

2 - كتاب تدريب الراوي | | مجالس الرواية : د. ماهر ياسين الفحل

ماهر الفحل

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله وصحبه ومن تبعه باحسان الى يوم الدين
اما بعد. قال الثالثة اول من صنف في الاصطلاح. وهذه اول من صنف في الاصلاح وضعها المحقق - 00:00:00
بين معكوفتين اشارة الى انها من عنده. قال شيخ الاسلام من اول من صنف في الاصطلاح القاضي ابو محمد الرام هرمزي. طبعا
صاحب كتاب المحدث الفاصل. فعمل كتابه المحدث الفاصل. لكنه لم يستوعب. اي انه - 00:00:30
لم يستوعب جميع امورهم الصلاة الحديثة. ونحن لما كنا قبل قليل نقرأ في صحيح البخاري مرت لدينا مسائل متعددة في علم في
البخاري ساق قرابة ثلاثين مسألة ولم يأتي بجميع مسائل مصطلح الحديث. قال والحاكم ابو عبد الله ابن ثابوري - 00:00:50
لكنه لم يهذب الحاكم له معرفة علوم الحديث. والحاكم تنفي عن اربع مئة وخمسة. وآرام هرمزي تركيا عام ستين وثلاث مئة. وكتاب
الحاكم بعضه يجعله رائد هذا الفن. قال ولم - 00:01:10
رتب يعني لم يأتي بكتاب الترتيب المطلوب. وتلاه ابو نعيم الاصفهاني فعمل على كتابه مستخرجا اي عمل على باب الحاكم
النيسابوري مستخرج. والقي فيه اشيء للمتعلق. طبعا هذا من قوة بيان الحافظ ابن حجر - 00:01:30
الصباح ثلاثة وتسعين لمن لديه نسخة من التدريب. ثم جاء بعدهم الخطيب البغدادي فعمل في قوانين رواية كتابا سماه الكفاية وان
شاء الله نقرأ هذا الكتاب قريبا. وفي ادابها كتاب سماه الجامع لاداب الشيخ - 00:01:50
يعني الا الكتاب في اداب الراوي. نعم. وقل فن من فنون الحديث الا وصنف فيه كتابا فكان كما قال الحافظ ابو بكر ابن ابي بكر
ابن نقطة كل من انصف علم ان المحدثين بعده عيال - 00:02:10
على كتبه ولا شك ان هذا الكلام صحيح. ثم جمع ممن تأخر عنه القاضي عيا الكفاية هو الماء ثم جمع ممن تأخر عنه القاضي عياض
كتابه الماء. الماء في اصول الرواية واداب السماء. وتنفي - 00:02:30
الرابع يلحن خمس مئة واربعين وخمس مئة واربعين. وابو حفص الميامي طبعا يقال له في الميانج يقال له ما لا يسع جهله
وهو جزء هزيل جدا. حتى قال المحقق هنا قال في الكتاب عجائب وطرائف يستغفر معها اذ - 00:02:50
لمثله مع عدم شهرة مصنفه ضمن هذه الكتب. بعضهم قال هذا ما ينفع المحدث جهله. وغير ذلك الى ان جاء الحافظ الامام الدين ابو
عمرو عثمان ابن الصلاح الشهرزوري نزيل دمشق فجمع لما ولي تدريس الحديث - 00:03:10
الاشرفية كتابه المشهور فهدب فنونه واملاه شيئا فشيء واعتنى بتصانيف الخطيب المفرقة فجمع شتاتا وضم اليها من غيرها نصب
فوائدها. فاجتمع في كتابه ما تفرق في غيره. فلهذا عكف الناس عليه - 00:03:30
فلا يحصى كالتأظم له اي جعله نظما على فكر ابیات كما صنع العراقي. ومختصر كما صنع النوم حينما الف الارشاد ثم الف التقريب
ومستدرک مثل العلامة مغلقاي بن قليش حينما الف كتابه النفيس اصلاح - 00:03:50
الصلاح ومستدرک عليه ومقتصر وبعضهم يعني يجعله هو الاصل. ومعارض له ومختصر في الكتب التي خدمت الكتاب كثيرة جدا. قال
اقال ابن حجر الا انه لم يحصل ترتيبه على الوضع المناسب. بان - 00:04:10
يذكر ما يتعلق بالبحث وحده وما يتعلق بالسند وحده وما يجمعهما وحده يعني لم يرتب ترتيبا محكما وما يختص بكيفية التحمل
والاداء وحده وما يخص بصفات الرواة وحده. يعني اراد ان يكون الحافظ ابن اراد ان يكون الترتيب - 00:04:30
ابن اتقن. قال لانه جمع متفرقات هذا الفن من كتب مطولة في هذا الحجم اللطيف. ورأى ان تحصيله القائه على اهم من تأخير ذلك.

الى ان تحصيل العناية التامة بحسن ترتيبه. ان الترتيب مهم. لكن يعني هذا الذي - 00:04:50

هياً لابن الصلاح يرحمه الله. يقول السيوطي وقد تعقبه جماعة على هذا الترتيب. وقد تبعه على وقد تبعه على هذا الترتيب جماعة

منهم المصنف اللي هو ابن الصلاح. وابن كثير في اختصار علوم الحديث والعراقي - 00:05:10

وفي والبلغيني يعني هو عمر ابن غسان ابن نصير وعالم في له مقولة نفيسة بود ان تحفظوها وان تطبقوها في حياتكم. يقول ولكن

مجرد الانتهاض لغاية الاعتراض مرض من الامراض. يقول وغيره جماعة كابن جماعة والتبليسي والطبيي - 00:05:30

طبعاً الطين وصاحب الخلاصة. الرابعة وهذا العنوان بين معكفتين عدد انواع علوم الحديث. يقول السير اعلم ان ان انواع علوم

الحديث كثيرة لا تعد. الامام السيوطي لا هو التدريب ما فعل شيء - 00:06:00

وشرح التقريب نعم ايه ما بس هذه المقدمات ساقها في البداية؟ لا الف مؤلف آ قال لما يعني الالفية لقطوا الدور سماها. وهو نحى

نحو العراق والعراقي نحى نحو ابن الصلاح - 00:06:20

على انهم ابدى انه يجب ان يكون تقسيم غير مجزوم. نعم. وقع فيما انتقد فيه غيره. يقال اعلم ان انواع علوم الحديث كثيرة لا تعد

طبعاً هي تعد ولا تتعدد لما نقول نعم الله في لا تعد ولا تخفى خطأ ربنا قال وان - 00:06:40

عدوا نعمة الله لا تحصوها فالذي لا نستطيعه عدم الاحوال. اما العدل نستطيع نقول هذه نعمة وهذه نعمة وهذه نعمة وهذه نعمة.

نستطيع ان نعد ان تأتي بعدتها جميعها. قال الحازمي في كتاب العجالة علم الحديث يشتمل على انواع كثيرة تبلغ مئة - 00:07:00

وهل تبلغ من عدد هكذا الصباح كم نوع لك؟ خمسة وستين نوع؟ ابن حجر اراد ان يوصلها الى المئة فالف النفل واتى الى وصلها الى

واحد وثمانين نوعاً. كل نوع منها علم مستقل لو انفق الطالب فيه عمره لما ادرك - 00:07:20

نهايتها طبعاً هنا يشير الى ان علم الحديث علم واسع. وقد ذكر ابن الصلاح منها وتبعها المصنف خمسة وستين. وقال كذلك باخر

الممكن في ذلك. يعني ممكن ان تأتي انواع جديدة. فانه قابل للتنوع الى ما لا يحصى. اذ لا تخطى احوال - 00:07:40

رواة الحديث وصفاتهم ولا احوال مسنون الحديث وصفاتها. وما من حالة منها الا صفة ولها وما من ولا صفة الا وهي بصد ان تفرد

بالذكر. واهلها فاذا هي نوع على حياله يعني يعني الترقيم والاستعداد ليس مقصوداً. قال الشيخ قال قال شيخ - 00:08:00

حافظ ابن حجر وقد اخل بانواع مستعملة عند اهل الحديث منها القوي والجيد والمعروف والمحفوظ والمجهر والثابت والصالح

يعني هذه يعني وهي ليست انواع هذا من الصحيح والحسن وتحافظ على العراق يتحدث عنها قال العالم من علماء الحديث يقول

هذه ويريد بها القوي او الصحيح والحسن لكنه لا يذهب من - 00:08:30

صحيح وحسن الى هذه الفاظ لا لنفزع في ان يكون الخبر في اسناده شيء ثم قد تقوى بشيء اخر. قال ومنها في صفات الرواة كما

اتفق اسم شيخه هو الرابع هذه ليس لها قيمة كما اتفق اسم شيخه هو الراوي عنه ابن حجر اتى بها في في النقمة - 00:09:00

كمن اتفق اسمه واسم شيخه وشيخه. او اسمه واسم ابيه وجده. او اتفق اسمه وكنيته وغير ذلك. هذه ليست مهمة وليست

انواع بل بالعكس هذه الانواع حشرها في المصطلح يعني مما يعني يخل في التأليف المصطلح - 00:09:20

واستدرك الملقين في محاسن حينما الف محاسن شرح الكتاب واتى بفوائد وعوائد جديدة خمسة انواع اخر غير ما ذكر. وسيأتي

الحاق كل ذلك ان شاء الله. هكذا يقول السيوفي. وقد ذكر ابن الصلاح ايضاً احكام - 00:09:40

انواع في ضمن نوع مع امكان افرادها بالذكر. كذكره في نوع المحظر احكام المعلق والمعنعن وهما نوعان مستقلان افردهما ابن

جماعة. وذكر الغريب والعزيزة والمشهورة المتواجدة في نوع واحد وهي اربعة ووقع له عكس ذلك فهو تعدد انواع وهي متحدة.

والمصنف تابع له في كل ذاته - 00:10:00

وسيأتي بيانه ان شاء الله تعالى. وهذا حين الشروع في المقصود بعون الملك المعبود فاقول يقول اخبرني شيخنا شيخ الاسلام

والمسلمين قاضي القضاة طبعاً لا يستثنى بقاضي القضاة على الصحيح من قولي العلماء كما لا يجوز ان نقول ملك - 00:10:30

علم الدين صالح ابن شيخ الاسلام سراج الدين عمر ابن رسلان البلقيمي واحد اجابة وهذا طبعاً من حسن الكلام انه هذا عمله عن

طريق الاجازة وليس عن طريق منهم كلهم عن ابي اسحاق ابراهيم بن احمد التنوخي ان ابا الحسن ابن العطار الدمشقي اخبره قال

اخبرني شيخ الاسلام الحافظ ابو - 00:10:50

ذكرنا النووي رحمه الله تعالى قال بسم الله الرحمن الرحيم اي بدأ يشرح ويشرح ومعنى بسم الله الرحمن الرحيم وتقديرها اي ابتداء امتثالا لقوله كل امرئ كل امرئ لا يبدأ فيه بسم الله - 00:11:20

الرحمن الرحيم فهو افضل طبعا النووي ما فعل هذا لهذا انما يفعل العلماء هذا اقتداء بالكتاب العزيز لانه مبدوء بالبسملة. وتطبيقا لسنة النبي صلى الله عليه وسلم فهكذا كان يبدأ كتبه كما مر عندنا في الحديث السابع في صحيح البخاري في رسالة - 00:11:40 النبي ليها رقم. وهنا يتحدث عن اي ابتداء وربنا قال واذكروا ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والاصال ولا تكن من الغافلين. فالانسان مأمور بذكر الله تعالى في جميع اموره - 00:12:00

واضح؟ فما يقوله الانسان ما يفعله يبدأ بالبسملة. فيقول الانسان بسم الله وبعضها باسم الله الرحمن الرحيم تطبيق عملي للامر الذي امر الله به عبادته في ذكرهم. واول امر نزل الى النبي ايضا هو مع القراءة التسمية. فقال اقرأ باسم - 00:12:20 ربك اي اقرأ مبتدأ قراءتك باسم الله تعالى. يقول هنا رواه الراوي في الاربعين من حديث ابي هريرة طلعت الخبر ضعيف ليس بصحيح. وايضا فهو اخضع فهو ابدع فهو اجرم. الخبر مع ضعفه فهو - 00:12:40

اضطرب وحتى كل امر لا يبدأ فيه بحمد الله الذي حسنه ابن الصلاح ايضا لا يصح. وهذا الامر ايضا من امر ابينا نوح وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومفتاها - 00:13:00

ولا النبي صلى الله عليه وسلم حتى على اي عمل حتى ولو الامر بايشاء الانية وغلق الابواب امر بالتسمية. لاجل قال حتى ولو تعرض عليه عودا لانك هنا ما عندك شي تغطيه عند النوم في الليل تقول بسم الله. وتقول - 00:13:20 هذا لا يغني شيء عن الناء لكن هنا التبرك باسم الله تعالى. قالوا تفسير النبي بها مشهور في الصحيحين وغيرها هذا هو الدليل من ضمن الدلة. وروى الحاكم في المستدرک وابن ابي حاتم في كتبه قبل ان قدم الحاكم على تفسير ابن ابي حاتم. من حيث -

00:13:40

ذبيحات الاقوى من حيث الاقدمية كتاب الحاكم اربع مئة وخمسة وكتاب النبي حاتم ثلاث مئة وسبعة وعشرين وهو اخطأ في الامرين. والتقدير على صحي الناس يضطربون فيه. يعني هو قد لو كان حيا لاجابنا. قال لا كتاب الحاكم - 00:14:00 من الكتب التي يشتركوا في الصحة التقديم على الصحة امر ينقلب فيه الناس كثيرا. لكن على الوفاة امر لا يضطرب الناس الوفيات وابن ابي حاتم في تفسيره من طريق جعفر ابن مسافر عن زيد ابن المبارك الصنعاني عن سلام ابن وهب الجندي - 00:14:20

عن ابيه عن طاووس عن ابن عباس ان عثمان ابن عفان سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من اسماء الله وما بينه وبين اسم الله الا كما بين سواد العين وبياضها من القرب. قال الحاكم صحيح الاسناد - 00:14:40 وهذا من دواهي الحاكم فالخبر باطل لا يصح عن المعصوم صلى الله عليه وسلم. وهذا من تساهل السيوطي والسيوطي حاطب ليل وجار فسيل ولو كان لا يعلم كان الامر شديدا - 00:15:00

ولكنه يعلم ويأتي بالبواطيل فتزداد الشريعة عليه. وروى ابن مردويه يعني هو اما لا يعرف لا يعلم. واذا كان لا يعلم لا يحق له ان يؤلف. واما يعلم يعلم الخطأ ويأتي بالخطأ. وهذا من التساهل في دين الله تعالى هذا خبر باطل هذا كيف ينسبه الى النبي؟ ولا تستطيع ان تقول لي هو - 00:15:20

يعني ساقه بالاسناد اختصر السند نقول السند من الذي يعرف الاسانيد؟ نحن اصبحنا في غربة حتى مع المختصين. نعم وروى ابن مردوين في تفسيرهم طريق عبد الكبير ابن المعاف ابن عمران عن ابيه عن عمر ابن ذر عن عطاء ابن ابي رباح عن جابر ابن عبد الله - 00:15:50

قال لما نزلت بسم الله الرحمن الرحيم هرب الغيم الى المشرق وسكنت الرياح وهاج البحر واصغت البهائم باذانها ورجمت الشياطين. وحلف الله بعزته وجلاله ان لا يسمى اسمه على فشيء الا بارك فيه ايضا هذا من الكلام الذي لا يجوز ذكره الا على سبيل القذف والتحذير - 00:16:10

وروى ابن جرير وابن مردوي في تفسير ربهمة وابو نعيم في الحلية. من طريق مع علمي عياش عن اسماعيل ابن يحيى عن اسحر عن عطية عن ابي سعيد الخدري مرفوعا لما يجيك عطية عن ابي - [00:16:40](#)

يعني احذر من هذا. فعطية كان يدرس تدليس الشيوخ وهو ضعيف. مرفوعا الى بان عيسى ابن مريم اسلمته امه الى الكتاب ليعلمه. فقال له المعلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم. قال له - [00:17:00](#)

وما بسم الله؟ قال المعلم لا ادري. فقال له عيسى الباء بهاء الله. والسين ثناؤه. والميم ملكه والله اله الله والرحمن رحمن الدنيا والاخرة والرحيم رحيم من البواطيل. وهذا من - [00:17:20](#)

الكذب وما كان ينطق بهذه الحروف. هنا جيد لما او قال وهذا غريب جدا المقصود بغريب في مثلها يراد بها غرابية المتن وليس غرابية الاثنين. قال ابن كثير وقد يكون صحيحا موقوفا وقد او من الاسرائيليات لا من المرفوعات - [00:17:40](#)

نقول هذا باطل لا يصح نعم المانع ما كان يتكلم بهذه الالفاظ. عيسى عليه السلام من كان يتكلم بهذا لا معلوم بس هو هل كان يتكلم بهذه اللغة؟ لا مو هذا الواقع - [00:18:00](#)

كيف فقد العقل؟ هذا الواقع يعني انت الان اذهب الى الانجيل وانظر الى ما ترجمت من اليونانية الى العربية ومن وماذا حصل؟ يعني عند نصوص عديدة يتحدث كيف وصل التحريف - [00:18:52](#)

غيروا سبب الترجمة وما كان ينطق بهذه اللغة. نعم وذلك هذا لو صح هذا لكان وجد هذا عنه نعم قال وروى ابن جرير من بريق بشر ابن عماره عن ابي روق عن - [00:19:12](#)

ضحاك عن ابن عباس قال الله للالهية والعبودية على خلقه اجمعين والرحمن الفعلان من الرحمة باعتبار صيغة مبالغة والرحيم الرقيق الرفيق بمن احب ان يرحمه والبعيد الشديد على من احب ان يضعف عليه العذاب. ثم قال وبشر ضعيف الضحاك لم يسمع للنعمة. يعني هذا موقوف لابن - [00:19:29](#)

لكن السند فيه ضعيف ومنقطع فهنا لو انه لم يأتي به لكان افضل وهذا ليس بصحيح هو الرحمن صاحب الرحمة الواسعة والرحيم صاحب الرحمة الواصلة. ولذلك من احسن من تحدث عن جمع الرحمن والرحيم الشيخ ابو زهرة - [00:19:58](#)

وفي كتابه زهد التفاسير واسند ابن جرير عن العرفمي قال الرحمن لجميع الخلق الرحيم بالمؤمنين. نعم. هذا يعني من قوله عبد الملك ابن سليمان العبدلي وهو ثقة لكنه يخطئ في شيء هو الذي اخطأ الرواية الترويح عن عطاء عن ابي هريرة - [00:20:18](#)

قال في الكذب قال يفطر ثلاثا. نعم. وخالفه غيره عن عطاء. وروى البيهقي وغيره عن ابن عباس قالوا اسند ابن ابي حاتم عن جابر ابن زيد قال الله هو الاسم الاعلى. طبعا هذا - [00:20:41](#)

قال كثير من السلف ان الله هو اسم باسم الجلالة ولذا نحن نريد ان نقول اسم الجلالة ولا يقول لفظ الجلالة. لم يرد عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن اتباع التابعين - [00:21:01](#)

انه قال للرجال وقال اسم الجلالة وقالوا بالاسم الاعظم وروى البيهقي وغيره عن ابن عباس في قوله تعالى هل تعلم له سم يا؟ قال لا احد يسمى الله واسد ابن جرير عن الحسن البصري قال الرحمن اسم ممنوع اي لا ينبغي احد ان يتسمى به. ان يتسمى به - [00:21:15](#)

يعني هو اسمان يعني اسم الله الرحمن لا يلزم بهما غير الله تعالى. واذا الان عندنا بعض الاشراف اسمه عبد الرحمن. ودرج العامق يناديها الرحمن فهذا شرعا لا يجوز. نعم. واسند ابن ابي حاتم عن الحسن ايضا قال الرحيم اسم لا - [00:21:40](#)

الناس ان ينتحلوه. تسمى به تبارك وتعالى. والصحيح ان اسم الرحيم يجوز ان نسمي فلان رحيم والنبي صلى الله عليه وسلم كان بالمؤمنين رحيمًا. بهذه الاثار عرفت مناسبة جمع هذه الاسماء الثلاثة في البسملة - [00:22:00](#)

الله الرحمن الرحيم. نعم. ولذلك يعني الله هو المعبود المالي ومن صفته انه رحمن ويصل رحمته لعباده المؤمنين. الحمد لله قال روى الخطاب في غريمه والديلمي في مسند الفردوس والبيهقي في الادب. طبعا هو كتاب البيهقي اسمه الاداب. بسند رجال وثقات لكنه من قبل عن ابن عن ابن عمر - [00:22:20](#)

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد الا لا يحمده. ما شكر ما شكر الله عبد لا يحمده. لا يحمده. نعم قل هو الحمد كما قال وصف محمود بالكمال محبة وتعظيما. والالف واللام تسمى لاستغراق الجنس اي كل الحمد لله - [00:22:50](#) واللافي لله هي للملك وللأستحقاق وللأختصاص. فالذي يملك الحمد الكامل هو الله هو الذي يستحق الحمد الكامل هو الله والذي يختص بالحمد الكامل هو الله. ولذا لا يجوز ان تقول لانسان احمذك كل الحمد او اشكرك كل الشكر او خالص شكره او - [00:23:15](#) وعظيم امتنان اخذا من هذه اللام معناها. وروى الطبراني في طبعا كتاب الاوسط للطبراني هو يعني بالاحاديث المعلولة بالتفريج. فاذا وجدت خبرا تجده الا عند الطبراني فاعلم انه ثابت قالوا روى الطبراني في الاوسط بسند ضعيف ابينا عن النواة ابن سمعان قال سرقت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم الجدعاء - [00:23:35](#)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان ردها الله علي لاشكرن ربي فردت فقال الحمد لله فانتظروا هل يحدث صوتا او صلاة فظنوا انه نسي؟ فقال فقالوا له قال الم اقل الحمد لله - [00:24:03](#)

وهذا باطل من افضل الاحاديث. والنبي كان يقول سبحانك لا اصطفاء عليك. وروى الجليل بسند ضعيف عن الحكم ابن عمير وكانت له صحبة. قال قال النبي اذا قلت الحمد لله رب العالمين فقد - [00:24:19](#)

الله فزادك. وقال بسند ضعيف. واسند من طريق الضحاك عن ابن عباس. الضحاك لم يسمع ابن عباس. لكن هذا الانقطاعات المختصة لان ما لم يأخذه عن ابن عباس اخذه صحيحة وهي صحيفة معروفة - [00:24:39](#)

نعم. قال الحمد لله والشكر. قال الحمد لله والشكر لله الاستخفاء لله يقول المحق الاستخلاء اي الخضوع والذال المعجزة. والاقرار بنعمته وابتلائه غير ذلك واسد ابن ابي حاتم من طريق احسن منه عن ابن عباس قال الحمد لله كلمة الشكر واذا قال العبد - [00:24:59](#)

الحمد لله قال شكرني عبدي. طبعا هو حديث علاء ابن عبد الرحمن عن ابي هريرة مرفوعا الى نبيها رب العزة اذا قال الحمد لله رب العالمين قال الله حمدني عبدي. وفي صحيح مسلم من حديث ابي - [00:25:34](#)

اشعري مرفوعا الحمد لله تملأ الميزان. طبعا هذا حديث عظيم. الميزان. قال طهرو شطر الايمان. شوف هذا حديث صحيح. اي نعم وان لا بصحيح مسلم. نعم كتاب الادب او الدعوات في الجامع والدعوات. بالدعوات. هذا الحديث صحيح الطهور - [00:25:54](#)

سليمان الناس كثير من الناس لا يحفظونه ويحفظونه وكانوا خبرا موضوعا النظافة من الايمان. هذا لا اصل له. وهو شائع في المدارس وغيرها وفرق بين النظافة من الايمان وبين الطهور وسبب الايمان - [00:26:24](#)

قال واخرجه الترمذي من حديث ابن عمرو ورجل من بني سليم وفي صحيح ابن حبان والترمذي ما قدم لصحيح ابن حبان على الترمذي من حديث جابر ابن عبد الله افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله - [00:26:40](#)

وهو ابن حبان وابو داود اينما قدم ابن حبان على ابو داود النسائي وابو داود والنسائي من حديث ابي هريرة مرفوعا كل امر ذي بال لا تبدأ به بحمد الله فهو خطأ. وروى احمد والنسائي من حيث الاسود بن سريع مرفوعا ان ربك يحب الحمد - [00:27:00](#)

نعم. الفتاح المنان. هذا من كلام النووي الفتاح صيغته مبالغة من الفتح بمعنى القضاء. قال تعالى على لسان عبادي الصالحين هذا طبعا من ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفادحين. اذا نقول هكذا افضل. نعم - [00:27:20](#)

المنان صيغة مبالغة من المن بمعنى الكثير الانعام وسيأتي في النوع الخامس والاربعين في اثر مسلسل عن علي انه الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال. نعم. وهذا الخبر سيأتي بانه موطن - [00:27:45](#)

قال للطول كما وصف تعالى بذلك نفسه الكتاب النووي للطول والفضل والاحسان الذي من علينا بالايمان وفضل ديننا على سائر الاديان ومهى بحبيبه وخيله عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم - [00:28:04](#)

عبادة الاوثان يقول بالطول كما وصف الله تعالى بذلك نفسه في كتابه وفسره ابن عباس بما اخرج ابن ابي حاتم بذى السعة للساعة والغنى. والفضل والاحسان الذي من علينا بالايمان بان هدانا اليه ووفقنا له - [00:28:24](#)

وفضل ديننا وهو الاسلام على سائر الاديان. كما وردت بذلك الاحاديث المشهورة ومضى بحبيبه وخيله عبده ورسوله محمد صلى الله

عليه وسلم عبادة الاوثان اي الاصنام. التي كانت كفار الجاهلية في زمن الفترة اي الانقضاء بعد عيسى وقد ذكر المصنف هنا اربع

صفات من - [00:28:44](#)

اشرف او صالح فالحبيب ورد في حديث الترمذي وغيره عن ابن عباس مرفوعا الا وانا حبيب الله ولا فخر. طبعا هذا ذكر الحبيب هنا ليس بصحيح وروى احمد وغيره من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم اني ابرأ الى كل خليل من خلته ولو كنت

متخذاً خليلاً لاتخذت ابا بكر خليل - [00:29:14](#)

وان صاحبكم خليل الله طبعا جاء اسمي الحبيب من قول مسروق حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة حبيب الله المبرأة من فوق سبع سماوات. فيجوز انا لما كتبت تقديم الكتاب الوجيز لعبدالله الاثري صاحب دار الغرباء كتبت التاريخ كذا وكذا من هجرة حبيب

الله - [00:29:43](#)

فاتصل علي وقال استأذنت اني ساحذفها لانا قد ننتقد ربما تكون غير قلت له هذا واردة عن السلف فلا بأس بها قال لا انا قلت له احلف فلا بأس يقول وقد استند في تفسير الخلّة واشتقاقها. فليل المنقطع الى الله بلا مرية. وقيل المختص به وقيل الصفي الذي

يوالي فيه - [00:30:09](#)

ويعادي فيه وقيل المحتاج اليه واصل المحبة من كلام يتحدث عن الخليل اعظم من الحبيب والخليل صوابه هو الذي تخلت محبته شغاف القلب. قالوا اصل محبة الميل وهي في حق الله تعالى - [00:30:36](#)

لعبد من السعادة والعصمة. وتهئية اسباب القرب وافاضة الرحمة عليه. وكشف عن قلبه ولا محبة ارفع وقيل بالعكس. لان نفي ثبوت الخلّة لغير ربه اثبت المحبة لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم وقيل هما سواء - [00:30:58](#)

قال والعبد من اشرف صفات المخلوق يعني نسبة الانسان بالعبودية الى ربه صفة عليّة لان الانسان خلق لعبادة الله. واذا لم يكن

الانسان عبداً كان عبداً لهواه. قال اسند القشيري في رسالته عن الدقاق قال ليس شيء اشرف من العبودية - [00:31:28](#)

ولا اثم اثم اثم للمؤمن منها. ولذلك قال في صفته ليلة المعراج وكان اشرف اوقاته. سبحان الذي اسرى بعبدته واوحى الى عبده ولو كان اثم اجل من العبودية لسماه به واسد عنه ايضا قال العبودية اثم من العبادة. طبعا هذا التوسع في كتاب المصطلح يذهب - [00:31:52](#)

نعم فاولا عبادة وهي العوام في المعبودية وهي الخواص ثم عبودة وهي في خواص الخواص والعوام والخواص يعني الغزالي ذكرها فيما يتعلق بالصيام ثم توسع فيها اهل وفي المسند وغيره من حديث ابي هريرة ان ملكا اتى النبي فقال ان الله

ارسلني اليك. افملك - [00:32:22](#)

النبي يجعلك او عبدا رسولا. فقال جبريل تواضع لربك يا محمد. بل عبدا رسولا والاثري في معنى الرسول انه انسان اوحى اليه بشرع وامر بتبليغه. فان لم يؤمر فنبى فقط. طبعا هذا الكلام ليس بصحيح - [00:32:54](#)

لا يوجد نبى اوحى اليه بشرع ولم يؤمر بتبليغه البتة. هذا هو المشهور عند الجمهور وهو غير صحيح ماديا ومن شروط النبوة الذكورة نعم. صحيح الصحيح كلاهما اوحى له بشر وكلاهما امر بتبليغه. لكن النبي قد يأتي على الرسالة السابقة والرسول الذي - [00:33:18](#)

برسالة جديدة. نعم. قالوا ممن جزم به الحليمي وقيل وكان معه كتاب او نسخ لبعض شرع من قبله فان لم يكن فنبى فقط. وان امر بالتبليغ فالنبي اعم عليهما وقيل هما بمعنى وهو الاولى - [00:33:48](#)

هكذا رجح ثم الاجماع على انه مرسل الى الانس والجن دون الملائكة. صرح بذلك الحليم لا شك ان النبي مرسل الى الجن والانس وان الجن انتفع به. ولذلك قارئ القرآن لما يقرأ بصوته الجميل يعني لا بأس ان ينوي بقلبه - [00:34:08](#)

لم ينتفع منه من يسمعه من الجن. والبيهقي في الشعب والرازي والنسفي في تسفي وهي تفسيرهما خطأ لابد في تفسيريهما نعم.

ونقله المتأخرون منهم الحافظ بالفضل العراقي في نكتته على ابن الصدقة - [00:34:28](#)

اسم الكتاب الثقيل والاباحي. نكتة العراقي. هو الحافظ ابن حجر لما الف النكت نحن طبعا بعنوان ان نكت على كتابي ابن الصلاح

والعراقي. لانه لما نكت وعقب لم يقصد كتابه ابن - [00:34:48](#)

فقط بل نكت على كتابين. فاسمه الصواب كما في طبعتنا. وانا لم اسمي الكتابة كما انما اوكرت التسمية للشيخ احمد معود عبد الكريم

وسلمته النسخ الخطية فيها فانتهى الى ما انتهى اليه - 00:35:08

لو نصنا ما احتاجنا الى هذا والشيخ جلال الدين المحلي في شرح جمع الجوامع من سير الناس بقراءته وفيه فوائد وغير ذلك. واختار البارزي والسبكي انه مرسل الى الملائكة اذا وهو اختيار - 00:35:36

وقد الفت فيه كتابا الف كتابا في شيء من الاشياء اناك بما هو صحيح وبما هو ليس بصحيح. والصواب انه مرسل للجن والناس وعيسى الى الملائكة. قال واما الكلام لجرح اسمه محمد اللهم صلي على سيدنا محمد. فقد بسطناها في شرح الاسماء النبوية. معناها مؤلفات عجيبة. السيوطي - 00:36:00

والاخ محمد رحاب ذكرناه في درس الامس في المدينة النبوية مختص من مصنفات السيوطي. قال قصفه بالمعجزة المستمرة اي القرآن. وهذا حقيقة ما دام انه معجزة. وانهم استمروا ينبغي ان لا يفارقنا لا في حل ولا في ترحال. وكان النبي من الانبياء يعني يأتي بالمعجزة والمعجزة - 00:36:30

ذهبت معه ولكن هذه المعجزة باقية ولذا يعني الداعية يفتح الله على يديه الله الكثير بسبب بهذه المعجزات فانت حينما تتحدث مع الاخر بالقرآن يعني حالك حال موسى بالايات التي جاء بها معه - 00:37:00

فهذا من بركة القرآن ومن اكرام الله تعالى لهذه الامة. والسنن المستمرة طبعاً احنا لدينا معجزة لدينا دلائل نبوة ولدينا معجزة ودلاء النبوة ولدينا خصائص ايه فبعض الناس يعني يخلط بين دلائل النبوة والمعجزة فالمعجزة ما تكون عن تحدي مثل القرآن وانشقاق القمر - 00:37:22

ودلائل النبوة ما يظهر على يديه او على يديه اصحابه من خوارق العادات. يعني في صحيح البخاري رقم ست مئة حينما كثر الطعام في طعام الصديق فالكرامة لامته هي كرامة له. فهم دلائل النبوة. فلا بد - 00:37:52

نفرق بين دلائل النبوة والمعجزات. والمعجزات داخلية في دلائل النبوة فلا تأتي الى الدلالة ونقول هذه معجزة قال والسنة المستمرة على تعاقب الايمان ففي الصحيحين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من الانبياء من نبي - 00:38:12
الا قد اعطي من الايات. ما مثله امن عليه البشر. وانما كان الذي اوتيت وحيا او الله الي فارجو ان اكون اكثرهم تائعا. بلا شك ان النبي اكثر الناس تابعا - 00:38:34

ببركة هذا القرآن الذي جعله الله مباركا. ولذلك الشيخ عبدالرحمن حسن حبنك في الميدان في تفسير سورة انعام. تحدث عن تركت القرآن واتى بالنصوص الواردة ان ذكر الاية وهذا كتاب انزلناه مباركا فاتبعوه واتقوه - 00:38:54
قال فارجو ان اكون اكثرهم فارجو ان اكون اكثرهم تابعا يوم القيامة. اي اقتصدت من بينهم بالقرآن جنس للبشر هذا طبعاً التحدي ما زال قائم كما قال تعالى فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فباقي ولذا - 00:39:14

الله ان الله قد انزل ستا وعشرين سورة بدأت بالحروف المقطعة وثلاث سور مدنية الحروف المقطع اللي هي الرعد والبقرة وال عمران المستمر اعجازه الى يوم القيامة بخلاف سائر المعجزات. فانها انقضت في وقتها. صلى الله عليه - 00:39:34

وعلى سائر النبيين وال كل ما اختلف الملوان اي الليل والنهار هكذا الملوان يعني اي ليل ونهار. قاله في الصحاح طبعاً الصحاح ما هي صحيح البخاري يعني الصحاح باللغة للجوهري يقال لا افعله ما اختلف الملوان اي الواحد - 00:40:01

ايه نعم مل بال قصر وما تكررت ولو يعني لو بين من اي شيء مشتق هنا من اين اشتقاقه؟ لنفعلنا بذاك كلمة غريبة تحتاج الى شر. وما تكررت حكمه وذكره. وتعاقب الجديدان اي الليل والنهار ايضا. قال - 00:40:28

قال ابن زيد ان الجديدين اذا ما استوليا على جديد ادنياه للبلاد. كما قال الشاعر يقول اشاب الصغيرة وافنى الكبير شر الغداة هو مر العشير وقيل هما الغداة والعشير وادخل المصنف - 00:40:52

في الصلاة سائر النبيين لحديث صلوا على انبياء الله ورسله. فانهم بعثوا كما بعث. اخرجهم الخطيب نعم. والكل عند الشافعي اقاربه المؤمنون من بني هاشم لحديث مسلم في الصدقة انها لا تحل لمحمد - 00:41:12

ولا لال محمد طبعاً الصحيح انه ذكر الال في الصلاة الاتقياء من امته. نعم. وقال في حديث رواه الطبراني ان لكم في خمس الخمس

ما يكفيكم او يغنيكم. ولذا اهل بيت النبي لا يعطون من الزكاة لانهم يعطون - 00:41:35

خمس الخمس ولكنهم الان لا يعفون فيحق للفقراء منهم ان يأخذوا من الزكاة. وقد قسم على بني هاشم المطلب ثالثا اخويهم بني نوفل وعبدشمس مع سؤالهم له كما رواه البخاري. وال ابراهيم - 00:41:55

اسماعيل واسحاق واولادهما ويقاس بذلك ال الباقيين. وتعبير المصنف عن ان بالحكم اخذا من تسيير الحكمة في قوله ويعلمهم الكتاب والحكمة. وقوله تعالى واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة اي بالسنة قال ذلك قتادة والحسن وغيرهما. اما بعد - 00:42:15

اتى بها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خطب قال اما بعد. رواه الطبراني. رواه الطبراني فيما بهذا المعنى وفي السند مقال لكن لا شك ان الاحاديث قد بلغت اربعة من ثلاثين حديثا فيها ذكر اما بعد في خطب النبي صلى الله - 00:42:45
وللقرآن في خطبة في فضله مشهور في الصحيحين وغيرها قالوا في حديث انها فصل الخطاب الذي اوتي به داود او لا يصح هذا الخبر رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابي موسى الاشعري - 00:43:05

فان علم الحديث من افضل القرب جمع قرينة اي ما يتقرب به الى رب العالمين. وكيف لا يكون كذلك هو بيان طريق خير الخلق واكرم الاولين والآخرين. هنا يتحدث عن شرف هذا الفن. والشئ يشرف بشرف - 00:43:25

وهو ايضا وسيلة الى كل علم شرعي. فهو يشرف بشرف النبي ويشرف ايضا لانه يعني يوصلك الى العلم الشرعي. اما الفقه فواضح لا شك ان الفقه هو ثمرة العلوم الشرعية - 00:43:45

قالوا اما يعني الفقه واضح انه ما عبد الله كما قال الزهري يقول ما عبد الله بمثل الفقه فقال اما الفقه فواضح الشرف الفقه واما التفسير فلان اولى ما فسر به كلام الله ما ثبت عن نبيه واصحابه. وذلك يتوقف - 00:44:05

على معرفته معرفة صحيحة من طعيقة. لاجل ان يفسر به كلام الله قال ابن النووي قال وهذا كتاب اي في علوم الحديث اختصرته من كتاب الارشاد. الذي اختصرته من لا بعلوم الحديث للشيخ الامام الحافظ المحقق المتقن تقي الدين ابي عمرو عثمان ابن عبد الرحمن الشهرزوري ثم الدمشقي - 00:44:25

المعروف ببني الصلاح وهو لقب ابيه. اذا التقرير هو مقتصر من الارشاد. والارشاد مختصر من معرفة انواع الحديث لابن صلاح يقول ابالغ فيه في الاختصار ان شاء الله تعالى من غير اخلال بالمقصود. واحرص على ايضاح العبارة وعلى الله - 00:44:51

كريم الاعتماد واليه التفويض والاستناد الحديث فيما قاله الخطابي في معالم السنن وتبعه ابن الصلاح ينقسم عند اهله ثلاثة اقسام يعني بدأ ابن الصلاح بالصحيح وايضا هنا التقريب يبدأ بهذا. صحيح وحسن وضعيف. لانه اما مقبول - 00:45:14

او مردود والمقبول اما ان يجتمع على صفات القبول على اعلاها او لا. والاول الصحيح والثاني الحسنة اعلى مراتبه الصحيح النواصب الحسنة والصحيح ينقسم الى قسمين والحسن الحسن لغيره. قال والمردود لا حاجة الى - 00:45:39

لانه لا ترجيح بين افراده. اللي هو الضعيف كله ضعيف. واعترض بان مراتبه ايضا متفاوتة يعني الضعيف بعضه يصلح للتقوي وبعضه لا يصلح. وبعضه ضعيف جدا وبعضه ضعيف فقط. بعضه يصلح الاعتبار وبعضه لا يصلح - 00:46:02

قال فمنه ما يصلح الاعتبار وما لا يصلح كما ينبغي الاهتمام بتمييز الاول من غيره يعني ما يصلح الاعتبار مما لا يصلح. واجيب بان الصالح للاعتبار داخل في قسم قول بانه من قسم الحسن لغيره. يعني بعضهم يعتبر الحسن لغيره هو ضعيف - 00:46:22

تقوى بمريم بس هو خلص قد زال عنه اسم واخذ اسما جديدا. قال وان نظر باعتبار فانه وهو اعلى مراتب الضعيف. وقد تفاوتت مراتب الصحيح ايضا. ولم ينوع انواعه وانما - 00:46:49

لم يذكر الموضوع قال لم يذكر الموضوع لانه ليس في الحقيقة بحديث اصطلاحا. بزعم واضح هذا طبعا مهم جدا لما نقول بان الضعيف ليس من الحديث لدينا كان دكتور في الجامعة معي ويخطب على المنبر يأتي باحاديث موضوعة - 00:47:09

انا انكرت عليه يقول لا. الموضوع من الضعيف. والضعيف ذكر الدكتور حارس الظهري في هذا الكتاب انه يعمل به فانا اعلم الضعيف. فهذا باب خطير جدا. وقيل الحديث الصحيح الحديث - 00:47:31

فقط والحسن مندرج في انواع الصحيح. شيخنا ان الحديث شديدا ربما يأتي اليوم من اليوم طريق ليقويه فله شيء. اما الموضوع فهو كذب محدود هل هناك فرق بينهما بين؟ هو لا شك في ان الموضوع كذب. نعم. لا شك لا. وان الضعيف يعني امام - [00:47:51](#) الحقيقة الضعيف قد الامام احمد قال الضعيف قد ينتفع به. يعني نرويه قد نجد له ما يعظمه. قال والمنكر منكر ابدًا منكر اللي هو الخطأ لما خبر خطأ وتأكدنا انه خطأ كيف يتقوى يتقوى؟ فالموضوع من المنكر لانه علم انه - [00:48:17](#) وقد وضعه. قال العراقي في التقييد ربا. ولم ارى من سبق الخطاب الى تقسيمه المذكور يعني ثلاث انواع اي حسن ظعيف. وان كان في كلام المتقدمين ذكر الحسن. يعني يقصد من حيث التنظير قسمه - [00:48:37](#) ثلاثة لكن اسم الحسن كان موجودا عند المتقدمين. قال وهو موجود في كلام الشافعي. والبخاري وجماعة ولكن الخطابي نقل التقسيم عن اهل الحديث وهو امام ثقة فتبعه المصلحة خلاص لما ابن الخطاب ثقة - [00:48:57](#) وعالم راسخ في العلم ونقل عن هذا عن اهل الحديث فخلاص. وقال شيخ الاسلام بن حجر والظاهر ان قوله عند اهل الحديث من الذي يريد به الخصوص اي الاكثر او الاعظم او الذي استقر اتفاقهم عليه بعد - [00:49:17](#) لازم نتقدم قال هنا تنبيه قال ابن كثير هذا التقسيم ان كان بالنسبة الى ما في مسلم يعني ابن كثير في كتابه النفي باختصار علوم الحديث لم يكن مختصرا فقط بل دل - [00:49:37](#) فلا اصل واغاث مسائل عديدة. جمعتهما انا فكانت ستين مثلا. الزوائد والعوائد والفوائد والتعقيبات وهنا تحدث قال لما يقسم الى صحيح وحسن وضعيف هذا القسم الى صنيع اهل العلم ما توصلوا اليه من حيث - [00:49:57](#) اجتهادهم. اما في حقيقة الامر فهو ينقسم الى صحيح قاله النبي باطل لم يقله النبي. فقال هنا ابن كثير هذا التقسيم ان كان بالنسبة الى ما في الامر فليس الا صحيح وكذب - [00:50:17](#) او الى اصطلاح المحدثين فهو ينقسم عندهم الى اكثر من ذلك. يعني الصحيح قسمين الحسن قسما وهكذا قال وجوابه يقول السيوطي وجوابه ان المراد الثاني والكل راجع الى هذه الثلاثة. يعني جميع الانواع اما صحيح واما حسن واما - [00:50:31](#) قال الاول الصحيح وهو سعيد صحيح بمعنى فاعل من الصحة. وهي حقيقة في الاجسام لما نقول فلان جسمه صحيح واستعمالها هنا مجاز او استعارة تبعية يعني اخذ من الاجسام والله بنقول معلول واحد يقول انا معلول لدي هنا بلغم - [00:50:51](#) قال وفيه مسائل الاولى في حده. وهو ما اتصل سنده. حد له تعريف فقال النووي هو ما اتصل سنده بالعدول الضابطين من غير شذوذ ولا علة. فيقول عد عجل عن قول ابن - [00:51:17](#) ابن الصلاح ماذا قال؟ قال المسند الذي يتصل باسناده. فكأن فيها تكرار. وايضا سماها المسند والمسند المرفوع المتصل يقول لانه اخطر والقاعدة ان التعاريف تصانع عن الادخال. واشمل للمرفوع كلمة مسلم خاطر اي شيء بالمرفوع للنبي. بالعدول الضابطين جمع باعتبار سلسلة السند. اي بنقل - [00:51:39](#) عدل الضابط عن العدل الضابط الى منتهاه. اي الى منتهى السند نعم سواء كان موقوفا او مقطوعا او مرفوعا كما عبر به ابن الصلاح وهو من وهو اوضح من عبارة المصنف - [00:52:09](#) اذ توهم ان الرؤية جماعة رابطون اذ توهم ان يرويه جماعة ضابطون عن جماعة ضابطين وليس مرادا لما قال نعم. قيل وكان الاخطر ان يقول بنقل الثقة. يعني بدا نقول العدول الضابطين - [00:52:29](#) يعني قال لو اختصرت الى قوله بنقل الثقة. لانه من جمع العدالة والضباب. يعني العادل جاء الضابط يساوي ثقل واذا انفك الثقة هو من جمع بين العدالة والظلم. قال والتعالييف يعني لو اقتصر على العدول الضابط الى بنقل الثقة على الفقه - [00:52:49](#) من غير حدود ولا علة فخرج بالقيود الاول اللي هو الاتصال المنقطع والمعبر والمرسل على رأي من لا يقبله باعتبار انه يروى عن ابي حنيفة ويروى عن الامام مالك وفي رواية عن احمد قبولهم. وبالتالي طبعا ايضا يظاف معها - [00:53:08](#) المدلس والمرسل الخفي وبالتالي يعني الشرط الثاني وفي عدالة قال ما نقله مجهول عينا او عين لما يأتيها راوية لا يروي عن واحفاده مجهول العين فمن ان عينه غير معروفة عند اهل الحديث. كيف انه يأتيها عالم ومحدث؟ ولا يروي عنه الا واحد -

او حال يعني روى عنه اثنان فاكثر لكن حاله غير ما ذكر او معروف بالضعف يأتيانا راوي معروف بالضعف وبالثالث ما نقله مغفل كثير الخطأ. يعني الشرط الثالث ايضا اللي هو الضبط حتى ما يأتيانا سيء الحفظ او المغفل او رجل يقبل التلقين. وبالرابع قال من غير شذوذ - [00:53:52](#)

الرابع والخامس الشاذ والمعلل. فهذه خمسة شروط يعني نحن من حيث القراءة في الكتاب نتوقف الى هنا وسوف نبقي خمسة دقائق حتى نتم ساعة كاملة لهذا نشرح بعض الاشياء الواردة فيك. اذا هي خمسة شروط اتصال العدالة الضبط - [00:54:22](#) وعدم الشذوذ وعدم العلة. الثلاثة الاولى اتصال العدالة الضبط تسمى شروط ايجابية نموذج توترها عدم الشذوذ وعدم العلة تسمى سلبية اي امور ينبغي انتفاؤها. انت الان تريد ان تستأجر شقة في غابة عنتاب - [00:54:52](#) وتقول فيها ثلاثة غرف هذي شرطة ايجابية وتقول له لا ارضية ولا اخر طابق هذي الشروط سلبية وهكذا فالاتصال هو سماع الحديث لكل راو من الراوي الذي يليه من اوله الى اخره - [00:55:12](#)

ويعرف الاتصال باحد امرين اما ان يصدق السماع واما ان يأتي بصيغة تكتمل السماء وعدمها. فاذا اتى بصيغة كما حدثنا اخبرنا انبأنا قال لي خلاص ما في اشكال فهذا اتصال. اذا اتى بصيغة عن او ان او قال او حدث او روى ونحوها - [00:55:33](#) وهنا نشترط ماذا نشترط عدم التدليس المعاصرة ثبوت اللقاء هذا الصحيح من قولي العلماء ثلاثة شروط وليست شرطين فقط. اذا هذا هو الاتصال. العدالة هو التدين. الاعداد هي التدين وهي هيئة راسخة - [00:55:53](#) في النفس تمنح صاحبها عدم فعل الكبائر وعدم الاصرار على الصغائر وعدم فعل ما يحرم المروءة. الضبط هو الراوي وفهمه لما يسمعه من وقت التحمل الى وقت الاذان. والضبط يعرف بواحدة من ثلاث امور. اما - [00:56:13](#)

بالمعاودة سمعنا منه الان ثم نسمع منه بعد اشهر او سنة او مدة فننظر هل بقي على نفس التحديث ام لا ولا نقول حدثنا وهو جالس اقعد نفسه وصار يحدث بحديث النبي صلى الله عليه وسلم. واما انه يلحق ما ليس من حديثه فان - [00:56:33](#) تنبه فهو ضابط وان لم يتنبه فهو ليس بضابط. واما ان نستمر مروياته مع مرويات غيره من الثقات عن هذا الشيخ الذي يروي عنه. فهذه ثلاثة اشياء يعرف بها الضبط. والاخير هو الاشهر. ان تسبر مرويات - [00:56:53](#)

الراوي معمر رياض الرواد الذين سمعوا من هذا شيء. بقي الثالث في الثلاثة قد نأتي الى سند ونذهب ونجد هذه الشروط متوفرة. يحق لنا اذا وجدنا ان نقول اسناده صحيح. بقي عدم الشذوذ وعدم العلة هذا هو الامر - [00:57:13](#) اصعب الذي لا يتمكن منه الناقل حتى يبحث بحثا جيدا واسعا وينظر فلا يجد الخبر قد حصل فيهم مخالفة ولا علة طبعا الشيول هو ان يخالف الراوي راويا او سقمه او يخالف الراوي عدد من الرواة - [00:57:33](#) القاعدة ان رواية الجماعة اولى بالحفظ كما نص عليها الامام الشافعي رحمه الله. بقي الشرط الخامس وهو عدم العلة يعني قد يأتيانا هذه الظاهرة والصحة بعد النظر والتفتيش والبحث يصطلح فيه على - [00:57:53](#)

خلل وخطأ. طبعا هذا حديث انما الاعمال بالنيات ينشره هنا بهذه وهي حبذا توفقه انت حتى ينتفع به طلاب عند الدرس وهذا حديث زيادة فليرق وهي زيادة خطأ خطأ فيها علي بن مسكر يروي الخبر عن الاعمش - [00:58:13](#) عن ابي صالح وابي رشيد عن ابي هريرة. اذا ولغ الكلب في احدمك فليرقه ثم ليقتله سبع مرات واذا هن بالتراب. فهنا هذه قد خالف اسماعيل بن زكريا وخالف شعبة وخالف حفص وخالف ابا معاوية وخالف عبد الواحد خالف مجموعة من - [00:58:33](#) وخالف مجموعة ايضا اعلى خالف همام وخالف ثابت ابن عياض وخالف ابا رافع وخالف عبد الرحمن ابن ابي عمرة وخالف عبيد ابن حنين وخالف ابا سلمة وخالف الاعرج وخالف محمد ابن سيرين. فهذا العلة العلة يعني لما جانا - [00:58:53](#)

الخبر علي بن مسفر عن الاعمش عن ابي صالح وابي رضي عن ابي هريرة ظاهره الصحة. والا تجد بعض اهل العلم يعني يحكم له لكن بعد النظر والتفتيش والموازنة والمقارنة تبين لنا ان علي ابن مسهر قد - [00:59:13](#) اقطع في هذا اذا هذا شاب والى العلة وكل شاذ فهو معلول وليس كل معلول شاذ لا زيادة ام لا هي هي زيادة وهي اين

المخالفة؟ اين المخالفة؟ المخالفة حينما وجد عنده ما لم يوجد - 00:59:33

عند غيره يعني نفس مسألة زيادة الثقة هذه؟ نعم - 00:59:53