خلاص وضع الحمام ليه - 00:18:14

لا تنتهي لأن زوجها قد مات فظن ان عددها كم؟ اربعه اشهر. واربعة اشهر وعشرة وذهبت الى النبي عليه الصلاة والسلام وخبرت اني قد وضع حمي. نعم. فأخبرني اني قد حللت. يعني انتهت عدتي. فهذا حديث - 00:18:33

دل ذلك على ان الحامل المتوفى عنها غير داخلة في عموم اية البقرة. فلولا هذا الحديث ما استطعنا ان نجمع بين العموميين. اذا بقي العموميين متعارضان والتنتزيل جهات البقرة لا يتمشى مع القول بان الجموع بان الجموع المنكرة المنكر - 00:18:52

وقوله تعالى ويدعون ازواجا منكر فلا يعم كما تقدم والله اعلم. هم يقولون لهم في العموم آليس الذين امنوا المقصود بالهم في العموم الذين المقصود بلفظ العموم في الحجة ازواجا لأن ازواجا يدخل فيها ماذ - 00:19:16

الحامل والمتوفر عنده. طيب هناك طيب في اول يقول هذا ليس تكرارا لأن الله ذكر اولى فقط والذين يتوفون منكم ويتربيصن بانفسهن اربعه عشر وعشرا ولم يذكر الثانية. سنظن ماذ؟ ان الحامل اذا مات على زوجها لابد ان تنتظر اربعه اشهر وعشرة - 00:19:38

ليس بصحيح ولذلك جاءت الایة الثانية تبين ماذ؟ ان الحبل بواحد الحبل. ولو جاءت الایة الثانية فقط والتي الاخر يضعن حملهن كلية الرحمن لن نعرف عدة المتوفى عنه كيف نعرف انها اربعه عشر وعشرة - 00:20:16

ومن امثلة ذلك ايضا قوله صلى الله عليه وسلم من بدل من بدله فاقتلوه مع نهي صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء عن مبادرة اسامية الاول عام في الرجال والنساء خاص باهل الردة والثاني عام في - 00:20:30

الحربيات والمرتدات في الثاني من يشمل النساء والرجال صحيحة؟ ان كل من نرتد يقتل رجلا كان امرأة. والثاني عام في الحربيات والمرتدات يعني الاول عام في الرجال والنساء صحيح؟ نعم. خاص لماذ - 00:20:53

كل نصين عام الوجه وخاصة بالوجه. اين عموم الاول عموما في الرجال والنساء. طب اين خصوصه اين خصوصي الاول اول خس كده من بدل دينا انظر ماذ قال اقرأ. قال فالاول عام في الرجال والنساء. نعم. وفي نفس الوقت هو خاص بهذه الردة. نعم. اللي هو يتكلم عن من بدا ليس لكل كافر. هل - 00:21:16

كل كافر في من بدن طيب اذا هو عاد من وجه يسمى عام من وجه وخاصة؟ بالوجه. طب الثاني نهى عن قتل النساء. النساء من الفاضل العموم عام في الحربيات والمرتدات. لأن النساء هذا يدخل فيه ماذ؟ المرأة الحربية لكل مرأة. حربية مرتدة. تمام؟ نعم. ولكنه خاص - 00:21:41

بالنساء يعني هذا خاص بالنساء. والاول عام في الرجال والنساء الحربية والمرتدة والاول خاص بالمرتدة. فكل نص منها عام من وجهه خاص بالوجه. فهمت هذه المسألة؟ ايه ده؟ فالتعارض هنا بين ماذا؟ هل المرأة اذا ارتدت قتلت ام لا - [00:22:01](#)

الذى قال تقتل لسيدنا النبي عموماً من بدل دينه. الذي قال لم تقتل هو ابو حنيفة استدل بعموم نهى عن قتل النساء فاهم؟ نعم. الجمهور قدموا الاول على الثاني. وجعلوا الاول في حائل والثاني في حال. الاول في حال المرتد - [00:22:21](#)

والثاني في حال المرأة الكافرة والاصلية انت في الكافرة الاصلية لا تقتل. الا اذا قاتلت. اما المرتدة تقتل. فهمت؟ هذا معنى قوله ماذا يقرأ هذا والجمهور؟ الله حديث خصص هو - [00:22:38](#)

اه يعني هو عام الوجه وخاص بالوجه. قال والجمهور والجمهور على على العمل بالحديث الاول فيقتل كل مرتد والمرتدة. نعم حديث النهي عن الكافرة الاصلية ما دامت لم تباشر القتال. بدليل سياق قصة النهي. ول الحديث. وهو سياق قصة النهي - [00:22:51](#)

انا النبي عليه الصلاة لاستثناء وقتل النساء. ان النبي عليه الصلاة والسلام من بامر امة فقال ما كانت هذه لقتال العلة من عدم قتلها ماذا انها لا تقاتل. مفهوم المخالفة انها لو قاتلت قتلت - [00:23:20](#)

ول الحديث معاذ رضي الله عنه وفيه وايما امرأة ارتدت عن الاسلام فتدعوها فادعها فان عادت والا فاضرب عنقها. هذا حديث ضعيف ولكن هو ذكر ابونا ابيا امراة ارتدت عن الاسلام - [00:23:43](#)

بيوبي يا ابا كل امراة ادعوها الى الاسلام استتبها يعني. فان عادت الاسلام خلاص امسك عنها والا يعني ان لم تعد فاقتلتها فاضرب ورقة. وانا مذهب الجمهور الى الاحناف كما ذكرت الاحناف يقولون مرتدة تحبس حتى تموت - [00:24:02](#)

قوله او تأويل المحتمل في حديث اسامة رضي الله عنه. اذا ما هو الاول؟ حتى يمتن مدة ان متن تربطه تربط بعض المتن بعض. هو الان يتكلم عن ماذا التعارض العمومي؟ طيب. قال فان تعارض - [00:24:20](#)

الروماني وامكن الجمع بتقديم اخص نحن نقدم للاخص اخذنا مثالين لتقديم الاخص. مثال لتقديم الاخص هون حملهن. والتقديم الاخص من مد ايدينا الطريق الثاني للجمع بين العموميين المتعارضين وماذا؟ تأويل محتمل. نعم - [00:24:33](#)

حديث اسامة رضي الله عنه انما الربا وهذا كالسرير كالسرير في نهي ربا الفضل. فابن عباس كان يقول بهذا في اول الامر ثم رجع نوعان. ربا نسيئ وانا بافكر. ربا النسي هو ربا التأخير. يعني مثلاً اعطيك كيلو قمح؟ صاع قمح تعطيني - [00:24:56](#)

ثمنه بعد أسبوع هذا ربا يسير لابد من التقابض في المجلس وكذلك يجد مثلاً في صرف العملات. اعطيك دولار وتعطيني جنيه. لابد من التقابل في المجلس. لو اخرنا هذا يكون ماذا؟ ربا - [00:25:26](#)

وقامت في المجلس الا اعطيك وانت تأخذ في نفس الوقت يعني يداً بيد يداً بيد والا كان رجل ولمن نسي محرم بالاجماع لمدة تعلم ان ربا واتريا نسيئة وماذا؟ التأخير - [00:25:43](#)

الاخير احد العوضين وانا محرم بالاجماع ولما الفضل في خلاف قديم ضعيف. في خلاف ابن عباس كان يجيزه ثم رجع وحرمه. ولما الفضل صورته؟ اعطيك صاع قمح بصاعيه في المجلس ولكن اعطيك سبعة وتعطيني ساعة. ساعة تمرة وتعطيني صاعي تمرة. مثلاً هناك تمرة غالى - [00:25:59](#)

وتمرة رخيص ويعطيك صاعين من الدم الرخيص وتعطيني صاع من التمر الغالي. فهمت؟ هذا حرام. حرام. هذا حرام؟ اه. بالاجماع على ربا لابد اذا اتفق الانسان من التمثال. الان تمر وتمرة فلا بد من التمثال. اذا اختلفت الاجناس ليه اشتترت التمثال؟ واشترت التقابل فقط؟ يعني مثلاً - [00:26:21](#)

ابيعك صاعي قمح بصاع تمر يجوز ولكن ايضاً لابد من التقابض. خلاصة الكلام اذا كان الانسان متهدان لابد من شرطين. التقابض والتمثال تمام؟ اذا كان الجناس مختلفان يشترط ماذا التمثال - [00:26:44](#)

دولار واحد مسلا بخمسة عشر جنيه. ليس فيه كمان يعني يقول نقود نقود الى صديقي وهو يعطيني اليها. المصير بالتقابض حقيقي او تقابض حكمي دخول المال في حساب صديقك ودخول المال القيمة في حسابك في نفس الوقت هذا تفاصيص حكمي - [00:27:05](#)

استلام الصك من المصرف تقابل حكمي. يعني انت تذهب الى نظرة مدنى مثلاً. وتقول له خذ دولارات وضعف الحساب جنيه

الدولارات جنيهات على الحاسوب واعطكم ورقة انه قد وضع. هذا تقابل حكمي. ليس لشرط التقابل التقني بما في يدك -

00:27:39

بل مجرد دخول المال في حسابك ما يدل على ذلك نتراضي او مجرد قبض وكيلك. لو عندك وكيل انت وكلته في القبض هذا نتراضي حكمي. فهمت اذا ارسلت وهل يجب اخذ منهم مباشرة ان هذا ممكن يعطيني مسألة بعد اسبوع؟ لابد ان يدخل في حسابكم مباشرة -

00:27:58

اذا لم يدخل في حسابك مباشرة كان ربا ارسل له هو يصل اليه مباشرة مسلا وهو في بيته على نفس الكارت لكن بلاده لكن ان نأخذ منه بعد يومين لا لا -

00:28:27

لا يجوز لابد لابد من التقبل في نفس المسجد بالاتفاق على الله. بل ان بعض اهل العلم متخصص في المعاملات المالية المعاصرة لا يجيزون شراء الذهب يعني هل يجوز ان تشتري الذهب مع عدم التقابل في المجلس؟ يعني مثلاً تشتري الذهب -

00:28:40

فيقول لك هذا الذهب بكم؟ يقول لك مثلاً بالف جنيه. فتقول معي الان ثمانمائة خذ ثمانمائة ولا سيأخذ الذهب وغادر اعطيك بيديه. لا يجوز هذا. الذهب من الاجناس الربوية. الذهب بالذهب والمالي يقوم مقام الذهب -

00:29:08

فلا يجوز شراء الذهب مع تأخير بعض الثمن ولا يجوز شراؤه ببطاقات الائتمان بالفيزا التي ليست مصدراً من نفس البلد بمعنى لو ان الفيزا مثلاً ان تشتري ذا في مصر بالفيزا في مصر. حساب التاجر حسابه في البنك في مصر. وحسابه انت في البنك في مصر. فعندما تشتري -

00:29:23

ميزة الحساب الثمن النقود ستدخل في حسابي مباشرة اذا كنت تشتري في السعودية مثلاً بنكك في مصر وبنكه هو في السعودية. البنك التي في البلاد المختلفة النقود لا تدخل في نفس اليوم. تدخل بعدها بيوم او يومين فلا يجوز -

00:29:45

دلوقي بقى بالفيزا في غير بلدي التي المكان المصري في البلد والمصري في البائع في البلد. مصر في المشتري في البلد ومصر في البيعة في البلد. على كل حال يعني هذا ليس موضوعنا. المهم ماذا؟ انما من الفاظ -

00:30:00

الربا في النسبة ظاهر الحديث انه ليس هناك ربا ليس هناك كلمة الا مثل سيرة الا النسبة ليس هناك الم اقل اذا الربا نوعان نعم فضل ولا نسيها؟ طيب قال فهذا كالصنيع فيما في ربا الفضل -

00:30:15

ورد حديث ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الذهب بالذهب يعني الذهب بيعا بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والقمح والقمح والشعير بالشعير والملح بالملح بدأ منعا في منع من ربا الفضل -

00:30:35

طبعاً يداً بيد تقاوم في المجلس. فمن زاد يعني زاد احد العوضين عن الآخر او استزاد طلب الزيادة فقد وقع في الربا الاخذ والمعطي فيه اي في الائم سواء طيب وفي اثبات ربا الفضل فوق التعارض في الظاهر في جمع بينهما بتأويل حديث اسامه -

00:30:55

كيف اقول حديث اسامه؟ اوله بتتأويلات. اول تأويل الحبل على الجنسين كبر بشعير. ما احنا قلنا انه اذا اختلف الجنسين اذا اختلف الجنسان يبقى فيكون الربا في النسبة فقط ليس هناك لما في الفضل -

00:31:19

تشتري قمح بتمرة قمح بشعير لا يوجد المفضل فيه يوجد التفااض لكن لابد من التفاوض فلا يوجد فيه النسب. يعني اذا كان الجنسين مختلفان لا يجوز الا المتساوى بالتفاوض واضح لكن يجوز الفضل. تمام؟ فانما لما في الناس هي الكلام على ماذا؟ على الجنسين المختلفين. فهمت هذا التوجيه -

00:31:34

التوجيه الثاني يحمل حديث اسامه عن الربا الاغلظ والاشد. كما يقال لا عالم في البلد الا زيد. مع ان فيها علماء غيره هو التوجيه الثاني انما الربا في النسبة هو التوجيه الثاني -

00:31:58

من باب المبالغة. عندما تقول لا عالم في البلد الا زيد. هذا حصر مثل انما ولكن البلد فيها علماء اخرون ولكن انت تريد ان تزيد بلاده افضل العلماء كذلك انما الربا في النسبة المربى الداربة النسبة اشد من ربا الفقر. لأن ربا النسبة حرم لذاته وربا الفضل حرم لغيره -

00:32:17

بانه يعني ليس هذا محله. المهم ان الربا نسي امانة. اشد. طيب هناك توجيه ثالث ما هو التوجيه الثالث قال وقيل وقيل

ومنسوخ. اه. وقيل هذا منسوخ. لكن هذا ضعيف. لأن النسخ لا يثبت بالاحتباء - 00:32:38

ثم ان الاستدلال بحديث اسامة على جواز ربا الفضل انما هو بالمخوف ويقدم عليه حديث ابى سعيد لانه مكتوب. ما معنى هذا مفهوم لازم مفروض يكون المفهوم لازم يا شيخ مش شروط العمل بمفهوم مخالفة - 00:33:05

الا يعارضه منطوق من شروط العمل يكون مخالفة عند الجمهور الذين قالوا به خلافا للاحناث الا يعارضه ماذا بالتفصيل مفهوم مخالفة ان في غير النسيان وحديث ابى سعيد مفهوم التعارض - 00:33:27

مقدم على المخالفة تقصد هذا مثل قوله تعالى اشد يعني لا هو ده كان اربعة تقويم اربعة طرق للجمع بين هذين العمومين المتعارضين. حديث ابى سعيد وحديث اسامة. الطريق الاول - 00:33:55

ان نقول انما لنا في النسيم باب المبالغة. باب المبالغة ان كما تقول لا عالم الا زيد. وهناك علماء اخرون. نعم. الطريق الثاني ان يقال باختلاف الدين زي اختلاف الجنسين لا يوجد - 00:34:33

ولا حاجة؟ الطريق الثالث ان يقلب النسخ وهذا قول ضعيف لأن الناس خلالهم باحتمال الطريق الرابع وطريق قوي ايضا ان يقال ان هذا حديث ابى سعيد المطوف حديث اسامة مفهوم. فهمت هذه الطرق الاربعة؟ اه، او اضعافها النسب - 00:34:46

قوله فهو اولى من الغائهما. اي الجمع اولى من من الالاغاء. لأن الجمع عمل بكل الدليلين ان يقول العمل بكل الدليلين اولى لأن نوع من التعارض يقدم الجمع على الترجيح والنسخ. نعم. قوله والا فاحدهما - 00:35:01

هذا زبون ان ان علمت خيركم. تأخره تأخره الا يعني ما معنى الا الا فاحدهما الا ليس الا باستثنائيا الا يعني ايه ان ولا نافية الا يمكن الجمع ماذا نفعل؟ فيكون احدهما ناسخا وان علم تأخره - 00:35:24

هذا الطريق الثاني للخروج من التعارض وهو انه اذا لم يمكن ان جمع فانه يسار ومن خيوط النسخ عدم امكان الجمع والعلم بتأخر الناسخ. واذا علم واذا علم التأخر - 00:35:51

احد احد النصين فهو ناسخ للاخر فيعمر به. ومثاله قوله تعالى في الصيام خيرا فهو خير له وان تصوموا خير لكم وهذه الاية تفيد التخيير بين الطعام والصيام مع الترجيح الصيام - 00:36:10

العموم ظاهر امانة ان الصيام في رمضان مخير فيه. هذا ظاهر نايم من تطوع تطوع اللي فعلا ما ليس واجبا. الاية تتكلم عن صيام رمضان صح كمان تطوع خيرا فهو خير له. وان تصوموا خير لكم. معنى ذلك ان الصيام خير افضل. انه ليس واجبا. فالآلية تفيد التخيير بين - 00:36:32

الطعام والصيام مع ترجيح الصيام طيب وقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصممه يفيد تعين الصيام تعين السعي اي اداء وفي حق المقيم الصحيح يفيد تعين الصيام اذاهم في حق المقيم السعيد. توفير تعين اي وجوب - 00:37:03

صيام اداء ليس قضاء بحق المقيم حتى يخرج ماذا؟ المرسل. الصحيح حتى يخرج ماذا؟ المريض. فالمسافر والمريض له ان يقضى يفطر ويقضى. فهمت فمن اين اخرجنا المسافر والمريض مشاكل المريض من باقي الآية. قال تعالى - 00:37:31

من كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر فعليه عدة من ايام اخرى وهي متأخرة عن الاولى ف تكون اه وتكون ناسفة لها. وبال فعل هذا هذا الذي قاله جمهور اهل العلم. النادي الان نسخ الآية الاولى كان الصيام في اول - 00:37:53

اما مخيرا فيه وبين ان تصوم وبين ان تطعم مسكيينا ثم بقي الحكم على التخيير للمريض والمسافر. او المسافر له ان يبطل له ان وللمريض ان يصوم له ان يفطر كذلك. ويرى المسافر المريض لرئيس التغيرات - 00:38:12

العملية ستة خير يعني يخرجوا بتطوع؟ لا. اه الصيام ليس ليس هو التطوع. هل معنى الصيام في اللغة معناه؟ معناه آآ فدية الفدية نشاهد على الذين يطيقونه ان يستطيعونه يستطيعون الصيام - 00:38:31

عفوا يعني يطيقنا يطوق له يشق عليهم الصيام فدية طعام ومسكين. فهمت فالله لما ولذلك انظر ماذا قال قال وقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصممه يفيد تعين الصيام اداء في حق المقيم الصحيح ويوم - 00:38:59

ال الاولى في الآية في ترتيب المصحف ستكون ثقة له كما دل على ذلك حديث سلمة بن الاكوع رضي الله عنه قال لما نزلت على الذين

يطيقوه فدية طعام مسكين كان من اراد ان يفطر ويفتدي حتى نزلت الاية التي بعدها فنسقته. ما هي الاية التي بعدها - 00:39:16
هذا على قول انه يطيقوه ومعنى يستطاعونه. اما ابن عباس لا يرى ان الاية منسوخة ويرى ان يطيقوه بمعنى يطقوه يعني يشق عليهم فيجوز لهم هذا الفطر. فالآلية الثانية نسخت الآية الأولى. يعني كان الصيام في اول الامر مخيرا فيه بين الصيام والفقه -

00:39:33

والاخوان ثم بعد ذلك اوجب الله عز وجل الصيام على كل مستطيع؟ نعم اذن هاد الحالة الثانية اذا اولا نقول لماذا اولا بالجمع لا يمكن نقول بالنسبة. طب اذا لم يمكن؟ قال والا - 00:39:53

قال والا تساقطا اذا لم يمكن الجمع ولا النسخ وكذلك ولا الترجيح هناك المرتبة الثالثة لم يذكرها المصنف ولكنها مفهومة من كلامه. وهي مرتبة ماذا الترجح ما هو الترجح ما معنى الترجح - 00:40:14

الترجح ان يرجح احد النصين المتعارضين بدليل خارجي. فيعمل به ويترك النص الآخر. فهمت ولا يعمل باحدهما دون الآخر. العمل باحد النصين بدليل خارجي لئلا يلزم عليه الترجح بلا مرجع. لا يجوز ان يرجح احدا الصين بلا مرجع بلا دليل مرجع - 00:40:42
فان من يستطيع الترجح ليس عنده دليل مرجع سيساقط النصاري. ليعلم بهما يتوقف يعني لماذا تساقط لكل نص يسقط الآخر فيتوقف في العمل. نعم لكن كلام المصنف على ما اذا لم يمكن الترجح اذا امكن الترجح بمرجحات خارجية - 00:41:14

عمل بها ولا مانع من ذلك قد يخفى علينا دليل الترجح لطول المدة بحكم لحكم يعلم. من دراس القرآن هي اختفاء الأدلة التي تدل على الترجح يعني طالت اطار العهد بينما وبين زمن النبي عليه الصلاة والسلام - 00:41:37

اختفت القراءن التي يمكن ان نرجح بها. وهذا تقريبا ليس له مثال يعني لن تجد مثلا اتفق كل المجتهدين على توقف فيه. انما دايما عند التعارض اهل العلم يستطيعون ماذا؟ يستطيعون الجمع او او الترجح او النسخ. نعم - 00:42:02

00:42:20

يتعرض مثلا آآ مفهوم آآ منطوق وهكذا لماذا عند التعارض نقول بهذا الترتيب ما هو الترتيب الذي قلناه لانجابه؟ هم الترجح الترجح. لماذا نقدم النسخ على الترجح لماذا لا نقول الجمع والترجح والنسخ - 00:42:34

الترجح عالاجتهاد واللصق عالدليل الناس خدت دليل من ادلة الشريعة. وما كان بدليل قدم على ما كان باجتهاده. لأن هناك خلافا بين الاصوليين. هل يقدم النسخ على الترجح ام العكس - 00:42:54

والاظهر ان النسخة هو الذي يقدم وسيادة الكلام عن هذه المسألة كما ذكرت في اخر الكتاب الجنبي النصفي الدليل. اما الترجح فاجتهد خلاص انتهى كده من باب العلم. عم جابها مشتاق. قال لأأ الترجح - 00:43:09

الآن نتكلم على ماذا؟ نصف دليل نتكلم عن لا خلاف ان الجمع يقدم. نعم. لأن الجمع فيه عمل بالدلائل اما الناس والترجح كلاهما في ترك لاحد الدلائل. صح ولكن الناس اختاركم بدليل والترجح تركهم باجتهاد. تمام - 00:43:26

ولو اعلم واعلم انه لا يمكن التعامل بين الادلة نفس الامر على وجه لا يمكن فيه الجمع. ولا النسخ ولا الترجح. لأن الادلة لا تتناول. والرسول صلى الله عليه وسلم قد بلغ وبينه. ولكن قد يقع ذلك بحسب نذر المجتهد. اما لنقص في - 00:43:43

او خلل في فهمه في نهاية الكلام على العام يناسب ان نقول يناسب ان نقول العموم نوعان عموم اللفظي وهو المستفاد من الصيغة اللفظية المذكورة. عموم معنوي وهو المستفاد من المعنى مع خصوص اللفظ الدال عليه - 00:44:05

من حيث الوجه وهو انواع منها الاول العموم المستفاد بطريق الاستقراء. ويدخل تحته القواعد مثل رفع الحرج الضرر لا يزال الضرورات تبييض المحظورات وكذلك الجمع والمفرد المضاف واسماء الموصول واسماء - 00:44:26

هناك عموم معنوي اللهم ليس عاما. ولكن بالاستقراء بعد الاستقراء عادة التتمم بتتبع الشريعة وجدنا ان هذا اللفظ هو كان خاصا لكن معناه عام. رفع الحرج لو نخلص خاصة ما جعل عليكم في الدين من حرج ولكن هذا هو حرج ينفي سياق النفي في واضح هذا رفع

الخرج هذا؟ هذا المعنى عام - 00:44:57

ان الشريعة كلها المشقة تجري بالتسهيل وهكذا للعموم المعنوي الاول من امسلة ماذا؟ ما عرف بالاستخراج. الثاني العموم المستفاد من اللفظ الموجه الى احد الصحابة رضي الله عنهم ما لم يقم الدليل - 00:45:28

الخصوصية مثل قوله صلى الله عليه وسلم في المحرم الذي وقصته وقصته دابة دابته. لا وتخمر رأسه وهو شامل لكل من مات محربا على الصحيح من قول العلماء. ما معنى هذا - 00:45:47

اختلف اهل العلم في هذا الحديث هذا الرجل وقع من فوق الدابة فوقسته دابة معنى وقصته كسرت عنقه. مات وهو محرم النبي عليه الصلاة والسلام قال كفنه في ثوبه ولا تحارطوه ولا تخبروا الرأس - 00:46:06

يكفنه فيه ثوبه ولا تحنطوه. اللي طلعوا فيه الحانوت ما هو الحانوت ولا تخبروا رأسه. لماذا؟ فانه يجعل في يوم القيمة منبه لان المحرم يحرم عليه وتوطية الرأس. توطئة الرأس. وليس المحيط - 00:46:21

هذا الحديث لفظ خاص ابعد كفنه في ثوبه خاص ولكن معناه عام ما الدليل على العموم المعنوي هنا؟ الاستقراء ان الاصل ان خطاب النبي الواحد من الامة خطاب لكل الكفر. هل هذا الفهم اتفق العلماء عليه - 00:46:47

قال على الاصح هدفين فهم الحنابلة والشافعی. الملكين راح نفقوا على هذا خاص بهذا الرجل المحرم عندهم يغسل يكفنه في ثياب عادية ويطيب ويغطي رأسه. ولكن الصحيح مذهب الحنابلة والشافعیة. نعم. قالوا المالکیة والاحناف قالوا هذه واقعة عین خاصة بها - 00:47:09

هذا الرجل فكيف نجيب لجوء بالعموم المعنوي؟ ان الشريعة من معهودها الا تخص الحكم بواحد. لو كان هذا خاصا بهذا الرجل لبينه النبي عليه الصلاة والسلام ولذلك قال اقرأ مرة اخرى ماذا قال؟ لأن هذا الجزء ليس عندي في الكتاب. وهو شامل لكل من مات محربا على الصحيح - 00:47:30

اشربه لماذا اكون هنا قالوا هذا الاصل اصلا الميت اي ميت يغسل ويطيب ويكتفون هذا الاصل. خالف هذا الاصل هذا الحديث فلم يتذكروا هذا الاصل لهذا الحديث. لا نقول هذا الاصل مخصوص بهذا الحديث - 00:47:50

ولما كان في مثل حاله اقرأ مرة اخرى النوع الثاني العموم المستفاد من اللفظ الموجه الى احد الصحابة رضي الله عنهم لم يقم سمعاه. ما لم يقم دليل على ان هذا الحكم خاص بهذا الرجل بين الدين لم يقل الدين - 00:48:15

طبع لماذا قال هذه العبارة؟ ما لم يقم دليلاً لانه قد يأتي امر من النبي عليه الصلاة والسلام لواحد من الصحابة وقام الدليل ان هذا خاص به مثل اذبح جدعة ولا تجزئ عن احد بعده - 00:48:37

هذا خاص به حديث مسلم ان صاحبى اسمه ابو بردۃ بنیار اتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال اني ذبحت قبل الصلاة. صلاة العيد في الاضحى وليس عندي الا جدعة توفی بمسنة. يعني عندي شهادة لم تبلغ السن ولكنها حجمها كبير. فقال اذبح جدعة بدل الماعز يعني ولا - 00:48:54

يجزئ عن احد بعده لو كان يذبح جدعة وسكت لكان هذا عام معنوي. نعم. لكن لما قال لا يجوز لاحد بعده قال لي ان هذا خاص بي. نعم نوع سالس عموم المفهوم - 00:49:18

فالمثال الاول قوله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامي ظلما الاية تحريم اهل مال اليتيم. ومفهومها التعميم في كل تصرف في كل تصرفه يفوت على اليتيم ماله. ما معنى؟ ما مع العمود المفهوم - 00:49:33

وما هو مفهومنا اكد انه يأكلون هل نقول الان الاية لفظها خاص في الاكل ان نقول محرم الاكل فقط؟ ويجوز مثلا ويجوز الغصب لأنها عم عامة لعموم مفهوم الموافقة - 00:49:58

اما وفاق عكس مفهوم مخالفة. مفهوم مخالفة قلنا ماذا اثبات حكمي ان المسكوت خلاف حكم المنطوق. اما مفهوم الموافقة اسباب حمى المسكوت موافق لحم المنطوق. يعني ما حكم ما حكم الاحراق - 00:50:33

تحريم وما حكم الاكل التحرير نفس الحكم موافق. موافق. موافق. بخلاف كمان مخالفة. انت تثبت للمسكوت عكس المنطوق في

الحكم. واضح؟ اه. يعني اكرم المجتهدين مفهوم مخالفة انك لا تكرر مخالفتك الكسالى. فهمت هذا؟ وسيأتي المفاهيم والكلام عليها بالتفصيل بعد ذلك. لكن هو لم يسمى هذا عموماً ماذا - [00:50:48](#)

عموم مفهوم الموافقة المثال الثاني قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان الباقي لدينا ما هو الثاني الحرب كل هذا كله ان الثاني مفهوم مخالفة. المثال الاول مفهوم ان الذين يقولون اموالنا هذا مثال لعموم مفهوم الموافقة - [00:51:10](#)

طيب نريد مثلاً لعموم مفهوم المخالفة. اقرأً ومثال ثانٍ قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان الماء كلتين لم يحمل الخبث فمنضوئه خاص بما بلغ الكلتين ومفهومه ان ما دون الخلتين يحمل الخبث اي يتتجس بملائكة نجاسة مطلقة - [00:51:48](#)

وعلى العموم الجمهور خلافة للمالكية. قال يعني هذا الحديث اذا بلغ الماء كلتين هو تقريباً مئتين واربعة كيلو لم يحمل عند الجمهور يعني. لم يحمل الخبث. يعني لم يتتجس. مفهوم مخالفة - [00:52:09](#)

يتتجس مطلقاً هذا والعموم معنى مطلقاً سواء كانت هذه النجاسة غيرته قبل ام لن تغيره لكن هذا العموم هذا العموم في مفهوم المخالفة عرضها منطق. فيقدم منطوق. كما مذهب المالكية. فهمت؟ اه - [00:52:26](#)

هل في هذا الحديث مع مضاعفات ولكن حديث صححه الشيخ الالباني طيب يقول حديث ابي سعيد اصح من حديث ابن عمر حديث كلتين هذا حديث ابن عمر حديث ابي سعيد وحديث ابي سعيد اصح من حديث ابن عمر هذا. نعم - [00:52:49](#)

الشافعية عندهم ونختلف في مقاعدهما عندهم نفرق بين مناطق ومفهوم مفهوم اخذوا بهذا اخذوا بهذا لأنهم رأوا الا عمومه عموم مفهومه عام حديث ابي سعيد وتركوا حديث ابي سعيد لم يطبقوا هذه القاعدة يعني - [00:53:07](#)

يطبقوا هذه القاعدة النور الرابع اللي هو الرابع من ماذا لماذا نتكلم الان؟ في في مفهوم مخالف لا كل العنوان الكبير ما هو؟ على عموم المعلوم انواع العموم المعنوي انواع العجمون المعلوة - [00:53:29](#)

عموم العدة وهو ان يحكم الشارع بحكمه في محل ثم يعلله بعلة متعددة ويكون ذلك الحكم عاماً في كل محل توجد فيه تلك العلة تعالى واذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب ذلك اظهر لقلوبكم وقلوبهن. فقوله ذلك اظهر - [00:53:56](#)

ولي عامة تدل على عموم الحكم والله تعالى اعلم اين اللفظ الخصم ده فين الشخص الشخص اين الشخص بالخصوص ان الكائن عارف من هم من سألتموهن من هن؟ عليه السلام. هشام. لا - [00:54:24](#)

امهات المؤمنين. امهات المؤمنين. الاية تتكلم عن امهات المؤمنين قال تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجهم من بعدي ابداً ان ذلك كان عند الله عظيماً. فالسياق كلام عن امهات المؤمنين. فالله يقول للصحابية - [00:55:04](#)

اذا سألتموهن يومهات المؤمنين متاعاً فاسألوهن من وراء الحجاب. فانا في امر المؤمنين باي شيء ان تسأله ان تكلمها من الحجاب. في يأتي شخص يقول اية خاصة بامهات المؤمنين. فلا يجوز ان فلا يجب الحجاب على غيرهم - [00:55:21](#)

الى اين؟ تجيب ان الله عل الحكم. علل وجوب الحجاب على امهات المؤمنين بعلة. ما هي العلة اطول اظهر لقلوبكم وقلوبهم. وادي العلة متعددة في غير امهات المؤمنين وفي غير الصحابة ليست متعددة. متعددة من باب اولى. لأن الصحابة وامهات المؤمنين قلوبهم - [00:55:39](#)

القلوب. ومع ذلك امرروا بالحجاب. فمن باب اولى غيرهم. فمن باب اولى غيرهم. فهمت هذه مسلاً؟ هم الحديث المنطوب الماء طويل من الجسم كم سورة ذكرها بقول لك الصورة الخامسة لم يذكرها يذكرها في - [00:56:03](#)

العموم المعنوي هو خطاب الله عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم مثلاً يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين هذا خطاب واحد وهو خاص يحمل على العموم لأن انته تدعوه له فيها. وكل خطاب للنبي عليه الصلاة والسلام - [00:56:47](#)

يدلك بالعموم المعنوي على ان الامة كلها داخلة فيه. الاها مثال قال تعالى مثلاً وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي ان يستنكحها خالصة لك. من دون المؤمنين. النكاح بالهبة النكاح بدون ملي وبدون مهر - [00:57:07](#)

فلو دفع مثلاً آزواجاً من اكثر من اربع نسوة فلو دل لفظ على لو دل دليل على الاختصاص له صلى الله عليه وسلم يكون الحكم خاصاً به بالتتابع تتبع يعني البحث البحث عن الجزئيات - [00:57:27](#)

هذا المعنى. نعم كمل طيب باب خاص قوله والخاص يقابل العام لما فرغ المصدق رحمه الله من ذكر العام ذكر الخاص لأن العام يدخله التخصيص ولأن العام قد يطلق ويراد به الخاص والفرص يقابل - 00:57:50

الشامل والخاص لغة غير الشامل. قوله وهو ما دل على شيء بعينه. هذا تعريف القوس اصطلاحاً وقولهما أي اللفظ وهذا جنس يشمل الخاص والعاني وقوله دل على شيء بعينه هذا قيد هذا قيد للاخراج العبد. معنى على شيء بعينه - 00:58:12

لفظ وضع لمعنى واحد معلوم على الانفلات وهو اما ان يكون خصوص الجنس كأنسان او خصوص النوع كرجل. مفهوم؟ او خصوص العين كزيته قد يكون جنس الانسان او النوع ما هو الانسان هذا فيه الانسان جنس. نعم. ما الفرق بين الجنس والنوع ايها اعمى؟ الجنس اعمق. الجنس تقول مثلا - 00:58:37

التمر هذا جنس والتمر منه انواع نعم هذا هذا النوع واضح هذا ولكن بعد ذلك عين زايد. طيب قوله ولهم طرفان لهما اي بالعام والخاص هذا تنسيق للعام والخاص بحسب مراتبها - 00:59:03

علوا ونزولاً وتتوسطاً فهي سلسلة قوله فعام مطلق وهو ما لا اعم منه كالمأمور هذا الطرف الاول كالمعلوم كالمعلوم. نعم هذا الطرف الاول وهو العام المبلغ. وهو الذي ليس فوقه وهو الذي ليس فوقه اعظم - 00:59:33

مثل كلمة المعلوم. وهذا لفظ يتناول جميع الموجودات والمعلومات لتعلق العلم بذلك بذلك كله. ومثل الشيء فهو يتناول القديم والحديث. يعني هو يريد ان يقول ماذا؟ ان العموم نفسه هناك الفاظ عمومها واسع جداً. عندما تقول كلمة معلوم يشمل اي شيء في الدنيا. اي شيء في الدنيا معلوم. فانت على يمكن ان يعلم. اه. وكلمة شيء تشمل كل - 01:00:03

الأشياء فهمت؟ القديم وال الحديث. عموماً الواسعة جداً. فهمت هذا؟ نعم. طيب. عكسه ماذا خاص مطلق ومن اخص منه كما تقول زيد تقصد زيد لرجل معين وخاص مطلق وهو ما لا احسن منه كزین. هذا الضرر الثاني وهو الخاص المطلق وهو الذي ليس تحته اخص منه كاسماء - 01:00:31

اشخاص بينزلوا زيد و خالد اذا لا يوجد اخص بذلك يعرف به ونحو هذا الرجل. هذا الرجل الان اصبح معين بدلاله ماذا؟ لا قل هذا الرجل هذا باشاره الاشارة وقلت الرجل وسكت لا هذا ليس خاص مطلق. لما تقول هذا الرجل فانت تقصد رجلاً معيناً. بداية الاشارة. طيب - 01:00:59

قوله وما بينهما فعام بالنسبة الى ما تحته خاص بالنسبة الى ما فوقه فالموارد. ما بينهما اي ما بين العامل المطلق وبين الخاص بكم الان اعلى الفاظ العلوم؟ نعم واخص - 01:01:27

بينما مرتب. بينهما مرتب هذه هي الواحدة وهو العام والخاص الاضافي. فهو خاص بالإضافة الى ما فوقه عام بالإضافة الى ما تحته. وذلك الموجود فإنه خاص بالنسبة الى الى المعلوم. المعلوم اعم من الموجود. لماذا - 01:01:47

لان المعلوم يشمل الموجودة والمعدومة. المعدوم معلوم ايضاً. مثلاً انت تعلم ان الله ليس معه الى اخر. هذا معدوماً موجوداً ماتوا معدوم. ولكنه معلوم. تعلم اما الموجود اخص من المعلوم. فهمت؟ لأن الموجود اخص بالوجود فقط. نعم. اما المعلوم يشمل ماذا؟ الموجود والمعدوم. مفهوم هذا؟ نعم - 01:02:14

لأنك تقول كل موجود معلوم وليس كل معلوم موجوداً المعطى المعدوم معلوم وليس موجوداً. فهمت هذا المثال الموجود طيب مثل اخر وكالحيوان فإنه اعم من الانسان واخص من من النامي وكالنامي فإنه اعم من الحيوان واخص من الجسم. لشمول الجسم لغير الناجح. عندما تقول - 01:02:41

حيوان كلمة حيوان هذه ليس المصيبة الحيوان يعني بقرة ولا ثور. كانت حيوان يعني حية. فحيوان هذا يشمل ماذا؟ يشمل انسان هو الحيوان ويشمل النامي النامي ايضاً النامي مجنبات واضح حاجة؟ اما الانسان - 01:03:14

اما الانسان اخص من الحيوان. لماذا اخص من الحيوان؟ لانه لا يشمل النماذج. النبات الحيوان كذلك ولجنحة الحيوان الذي هو البقرة والثور فاهم؟ لا ده من اي نبات يسمى؟ النية المقصود به النبات - 01:03:34

اين بنت؟ لانه هي الموت. فإذا عندنا ماذا الحيوان اعم من الامساك الوضع هذا؟ نعم واخص من النامي. النامي عام من الحيوان

الحيوان واضح هذا؟ لأن الحيوان ينمو؟ نعم. والنبات كذلك ينمو. ولكن لا يصح ان تكون في الحيوان النباتي ده فيه روح. لأن الحيوان هو الذي - 01:03:50

النامي فإنه اعم من الحيوان. وكان نعمل في انه اعم من الحيوان. واحص من الجسم الجسم اعمها كلها. الجسم اعم من النامي واعم من الانسان واعم من الحيوان. لماذا؟ لأن الجسم معناه - 01:04:13

فله ذات وصفات.انا معاني الجسم. فهذا يشمل الجمال ايضا صح يكون الجسم العام. قال لشمول الجسم لغير النامي كالحجر مثلا وهو عام بالنسبة الى الجوهر الجوهر والعرض. الجوهر هو المتيحيز عند المتكلمين. الجوهر والعرب من الفاظ المتكلمين. كل من شغل حيزا - 01:04:40

من الفراغ كل ما شغل حيزا من الفراغ يسمى ماذ؟ جوهرة. جوهرا. هذا من حيث الجوهرة. هذا جوهرة. هذا كتاب جوهر. جوهرة يعني ماذ؟ شيء حسي؟ نعم. يشغل مكانه وعكسه العرض. والعرض هو الصفة القائمة بالجوهر. كالالوان والشكل والحجم. العرض ماذ؟ صفة. يعني مثلا هذا جوهر؟ نعم - 01:05:11

وعرضوا السواد مثلا لونه اسود مثلا. فهمت؟ طيب قال وعام بالنسبة الى الجوبار. الى الجواب فانك تقول كل فانك تقول كل جوهر موجود. وليس كل موجود جوهر. لأن العرب موجود ولكنه ليس جوهر. لأن العرب هو الموجود الذي - 01:05:31

في وجودي لمحل يقوم به كالدولة والحركة. العرب تعريفه الموجود الذي يحتاج الى محل يقوم به هل الصفر يمكن ان توجد بنفسها؟ ام تحتاج الى محل الى جوهر تقوم به؟ جوهرة. كالنوم - 01:05:52

والحركة والطعم والرائحة كل هذه ماذ؟ عرض تحتاج الى محل تقوم بها. امثلة فقط ذكرها ان الالفاظ الالفاظ بين العموم المطلق وبين الخصوص المطلق مراتب قوله والتخصيص اخراج بعض بعض ما تناوله اللفظ. اي بيان ان بعض ما تناوله اللفظ غير ورد بالحكم - 01:06:09

والمراد باللفظ العام التخصيص وفعل المخصوص فعل الدليل. الدليل يخصص يخرج معظم ما تناوله الله. مثاله كقوله صلى الله عليه وسلم فيما سقت السماء العرش وهذا عام في القليل والكثير - 01:06:39

وجاء قوله صلى الله عليه وسلم فيما دون خمس او سق صدقة وبين ان اقل من خمسة او سط غير مراد بالحكم فلا زكاة فيه. ما معنى هذا ولا قادر ابوه - 01:06:58

بالخصوص قليل كسير اقل خمسة قوله فيفارق النسخة المهمة ما الفرق بين التخصيص واللزخ تخصيص قلنا ماذ؟ في تعريف ايه اخراج بعض ما يتناول الوضوء. طب وكذلك الناس في اخراج - 01:07:13

عندما تقول فيما سقط السماء العشر كأنك قلت ان ما هو اقل هذا يشمل ماذ؟ خمسة او سط او اقل من خمسة او سط اللي بيذول خمسة او سط خرجوا نسخ فما الفرق بين النسخ والتخصيص الان؟ قال - 01:07:46

قال اه ان الفرق بين الغسل والتخصيص من وجوب. فالاول ان نسخ رفع لجميع مدلول اللفظ. واما التخصيص فهو رفع بعد ما تناوله اللفظ. مفهوم؟ التخصيص رفع للجميع من دون اللفظ. مثلا كانت القبلة الى بيت المقدس ثم نسخت الى البيت الحرام. اما التخصيص - 01:08:06

لبعض لبعضه وعليه فلا بد ان يبقى من العام شيء اما لو لو كل عام لم يبقى منه شيء سيكون ماذ؟ النصر. سيكون النصر قوله وبجوازه. فلذلك يقولون ماذ؟ التخصيص تقليل والنسخ تبدل. التخصيص ماذ؟ تقليد. التقليل والنسخ - 01:08:29

تبديل تغيير الحكم كله. يعني هذا الفارق الثاني وهو ان النسخ لابد ان يتاخر فيه الناسخ. وهذا فرق مهم ما هو معرفة التاريخ تم التخصيص ويجوز فيجوز مقارنة المخصوص للعام. مفهوم - 01:08:52

في الترتيب تقصد يعني في ترتيب النسخ وفي ترتيب النزول يا سبب المصحف ممكن يتم النزول لا نعم احيانا ستين مصحف وهناك ايات يأتي قبل ايات ويكون الان مقدمة خاصة والى المؤخرة هي العام معنا كثير. هذا ممكن نزول له. طيب - 01:09:20 المخصوص للعام وربما الاستثنائي والشرطوي وغيره. هي مسألة مخصوصات نوعية متصلة ومنفصلة. المخصوصات المتصلة لابد ان

تكون مع العام. لأن فعاليات الاستثناء وحده يعني مثلاً أكل المجهدين إلا زيداً. هل ينفع أن نقول إلا زيداً بدون -
 01:09:50
 مستثنى منهم الشرط والاستثناء والصفة لابد ان تكون مخصصة ماذا؟ متصلة. بد ان تكون مقارنة للعام وغيرهما من المخصص المختص لقوله وعدم وجوب مقاومته. هذا الفارق الثالث وهو ان يلزم فيه مساواة تصل للمنسوب في ثبوته ودلالته. على قول
 الجمهور ولا يشترط ان يكون المفصل -
 01:10:13

مساوية للعنف في ثبوته بل يجوز تخصيص متواتر بالاعمال. فمن هذا حتى لا يجوز نسخ القرآن بالسنة تماماً؟ يجوز نسخ القرآن.
 سبأيتها في باب النسخ عندنا آية القرآن لا ينسخ إلا القرآن مثله في نفس القوة في نفس الدرجة. اصل لهجة السنة. ايه اللي عندك
 بحسب؟ ولكن حتى ابن حزم ليس له مثال صحيح -
 01:10:44

واضح اما اليمان الرابعة قالوا كما قال شيخ الاسلام وقد آمن تشريف الله القرآن الا ان السنة لم تنسخه. تماماً؟ لكن في التخصيص
 يجوز تخصيص القرآن لسه؟ فهمت؟ هذا هو معنى الفرق -
 01:11:18

هذا وعدم وجوب مقاومته هو ان النسخ يلزم فيه مساواة الناسخ لمسوخ في ثبوته ودلالته ما الفرق بين الثبوت والدلالة؟ الثبوت هي
 درجة الثبوت هذا متواتر هذا قرآن هذا قرآن. والدلالة اي المعنى. على قول الجمهور خلافاً للظاهرية يعني -
 01:11:34
 يشترط ان يكون المخصص مساوياً للعنف ثبوته. فيجوز تخصيص المتواتر بالاحاد كالقرآن بالسنة. لماذا قالوا لنا التخصيص بيان
 النسخ رفع تخصيص معدة بيان. والبيان يجوز ان يبين الضعف في الثبوت الاقوى في الثبوت. اما نسخ رفع الازلة ولا يزيل الضعف
 في الثبوت الاقوى في الثبوت -
 01:11:53

فهمت؟ اه طيب مقاومة يا ناس مساواة مساواة ولا بالضبط قوله تعالى يوصيكم الله في اولادكم وهو قول الرسول صلى
 الله عليه وسلم لا يرث لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم. ما معنى هذا -
 01:12:14

هنا العمود في الآية الاولى؟ لا ما فيهاش من كل الاولاد المسلم والكافر. فذات السنة فخصست. مفهوم تخصيص للقرآن بالسنة ان
 الولد الكافر لا ينفع ابوه المسلم والعكس قوله فرق رابع. بعد ما وصل الفروق الى عشرين فرق. يعني بعض الفروق العشرين فرقاً لكنه
 ذكر اهمها يعني. قال ودخوله -
 01:12:42

ودخوله على الخبر بخلاف النسر. هذا الفارق الرابع وهو ان النسخ لا يدخل الاخبار لا يدخل الاخبار. الا اذا كما سبأيتها في النسخ
 بخلاف التخصيص فهو يدخل الاخبار. لماذا -
 01:13:07

الخبر يدخله التخصيص ولا يدخله الناس. لماذا ان نسخ الخبر الخبر عكس الامر والنهي يعني الامر والنهي يخصص والخبر يخصص.
 اما النسخ لا يكون الا في الامر والنهي فقط. فهمت؟ لان نسخ الخبر كذب -
 01:13:24

نسخ الخبر يعني مثلاً ان الله قال لنا مثلاً انه رزق ابراهيم الحمد لله الذي وهب وهب لي على الكبر اسماعيل واسحاق. هذا خبر ثم
 جاء في آية اخرى قال الله لم يهبه ابراهيم اسماعيل واسحاق. انا لست هذا كذب. كذب فهمت؟ فالهلبة يدخلها الناس فانه يلزم منها
 ماذا؟ كذب المخبر -
 01:14:04

اما الخبر اما الامر والله يدخله النسخ. لانه قد يكون هناك حكمة ان هذا الامر مناسب في زمن كتحويل القبلة. ثم ليس مناسباً في زمن
 اخر. فهمت طيب انا بخلاف التخصيص ويدخل الاخبار كقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين. فقوله
 ان عبادي هذا لفظ عامي هو خبر. دخله التخصيص بالاستثمار -
 01:14:29

مفهوم اما النسخ في الاخبار لا يجوز. اما النسخ في الاخبار ثاني اهم الفروق التي ذكرها بين التخصيص والنسخ طيب هناك فرق
 اخر ذكرها بعض اهل العلم منها مثلاً انه يجوز تأخير النسخ -
 01:14:51

الوقت العمل بالمنسوخ ولا يجوز تأخير التخصيص عن وقت العمل بالعام يعني نسخ يتأخير لان الاصل المنسوخ واجب العمل به الان.
 كان يجب عليهم ان يستقبلوا بيت المقدس. فاخر ماذا؟ النسخ. اخر النسخ. لانه هذا -
 01:15:10

البيت الحرام لم يحل بعد وقت وجوب استقباله. اما في التخصيص بيان اللفظ عام ويأتي وقت العمل ولادة المخصص الا
 وهيكون تخين باید لان لو كنا الناس خماده الم ناخذ ناس خناقان والتخصيص رفع والبيان لا يجوز تأخيره. الوقت الحالي -

فهمت؟ جاء جبريل يبين الصلاة بالضبط في وقت اوقاتها. نعم. فلا بد من ان اصل التخصيص. التخصيص ان يقول الله عز وجل لنادي مثلا حرمتم عليكم الميتة ثم يأتي وقت الناس يحتاجون فيه الاكل الميتة ميتة السمك. عليكم ميتة يدخل فيه السمك - [01:15:51](#) سمعتي اه ولكن السنة خاصة بماذا؟ السمك والجراد لا يجوز ان يأتي الناس يحتاجون الى اكل الجراد ويأتي ولا يأتي التخصيص. لأن انا كنت اخير للبيان على وقت الحجر. ايضا من الفروق انه يجوز نسخ - [01:16:12](#)

مثلا هم كانت الغلاء محرمة ثم قال النبي عليه الصلاة والسلام احلت لي الغائم - 01:16:31

ولن تحل لاحد بعدي هذا نسخ. ولكنه نسخ لشريعة سابقة. لكن التخصيص لا ينفع ان تشخص شريعة شريعة هذا فرق بين النسخ والتخصيص. فين؟ التخصيص يكون في نفس الشريعة اما الناس قد يكون بين شريعتين. فهمت يا؟ هذا الفرق يعني - [01:16:55](#) نعم كذلك هم يقولون ان النسخ لابد ان يكون بدليل خطاب بنص اما التخصيص قد يكون بقياس. التخصيص بقياس صحيح. وساتي. فهمت الناس تيقول بماذا؟ بنص النفح بنص التخصيص بقياس كما خصتنا - [01:17:12](#)

هـ ان العبد قوله تعالى والزيادة والزنـي فاجلدوا اسم يدخل فيه العبد ما دل على اخراج العبد. القياس على الامل. فهـذا تخصيص بالقياس. تخصيص .قياس . هناك فرة اخرى . بعـن شـهـة لـارـشـادـ الفـحـمـاـ . او صـانـعـ العـشـبـ . فـرقـاـ 01:17:33

سأؤت إن شاء الله والمقدمه اهضجه الموضع دلائل على الجواز - 01:17:57

اي اخراج بعض افراد العالم. وهذا هو المراد عند الاصوليين. وقد يطلق المخصص على التخصيص وهو الشارع اذا المخصصات البديل المخصصات قال المخصصات جمع المفرد المخصص بوزن اسم الفاعل والدليل الذي حصل به التخصيص. فالمخصص اما الدليل، واما ماما ماذا - 01:18:49

المخصص يطلق على شيئاً ما هما؟ او الشارع. الشارع. الله عز وجل والنبي ايها الذي خصه الله الذي خص. طيب يعني الله والنبي انه الذي فعل التخصيص ما الذي فعل التخصيص؟ النص او يقال ان المخصص هو الله عز وجل. نعم - [01:19:14](#)

قوله الحس هذا المخصوص الاول والمراد به المشاهدة قوله تعالى عن ريح تدمر كل شيء بامر ربها. فهذا عام دخله التخصيص
بالحساب فاننا قد علمنا بالمشاهدة ان الريح لم تدمر السماء والارض. فكان العز مختصاً لذلك - 01:19:40

قوله العقد هذا الثاني فقد دل العقل على خروج على لا يفهم من لا يفهم من الناس من لا يفهم من الناس كالصبي

والمجحون من المكاليف. كما في قوله تعالى والله على الناس حج البيت - 01:20:00
وقوله يا ايها الناس اعبدوا ربكم وان هذه النصوص وغيرها تتناول بعمومها من ذكر من ذكر لكن خرج بدليل العبد وقومه
مقولة تعالا الله خالق كل شيء فلان الامر داعا ان ذات الله تعالا غير مخالمة مع ما الفظه شرط مقتضاه - 01:20:26

سبحانه جدول انا ليس ب صحيح يعني هذا النوع الذي قبله وسيبين هذا الافضل انه ليس من العموم المقصوص. ويقول الاول المقصود بماذا هو المقصود بماذا الاول؟ بالحس. لا ليس هو مخصوص. هذا من العموم الذي انا قلت لكم قبل ذلك في الدرس الماضي من العموم ثلاثة انواع. ما هي - 01:20:56

ابو محفوظ ده مين لم يخص مخصوص غصة وعموم مريضة به المخصوص. هذا من العموم الذي يريد به المخصوص فالنبي يقول الله
خالة، كا. شبع. المتكلم ما ارض. العلم اصلا - 01:21:21

انما اراد الله خالق كل شيء من شأنه ان يخلق. والخالق يدمر كل شيء بامر ربه وخلق من اراد انها دمرت السماء والارض. من الدابة ما اراد هذا طيب ولذلك اقها ماذَا - 35:1:21:01

ومنبع بعض العلماء وهنا بعض العلماء ان يكون هذا وما قبله. هذا التخصيص بالعقل او بالحس الذي قبله آآ من باب التخصيص من باب التخصيص وهو اخراج بعض افراد العلم. وقالوا ان ذلك من باب العام الذي اريد به الخاص - 01:21:47
وهو ان يكون المخصوص غير المراد عند المتكلم ولا المخاطب بمعنى انه غير داخل في العام اصلا فلما يحتاج الى اخراج قوله وبه خرج من لا يفهم من التكاليف. شأنها هو ايه - 01:22:05

لا ولكن قلنا هذا ليس بالعموم بل هذا من العموم الذي صحيح؟ ان هذا ليس ب الصحيح ان التخصيص بالعقل والحس ليس ب صحيح يعني الله خلق كل شيء ليس تخصيص. ليس لله تحتاج الى تخصيص. تخصيص بالعقل. لأن المتكلم من البداية لا يمكن. الله عز وجل ما اراد العمود. لم يدعوه - 01:22:24

كل ده بالخصوص طيب وبه خرج من لا يفهم من التكاليف اي وبدلالة العقل خرج من التكليف من لا يفهم من الناس كما تقدم وقوله من لا يفهم فاعل خرج. وقوله من التكاليف متعلق به - 01:22:56

قوله الاجماع هذا الثالث وذلك لأن ذكر الحس والعقل قلنا ان في نظر الثالث الاجماع المخصصات الاجماع وذلك لأنه دليل قاطع العام دليل ظاهر يفيد ثبوت الحكم لكل فرد من افراد العبد طريق الزهور لا بطريق القتل. ما معنى - 01:23:16

بداية العام على جميع افراده فيها خلاف بين اهل العلم هانيا دلالة قطرية ام دلالة ظنية عندما قل اكرم الطلاب هذا يشبه كل الطلاب اللي بنا في الفصل. هل دلالة الطلاب على كل الطلاب دلالة عموم - 01:23:48

يقينية ام ظبية لأن يمكن ان المتكلم لا يريد مثلا طالبا كسلاما. يعني يمكن الرجل يتكلم بلفظ عام؟ فيقول لعبي اكرم الضيوف. وعندما قال اكرم الضيوف يمكن هو الضيوف الصالحين يقصد الفاسقين. فالدلالة دلالة العام دلالة يعمل بها يعمل بها. ولكنها قضية ليست قضائية. خلافا لللاحام. هذا ترتبت على اي مسائل - 01:24:06

ازاي تتكلم علي؟ طيب آآ يعني خلاف بين الاهداف والجمهور في هذه المسألة هذا معنى قولي ماذا؟ ان العام يدل بطريقة الظهور. ما هي بطريقة الظهور؟ ليس بطريق النص. قلنا الظاهر ما هو الظاهر؟ الجنة. اللفظ الذي احتمل ما علينا احدهما - 01:24:37
ليس بالقطع ليس بدليل النص الذي لا يحتمل الا معنى واحد واذا اتبع القاطع هو الاجماع والظاهر وهو العموم كان القاطع الذي هو الاجماع مقدما. لأن الاجماع ماذا؟ قاطع. دليل قاطع. فهمت؟ طيب - 01:24:53

قوله قوله والحق انه ليس بمخصص بل دال على وجوده انه هو ترجع اليه شيء انظر في المتن قال والحق والاجماع والحق انه ليس بمخصص بل دال على وجوده على وجوب التخصيص يعني. وجوده - 01:25:13

تخصيص يعني مش معنى نفسه ليس دليلا انما لابد له من مستند المستند اي دليل الاجماع والمخصص. فهمت؟ اه. طيب لأن الاجماع لابد ان يستند الى دليل فيكون المخصص للعام وهو هو - 01:25:42

ويكون المخصوص للعام هو هذا الدليل. والاجماع دليل على وجوده ومن امثلة ذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله. فانهم اجمعوا على ان - 01:26:07

انه لا جمعة على عبد ولا امرأة ولكن بعض المسؤولين يقول ان التخصيص هنا ليس هو الاجماع لأن قوله تعالى يا ايها الذين امنوا دعاانا يشمل العبد والمرأة ولكننا اخراج العبد والمرأة بالاجماع. طب هذا الاجماع له مستند دعم بعضهم له قال له مستند حديث طارق ابن شهاب ان النبي عليه الصلة والسلام قال الجمعة لا تجب على اربعة فما كان بينهم العبد - 01:26:24

تمام وكان حديث مختلف في تصحيحه طيب خلاص اذا ما عرفنا اين ماذا؟ ان من المخصصات العقل الحس والعقل قلنا ان الراجح انه ليس من مخصصات ذكرنا الاجماع وقلنا التخصيص هو بدليل الاجماع - 01:26:48

نص النص الخاص قوله تدبر كل شيء بامر ربه. حس العين الرابع كلام غيره. التخلص بالعقل والحس كلاهما ضعيف. لأن المتكلم من البداية في هذه الامثلة ما اراد ما اراد العنوف - 01:27:02

ما اراد فهمنا هو ما اراد عموم اصل التسويق لأن الشيء الله عز وجل يقول الله خالق خالق ص؟ نعم فهل الخالق يعني ادخل نفسه في لانه لو ادخل نفسه لن يكون خالقا. كلمة خالق نفسها تدل انها معرض للعموم. فهمت؟ فهمت - 01:27:38

لان لو كان مخلوقان داخلا الذي خلقه لن يسمى خالقه وكان مخلوقا للانسان ما خلقه. نعم هذا في حق حق الخلق. في سفينه ان شاء الله. وما كان في حق خالد. كل سفينه يأخذ من برهه - [01:28:01](#)

تخصيص؟ اي نعم. وكان وراءه ملك يأخذ كل سفينه. هذا مثل اخر. للتوصيل بالعقل للتفسيط بالعقل. انا متكامل من البداية ما اراد العموم لماذا؟ لأن الذي سيأخذ سيأخذ ماذا؟ في في بلده. السفيرة الصالحة - [01:28:17](#)

قد يصلح هذا المثال هناك للتقسيم بالعقل نحن لا ننكر انه قد يزول التغطية نحن لا ننكر التقسيم بالعقل مطلقا. كلام مصادف هنا. انظر ماذا قال وببدأ بعض العلماء ان يكون هذا وما قبله من باب التخصيص - [01:28:35](#)

الباب العام الذي ولد به الخاص وان يكون المخصوص بينك وبين المتكلم هل عندما قال تعالى وكان وراءهم ملك ليأخذ كل سفينة غصبا. هل اراد ان يأخذ انه يأخذ كل سفينه صالحة وفاسدة - [01:28:53](#)

ثم بعد ذلك قال ان الصالح ومعنى ان متكلم من البداية اراد اراد ما اراد العموم. او ما معنى التخصيص؟ التخصيص المتكلم في البداية اراد العموم ثم بذل ويخصص. هو من البداية اراد العبور. فهمت؟ اعطيك مثال. يعني مثلا قال العبد قال السيد - [01:29:07](#) اكرم الضيوف. هناك ضيوف سياتون. والسيد كان يظن ان كل هؤلاء الضيوف اصدقاؤه. وفيهم رجل وعدو له. فقال له العبد فلان ائت معه. قال لا الا فلان المتكلم من البداية او لم يرد. ارادوا. لكن عندما قال الله وكان وراءه ملك يأخذ كل سفينه غصب. هل اراد ان الملك يأخذ كل السفن - [01:29:27](#)

من اراد ان يأخذ اداوي ويأخذ السفينه الصالحة السليمة كل سفينه هنا لماذا؟ انت انت عندما تقول مثلا انا احب التفاح. اعطني كل تفاحة اكلها هل انت تريدي ايضا حتى الفاسدة - [01:29:48](#)

الآن انه اخرج ماذا؟ التفاحة الفاسدة المتكلم ده البداية اصلا ما اراد العموم. حتى نقول ان هذا العموم يحتاج الى تخصيص بالعقل. هذا هو الاشكال. الاشكال هو ماذا؟ انك لابد ان تثبت اولا - [01:30:09](#)

متكلم اراد العموم والعرف يقول ان متكلم ما اراد العبور في هذا ما اراد العبور في هذا ما اعطي كل تفاحة طقس التفاحة السليمة اكلها يجتمع الي يوم الجمعة كل اهل القرية كل الناس - [01:30:25](#)

في والمجنون اهلا ولكن انا متكلم من البداية. احب اتكلم في اللفظ يدخل المتكلم من البداية اراد هذا اللي معروف ان اصحاب الاعضاء لم يأتوا. طيب على كل حال خلاف اللفظ. لا ترتب عليه شيء - [01:30:46](#)

تخصيص للعقل قال واللص الخاص قوله والنصل الخاص هذا الرابع من المخصصات. وهو النصل الخاص من نصوص الكتاب او السنة فيخصص العام يخص السودان قوله لا قطعة الا في ربع دينار - [01:31:11](#)

كتخصيص هذا الحديث لعموم قوله تعالى هيدي العبوة اين الخصوص انا كل سنة وصدق قليلا او كثيرا من سبق ربع دينار فصاعدا. مفهوم؟ نعم حد اليد هذا مطلق اي جوا مطلق ليس عام - [01:31:37](#)

مطلق يعني اقل ما يسمى يدليس مقيد مقيد مثلي واغسلوا ايديكم الى المرافق. هذا مقيد. اه. فقال لي بيقطع في اليد الكف. نعم التخصيس بنسب دا سعي وهناك مشكلة كبيرة عندها يأتون حديث شرعى - [01:32:29](#)

كله بدعة ويقول كل سفينه هنا بعض السفينه وهنا ايضا بدعة قلت لك لماذا لا تضحك معى واخصر بالحديث ما دون ربع دينار فلا قطع فيه على قول الجمهور قوله ولا يشترط - [01:32:48](#)

النص الخاص لا يشترط ان يكون متاخرًا عن العون بل انه يخصص العام سواء اكان متقدم او متاخرًا وذلك لقوة دلالة خاصة على مدلوله وانها خاضعة ودلالة العام على افراده ظاهرة. والقاطع مقدم مقدم على الظاهر. كما تقدم - [01:33:14](#)

ودلالة الاية على قطع من سرق دون ربع دينار ظاهرة ودلالة الحديث على عدم قتل من سرق قاطعة فيقدم. ما معنى هذا في من سبق دون ربع دينار - [01:33:40](#)

ظاهرة مقاطعة الاية ظاهرة الحديث عن عدم قطع من سبق اقل من ربع دينار قاطعا قاطعا فيقدم القاطع الذي هو الخاص على الظاهر والعام. نعم ولانا اذا قدمنا الخاص ولانا اذا قدمنا الخاص عملنا - [01:34:06](#)

بكليهما والاخلاص والعين ولان الصحابة رضي الله عنهم كانوا يقدمون الخاص من غير اشتغاله بطلب التاريخ ولا ولا نظر في تقديم وتأخيره ومن تتبع قضياتهم تتحقق ذلك عنهم. انت تتبع فتاوى الصحابة تتحقق ذلك عنهم لا يشترطون في التخصيص ان يكون ماذا - 01:34:27

خلافا للحاديث قال وعنه بلى عنه يعني الامام احمد روایة اخرى. بلى. بلى ماذا؟ فيقدم المتأخر وان كان عاما. يعني لو كان عندنا عام وخاص نمضي في المتأخر فنعمل به - 01:34:55

التأخير هذا اللي نحتاج ان نعلمه الا في النسخ. اما في العموم والخصوص لو اشتربت ماذا؟ التقديم والتأخير. فهمت؟ نعم هذه هذه روایة عن الامام احمد وهي انه يشترط تأخر النص المخصص. مخصص. يعني المخصص يتأخر عن العام - 01:35:10

ويقدم المتأخر من النصين خاصا كان او عاما. وهو قول الحنفية. لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة عامل فتحه في رمضان. فقام حتى بلغ - 01:35:29

بلغ الجديدة اسمك ايها؟ الجديدة سم افطر الناس وكانوا يأخذون بالحدث فالحدث والحدث من من امر رسول الله صلى محل الشاهد عندنا احنا في بلاد الحديث محمد الشهيد كانوا يأخذون بالحدث في الاحاديث. معنى الاحاديث المتأخر؟ المتأخر. معنى ذلك ان المتأخر هو الذي يعمل به سواء كان عاما ام خاصا. فهمت؟ اه. لكن هذا الحديث اصلا في النسخ - 01:35:48

يعني الناس تلاقتها تتكلم عن التخصيص فهمت وقوله بالحدث فالحدث اي بالآخر والآخر. وهو عام في تقديم المتأخر خاصة كان خاصا كان مع من لانه الذي استمر عليه حكم الشرف. لكن قوله كانوا زيادة - 01:36:25

قيادة مدرجة من قول الزهرى كما يعني حتى لو قلنا بان هذا الحديث دليل على ان العامة او الخاص يعمل بالمتاخرين منهما بدون النظر الى من هو متاخر؟ فانا هزه الزيادة هي كلام الزهرى. ليس من كلام ابن عباس. وكانوا يأخذون من احدث فالحدث الى اخره مضرب. تليفون الدرج؟ ان - 01:36:49

في الحديث ما ليس منه. يكون من كلام بعض الرواية. مفهوم؟ فليكن حجة لان الزهرى ليس قول ليس حجة. طيب والقول الاول هو المختار. ما هو الاول لهذا في تقديمي الخاص على العام مطلقا - 01:37:13

مطلقا عملا بالدلائل. فنقول خاص دايما يقدم للعالم يخص به العام يعني. نعم وكذا العام فيما عدا سورة التخصيص. واما على تقديم العهد ويلغى الخاص والعمل بالنصوص الشرعية واجب متى امكن ذلك. فمثلا قوله صلى الله عليه وسلم جعلت جعلت لي الارض مسجدا - 01:37:33

عام وحديث لا لا تصلوا الى القبور. خاصة فهو مخصص لعموم الاول. ولم نعلم كله فيديو خاص ونعمله بالعام على عمومه فيما عدا هذه السورة التي ثبت تخصيصها. مفهوم اذا قال اعطي زيدا درهما ثم قال لا تعطي احدا شيئا. فاذا عمل بهذا العام وحده - 01:38:00

زيدا كان ملغيا للنص الخاص في اعطاء الزوجة. يعني الان الخاص جاء اولا العام جاء ثانيا على مذهب الاحاديث ماذا تؤمنون بالعام ويتركون ماذا؟ الخاص فان فيه ترك للنص الاول - 01:38:36

النص الثاني يقول لا تعطي العالم شيئا ولن يعطي زيدا هكذا عند الاحاديث. سيكون ترك العمل بالنص الاول. فهمت اذا اعطوا زيدا ومنع من سواء كان عملا بالقاسي في اعطاء زيد وبالعام في منع غيره - 01:38:51

وهذا اولى لانه عمل بالنصين. مفهوم اما حديث ابن عباس الذي استدلوا به وفي حديث ابن عباس وهو مغمول على النسخ. والا فالعون بالنصين تعيل واجب وبعيد ما امكن ذلك - 01:39:11

ثم ان هذا الكلام الزهرى كما تقدم فهو قول التابعين. وقد روى مسلم حديث ابن عباس من شهاب فكانوا يتبعون الاحاديث والاحاديث من امرهم ايضا الشهاد يقول ان هذا نسخ. مم. ولو نه فاسخ فالمحكم - 01:39:36

قوله فيكون نسفا من الخاصة هذا حاصل القول الثاني وهو ان المتأخر ان كان هو القول الثاني انه يومئذ متاخر مطلقا. يومئذ بالمتاخر مطلوبا وهو ان المتأخر متاخر ان كان هو الخسف وهو المقدم باتفاق كما لو قال لا تعط لا تعطي احدا شيئا ثم قال اعد -

زيداً ويعطى زيد دون غيره. وإن كان المتأخر هو العام نسخاً الخاص المتقدم المتقدم، مفهوم ثم قال لا تؤتي أحداً شيئاً فهذا عام متأخر رافع للامر المتقدم فهو ولا يعطى - 01:40:44

أحد شيئاً قوله كما لو قال لا تعطي زيداً شيئاً وتكلم باللفظ الخاص يعني كان المتأخر هو اللي ينسخ المتقدم. نعم قوله فعلى هذا مدى جهل المتقدم - 01:41:10

المتقدم تعارض لاحتمال النسخ بتأخر العام واحتمال التخصيص بتقدمه وعلى اعتبار ان المتأخر ناسخ للمتقدم للمتقدم اذ شهد التاريخ جهل جهل التاريخ فلم يعلم المتقدم متقدم هل هو الخاص بالعام - 01:41:37

التعارض بينهما لانه يحتمل ان يكون العام متأخراً نازماً للخاص. ويحتمل ان يكون العام متقدماً. ويكون خصوصاً بالخاص وخصوصاً

بالخاص ولا مرجح فيجب الوقف حتى يدل الدليل اخذ على احدهما. يعني هنديناه متى جهل المتقدم - 01:42:08

منهما يتعارضان العام والخاص فليتوقف قوله ضعيف ولذلك خلق منع الطوفي الطوفي فيه مفترض الروضة القول بعدم وجود المرجح وقلب للمرجح موجود وانه اذا تعرض للنسخ والتخصيص فرجح التخصيص لأن انتم تدعون النسخ - 01:42:29

والتحصيص ممكن. فنقدم التخصيص لأن التخصيص أولى من النسخ. لماذا التخصيص يقدم على النسخ تخصيص الاجتهاد. ماء

قاطع والآن لو كان عندنا نصايب ومتعارضان ايها اولى في الجمع؟ تخصيصاً من نسخ - 01:42:48

لماذا؟ التخصيص عمل بالدليلية التخصيص عمل بالدليلية فهمت؟ يعني لو حتى لو علمنا ان احد الدليلين متأخر لا نقول بالنسخ اذا

امكن الجمع. كما مثلاً اه في قصة قول النبي عليه الصلاة والسلام اذا - 01:43:09

الامام مدرس انفال الجلوس اجمعوا وفي اخر حياته صلى جالساً هو ابو بكر الصائم. الجمهور قالوا بالمسخ اللي فيه جامع قالوا اذا

صلى الامام جالساً فصابوا جلوساً اذا صلى جالساً من اول الصلاة - 01:43:29

وفي اخر حياته صلى الناس قياماً والنبي صلى جالساً لأن الذي بدأ الصلاة هو ابو بكر بدأ قائماً. فالامام لو بدأ قائماً ثم تعب وجلس لا يجلس

المأمومون فقال له فيه ماذا؟ فيه عمل بالدليلين فيه الجامع والتخصيص نوع من انواع الجمع - 01:43:45

اما النسخ ماذا ليس فيه جمع. طيب واعلم انه على القول الاول وهو عدم اشتراط التأخر. لا فرق بين التقدم والتأخر فيقدم الخاص ولو جهد وعلى القول الثاني يتعارضان كما تقدم. قوله وقال بعض الحنفية الكتاب لا - 01:44:01

يخصص الصوت ده. خلاص انتهت المسألة الماضية. المسألة الماضية مسألة ماذا نعم هل يشترط التاريخ في التخصيص والتعميم في الخاص والعام لا يشترط؟ مسألة اخرى وهي مسألة تخصيص الكتاب بالسنة - 01:44:27

تخصيص الكتاب للسنة قال بعض الحنفية كتاب لا يخصص السنة وخرج ابن حامد رواية لنا. التخريج في المذهب هو القياس على

نص الامام. الامام لم ينص على المسألة ولكنه قال مسألة شبيهة فقسنا عليها. طيب وابن حامد بن فقهاء الحنابلة قال - 01:44:44

وهذه المسألة استثناء مما النص الخاص اذ يقتضي ان الكتاب والسنة يخصص كل منها بمثلكم بمثلكم النص الخاص في قوله والنص الخاص كقطع الا في ربع دينار. احنا كنا مخصصات ماذا - 01:45:06

ارباح والنص المخصص للربع الحسي والعقلاني والاجماعي والنص الخاص عندما يقول النص الخاص قد يظن ان الكتاب يخصص السنة وسنة تخصيص الكتاب بلا خلاف لا هناك خلاف ولذلك قال بعد ذلك ماذا - 01:45:44

اتى بالخلاف الان. اتى بالخلاف. والخلاف هو قول ماذا؟ وقال بعض الحنفية كتاب ليخصص السنة وخرج ابن حامد دلوقي ابنا. طيب الاول هذا الكتاب يخصص السنة وهو قول الجمهور لقوله تعالى ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء - 01:45:59

والغلام مبين لكل شيء ومنه السنة ولأن التخصيص يبين المراد فإذا جاز ان يبين لنا المراد بالسنة جاز ان يبين لنا المراد بكلامه. ما معناه ما دليل الجمهور؟ مذهب الجمهور هو الصحيح - 01:46:21

ما دليل الجمهور على ان الكتاب يخصص السنة؟ الاية ونزلنا عليك الكتاب تبياناً؟ لكل شيء. فيدخل في الشيء؟ السنة. طب ما دليل الاخرين انهم قالوا ان السنة في الاصل مبينة للقرآن. صح؟ فلو جعلنا الكتاب مخصص للسنة سنكون بالعكس الان - 01:46:40

سنجعل الكتاب هو ما موبايلك. موبايل للسنة. فهمت؟ الاصل ان السنة مبينة. لأن الله قال في آية أخرى وانزلنا إليك الذكر لتبيين للناس ما نزل اليهم لتبيين للناس. فهمت؟ فانت الذي تبيين - 01:47:00

القرآن فلو جعلنا القرآن مخصص للسنة التخصيص بيان البيان العكسي الاجمالي لأن التخصيص فيه رفع الاجمالي صحيحة؟ طيب ده كل اشكاله السنة المخصوصة لا تعرف بين القرآن. السنة المخصوصة للقرآن والقرآن مخصص للسنة. طيب قال القول الثاني - 01:47:21

والقول الثاني ان الكتاب لا يخص لا يخص السنة. وهو قول بعض الحنفيات وبعض الشافعية ورواية عن الامام احمد خرجها ابن حامد من قول الامام احمد السنة مفصلة للقرآن ومبينة له. اذا من اين اخذ ابن حامد - 01:47:42

صحة نسبة هذا القول الامام احمد؟ هل الامام احمد نص على هذا الامام احمد قال الامام احمد قال السنة الكتاب لا يخص سنة ان قال هذا بصرامة؟ لأننا التخريج والقياس عن نص الامام او الاستنباط. استنباط - 01:48:04

عندما يقول احمد السنة مفسرة للقرآن ومبينة له. هذا ليس معناه انه يقول ان الكتاب لا يخص السنة بل الغالب. الغالب ان السنة هي التي يبين لكن لا يمنع ان احيانا الكتاب يبين يخص تخصيص بيان - 01:48:26

تمام؟ طيب واستدل هؤلاء بقوله تعالى وانزلنا إليك الذكر لتبيين للناس ما انزل اليهم. فالسنة نحريا لا ذكر زي ما احنا نزلنا الذكر. الذكر انا المقصود به بالاصالة بهذا القرآن - 01:48:43

لتبيين الناس ما نزل العلم بماذا؟ بالسنة. فهمت؟ اه السنة مبينة للكتاب. مبينة للكتاب فلو خصصها الكتاب لصار مبينا لها تخصيص البيان فيلزم التناقض اذ اذا يشير كل واحد منها مبينا للاخر وتتابع له لأن المبين تابع للمبين - 01:49:06

وكون كل واحد من من الشيئين تابع للاخر باطل. هذه المقدمات هي التي وصل بها لهذه النتيجة. قوله تعالى وانزلنا إليك الذكر للناس. الان النبي عليه الصلاة والسلام هو الذي يبين - 01:49:32

ان التخصيص بيان والمبين تابع للمبين ونقول ان القرآن يخص السنة سيكون القرآن تابع للسنة. هذا معنى قوله. فهمت؟ فالجواب عن هذا والقول الاول هو المقدار. ما هو القول الاول ان السنة تخصص القرآن يخصص السنة كذلك - 01:49:46

الله يخصص الآخر. السنة ايضا تخصص القرآن. نعم. طب سيأتي معنا والقول الاول هو المختار لقوفه فانه اذا جاز تخصيص الكتاب بالسنة فتخصيص السنة بالكتاب اولى لقوته وضعفها. واما ما استدل به المانعون. اذا جاز تخصيص الكتاب بالسنة كما هو الصحيح - 01:50:09

وتخصيص السنة بكتاب اولى. يعني نحن نقوم بجواز تخصيص ماذا؟ السنة للكتابة. فمن باب اولى ان ان يخصص الكتاب السنة لأن الكتاب اقوى. لقوته لأنها متواتر وضعفها هي احاد. واما ما استدل به المانعون من الآية فعال مجاوبان. الاول - 01:50:34

الاول ليس في امر الرسول صلى الله عليه وسلم ان يبين لنا ما نزل ما يمنع ان يبين الله تعالى لنا بكلامه فيما انزله علينا. يعني هو انزلنا إليك الذكر لتبيين للناس - 01:50:52

في بيان ان النبي يبين القرآن. وليس فيه دليل ان القرآن لا يبين السنة. فهمت امتى؟ يعني عندما نقول مثلا المعلم يبين للتلميذ. هل معنى ذلك ان التلميذ لا يبين للمعلم ابدا؟ قد يبين بعض المسائل التي لا يعرفها - 01:51:07

هذا الغالي بتكلم على الغالي. الثاني هذا التناقض يلزم لو بين كل واحد منها من الآخر ما بينه الآخر منه بعينه وليس كذلك بل الذي تبينه السنة من الكتاب لا يبينه الكتاب من السنة. لعدم الحاج وكذلك العكس. ما معنى الجواب الثاني - 01:51:23

هم يدعون التناقض ما هو التناقض عندهم التناقض عندهم اننا نقول السنة مبينة باتفاق القرآن مخصوصة فكيف نقول نبين المبين تامر وكيف نقول الكتاب مبين للسنة؟ نقول الكتاب مبين للسنة - 01:51:49

نعم معنى ذلك ان الكتاب تام. تمام هذا؟ فنقول هذا التناقض لا يلزم. ماذا لا يلزم؟ لأن ما بيته ما بيته الكتاب في السنة غير ما مثلا اخويَا كتناقض لو كان البيان واردا على نفس الدليل على نفس المسألة هذا معنى قولي ان التناقض يلزم لو بين لو بين - 01:52:09

كل واحد منها من الآخر ما بينه أخا منه بعينه. نفس المسألة؟ جاء بيان من الكتاب للسنة هي نفس المسألة التي بينت سنة للكتابة واضح؟ اه. لكن ليس كذلك لأن الذي تبينه السنة من الكتاب لا يبينه الكتاب من السنة. دى علامه الحاجة - 01:52:29

الجواب الثاني؟ طيب مثال لتخصيص الكتاب بالسنة عن تخصيص السنة بالكتاب ومن الأمثلة على التخصيص على تخصيص سورة بن كتاب قوله صلى الله عليه وسلم ان تقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم -

01:52:45

وان عمومه يشمل ما اذا اعطوا الجزية او لم يعطوها اخص بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون. اين العموم في الآية؟ اين العموم في الحديث؟ في الحديث. قتل الناس الناس. يشمل ماذا؟ كله ناس. كل الناس. القرآن خصه - 01:53:06

القرآن قصة وقصة بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرم الا ما حرم الله ورسوله ولا يدين ولا يدين حقا ان الذين اوتوا الكتاب فان من الذين اوتوا الكتاب خص الناس. فدل هذا ان الكتابية - 01:53:30

نعم لا ها؟ ايه ده؟ لا يدخل في هذا العموم. لا يقاتل اذا دفع الجزية. بل على الصحيح من اهل من اقوال اهل العلم ان كل كافر هو من مالكيه هو الواعد احمد اختاره شيخ الاسلام ليقاتل اذا دفع الجزية سواء كان كتابيا او غير كتابيين او مشركا او مهندسيا. لماذا -

01:53:47

خصوصنا عموم هذا الحديث يعني هذا الحديث امرت ان اقاتل الناس خصصه دليلان. دليل من الكتاب هو اية التوبة. قاتلوا الذين لا يؤمنون. والدليل الآخر من من؟ السلم ما هو - 01:54:08

حديث البخاري ابا عبد الرحمن بن عوف ان النبي عليه الصلاة والسلام اخذ الجزية من مجوس هجر من المشركين علم ان قوله هنا وامررت ان اقاتل الناس الناس الذين لم يدفعوا الجزيرة - 01:54:22

مخصص الرابع هو التخصيص بماذا؟ بالدليل الخاص بالنص. انها تكون القرآن مبين للزنى. مم. القرآن مبين للسنة. يصح ان تقولها هذا هو اذا القرآن الاحناف يقولون ان القرآن لا يكون مخصص للسنة - 01:54:45

ان القرآن ده يكون تابع للسنة لان التخصيص بيان التفصيل بالمفهوم وقول الصحابي الطويلة - 01:55:04