

91- شرح نظم الورقات) المجلس الرابع والأخير(الشيخ د. محمد

هشام طاهري

محمد هشام طاهري

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك وانعم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين وبعد فهذا هو المجلس الثامن من مجالس الدورة التأصيلية الاولى المباركة نسأل الله جل وعلا ان يوفقنا - 00:00:00
فيه لما يحب ويرضى وان يرزقنا العلم النافع والعمل الصالح. وكنا قد وقفنا على باب الاخبار من نظم الورقات من العمريطي رحمه الله واليوم هو المجلس الاخير في نظم العمريطي فنسأل - 00:00:20
اسأل الله ان يبارك لنا في الوقت حتى يسعفنا فنقدر على انهاء المقرر وهو سبحانه ولي كل خير فنبدأ على بركة الله تعالى. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك وانعم على سيدنا محمد وعلى آله - 00:00:40
وصحبه اجمعين. اللهم اغفر لنا ولشيخنا ولمشايخه ول المسلمين والمسلمات يا رب العالمين. قال الناظم العمريطي رحمه الله تعالى بباب الاخبار والخبر اللفظ المفيد المحتمل صدقا وكذبا منه نوع قد تواترا للعلم قد افاد وما عدا هذا اعتبر احدا. فاول النوعين ما - 00:01:00

جمع لنا لمثله عزاه. وهكذا الى الذي عنه الخبر. لا باجتهاد بل اعن او نظر وكل جمع شرطه ان يسمعوا والكذب منهم بالتواطي يمنع الاحادي يوجب العمل لا العلم لكن عنده الظن حصل. لم Merrill ومسند - 00:01:30
قد قسما وسوف يأتي ذكر كل منهما. فحيثما بعض الرواية يفقد مرسل وما عدah مسند. للاحتجاج صالح لا المرسل. لكن مراسيم الصحابي قبل كذا سعيد بن المسيب قبل في الاحتياج ما رواه مرسلا. والحقوا بالمسند - 00:02:00
معنعا في حكمه الذي له تبين. وقال من عليه شيخه قرأ حدثني كما يقول اخبرا ولم يقل في عكسه حدثني. لكن يقول راويا اخبرني حيث لم يقرأ وقد اجازه يقول قد اخبرني اجازة. هذا الباب في - 00:02:30
ليس من اختصاص اهل الاصول. ولهذا ينبغي لطالب العلم ان يدرك ان لكل فن رجاله ولما اقحموا انفسهم في هذا الباب مع الاسف دخلوا فيه على طريقة المناطق. فقالوا فيه - 00:03:00

اشياء مخالفة لطريقة علماء الحديث. والحمد لله قد درسنا نظم البيقونية وعرفنا ان المقصود بالخبر الاخبار جمع خبر. وان الخبر هو ما اوثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:03:20

واما قول الناظم ان الخبر هو اللفظ المفيد المحتمل. فهذا من تعريفات الوصول للخبر ادخلوا كلمة الاحتياج على الخبر. اسألكم سؤال هل الاحتياج هو من ما يدخل على الخبر وما لا مما يدخل على رواة الخبر؟ رواة - 00:03:40
الخبر لذلك يقول العلماء الخبر ما يلزم منه الصدق او الكذب ما له علاقة بالاحتياج. الخبر في نفسه اما انه صدق واما انه كذب. اما كونه يتحمل الصدق ويتحمل الكذب هذا ليس تعريفا تعريف للرواية - 00:04:10
تقول فلان يتحمل ان يكون صادقا ويتحمل ان يكون كاذبا. اما قوله ما يتحمل. قوله اما انه صدق يلزم الصدق او كذب فهو ملازم للكذب. فنحن ندرس هذا الباب فقط لنعرف الفروقات بين قولهما - 00:04:30

وبين قول المحدثين اذا الخبر اللفظ المفيد المحتمل قوله المحتمل هذا فيه نظر. والصواب ان ما يلزم الصدق او الكذب. قال صدق وكتبا يعني في نفسه الخبر في نفسه لماذا نقول الخبر في نفسي يلزم الصدق والكذب؟ لأن هناك اخبار لا تحتمل الا الصدق. هناك

لا تحتمل الا الصدق. خبر الله لا يحتمل الا الصدق. خبر النبي صلى الله عليه وسلم اذا ثبت لا يحتمل الا الصدق خبر الصحابي اذا ثبت لا يحتمل الا الصدق. اذا اخبار من حيث العموم الخبر يعني ما يلزم - 00:05:20

ما يلزمه الصدق او الكذب. اما خبر الله وخبر رسوله. خبر اخبار الصحابة هذه لا تحتمل ها ولا لا تلزمها الا الصدق. هذا الخبر لا يلزمها الا الصدق قال صدقا وكذبا منه نوع قد نقل. يريد رحمة الله بقوله منه نوع قد نقل ان - 00:05:40

انه ينقسم الى انواع. وكما ذكرنا في بيقونية تقسيم الاخبار الى دواتر واحد ليس من طريقة المحدثين. واقولها بمعنى فمي. فهذا البخاري روى في صحيحه ما هو متواتر لفظا ما هو متواتر معنا وما هو مشهور وما - 00:06:10

وهو عزيز وما هو غريب اشترط الصحة فقط. هذا التقسيم تقسيم اعزالي دخل على بعض المحدثين مع الاسف الشديد. وكان بداية الكلام مع الخوارج والمعتزلة المنكرين للسنة يقولون هذه اخبار احد ما نعرفها. فيقول لهم المحدثون انها متواترة. هذا التقسيم في نفسه - 00:06:40

وتصور لكنه ليس من طريق علماء الحديث. قال منه نوع قد نقل تواترا التواتر في اللغة مأخوذه من التتابع كما مر معنا ذكره. واما هنا قال تواترا للعلم قد افاد. للعلم قد افاد. اذا المتواتر ما افاد العلم - 00:07:10

ما افاد العلم فهو متواتر. وعلى قوله هذا يلزم ان الاحد لا يفيد العلم. صح ولا لا هل هكذا قال علماء الحديث؟ ابدا. تواترا للعلم قد افاد. المتواتر عندهم يفيد العلم - 00:07:40

معناها الاحد لا يفيد العلم. ماذا يفيد؟ يفيد العمل. والظن الراجح. هكذا قال الاصوليون. قال وما عدا هذا اعتبار احدا. ما عدا المتواتر فهو احد. ايا كان نوعه. مشهور عزيز - 00:08:00

غريب هذا يسمى احد عندهم. ثم قال فاول النوعين ما رواه يعني متواتر. ما تعرف المتواتر عنده؟ ما رواه جمع لنا لمثل به عزاؤه. وهكذا الى الذي عنه الخبر لا باجتهاد بل سمع او نظر. اذا - 00:08:20

للمتواتر تأملوا معي كم شرطا؟ الاول جمع. يرويه جمع عن جمع مثله متصل السند الى الذي عنه الخبر هذا الثالث وليس فيه مجال للاجتهاد السمعي ولا النظر قال فاول النوعين ما رواه جمع لنا حط عليه رقم واحد لمثله عزاه هذا رقم اثنين - 00:08:50

وهكذا الى الذي عنه الخبر هذا ثلاثة يعني اتصال السرد. بطريق التواتر. لا جهاد هذا الرابع وهو شرط سلبي بل سمع او هذا رقم خمسة اما سمع واما النظر. قوله وهكذا الى الذي عنه الخبر اي ان كل جمع - 00:09:30

الى مثله جمع عن جمع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. معنى هذا الكلام لو ان سبعين من الامة في عهد الامام احمد يروون الحديث عن سبعين في عهد تبع التابعين عن سبعين في عهد - 00:10:00

عن سبعين من الصحابة عن واحد من الصحابة ما يعتبر متواتر عندهم. طيب يا جماعة افترض ان هذا الواحد عمر افرض ان هذا الواحد عمر شو تقولون؟ قالوا يحتمل ان عمر - 00:10:20

ايه سبحان الله. العقول التي تقولون عنها انها تفيد اليقين ما تخطى. وعمر يحتمل انه اخطأ. احتمال الخطأ وهم. ولا يجوز ترك الخبر مجرد الوهم. كما ان الانتاج العقلي السليم لا يجوز ترك الاستنتاج العقل السليم لمجرد احتمالات نفي - 00:10:40

لو جاز ذاك جاز هذا اذا لم يجز هذا فلا يجوز ذاك. قال لا باجتهاد بل عين او نار. مر معنا ان من شرط التواتر الا يكون ينقلون شيء عن اجتهاد. لا بد ان ينقلوا شيء - 00:11:10

سمعيه او رأوه. ولهذا لو قال النصارى نحن اجتمعنا على التثليل قلنا اجتماعكم على التثليل. هل هو مسموع منطوق او هو اجتهاد اجتهدم عليهم في سنة ثلاث مئة وخمسة وعشرين في مجمع المسكوني الاول - 00:11:30

اذا ليس هو سماعي ولا هو مرئي بل هو اجتهادي فلا نقبل هذا ولهذا ايها الاخوة الاخبار لابد فيه من نقل الاخبار. قال وكل جمع شرطه ان يسمع. يعني ما يكون مجرد سمع الناس لا هو يسمع - 00:11:50

جمع عن جمع عن جمع يسمع. والكذب منهم بالتواتري يعني. اذا كل جمع شرع ان يسمع يعني كل الجمع متواتر يشترط ان يسمع وان

يمتنع تواطؤهم عن الكذب بناء على التواطؤ لسبعين اما لكترة الناقلين رجالا ونساء - 00:12:20

ابنا وشبابا واما لتبعاد البلدان. واما لتبعاد البلدان مثلا لو انت الان جاك شخص وقال رأيت القمر البارحة كبيرة ورحت السعودية قال لك شخص رأينا القمر البارحة كبيرة رحت مصر قالوا رأينا القمر البارحة كبيرة. انت ما نظرت للسماء. حصل عندك الان يقين -

00:12:50

لتواتر الاخبار مع تفاوت البلدان مع عدم امكانية تواطؤهم على الكذب. قد يقول قال يمكن يتواطؤوا في اتصالات كل واحد يتصل بالثاني لا جاك فلان يقول له كذا كذا هذا احتمال بعيد. وآآآ 00:13:30

التواتر ايها الاخوة من معنا انه ينقسم الى قسمين. ولا لا؟ تواتر لفظي وتواتر معنوي تواتر اللفظ مثل حديث من كذب علي متعمدا مثل حديث الشفاعة حديث عذاب القبر حديث الحوض الاحاديث المتواترة كثيرة. وهناك من الف فيها. والقسم الثاني من الاحاديث -

00:13:50

المتواثرات الحديث المتواتر المعنوي. وهو ان يكون المعنى متفقا عليه دون افضل ان يكون المعنى متفقا عليه دون اللفظ مثل المسح على الخفين الالفاظ متفاوتة والمعنى متفق عليه. ثم ذكر الباب الثاني قال ثانيةهما الاحادي يوجب -

00:14:20

لا تنسي الفرق الاول في هذا الباب بين المحدثين وبين اهل الاصول انهم جعلوا الاحتمال ملازما لنفس الخبر. علماء الحديث لا يقولون بهذا. يقولون الخبر يلزمه الصدق والكذب. لا يلزمه الاحتمال متعلق بالمخبرين. وفرق بين الامرین. الفارق الثاني ان -

00:14:50

القدامي لا يفرقون في الاحاديث بين المتواترة والحادي والوصوليون هم الذين فرقوا ثم دخل هذا على المحدثين المتأخرین. الفرق الثالث انتبه لهذه الفروق. مهمة جدا. ان هؤلاء الاصوليين يقولون بان الاحاديث المتواترة مفيدة للعلم. الحادي لا يفيد العلم -

00:15:20

يفيد العمل لانه ظن غالب. اهل الحديث يقولون ابدا. حديث المتواتر يفيد العلم والحديث الحادي يفيد العلم اذا ثبت. يقولون طيب يتحمل ولا ما يتحمل؟ يا اخي اذا كان مسألة احتمال -

00:15:50

جيب لي انت متواتر انا اقول لك يتحمل ولا ما يتحمل. نظر بمثال حديث رواه اهل الشاميون والبصرىون والکوفى والعرaciون ها البغداديون منهم ايضا تأمل شامية بصرى كوفي ما يتحمل عقلا ان الثالثة هؤلاء اجتمعوا في مكان ما يتحمل. ما له علاقة اذا ليس العبرة -

00:16:10

بكثرة العدد ان قال لا هؤلاء كثيرين ثقات. قلنا طيب من الذي قال عنهم ثقات؟ واحد وهذا من الذي قال عنه ثقة؟ واحدة واثنين انتهت الاشكالية. رجعنا الى ان القضية مرتبطة بايش؟ بالتوثيق والعدالة والظبط. لا بالعدد -

00:16:40

فهذه مسألة عظيمة ايها الاخوة. وهذا باب يفتح علينا باب عظيم. هم وظعوه لانفسهم كل ما تقول له قال رسول الله قال احد احد احد احد. يعني لا تدخله في باب الاعتقاد. لذلك لا لا تجد كتب العقائد عندهم -

00:17:00

فيها احاديث لماذا؟ لانها ظنية عندهم لانها ايش؟ ظنية. وش اليقينيات عندهم؟ عقولهم ليت شعري عقل من. عقل من؟ قال ثانيةهما الحادي يوجب العمل طبعا الحادي عند الاصوليين هو كل ما سوى المتواتر. ويدخل فيه ايش؟ قلنا -

00:17:20

مشهور والعزيز والغريب. يوجب العمل هذا حكمه عند الاصوليين. لا العلم لكن عنده الظن حصل. الظن هو الرجحان الغالب كما مر معنا. الظن هو الرجحان الغالب. يعني خبر احد لا يوجب العلم اليقيني -

00:17:50

طيب ماذا ما يوجب الظن اليقيني؟ ماذا يوجب عندهم؟ يوجب الظن الغالب. لماذا نقول في ظن يقيني لأن الله اطلق الظن على اليقين العلمي لأن اليقين يقينا يقينا علمي ويقيينا عيان -

00:18:20

اليقين العياني تراه بعينك. اليقين العلمي تستيقن به في قلبك ولذلك قال الله عز وجل عن المؤمنين قال انا كنا قبل في اهلنا مشفقين لا قبله فمن الله علينا وقال لا -

00:18:40

طيب اول شي تأكدووا بعدين تكلموا شلالية لو بالتخمين انا بعد اجيبيه. اللي فيها الظن بمعنى اليقين سورة الطور هذا بمعنى الظن

السيء. الوهم. اية اني ظنت اني ملأ حسابي - 00:19:10

هذه واحدة من الایات التي جاءت فيها اطلاق الظن بمعنى العلم اليقيني. بمعنى العلم اليقين. اني ظنت اني ملأ حسابي فهو في عيشه راضية. هذا الظن الغالي. اما هم لا عندهم الظن واحد خلاص. اصطلاح - 00:19:40

عنه ما لنا علاقة باصطلاحهم. وقد اختلف العلماء في اخبار الاحاديث اختلف كبير. منهم من يقول اخبار الاحاديث لا يفيد لا العلم ولا الظن. هذولا مرة سكرروا الباب عليكم يعني البخاري ومسلم ما هو حجة عندهم. ومنهم من قال اخبار الاحاديث مفيض للظن - 00:20:00 الغالب اذا صحي. شلون تعرف انه اذا صحي؟ اذا قلت صحي خلاص. لأن الحديث الخبر صح شنو يلزمته؟ صدق والصدق ما حقه ان يفيد ماذا؟ يقين تناقض انا ترى اركز على هذا عشان تعرفون - 00:20:30

ان الاصوليين ليس هذا فنهم ليس هذا عشك فادرجي. ليش انت تدخلون رؤوسكم نوفكم في شيء ما يخصكم طيب يعني يعني هذا شيء عجيب جدا من اهل العلم من قال من الاصوليين - 00:20:50

خبر الاحاديث يفيد العلم اذا احتفت بالقرار. وجعلوا من القرائن كونهم موافق لظاهر القرآن. ومنهم من قال يفيد العلم محتفا بالقرائن وجعل من القرائن كونه في الصحيحين على كل حال الصحيح انتبهوا ان الحديث اذا صحي فهو يفيد العلم اليقين - 00:21:10 الكلام في الصحة فقط. فان قال قائل كيف يفيد العلم اليقيني؟ وهو مختلف في صحته قلنا هو يفيد العلم اليقيني عند من يرى صحته انت لا ترى اعشى ماذا نفعل في الاعشاء؟ اذا كان الرجل - 00:21:40

لا يرى الشمس هل نقول لا يوجد شمس؟ رجل لا يحسن صنعة الحديث فماذا نفعل به انا اضرب لكم مثال انت تذهب الى الصيدلية الصيدلاني العادة اللي بيبيع واحد ولا اثنين ما يجون خمسة - 00:22:00

يجون خمسة؟ عمركم شفتوا من صيدلية فيه خمسة؟ انا ما شفت صيدلية فيه ثلاثة اصلا. واحد او اثنين بالكذب. طيب يجيب لك الدوا تقول له يا دكتور هذا الدواء يقين بهذا المرض يقول لك يقين طيب تشوف الثاني جنبه يا دكتور كلام - 00:22:20

قال طبعا هذا كلام يقين منه في المئة. انت الان يحصل لك اليقين بخبر مثله. ليش الاختصاص؟ ولو ما في الا واحد انت ما يحق لك تعترض. لماذا لا يحق لك ان تعترض؟ لانك لست من اهل الفن. اذا - 00:22:40

الصواب ان نقول ان اخبار الاحاديث تفید اليقین ایضاً صحت العلاقة مرتبطة بایش تحبس هذه التصریحات تسموها قرائیں ما تسموها قرائیں کیفکم وقد نص الحافظ ابن الصلاح ابو عمرو ابن الصلاح الشہر الزوری الكردی ان الحديث الصحيح الاحادیث - 00:23:00

اذا احتفت بالقرائن فانها مفيدة للبيين. وهو اختيار شیخ الاسلام ابن عباس ابن تیمیة. وابن القیم والحافظ ابن حجر رحمهم الله تعالى من المتأخرین اما السلف لماذا لا نذكرهم؟ ها - 00:23:30

ه؟ متفقون ان خبر الاحاديث اذا صحي يفيد العلم اليقين. ثم قال في البيت الثامن والاربعين بعد المئة قوله لم Merrill ومسندي قد قسم. هذا خلاف اخر من من اصطلاحات اهل الاصول في الاخبار - 00:23:50

انهم يسمون الاحاديث مرسلا ومسندوا يقولون المرسل هو الضعيف والمسند هو المتصل الصحيح. واهل الحديث يطلقون اسم المرسل على نوع من الاحاديث. وم Merrill دون الصحابي سقط. هكذا صحننا البيت - 00:24:10

قال لا العلم لكن عنده الظن حصل لم Merrill ومسند قد قسم. يعني اخبار عندهم منقسم الى قسمين مرسل ومسند. ثم بين ما هو مرسل قال وسوف يأتي ذكر كل منها فقال فحيثما بعض الرواية يفقد فمرسل وما عداه مسلم. تأمل الان - 00:24:40

لو فقد راوي من اول الحديث. او فقد راوي من وسط الاسناد. او راوي من اول لساند او راویان او ثلاثة كله عند الاصوليين يسمونه مرسل. وهذا غير صحيح عند - 00:25:10

ولا مع الحديث عند علماء الحديث هناك المعلمات هناك المعلمات وهناك المنقطعات وهناك المرسل اذا في فرق بين الامرين واضح ولا لا؟ قال وما عداه مسند. يعني يرى المؤلف ان المسند ما اتصل اسناده. والم Merrill ما سقط منه - 00:25:30

قلنا هذا اصطلاح الاصوليين والفقهاء. اما المحدثون فقالوا ان المرسل ما اضيف ما اضافه التابعي الى النبي صلى الله عليه وسلم. والممسن عند المحدثين. هو مرفوع الصحابي المسند عند علماء الحديث هو مرفوع الصحابي بسند ظاهره الاتصال - 00:26:00

اذا كلام المحدثين ادق وكل صنعة يرجع فيها الى من؟ ها؟ ش يقول الكويتي عطى الخباز الله ولو اكل شنو؟ او لو احرق نصه ام بعد ما
في مشكلة راح بضمط - 00:26:30

تنص على الأقل اما انت تخربها كلها. لذلك يقول ابن ابي ابرهيم عاصم من علماء غرناطة المالكي ممن له نظم في الاصول يقول وكل فن
فله محتجده عليه فـ . تحريره - 00:26:50

يعتمد هذا بيت جميل لو تكتبونه احسن وكل فن فله مجتهده. عليه في تحريره يعتمد قوله للاحتجاج صالح لا المسلمين. بعنه المسند المسند يصلح الاحد المسند منها يصلح للاحتجاج الا المساواة لا يصلح عندهم - 10:27:00

اللاحجاج. اذا المرسل عنده ما انقطع سنه. لكن المصنف قال لكن مراسل الصحابي تقبل. ما سورة المسألة؟ ان يقول صحابي لم يسمع الحديث من رسول الله ص - الله عز وجل سمعه اولاً - سمعه من حوار آخر فهذا سمعه - 00:27:50

الصحابي مرسل الصحابي حجة عند المحدثين وعند الاصوليين. هل كل الاصوليين؟ لا جمهور الاصولية عشان نكون دققين. لكن

في - 00:28:20

مراسيل سعيد بن المسيب او المسيب مخير انت. سعيد بن المسيب مراسيله حجة. لماذا مراسلته حجة؟ لأن - 00:28:50

ممثل سعيد بن المسيب انه لا يرسل الا عن الصحابي لا يسقط الا الصحابة ما عندنا اشكال. لكن نظرنا الى الحسن البصري - 00:20:29:00

من المراسيل الاقسمين. مراسيل الصحابة - 00:29:50

هي من قبيل الاحاديث الضعيفة. طبعاً المراسيل غير الصحابة وانه يجوز ان يعوض بعضها ببعض فيرتفق الى درجة الاتصال - ببراسيل اسعيده ما عداه كله لا يصلح للاحتجاج عندهم. ومعلوم ان علماء الحديث يرون ان المراسيل بالمعنى الحاصل او المقطوعات.

00:30:10

تبين. الحقوا يعني الأصولية الحقوق بالممسندين المعنون. وهو الذي يقول فيه الرواية عن فلان عن فلان. ومثله المؤنن - 00:30:40

فعلماء اصول يرون ان المعنون ملحق بالمسند. هكذا مطلقا - 00:31:10

وكلام الناظم فيه نظر. والصواب قول المحدثين. ما هو قول المحدثين في المعنون المحدثون يقولون ان كان المعنون من المعن؟

الشخص الراوي ان كان المعنون ليس معروفاً بالتدليس فقوله عنه وان ك قوله حدثنا وخبرنا ما عندنا اشكال - 00:31:40
محمول على السماع. خلاص؟ وان كان الرجل معروفاً بالتدليس. فعن لا تقبل لا يكون مثل المسند. وهذا التفصيل هو الصحيح وهو

فانه يقول حدثني وابن ربي يقول وقال من عليه شيخه قرئي حدثني كما يقول اخبار هي اصلها اخبارنا او اخبارني لكن لوزن البيت قال

الله ولم يقل في عكسه حدثني. يعني اذا قرأ التلميذ على الشيخ فانه لا يقول حدثني لكن يقول اخبرني. ثم قال وحيث لم يقرأ وقد اخبرا. حدثني حدثنا حدثه وانا اسمع اخبرنا اخبرني اخبره وانا اسمع بمعنى واحد. ثم قال رحمه - 00:32:40

اخبرني اجازة وان يكون بهذا قد انهينا باب الخبر ننتقل الى باب - 00:33:30
القياس، اهم باب من ايهاب الوصو، للفقه لا تنسوا اعبد واكبر، اهم باب من ايهاب اصوات، الفقه دلاليات الالفاظ وباب القياس .. من: ظبيط

هذين البابين ظبط الاصل معرفة دالة والاستنباط معرفة الاستنباط معرفة القياس. نعم، احسن الله - 00:33:50 -
الىكم ثم قال رحمة الله تعالى باب القياس اما القياس فهو رد الفرع للاصل في حكم صحيح شرعي لعنة جامدة في الحكم وليعتبر
ثلاثة في الاسم. بعنة اضعف او دالة او - 00:34:20 -

وشبه تم اعتبار احواله اولها ما كان فيه العلة موجبة للحكم مستقلة. فضرب للوالدين ممتنع كقول اف وهو للازيداء منع. والثاني ما لم
يوجب التعليل حكما به لكنه دليل. فيستدل بالنظير المعتبر شرعا على نظيره فيعتبر - 00:34:40 -

قولنا مال الصبي تلزم زكاته كبالغ اي للنمو. والثالث فرع الذي تردد ما بين اصلين اعتبارا و جدا فليتحقق باي ذين اكثرا من غيره في
الذي يرى فيلحق الرقيق في التلاف بالمال لا بالحر في الاوصاف - 00:35:10 -

كما تعلمون الدلة المجمع عليها في باب الاستدلال في مسائل الاحكام الشرعية في مسباب الفقه الدلة المتفق عليها القرآن السنة
الاجماع القياس المقصود بالقياس على الكتاب والسنة وهو القياس العقلي المجرد انتبه كثير من طلبة العلم او بعض طلبة
العلم عشان - 00:35:40 -

لا نعم يظن ان المقصود بالقياس هو مجرد قياس العقل لا. المقصود قياس العقل عليهم اي استنباط الاحكام والحق الاحكام
بالقياس العقلي بنظير ما ثبت في الكتاب والسنة. وهذا ما - 00:36:10 -
ابن القيم ابن قادمة رحمة الله يقول نص او مفهوم النص. قوله رحمة الله اما القياس فهو رد الفرع هذا تعريف ناظم للقياس. رد الفرع
للاصل في حكم صحيح شرعي لعنة - 00:36:30 -

في جامعة في الحكم هذا تعريفه. اشتمل تعريفه للقياس لاحظ رد الفرع للاصل هذا واحد في حكم صحيح شرعي هذا اثنين. لعنة
جامعة في الحكم هذه ثلاث اذا تعريفه يشتمل على ثلاثة امور. رد الفرع الى الاصل او الحق فرع - 00:36:50 -

في حكم لعنة جامعة. الحق فرع باصل في حكم لعنة هذا التعريف عليه انتقادات تعريف الناظم عليه انتقادات لماذا عليه انتقادات؟
لانك لما تقول هذا اصل وهذا فرع كانك تقول ان الفرع ليس مساويا للحكم في الاصل. معلوم هذا الفرع غير الاصل - 00:37:20 -
لذلك المختار في تعريف القياس هو حمل معلوم على معلوم في الحكم لعنة جامعة بينهما حكم او حمل معلوم على معلوم
في الحكم لعنة جامعة بينهم او حمل شيء مجهول في الحكم على معلومة - 00:38:00 -

في الحكم لعنة جامعة بينهم. هذا هو الاخير. ذكر اصوليون ان القياس له اربعة اركان. لابد منها متى ما افتقدت الاركان كان القياس
باطلا اarkan القياس اربعة الفرع وهو المقيس - 00:38:40 -

حط امامه عشان لما نيجي نقول حط امامه بين قوسين المخدرات. المخدرات اصل وهو المقيس عليه. حط بين قوسين الخمر حكم
وهو حكم الاصل التحرير بين قوسين الرابع العلة. وهي الوصف المناسب للحكم الجامع بين الاصل والفرع - 00:39:10 -
وهي الاسكار وذهب العقل. الاسكار وذهب العقل. اذا اركان القياس فرع اصل حكم علة فان قال قائل قد انكرت قوله رد الفرع للاصل
وقلت حمل معلوم على معلوم الان رجعت وقلت عنه فرع. فرع باعتبار عدم اندراجه في حكم الاصل - 00:39:50 -
وليس باعتبار مغايرته للحكم. ما معنى العلة قلنا؟ ها كتبته الوصف المناسب للحكم الجامع بين الاصل
والفرض. لو قال لنا ما حكم المخدر نقول المخدرات فرع مقيس على - 00:40:30 -

اصل وهو الخمر. حكمه حكم المخدرات ها؟ التحرير. ترى الناس يقولون مخدرات الغلط تراه مخدرات. لان هي تخرد الناس مو هي
تقدار. المشهور شنو عند الناس؟ يقول المخدرات غلط خربنا اللغة ترى مخدرات هي تخرد الناس من تخديره للناس انهم ما عرفوا
حتى اسمها - 00:41:00 -

اسأل الله ان يعافينا واياكم والمسلمين. وان يوفق رجال الامن لسد هذه الثغرة العظيمة. التي ت يريد اعداء الاسلام ان ينفذوا منها الى
بلاد المسلمين وشباب المسلمين. اذا لاحظوا الان نقول المخدرات - 00:41:30 -

مقيس على الخمر وهو الاصل المقيس عليه الحكم التحرير العلة الجامدة بينهما هذه تذهب العقل وهذه تذهب العقل. واضح؟ نعم
اضرب مثال من السنة ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن امها انها نذرت - 00:41:50 -

ان تحج فلم تحج. حتى ماتت فقالت افاحج عنها؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم الحكم ايش هو؟ نعم. حجي عنها. ثم تأملوا معي الى الفات النبي صلى الله عليه وسلم النظر الى القياس فقال ارأيت لو كان على امك دين - 00:42:20
اكتنت قاضيته؟ قالت نعم. قال اقضوا الله احق بالقضاء معنى هذا الكلام ان النذر حق الله. والدين حق الادميين اذا مات الميت الورثة يقضون الدين اولا ثم يقسمون الميراث - 00:42:50

اذا ينبغي وانا ايش قلت لا انا صحي اني مصدح بس للحين ظابط. النذر حق الله والدين حق الناس فاذا مات الميت ورثته يقضون حق الناس. قبل تقسيم الميراث. لماذا - 00:43:20

ابراء لذمة ميتهم. هذا هو العلة الان. ابراء لذمة ميتهم. طيب الان النذر ذمة الميت مشغولة بالنذر ولا لا؟ في ينبغي ايضا ابراء ذمته يوفى نذرها اما بالفعل اواما بالكافرة. ايا كان - 00:43:50

وامثلة هذا كثيرة جدا جاء عمر الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله قبلت وانا صائم قال مه شو اللي صار؟ ارأيت لو تمضمضت وانت صائم؟ قال لا بأس - 00:44:20

قال لا بأس يعني قول ما شرب شرب وشرب يجوز ترى ما شرب على لغة يعني ما شرب تمضمض بالماء جاز فكذلك حينما قبل ولم يقض وتره جاز - 00:44:40

اذا القياس له اصل في الشرع. هذه ادلة ايضا. ثم قوله رحمه الله تعتبر ثلاثة في الاسم لعلة اظفه او دلالة او شبه ثم اعتبر احواله. قوله وليعتبر ثلاثة في - 00:45:00

اسم يعني ان القياس ينقسم الى ثلاثة اقسام. ما اقسام القياس؟ كم ثلاثة القياس ثلاثة اقسام. القسم الاول قياس العلة قال لعلة اضفوا. القسم الثاني قياس الدلالة دلالة ولا دلالة - 00:45:20

يجوز لا تتبع نفسك دلالة كلها جائزة. قياس الدلالة. ولذلك قال اودي صح حط عليه على علة حط عليه رقم واحد في البيت مية ثمانية وخمسين ثمانية وخمسين ومنة. او دلالة حط عليه رقم اثنين قياس الدلالة - 00:45:50

الثالث قياس الشبه او شبه ثم اعتبر احوال. وهناك من اهل اصول من يقسم القياس تقسيم اخر. ويسميه قياس خفي وقياس جلي هذا نوع وقياس الطرد والعكس هذه نوع. ايضا من اهل العلم من يقول - 00:46:10

باعتبار حكمه ينقسم الى قسمين. قياس صحيح وقياس فاسد او باطل اذا باعتبار الحكم اما صحيح اواما فاسد اواما باطل الفاسد مقابل النص. مسألة فيها نص وهو يقيس. هذا يسمى قياس ايش؟ فاس. قياس - 00:46:40

ما اختلف فيه احد الاركان. او لم يوجد لا علة او لم يوجد دلالة او لم يوجد شبه. قوله لعلة اضفه قلنا المراد قياس العلة. او دلالة يعني قياس الدلالة او - 00:47:10

يعني قياس الشبع وهذه ثلاثة انواع للقياس اقواها باتفاق الاصوليين قياس العلة اقواها ليس يحتاج الى معرفة الاقوى والضعف؟ عباس عند التعارض. شو تقدم؟ ها اقواها قياس ايش قلنا؟ العلة هندي لا تنسى ثم - 00:47:30

قياس الدلالة ثم قياس الشرع. قال رحمه الله اولها ما كان فيه العلة اولها ذكرها واولها ها؟ قوة. اولها ما كان فيه العلة اي كانت العلة فيه موجبة اي كانت العلة فيه موجبة - 00:48:00

للحكم اي مقتضي له بان يكون المقيس وهو الفرع اولى بالحكم من المقيس عليه وهو الاصل. هذا شيء عجيب. قياس العلة ان الفرع اولى بالحكم من الاصل. فلماذا نبه الشارع على الاصل الذي هو دون - 00:48:30

المقيش دون الفرع. لانه اذا نبه على الادنى فالاعلى من باب اولى ثانية اولها ما كان فيه العلة اي كانت العلة فيه موجبة للحكم اي مقتضية له بان يكون المقيس وهو الفرع اولى بالحكم من المقيس عليه وهو الاصل. بالمثال - 00:49:00

المقال. مثاله قال الناظم فظريه للوالدين ممتنع كقول اف وهو للايذاء منع. اذا قوله تعالى في الوالدين ولا تقل لهم اف فالتألف محرم بالنص. اصل ولا لا؟ ما هي العلة؟ ها؟ الايذاء. فلا تقل له - 00:49:30

اذا حرم التألف لانه ايذاء عقوق مخالف للحسان فالظرف من باب اولى. السب من باب والشتمن من باب اولى. اذا حرم

التألف فالظرب من باب اولى وهذا يسمى قياس الاولى. قياس العلة يسمى بقياس ايش؟ الاولى. لكن ننتبه كل - 00:50:00

قياس اولى فهو قياس علة ولا عكس. انتبه يا عرجان. كل قياس اولى فهو قياس شنو؟ علة ولا عكس ليش مو عكس؟ لأن قياس العلة يمكن ان يكون المقياس اللي هو الفرع - 00:50:30

اعلى واولى يمكن يكون مساويا يمكن يكون دون. واضح؟ مراتب. كل قياس اولى فهو قياس علة ولا عكس. قوله وهو يعني قول اف لماذا منع للايذاء منع. يعني وهو من نوع من اجل الایذاء فالظرب اشد. قال - 00:50:50

والثاني ما لم يجب التعديل حكما به لكنه دليل. هذا هو قياس الدلالة وهو ان يكون الحكم في المقياس نظير الحكم في المقيس عليه. الحكم في الفرع مساويا للحكم في الاصل ان يكون الحكم في المقياس نظير طيب يمكن واحد يقول ما اعطيتنا امثلة في - 00:51:20

العلة كيف يكون اعلى عرفنا كيف يكون مساويا ما عرفنا. اظن لكم مثال لو قال لنا قائل انكم قاتم الظرب من نوع بقياس الاولى وهو قياس العلة. صح؟ طيب لو اتي رجل بكلمة مساوية لاف - 00:51:50

قوله ها وف. بث. ها مساويا ولا لا هذا مساويا في الحكم. طيب لو اتي باقل من الكلمة من الكلمة ايضا نفس العلة موجودة ولا غير موجودة لو قال مثلاكم حرف الحين؟ حرف واحد فاء. بس - 00:52:10

هذا ايضا من نوع. اما قياس الدلالة والثاني ما لم يجب التعديل هذا هو قياس الدلالة وهو ان يكون الحكم في المقياس اللي هو الفرع نظير الحكم في قيسى عليه وهو الاصل. وعليه فيكون قياس الدلالة اضعف من قياس العلة. لماذا اضعف؟ لانه ليس هناك او - 00:52:40

فالعلة في القياس موجبة للحكم. واما قياس الدلالة فان الدليل لنقل الحكم من المقياس عليه الى المقيس. مجوز فقط. ذكر المصنف مثلا لهذا فقال مثال لقياس الدلالة في البيت الثالث والستين بعد المئة كقولنا ما نص بي - 00:53:10

كقولنا مال الصبي تلزم زكاته كبالغ اي للنمو. تأمل معنـى الان لو قال لنا قائل ما حكم الزكاة في مال البالغ شنقول؟ اذا بلغ النصاب واجبة ولا لا؟ الزكاة واجبة. لماذا الزكاة واجبة؟ قلنا انما - 00:53:40

لان المال ما من وجب فيه الزكاة. فان قال قائل فيجب فتوجب الزكاة في مال الصغير لان علة وهي النماء موجودة. فهذا يسمى قياس ايش؟ الدلالة والدلالة. لا تنسوا لكن متنازع الحنفية قالوا لا مال الصبي لا زكاة فيه اليتيم - 00:54:10

لذلك نقول اختلف العلماء في وجوب الزكاة في مال الصبي على قولين اصحهما انها واجبة بالنص وهو مو بالقياس واجبة بالنص مو بالقياس وهو قول الجمهور واتفقوا على وجوبها في مال البالغ. بل اجمعوا على وجوبها في مال البالغ. فاذا اردنا ان نقيس مال - 00:54:40

قضية في وجوب الزكاة على مال البالغ فتكون العلة الجامدة بينهما النمو فكل منهما مال نام مالنا من هذا قياس الدلالة لكن اذا جاء النص خلاص انتهت الاشكالية وقد جاء فيه النص عن رسول الله - 00:55:10

صلى الله عليه واله وسلم. وذكر المصنف قال كقولنا ما لص بي تلزم زكاة كبالغ اي للنمو. والثالث طبعا ما هو النص الموجب للزكاة في مال الصغير قال العلماء قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة خذ منها - 00:55:30

اموالهم صدقة قال خذ من اموالهم ولا قال خذ منها. اجيبوا اذا علق الحكم بالمال ولا بهم؟ بالمال. اذا لا ينظر الى من؟ من المالك؟ لا ينظر الى من المالك - 00:56:00

للنصاب انما ينظر الى النصاب ومثال اخر على قياس الدلالة قوله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامي ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا فلو اكتسى انسان بثواب يتيم ظلما فعله محرم ولا مو محرم - 00:56:20

محرم لكن الاية في الاكل من اين علمتم ان ليس ماله محرم دلالة وهذا قياس دلالة لانه استدلل بالنظير على النظير. اذا كان المحرم فاللبس مثله. اكل مال اليتيم محرم فليس مال اليتيم محرم. الباب واحد - 00:56:50

ثم قال والثالث الفرع الذي تردد وهذا هو قياس الشبه. والثالث الفرع الذي تردد هذا هو قياس الشبه. وهو تردد الفرع بين اصلين

مختلفين. لماذا سمي قياس الشبه يشبه هذا العمود ويشبه هذا العمود نوديه يمين ولا نوديه يسار؟ لذلك سمي بقياس - 00:57:20
باليهما بايهما اشبه بهذا ولا بهذا؟ والثالث الفرع الذي ترددًا بين شبهين او بين شبهين فاكثر. ما نعرف وين نوديه؟ يشبه هذا من وجهه
ويشبه هذا من وجهه ويشبه هذا من وجهه. تردد تردد الفرع بين اصلين مختلفين في الحكم - 00:57:50

فلنلتحقه بايهما؟ فقال الاصوليون يلحق باكثراها شبهها. ولذلك سمي بقياس انتبه. يلحق بالشبه. يلحق بايش؟ بالشبه. قال فليتحقق
بالي دين اكثراها تأمل بالي دين اكثرا اللي هو الشبه من غيره في وصفه الذي يرى - 00:58:20

طيب ما مثاله؟ قال فيلحق الرقيق في التاليف بالمال لا بالحر في الاوصاف. هذا مثال لذكر المصلي اذا نظرنا الى العبد الرقيق من جهة
كونه ادمي فينبغي يلحقه اذا قتل ينبغي القصاص في حق قاتله. ولا لا - 00:58:50

اذا نظرنا الى انه مال يباع ويشتري فينبغي الحاقه بالمال اذا اتلف يجب ظمانه ما في دية بايهما الان اشبه العبد بايهما اشبه اذا
نظرت ان الشارع لم يعطه احكام الاحرار حتى قال عز وجل اذا احسن فان اتينا بفاحشة فعليهن نصف - 00:59:20

وما عدا المحسنات من العذاب لم يلحقها بالحرقة. علمنا ان الحق العبد بالحر فيه تنفيص على اهل الاموال. فيلحق بالمال. فمن اتلفه
وجب في حقه كاي مال متلف. فيلحق الرقيق في التاليف بالمال لا بالحر في الاوصاف. اذا - 00:59:50

ان نقول الرقيق يشبه الحر في حقوق الله عز وجل التوحيد والصلة. وان كان في الجماعة فيه اختلاف ويشبه المال البهائم والارض
والدنانين والدرادهم في كونه ويشتري ويرهن. اذا قتل عبدا مملوكا فهل يظمن بالدية - 01:00:20

فهل نلزمه بالدية؟ قياسا على الحر يصير قيمته كبيرة. طبعا هذا قتله خطأ او بالقيمة قياسا على المال المتلف. جمهور العلماء جمهور
العلماء قالوا يظمن ويلزم بالقيمة فتكون ديته قيمته. سواء كانت مثل دية الحر - 01:00:50

او اقل. وهنا فائدة يذكرها بعض الاصوليين. ان في باب المعاوذه اشبه بالمال لان الحر لا يمكن ان يباع او ويرهن او يوقف.
اما الرقيق في باب العبادات فهو شبيه بالحرية. بهذا تكون انتهينا من القياس - 01:01:20

وندخل في ما يتعلق بالشروط نعم. احسن الله اليكم ثم قال رحمة الله تعالى فصل والشرط في القياس كون الفرع مناسبا لاصله في
الجمع بان يكون جامع الامرين مناسبا للحكم دون ميل وكون ذاك الاصل ثابت بما يوافق الخصمين فيرأيهما - 01:01:50

شرط كل علة انت تضطرد في كل معلولاتها التي ترد. لم تنتقض لفظا ولا معنى فلا قياس في ذات انتقاد مسجلة. والحكم من
شروطه ان يتبع علته نفيا واثباتا مع فهی التي له حقيقة تجلب. وهو الذي لها كذلك يجلب - 01:02:20

هذا الفصل تابع للقياس قوله رحمة الله والشرط في القياس كون الفرع ما معنى الشرط؟ قلنا مم ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من
وجوده وجود ولا عدم لذاته. مر معنا ذكره. قال والشرط في القياس كون - 01:02:50

مناسبا لاصله في الجمع. بين الناظم رحمة الله في هذا البيت والذي بعده ان الشرط الاول من شروط القياس ان يكون الفرع مناسبا
للاصل. في الامر الذي يجمع بينهما. في الامر الذي يجمع بينهما للحكم. فلا - 01:03:10

التفاوت بينه وبين الاصل. اذا معنى هذا الكلام الشرط في القياس كون الفرق اللي هو المقيس مناسبا. المناسبة هنا بمعنى مناسبا في
الحكم في تناسب في الحكم والعلة. اذا لم يوجد تناسب في الحكم والعلة للاصل لا يمكن يجمع نجمع بينهما - 01:03:40

قال بان يكون جامع الامرين مناسبا للحكم دون ميل. هذه المناسبة هي التي يسميهما بعض الاصوليين العلة هذه المناسبة يسميهما بعض
الاصوليين بالعلة. ويمكن ان نقول يمكن الاستغناء عن هذا الشرط اكتفاء بما ذكره وسبق - 01:04:10

في حد القياس لعلة جامعة في الحكم. ما يحتاج. ما دام قلنا في شروط القياس انه حمل معلوم على معلوم لعلة جامعة بينهما في
حكم. ما في داعي لذكر هذا الشرط - 01:04:30

مثال ذلك تعرفون النبيذ؟ النبيذ هو ان الانسان يأخذ التمر هذا يضعه في في صبر ويوضع فيه ماء فيبقيه يوم يومين ثلاثة في بعض
البلدان الحارة بعد اليوم يصبح خمر. يصبح هذا النبيذ قد يسكر. ما هو اكيد. يمكن اذا شربت قليلا منه - 01:04:50
لا تسكر لكن اذا شربت الكثير منه تسكر. فجمهور العلماء قالوا ان النبيذ اذا يرى كثيره فقليله حرام قياسا على الخمر. الخمر لا يجوز
الشرب قليله ولا كثيره. فقال النبي - 01:05:20

مثله هذا مثال اذا هذا مثال قياس النبيذ على الخمر لعنة الاسكار وقياس وجوب القصاص في الاطراف. قياس وجوب القصاص في الاطراف على القصاص في النفس بجامع الجناية. هذه اظهر الامثلة. يحرم شرب النبيذ - [01:05:40](#)

اذا اسكن كثيرو كالخمر يحرم شرب قليله وكثيره. العلة واحدة وهي الاشكال كذلك القصاص في الاطراف قال رحمة الله مناسبا للحكم دون قوله دون ميل اي دون شك ولا ارتياط ولا كذب. يعني نستيقن بان - [01:06:10](#)

علة واحدة. قوله وكون ذاك الاصل ثابت بما يوافق الخصمين فيرأيهما اه هذه من اه الامور التي تحتاجه حين المناقشة مع المخالف اذا كنت انت ترجح قول الجمهور وهو حنفي مثلا او انت - [01:06:40](#)

وهو مع الجمهور. فحتى تتفقا في تتفقا في الوصول الى الحكم لابد لابد ان يكون هذا الاصل ثابت عند الخصميين. فلا يجوز ان تقسيس على اصل عنده ثابت وعنده غير ثابت. يعني مثلا الان الحنفي او الكوفي وعموم البغداديين والковفيين - [01:07:10](#)

ما كانوا يرون تحريم النبيذ. القليل ما دام لا يسكر. ويمنعون من الاكتثار منه اذا اسكن. فنسألهم سؤالا هل انتم توافقوننا على تحريم الخمر القليل؟ يقولون نعم وافقونا في اصل الحكم ولا ما وافقونا؟ ها لماذا منعتم من الخمر قليله وكثيره؟ قالوا - [01:07:40](#)

للشكال قلنا قليل الخمر قد لا يسكر. قالوا لا كثيرو يسخر قليلا نمنع منه. قلنا اذا خلاص الان في الاصل فنحن نمنع من النبي القليل منه اذا كان يسكر. لهذا ايها الاخوة في حديث نهى عن الانتباه فوق ثلاث - [01:08:10](#)

وفي حديث نهى عن النبي اذا اشتد احفظ هذين الضابطين. اذا النبي تركته اكثر من ثلاث لا تشرب. او اذا اشتد صار له زيد لا تشربه خلاص. حتى لو لم يسكر يسخر قليله. هذا قول جمهور العلماء - [01:08:30](#)

قال رحمة الله وكون ذاك الاصل ثابتاما. يعني ان الشرط الثاني من شروط القياس ان يكون حكم الاصل متفقا عليه ثبوتا ودلالة بين الخصميين المتنازعين في ثبوت ذلك الحكم طبعا هذا في باب - [01:08:50](#)

المناظرة لا مطلقا في باب المناظرة لا يجوز ان تستدل على الخصم بشيء لا يثبته بشيء لا يستدل بشيء ويثبته. مثال ذلك. لو اردت ان تتحتج على النصراني بشيء. فانت تقول له ايها النصراني ما دليلك على الوهية عيسى؟ يقول كونه ولد بلا اب - [01:09:10](#)

انت تحتاج عليه بما هو يقر به فتقول له اكان لادم وزوجته وامنا حواء اكان لهم اب وام؟ هو يقر انه ليس لادم اب ولا ام. فتقول اذا كنت تقر بان ادم ليس له اب ولا ام فنحن نقول ان عيسى مثل ادم. فاما ان تنقل ان ادم ابن لله - [01:09:40](#)

فليس هناك خصوصية في قوله عيسى ابن الله عيادة بالله واذا كان عيسى اذا كان لله يلزم ان يكون الخلق كلهم عيال الله. لأنهم من ذريته. وابن الابن ابن. باتفاق العقلاء ولا لا - [01:10:10](#)

هل تقولون به؟ قالوا لا ما يصير. خلاص. اذا خصمت. هذا معنى هذا الكلام. وكون ذاك الاصل ثابت في باب المناظرة يوافق الخصميين فيرأيهم. قال وشرط كل علة ان تطرد يعني الشرط الثالث - [01:10:30](#)

من شروط القياس ان تكون العلة مضطربة. ما معنى مضطربة؟ يعني موجودة اينما ذهبت ما يختلف ان تكون العلة مضطربة يعني موجودة مثال جاب رجل برميل خمر ما حكمه؟ ها؟ حرام. اذا الحكم - [01:10:50](#)

طيب جاب واحد واحد لتر حرام الثاني جاب ربع لتر جاب من الكف جاب غرفة الحكم مطرد ما يختلف طيب العلة في الكل مضطربة ما هي العلة الاسكار فان قال قائل فان القليل منه لا يسكر. قلنا كونه لا يسكر لا لانه ليس بمسكر لا يسكر لان - [01:11:20](#)

له قليل واضح؟ فالعلة مضطربة. ثم قال وشرط كل كل علة انت تطرد في كل معلولاتها التي ترد. في كل معلولاتها التي وان ما تضاعها في اي معلول فهي مضطربة - [01:11:50](#)

موجودة. ثم قال لم تتنقض لفظا ولا معنى فلا. يعني من شروط العلة ان تكون مضطربة يعني توجد العلة حيث يوجد الحكم. توجد العلة حيث يوجد الحكم. وهذا الذي يقول عنه الاصوليين بعبارة اخرى الحكم يدور مع علاته وجودا وعدم - [01:12:10](#)

وين مات؟ الحكم يروح العلة موجودة وين ما العلة موجودة الحكم موجود. فمتي انقضت العلة لفظا انتبه متى انقضت العلة لفظا او

معنى فلا يصح القياس. وهو الذي الناظم بقوله فلا قياس في ذات انتقاطي. فلا قياس في ذات انتقاطي - 01:12:40

وقوله مسجلاي مقتضيا محكموا مسجلا يعني مقتضيا محكموا. مثال العلة لفظا ان يقال القتل بالمثل يوجب القصاص كالقتل محدود واحد اخذ طن حديد والقى على انسان. الان طن الحديد ليس شيء مثل لليس مسن ما هو مثل الشيخ ولا مثل البندق ولا مثل السكين - 01:13:10

العلة لفظا يقال القتل بالمثل يوجب القصاص كالقتل محدد. ما هو الجامع بينهما القتل العمد العدوان. القتل العمد العدوان هذا هو العلة الجامعة بينهما اذا لم تنتقض لفظا ولا معنى فلا اذا لم - 01:13:50

فالعلة موجودة والحكم موجود والقياس صحيح. لم تنتقض لفظا ولا معنى اما اذا انتقض اما اذا انتقض ولم تضطرد فلا يصح القياس فلا يصح القياس. اضرب لكم مثال. تعرفون الخمر؟ دخلت عوامل - 01:14:20

على الخمر واصبح خلا. ها؟ الخاء موجود. لكن ما بعد الخاء غير موجود. كان خمرا صار خلا. الان اللفظ ارتفع. والحكم ارتفع هل يصح الان القياس على الخل؟ لا ما يجوز القياس النبيل على الخل. العلة مطردة - 01:14:50

اللفظ حكم والمعنى قال رحمة الله والحكم من شروطه ان يتبع علته نفيا واثباتا معه. اشار الناظم في هذا البيت الى قاعدة مهمة وهي ان الحكم يدور مع علته وعدمه. انتبه بشرط ان تكون هذه العلة نصية. او اجتماعية - 01:15:20

الحكم يدور مع علته وجودا وعدمه. طيب واذا كانت العلة مستنبطة ما يلزم خلافية ما يلزم ان الحكم يرتفع. وفرق بين العلة وبين ما الحكمة؟ فرق بينهما. الحكمة احد العلل وليس علة للحكم - 01:15:50

حكمة احد العلل وليس علة للحب. اضرب لكم مثال. قال الله عز وجل كتب عليكم الصيام. كما كتب على الذين من قبلكم ها لعلكم اذا العلة من فرضية الصوم ما هو؟ التقوى - 01:16:20

ما يجي انسان يقول هذه هي العلة يقول هذا حكمة. يقول انا متقي ليش اصوم؟ نقول لا. ليست علة الفرضية هي التقوى. هذه حكمة الفرضية. ولذلك كان سيد المتقين يصوم ولا لا - 01:16:40

سادات المتقين الصحابة كانوا يصومون. قال والحكم من شروطه ان يتبع علته نفيا واثباتا مع اذا يكون الحكم تابعا لعلته في النفي والاثبات. ان يكون الحكم تابعا لعلته في النفي والاثبات. فاذا وجدت العلة - 01:17:00

وجد الحكم وان انتفت العلة انتفى الحكم. طبعا هذا اذا كان كما ذكرت اذا كانت العلة نص الصية او اجتماعية. اما الحكم لا فهذا شيء اخر. مثل الخمر النبي صلى الله عليه وسلم حرم الخمر ليش؟ لسكره. فمتى ما وجد الاسكار وجد التحرير. متى انتفى - 01:17:30

الاسكار عن شيء انتفى تحريم الشرب عنه. نعم. ثم قال فهي التي له ان تجلبوا اي فالعلة قوله له اي للحكم. وهذا البيت فهي التي له حقيقة تجذب هذا البيت تعليل لهذه القاعدة وهي ان الحكم يدور مع علته وجودا وعدمه. لأن - 01:18:00

العلة جالبة للحكم. والحكم مغلوب. فلهذا يتتابعان فلا ينفك واحدهما عن الاخر. لو قال لنا قائل ما الذي جلب للمسكرات بكسر الكاف؟ ما الذي جلب للمسكرات الحرمة قلنا السكر. فان قال قائل لماذا حرمت - 01:18:30

المسكرات قلنا الشكر. اذا العلة هي الجالبة للحكم. والحكم ملازم للعلة اذا الحكم يدور مع علته وجودا وعدما. نعم. احسن الله اليكم ثم قال رحمة الله تعالى بباب الحظر والاباحة - 01:19:00

لا حكم قبل بعثة الرسول بل بعدها بمقتضى الدليل. والاصل في الاشياء قبل الشرع تحريم بعد حكم شرعا بل ما احل الشرع حلاله وما نهاانا عنه حرمناه حيث لم نجد دليلا يشرعا تمسكنا بحكم الاصل. مستصحبين الاصل لا سواه وقال قوم - 01:19:20

ضد ما قلناه اي اصلها التحليل الا ان ورد تحريمها في شرعنا فلا يرد. وقيل ان الاصل فيما ينفع جوازه وما يضر يمنع. وحد الاستصحاب اخذ المجتهد. بالاصل عن دليل حكم قد فقد. قبل ان ندخل في الحضرة الاباحة نسيت ان اقول لكم ان ابن حزم والظاهرية - 01:19:50

اول تبني حزم وغيره من الطاھریة نفوا القياس رأسا على عقب. نفوا القياس والفن ابن حزم في الاحکام وضع بابا مستقلا في القياس رد عليه العلامة ابن القيم ردا ماتعا في - 01:20:20

الموقعين وغيره من كتبه. قوله رحمة الله بباب الحظر والاباحة. هذا الباب لبيان هل الاصل في الاشياء المحظوظ؟ او الاصل في الاشياء؟
الاباحة. هذا هو السؤال الذي من اجله كان هذا الباب. هل الاصل من اشياء الاباحة او الاصل في الاشياء - 01:20:50

قوله لا حكم قبل بعثة الرسول. المقصود بالرسول صلى الله عليه وسلم هو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل انه ليس هناك حكم
للأشياء قبل مبعث النبي الى قومه. فيكون الف ولام للجنس - 01:21:20

وعلى الاول للعهد بل بعدها بمقتضى الدليل يعني الاصل في الاشياء قبل بعثة الرسول هل الاباحة والتحريم او لا حكم لها؟ ثلاث اقوال
الحكم في الاشياء قبل بعثة الرسول لاقوامهم. الاباحة او التحرير او لا حكم لها - 01:21:40

الذى لا ينبغي ان يخالف هو قول جمهور اصولية ان الاصل في الاشياء الاباحة. لعموم قوله تعالى هو الذى خلق لكم ما في الارض
جميعا منه. هو الذى خلق لكم ما في الارض جميعا منه. هذه الآية - 01:22:10

آية ذكرها الله في معرض الامتنان ولا يمتن الا بما هو؟ مباح. وجائز قوله لا حكم قبل بعثة الرسول بل بعدها بمقتضى الدليل اخذ
بالقول الثاني يعني الاحكام المعتبرة هي الاحكام الشرعية التي - 01:22:40

تكون بعده بعثة الرسول. ثم قال والاصل في الاشياء قبل الشرع تحريمها. عكس ما قلناه. صح ولا قلنا لا اصل للشاعر تحليل. هو قال
الاصل في الاشياء قبل الشرع تحريمها. ومعنى - 01:23:10

الاصل في الاشياء قبل الشرع تحريمها. ليس؟ قالوا لأنها مملوكة لله. فمن يتصرف بغير اذن المالك فعل المحرم قلنا لكن المالك من
يوم خلق السماوات والارض اباح لنا التصرف فيها واكبر - 01:23:30

دليل على ذلك انه سبحانه سخر لنا الاشياء. فترى الرجل الصغير الجسم انا ظعيف البنية يقود الابل ها والناقة الكبيرة. ولا لا؟ والفيل
العظيم. يستطيع ان يسيطر على الانعام وغير ذلك. قال بل ما احل الشرع حلنناه اي ما احله الله فهو حلال - 01:23:50

ما حرمته فهو حرام. ما نهانا عنه حرمته. طبعاً قلنا الاصل في النهي هو التحرير من معنا ولا لا؟ نعم. قال والاصل في الاشياء قبل
الشرع تحريمها لا بعد حكم شرعى. بل ما احل - 01:24:20

الشرع حلنناه وما نهانا عنه حرمته. ثم قال وحيث لم نجد دليلاً محل اذا لم نجد دليلاً محل تمسكنا بحكم الاصل. وهو التحرير. على
عكس ما قلناه نحن لو جانا شخص وقال وجدنا شيئاً في البحر يسمى اسد البحر. نأكله او لا نأكله. قلنا الاصل - 01:24:40

الاشياء الاباحة حتى يأتي دليل التحرير. يصيده بناه لما يصيده بناه. طيب الله مخلب يصيده به؟ لا. اذا الاصل الشأنة. اما على قول
المصنف لا بد ان يأتي التنصيص على حله - 01:25:10

قال وحيث لم نجد دليلاً حل يعني اذا لم نجد للحل تمسكنا بحكم الاصل وهو التحرير او الحل عند من يقول ان الاصل الحل. قوله
مستصحبين حكم الاصل لا سواه. الاصل الذي ذكره الناظم ما هو - 01:25:30

تحريم والاصل اللي رجحناه ما هو؟ الحل. على قوله يستصحب التحرير. على قولنا نستصحب الحلم وهذا الذي رجحه الشيخ
السعدي فيما اخذناه ولا نسيتم؟ تتذاكرون ان شاء الله. قال مستصحبين حكم - 01:25:50

لا سواه. وقال قوم ضد ما قلناه. قلنا وهو الصحيح. وقال قوم ضد ما قلناه وهو الصحيح. وهو مذهب الامام احمد. على هذا اذا لم
نجد دليلاً تحريم في الاشياء - 01:26:10

فنقول عنها انها مباحة. ثم قال وقيل ان الاصل فيما ينفع جوازه وما يضر يمنعه الاصل في النافع انه حلال وفي الضار انه حرام. وهذا
مذهب الشافعي رحمة الله ذكر بعض العلماء تفصيلاً ادق من هذا التفصيل ما هو؟ الاصل في العبادات التحرير حتى يأتي النص -
01:26:30

شرعيته. والاصل في الاعيان الحل. كما مر معنا في ابيات السعي. والاصل في المعاملة الاباحة بهذا ترتاح. ثم قال وحد وحد
الاستصحاب اخذ المجتهد بالاصل عن دليل حكم قد فقد. الاستصحاب استدامة اثبات ما كان ثابتا - 01:27:00

ونفي ما كان منفيا. الاستصحاب استدامة اثبات ما كان ثابتاً ونفي ما كان من وهو دليل اذا فقد الدليل. الاستصحاب نوع من الادلة
المختلف فيها مثاله لو قال قائل هذا الحيوان حرام. وليس هناك دليل فنقول انه حلال. ودليلنا الاستصحاب - 01:27:30

وهو الاصل. نعم. قال رحمة الله تعالى باب ترتيب الادلة وقدموا من الادلة الجلي على الخفي باعتبار العمل. وقدموا منها مفید العلم على مفید الظن اي للحكم والنطق قدم عن قياسهم تفي وقدموا جليه على الخفي. الا مع الخصوص - 01:28:00 عمومي فليؤتى بالتفصيص للتقدیم. وان يكن في النطق من كتابي او سنة تغيير الاستصحاب ابی فالنطق حجة اذا والا فکن بالاستصحاب مستدلا. هذا الباب يحتاجه جدا طالب العلم والفقیه على وجه الخصوص لانه يتعلق بترتيب الادلة ليس بترتيب الادلة - 01:28:30

اذا من حيث الاحتجاج فان الكتاب والسنة والاجماع هذه حجة وانما المقصود بترتيب الادلة لا اي عند تصور التعارض. وهنا لابد ان ننبه ان الادلة في نفسها الادلة في لا يمكن ان تكون متعارضة لانها ما دامت من جنس الادلة فالادلة لا تكون متعارضة - 01:29:00 وانما تعارض ينشأ في نظر المستدل. قوله رحمة الله وقدموا يعني الاصوليون يقدمون او آآقدموا يعني الفقهاء وهم متلازمة. من الادلة الجليلة يعني يقدم الدليل الجلي. ما هو الدليل الجلي؟ قال على الخفي باعتبار العمل ما هو - 01:29:30 هو الدليل الجلي وهو المحكم. الدليل الجلي المحكم. وهو بخلاف المتشابه. والخفي هو متشابه لان الاصل هو المحكم. قال تعالى منه ايات محكمات هن ام الكتاب يعني محكمات هن ام الكتاب ام الشیء مرجعه واصله - 01:30:00 مثال ذلك قول النبي صلی الله عليه وسلم زکاة الجنین ذکاة امه ايه ذکاة الجنین ذکاة امه يعني الحمل اذا ذبحت امه كانك الجنین في بطنه. لا يحتاج الى ذبح جديد. فاختلاف العلماء هل معناه زکاة الجنین كزکاة امه - 01:30:30 زکاة امه ايه؟ من اين علمنا ان هذا هو الجلي المحكم؟ لان التابع تابع. اذا - 01:31:00 اتفقوا على انهم يقدمون الدليل الجلي على الدليل ايش؟ الخفي. المحكم مقدم على المتشابه. هذه واحدة الثاني يعني اذا تعارض محكم متشابه ماذا تقدم؟ المحكم. وآآقال وقدموا منها مفید العلم يعني الاصوليون يقدمون الدليل المفید للعلم وهو - 01:31:30 توادر عندهم اليقين على الدليل المفید للظن. هذا عند التعارض فالمتواتر مقدم عندهم على الاحات. ولكن نقول انتبهوا على طريقة المحدثين. الاحاد اذا صح لا يمكن ان يعارض متواترا. ابدا. لا يمكن. لا يمكن - 01:32:00 ان يتعارض حديث صحيح مع متواتر من القرآن او من السنة. ولا حديث صحيح مع حديث صحيح قدموا منها مفید العلم على مفید الظن اي للحكم. نحن في هذه الحالة ماذا نقول؟ نقول نقدم - 01:32:30

ما الدليل الذي لا نزاع فيه على الدليل المنازع فيه؟ مثال ذلك حديث متفق على صحته وحديث مختلف في صحتي وما نقدم اذا لم يمكن الجمع ها؟ هل متفق على صح؟ هذا احسن - 01:32:50

قال والنطق مقدم عن قياسهم تفي. هكذا ها؟ والنطق هذا فيه خلاف. والنطق قدم عن قيام تفي. وقدموا جليه على الخفي. ايضا القياس المنطوق يقدم على القياس. المنطوق يقدم على القياس. يعني - 01:33:10 شيء فيه حكم منطوق لا يجوز ان تقيس فيه. فالنطق يقدم، قال والنطق قدم عن قياسه امتحني. المراد بالنطق هنا منطوق الكتاب وايش؟ والسنة. يعني النص النطق يعني النص. منطوق الكتاب والسنة - 01:33:50

فاذا لا يجوز ها ان يقدم القياس على الكتاب والسنة. ليش؟ قلنا اصلا القياس نقيس لاي شيء على منطوق الكتاب والسنة فكيف نقدمه على الكتاب وعلى السنة؟ هذا واضح ولا لا؟ طيب نضرب مثال هذا - 01:34:10

لو قال بعض اهل العلم يجوز للمرأة ان تزوج نفسها بنفسها. ليش؟ قلنا ليش يجوز قالوا قياسا على بيعها لنفسها. يصح بيعها لنفسه ولا ما يصح؟ بالاجماع يصح وبالنص. قالوا فكذلك - 01:34:30

يجوز لها ان تولي زواج نفسها. قلنا وان كانت حرة رشيدة بالغة فهذا قياس فاسد لماذا قياس فاسد؟ لانه بمقابل نص لا تزوج المرأة نفسها لا نكاح الا وادي ولا لا؟ اذا عرفنا قول المصنف والنطق قدم عن قياسهم تفي وقدموا - 01:34:50 جليه على الخشية. طيب اذا تعارض القياس الجلي آآمع مع المنطوق قلنا الدم طيب اذا قياس جلي تعارض مع الخفي مع المتشابه من القرآن فايهما يقدم قال قدموا جليه على الخفي. يعني تعارض قياسان قياس جلي - 01:35:20

وقياس خفي فالجلي مقدم على الخفي مثل ذلك قياس العلة وقياس الدلال ايهما نقدم؟ ممتاز قياس الدالة قياس الشبه ايهما نقدم؟
قياس شبه وقياس اشبه ايهما نقدم؟ الاشبه نعم. وقدموا جلية على الخفي. طيب مثال ذلك قول بعضهم قالوا - 01:35:50
للربا في الفواكه. يجل الربا في الفواكه. قياسا على البر. تأمل القياس. قياسا على البر والله يا اخوان الواحد لازم يراجع ايمانه يعني.
ها يراجع ايمانه. وانا جاي كنت مصدع فتذكري ان شيخ مشايخنا الشيخ الامين رحمة الله كان اذا مرض يقول له - 01:36:20
اعمدته اترك الدرس. فيقول اني اذا ذهبت الى الدرس ارجو ان الله يعافيني. فكان يأتي معصب الرأس متالم يقول بعض مشايخنا
فيخرج معافا سليما. ها؟ فانا مثلت به اليوم لكن مع الاسف يعني اشوف الالم ازداد نسأل الله ان يعافينا الظاهر ما دعونا يعني نسأل
الله المغافاة نسأل الله - 01:36:50

الانسان لابد ان يزيد يقينه ورجاءه في الله سبحانه وتعالى حسن الظن بالله سبحانه وتعالى طيب قالوا يجري الربا في الفواكه قياسا
على ماذا؟ على البر. طيب قال اخرون يجر ربا في الرز قياسا - 01:37:20

على على ماذا؟ على البر. ها ولا يجري في الفواكه. فالثاني قياس جلي. لأن ان الرز من جنس ايش؟ الحبوب صح ولا لا؟ طيب
والفواكه قياس خفي لأن الفواكه ليس من جنس الحبوب - 01:37:40

ايهما نقدم الان الرز؟ طيب جميل. آ يقول المصنف رحمة الله الا مع الخصوص والعموم فليؤتى بالتفصيص لا التقديم معنى كلامي
انه ما في تعارض بين عام وخاص. وهذه قاعدة. لا تعارض بين عام وخاصة. العام يعمل بعمومه - 01:38:00
والخاص يعمل بخصوص. قال صلى الله عليه وسلم صلي قائما. هذا عام ولا خاص؟ عام. طيب قال عن المريض ان لم تستطع فصلي
قاعدة هل في تعارض بين العام والخاص؟ ما في تعب بين العام والخاص. لكن لو فرضنا - 01:38:30
تعارض صورنا التعارض بين عام وخاص. فحين اذ يقدم الخاص على العموم الا مع الخصوص والعموم فليؤتى بالتفصيص لا التقديم.
اذا تصورنا التعارض العام والخاص نقول جيب دليل التفصيص. فاذا - 01:38:50

التفصيص نحن نعمل به. اذا تعارض عامه خاص فاننا لا نقدم العام. بل نقول هذا العام مخصوص بالخاص ما يحتاج تقديم لأن هذا
يعمل بعمومه في مواضع وي العمل بالخصوص في مواضع قال تعالى يوصيكم الله في اولادكم - 01:39:10
للذكر مثل حظ الانثيين. في اولادكم شمل الحر والعبد. والقاتل وغير القاتل ولا لا؟ طيب وجاء في الحديث ان القاتل لا يرث
المسلم الكافر ايضا ولا الكافر المسلم. يقول ما في تعارض. فالآلية يعمل بعمومها والخاص يختص منه. ما في تعب - 01:39:30
قال والنطق قدم عن قياسهم تفل طيب ذكرنا هذا؟ قال وان يكن في النطق من كتابي وان يكن في النطق من كتاب او سنة تغيير
الاستصحاب فالنطق حجة اذا والا فكن بالاستصحاب مستدلا. اذا - 01:40:00

عندنا منطق الكتاب منطق السنة فلا شك ان الاصل ان نستصحب منطق الكتاب ومنطق السنة. النطق حجة وان لم نجد منطق
الكتاب ولا منطق السنة فحينئذ نعمل بالاستصحاب. الاستصحاب عندنا ما هو - 01:40:20
الاصل في الاشياء الاصل في العبادات الاصل في الاباحاة الاصل في المعاملات اذا الاصل في الاعيان الحل والاصل في
المعاملات والعنده المصنف الاصل المعن في كله صح ولا لا؟ الحمد لله. نعم. احسن الله اليكم ثم قال رحمة الله تعالى بباب صفة المفتى -
01:40:40

والمستفتى والشرط في المفتى اجتهاد وهو ان يعرف من اي الكتاب والسنن والفقه من فروع الشوارد وكل ما له من القواعد مع ما به
من المذاهب التي تقررت ومن خلاف مثبت - 01:41:10
النحو والاصول مع علم الادب واللغة التي انت عن العرب قدرا به يستنبط المسائل بنفسه ان يكونوا سائلًا مع علمه التفسير في الآيات
وفي الحديث حالة الرواية وموضع الاجماع والخلاف فعلم هذا القدر فيه كافي. ومن شروط السائل المستفتى الا يكون عالما -
01:41:30

كالمفتى فحيث كان مثله مجتهدا. فلا يجوز كونه مقلدا. في هذا الباب اب قسم المصنف رحمة الله الناس ثلاثة اقسام. اولا المفتى.
وثانيا قال والشرط في المفتى هذا واحد. وثانية المستفتى. وثانية - 01:42:00

المستفتي وثالثا المقلد. طيب الان المستفتي عندنا مفتى وهو العالم المجتهد. هذا واضح. واما المقلد فليس من اهل العلم باتفاق العلماء. ونص على هذا ابن عبد البر في جامع بيان فضل العلم. بيان العلم وفضله - 01:42:30

ولذلك قال العلماء التقليد ظرورة يصار اليها التقليد ظرورة يصار اليه. وهذا هو الصواب ومنه اوجب التقليد فقد ابتعد عن التسديد.

وقال بقول غير رشيد لم يكن عليه السلف الصالح الى نهاية القرن الثالث على التحديد - 01:43:00

قال رحمة الله والشرط في المفتى اللي هو من؟ العالم والمستفتي لي طالب العلم او السعي. والشرط في المفتى يعني العالم ما هو شروط المفتى؟ اجتهاد اذا شرط المفتى ان يكون مجتهدا. والصواب انتبهوا ان الاجتهاد - 01:43:40

وليس شرط المجتهد ان يكون مجتهدا في كل الشريعة. ممكن ان يكون مجتهدا في الفرائض ممكن يكون مجتهدا في المعاملات دون الفرائض. ممكن يكون مجتهدا في العبادات ها دون المعاملات واضح؟ ممكن يكون مجتهدا في الحج. هذا هو الصواب. وان كان هناك من يخالف - 01:44:10

والشرط في المفتى اجتهاد. طيب ما هو الاجتهاد؟ تعريفه؟ قال وهو ان هذا تعريف المجتهد يعرف من اي الكتاب والسنة والفقه في فروعه الشوارد وكل ما له من القواعد الى اخره. هذا تعريف - 01:44:40

يعني يشترط في المفتى ان يكون مجتهدا. ثم ذكر الناظم صفات المجتهد. نحط عليه رقم عشان نحفظهم اولا معرفة بالكتاب والسنة. معرفة بالكتاب والسنة. والمقصود ايات الاحكام واحاديث الاحكام لا مطلق الكتاب ولا مطلق السنة واضح - 01:45:00

الشرط الثاني الشرط الثاني الفقه في فروع في شوارع المشاعر وهو والفقه في فروعه الشوارد ان يعرف الفقه بفروعه المختلفة يعرف الفقه بفروعه المختلفة. والشوارد هي المسائل بعيدة هنا ندرك كأن المصنف يميل الى القول بان الاجتهاد لا يتجزأ.

واضح؟ ولا ما هو بواضح - 01:45:30

واضح؟ طيب اذا ان يكون ملما بمسائل الفروع الفقهية. ثالثا وكل ما له من القوى ان يكون ملما بقواعد الفقه رابعا ان يكون عالما بالخلاف النزاع والاجماع. هذى اربعة. حطوا عليها ارقام. في واحد وتسعين الشرط الخامس - 01:46:10

عنه علم بالنحو الشرط السادس عنده علم بالاصول والمقصود بالاصول اصول الفقه الشرط السابع ان يكون عنده علم الادب المقصود بعلم الادب المقصود بعلم الادب يعني علم الادب التخلق لا يجوز ان تأخذ العلم عن عالم او مجتهد فاسق. وقال بعضهم -

01:46:50

المقصود بعلم الادب السلوك. ثم قال الشرط رقم كم؟ ثمانية ثمانية. ان يكون عنده علم بالعربية بلغة العرب شو الفرق بين النحو ولغة العرب؟ لغة العرب يعني معاني المفردات معاني المفردات والتركيب. اللي هو يسمى علم البلاغة - 01:47:30

النحو يعني الاعراب مرفوع منصوب مجرور واما علم اللغة التي انت عن العرب جهتين جهة وجهة البيان اللي هو علم البلاغة البيان والبديع بانواعه الثلاث التاسع علم التفسير عنده علم التفسير وهذا في الحقيقة - 01:48:00

ما هو تكرار للشرط الاول لان الشرط الاول ان يعرف يعني يحفظ. ايات واحاديث الاحكام. هنا التاسع ان يفهم ايات واحاديث التفسير الآيات والاحكام. العاشر يكون عنده علم باصول الحديث - 01:48:30

وهو الذي عبر عنه بقوله وفي الحديث حالة الرواية. نعم لهذا التابع تابع لقدر من النحو كله قدر من النحو قدر من اللغة هذا المقصود. نعم. كم شرط الان؟ عشرة - 01:48:50

طيب وموضع الاجماع والخلاف حقيقة هذا يدخل في في ايش؟ في تقررت من خلاف مثبت يدخل في هذا ما يحتاج فعلم هذا القدر فيه كافي. كم شرط للمجتهد اجتهدوا؟ عشرة. ومر معنا في الاصول الستة - 01:49:20

الامام محمد يكادون يشترطون في المجتهد شروطا لا تكاد تجد حتى في ابي بكر وعمر. الحمد لله المصنف خفف يقول له هذى رقم عشرة ولا لا لا لاقلنا موظف مكرر ما نdry - 01:49:40

نعيد مرة ثانية اذا تبون. عشان نتأكد بس. حافظ لكتاب اللي هي ايات الاحكام واحاديث الاحكام واحد عنده علم بفروع مسائل الفقه. لا قلنا واحد عنده علم باحاديث وايات بايات واحاديث الاحكام هذا واحد قلنا عشان ما نغير الترقيم بس طيب عنده علم ها -

طيب شوارد مسائل الفقه عنده علم بقواعد رقم كم عندكم؟ ثلاثة ممتاز ان يكون عنده علم بمسائل الخلاف والاجماع. اربعة ممتاز. يكون عنده علم بال نحو. علم بالادب. علم باللغة لغة الاصول صح كم اصول كم؟ ستة وعلم بالادب؟ وعلم - 01:50:30

ثمانية طيب علم بالتفسير ممتاز علم باصول الحديث؟ بس. الحمد لله هذه امور سهلة. الابيات واضحة ولا يحتاج لشرح؟ اللي يقول - واطح يقول واضح اللي مو هو واضح عنده يسأل اللي يقول واضح. تصير اليوم مثل جحا. طيب نعم

01:51:00

نعم. تعرفون قصة جحا هذى؟ يقولون ان رجلا خلف جنبي الجمعة فخطب الجمعة هذا ذكره في كتاب الاذكياء. فخطب ما استذكر ماذا يقول قال ايها الناس تعلمون؟ قالوا نعم نعلم انت شنو؟ قال ما دمتم تعلمون فالحمد لله رب العالمين نزل. فقالوا الجمعة اللي بعده - 01:51:30

نقول ما نعلم. اذا سأناه. فلما قام قال تعلمون قال لا نعلم. قال الذي لا يعلم كيف يعلم او يعلم قالوا نتفق ان بعضنا يعلم بعضنا ما يعلم. فلما كان الجمعة الثالثة قال تعلمون قال بعضهم قال نعلم بعضهم قال لا - 01:52:00

قال الذي يعلم الذي لا يعلم الحمد لله رب العالمين الجمعة الرابعة جاء الخطيب وانتهى هو من البلية والمشكلة. نعم تفضل شروط المستشفى. ها؟ شروط المستفتى؟ او ما ذكرنا شروط المستفتى. هذا اشوف اني مستعجل الظاهر - 01:52:20

طيب قال رحمة الله في البيت رقم كم؟ ستة وتسعين صح؟ خمسة وتسعين ومن شروط السائل المستفتى ان لا عالما كالمفتي. هذا شيء عجيب. الان شروط المستفتى وهو السائل. قد يكون طالب علم قد يكون عامي. شرط - 01:52:40

الاول الا يكون سائلا مع علمه بالسؤال. كانه يريد امتحان العالم هذا ما يجوز. واضح هذا؟ يعني من شروط السهل المستفسي سؤال المجتهد لغيره ان يسأل استرشاد فهذا لا ينبغي له ان يكون عالما فيسأل. ما دام هو عارف. اما اذا كان يعلم - 01:53:00

او يشك ويريد ان يستثبت ما في بأس. لذلك فرق العلماء بين من يسأل مسترشدا قالوا لا يجوز له ان يسأل ممتحنا بين من عنده علم يسأل تأكيدا قالوا لا بأس بذلك. مثل قوله عز وجل عن ابراهيم اذ قال - 01:53:30

ابراهيم رب ابني كيف تحبي الموتى. هو مستيقن وانما سأل ربه عنده علم يقيني يريد عيني يقيني واضح؟ ما في بأس ان الإنسان يسأل ويرتقى في مراتب العلم. فحيث كان مثله مجتهدا. اذا كان عالم - 01:53:50

مثل المجتهد ما يجوز له ان يسأل. فلا يجوز كونه مقلدة. لانه ليس للمجتهد ان يقلد مجتهدا اخر ما يجوز هذا. لماذا؟ لانه مكلف بالاجتهاد. ما دام انه مكلف بالاجتهاد فليس له ان يتبع غيره وان - 01:54:10

غيره. نعم. قال رحمة الله تعالى فرع تقليدنا قبول قول القائلين من غير ذكر حجة للسائلين. وقيل بل قبولنا مقاله. مع جهلنا من اين ذاك؟ قاله. ففي قبول طه المصطفى بالحكم تقليد له بلا خفاء. وقيل لا ان ما قد قاله - 01:54:30

بالوحي قد اتى له. الله اكبر. الحمد لله الحمد لله. قول تقليدنا قبول قول القائل يريد ان يعرف ما هو التقليد؟ قال التقليد هو قبول قول القائل من غير ذكر حجة للسعي - 01:55:00

هذا هو التقليد انك تقبل قول الغير هو قبول الغير من غير طلب الحجة شو الحكم يا شيخ؟ قال يجوز بس. قبل هذا يسمى تقليد. ولماذا المفتى يذكر له الحكم من غير دليل. لان المستفتى لا يلزم لا يلزم الدليل. يلزم الدليل - 01:55:20

معرفة المدلول وهو الحكم. الذي يلزم معرفة الدليل هو العالم. المجتهد واضح؟ فسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون بالبيانات والذور. اي أسأوا اهل الذكر عن الحكم. الذي لا تعلمونه - 01:55:50

ما قال فشلوا اهل الذكر عن ادلة الاحكام. هذا تعليم يحتاج ان المفتى لو ذكر الدليل فان المستفتى لا يفهم. لو قال قائل من العوام لماذا الصلاة واجبة علينا؟ قلنا لان الله عز وجل يقول واقيموا الصلاة. والامر يفيد الوجوب. لقال - 01:56:10

ما معنى الامر يفيد الوجوب؟ ما اعرف. فتحتاج ان تعلمه. وقيل هذا تعريف اخر للتقليد. بل قبولنا مقالة مع جعلنا من اين ذاك؟ قال. هذا تعريف اخر للتقليد. ان التقليد هو قبول قول - 01:56:40

للفير بدون علم دليله. الفرق بين القولين الاول والثاني. القول الاول يدل على ان المفتى عالم بالدليل. ولكنه لم يذكر. والثاني يدل على انه اخذ بقوله وهو لا يدري انه عالم او جاهم بالدعية. ما يلزم المستفتى. المستفتى يلزم شيعه واحد وهو ان يلزم - 01:57:00 كون العالى قال بالحكم عالما بالدليل هذا هو ماجور عليه. قال بالحكم جاهلا بالدليل هو الموزور والمستفتى لا شيعه عليه. لانه بذل وسنه وسهل من يظن فيه العلم. ثم قال - 01:57:30

ففي قبول قول طه المصطفى طبعا هنا قلنا ان طه اوردہ الناظم في موضعین فی الافعال هنا علی انه اسم. ولكن قلنا نحسن الظن وانه لم يرد الاسمية وانما عنا الذي نزل عليه - 01:57:50

نزلت عليه سورة الطه. واما المشهور بين الناس ان طه من اسماء الرسول صلی الله عليه وسلم او من اوصافه فهذا خطأ شنيع قال في قبول قوله قول طه المصطفى بالحكم تقليد له بلا خفي. هنا السؤال - 01:58:10

هل الاخذ بقول النبي صلی الله عليه وسلم هل اللي اخذ بحكم النبي صلی الله عليه وسلم تقليد او اتباع لا يسمى تقليدا. لماذا؟ لاننا قلنا التقليد في تعريف التقليد. قلنا انتبه - 01:58:30

قبول قوله القائل من غير ذكر حجة. هذا تعريف ادق. من التعريفين اللي ذكره المصنف وهو قبول قوله ليس قوله حجة بلا دليل. انتبه قبول قوله حجة بلا دليل. خرج النبي صلی الله عليه وسلم ولا لا - 01:58:50

لان النبي صلی الله عليه وسلم قوله حجة في نفسه. القول في نفسه حجة. هذا التعريف فهو ادق قبولة قوله من ليس قوله حجة بلا دليل. فان قال قائل كيف قلت ان العالم قوله ليس بحجة - 01:59:20

والعالم الله امرنا ان ننسى. امرنا ان نسألة ليس لأن قوله حجة وانما لانه يخبرنا عن حكم الله ولو ولو قال لنا الله يقول كذا وانا اقول كذا نقبل ابدا الحمد لله اذا - 01:59:40

هل قبول قوله النبي صلی الله عليه وسلم المصطفى المجبى تقليد له؟ الجواب لا. لا شك انه اتباع بنص القرآن ها واذا اذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله. قالوا بل نتبع ما الفينا عليه ابنا. واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله - 02:00:00

الى الرسول. رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا. اذا اه القول بان اخذ قوله النبي صلی الله عليه وسلم بلا دليل تقليد هذا فيه نظر ليس بصواب. وقيل لا هذا هو الراجح ها اخر بيت - 02:00:20

وقيق لا هذا هو الراجح. لأن ما قد قاله جميعه بالوحى قد اتى له بنص القرآن وما ينطق بنص الحديث اكتب فوالذي نفسي بيده لا يخرج من هذا الا حقا. نعم. احسن الله اليكم ثم قال رحمة الله تعالى باب - 02:00:40

اجتهاد وحده ان يبذل الذي اجتهاد مجهدوه في نيل امر قد قصد. ولينقسم الى صواب وخطأ وقيل في الفروع يمنع الخطأ وفي اصول الدين ذا الوجه امتنع. اذ فيه تصويب لارباب البدع - 02:01:00

من النصارى حيث كفرا ثلثوا والزاعمين انهم لن يبعثوا. او لا يرون ربهم بالعين كذا المجروس في الدعا الاصلين ومن اصاب في الفروع يعطى. اجرين واجعل نصفه من اخطأ لما رووا عن النبي الهادي في ذاك من تقييم الاجتهاد. وتم نظم هذه - 02:01:20

ابياتها في العدد محكمة. ما شاء الله. ثاني ربيع شهر وضع المصطفى في عام طاء ثم فاء فالحمد لله على اتمامه ثم صلة الله مع سلامه على واله وصحبه وحزبه وكل مؤمن به. الحمد لله ما شاء الله ما شاء الله - 02:01:50

اه نبشركم الحمد لله راح الالام الحمد لله. اي والله. من فرحة انهاء الابيات الظاهر. الله يجزاك خير فضل من الله سبحانه وتعالى. هذا الباب باب الاجتهاد. تعريف ما هو الاجتهاد؟ قال وحده ان - 02:02:20

الذى اجتهاد الاجتهاد هو بذل الوسع من متأنل خبر في الادلة لاستنباط حكم شرعى. بذل الوسع من متأنل للنظر في الادلة لاستنباط حكم شرعى. هذا هو الاجتهاد. معنى هذا الكلام لو بذل وسنه من - 02:02:40

ليس بمتأنل لا يسمى اجتهاد. طيب لو بذل وسنه في غير حكم شرعى لا يسمى اجتهاد. قوله ولينقسم الى صواب وخطأ. يعني ان الاجتهاد ينقسم الى صواب وخطأ ما بينهم ثالث المجهد الاجتهاد اما ان يكون صوابا واما ان يكون خطأ. هذا هو التقسيم - 02:03:10

صحيح الاجتهاد يكون صوابا ويكون خطأ. ومن هنا جاء هل النبي صلى الله عليه وسلم يجتهد او لا يجتهد؟ مسألة حقيقة ليس له ثمرة كبيرة قلنا يجتهد او لا يجتهد هو مسدد بالوحي خلاص انتهى ما عندنا اي اشكال فيها ما نضيع وقتنا في القيل والقال -

02:03:40

وقال بعد ذلك وقيل في الفروع يمنع الخطأها وقيل في الفروع يمنع الخطأ وفي وصول الدين الى الوجه امتنع اذ فيه تصويب لارباب البدع سورة المسألة انه يقول في مسائل الفقه في الفروع عندهم. قسموا الدين لا اصول وفروع. مسائل الفقه هي الفرعية عندهم -

02:04:00

مسائل الفقه الاجتهاد يكون صوابا وخطأ. تقول انت اخطأت تقول انت اصم. فلان اخطأ فلان اصم. مسائل الاعتقاد اصول الدين ما يقال فيه اصاب واخطأ. ليش؟ لأن اذا قلنا اصاب واخطأ معناها المخطئ هم له اجر. فلا جل هذه -

02:04:30

في المقدمة قالوا ما في اجتهاد في مسائل اصول الاعتقاد. واضح؟ اذا قوله قيل في الفروع يمنع الخطأ هذي صيغة تضييف طبعا. والمعنى ان المجتهد في الفروع مصيب بكل حال. وهذا -

02:04:50

باطل انتبه الان. وقيل في الفروع يمنع الخطأ. ايش يعني؟ غريب جدا احنا ماذا نقول؟ نقول اذا اجتهد الانسان من المسائل الفرعية اما ان يصيب واما هم يقولون لا ليس لله -

02:05:10

في المسائل الفرعية الاجتهادية حكم معين. ليس لله في المسائل الفرعية الاجتهادية حكم معين. وانما حكم الله هو ما توصلوا اليه المجتهد. انت وصلت انه يجوز هذا حكم الله عندك. انت وصلت انه ما يجوز هذا حكم الله. صاروا متناقضين حكم الله -

02:05:30

هذا قول عامة الاشعرية انتبهوا. وهو قول شنيع ترى يعني غريب جدا لو جا انسان وقال مثلا القدمين ها ليس من اركان الوضوء قال هذا ما هو غلط هذا ما هو -

02:06:00

مو غلط هذا اجتهاده وصل اليه. انت تقول انه ركن هذا اجتهادك وصلت اليه. طيب في نص قالوا لا احنا ما قصدنا المسائل قصدنا مسائل اجتهاد. طيب مسائل نصية فيها اختلاف. ماذا تقولون؟ هل لله فيه حكم معين؟ او لان قلتم مسائل نصية لله -

02:06:30

اي في حكم معين لزملكم ذلك في المسائل الاجتهادية. هذا قول شنيع ايه الاخوة انتبهوا. اهل السنة يقولون وهذا القول لا يعرف له مخالف عن السلف اصلا. يقول ان الله له حكم في كل مسألة معين -

02:06:50

من علم وجده من جهل. فان اجتهد المجتهد فاصاب حكم الله اعطي اجرين. وان اصاب المجتهد واخطأ حكم الله اجرا واحدا. طيب.

اذالنبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم يجتهد في اي شيء -

02:07:10

في مسائل اجتهادية ولا في النصوص؟ اجتهادية. فاصاب فله اجران. واذا حكم اجتهد ثم اخطأ فله اذا قال اخطأ ولا لا؟ قال يا داود

انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس -

02:07:30

بالحق ولا اذا في شطر. ولا لا؟ هذه مسألة واضحة. اذا كل حاكم فاما ان يصيب واما واما ان يخطئ. كل قاض يقظى واما ان يصيب واما ان يخطئ. ما في كلام. كل مفتى يفتى -

02:07:50

اما ان يصيب واما ان يخطئ. ما في هذا هذه قاعدة آآ اهل السنة والجماعة. طيب وفي اصول الدين ذا الوجه امتنع قالوا في الفقه كل واحد مصيب. طيب وفي العقائد؟ قالوا لا ما يصير. ما يصير كل واحد مصيب. اذا قلنا كل واحد مصيب مثل الفقه -

02:08:10

صار اللي على دين موسى واللي على دين عيسى واللي على دين ابوه واللي على دين جده كلهم صح. لانه يقول هذا اجتهدنا هنا. هذا اللي وصلنا هذا معنى كلاته. فاذا انتبهوا الان ايه الاخوة. يقول يمتنع ان نقول في اصول الدين -

02:08:30

لان المجتهد مخطئ ومصيب. اذ فيه تصويب لارباب البدع. يعني لا تقل في اصول الدين ان المجتهد يكون مصيبة او يكون مخطئا.

لانك لو قلت هذا لقال اهل البدع اننا مجتهدون ومصيرون. طبعا هذا -

02:08:50

كلام فيه نظر ايه الاخوة لان اهل البدع لم يجتهدوا ها كيف ما اجتهدوا؟ نعم اهل الشرك والكفر والتحريف والتغيير والبدع لم يجتهدوا لان هذه في مسائل نصية كيف الاجتهاد فيما ليس فيه حكم. الله قال اقيموا الصلاة تيجي انت تشتهي تقول هل الصلاة

فرض ولا مو فرض -

02:09:10

النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول فيأتيه منكر ونکير تجي انت تفك في منكر ونکير ما في اي اجتهاد هذا؟ هذا مو باجتهاد.
الاجتهاد كما قلنا بذل الوسع. من - 02:09:40

هل للنظر في الادلة الاستنباط حكم شرعي. طيب اذا كان الحكم الشرعي منطوق. هل يحتاج تستنبطه؟ واضح ولا لا لذلك ابها الاخوة
حتى عند اهل السنة حتى مسائل الاعتقاد اذا كانت مبنية على الاجتهاد فاختطاً فيه العالم يعذر - 02:10:00
ما عندهم اشكالية. نضرب مثال. جاء عالم من العلماء. فانکر حديثا من الاحاديث المترتب عليها صفة من الصفات. ليشن انکرته؟ قال
لانه ضعيف عندي. لا ليشن عليه. يقال اختطاً في تضعيف - 02:10:20

حديث وال الحديث صحيح. ما يقال ضل. ليشن ما يقال ظل؟ لانه هذا نصبيه في التصحیح والتضعیف فلذلك انکر الحديث. فاہل السنة
عندهم القاعدة واحدة. ما كان مترتبا على الاجتهاد ما هو مجال للاجتهاد. فاختطاً فيه - 02:10:40

اجتهاد سواء كان في الاحکام العلمية او كانت في الاحکام العملية الباب عندهم واحد. واضح؟ لكن المهم من يكون المجال مجال
شنو؟ اجتهاد. مو يجي نص في كتاب الله نص في عهد رسول الله اجماع. يجي يقول ابجتهاد يقول له لا. ما في اشتیاء - 02:11:00
لذلك مسائل الاعتقاد ما هي اجتهادية يا اخوان. نسبة. وهي منقوله بالتواتر عن السلف اذا قوله هذا لا يرد وفي اصول الدين ذا الوجه
امتنع. ليشن لا يرد؟ لأن اصول الدين ما فيها اجتهاد اصلا - 02:11:20

واضح ولا لا؟ اذ فيه تصویب لارباب البدع کيف فيه تصویب لاهل البدع؟ ارباب البدع ذکر الله عنهم انهم اصيروا ما اصابه لهم.
فاما الذين في قلوبهم زبغ فيتبعون ما ابتغاوا الفتنة وابتغاوا ها - 02:11:40

هذا هو سبب ضلاله. مو سبب ضلاله باجتهاد. لو كانوا مجتهدین فعلما وصلوا الى ما وصلوا قال من النصاری حيث كفر النصاری ما
اجتهدوا في قضية التثلیث نصوص قطعیة موجودة حتى في التوراة الموجودة بين ایدینااليوم - 02:12:00
ان الله واحد احد. طيب ليشن تجتهدون؟ ما دام الله واحد ليشن تجتهدوا؟ هل عيسى ابن الله وليس عيسى؟ ما هذا الاجتهاد
والزاعمين انهم لن يبعثوا طيب يعني الله عز وجل ایات واجماع - 02:12:20

واحدادیث انبعث حق يجي انسان يجتهد يجوز هذا؟ اذا ادخل هذا في في الاجتهاد خطأ من اساسه هذا مو مجال للاجتهاد ابها
الاخوة. لذلك نقول ان ارباب البدع اوتوا من جهة زبغ قلوبهم - 02:12:40

ومن جهة اهواه نفوسهم لا من جهة الاجتهاد. اجتهدوا فيما ليس محل للاجتهاد. انا اظرب لكم مثال لو قال انسان انتبه الان انا اتحرى
حتى اعبر هذا الشارع الذي امام المسجد - 02:13:00

له ذلك ولا ليس له ذلك؟ ها؟ قبلة المسجد ما في شارع؟ قال تحرى ليعبر الشارع له ذلك ولا ليس له ذلك؟ طيب تحرى الرجل ومع
تحرى جاءت سيارة فصدمتة. يركب الخط على - 02:13:20

صاحب السيارة ولا يركب؟ يركب. طيب جا انسان مركب راسه بعقله. حط الدولة شبک عالخط السريع رقم ثلاثة ثلاثين واربعين
ممنوع المرور للأفراد مطلقا حاط لك جسر يجي انسان يركب راسه يقول انا بجتهد - 02:13:40
يلا يصير يا اخوان هذی مسألة محسوسة اظیرها لكم عشان ما تنسون القضية يا خي في نصوص قطعیة حاط لك شبک ممنوع وحاط
لك طريق جسر. ممنوع تمشي تقول انا بجتهد بشوف في سيارة طيب رحت جت سيارة - 02:14:00

او داعمتک والسيارة الثانية صدفت والثالثة والرابعة عشر سيایر داسوا عليك بعدین تجي تقول انا بدی ایاہ انت المخطى بعدین تجي
تقول انا مجتهد اي اجتهاد هذا؟ ارجو ان يكون المثال واضح ان شاء الله. نعم. ثم قال رحمه الله كذا المجنوس في ادعاء الاصلين -
02:14:20

اصلين المقصود به قولهم بان هناك خالق نور و خالق للظلمة. ومن اصاب في الفروع يعطى. يعني هذا قول المصنف ان الذي يصيب
في الفروع الحق ها فانه يعطى اجرین وهذا نص الحديث واجعل نصفه ها من اختطاً هذا تناقض ولا لا - 02:14:40
في الاول قال ان الكل مصيب. طيب الان لا هذا يقصد انه يعطى لمن اصاب الحق في نفسه اجرین وان اختطاً فله اجر واحد والا الحق
ليس بوحدة عند تناقض قال رحمه الله تعالى - 02:15:00

في البيت رقم ميتيين سبعة لما رروا عن النبي الهادي في ذاك من تقسيم الاجتهاد مر معنا قال وتم نظم هذه المقدمة ابياتها في العد
در محكمة در الدال يساوي - 02:15:20

الdal يساوي في حساب ابجد هو ز رقم اربعة. اب جد. اربعة. الدال يساوي اربعة والراء يساوي ميتيين. اذا ميتيين واربعة يعني بدون
المقدمة. مع المقدمة ميتيين واحدى عشر بيت. ابياتها في العد - 02:15:40

محكمة. يعني ميتيين اربعة ابيات وميتيين. ثاني ربيع شهر وضع ثاني طبيعي شهري وضع المصطفى في عام طاء ثم ظأن ثم فاء. يعني
المقصود رحمة الله انه انتهى من نظم هذه - 02:16:00

مقدمة في عام طاء ثم فاء. فالطاء بتسعية احاط امام الطاء تسعية عشان تعرف العد. ثم ظاء حط عليه تسع مئة والفاء بثمانين
فيكون قد نظمها في عام - 02:16:20

تسعة وثمانين وتسع مئة. في اليوم الثاني من شهر ربيع الاول. في اليوم الثاني من شهر ربيع الاول فالحمد لله على اتمامه ثم صلاة الله
مع سلامه على النبي واله وصحبه وحزبه وكل مؤمن - 02:16:40

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات لكن ان شاء الله تعالى في الدورة التأصيلية الثانية نقرأ كتابا موسعا في الاصول اه باذن الله عز
وجل كما اتفقنا مع المشايخ المنظمين نسأل الله لنا ولهم العون والسداد والتوفيق والهدى والرشاد نعم - 02:17:00