

(٢٢) شرح قواعد الأصول ومعاقد الفصول

محمد ابن طوق المري

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى آل وصحبه أجمعين. أما بعد فما القياس والحمد لله أحسنت ببارك الله فيكم. وما الدليل على حجيته كل ما ورد في نصوص مم أحسن - 00:00:00

كذلك النشور. نعم. أحسنت. ومن السنة نعم. أحسنت ببارك الله فيكم. من أول من خالف في هذه المسألة واحد القول بنفي القياس أول من نعم أحسنت ما مثال الحق بنفي الفارق المقطوع به - 00:00:30

أنت حرير أحسنت. فمثلاً المقطوع به المساوي تحرير نعم أحسنت أن الذين أكراموا ايتها ظلماً. ما الحق ما ما مثال الحق بنفي الفارق المظنون الاولوي أحسنت. الحق شهادة الكافر بشارة فاسق. الحق بنفي الفارق - 00:01:00

من مضمون مساوي الحق بنفي الفارق غير مقطوع به وهو مساوي. أيه نعم. الحالات بالعافية. نعم الحاقد اما بالعتق. الحق الامة بالعبد في سراء العتق يحتمل ان تكون هناك علة فهذا يجعلها يجعلها من المضمون. لا من المقطوع لكنه مساو. فهو - 00:02:00 شوفوا هنا مساوي. نعم. طيب نبدأ بالدرس الجديد. تفضل اما بعد التقارب وقيل وهنا الاشتراك الوصول فيها وشرطه الاتحاد فيها قدراً وصفة أحسنت ببارك الله فيكم. أحسنت. قال رحمة الله تعالى والحق فيه طريقان. الالحق - 00:02:50

له طريقان أحدهما نفي الفارق المؤثر. نفي الفارق المؤثر. وضابطه انه لا يحتاج فيه الى التعرض للعلة الجامدة. بل يكتفى فيه بنفي فارق مؤثر في الحكم. وذلك مثل الغاء الفارق بين احراق ما - 00:04:10

واغراقه وبين اكله. وكإلغاء الفارق بين البول في اناء وصبه. في الماء وبين البول في الماء الراكد وإنما يحسن مع التقارب. كما تراه في الامثلة السابقة فالاحراق والاغراق قريباً من الاكل في التلاف. فلا يحتاج الى ان تتعرض - 00:04:40

جامعة والثاني بالجامع فيهما وهو القياس اي هو المتفق على نيته قياساً هذا المعنى وهو قياس اي هو المتفق على تسميته قياساً لان مفهوم الموافقة في السابق اخذنا الحق هنا في الفارق وان وان نفي الفارق باقسامه الاربعة السابقة المقطوع والمضمون وكلاهما اما - 00:05:20

ما اولوي او مساوي اخذنا ان هذا كله مفهوم الموافقة بل هو مفهوم موافقته بعينه ومفهوم موافقة. هاي الدالة فيه لفظية او قياسية؟ خلاف. كما سبق. اذا فالمتفق وعلى تسميته قياس - 00:05:50

هو الالحق بالجامع. اما الالحق بنفي الفارق وهو مفهوم الموافقة. فسبق الخلاف فيه هداته لفظية او قياسية اما الالحق بالجامع فهو متفق على قياسيته. قال فإذا أرکان القياس أربعة. الاصل وهو المحل الثابت له الحكم. الملحق به - 00:06:10

ففي قياس الارز على البر ما هو المحل الثابت له الحكم تحرير لا اقصد المحل آليس المحل هل هو الارز او البرتقال؟ احصى. احسنت. البر اذا هو الاصل. ينظر ما المحل الثابت له الحكم؟ ما ما الذي - 00:06:40

الحق به يعني البر هو الملحق. والارز هو الملحق. فالذى ثقة به هو الاصل. المحل الذي ثبت له الحكم هو الاصل. والمحل الذي يراد اثبات الحكم فيه هو الفرع. الملحق هو الفرع. اذا المحل الثابت وله الحكم هو البر - 00:07:10

وهو ايضاً الملحق به هو الذي الحق به. قال المؤلف كالخمر مع النبي هذا المثال يكثر في كتب الاصول. وفيه اشكال وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم صرخ بان كل شراب اسكر فهو حرام. فالدليل الذي ثبت به تحريم الخمر هو نفس الدليل - 00:07:40

ان الذي ثبت به تحريم النبي. والقياس يشترط فيه ان لا يكون حكم الفرع منصوصاً عليه فحكم الاصل. لكن يمكن ان يمس هذا التمثيل بانه على مذهب من يجزئه هذا القياس هو يكون من باب تعاضد الادلة - 00:08:10

عندنا دليل نص وعندنا دليل القياس. او انه على فرض ان القائس لم يبلغه النص على فرض ان القائس لم يبلغه النص قال وشرطه
وذكر شرطين وظاهر كلامه ان الشرطين في الاصل - 00:08:40

وشرطانهما في حكم الاصل. لا في نفس الاصل. الا يكون معقول المعنى فلا يصح قياس على حكم ثبت تعبدا لماذا؟ ليدع ما لا يعقل
معناه لا تتمكن تعديته. فلو قال قائل - 00:09:10

تجزى اربعة اشواط في الطواف. قياسا على اجزاء اربع ركعات في صلاة الظهر. يقال هذا هذا القياس غير صحيح. لماذا؟ لأن الحكم
الثابت للاصل ليس معقول المعنى بل هو تعبدني. وقد - 00:09:40

صرح المؤلف بمفهومه فقال كان تعبدني لم يصح. ثم ذكر الشرط الثاني فقال موافقة الخصم عليه. نعم يشترط موافقة الخصم
عليه. قال في المراقي والوفق في الحكم لدى الخصمين شرط قياس شرط جواز القيس دون ميل - 00:10:00

في الحكم يد الخصمين شرط جواز القيس دون ميل. يشترط ان يتافق الخصمان في الحكم. لماذا موافقة الخصم على حكم الاصل.
لماذا يشتاط ان يكون حكم الاصل متفقا عليه بين الخصميين؟ يعني بين المتناظرين. لأن الخصم - 00:10:30

قد يمنع الحكم. قد يقول انا لا اسلم به. فتحتاج انت الى ان تثبتها. فتنتقل مع الخصم من مسألة الى مسألة اخرى فينتشر الكلام
ويغدو المقصود. لذلك يشترط في المعاشرة - 00:10:50

ان يتافق المتناظران على حكم الاصل. فان لم يكن خصم فالشرط ثبوت حكم الاصل بدليل تقول به انت ايها القائس. مثلا قول حنبلي
الحصاة التي رمي بها في الجمار حصاة مستعملة. الحصاة - 00:11:10

حصاة مستعملة فلا يصح الرمي بها كالماء المستعمل في طهارة واجبة فماذا يقول المالكي؟ لا يصح الرمي بها اذا كانت حصاة رمي
بها الجمار في الحج. لا يصح ان ترمي بها مرة ثانية. لماذا؟ لانها استعملت ف تكون كالماء المستعمل - 00:11:50

في طهارة واجبة. ماذا يقول المالكي؟ يقول المالكي احسنت احسنت. نعم احسنت. يقول المالكي لا اسلم حكم الاصل وهو ان الماء
المستعمل لا يحصل به التطهير بل يحصل به التطهير عندي. ولو ولو عكست - 00:12:20

لو قال المالكي يجب ذلك اليدين في الوضوء. قياسا على الوجه لانه يجب ذلك الوجه. ماذا يقول الحنبلي ومن معه من الجمهور؟ ماذا
يقولون موجود احسنت احسنت وهنا لا يسلم وجوب ذلك الوجه - 00:12:50

هنا يسلمون حكم الاصل. طبعا هذا محل المعاشرة. فالمالكي له ان يقول ذلك اليدين في الوضوء واجب قياسا على الوجه له ان يقول
هذا. نعم قرره في كتابك. لكن في المعاشرة لا تقل هذا. الحنبلي له ان يقول هذه حصاة رمي - 00:13:20

حصاة استعملت في رمي الجمار. اذا لا يصح الرمي بها كالماء المستعمل في طهارة واجبة. له ان يقول هذا. لكن لاحظ قوله وموافقة
الخصم عليه يعني في مقام المعاشرة يشترط هذا يوافقك الخصم على على حكم الاصل ان - 00:13:40

حكم الاصل متفقا به بينكم. اما تقرير الحكم من غير معاشرة فلك ان تقوله ما دام ثبت بدليل انت تقول به. اذا لم يوجد خصم
فالشرط ثبوت الحكم للاصل بدليل يقول بها - 00:14:00

القائس قال رحمه الله فان منعه وامكنته اثباته بالنصر ان منعه اي الخصم. وامكنته امكن المستغلا. اثباته بالنص اثبات حكم الاصل
بالنص جاز. ينهونها لا يشترط اتفاق الخصميين. الشرط احد امررين عند المصنف - 00:14:20

اما اتفاق الخصميين او الاثباتات بالنص. لا بعلة عند المحققين لانه مختلف فيها سررجع الى المسألة السابقة ان انه لن يسلم الخصم
فستحتاج الى اثباته وتنقل معه من مسألة الى - 00:14:50

اخري وينتشر الكلام ويغدو المقصود. فلا بد من احد امررين اما ان يكون الاصل متفقا عليه بينكم او اذا منع
الخصم حكم الاصل تثبته بالنص. وقيل الاتفاق شرط. قيل الشرط انما هو - 00:15:10

هو الاتفاق بين خصميين حتى لو امكنته اثباته بالنص لا يقبل. بل لا بد ان يكون خصميان متفقين على حكم الاصل اذا قال في المراقي
والوفق في الحكم لدى الخصميين شرط جواز القيس دون ميل. لاحظ قوله للخصميين يعني ليس بين جميع الامة - 00:15:30

وانما هو بين خصميين. ثم قوله الخصميين يشعر بانه خاص بمسائل المعاشرة وليس شرطا في كل قياس قال والفرع وهو لغة ما تولد

عن غيره وابنى عليه. وهنا المحل المطلوب الحaque. اذا في المثال السابق في قياس الارز البري في جريان الriba. ما المحل المطلوب -

00:16:00

والhaque. احسنت. وشرطه وجود علة الاصل فيه. شرط فرع ان توجد عدة الاصل فيه. لاننا ما ادينا الحكم اصلا الا لهذه العلة فلو قال
قائل مثلا عن عصير هذا محرم. قياسا على الخمر. فيقال له - 00:16:30

هذا العصير ليست فيه علة ليست فيه العلة وهي الاسكار. فيكون القياس غير صحيح وهذا المسمى بالقياس مع الفارق. القياس الذي
لا توجد في الذي اه لا توجد في الفرع في علة الاصل. الذي علة الاصل تكون مفقودة فيه في الفرع - 00:17:00

ولو قال قائل اينة طعام الriba؟ كونه مكيل جنس ثم قال اذا يجري الriba في التفاح. اين الخل هنا احسنت العلة ليست موجودة هنا في
الفرع التفاح ليس زي ما اكيد اذا اذا اختل هذا الشرط - 00:17:30

فهذا القياس غير صحيح. مردود وهو المسمى بالقياس مع الفارق. القياس الذي ان في الاصل فيه ليست في الفرع. ثم قال والحكم
هذا الثالث. من اركان القياس قاله الوصف المقصود بالالحاق. اي بالمثال السابق الحق الارز بالبر في الriba - 00:18:00

ما الحكم فيه؟ او نعم الحكم يعني ليس المقصود الحكم التكليفي الحكم قد يكون وصفا يعني مثلا في قياس النبيذ على الخمر
في آآ بعد الاسكار الحكم والتحريم. لكن هنا قياس الارز على البر - 00:18:30

علة الاقتنيات وادخار مثلا عند القائل به. الحكم هو جريان الriba. ولك ان تعبر بالتحريم قال فالاثبات ركن لكل
قياس والنفي الا لقياس العلة عند المحققين - 00:19:00

الاحكام التي يراد اثباتها بالقياس نوعان مثبتة ومنافية فكون الحكم اثباتا هذا ركن بكل قياس. والمراد قياس العلة وقياس الدلالة. واما
النفي تردد به هنا البراءة الاصلية. مقصود البراءة الاصلية. قال نفي. يعني - 00:19:20

والنفي الا لقياس العلة عند المحققين. يعني ان النفي لا يجري في قياس العلة. وفيما يجريه يجري في قياس الدالة لا يجري في
قياس العلة ويجري في قياس الدالة ما كان الجمع فيه بين الاصل والفرع بنفس العلة. وقياس الدالة - 00:19:50

ما كان الجمع فيه بين الفرع والاصل بدليل العلة لا بنفس العلة. فمثلا اذا قيل يجري الriba في الارز قياسا على البر بجامع الكيل عند من
يعمل به. فهنا الجمع في - 00:20:20

بين بين فرع والاصل بنفس العلة وهي الكي. لو قيل يقادس النبي دعاء الخمر في التحرير بجامع الاسكار القياس هنا بنفس العلة وهي
الاسكار. لكن لو قيل انه يقادس النبيذ - 00:20:40

الخمر في التحرير بجامع الشدة المطرية في كل منها. او بجامع الرائحة الكريهة في لكل منها هذه الشدة المطرية وهذه الرائحة
الكريهة ليست هي العلة بل هي دليل العلة هذه الشدة المطرية - 00:21:00

هي دليل الاسكار اذن اه قال والنفي الا لقياس العلة عند المحققين اشتراط الوجود فيها لاشتراط وجود العلة الشرعية اشتراط بعلة
شرعية فيها. وقبل ورود الشرع لا ان فلا يثبت بالقياس - 00:21:20

لانه يشترط وجود علة شرعية ولا عدة قبل ورود الشرع وشرطه الاتحاد فيها قدرها وصفة. هذا الشرط قريب من قوله في شرط في
شرط الفرع وجود عدة الاصل فيه. وشرطه وجود عدة الاصل فيه. وآآ اذا لابد من اتحاد - 00:21:50

حكم وهذا الشاق يذكره الاصوليون في شروط الفرع. يذكرونها في شروط الفرع. لو قال قائل يحرم النظر الى المرأة الاجنبية مباشرة.
ويقادس على هذا النظر بواسطة الصورة اذا يكره اذا يكره - 00:22:15

هذا صحيح ليس بصحيح لأن القياس ينتج لفرع نفس حكم الاصل. لا ينتج حكما اخر قياس ينتج لفرع نفس حكم الاصل. اذا كان
حكم الاصل التحرير فحكم فرع التحرير. لو قال قائل هذا الشراب في - 00:22:39

فيه وصف الاسكار. فيقادس على الخمر فيكون هذا الشراب مكروها. يكون هذا الشراب مكروها. هنا لم يتحقق شرط فهذا ليس
بصحيح. فالابد من الاتحاد. لابد من الاتحاد. قال وان يكون شرعا - 00:23:02

المقصود بالقياس اثبات الاحكام الشرعية لا اللغوية ولا العقلية. نحن نبحث في الشرعيات لا في اللغويات ولا في العقليات قد ان يكون

شرعية لا عقلية او اصولية يقول انه لا يدري القياس في مسائل - ٢٢:٥٥

الاعتقاد وقد سبق بحثه وانه لا يحرى يعني لا تعمل في حقه سبحانه وتعالى قياس التمثيل. الذي يستوي فيه الفرع والاصل ولا قياس الشمول الذي يدخل فيه تحت قضية كلية تستوي افرادها - 00:23:42

ونما يستعمل قياس الاولى وهو المثل الاعلى وهو ان كل كمال لا يخفى فيه بوجه من الوجوه ثبت للمخلوق فالخالق اولى وان كل نقص وجب نفيه عن المخلوق فالخالق اولى بنفيه عنه وسبق هذا عند آآ عندما ذكر ان القياس يجري - 00:24:02

في جميع الأحكام نعم. رحمة الله والجامع وهو المقتضي باجمال الحكم. ويكون حكما شرعا عارضا ولازما ومفردا ومرتبأ وفعلا ونفيا
واثباتا ومناسبا وغير مناسب. وقد لا يكون موجودا في محل الحكم كتحريم نكاح الحرية - 00:24:22

الاماكن علة رق الولد وله القاب منها. العلة قد سبقت سيرها والمؤثر وهو المعنى الذي عرف كونه مناط بمناسبته والمناظر هو من تعلق الشيء بالشيء ومنه نعطاً القلب لعلاقتك لفالذلـك هو عند الفقهاء - 00:24:42

يتعلق الحكم. والبحث فيه اما لوجوده وهو تحقيق المناط او تنقيته وتخليصه من غيره وهو تنقية المناط و هو تلقيح المواطن
ينص الشارع على حكم عقب اوصافه فيلغي المجتهد غير المؤذن ويعلق ويعلق الحكم على ما بقي - 00:25:02

وتخريجه با نص الشارع على حكم غير مقبل بما يصلح علته. فيستخرج المجتهد علته في جهاده ونظره. نعم احسنتم بارك الله فيكم قال والجامع عبر بالجامع ليشمل القياس بأنواعه الثلاثة قياس العلة والداعيات والشبه - 00:25:22

عبر بالجامع ليعلم الانواع الثلاثة. وهو المقتضي لاثبات الحكم. اذا هو وصف جامع بين الفرع والاصل. وهو يقتضي اثبات الحكم ومناسب لتشريع الحكم فهو وصف جامع بين الفرع والاصل مناسب لتشريع الحكم. ويكون حكما شرعا. هذا الجامع -00:25:42

القيام يعني لو صبته صياغة اخرى. فقلت يقاس كذا على كذا في كذا بجامع كذا - 00:26:12

الجامع تحريم فيهما. في أي شيء؟ بقى - 00:26:42

بجامع التحرير. تقاس الخمر الميتري في عدم صحة البيع - 00:27:12

عارض. لانه عرض في العصير بعد ان لم يكن. ولازم كالانوثة في ولاية النكاح فانه وصف لازم. ومفردان - 00:27:42

والادخار. الاقتيات وادخار. وفي اعلى كالقتل وعدة القصاص والسدقة هي عدة قطع ونفيا واثباتا. يكون وصفا منفيا - 00:28:12

مرکوش. ادم الرشد. طیب. حرم الخمر لاسکاره. العلة - 00:28:42

ووصف مناسب لتحريم الخمر لأن الخمر تخل بوري من ضروريات الشريعة وهو العقل. والقتل وصف مناسب - 00:29:12

غير المناسب هو ما تخلفت فيه الحكمة عن العلة ما تخلفت فيه الحكمة عن العلة في بعض السور مع كون وجودها هو الغالب. مثلاً

يجد مشقة في سفره. هل له ان يتراخى بالقصر والفطر احسنت. ما العلة؟ السفر. وما الحكمة احسنت المشقة نعم يعني تخفيف المشقة ما اه الحكم بناط بعلته او بحكمته احسنت لذاته . الحكم؟ والسفر مظنة للمشقة - 00:30:21

على الحكم بعلة غلب. وجودها اكتفي بما عن الطلب لها بكل صورة - [00:30:57](#)
ان على الحكم بعدة غلب. وجودها اكتفي بما عن الطلب لها بكل صورة. يعني اذا عندي الحكم بعلة الغالب وجودها فانها لا تطلب في كل صورة. اعتبارا بالغالب والغاء للنادر. وهو الذي يعبر بغيره عنه بقولهم - [00:31:27](#)
المعلم بالمظان لا يتخلص حكمه بتخلص حكمته. لا يتخلص حكمه بتخلص حكمته ثم ومن ذلك ايضا من وصف الذي قد لا تظهر مناسبته
لو قيل مثلا اكل الجزور عدة في قاضي الوضوء فعلى انه تعبد ووصف غير مناسب. طبعا اذا وجدت هنا قول الاصوليين غير
مناسب - [00:31:47](#)

فمعناه اننا لا نعرف الحكمة التي من اجلها كان الوصف عدة للحكم. هذا معناه اننا لا نعرف الحكمة التي من اجلها كان الوصف عدة
للحكم. وليس المعنى عدم وجود الحكمة - [00:32:19](#)

بل لم تظهر لنا الحكمة. شيخنا المناسبة مناسب. نعم. قريب من بين العلة والسبب. نعم. نعم. العلة اذا كان فيها تناسب فهي علة وان لم
يكن تناسب فساد احسنت قال في المراقي ومع علة - [00:32:39](#)
والفرق بعضهم اليه قد ذهب. زاد بعضهم هنا فان يكن تناسبهم وغيره الساب عن اجلة. فان يكن تناسب فعلة وغيره السبب عن ادلة.
نعم بارك الله فيكم قال وقد لا يكون موجودا في محل الحكم. كتحريم نكاح الحر لlama لعنة رق الولد. يعني هذا الوصف قد -
[00:33:09](#)

تكن موجودا في محل الحكم. وقد لا يكون موجودا. اذا قيل مثلا الاسكار هو علة التحرير. هل هذا الوصف موجود في محل الحكم
الذى هو الخمر او غير موجود الاسكار. هذا الوصف موجود في محل الحكم محل الحكم هو الخمر. هاي الوصف - [00:33:39](#)
موجود فيه؟ نعم موجود. وهذا هو الاصل. فهنا يذكر لك خلاف الاصل. يقول قد لا يكون موجودا في محل الحكم ثم مثل
قال كتحريم نكاح الحر لlama لعنة رق الولد. رق الولد هو الجامع - [00:34:18](#)
لكنه ليس موجودا في محل الحكم وهو الامان. ليس موجودا في محل الحكم وهو الامان. هنا هو الامان. فهو يقول قد لا
يكون الوصف الذي هو الجامع موجودا في محل - [00:34:38](#)
مثال عدم وجوده في محل الحكم هذا المثال الذي ذكره تحريم نكاح الحر لlama لعنة رق الولد ثم قال وله القاب الجامع بين الفرع
والاصل. له القاب. شيخنا. نعم شيخنا - [00:34:58](#)

القول فيما سبق ونفيانا ان يكون المoshi او المسbit حكما شرعا لا يصح بيعه ولا يصح رهن او يصح بيعه يصح رهن قد يكون وصفا
من مسجد الاسلام نعم يكون آياً كذلك يصح بيعه فيصبح رهن. لا يصح بيعه فلا يصح رهن - [00:35:18](#)
الله اعلم نعم يكون ذلك. الله اعلم. اثبات يعني مثلا اذا قيل يحرم النبي ذو قياسا على الخمر؟ هذا حكم مثبت اذا قيل لا يحرم هذا
حكم من فيه. جزاكم الله خيرا. بارك الله فيكم - [00:35:48](#)

قالوا المؤثر. منها العلة وقد سبق تفسيرها. والمؤثر وهو المعنى الذي عرف كونه مناطق بالحكم بمناسبته. وسمى كذلك سمي مؤثرا
لانه يؤثر في الحكم في الجامع يسمى مؤثرا لانه يؤثر في حكم خلافا للاشاعرة الذين ينفونه التأثير السلبي والمناط - [00:36:08](#)
هو مكان نوط الحكم وتعليقه. هو مناط هو مكان نوط الحكم اي تعليقه قال وهو من تعلق الشيء بالشيء. ومنه نياط القلب بعلاقته.
فذلك هو عند الفقهاء متعلق الحكم نعم سمي كذلك لانه المكان الذي ينط بالحكم. المناط مفعول من مكان نوط - [00:36:38](#)
والبحث فيه اما لوجوده وهو تحقيق المناط او تنقيته وتخلصه من غيره وتنقية المناط اما لوجوده وهو تحقيق المناط او تنقيته
وتخلصه من غيره وتنقية المناط. الى ان قال وتخريجه. هذه ثلاثة - [00:37:08](#)

الأشياء البحث في الجامع ثلاثة انواع. النوع الاول تحقيق المناط. وهو ان انظر في تحقق العلة في الفرع وعدم تتحققها. هل هي
متتحقق في؟ انت تعرف العلة؟ كيف عرفتها؟ عرفتها بنص عرفتها باجماع عرفتها باجتهاد - [00:37:28](#)
فتتحقق هل هذه العلة موجودة في الفرع؟ او ليست موجودة فيه هذا يسمى تحقيق المناطق. مثلا علمنا بان السرقة مناط القطع
التحقق من وجود هذه العلة في النباس لاخذه الكفن من حزمه مثله. هذا يسمى - [00:37:50](#)

ماذا يسمى؟ تحقيق المناط. احسنتي. فهو نظر المجتهد. هل العلة موجودة في الفرع وليس موجودة فيه اذا علم الفقيه ان علة وجوب اعتزال النساء في المحيض هي الاذى. فننظره في - 00:38:20

هذه العلة هل هي موجودة في النفاس او ليست موجودة فيه؟ هذا يسمى تحقيق المناط. اذا علمت ان الطواف الهرة بناء على حديث انها ليست بنجس انما هي من الطوافين عليكم. فهنا تحقيق المناط في - 00:38:40

في النظر في تحقق العلة وهي الطواف. هل هي متحققة في الفارة مثلا؟ وفي البغل مثلا كما يقول كثير من الفقهاء في الحماية الاهلية هذا يسمى تحقيق المناط وتحقيق المعاك مسألة مهمة واكثر الالغاز - 00:39:00

تنشأ عن عدم تحقيق المناط. وقد قال بعضهم وعدم التحقيق ايقн المناط ينشأ عنه اكثر الالغاز. وعدم التحقيق مناط ينشأ عنه اكثر الالغاز اذ يقع التطبيق للكلي على سوى مناطه الجزئي. والفطنوں - 00:39:20

الفقه فيه. ذاك تفاوته غير خفي. والفطنوں من رعاة الفقه فيه. ذاك تفاوتهم ويؤخفي فهي مسألة مهمة. قال بعد ذلك او تنقيته وتخلصه من غيره وهو تنقیح المناط. تنقیح المناط هو تهذیب العلة. اه على ذکر تنقیح المناط - 00:39:50

الشيخ محمد المختار بن الشيخ حمد الامین. الشنقيطي الاصولی رحمهما الله تعالى. عنده رسالة اسمها تنقیح المناط في في توسيعة المسعی. في مسألة المسعی الجديد. هكذا اسمه رسالته تنقیح المناط في توسيعة المسعی - 00:40:20

فهو كما قيل يعني كثير من الاغراض تنشأ بسبب عدم تحقيق المناط. قال وتنقيبه وتخلصه من غيره وتنقیح المرض توقيع الماط هو تهذیب العلة. وتصفیتها بالغاء ما لا يصلح للتعليق واعتبار الصالح له. الغاء ما لا يصلح للتعديل - 00:40:40

باعتبار الصالح له قال ان ينص الشارع على حكم عقب اوصاف فيلغي المجتهد غير المؤثر يعلق الحكم على ما بقي ومثاله الذي يذكره الاصوليون هنا قصة الرجل الذي واقع امرأته في نهار رمضان ما علة امره بالكافرة - 00:41:00

هل بأنه رجل؟ او لانه اعرابي؟ او لانه كان ينتف شعره ويضرب صدره او لانه فقير او لانه افطر او لانه جامع هذه كلها اوصاف لا اصبحوا للعلیة الا وصفا واحدا هو الذي يصلح للعلیة. فاختلف الفقهاء هنا بعضهم قال العلة انه جامع - 00:41:20

ومذهب الشافعیة الحنابلة. وبعضهم قال العلة انه افطر. انتهک حرمة الشهر بالفطر. وهذا مذهب الحنفیة والمالکیة. فهنا الاوصاف التي لا يصلح للعلیة تلغی. تنقیحا للعلة. اي تصفیة لها عن الاختلاط - 00:41:50

ما ليس بصالح ومن المسائل المهمة هنا ان نعلم ان التنقیح المناطی كما يكون بحذف بعض الاوصاف لانها لا تصلح للتعليم يكون ايضا بزيادة بعض الاوصاف لانها صریحة للتعليم. وقد اجتمع مثالهما في قصة الاعرابي المذکورة. فقد نقی - 00:42:10

الشافعیة والحنابلة المناط فيها مرة واحدة. وهي تنقیحه بحذف الاوصاف وهي السابقة قالوا وصف الفقر لا يصلح التعليل وصفه انه رجل لا يصلح التعديل وصفه انه جاء يضرب شعره وينتف - 00:42:30

ينکف شعره ويضرب صدره لا يصلح للتعليق وصف انه اعرابي لا يصلح للتعليم. وصف انه افطر لا يصلح التعليل ما بقي الا وصفه انه جامع. اذا هذا هو العلة. ثم نقیحه الحنفیة المالکیة مرة ثانية. الاولی هي التي سبق - 00:42:50

والثانية هي تنقیحه بزيادة بعض الاوصاف. وهي انهم ان الحنفیة والمالکیة الغوا خصوصا الواقع. واناط الحكم بانتهک حرمة رمضان. فكما اوجب الكفارۃ في الواقع اوجباها في الاكل والشرب عمدا. فزاد الاكل والشرب الواقع. تنقیحا للمناطق بزيادة - 00:43:10

بعض الاوصاف والتنقیح بالنقص هو بعينه مسلک معروف عند الاصوليين وسيأتيانا ان شاء الله ما هو هذا المسلک تلغی الاوصاف التي لا تصلح وتبقى الصالح احسنت. احسنت. التنقیح بالنفس هو التنقیح بالنفس هو ما استفسر به التقسیم - 00:43:40

طیب التنقیح بالزيادة هو نفسه شيء سبق في المفاهیم وسبق في اول هذا الدرس التنبیح بزيادة الحق الاكل والشرب بالدماء. الالحق ماذا نعم يسمی القياس عند الامام الشافعی. وعند غيره سماه موافق. احسنت مفهوم الموافقة - 00:44:10

فالتنقیح بالزيادة هو بعينه مفهوم الموافقة. الذي سماه الشافعی بقياس جعل دلالته قیاسیة. والجمهور على ان ذاته لفظیة اذا التنقیح بالنقص هو الصبر والتقسیم والتنقیح بالزيادة هو مفهوم الموافقة. ثم بقی استخراج العلة - 00:44:50

وهو تخریج المناطق. قالوا تخریجه. قال وهو نعم. و تخریجه باي ينص الشارع على حکم غير مقترن بما يصلح الا فيستخرج المجتهد علته باجتهاده ونظره. اذا تخریج الماء باختصار هو استنباط - 00:45:10

هو استنباط العلة. ان تجتهد في معرفة العلة. اذا ثبت في السنة ان الربا يجري في الذهب والفضة والبر والتمر والشعير والملح. فاجتهادك للوصول الى العلة. هل هي الطعم؟ كما قال الشافعية مثلا - 00:45:30

او هي كونه مكيل جنس كما قال الحنابلة او هي الاختيار والادخار كما قال المالكية او هي الطعم مع الكيد او الوزن كما يرجحه شيخ الاسلام ابن تيمية والاقوال في هذا كثيرة او صلها بعضهم الى العشرة هل العلة - 00:45:50

في هذه او تلك استخراج العلة واستنباطها هو ما يسمى بتخریج المناطق. اذا خلاصة ما تقدم ان استنباط العلة في الاصل هو تخریج المناطق واثباتها في الفرع هو تحقيق المناطق. وتنقیتها مما لا يصلح ان يكون الا هو تنقیح المرض - 00:46:10

خلاصة ان استنباط العلة في الاصل هو تخریج المناطق واثباتها في العطاء. واثباتها في الفرع هو تحقيق المناطق وتنقیتها مما لا يصلح ان يكون علة هو تنقیح المناطق. استنباط العلة في الاصل تخریج المناطق واثباتها في الفرع تحقيق المناطق. وتنقیة العلة مما لا يصلح - 00:46:40 ان يكون علة هو تنقیح المناطق نعم شيخنا؟ هل يمكن ان يقال ان تنقیح تنقیح المراة تخریج تحقيق لو اعدتم هل يقال من باب التأصیل للمسألة العلمية وكذا والتحقيق من باب التغذیة - 00:47:00

ايه نعم احسنت هذا كلام جميل. فالتنقیح والتخریج كلها سعي للوصول الى العلة ثم التنزيل هو التحقيق تحقيق المناطق يكون بعد ان تعرف العلة فتجتهد في هل هي متحققة في الفرع او لا؟ الله اعلم. جزاكم الله خير. بارك الله فيكم. اذا نقف هنا ان شاء الله. جزاكم الله خير - 00:47:33

مباركة فيكم سبحانك الله وبحمدك اشهد ان لا الله الا انت استغفرك واتوب اليك. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته - 00:48:03