

21 المنهاج الواضح (21) المجاز العقلي

علي هاني العقرباوي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. نعم. وصلنا الى الصفحة الخامسة الى الاربعين الى الصفحة الاربعين عند قول المصنف الثالث والرابع من احوال الاسناد الخبري الحقيقة العقلية

والمجاز - 00:00:00

العقلية. تفضل. بسم الله الرحمن الرحيم. قال المصنف رحمه الله ونفعنا بعلومه وعلومكم. وانما ذكر في علم مع انهما من مباحث علم البيان تتميماً لذكر الاحوال التي تعرض للاسناد. الحقيقة العقلية هي اسناد الفعل او ما يدل - 00:00:30

على معنى الفعل الى شيء بني الفعل او ما يدل على معناه له عند المتكلم فيما يؤخذ من ظاهر حاله. التعريف اللي ذكرناه اوضح

اسهل. نعم. لكن هنا في مبحث نقرأه عندما تعرفون عندنا الخطيب القزويني. الخطيب اي كتاب له؟ التلخيص - 00:00:50

في الايضاح والسكاك ماذا له؟ الان الخطيب القزويني انظروا ايش قال؟ تفضلوا. شرد الخطيب الغزوين كما سيأتي في تعريفه لحقيقة والمجاز العقليين ان يكون المسند فيهما هو الفعل او ما نعم او ما في معناه - 00:01:10

من سائل المشتاقات وان يكون المسند اليه الفاعل او نائبه لا غير. اذا المجاز الحقيقة هذا في الفاعل او الفاعل؟ اه. الان مبتدأ وخبر؟ لا. لا ينظر اليه لا حقيقة ولا مجازة. فنظره الى الفعل او - 00:01:30

الا الى الفعل نعم الفعل او نائب الفاعل فقط. اكمل. وبغير ما ذكرنا لا يكون حقيقة ولا اجازنا عنده كاسناد الخبر الى المبتدأ سواء كان الخبر مشتقا كما في اسناد كاتب الى محمد في قولك محمد كاتباً - 00:01:50

محمد كاتب عند الخطيب هل هو حقيقة او مجاز؟ اما كذب محمد هاي حقيقة رضي زيد عيشته حقيقة رضييت عيشته مجاز. محمد راض عيشته هذا لا حقيقة ولا مجاز الا اذا نظر الى الضمير انسى الضمير لو محمد كاتب خرينا نقول محمد كاتب هذا لا حقيقة ولا

مجاز. تفضل. او كان الخبر جامداً - 00:02:10

كما في كما في اسناد جسم الى حيوان في نحو الحيوان جسمه. الحيوان جسم سواء. الخبر مشتاق او الخبر جامد. من الفرق بين الحالتين هنا محمد كاتب الخبر مشتاق. والحيوان جسم الخبر جامد. جامد. كلا الامرين - 00:02:40

عنده ليس بحقيقة ولا مجاز. نعم. فالاسنادان المذكوران ليسا حقيقة ولا مجازا عنده. اه قال اه نعم اه قال ولان بعض الاسناد عنده ايش ايش قال الامام السعد؟ ثم منه حقيقة او مجاز نعم. لم يقل اما - 00:03:00

شوف ماذا قال الخطيب ثم الاسناد منه حقيقة ومجاز. ما قال اما حقيقة واما مجاز. لو اتى اما في الاغلب ليس دائماً. الاغلب اما حاصرة صحيح؟ فكانه قال حقيقة ومجاز ولا ولاء - 00:03:21

كأنه يقول ذلك قال السعد لم يقل اما حقيقة واما مجاز لان بعض الاسناد عنده ليس بحقيقة ولا مجاز كقولنا الحيوان جسم اه والانسان حيوان لذلك اه قال هنا في الحاشية اعني نسبة الخبر المبتدأ بالنسبة للخبر المبتدأ ليس حقيقة ولا مجاز لا سيما اذا -

00:03:39

كان الخبر جامداً. نعم. نعم. وبديل ما سيأتي في كلام المصنف من ان اسناد الفعل او ما في معناه الى الفاعل. او نائب الفاعل الحقيقة دون غيرهما فإسناد قائم الى زيد في زيد قائم ليس حقيقة ولا مجاز. اما اسناده الى ضمير - 00:04:04

فهو حقيقة. مم. يعني هنا في النقطة الدقيقة. اسناد كاتب الى محمد ليس حقيقة ولا مجال. نعم. لكن كاتب فيه ضمير هو مسند الى هو هنا يعتبر حقيقة. عيشة راضية - 00:04:24

اه عيشة مثلا هنا مشكلة مبتدأ عيشة العيشة راضية العيشة راضية فنسبة الراضي العيشة ليس حقيقة ولا مجاز لكن نسبة الرضا لهي. نعم. هنا الحقيقة والمجاز. قال واما اسناد وانا اسف. واما اسناده الى ضميري فهو حقيقة في نحو زيد قائم. ومجاز في العيشة راضية. هذا الخطيب - [00:04:42](#)

كاكي مع اما عند السكاك فالاسناد منحصر فيهما حيث عرف كلا منهما بانه اسناد الشيء الى اخره شوف اسناد شيء ما قال اسناد الفعل اسناد الشيء حتى ايش الخبر للمبتدأ؟ نعم. نعم. والشيء اهم من ان يكون فعلا - [00:05:13](#)

او ما في معناه او ان يكون خبرا مشتقا او جامدا كما رأيت فالاسناد منحصر في الحقيقة والمجاز عند السكاكين. نعم. نعم ماشي اتفضل اذا كان على المصنف ان يوضح هذه الفكرة يعني هنا مهم جدا ان يقول الاسناد لضميره حقيقة ومجاز - [00:05:33](#) كان على المصنف ان يزيد هذه الفكرة مهم جدا. نعم. تضيفها. تفضل. مثال اسناد الفعل الى ما بني له قوله. هنا اه ايضا في الاسفل ما زلنا ايه المراد بالفعل المراد بالفعل المعنى المصطلح عليه والمراد بما يدل على معناه ما يدل - [00:05:54](#)

كل تضامنا كالمصدر واسم الفاعل هل اسم الفاعل يدل على معنى الفعل؟ يدل على الجزء يدل على جزئي مع يعني الفعل او ما فيه او ما يدل على المصدر الذي هو جزء الفعل. نعم - [00:06:14](#)

واضح الفكرة؟ نعم. لذلك قال الدسوقي ما في معناه والمراد معناه التضمني. مهم. وهو الحدث لن يطابق لان ما ذكر من المصدر وما معه انما يدل على جزء معنى الفعل لا على تمام الفعل. فعندما نقول الفعل او ما في معناه اي ما في - [00:06:34](#)

معنى الحدث. نعم. الذي في الفعل. نعم. يعني متضمن معنى المصدر الذي في الفعل. مش الفعل حدث وزمن؟ لا. اسم الفاعل مما الحدث اسم المفعول يتضمن حدث. نعني بالمعنى اي معنى التضمني. نعم. نعم. والمراد بالفعل المعنى المصطلح عليه والمراد - [00:06:54](#)

بما يدل على معناه ما يدل تضامنا كالمصدر واسم الفاعل واسم المفعول والصفة المشبهة واسم التفضيل والظرف آ والظرف والظرف المستقر. من يقول لنا هذا التقسيم؟ يلخص لنا تقسيم الظرف اللغو والظرف المستقر - [00:07:14](#)

عندنا الظرف ماذا نعني بالظرف الجار والمجرور والظرف. الجار جوا الظرف. لبحث في ملتقى اهل التفسير باسم يعني تعلق الجار والمجرور واثره في المعنى جمعت فيه كل ما يتعلق بالجار المجهولة لانه كانت عندي عقدة في فجمعت مئة صفحة في - [00:07:34](#) كل ما تفرق في كتب النحو ده اسمه اهو تعلق الجار والمجرور واثره في المعنى. اه في ملتقى اهل التفسير علي هاني يوسف. الان الظرف عندنا ظرف مستقر وظرف لغو - [00:07:58](#)

لماذا سموه ظرفا؟ بدل ان يقولوا الجار والمجرور والظرف اختصروا الكلمة ايش؟ تسمية في ايش؟ بالظرف فقط الظرف متى يكون مستقرا؟ اذا استقر معنى في اي حالات اذا كان خبرا او صفة او حالا - [00:08:10](#)

او صلة بالموصول في هذه الحالات يسمى غرضا مستقرا. يجمعها اذا تعلق بكون عام. يعني اذا تعلق بكون عاما وهو طبعا واجب الحذف لازما. الكون العام يكون واجب الحل. مستقر هذا - [00:08:30](#)

فعندما نقول زيد في الدار زيد في الدار هذا ظرف مستقر نسويه. لماذا سمي مستقرا الان في الدار لنا اعرابان فيها او ثلاث اقوال فيها. القول الاول انه متعلق بكائن او مستقر فنقول الجار المجرم - [00:08:53](#)

متعلقان بكائن. فما اعراب كائن هو الخبر. او الجار المجرور ما موقعهما من الاعراب؟ متعلقا بكائن لكن موقعهم من من الاعراب؟ ظرف غير صريح عند ومفعول به غير صريح؟ عند الجمهور. عند الجمهور. نعم - [00:09:13](#)

انا هقول الخبر هو كائن كيف نقول زيد عندك؟ هذا يوضحه زيد عندك. شف عندك منصوب على الظرفية صح؟ نعم. بس متعلق بكائن صح وفي الدار هو ظرف غير صريح او مفعول به غير؟ صريح. نعم. هذا الاعراب الاول. الاعراب الثاني قال لماذا تقولون هذا؟ هذا طويل. احذفه - [00:09:33](#)

كائن واجعلوا الضمير المستتر فيه يستتر في الضمير. كما ان اضرب يستتر فيه الضمير. نعم كذلك الجار المجرور يستتر فيه الضمير. ويرفعان الضمير يرفعان الفاعل. افي الله شك؟ شك فاعل للجار والمجرور. نعم - [00:09:53](#)

يأخذ فاعلا ظاهرا او مستترا واضح؟ نعم. الاعرابي الثاني ماذا قال؟ قال الجار والمجرور مع الضمير المستتر فيه في محل رفع فاعل وهذا هو شبه الجملة ليس شبه الجملة الجار والمجرور. في محل رفع الخبر. خبر. الجار مجرور مع الضمير المستتر فيه. نعم. هذا شبه الجملة. هم. في - [00:10:14](#)

لرفع الخبر. المعاصرون يختصرون هذا يقول جارههم مجهول في محل رفع خبر. لكن الادق كما قال ابنه يعيش في شرح مفصل. الجار والنجوم مع الضمير الترفيه في محل رفع الخبر. مثلا عندك يعني لو انت اخذت باعراب المعاصرين يصير مشكلة. ظرف منصوب في محل رفع خبر - [00:10:40](#)

الصعب لكن هو ظرف منصوب وفيه ضمير مستتر والظرف مع الضمير المستتر هذا شبه الجملة الشائعة ان شبه الجملة الظرف مع المضاف اليه وهذا خطأ المضاف اليه ليس له دخل في الموضوع. فالظرف مع الضمير المستتر فيه في محل رفع خبر. يعني كيف يكون شبه جملة لوحده؟ بالضبط - [00:11:00](#)

فاذا شبه الجملة هذا واضح ان شاء الله؟ الان الرضي يشقى الخبر مجموع الامرين كائن مع الظرف. تمام اذا من قال كائن هو الخبر هذا من الاخبار التي لا تتم الفائدة بها بل بغيرها. كما اقول رجل انت رجل صالح انت مبتدأ رجل - [00:11:21](#)

صح؟ هل تمت الفائدة بها؟ لا. لا فعندما نقول زيد كائن. هل تمت الفائدة؟ كيف قالوا كائن خبر؟ يعني هذا من الاخبار التي تتم والفائدة بغيره. ومن قال في الدار هو الخبر قال واغنى عنك. ومن قال مجموع الامرين قال المعنى لا يكتمل الا - [00:11:41](#)

كائن مع الضمير مع الظرف وهذا رأي الراضي. على كل حال على المذهب الاول لما سمي مستقرا لانه استقر فيه معنى كائن. لانه استقر فيه معنى كان. على المذهب الثاني الذي هو - [00:12:01](#)

الجار المجنون مع الضمير المستتر فيه لما سمي مستقرا؟ لانه استقر فيه الضمير. مستقر فيه الضمير كان ظرف مستقر فيه ويستقر مستقرا فيه يعني. وقع فيه الاستقرار يعني. واضح ان شاء الله اذا سمي مستقرة - [00:12:21](#)

استقر في معنى كائن ينقلنا الجار الخبر هو كائن او مستقر فيه الضمير هذا اذا ما الذي يدل على الخبر؟ الصفة كما نقول بحجارة من سجيل اي كائنة من سجيل. الحال خرج على قومه في زينته كائنا في زينته - [00:12:41](#)

والصلة زيد عندك اي استقر عندك الظرف اللغو ما تعلق بكون خاص. محذوف او مذكور. مذكور مثل مررت بزيف هنا هل في كائن؟ لذلك سموه ظرفا لغوا ما في كائن لا تقدر كائن ولا ضمير ولا شيء - [00:13:00](#)

الجار المجرم متعلقان بمرض الى ثمود اخاهم صالحا. ايش تقدير الكلام؟ ارسلنا. ارسلنا. هذا ايضا ظرف له فاللغو يعني ما تعلق بكون خاص مذكور او محذوف. وهذه العبارة يستخدمها المفسرون كثيرا - [00:13:23](#)

يقول لك مثلا في زينته اما لغو او مستقر ويمشي. فانت لا تفهم يعني مستقر على انه حال ولغو على انه متعلق بخرجه مثلا واضح الان في كلام المصنف هنا في كلام المصنف - [00:13:41](#)

اه والظرف المستقر لماذا خصا مستقر؟ لماذا خص المستقر لانه هو الذي يكون في معنى الفعل. نعم نعم. هو الذي يكون فيه معنى كائن. اما مررت بزيف هل فيه معنى كائن؟ لا لا اكيد - [00:13:57](#)

فاذا هو الذي فيه يكون استقرار العامل فيه. اما ان كان لغوا فليس كلامنا فيه. لانه ما في اسناد هناك ما في اسناده. نعم. فان هذه الاشياء انما تدل على جزء معنى الفعل وهو الحدث لا على تمام معناه والا كانت - [00:14:17](#)

تعال ايضا نقراً التعليق الذي هو المراد بالشئ الفاعل فيما بني للفاعل ونائب ونايب الفاعل فيما بني له ان اسناد الفعل الى ما هو له والمبني المعلوم يسند الفاعل والمبني المجهول يسند لكن اي فاعل انتبهوا. نعم. الفاعل الذي عمل فعلا - [00:14:37](#)

قد يقول واحد انبت الربيع البقل هذا فاعل هل هذا حقيقة؟ لا. اذا مؤمن ليس الحقيقة. فالفاعل الذي قام به يعني الذي حقه ان ينسب له يعني. لا الفاعل الاصطلاحي فقط يعني. نعم. المراد بالشئ الفاعل فيما بني للفاعل ونائب - [00:14:57](#)

الفاعلة فيما بني له ولا ثالث لهما عند الخطيب. نعم. نعم. معنى كونه له. نعم. معنى كونه له ان قائم به مطلق غياب سواء صدر عنه باختياره كنحو كتب وشعر او بغيره كمرض وشفى. لذلك - [00:15:17](#)

يعني هنا هذا المبحث مهم جدا. يعني هنا شف قال اه سواء لكوني محل الاسناد. في المثال اذا كان يعني اه هناك يوجد كلام العروس افراح يعني قال سواء كان مخلوقا لله او لغيره. قالوا هذه اصل العبارة المعتزلة. فصحتها اهل السنة. يعني قصده - [00:15:37](#)

سواء الشيء هو يعني مباشرة من الله سبحانه وتعالى او يعني لغيره مثلا ضرب زيد عمرا مخلوقا ام لله مثلا مثل ايش نقول؟ جن زيد مرض زيد مات زيد او لغيره بان اكتسبه ما يشمل الكسب يعني. مثل ضرب زيد عمرا. وسواء كان صادرا - [00:16:02](#)

عنه باختياريه كضربة او بدون اختياريه كمات هذا اسناد الفعل الى ما هو له. واضح نعم قال العصام ان حقه ان يسند له سواء كانت النسبة للنفي او للاثبات. واضح؟ هذا يشمل النفي ايضا - [00:16:25](#)

اثبات نعم تفضل استاذ الرابع الخامس نعم فالتعريف المذكور الشامل لما فيه سلب فيقدم فيه ان الاثبات كان قبل النفي. ففي قولنا ما محمد شاعرا يقدر فيه ان الشعر كان مسندا الى محمد - [00:16:45](#)

نفي عنه. ليش هذا يفيدنا جدا هذا؟ لانه ما ربحنا تجارتهم. شف ما ربحنا تجارتهم اذا اخذنا النفي لا يكون فيها مجازا عقليا. نعم. هي ما ربحنا فنحن نرى اولها انها ربحنا تجارتهم. الاسناد في الاثبات. نعم. في الائم الاثبات الاصل ربحوا في تجارتهم فذهب في مجاز عقلي - [00:17:05](#)

النفي ايضا فيه مجاز عقلي. فالنفي كالاثبات لانه تابع للاثبات. واضح؟ فهناك مجاز عقلي وما جاء وحقيقة عقلية مثل ما في هذا معنى قوله نقرأها مرة ثانية. اه نعم. في التعريف؟ في التعريف نعم. فالتعريف المذكور شامل - [00:17:29](#)

لما فيه سلب فيقدر فيه ان الاثبات كان قبل النفي. ففي قولنا ما محمد شاعرا يقدر فيه ان شعرك كان مسندا الى محمد ثم نفي عنه. نعم. تفضل. من المثلث. مثال اسناد الفعل الى ما بني له قولك - [00:17:48](#)

هزم هزم خالد الجيش. خالد الجيش؟ نعم. نعم. وهزم الجيش. هذا واضح. المبني المعلوم نسبه للفاعل والمبني المجهول نسبه المفعول. نعم. ففي المثال الاول اسناد الفعل وهو هزم مبني للمعلومة. مبني للمعلوم شيء هو خالد - [00:18:08](#)

والفعل على هذه الصورة مبني وموضوع لان يسند الى خالد لانه الفاعل للهزيمة. وفي المثال الثاني اسناد الفعل وهو هزم مبني للمجهول الى شيء هو الجيش. والفعل على هذه الصورة مبني وموضوع لان يسند الى الجيش لانه - [00:18:28](#)

والمفعول الواقع عليه الهزيمة ومثال اسناد ما يدل على معنى الفعل قولك جاء الصادق قوله. يعني هنا يعني الصادق اسندت لقوله والصادق قوله اسندت الى جاء. يعني اسم الفاعل اسند الى قوله. والصادق قوله مجموعها اسندت. نحن يهمنا هنا - [00:18:48](#)

الصادق اسندت الى لما هو له اسند الى قوله. هنا ما هو له او ما قلنا اسناد الفعل او ما في معناه نعم. هاي ما في معنى الفعل. اسم الفاعل اسند الى قوله. المحمود فعله ما اعراب فعله هنا؟ اه محمود - [00:19:11](#)

اسندت الى فعله. نعم. الكريم خلقه. الكريم صفة مشبهة اسندت الى فاعلها. نعم. فالصادق اسم مسند الى قولي الى قوله والمحمود اسم مفعول مسند الى فعله. نعم. والكريم صفة مشبهة مستندة - [00:19:31](#)

الى خلقه. نعم. وكلها شبيهات بالفعل دالة على معناه. نعم اما نحن صام نهاره فليس من الحقيقة العقلية في شيء اذ لم يبين اذ لم يبين الفعل المذكور اذ لم يبين اذ لام الهيبة - [00:19:51](#)

اذ لم يبين الفعل المذكور بان يسند الى النهار. لان الصوم لا يصدر عن النهار. وانما يكون من الشخص والنهار ظرف له نعم. وقوله عند المتكلم في ظاهر حاله قيدان اتيا بهما للاذخار. اتيا بهما للاذخار - [00:20:07](#)

وتوضيح المقام ان كله شرحناه. بس نقرأ ما شرحنا الان. نعم. وتوضيح المقام ان قوله بني الفعل او ما يدل على معنى الفعل لذلك شيء. يتبادر منه ان البناء له بحسب الواقع ونفس الامر. فدخل فيه المطابق للواقع والاعتقاد - [00:20:27](#)

مطابق الواقع دون الاعتقاد. نعم. فيتناول ما طابق الواقع فقد وما طابق الواقع والاعتقاد حالتين يعني. نعم. فالاول كقول الكافي لابرأ الله المريض فان فعل الابراء بني لان يسند الى الله تعالى. لكن لا في اعتقاده هو. بل في الواقع فقط - [00:20:47](#)

ذلك ان يقول هذا القول مؤمن فالابراء هنا بني لان يسند الى الفاعل المختار في الواقع وفي اعتقاده ايضا عاد ما ذكرناه في اول حالتين. نعم. واول حالة اول حالتين داخلتان في الحقيقة. نحتاج ان ندخل الثالثة والرابعة الان. نعم. ولا - [00:21:07](#)

اول ما طابق ولا يتناول ما طابق الاعتقاد فقط وما المعنى الثالثة؟ نعم. وما لم يطابق واحدا منهما. اللي هي الحالة الرابعة الاول كقول الكافر ابرأ ابرأ الطبيب المريض فان اسناد الابرأ الى الى الطبيب في اعتقاده فقط لا في الواقع. لان المبرئ - [00:21:27](#) في الواقع هو الله تعالى والثاني كأن تقول كذبا قدم ابوك. فهاتان صورتان خارجتان لانهما خلاف المتبادل من قوله بني الفعل او ما في معناه له. يعني حاصل لما اقول اسناد الفعل او ما هو معناه الى ما هو له دخلت - [00:21:47](#) اول حالتين وخرجت الثالثة والرابعة. نعم. وهو ان يكون البناء له بحسب الواقع. فاذا زيد قوله عند المتكلم دخل ما طابق الاعتقاد فقط وهو احدى السورتين الخارجيتين كقول الكافر المتقدم ابرأ الطبيب المريض وبقي ما طابق - [00:22:07](#) اعتقاد والواقع داخلا في التعريف كقول المؤمن ابرأ الله المريض وانما تناول هذا القيد هاتين السورتين لان فيهما مبني لما هو له عند المتكلم اي في اعتقاده. نعم. وخرج بهما طابق الواقع فقط وهو احدى السورتين الداخلتين كقوله - [00:22:27](#) الكافية لابرأ الله المريض وما اه وما لم يطابق واحدا منهما كالخبر الكاذب المتقدم. وانما خرجت هاتان السورتان بهذا القيد لان الفعل فيهما لم يبنى لما هو له عند المتكلم اي في اعتقاده. فاذا زيد قوله في ظاهر حال المتكلم - [00:22:47](#) دخلت هاتان السورتان لان الفعل فيهما بني لما هو له عند المتكلم في في الظاهر حاله. لان الظاهر من حاله انه يسند الفعل اه يسند الفعل الى فاعله ما لم ينصب قرينة بان ما لم ينصب. ما لم ما لم ينسب قرينة - [00:23:07](#) دالتا على حاله. الان هاي مهم جدا نصب القرينة لانه سينبني عليها كلام المصنف هنا. انظر ايش قال السعد قال عند المتكلم فيما يفهم من ظاهر حاله وذلك بان لا ينصب قرينة - [00:23:27](#) ذكرت الحاشية ظالحة لحاصله بسبب ان لا ينصب قرينا اي بسبب الا يلاحظ قرينه. نعم. على ان او غير ما هو له فان لاحظها كان مجازا. فاراد بنصبها ملاحظة دلالتها على المراد. ليتناول مثل قرائن - [00:23:43](#) الاحوال. اذا اذا عبرنا بنصب قرينة قد تكون القرينة حاليا. فكيف انت تنصب قرينة حالية؟ قال بان تلاحظ اذا لما الان واحد هو يعلم يعلم انه كافر او انه مسلم مش ينبني عليه ان يكون - [00:24:03](#) حقيقة ومجاز؟ ايوه. هذه القرينة حاليا موجودة. الان انت لابد ان تلاحظها. فلما قلنا انت لابد ان تلاحظها ان تعلم ايضا انه يعلم. نعم واضحة الفكرة سينبني عليها هنا الكلام - [00:24:23](#) فلذلك قال بسبب قال اي بسبب الا يلاحظ قرينا على انه غير ما هو له فان لاحظها كان مجازا فاراد بنصبها ملاحظة دلالتها على المراد ليتناول مثل قرائن الاحوال. ثم - [00:24:40](#) ذكر فاندفع ما يقال نعم اه ثم قال وتفسير النصب بالملاحظة احسن من قول بعضهم بالا يكون هناك قرينا. اها. لانه يفيد ان ماذا يتحقق بوجود القرينة؟ الان الفكرة هل يشترط وجود القرينة او ملاحظة القرينة؟ هم. قال لا يكفي الوجود بل لا بد ايضا - [00:24:59](#) من الملاحظات فما دار الحقيقة والمجاز على نصب المتكلم للقرينة وملاحظته اياها. وعدم لذلك الا انه لما كانت الملاحظة امرا خفيا ادير الامر بوجودها. يعني هو الاصل الملاحظة بس لما كانت الملاحظة امر خفي اكتفى بعضهم بوجودها. فلذا يعبر تارة بنصب القرينة وتارة - [00:25:23](#) وهذا ما سيسبب الان بعض الخلاف مع ما قلناه يعني. نعم تفضل يا سيدي. نقرأ هذه ما قرأناه نقرأه هنا المراد. جميل المراد بنسبها ملاحظتها لتشمل قرائن الاحوال. وهذا يفيد ان المجاز لا يتحقق بمجرد وجود القرينة من غير - [00:25:54](#) بملاحظة دلالتها على المراد. ويكون الاسناد في هذه الحالة حقيقة. فمدار الحقيقة والمجاز على ملاحظة غير انه لما كانت الملاحظة امرا خفيا ادير الامر على وجودها ان كانت مقالية وعلى ملاحظتها - [00:26:14](#) ان كانت حالية واضحة ان شاء الله؟ نعم. نقرأ الان في الحالات الاربعة تفضلوا. وحينئذ يتناول تعريف الحقيقة العقلية اقسام اربعة. نعم. ما طابق الواقع والاعتقاد كقول المؤمن انبت الله الزرع فان اخراج النبات في الواقع لله وفي اعتقاد - [00:26:34](#) الكافر للغيث ومحل ذلك اذا كان المخاطب يعلم ان المتكلم مؤمن. ينسب الاثار كلها لله. اذا هذا ذكرناه في البداية المخاطب يعلم المصنف اذا ان حصلت القرينة. القرينة موجودة. هذا عندي يكفي. المصنف - [00:26:54](#)

قال لابد ان ينصبها كيف ينصبها؟ وهو ايضا يعلم انه يعلم. ايش قال؟ وعلم وعلم. هذا المشكلة سيوش عندكم الفكرة فاحسن ان لا تدخلوا علما مخاطبا لن تحفظوها اذا حفظتم. المخاطب هذا ممتاز. اما اذا علم المتكلم علم المخاطب ستنسحب - [00:27:14](#)

كل شيء من طلب كل شيء فاته الكل كان. فلذلك اكتفوا يعني علم المتكلم لا تدخلوه في الفكرة. بس افهموا ايش الفكرة علم المخاطب هو القرينة وعلم المتكلم بعلم المخاطب هو نصب للطريقة بس هذا الفيديو. نعم. وعلم المتكلم منه ذلك اذ المفهوم من - [00:27:36](#)

لحال المتكلم حينئذ ان الاسناد الى ما هو له ولا فرق في ذلك بين ان يكون المخاطب مؤمنا او كافرا. لا يهمني المخاطب مؤمنا او كي فالمهم ايش يعتقد في المتكلم؟ نعم. اذا ما دار على اعتقاده بان المتكلم مؤمن فاذا اعتقد ان المتكلم كافر يضيف - [00:27:56](#)

ان بات الى الربيع كان الاسناد مجازا لان دخلنا قبل قليل تصوير مجازا عقليا. نعم. نعم. لان المخاطب يفهم من ظاهر حال المتكلم ان الاسناد لغير ما هو له ويكون اعتقاده هذا قرينة المجاز. نعم. علم المخاطب نصب - [00:28:16](#)

لهذه الكلمة. نعم. لكن هل يشترط ان يكون المتكلم عالما هذه عبارة ابن قاسم؟ عبارة ابن قاسم؟ نعم. نعم. هل اشترطوا هل يشترط ان يكون المتكلم عالما بان المخاطب يعتقد فيه ما ذكر ليكون علمه باعتقاده ذلك نصبا - [00:28:36](#)

الصالحة وعندما نصب للقرينة. نعم. ايش القرينة مش احنا قلنا في قرينة لفظية هزم الامير الجند وهو في جيشه وهو في قصره. وفي استحالة عقلية وفي استحالة عادية نعم. وفي علم المخاطب. نعم. هنا علم المخاطب هذا قديما. وعلمك بعلم المخاطب هذا؟ نقرأ العبارة مرة ثانية - [00:28:56](#)

لكن هل يشترط ان يكون المتكلم عالما بان المخاطب يعتقد فيه ما ذكر ليكون علمه باعتقاده ذلك نصبا للقرين الصارفة او لا يشترط ذلك. قيل بالاول لان الشرط نصب القرين لا مجرد لا مجرد وجوده. وقيل - [00:29:23](#)

وجودها. وقيل بالثاني لان الشرط وجود القرينة الصارفة. والراجع الاول. خلي الراجع الثاني احسن. احسن لنا. نعم لكن قد يقال اذا كان المخاطب غير جازم بحال المتكلم فلا يدري ابدأ. نعم. فلا يدري هو مؤمن يضيف الانبات الى - [00:29:43](#)

الله ام كافر يضيف ان بات الى الربيع؟ نحن قلنا ايش نقول؟ هو قال انبت الله البقل. فاذا علم انه مؤمن هذه حقيقة ظن انه مؤمن حقيقة تردد في انه مؤمن. حقيقة. حقيقة. نعم. فمن اي قبيل يكون الاسناد امن الحقيقة امن الحقيقة هو - [00:30:03](#)

ام من المجاز وقد يجاب بانه حقيقة اذ لا قرينة صارفة اذ لا قرينة صارفة. فظاهر حال المتكلم حينئذ انه يسند الفعل الى ما هو له. انتهينا من الحالة الاولى. نعم. ما طابق الواقع فقط كقول المعتزل وهو يخفي حاله عن - [00:30:23](#)

خطر خلق الله الافعال كلها. لا يخفي حاله هذا حقيقة. نعم. اه اما اذا علمنا حاله نحملها على النجاسة. النجاة نعم فقد طابق هذا الاسناد الواقع لان الافعال كلها لله تعالى حقيقة. ولم يطابق اعتقاد المعتزل لاعتقاده ان خالق - [00:30:43](#)

افعال الاختيارية هو العبد. ولا فرق في ذلك بين ان يكون المخاطب يعرف حال المتكلم او آآ اولي. او لا آآ اولي اولي فالدور في كونك الان اذا نعيد بالله العبارة مرة ثانية. اه. بالضبط - [00:31:03](#)

ما طابق الواقع فقط كقول المعتزل وهو يخفي حاله عن المخاطب. خلق الله الافعال كلها. فقد طابق هذا اذا على الاخفاء. نعم. المدار على الاخفاء. طب اذا انا اخفي وانت في داخلك تعرف. تعرف انه لا يهمني - [00:31:23](#)

يعني انت علمت صدق انها لا سمح الله انا معتزل لا سمح الله. اذا انا اخفي هذا عنكم. وانتم تعرفون اني معتزلة هذا لا يؤثر علمكم. مش انا اخفيت؟ لا. هذا يجعله حقيقي - [00:31:43](#)

ولو انتم في نفس الامر عرفتم فالمدار على الاخفاء اني انا اريد ان اخفي اقول لان التركيز على المتكلم الان. مم. المتكلم هو الذي نصب وقرينة فانا نصبت البرينة. انتم ممكن عرفتم حالي هذا لا يؤثر - [00:32:00](#)

عرفتم حالي ولا ما عرفتم؟ اذا انا اخفيت خلاص هذا حقيقي. لذلك قالوا فالمدار على الاخفاء. اما اذا لم يخفى يخفى حاله بل اظهر كان الاظهار قرينا على كونه مجازا عقليا. فايش هنا نركز فيها؟ مهم جدا هنا. نعم. فقط. فقد طابق - [00:32:21](#)

هذا الاسناد الواقع لان الافعال كلها لله تعالى حقيقة ولم يطابق اعتقاد المعتزل لاعتقاده ان خالق الافعال افعال الاختيارية هو العبد ولا فرق في ذلك بين ان يكون المخاطب يعرف حال المتكلم او لا. فالان في نفس الامر وانت انا اخفيت - [00:32:41](#)

بس في نفس الامر انتم عرفتم هذا لا يؤثر على الموضوع. لاني انا نصبت قرين على اني اردت الحقيقة الان نعم. نعم. لذلك شف
الدمنهوري على جوهر المكنون. قال الدمنهوري لمن لمن لا يعرف حاله وهو يخفيها - [00:33:01](#)
فذكر شينين لمن لا يعرف حاله وهو يخفيها. فالمحشي قال لا يخفى ان القيد آ الثاني ويخفيها يكفي في كون الكلام المذكور حقيقة.
لان المعتزلية المعتزلية اذا اخفى حاله من المخاطب وقال خلق الله الافعال - [00:33:19](#)
كلها لا ينصب قرينة على عدم ارادة الظاهر. فيكون حقيقة سواء عرف المخاطب في نفس الامر حال المتكلم ام فما في داعي ان نقول
لمن لا يعرف حاله وهو يخفيها. يهمننا وهو يخفيها - [00:33:39](#)
لانه هذا نصب للقرينة على انه نهر. ولا فرق في ذلك بين ان يكون المخاطب يعرف حال المتكلم او لا. فالمدار في كون الاسناد حقيقة
على بسط الاخفاء لان المتكلم حينئذ لا ينصب قرينة على عدم ارادة الظاهر اللفظي. فالمفهوم من ظاهرة - [00:33:56](#)
هذه حينئذ ان الاسناد لما هو له. واضح؟ فهو يخفيها يخفيها. فالان هو ما نصب قرين على اني اردت المجاز. مهم يعتبرها قضية
النصب مش وجود القرينة. اه نعم بالضبط. رجعنا الى هذا بس انا قلت الحقيقة انه - [00:34:16](#)
بس قصدي في اه يعني في اخذ الجهتين هناك يعني فيما هذا يتعب في المسائل يعني. نعم. صحيح. فان قال شكل ما هو النصب هو
المرجح بس قصدي انه علم المخاطب ثم يعلم المتكلم ان المخاطب هذا متعب شوي لكم فالان ان تتركه حتى - [00:34:36](#)
احفظها ثم آ ارجع مرة ثانية واحفظها. نعم. فان قال المعتزل فان قال المعتزلي ذلك وهو يظهر حاله حاله للمخاطبة كان الاسناد مجازا
خلق الله الافعال كلها وهو يضحى لانه معتزلي نحن نحمل كلامه على ماذا - [00:34:56](#)
اما مجال العقيدة. نعم. لان الاظهار حينئذ يكون بمثابة قليلة صارفة عن ان يكون الاسناد الى ما هو له. بل الى بلا ما هو له بل الى بل
الى السبب وهو الله تعالى في زعمه. ليش قال في زعمه؟ نسبها الى الله السبب هو الله - [00:35:16](#)
انما الخالق حقيقة هو العبد عندهم. نعم. ما طابق الاعتقاد فقط حالها الثالثة. نعم الكافر اخرج الغيث النبات فان عبارة يعني هي على
انبت الربيع البقلة اي هذه العبارة العلماء - [00:35:36](#)
المؤلف يعني غيرها انبت الربيع البقلة. نعم. فان اخراج النبات في الواقع لله وفي اعتقاد الكافر للغيث. ومحل ذلك فاذا كان المخاطب
يعلم ان المتكلم كافل ينسب الاثار لغير الله يكفيننا. نعم. يكفيننا وايش قال؟ نعم - [00:35:56](#)
رقم ثلاثة قال اخرج الغيث النبات اه فهذا مين الذي قال كافر اخرج الغيث النبات فهذا بالنسبة له حقيقة. حقيقة. نعم. نعم. اذا كنت
تعلم انه كافر. نعم. هل يشترط ان ان اذا المخاطب يعلم. هل يشترط ان المتكلم - [00:36:16](#)
لما يعلم ان المخاطب يعلم انه كافر. المؤلف اشترطه قال علم المخاطب قرينا وعلم المتكلم بعلم المخاطب نصل لهذه الطريقة. بس
هذا اتركوه الان. نعم. نعم. ومحل ذلك اذا كان المخاطب يعلم ان المتكلم كافر يسب - [00:36:36](#)
لغير الله. هذا الذي يهمننا الان. والمتكلم يعلم منه ذلك اذ المفهوم. شيخنا زاد هذا. والمتكلم يعلم منه ذلك هذا هو نصب. نعم. اتركها
هذه. نعم. اذا المفهوم من ظاهر حال المتكلم حينئذ ان الاسناد الى ما هو له ولا فرق في ذلك بين ان - [00:36:56](#)
هنا المخاطب مؤمنا او كافرا يجي لما داره على اعتقاده بان المتكلم كافر. ما يهمننا نخاطب مؤمن او كافر. ايش هو يعتقد فيه؟ يعتقد
فيه نعم. فان كان يعتقد انه مؤمن يضيف اخراج النبات الى الله تعالى. وقد علم المتكلم منه ذلك - [00:37:16](#)
اعتقاده كان كان الاسناد مجازا. واحد قال انبت ايش؟ وقال انبت الغيث المطر وعلمنا انه مؤمن فنحملها على المجاز العقلي. نعم نعم.
نعم. لانه المفهوم من ظاهر حاله ويكون هذا الاعتقاد من المخاطب قرينة على - [00:37:36](#)
وعلم المتكلم به نصبا للقرينة واذا تردد المخاطب في حال المتكلم امؤمن هو ام كافر؟ ففيه ما تقدم ففيه ما تقدم نحمله على انه
كافر. ايوا. حقيقة انه كافر. نعم. وقال انبت الربيع الماء يهلكنا الا الدهر قالوا. فنحن لا نعرف حاله وظاهره انه الكافر ونحمله على
الحقيقة. نعم. نعم - [00:37:56](#)
ففيه ما تقدم من ان الاسناد يكون حقيقة ان الاسناد يكون حقيقة لعدم وجود القرينة الصارفة. فضلا عن نصبها نعم. رابعا ما لا يطابق
الواقع ولا لاعتقاد كقولك جاء محمد وانت خاصة تعلم انه لم يجيء. دون المخاطب. اذا - [00:38:20](#)

لو علمه المخاطب او اذا علمه المخاطب كم احتمال ان يكون فيها؟ اما انه حقيقة كاذبة او مجاز او انه اعتبره مجازا عقليا لكن ما في علاقة وقرينة هذا لا مجاز ولا حقيقة. نعم. وكان المتكلم - [00:38:40](#)

يعلم منه ذلك ما تعين كونه حقيقة ثانية اذ لو كان نعيدها من البداية ما لا يطابق. ما لا يطابق الواقع ولا لاعتقاد كقولك جاء محمد وانت خاصة تعلم انه لم يجيء. دون المخاطب اذ لو علمه المخاطب ايضا. وكان المتكلم يعلم منه - [00:39:00](#)

لذلك ما تعين كونه حقيقة لجواز ان يكون المتكلم جعل علم المخاطب بان محمدا لم يجيء قرينة على انه لم ظاهرة. يعني انا عرفت وانتم عرفتم. فانتهم جعلتم هذا قرين على اني اردت المجاز. حملتموه على المجاز. نعم. نعم. - [00:39:20](#)

فالتركيب المذكور اذا من قبيل الحقيقة ولو لم يطابق واحدا منهما. لان الفعل فيه مسند الى ما هو له فيما يظهر من حال المتكلم تنطبق عليه تعريف اسناد كلامي الى ما هو له عند المتكلم في الظاهر. نعم نعم. ولا ينافي ذلك كذبه - [00:39:40](#)

الكذب لا ينافي الحقيقة. الكذب ليس قسيما للحقيقة. وقسم منها. يعني في حقيقة كاذبة وفي حقيقة صادقة. نعم المجاز. الان انتهينا من هذا. الان مجاز عقلي نحن شرحناه حقيقة. لا. شرحنا هذا سنقرأه فقط. نعم. المجاز العقلي. سمي - [00:40:00](#)

مجازا عقليا نسبة الى العقل لانه المتصرف في الاسناد او لان التصرف والتجاوز في امر معقول هو الاسناد. نركز هنا مرة ثانية المجاز العقلي. الان لما سمي مجازا عقليا. عندنا مجاز هنا ينقسم الى لغوي وعقلي. نعم - [00:40:20](#)

المجاز اللغوي جاء اسد التصرف فيه في ايش؟ في اللغة في اللغة تجاوزنا اللغة واستحمل استعملنا الاسد في الرجل الشجاع. نعم يجعلون اصابعهم تجاوزنا اللغة واستعملنا الاصابع في الانامل. اما المجاز العقلي سمي عقليا اما لان - [00:40:40](#)

تصرف من حيث القرينة والملازمة يحتاج الى العقل او لان الاسناد امر عقلي. واضحة الفكرة؟ لذلك قال عقلي نسبة للعقل لان التجوز فيه في امر معقول. ايش هو الامر المعقول؟ اسناد. الاسناد. يدرك بالعقل وهو الاسناد. بخلاف المجاز اللغوي. فان - [00:41:00](#)

ان التصرف فيه في امر عقلي انه اللفظ استعمل في غير ما وضع له. اذا لما سمي المجاز العقلية؟ اما لان التصرف فيه في الاسناد والاسناد امر عقلي. او لان - [00:41:25](#)

التصرف في القرينة والملازمة يحتاج الى العقل. الاستعارة والكناية بس انت لا يعني هنا ممكن سرقة هو حقيقة اللي ذكرها بعضهم بل ذكروا مثل هذا صحيح بس ممكن يعترض عليه - [00:41:38](#)

انا نحتاج في المجاز اللغوي ايضا الى قرينة الى قرينة نعم ممكن. اذا نبقي على هذا هذا لا يعترض عليه. جيد. نعم نعم يسمى مجازا عقليا نسبة الى العقل لانه متصرف في الاسناد. او هنا هذا هو الثاني الذي اعترض عليه الشيخ؟ نعم. او - [00:41:58](#)

ان التصرف والتجاوز في امر معقول هو الاسناد بخلاف المجاز اللغوي فقد سمي بذلك لتوقفه على اللغة اي معرفة ان هذا اللفظ مثل موضوع كذا لا لكذا اللفظة مثلا موضوع لكذا لا لكذا. نعم. ان ايوه نعم. او لان التصرف فيه او في - [00:42:18](#)

لامر في في امر نقلي نقلي نعم وهو ان هذا اللفظ لم يضع لكذا بل لكذا وسمي مجاز لغوي لان اللغة تعتمد على النقل يعني. نعم. وسمي ايضا مجاز حكما الحكم هو نفس الاسناد - [00:42:38](#)

مش محكوم ومحكوم عليه؟ نعم. يسمونه مسند ومسند اليه ومحكوم ومحكوم عليه ومحمول وموضوع. نعم. فهذا نسميه مجازا ايش حكما لكن يعترض علينا هنا في المجاز الحكمي. الان المجاز العقلي هل هو فقط في الاسناد؟ لا - [00:42:58](#)

يكون في الاسناد ويكون في الاسناد الاضافي. في في التركيب الاضافي مدح الليلي صحيح مكر الليل ما في اسناد هرم ويكون في هاي نسميها النسبة الاضافية وفي النسبة الايقاعية. تعرفون الفعل المتعدد - [00:43:19](#)

الفعل متعدي ماذا نسميه؟ فعلا متعديا وواقعا صحا لانه يقع على المفعول فالان عندما نقول اه مثلا اه ولا تطيعوا امر المسرفين والذي يطاع هل الامر او الامر؟ الامر. الامر. الان تطيعوا هل فيها مجاز - [00:43:36](#)

المسند والمسند اليه لا بالفعل والفاعل هل هناك المجاز في بين الفعل والمفعول به هذه نسميها النسبة الايقاعية الان الاصل لا يطاع ليس الامر الامر. نعم. فالكثرة اطاعتهم للامر صاروا عبيدا للامر. مبالغة ولا - [00:44:08](#)

تطيع خمر المسرفين. نومت ابني نومت ابني ليلي تقول نومت الليل وهو اتعبني ورفض النوم. فبقيت انومه حتى نومت الليل نومت

حقيقة. لكن اين المجاز في الفعل والمفعول؟ هذه نسميها النسبة الايقاعية. فالان قد يعترض علينا في - 00:44:30

تسميته مجازا في الاثبات اه انه هنا لا يوجد مجال في الاثبات انتم الاثبات المسند ومسند اليه ماذا نجيب؟ نجيب ان كل نسبة

اضافية وايقاعية يمكن ارجاعها الى النسبة التي هي الاسنادية الاسنادية او نقول الاله والاكتر - 00:44:58

الاسلام وهذه قليلة بالنسبة او نقول اردنا بالاثبات مطلق نسبة الاسناد والاضافية والايقاعية. مهم. عندك اما تحمل اثبات على المسند

والمسند اليه. وتقول هو الاله وما عداه قليل. او تقول يمكن ارجاع الاضافية مكر الليل كما يمكن ان تقول مكر الليل ترجعها الى

الاسنادي. صحيح - 00:45:20

او نقول اردنا بالاثبات مطلق نسبة. سواء كانت اسنادا او غير اسناد نرجع مرة ثانية ايش قال؟ معرفة ان هذا اللفظ مثلا موضوع لكذا

لا لهذا حكم وسمي حكما. وسمي ايضا مجازا حكما نقرأ التعليق في الاسفل. قيل ان نسبة - 00:45:50

الى الحكم بمعنى النسبة لتعلقه بها. الان وسمي ايضا مجازا في الاثبات. نعم. نعم. واسنادا مجازيا. اه مجازا في الاثبات قيل مجاز في

الاثبات ماذا يعترض عليه؟ النفي ما ربحت تجارتهم - 00:46:18

فماذا تجيبون؟ نقول هو الاله من اثبات والنفي راجع ايضا الى ايش؟ الاثبات. نعم. فالاثبات يعني به المثبت والمنفي باب التغليب

يعني. نقرأ التعليق لاسفل. قيل ان التقيد بالاسم. التقيد احسنت. نعم. قيل ان التقييد بالاثبات - 00:46:37

يفيد عدم جليان المجاز في النفي وليس كذلك. قال تعالى فما ربحت تجارتهم واجيب بان التقييد بالاثبات لمراعاة للاصل لان المنفي

اصله ايش؟ مثبت. نعم. نعم. وان النفي فرع عنه. فرع عن المثبت. ايوه. وقد يجاب بان - 00:46:57

المراد بالاثبات الانتساب والانتساب مطلقا على وجه النفي او وجه الائم. نعم. وقد مع اسناد نعم قد يجاب بان المراد

بالاثبات الانتساب والاتصاف. فيشمل الاجابة والسلب. اذ في كل منهما انتساب وانتصاف. نعم - 00:47:17

اه خلص انتهينا واس نازل مجازيا نسبة الى المجاز. نعم. تفضل سيدي. تعريفه هو اسناد يعني او ما في معناه الى غير ما هو له

للملابسة بتأول. الى الى غير ما هو له هنا في اعتراض يأتي - 00:47:37

الى غير ما هو له نقول تعريفك غير جامع. لاننا نحن ادخلنا الحالات الاربعة. صحيح؟ ادخلنا الحالات الاربعة فكيف يمكن ان ندخل

الحالات الاربعة؟ نقول هنا غير ما هو له يشمل امرين كما قال آآ السعد - 00:47:57

نعم. قال سواء كان ذلك الغير. يقول السعد سواء كان ذلك الغير غيرا في الواقع او عند المتكلم. في الواقع او عند المتكلم في ظاهر

الحال. حتى تشمل حالات الاربعة. لماذا نريد ان اه قال اه عند المتكلم اه قال - 00:48:17

سواء كان غير او عند المتكلم في الظاهر في الظاهر نعم لانه نحن الان لو قلنا اسناد الفعل او ما في معناه الى غير ما هو له. خلينا

نطبق الحالات. لو رجعنا - 00:48:48

انا الى الحالات التي شرحناها. نحن ننظر الى الاسفل الان. انبت الله الباقي. هذا انبت الله البخل الواقع والاعتقاد كيف يمكن ان يكون

مجازا عقليا؟ اذا علمنا انه كافر الان هو طابق - 00:49:05

واقع والاعتقاد هذا طابق الواقع والاعتقاد في الاصل انه حقيقة. لكن في الظاهر اذا علمنا في ظاهر حاله انه كافر هذا ايش يكون؟

فعندنا يعني اول حالتين هنا من هنا يكون عندنا طابق الواقع والاعتقاد وعلمنا آآ ايش نقول؟ يعني غير - 00:49:26

عند المتكلم فيما يظهر من حاله. يعني في نفس الامر انبت الله البقل. نعم. حقيقة في نفس الامر. نعم. لكن في ظاهر حاله انه هو كافر

نفس الشيء هنا شفى الله المريض في نفس الامر حقيقة لكن في - 00:49:58

ما يظهر من حاله انه آآ نحن قلنا كافر هذا صار مجاز عقلي. فاول قيد الذي هو زدناه هنا يعني هنا غير غير عند المتكلم هنا اول

حالتين يعني نستطيع ان نقول فنكتبها - 00:50:18

غير اه عند المتكلم مش واضحة غير عند تكلم. اسود. اسود اه الغير عند المتكلم نعم فيما يظهر من حاله فيما يظهر من حاله اول

حالتين هي غير عند المتكلم فيما يظهر من حاله لا في الواقع - 00:50:38

طب الان اخر حالتين اه اخر حالتين هي غير في الواقع اذا صار عندنا السعد لما قال الى غير ما هو له قال سواء كان غيرا اه غيرا عند

المتكلم فيما يظهر من حاله او خيرا في الواقع حتى يدخل الحالات الاربعة. كيف ذلك؟ اذا نظرنا لاول - [00:51:12](#)

حالتين انبت الله البقل انبت الله البقل حقيقة. نعم نعم. كيف يمكن ان نحولها الى مجاز عقلي فيما يظهر من حال. من حال المتكلم.

غير اه؟ الى غير ما هو له عند المتكلم هنا. نعم - [00:51:42](#)

فيما يظهر من ظاهر حاله فواحد كافر قال انبت الله اللقم نحملها على المجاز. نحملها على المجاز لكن انبت الربيع البطل هي مجاز

فعلا. نعم. في الواقع صح؟ هل الربيع ينبت؟ هي مجاز في الواقع. جاء زيد اطلقنا زيد واردنا - [00:51:58](#)

يعني انا علمت وانت علمتم وحملناها على المجاز فهي غير ايضا في الواقع. فاذا نزيد قيذا هنا قال السعد هنا نعيد التعريف مرة ثانية

اسناد الفعل الفعل او ما في معناه الى غير ما ظلمنا - [00:52:24](#)

الى ملابس الى اه الى ملابس ملابس او ملابسة. اه اسناد الفعل او ما في معناه الى ملابس غيري او غير ما هو له ما هو له كتاب. نعم.

بتأول - [00:52:48](#)

الان عندنا هنا اسناد الفعل او ما في معناه الى ملابس غير ما هو له قال السعد كان غيرا نعم غيرا عند المتكلم ايش قال غيرا في

الواقع مختصرها معلى غيرها في الواقع - [00:53:08](#)

او عند المتكلم اه في الظاهر عند المتكلم في الظاهر فالاولى غيرا في الواقع ادخلت الحالة الثالثة والرابعة. مم. وعند المتكلم في

الظاهر ادخلت الحالة الاولى والثانية. طب قد اعترض اعترض على هذا التعريف قال بتأول يعني بقرينة. نعم. قالوا ليش تحتاج قرينة

هنا - [00:53:31](#)

لماذا تحتاج قرينة؟ انظروا لو قال واحد ما يهلكنا الا الدهر وما ما نصب اي قرين على انه اراد المجاز. هو كافر. هل هذا له هو له هل

اسنده الى ما هو له؟ في الواقع؟ في الواقع انه ما اسنده الى فالظاهر انه ايش - [00:53:59](#)

يعني الان اذا هو ما تأول نحمله على ماذا؟ فهو اسند الفعل الى غير ما هو له لكن ما تأول فهمتم؟ نرجع معلى هذي مرة ثانية. بتأول

اخرجت الحالة الثالثة والرابعة من الحقيقة - [00:54:22](#)

كيف؟ يعني لو تأملنا هنا ما يهلكنا الا الدهر واحد كافر قالها هل اسند الفعل الى ما هو له؟ لا لا اسنده الى غير ما هو له. فالاصل انه

مجاز. نعم. عقدي صحيح؟ نعم. فنحن - [00:54:44](#)

اذا تأول نقول هذا مجاز عقلي جئت اولني اتى بقرينة وملابسة فنقول ما جاز عنكم لكن اذا مات اول نحمله على ايش واحد قال لنا

جاء زيد وما جاء نسب الفعل الى غير ما هو له - [00:55:02](#)

فهذا الظاهر انه ايش؟ ليس بحقيقة الظاهر انه مجاز اراد المجاز. الان اذا مات اول نحمله على ايش لطيفة بس اذا تأول اراد انه

صديقه او سببه هذا واضحة الفكرة فصار عندنا - [00:55:21](#)

عندما نقول نأخذ هنا التعريف اسناد الفعل او ما هو بمعناه الى ملابس الزمانية المكانية كذا غير ما هو هو له الان غير ما هو له

الان ايش ادخلنا غير ما هو له اما لو اخذنا الحالة هذه ما - [00:55:40](#)

يدركنا الا الدهر بتأول ما يهلكنا الا الدهر بتأول هذا ايش؟ حقيقة مجاز عقلي. جاء زيد بتأول هذا مجاز عقلي ان ندخل الحالة الاولى

والثانية. نعم. فقال السعد غير ما هو له اما في الواقع اللي هو داخل حالة - [00:56:00](#)

الثالثة والرابعة او عند المتكلم في الظاهر لندخل الحالة الاولى والثانية. لكن يرد على التعريف التعريف لازم يكون جامع ماذا؟ الان هو

جامع لكنه غير مانع لانه لماذا غير مانع؟ الحالة الثالثة والرابعة هنا. نعم. ما يهلكنا الا الدهر اسند الفعل الى غير ما هو لهم. نعم -

[00:56:20](#)

فدخل في تعريف المجاز العقلي. كيف نخرجه الان؟ بتأول يعني بقرينة. يعني اسند الفعل الى غير ما هو له لكن متأول لو واحد كافر

ولا يتأول يقول لك الطبيعة تخلق - [00:56:45](#)

هل اللي قصد المجاز؟ فاذا تأول آآ نصب قرين على انه ما اراد الحقيقة نقول مجاز عقلي. لكن ان لم ينصب لا نقول. نأخذها بعبارة

اسهل. بيت الشعر اشباب الشبان الصغير وافنى الكبير اشباب الصغير وافنى الكبير. كر الغداء. ومر العشي. ومر العشي. مرور

اشارت الصغير وافنت الكبير. نعم. الان اذا ما نصب اي قرينة نقول كلامك حقيقة هو كافر وكلامه حقيقة. نعم. مع انه اسند الى غير ما هو لهم. نعم. لكن انت اول قال انا ما قصدت الحقيقة. انا قصدي مجاز هنا اطلقت. اللفظ واردت سببه. هم - 00:57:25
والفاعل هو الله نقول مجاز عقلي. اذا القيد الاول الاخير بتأول لاجرا الحالة والرابعة من الحقائق من الحقيقة. اذا تأولت مجاز عقلي. نعم. اذا ما تأولت حقيقة. لانه هنا لاحظ الحالة الثالثة والرابعة ايش هي - 00:57:45

لم نطابق انت ما نسبت الشيء الى فاعله. نعم. انت ما نسبتها الى ما هو؟ لا لا هو. وبالتعريف ناقص اسناد الفعل الى ما هو له السعد قال حتى نجعل التعريف غير ناقص نقول سواء كان في الواقع غيرا سواء كان غيرا في الواقع - 00:58:05
او غيرا عند المتكلم في الظاهر هذا يعني حاصل المقام. نقرأ الان ما قاله المصنف. تعريفه. تعريفه هو اسناد الفعل او ما في الى غير ما هو له للملاسة بتأمل. وذلك لغير المسند انت اول انت تتطلب الحقيقة - 00:58:25

نقرأ لكم بس هذه العبارة السريعة. قال التأول كانك تبحث واحد مسلم يسمع يسمع ما يهلكنا الا الدهر. يقول شو هالكلام انا لا ارضى يعني. فانت تبحث وتتطلب هل هو حقيقة؟ تتطلب البحث عن حقيقة الكلام. كيف تبحث ذلك بالبحث عن - 00:58:49
قرينا ومجال زين لازم التأول هو القرين والمجازر ليس معنى التأول القرينة والمجازر. مهم التأول التطلب للمال. هل ايش هو هذا الكلام؟ كيف يحصل تطلب المال بالبحث عن قرينة وملابسته. فقال هنا - 00:59:11

نعم بتأول اي الباء للمصاحبة اسناده اسنادا مصاحبا للتأول. ومعنى التأول تطلب المال الذي هو حقيقة الكلام الذي يؤول اليه المجاز او الموضوع الناشئ من العقل. والمراد بتطلبها الالتفات اليهما لينصب قرينة - 00:59:32
على ارادة خلاف الظاهر. انت سمعت ما يهلكنا الا الدهر. ان تقول هذا شو هالكلام؟ انا لا اقبله. انا ابحت يعني هل انت تريد يعني حقيقة فهؤلاء تتطلب ذلك بالبحث عن فلازم التأول ايش - 00:59:54

القليل وليس معنى التأمل القرينة. قال فقول الشارح الحقيقة اشهار القسم الاول وهو بيان لما يؤوله وفاعله الضمير يعود اي طلب الحقيقة وملاحظتها اي التي يؤول اي يرجع المجاز اليها ومعنى رجوع المجاز اليها انه يتفرع عنها - 01:00:10
بان ينتقل من الحقيقة اليه بواسطة العلاقة من يعني انت قيل لك هذا الكلام فتريد ان واسطة العلاقة والقرينة ان تعرف انه حقيقة او مجاز. فهو من رجوع الفرع لاصله - 01:00:30

اه مثلا المؤمن الذي يضيف الانبات لله. اه انت مثلا مؤمن تقف نفسه عند اسناد الانبات للربيع. نقول اسند انبت الربيع البقري. نفسك تقف يعني في هذا تتوقف. نعم. وتلتفت الى حقيقة الكلام - 01:00:45
وتطلبها فاذا علمت حقيقة ذلك وان الاصل انبت الله البقل بالربيع وان الربيع سبب فانها تسند الانبات اليه وتنصب القرينة على ارادة خلاف الظاهر. وكذلك اذا سمع المؤمن انبت الربيع - 01:01:05

البطل فانه تقف نفسه ولا ترضى بذلك. فاذا علمت الحقيقة بعد طلبها رضى به وهكذا. نعم. واضح؟ نعم خلاص؟ نعم. نعم. وذلك لغير وذلك لغير المسند اليه الفعل في معناه اعم من ان يكون غيرا في الواقع. او عند متكرر او عند المتكلم في ظاهر حاله. نعم. وبهذا التعميم - 01:01:25

شملت تعريف الاقسام الاربعة المتقدمة في الحقيقة العقلية. نعم. فانها تجري ايضا في المجاز العقلية باعتبار حال المخاطبة او المتكلم. نعم. فمثال ما سيعيد. سيعيد ما شرحناه. نعم. هو الان ماشي كدسوقي. الدسوقي - 01:01:56
يعني هو الان وضع السعد والدسوقي. والدسوقي يعني لا يترك شيئا الا يفصله. فالمؤلف يعني يرتبه ترتيبا جيدا. نعم. فمثال ما الطابق الواقع افضل كتاب في البلاغة جميع الكتب اما كتب معاصرة سطحية - 01:02:16

او كتب معقدة يعني وتجد هنا اعتراض وكلام فلان فالمؤلف حقيقة يعني اتاك بكلام السعد مع كلام سوق المرتبة لغاية التفسير. وبعد ذلك تقرأ السعد بكل سهولة ان شاء الله. نعم. ما في كتاب افضل من هذا الكتاب في البلاغة. نعم. فمثال - 01:02:33
كل ما طابق الواقع والاعتقاد قول المؤمن شفى الله شيئا خلاص اقرأ سريعا سريع نعم لمن يعتقد ان كلمة كافر يضيف الشفاء الى

طبيب وعلم المتكلم بهذا الاعتقاد فهذا القول مجاز عقلي لانه اسناد الفعل الى غير - 01:02:53
وله بالنظر لما يعتقده المخاطب فيه. ويكون اعتقاد المخاطب قرينة المجاز. وعلم المتكلم بهذا الاعتقاد نصبا لهذه القرينة ومثال ما
طابت الواقع فقط قول المعتزلي السابق خلق الله الافعال كلها لمن يعلم حاله والمتكلم يعرف منه - 01:03:13
ذلك فهذا مجاز عقلي لانه اسناد الفعل الى غير ما هو له بالنظر الى حال المتكلم والمخاطب معا. ويكون علم المخاطب بحاله قرينة اه
قرينة هذا المجاز. وعلم المتكلم باعتقاد المخاطب نصبا لهذه القرينة كما تقدم. ومثال ما طاب - 01:03:33
الاعتقاد فقط قول المتكلم شفى الطبيب المريض بمن يعتقد اه قول الكافر شفى الطبيب المريض لمن يعتقد ان ذلك القائل آآ ممن
يضيف الشفاء الى الله وعلم المتكلم منه ذلك وعلم المتكلم منه - 01:03:53
ذلك فهذا القول مجاز عقلي لانه اسناد الفعل الى غير ما هو له بالنظر لحال المخاطب. ومثال ما لم يطابق واحدا ان هما قولك نجح
نجح اخوك في الامتحان لمقاضي يعلم انه لم ينجح وانت ايضا تعلم باخفاقه - 01:04:13
باخفاقه فيه. وتعلم كذلك ان المخاطب عالم به. فهذا القول مجاز عقلي لانه اسناد الفعل الى غيره ما هو بالنظر لحال المتكلم
والمخاطب معا. وقرينة وقرينة المجاز ونصبها على ما تقدم في الامثلة السابقة - 01:04:33
انتهينا من هذا. الان سيتكلم عن العلاقة والقرينة وسيذكر الملبسات. نأخذ البداية ونجعل في درس اخر بقية الكلام. نعم. ولابد لهذه
المجاز من علاقة. جهاد المجازي من علاقة. العلاقة دائما قلنا ما هي؟ المشابهة - 01:04:53
في تعلق المسند اليه المسند بالمعنى ما حقه ان يسند اليه والمعنى المجازي. نعم. نعم في كونهما متعلقين بالفعل يعني. نعم. ولابد لهذا
المجاز من علاقة بين المسند اليه المجازي والمسند اليه الحقيقي - 01:05:13
نسوغ نسوغ اسناد الفعل او ما في معناه الى المسند اليه المجازي. وتلك العلاقة هي التي عبر عنها في تعريف بقوله الملبسة وهي ان
يشابه المسند ان يشابه المسند اليه المجازي المسند اليه الحقيقي في مطلق ملبسة الفعل - 01:05:33
اذا احنا اخذنا رضي زيد عيشته فرضي لابس زبد على انه فاعل ولا بست العيشة على انه مفعول فزيد والعيشة متشابهان متشابهان
في كونهما مرتبطين في كونهما مرتبطين برؤية. نعم وتعلقه ليس المشابهة المراد بها هنا آآ شيء يشبه شيء حتى لا يعترض فكرة علينا.
نعم. وتعلقه بكل منهما فقولك - 01:05:53
قام الليل اسناد مجازي اسند فيه الفعل وهو قام الى غير ما هو له وهو الليل. فالليل ليس فاعلا حقيقيا للقيام وانما الفاعل الحقيقي
هو الشخص. والليل ظرف للقيام. ففعاليته اذا مجازية. والذي سوغ اسناد سوغ اسناد - 01:06:23
الفعل اليه. لماذا؟ نعم. سوغ اسناد الفعل اليه مشابته للفاعل الحقيقي الذي هو الشخص في تعلق الفعل به. وذلك كأن الفعل الذي هو
القيام تعلق بالشخص تعلق بالشخص من حيث صدوره منه. وتعلق وتعلق بالليل - 01:06:43
من حيث وقوعه فيه فالعلاقة بين الفاعلين الحقيقيين فاعلين الحقيقيين والمجازي. هي المشابهة في ان فعلا لابس كلا منهما وتعلق به.
وان اختلفت جهة التعلق. وليست المشابهة كما ذكرنا. نعم. وللعل - 01:07:03
نأخذه في الدرس القادم سبحانه اللهم وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغفرك ونتوب اليك - 01:07:23