

62- شرح كتاب الطهارة من سنن النسائي | الشيخ عبد الله السعد

عبدالله السعد

بالنسبة لاهل المدينة كالحسن البصري بالنسبة لاهل البصرة. نعم. ومحمد بن عجلان وثقه ظهور الحفاظ لا يختلف في صدقه وفي علمه وفضله وجلالته. ولكن وقع في حديثه بعض الاوهام نعم - [00:00:00](#)

فوسقه سفيان ابن عيينة والامام احمد ويحيى ابن معين وقد قدمه على داود ابن قيس وقدمه كذلك ايضا على محمد بن عمرو نعم ووثقه ايضا ابو حاتم ابو غازي وابو زرعة وابو عبد الرحمن النسائي والعجلي والواقدي - [00:00:21](#)

زاد كان كثير الحديث نعم فالجمهور على توثيقه من حيث الضبط واما كما تقدم من حيث الصدق والعلم والفضل والجلالة فهذا تقريبا محل اتفاق فيما بينهم. نعم. وانما جرى له كلام او حصل فيه بعض الكلام فيما يتعلق بحفظه. فقال - [00:00:48](#)

آآ يعقوب بن شعبة السدوسي قال هو صدوق وسط نعم وقال الساجي كان من اهل الصدق قال الساجي كان من اهل الصدق ولم يروي عنه والامام مالك الا يسيرا نعم - [00:01:12](#)

وذكر داود ابن قيس ويحيى بن سعيد القطان ايضا ويحيى بن سعيد القطان ذكر عن ابن عجلان ان احاديث المقبرة اختلطت عليه وذلك انه سمع من سعيد المقبوي عن ابيه عن ابي هريرة - [00:01:31](#)

وسمع عن سعيد عن ابي هريرة مباشرة طبعا سعيد المقبوي وتقدم لنا الكلام على هالمسألة في درس الظاهر التوحيد ان سعيد المقبوي يروي عن ابيه عن ابي هريرة ابوه كيسان ابو سعيد - [00:01:52](#)

فيروي عن ابيه عن ابي هريرة وسمع هو ايضا مباشرة من ابي هريرة فمحمد بن عجلان سمع من سعيد المقبوي فهناك حديث يرويها سعيد المقبوي عن ابيه كيسان عن ابي هريرة وهنا - [00:02:11](#)

احاديث يرويها ابن عجلان عن سعيد المقبوي عن ابي هريرة مباشرة وسمع ايضا من سعيد المقبوي عن رجل عن ابي هريرة فاختلفت عليه اختلطت هذه الاسانيد الثلاثة على محمد بن عجلان. ما ميز - [00:02:28](#)

بين حديث المقبو عن ابي هريرة او حديث المقبري عن ابيه عن ابي هريرة او حديث المقبو عن رجل عن ابي هريرة فاختلفت عليه فماذا فعل؟ جعلها كلها عن المقبض عن ابي هريرة - [00:02:51](#)

جعلها كلها عن المقبو عن ابي هريرة نعم فهناك يعني من تكلم فيه او اشار الى الكلام فيه من هذه الناحية وايضا قال تلميذه يحيى بن سعيد القطان كان يضطرب في حديث نافع كان يضطرب في حديث نافع والمقصود بحديث - [00:03:08](#)

فعل نافع مولى ابن عمر فابن عجلان ايضا يروي عن نافع مولى بن عمر نعم اما ما يتعلق بروايته عن المقبرة عن ابي هريرة هذي تقدم الكلام عليها فيما سبق - [00:03:34](#)

تقدم الكلام عليها فيما سبق والاصل هو قبول وواية سعيد المقبوري الاصل قبول رواية ابن عجلان عن سعيد المقبوي عن ابي هريرة حتى يتبين انه اخطأ حتى يتبين انه اخطأ - [00:03:50](#)

وابن عجلان كما تقدم من الجمهور على توثيقه وكثير او هناك له احاديث كثيرة ومستقيمة نعم الا اذا تبين كما ذكرت الا اذا تبين انه اخطأ يعني مثل ما جاء بانه روى عن المقبوي عن ابي هريرة ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان اذا دخل المسجد قال الله - [00:04:09](#)

اللهم افتح لي ابواب رحمتك واذا خرج قال اللهم نعم نعم قال نعم قال اللهم اني اعوذ نعم قال يعني انه استعاذ انه يستعيز من الشيطان الرجيم - [00:04:35](#)

نحو ذلك ان يستعيز بالله من الشيطان الرجيم ونحو ذلك ما اذكر الان لفظا نسيت. نعم هذا الحديث اخطأ فيه هذا الحديث اخطأ فيه محمد بن عجلان فرواه ابن ابي دب عن المقبرة عن ابي هريرة عن كعب الاحباب عن كعب الاحبار نعم - [00:04:52](#)

عندنا حديث رواه مسلم حديث ابي اسيد او ابي حميد في مسلم ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان داخل المسجد يقول اللهم افتح لي ابواب رحمتك واذا خرج قال اللهم اني - [00:05:17](#)

نسألك من فضلك هذا فيه مسلم نعم وعندنا حديث اخر جاء من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رواه ابو داود اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم سلطانه القديم من الشيطان الرجيم - [00:05:27](#)

هذا خوجة ابو داود من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص. اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وبسلطانه القديم. من الشيطان الرجيم نعم فهذا يقال عند الخروج من المسجد. هذا يقال عفوا عند الدخول. هذا يقال عفوا عند الدخول الى المسجد. نعم. هذا الحديث - [00:05:44](#)

هذا لا بأس به ولكنه غريب ولكنه غريب وهناك حديث اخر يقال عند الدخول والخروج من المسجد وفيه الاستعاذة من الشيطان الرجيم. نعم وهو طبيينا الالفاظ التي تقدم ذكرها. نعم. هو الذي اخطأ فيه محمد بن عجلان هو الذي اخطأ فيه محمد بن عجلان - [00:06:06](#)

نعم وكيف علم خطؤه؟ لانه قد خولف وممن خالف ابن ابي ذئب. ممن خالف ابن ابي ذئب. نعم وابن ابي بلا شك انه اوثق من محمد ابن عجلان نعم فالاصل في رواية ابن عجلان عن المقبوي الاصل انه مستقيمة. هذا هو الاصل - [00:06:30](#)

وجل حديث المقبوري اما مباشرة يرويه عن ابي هريرة واما ان يرويها عن ابيه عن ابي هريرة هذه اكثر احاديثا هذه اكثر احاديثا اما يرويها عن ابي هريرة مباشرة نعم - [00:06:56](#)

او عن ابيه عن ابي هريرة واما كونه يرويها عن رجل ثالث عن ابي هريرة فهذا قليل. فهذا قليل بالنسبة لروايته عن ابي هريرة مباشرة او رواية عن ابيه عن ابي هريرة - [00:07:14](#)

نعم فهل يقدم القليل على الكثير؟ لا. الكثير هو المقدم هو الذي يقدم على القليل. نعم هذا امر الامر الثاني ان شيوخ المقبري هم اما ان يكونوا سقات وهذا هو الغالب. شيوخ - [00:07:32](#)

اما ان يكونوا ثقات وهذا هو الغالب واما ان يكون في بعضهم جهالة. وانهم لا يكونون مشهورين. وذكرت هذا فيما سبق. لا اعلم ان المقبري وهو عن رجل ضعيف نعم يروي عن اناس غير مشهورين نعم ولكن رجل ضعيف ما عرف ان ابن عجلان ان عفوا المقبري - [00:07:53](#)

روى عنه نعم ولذلك قال ابو حاتم ابن حبان قال هذا لا يوهن رواية ابن عجلان عن المقبري قال هذا لا يوهن رواية ابن عجل المقبوي لان الاصل في رواية ابن عجان عن المقبوي الاصل انها صحيحة. نعم - [00:08:20](#)

ونحو هذا الكلام رواية آابن عجلان الاصل هو اية ابن عجلان الاصل انها عن المقبري مستقيمة. هذا هو الاصل حتى يتبين انه اخطأ واما ان ترد حديث ابن عجل عن المقبول فهذا غير صحيح. هذا ليس بصحيح. نعم - [00:08:39](#)

اما ما يتعلق باضطرابه في حديث نافع لا شك ان ابن عجلان ليس مقدما في حديث نافع نعم بن عجلان ليس مقدما في حديث نافع. يعني المقدمين في حديث نافع مالك - [00:09:04](#)

وايوب السخطيان وعبيد الله ابن عمر ابن حفص ابن عاصم ابن عمر ابن الخطاب والليث ابن سعد نعم وايضا شعيب ابن ابي حمزة روى عن نافع ولكنه لم يكتب؟ نعم. فمحمد بن عجلان ليس مقدما في حديث نافع - [00:09:18](#)

نعم الخلاصة ان ابن عجلان الاقرب انه صدوق جيد الحديث هذا هو الاكبر وذلك طاء التي وقع فيها تنزل درجة حديثه من الصحة الى ان يكون جيد الحديث صدوق وسط - [00:09:38](#)

كما قال يعقوب ابن شيبه السدوسي. نعم قال عن زيد ابن اسلم وتقدم لنا زيد بن اسلم هو القرشي العدوي مولا هم. وهو ثقة سبت امام من ائمة المسلمين في زمانه كان ما كان عالما بالتفسير. نعم وتوفي في عام ست وثلثين ومئة - [00:09:59](#)

قد خرج له الجماعة عن عطاء بن يسار وهو الهلالي عطاء بن يسار وهو الهلالي مولى ميمونة. ابو محمد وهو ثقة فقيه عابر فاضل من صغار الطبقة الثانية توفي في عام ثلاثة ومئة. عن اربع وثمانين سنة. وتقدم لنا ايضاً - [00:10:27](#)

فردوس المازلي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال توضحاً رسول الله صلى الله عليه وسلم فغرف غرفة فمضمض واستنشق ثم غرف غرفة فغسل وجهه ثم غوثة فغسل يده اليمنى ثم غرف غرفة فغسل يده اليسرى ثم مسح برأسه واذنيه باطنهما - [00:10:50](#)

سباحتين وظاهرهما بابهامين ثم غرف غرفة فغسل رجله اليمنى ثم غرف غرفة فغسل رجله اليسرى نعم هذا الحديث اسناده لا بأس به اسناده جيد من اجل محمد بن عجلان وباقي الرجال ثقات - [00:11:16](#)

واما المتن فهو صحيح مستقيم وحديث ابن عباس قد رواه جمع عن زيد ابن اسلم قد رواه جمع عن زيد ابن اسلم بعضهم مختصر او مثل ما رواه سفيان الثوري عن زيد ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان الرسول عليه الصلاة والسلام توطأ مرة - [00:11:40](#)

مرة رواه البخاري في صحيحه عن محمد بن يوسف عن ابي سفيان الثوري عن زيد ابن اسلم به. ورواه ابو داود عن عن يحيى بن سعيد القطان عن سفيان الثوري وغيرهم ممن خرج هذا الحديث - [00:12:05](#)

نعم وجاء ايضاً من غير هالطريق مغتصب. ايضاً وبعضهم رواه مطولاً كما وقع في رواية ابن عجلان. وكما ايضاً رواه البخاري من سليمان ابن بلال عن زيد ابن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس. نعم - [00:12:23](#)

هذه الروايات وغيرها كما سوف اذكر باذن الله ليس فيها استشكال يعني بعضهم رواه مختصر وبعضهم رواه مطول وكلا الروايتين صحيحة وكلاهما في البخاري ولكن الذي حصل فيه بعض الاختلاف هو زيادة مسح الاذنين - [00:12:51](#)

تقدم لنا طبعاً في الدوس المازلي ان مسح الاذنين ليس موجوداً في الصحيحين. نعم وفي حديث زيد بن اسلم الرواة الذين رووا عنا هذا الحديث اختلفوا في هالزيادة زيادة مسح الاذنين - [00:13:19](#)

فسفيان الثوري لم يذكرها ولا سليمان ابن بلال ولا كذلك ايضاً آيها والقاء ابن عمر البيهقي وهو هذا الحديث من طريق يزيد ابن هاون عن ابن عمر وعن زيد ابن اسلم عن عطان ابن عباس قال هذا اسناد صحيح - [00:13:36](#)

وواه بنحو رواية سليمان ابن بلال عن زيد ابن اسلم نعم فقواية ووقاً ايضاً ليس فيها ذكر مسح الاذنين نعم وايضاً جاء هذا الحديث من حديث معمر ابن راشد ومن حديث داود ابن قيس عن زيد ابن اسلم كما رواه البيهقي - [00:13:59](#)

والبيهقي لم يسق لفظ داود ابن قيس ومعمر كاملاً نعم وانما اقتصر على بعضه نعم فهل لا توجد في هل لا يوجد في مسح الاذنين او لا؟ الله اعلم انها ما تتبعت - [00:14:22](#)

اية معمر وداود ابن قيس. نعم. كذلك ايضاً الحديث جاء من حديث محمد بن جعفر ابن ابي كثيف. الانصاري. نعم وايضاً البيهقي ما ساقها كاملة ايضاً بيه قما ساقها كاملة. طبعاً محمد بن جعفر عن زيد بن اسلم - [00:14:40](#)

واما مسح الاذنين فهذا جاء من حديث ابي جابر عن محمد بن عجلان كما جاء في هذه الرواية ومن حديث الدواوردي ومن حديث كذلك ايضاً هشام ابن سعد ثلاثتهم عن زيد ابن اسلم - [00:15:00](#)

طبعاً في رواية الدراوردي وهشام بن سعد انه مسح برأسه واذنيه واما في رواية ابن عجلان ففيها التفصيل انه مسح بالسبابتين باطن اذنيه وبابهاميه ظاهر الاذنين نعم الروايات الاصح ليس فيها ذكر مسح الاذنين - [00:15:20](#)

نعم كقوايا سفيان الثوري وجوايا سليمان ابن بلال. وايضاً ابن عمر نعم فزيادة مسح الاذنين فيها بعض الشيء من حديث ابن عباس وبالاحرى من هذه الطبيب لان الروايات الصحيحة كما ذكرت ليس فيها مسح الاذنين - [00:15:47](#)

نعم وهشام ابن سعد ومحمد ابن عجلان كلهم فيهم كلام تقدم لنا الكلام ام في حديث او ان حديثه ينقسم الى ثلاثة اقسام هو ليس بالمتقن عنده بعض الاوهام وابن عجلان كما تقدم وهشام بن سعد ايضاً فيه ضعف هشام بن سعد دون - [00:16:11](#)

محمد بن عجلان ودون الدراوردي نعم تاء زيادة مسح الاذنين فيها بعض الشيء ثم ايضاً ان ابن عجلان روى عن عبد الله ابن محمد ابن عقيل عن الربيع بنت معوز في صفة وظوء الرسول عليه الصلاة - [00:16:37](#)

والسلام في حديث ابيع ايضاً ان الرسول عليه الصلاة والسلام مسح باذنيه باطن اذنيه بالسبابتين وظاهرهما بابهاميه. فقد يكون

اختلط قد يكون دخل على ابن عجلان حديث في حديث قد يكون دخل عليه حديث في حديث نعم - [00:17:01](#)

الخلاصة ان زيادة مسح الاذنين في حديث زيد بن اسلم فيها بعض الشيء. نعم. ولكن مسح الاذنين هذا ثابت في احاديث اخطأ واقوى الاحاديث التي وردت والله اعلم حديث موسى ابن ابي عائشة عن - [00:17:24](#)

عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان الرسول عليه الصلاة والسلام توطأ ومسح باذنيه بالسبابتين نعم مسح بباطن اذنيه بالسبابتين وظهرهما بابهامين. وهذا لا بأس باسناده. خرج ابو داود وكذلك ايضا خرج ابن ماجة - [00:17:44](#)

وخوج كذلك ابن ابي شيبه والامام احمد وابن خزيمة وغيرهم ممن خرج هذا الحديث. وجاء كذلك ايضا هذا في حديث ربيع بنت معوذ ولكن حديث ابي طبعاً رواه الترمذي وغيره وفيه ضعف. من اجل عبد الله بن محمد ابن عقيل. الراوي عن ابيه - [00:18:04](#)

وجاء من حديث ابن عثمان عن عبد الرحمن ابن ميسرة عن المقدام ابن معدي كبد عن المقدام ابن معدي وهذا الاسناد صالح هذا الاسناد صالح لا بأس به. نعم الخلاصة ان مسح الاذنين لا شك ان هذا ثابت في - [00:18:24](#)

احاديث اخرى نعم طبعاً حديث محمد ابن عجلان رواه ابو داود ورواه كذلك ايضا ابن خزيمة وابن حبان والبيهقي نعم غيرهم كلهم من طريق عبد الله بن ادريس كلهم من طريق عبد الله بن ادريس عن محمد بن عجلان به - [00:18:44](#)

نعم ولم اقف على احد تابع عبد الله بن ادريس في هذا الحديث. نعم فيما وقفت عليه فيما وقفت عليه؟ نعم وهذا الحديث صححه ابن خزيمة وابن حبان بل قال ابن منده كما نقل الحافظ ابن حجر في التلخيص - [00:19:14](#)

قال انه لا يعرف من وجه يثبت مسح الاذنين الا من هذه الطويلة. قال لا يعرف من وجه يثبت مسح الاذنين الا من هذه الطريق. قال الحافظ ابن لهه يقصد - [00:19:34](#)

التفصيل في مسح الاذنين لعل يقصد التفصيل في مسح الاذنين. نعم. طبعاً صحح الحديث ايضا النووي وابن دقيق العيد كلهم صححوا؟ نعم هذا الحديث. فهو طبعاً اسناده جيد لكن الكلام كما تقدم على هذه الزيادة - [00:19:51](#)

فهذه فهذا الحديث كما تقدم اصله جاء من طرق اخرى وليس فيها مسح الاذنين ليس في كل هالطرق مسح الاذنين وانما جاء في بعض الطرق التي تكلم فيها بعض الشيء - [00:20:11](#)

نعم كما ذكرت قبل قليل نعم وجاء في حديث سليمان ابن بلال عن زيد ابن اسلم عن عطاء عن ابن عباس ان الرسول عليه الصلاة والسلام اخذ غرفة وتمضمض فيها واستنشق - [00:20:27](#)

ثم اخذ غرفة اخرى فاخذها بيده الاخرة ثم غسل بيديه وجهه انه غرف غرفة ثم اخذه اخذها بيده الاخرى وغسل كلتا يديه وجهه. وبوب على هذا البخار في صحيحه باب غسل الوجه بكلتا يديه. نعم - [00:20:43](#)

رواية سليمان ابن بلال فيها هذه اللفظة التي لم تأتي فيما اعلم في باقي الروايات. وزكوت قبل قليل ان بعض الروايات لم اقف عليها بالفاظها كاملة. نعم البيهقي اختصروا او ذكروا بعض الفاظ - [00:21:08](#)

الحديث نعم ولا شك ان رواية سليمان ابن بلال صحيحة وسليمان ابن بلال من الثقات المشهورين. نعم وقد خرجها البخاري في صحيحه قد البخاري نعم في صحيحه نعم وتقدم لنا في الدرس الماضي - [00:21:30](#)

الاختلاف فيما يتعلق بمسح الاذنين اولاً في حكم مسح الاذنين نعم وايضا متى تمسح الاذنين؟ هل مع الوجه او مع الرأس او عضو مستقل وامر ثالث وهو هل يؤخذ ماء جديد للأذنين ام لا - [00:21:52](#)

نعم وتقدم الكلام على هذا وزكرت ان الراجح فيما يتعلق بحكم مسح الاذنين انه ليس بواجب انه ليس بواجب فجاءت احاديث كثيرة نعم يعني مثلاً في حديث عثمان رضي الله عنه وهو من اصح الاحاديث وهو في الصحيحين وحديث ايضا عبد الله بن زيد وهو في الصحيحين نعم - [00:22:17](#)

ليس فيهما مسح الاذنين نعم فكونه يأتي في بعض الاحاديث دون البعض نعم هذا يدل والله اعلم على ان مسح الاذنين ليس بواجب. نعم فيبدو او لعله او الرسول عليه الصلاة والسلام احياناً يفعل ذلك واحياناً لا يفعل ذلك - [00:22:42](#)

نعم ولا حديث عثمان فيه التفصيل فيه مسح في عفوا وضوءه وسول عليه الصلاة والسلام وكذلك حديث ايضا عبد الله ابن زيد

رضي الله تعالى عنهم نعم فلعل الرسول عليه الصلاة والسلام في بعض الاحيان يفعل ذلك دون بعض. نعم - [00:23:03](#)
والى هذا ذهب الجمهور الى هذا ذهب الجمهور ان مسح الاذنين ليس بواجب. نعم وكررت فيما سبق ان ابن المنذر نقل الاجماع على عدم الوجوب نعم وهذا في حفطي قديما هذا في حفطي قديما لكن اليوم عندما - [00:23:23](#)

راجعت عند ابن المنذر في الاوسط يعني راجعت في موضع واحد تقريبا وهو تخريج حديث عبد الله حديث نعم تخويج حديث زيد ابن اسلم عن عطاء عن ابن عباس نعم فذكروا الخلاف في حكم مسح الاذنين ولم يقل واجب - [00:23:44](#)

فقد يكون في كتاب الاجماع او قد يكون خطأ النقل اللي انا نقلته نعم ما تتبعت لكن هذا مر عليه قديما لكن في الاوسط في هذا الموضوع ذكر الخلاف في مسح الاذنين ذكروا ان مذهب الجمهور انهما لا يجيبون ذلك يعني ذكر الاكثر وذكر عن اسحاق بواهوية انه - [00:24:02](#)

قال من تعمد من تعمد ان لا يمسح اذنيه او تعمد عدم مسح لاذنيه انه لا يجزئه الوضوء نعم وذكر عن الامام احمد انه قال اخشى ان يعيد من تعمد ان لا يمسح اذنيه اخشى ان يعيد - [00:24:22](#)

يعني ما جزم الامام احمد بذلك. فقد جزم. قد جزم. نعم ولعل الاقب والله اعلم هو عدم الوجوب لما تقدم لما تقدم؟ نعم. واما فيما يتعلق هل نعم؟ في مسألة مسح الاذنين هل الاذنين - [00:24:42](#)

مع مع الرأس او مع الوجه او عضو مستقل هذه ثلاثة اقوال وبعضهم قال ما اقبل من الاذنين مع الوجه وما ادبر مع الرأس. هذا قول اخر ايضا. نعم. والاقرب ان الاذن - [00:25:06](#)

نيمه عواش نعم هذا هو الاقرب نعم لان في حديث كما تقدم حديث ابن عباس هذا حديث عمرو ابن شعيب انه مسح الرسول عليه الصلاة والسلام اذنيه مع رأسه نعم طبعاً حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده - [00:25:22](#)

الذي هو عبد الله بن عمرو بن العاص وكذلك ايضا في حديث المقدم بن معدي كذب نعم هو حديث ايضا يضيع بنت معوز نعم واما الحديث الذي جاء بان الاذنين من الرأس فهذا لا يصح. فهذا الحديث لا يصح. نعم. جميع طرقه ضعيفة بعضهم قواه - [00:25:39](#)
مجموع طرقه ولكن لا اقول بان جميع طرقه لا يصح منها شيء. نعم. واما هل يأخذ لاذنيه ماء جديداً؟ لا او راجح انه لا يأخذ لاذنيه ماء جديداً نعم طبعاً جاء حديث جاء في ذلك حديث رواه البيهقي في حديث عبد الله بن زيدان الرسول عليه الصلاة والسلام اخذ لاذنيه ماء جديداً - [00:26:00](#)

لكن الصواب كما وقع في مسلم انه اخذ لرأسه ماء جديداً. نعم. وليس لاذنيه نعم وثبت عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كان يأخذ لاذنيه ماء جديداً. ولكن السنة انهم ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان يمسح - [00:26:20](#)

اذنيه مع رأسه ولا يأخذ لذلك ماء جديداً. نعم باب مسح الاذنين مع الرأس وما يستدل به على انهما من الرأس. اخبرنا قتيبة بن سعيد وعتبة بن عبدالله عن مالك عن - [00:26:39](#)

اسلم عن عطاء ابن يسار عن عبدالله الصنابحي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المؤمن فتمضمض خرجت الخطايا من فاذا استنفر خرجت الخطايا من انفه. فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا - [00:26:59](#)

من واجهة حتى تخرج من تحت اشفار عينيه. فاذا غسل يديه خرجت الخطايا فيا من يديه حتى يخرج من تحت اظفى حتى تخرج من تحت اظفار يديه. فاذا مسح برأسه - [00:27:29](#)

خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه. فاذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت اظفار رجليه. ثم كان مشيه الى المسجد وصلاته نافلة له. قال قتيبة عن الصنابح رضي الله عنه. ان النبي صلى الله - [00:27:49](#)

وعليه وسلم قال باب المسح على العمامة. اخبرنا الحسين ابن منصور قال حدثنا ابو معاوية قال حدثنا الاعمش حاء واخبرنا الحسين ابن منصور قال حدثنا عبدالله بن نمير قال حدثنا الاعمش عن الحكم عن عبدالرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة عن بلال رضي

الله - [00:28:19](#)

الله عنهما قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين والخمار واخبرنا الحسين بن عبدالرحمن الجرجاني عن طلق بن

غنام قال حدثنا زائدة وحفص بن غياث عن الاعمش عن الحكم عن عبدالرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عاز بن عن بلال رضي الله عنه - [00:28:49](#)

وما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين. اخبرنا بن الساري عن وكيان عن شعبة عن الحكم عن عبدالرحمن بن ابي ليلى. عن بلال رضي الله عنه قال - [00:29:19](#)

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على الخمال والخمار والخفين. نعم. فقال ابو عبدالرحمن النسائي رحمه الله تعالى اخبرنا قتيبة وتقدم لنا فيما سبق التنبيه على ان النسائي رحمه الله تعالى لا يستعمل من صيغ - [00:29:39](#)

التحمل الا اخبرنا انه لا يستعمل من صيغ التحمل الا اخبرنا. والذي يظهر ان اخبرنا عنده معنى حدثنا ولذلك يستعملها بدل اخبرنا. نعم واذا وجد غير ذلك في كتبه فهذا في الغالب انه خطأ. هذا في الغالب انه خطأ. لانه يستعمل اخبرنا - [00:30:06](#)

قتيبة هو ابن سعيد ابن جميل ابن طويف ابو رجاء السقفي. وهو ثقة سبت مكثر من الحديث قد خوج له الجماعة وتوفي في عام اربعين ومئتين. وكتيبة كما ذكرت انه مكثر من الحديث - [00:30:33](#)

وذكرت ايضا مرارا فيما سبق انه ليس هناك في الكتب الستة من اسمه قتيبة سوى هذا قتيبة بن سعيد هذا نعم. وكتيبة كما ذكرت قبل قليل انه مكثر من الحديث. وانه ثقة ثبت - [00:30:53](#)

ولكن له يعني على كثرة روايته له بعض الاوهام اليسيرة التي لا تعد شيئا بجنب روى ولذلك هو ثقة ثبت حافظ. نعم فمن الاحاديث التي امطرت عليه ما رواه من طريق الليث بن سعد فيه طبعاً في حديث ابي الزبير - [00:31:13](#)

عن عن الطفيل من حديث عفوا ابي الزبير عن الطفيل بل عن ابي الطفيل من حديث ابي الزبير وعن ابي الطفيل عمرو ابن واسلة نعم عن معاذ بن جبل عفوا من حديث ابي الطفيل عامر عامر بن واسلة من حديث ابي الطفيل عامر بن وائل ابو الزبير وعن ابي الطفيل عامر - [00:31:38](#)

ابن وائلة الذي هو اخر الصحابة وفاة عن معاذ بن جبل ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان اذا في صفو ودخل وقت الصلاة كان يجمع جمع تقديم يقدم الصلاة الثانية الى الاولى - [00:32:02](#)

يعني دخل عليه وقت صلاة الظهر وهو في السفر يقدم اليها العصر فيجمع جمع تقديم. واذا ارتحل قبل ان يدخل عليه وقت الصلاة جمع جمع تأخير. يستمر في مشيه وفي سفره - [00:32:24](#)

فيؤخر الاولى الى الثانية يؤخر الظهر مثلا الى العصر او يؤخر مثلا المغرب الى العشاء هذا الحديث مما انكر على قتيبة بن سعيد. نعم انكره النسائي وغيره من الحفاظ. نعم - [00:32:44](#)

وايضا مما يستنكر عليه رحمه الله في حديث ابن عباس الذي فيه ان الرسول عليه الصلاة والسلام جمع في المدينة بين الظهر والعصر وبين والعشاء من غير خوف ولا سفر. وفي رواية ولا مطر. جاء في رواية قتيبة بن سعيد عن سفيان - [00:33:08](#)

انه اخر الاولى وقدم الثانية. انه اخر الصلاة الاولى وقدم الصلاة الثانية نعم ومعنى ذلك ان الجمع لم يكن حقيقيا وانما كان جمعا سوريا نعم وهذا لا اعلم ان احدا تابع قتيبة على ذلك والله اعلم - [00:33:32](#)

والحديث ثابت في الصحيحين نعم وفي السنن وليس فيه ما جاء في رواية قتيبة عن سفيان وانما الذي فيه جمع حقيقي انه انه جمع بين الظهر والعصر وجمع بين المغرب والعشاء نعم في المدينة من غير خوف ولا سفر. نعم - [00:33:59](#)

هذا ايضا مما يستنكر على قتيبة ابن سعيد. نعم. وهناك اشياء يعني يسيرة او قليلة. نعم فانه ثقة حافظ ثبت نعم قال وعتبة ابن عبد الله عتبة ابن عبد الله هو ابن عتبة عتبة ابن عبد الله ابن عتبة اليمامي - [00:34:23](#)

كما ذكر ذلك السمعاني. وايضا ابن الاثيوب سمعاني بالانساب وابن الاسير في اللباب. مختصر الانسب نعم وبعضهم ضبطه باليحمدي بضم الميم ولكن هذا غلط. الاقرب والله اعلم كما جاء عند السمعاني وابن الاثير انه بالفتح اليمامي - [00:34:48](#)

نعم قال السمعاني وهو بطن من الازد نعم قال عفوا السمعاني اظنه بطن من الاجد. قال اظنه. نعم. واما ابن الاثير فجزم بذلك جزم بذلك. نعم والاجد طبعاً قبيلة كبيرة يدخل تحتها قبائل يعني الاوس والخزرج من الازد وغامد زهوان من الازد. المهم يدخل وبعضهم

ثلاثة اقسام اجزي الصلاة وازد شنوؤة وازد عمان نعم عتبة بن عبدالله بن عتبة واليحمدي وهو من الازد. نعم وعتبة ابن عبد الله لم يخرج له من اصحاب الكتب الستة سوى النسائي. نعم - 00:35:44

وهو ثقة وسقه النسائي وقال في رواية عنه لا بأس به ووثقه مسلمة ابن قاسم الاندلسي وذكره ابن حبان في السقات نعم فهو ثقة. وذكرت فيما سبق ان النسائي والله اعلم يستعمل احيانا لا بأس به بمعنى ماذا - 00:36:09

بمعنى ثقة بمعنى ثقة ومن الادلة على ذلك هو ما يذكره في ما يذكره في حكمه على الراوي. احيانا يقول ثقة وحيانا يقول لا بأس به وهذا كثر منه في جمع من عبوات - 00:36:38

الذي يظهر والله اعلم انه احيانا يستعمل ثقة او عفوا يستعمل لا بأس به بمعنى ثقة يستعمل لا بأس به بمعنى لا ثقة. مثل ما قال عن عتبة بن عبدالله هنا. نعم. فالذي يظهر او يبدو انه احيانا يستعمل - 00:37:01

بأس به بمعنى ثقة وهذا ليس خاصا بالنسائي بل ايضا نقل عن يحيى ابن معين سئل عن رجل فقال لا بأس به. قيل لماذا لا توثقه؟ فقال قد وسقته فرأى انه عندما قال لا بأس به انه وثقه. نعم - 00:37:21

وايضا دحيم دعيم ايضا يستعمل ذلك. يستعمل ايضا ذلك. فاحيانا تستعمل لا بأس به بمعنى ثقة. وممن يفعل ذلك ما النسائي ومن الادلة هو هذا المثال هناك امثلة متعددة. نعم - 00:37:43

ومر علينا من قبل شيء من هذا نعم ومسلمة ابن قاسم الاندلسي في بعض الاحيان يتابع النسائي في بعض الاحيان في احكامه على وجا يتابع النسائي والدليل على هذا وجدته انه احيانا يعني يلاحظه يتفق مع النسائي - 00:38:02

يعني في حكمه على واوي نعم فالذي يبدو لي والله اعلم انه انه احيانا احيانا يتابع النسائي نعم قال عن مالك ومالك وابن انس ابن ابي عامر الاصبحي ابو عبد الله المدني - 00:38:30

الامام الفقيه المشهور نعم توفي عام تسعة وسبعين ومئة نعم وقد خرج له الجماعة وكانت ولادته بعد التسعين نعم ولادة بعد التسعين نحو سنة ثلاث وتسعين. كانت ولادته رحمه الله. وتقدم لنا ما كان يتميز به - 00:38:50

رحمه الله تعالى في باب الرواية فمما كان يتميز به بباب الرواية انه غالبا لا يروي الا عن ثقة ولذلك عدوا شيوخ الضعفاء يعني مثلا عبد الكريم ابن ابي المخابق روى عنه الامام مالك - 00:39:14

وهو ضعيف. نعم ومثلا عاصم بن عبيد الله وهو عن الامام مالك وهو ايضا ضعيف. نعم فهو في بعض الاحيان قد يروي عن ضعفاء لم او لم يعني روى عنهم بسبب انهم ما عرف حالهم. فلذلك روى عنهم - 00:39:36

نعم والا فانه في الغالب لا يروي الا عن ثقة عنده نعم ولذلك احيانا يقوون وواوي برواية الامام مالك عنه مثل داوود ابن الحصين قواه او من جملة الاسباب التي اه قوي بها رواية الامام مالك عنه - 00:39:56

نعم وذلك ان الامام مالك ما ذكرت انه في الغالب لا يول عن ثقة نعم كذلك ايضا الامام مالك اذا كان الواوي لا يرى انه ثقة فقد يسقطه من الاسناد - 00:40:23

قد يسقطه من الاسناد اذا كان هذا الراوي ليس بثقة عنده او متكلم فيه قد يسقط من الاسناد. ليس من قبيل التدليس وانما من قبيل انه لا ان يذكر هذا واوي - 00:40:41

ولا يريد ان يعرب بروايته عنه نعم وكأنه رحمه الله يعني يقول بما ان هذا واو ضعيف او متكلم فيه من حيث العدالة يعني متهم ببدعة فروايتي عنه قد تقويه او تنشر من - 00:41:01

من امره مذهبه فلذلك قد يتعمد حذفه وهذا ليس ليس كما ذكرت من قبيل التدليس. نعم وانما هو فيما يظهر بما ان هذا الراوي ضعيف او متهم ببدعة فيرى والله اعلم او قد يوجه هذا بانه يرى ان في هذا نشر لبدعته او اشهاظا - 00:41:20

لامره فلذلك قد يحذفه رحمه الله نعم وايضا مما كان يتميز به انه في كثير من الاحيان يرسل الخبط يتعمد ارساله ويكون هذا الخبر عند مسند تجد الخبر مثلا في الموطأ مغسل ويروي عن الامام مالك في الصحيحين هذا الخبر بعينه مسندا - 00:41:45

فالامام مالك كان يعتمد احيانا ارسال الخبر وفائدة ذلك فائدة هذا الامر هو انه اذا حصل اختلاف لا يقال الامام مالك هنا اه ارسل يقال انه نعم ارسل ولكن هذا قد يكون جريا على منهجه في ذلك - [00:42:13](#)

او مثلا احد الحفاظ وصل والامام مالك ارسل لا يقال ان مالك خالفه او اختلف في هذا الحديث لا يقال ذلك يقال للامام مالك ان احيانا يعتمد الاكسجين؟ نعم لكن هذا طبعا ليس على اطلاقه اذا كان هناك خبرا مرسلًا ورجل ليس بالقوي ارسله فلا يقال ان -

[00:42:39](#)

مالك يمكن انه تعمد او ساله وانه عنده في الاصل موصول فاذا اه رواية الامام مالك له مرسلًا ليست بمخالفة لرواية هذا الراوي الذي وصله وانما يلجأ الى هذا عند القضاء يعني اذا كان الذي ارسل من السقات المشهورين فهنا نعم يقال يمكن الامام مالك جرى على -

[00:43:04](#)

نعم فايضا هذا مما كان يفعله الامام مالك رحمه الله كذلك ايضا الامام مالك لا يروي في الغالب من الاحاديث الا ما كان ثابتا عنده. في

الغالب في الغالب يعني اذا اسند الخبر لا يكون هذا الخبر الا ثابت عندك غالبا - [00:43:30](#)

ولذلك كن الاحاديث التي التي في الموطأ وهي مسندة فهذه صحيحة وانما يكون الضعف في الاخبار التي يرسلها او البلاغات التي يذكرها نعم واما المسند فهذا صحيح. نعم. ولذلك يستدلون احيانا على قوة الحديث برواية - [00:43:55](#)

الامام مالك له في كتابه الموطأ مثل ما قوى الحاكم حديث حميدة عن كبشة عن ابي قتادة ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال عن عن الهوة هي من هي ليست بنجس انما هي من الطوافين عليكم والطوافات. هذا الامام مالك رواه عن - [00:44:19](#)

اسحاق بن عبدالله بن ابي طلحة عن حميدة عن كبشة عن ابي قتادة نعم فالامام مالك احيانا يستدل بروايته لهذا الخبر مسندا على صحة هذا الخبر. نعم فهذا بعض كان يتميز به الامام مالك رحمه الله - [00:44:42](#)

قال عن زيد ابن اسلم وهو القوشي العدوي مولى عمر ابن الخطاب مولى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ابوه اسلم ثقة من كبار التابعين كان مولى لعمر رضي الله تعالى عنه - [00:45:00](#)

فابوه اسلم كان ثقة وله اخ اسمه خالد وله ايضا اخ اخر له اخ اي لزيد ابن اسلم وده اخ اخر اسمه عبد الله نعم كما ان لزيد له اولاد

ثلاثة مشهورين قد يكون له غيرهم لكن المشهورين بالرواية او الذين ذكروا هؤلاء الثلاثة - [00:45:21](#)

اسامة وعبدالله وعبد الرحمن اسامة وعبدالله وعبد الرحمن يحيى بن معين ظعفهم كلهم واشدهم تظعيفا عبد الرحمن اشدهم ضعفا نعم وعبد الرحمن له كلام كثير في التفسير تجد في كتب التفسير المسندة - [00:45:47](#)

قال ابن اسلم قال عفوا ابن زيد كذا وكذا قال ابن زيد كذا وكذا في تفسير الآية يعني عبد الرحمن ابن زيد ابن اسلم يعني عبد الرحمن ابن زيد ابن اسلم - [00:46:09](#)

نعم واما زيد ابن اسلم فكان من اجلة علماء المدينة ومن فقهاءهم وكان له علما بالتفسير نعم وقد وسقه الامام احمد وابو حاتم وابو زرعة والنسائي وابن سعد وزاد بانه كان كثير الحديث - [00:46:22](#)

نعم وابن خراش وابن عدي كلهم وثقوه. وقد خرج له الجماعة نعم واثنى عليه جمع من الادلة ممن اثنى عليه ابو حازم من التابعين وممن اثنى عليه ايضا يعقوب بن عبد الله ابن الاشج - [00:46:50](#)

نعم وقال ابن عجلان ما هبت احدا كهيبتي لزيد ابن اسلم او ما هبت احدا قط مثل هيبة لزيد ابن اسلم نعم فكان مهيبا رحمه الله وقال الواقدي عن الامام مالك انه كان له حلقة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم - [00:47:14](#)

وايضا قال الامام مالك انه كان يتكلم او يحدث فاذا قام لا يسأله احد من هيبته رحمه الله نعم وكان علي ابن الحسين كان يذهب ويجلس في حلقة فقيل كيف تذهب وتجلس في حلقة - [00:47:35](#)

زيد ابن اسلم فقال انما يجلس الانسان عند من يستفيد منه او نحو ذلك نعم فكان من اهل العلم ومن اهل الفضل ونقل انه تكون لما فيه في بعض الاشياء - [00:47:59](#)

ومن ذلك ما رواه ابن عدي من طريق حماد ابن زيد انه قال قدمت المدينة فوجدت ان الناس يتكلمون فيه او وجدتهم يتكلمون فيه

فسألت عبيد الله بن عمر عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب - [00:48:19](#) سألته قلت ما بال عبدكم يعني يقصد زيد ابن اسلم لانه مولى جد عبيد الله عمر فقال ليس به بأس ولكنه كان يفسر القرآن برأيه نعم فقال ليس به بأس او قال ما ارى به بأسا ولكنه كان يفسر القرآن برأيه - [00:48:38](#) وزاد ابن حجر في التهذيب فيكسر من ذلك او فيكسر منه نعم فهذا مما تكلم في زيد بن اسلم فيه وروى الساجي عن احمد بن محمد عن المعيطي محمد بن عمر المعيطي عن سفيان بن عيينة قال - [00:49:04](#) عن زيد ابن اسلم انه كان رجلا صالحا وكان في حفظه شيء. قال كان رجلا صالحا وفي حفظه شيء نعم هذا ما وجدته فيمن تكلم فيه نعم فاما الامر الاول وهو فيما يتعلق بالتفسير - [00:49:28](#) قد ذكر يعقوب بن شيبه عن زيد ابن اسلم لو كان عالما بالتفسير وانه كان له كتابا في التفسير. لزيد ابن اسلم رحمه الله نعم ولعل عبيد الله بن عمر - [00:49:49](#) يعني انكر على زيد ابن اسلم كما بين هو من اجل انه يفسر القرآن بوعيه وليس معنى ذلك ان يفسر القرآن بهواه او بدون تثبت او بدون دليل لا وانما كان يفسر القرآن يعني بما يظهر له من علمه بالشرع ومن علمه باللغة العربية - [00:50:07](#) ومن علمه باللغة العربية وكان السلف ينكرون ان الانسان يتوسع اه التفسير بدون ان يكون هناك نقل نقله يعني حديث عن الرسول عليه الصلاة والسلام او عن الصحابة ولذلك سعيد ابن ابن المسيب رحمه الله ما كان يتعوز لتفسير القرآن - [00:50:35](#) كل هذا تعظيما لكلام الله ومن باب الخوف والورع والاحتياط فالسلف كانوا ينكرون مثل ذلك وليس معنى هذا انهم يعدون هذا الشيء ضلال وانحراف لا وانما كانوا يعني يرون ان الانسان لا يتوسع في هذا المجال وانما عليه بالنقد - [00:51:06](#) لعظمة القرآن ولمكانة هذا القرآن. فيكتفي بالنقل ولكن طبعا الصحابة رضي بعض الصحابة كابن يعني كانوا يفسروا القرآن بما عنده من العلم وقد دعا له الرسول عليه الصلاة والسلام نعم وايضا غيره من الصحابة - [00:51:29](#) وبعض التابعين وهكذا. ولذلك سئل عن ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه هل الرسول عليه الصلاة والسلام خاصكم بشيء؟ قال لا ما خصنا الا ما في قراب سيفي هذا. وما الذي في قراب سيفه رضي الله عنه؟ فيما يتعلق بحرم المدينة - [00:51:49](#) هو فكاك الاسير نعم ونحو ذلك قال الا رجل يؤتيه الله فهما بالقرآن يعني الله عز وجل يفتح على الانسان فهم اية ولا ايات؟ نعم بكلام الله عز وجل يفتح يفتح عليه في معنى هذه الاية او معنى هذه السورة وما شابه ذلك - [00:52:13](#) نعم فلا شك ان تفسير القرآن الكريم يعني علم الانسان بالشرع وبما يظهر له من معاني اللغة العربية نعم هذا لا شك انه مشغول ولكن كان السلف كما تقدم لا يحبون الانسان يكثر من هذا الشيء لان لا يقع في ماذا؟ لان لا يقع في الغلط. ولالا يقول في كلام الله عز وجل في تفسيره - [00:52:42](#) الاية بكذا وهي ليست ومعناها ليس كذا وانما معناها شيئا اخر. نعم فهم والله اعلم من هذا الباب نعم واما كلام سفيان ابن عيينة بانه كان في حفظه شيء فهذا غريب هذا النقل عن سفيان ابن عيينة والله - [00:53:06](#) اولاً في غرابة فاذا كان هذا ثابت عن سفيان بن عيينة والمعيطي ثقة لكن ما ادري ما تتبعته شيخ الساجي الذي هو احمد ابن محمد عن المعيطي. نعم ان كان هذا ثابتاً عن سفيان ابن عيينة رحمه الله فقد يكون في حديث - [00:53:26](#) قد يكون في حديث نعم وقع زيد بن اسلم في خطأ فيه ونحو ذلك. والا زيد بن اسلم كان ثقة رحمه الله ووثقوه كما تقدم وخرج له الجماعة الشيطان فمن دونه. نعم وحديثاً مشهور. ولذلك قال ابن عدي ان لم يمتنع احدا - [00:53:48](#) من الرواية عن زيد ابن اسلم وكان ثقة عندما نقل كلام حماد بن زيد السابق الذي عندما قال كانوا يتكلمون فيه فسألت عبيد الله بن عمر عنه. نعم. فالخلاصة انه ثقة فقيه عالم - [00:54:11](#) ثقة فقيه عالم نعم وتوفي زيد بن اسلم في سنة ست وثلاثين ومئة في العشر الاول من شهر ذي الحجة. يعني في نهاية سنة ست وثلاثين ومئة نعم عن عطاء طبعا عفوا زيد ابن اسلم - [00:54:31](#) وهو اه عن جمع من الصحابة وعن جمع من التابعين. نعم والذين روى عنهم من الصحابة منهم من سمع منه ومنهم من اوصل عنه

فممن ارسل عنه كما قال يحيى ابن معين جابر بن عبدالله - [00:54:51](#)

نعم وممن ذكر انه ايضا ارسل عنه ابو هريرة وعائشة رضي الله تعالى عنهم وذكر ايضا محمود ابن لبيب ان زيد ابن اسلم اوصل عنه.

نعم واما جاء واما عبد الله ابن عمر فقد اختلف في سماعه منه - [00:55:09](#)

زعم ابو جعفر الطحاوي ان في كتابه الاختلاف كما ذكر ذلك الحافظ ابن حجر كما ذكروا قبل ابن عبد البر لكن ابن عبد البر في التمهيد

ما ذكروا ان الطحاوي ذكر ذلك في كتابه الاختلاف - [00:55:30](#)

واما الحافظ بن حجر فنص على ذلك في النكت الطواف ان زيد ابن اسلم لم يسمع من عبد الله ابن عمر نعم وقد جاء في ذلك حديثا

رواه ابن عبد البر في التمهيد من طريق سفيان ابن عيينة - [00:55:45](#)

عن زيد ابن اسلم عن عبد الله ابن عمر قال سفيان ابن عيينة لشخص اخر قال سله هل سمع هذا من عبد الله بن عمر؟ فقام هذا

الرجل وسأل زيد ابن اسلم هل سمعت ذلك من عبد الله بن عمر؟ فقال اما - [00:56:04](#)

اثنى اما اني قد رأيته رأيت عبد الله بن عمر ولم يذكر انه سمع ولا لم يسمع. قال اما اني رأيته رأيت عبد الله بن عمر قال ابو عمر ابن

عبدالبر ان هذا الجواب محيض. هذا الجواب محيض. يعني ما قال سمعت ولم يقل لم اسمع - [00:56:24](#)

نعم والذي يبدو والله اعلم ان هذا الخبر ما سمعه زيد ابن اسلم لانه لو كان سمع كان قال سمعته ولكنه ولكن سماعه من عبد الله بن

عمر ثابت وقد جاء في بعض - [00:56:44](#)

الاحاديث انه صوح بالسماع من عبد الله بن عمر وجاء في رواية ابن زید نعم روى ابن وهب عن ابن زید ابن اسلم عن ابيه

زيد ابن اسلم ان - [00:57:05](#)

اسلم والد زيد ارسله الى عبد الله بن عمر فقال اهلا بابن اخي. نعم وقد خرج له البخاري حديثا خرج لزيد ابن اسلم عن عبد الله ابن

عمر رضي الله تعالى عنهما - [00:57:24](#)

وذكر له حديثا اخر معلقا فقال تابعه زيد ابن ادم عن عبد الله ابن عمر قال تابعه زيد ابن اسلم عن عبد الله ابن عمر وخرج له الامام

مسلم ايضا خرج له الامام مسلم ايضا حديثا - [00:57:42](#)

وهو له اصحاب الكتب الست او روى له اصحاب السنن الاربعة عن زيد ابن اسلم عن عبد الله ابن عمر لكن الشاهد ان البخاري خرج له

حديثا وعلق له اخر وخرج له مسلم حديثا - [00:58:00](#)

نعم والترمذي صحح رواية زيد ابن اسلم عن عبد الله ابن عمر صححه زيد ابن اسلم عن عبد الله ابن عمر في كتابه الجامع نعم

فالصواب انه سمع من من عبد الله ابن عمر رضي الله تعالى عنهما - [00:58:14](#)

وبدا ابو عمر ابن عبد البر على ابي جعفر الطحاوي. قوله السابق انه لم يسمع نعم قال عن عطاء ابن يسار وتقدم لنا اطي من يساء

ومن قبل وهو عطاء ابن يسار الهلالي مولى ميمونة ابو محمد المدني - [00:58:32](#)

وهو من صغار الطبقة الثانية. طبعا في بعض طبعا التقبيب من صغار الثالثة وهو خطأ صواب من صواب الثانية كما في طبعا اصح

والذي يدل على انه من صغار الطبقة الثانية - [00:58:59](#)

انه كبير نعم فهو من شراء الطبقة الثانية وولادته فيما يظهر في سنة تسعة عشر من الهجرة فهو كظيم والذي يدل على انه ولد في

سنة تسعة عشر ان تلميذه زيد ابن اسلم قال توفي في سنة ثلاث ومئة - [00:59:16](#)

عن اربع وثمانين سنة اذا ولادته كانت سنة تسعة عشر نعم وقد اختلف في وفاته قيل انه توفي عام اربعة وتسعين وقيل غير ذلك

ولكن ارجح الاقوال ان يتوفي في عام ثلاثة ومئة كما قال زيد ابن اسلم وهو تلميذه فهو ادري به والله اعلم من غيره - [00:59:40](#)

نعم وعطاء بن يسار ثقة فقيه عطاء بن يسار ثقة فقيه فاضل وقد خرج له الجماعة قال عن عبد الله الصناحي وعبد الله الصنابيعي

هذا قد وقع فيه اختلافا مطولا حتى ان بعض اهل العلم جعلهم جعل ستة. جعل الصنايحة ستة او بلحظة - [01:00:02](#)

يعني جاء في الاخبار ما يفيد انهم ستة. ولكنهم ليسوا بستة ولكنهم ليسوا بستة وحتى ان بعض اهل العلم الف جزءا ببيان حال

الصناحي فقال فسمى هذا الجزء الطريق الواضحة في بيان الصنايحة الطريقة الواضحة في بيان - [01:00:38](#)

وذكر ذلك الشيخ المشاكل في تعليقه على آ كتاب رسالة للشافعي نعم ولا تجعله ابن الملقن اللي الف هل جزء ولا ابن الاسير ما اذكر
انا الان بعيد العهد بكلام - [01:01:05](#)

بالكلام السابق نعم فاختلف في الصنايح هذا والسبب في الاختلاف يعني هل هو هل اسمه هكذا عبد الله الصنايحي واذا كان اسمه
هكذا عبد الله الصنايحي هل هو صحابي او تابعي؟ ان كان صحابي كان الخبر متصل - [01:01:23](#)

ان كان تابعي كان الخبر مرسلًا نعم او ان تسمية ابي عبد الله الصنايحي خطأ وان الصواب ابو عبد الله الصنايحي وان ابو سقطت او
اخطأ بعض الرواة فبدل ان يقول ابو عبد الله قال عبد الله - [01:01:46](#)

واذا كان ابو عبد الله فهو عبد الرحمن ابن عسيلة الصنايحي المكنى بابي عبد الله المكنى بابي عبد الله؟ نعم فهذا الذي ادى باهل العلم
الى الاختلاف في ذلك وكذلك ايضا عندما حصل هذا الاختلاف هناك صحابي اسمه الصنايحي ابن الاعسر الاحمسي - [01:02:09](#)

هناك صحابي اسمه الصنايحي ابن الاعسر الاحمسي هذا الصحابي ايضا وقع في اسمه اختلاف. فبعضهم قال الصنايحي بدل الصنايحي.
بعضهم قال الصنايحي الاحمسي بدل تابعي نعم هذا جعل ان هناك ستة ولذلك قال يعقوب بن شيبه الصنايحي الذين يروى عنهم او
يذكرون ستة - [01:02:39](#)

وهم اثنان هم اثنان قال من قال الصنايحي ابن الاعسر اخطأ وانما الصواب الصنايحي ابن الاعشب الاحمسي والصنايحي ابن الاعسى
والاحمسي هذا صحابي وله حديثان الحديث الاول رواه اسماعيل ابن ابي خالد عن قيس ابن ابي حازم عن اصناف ابن الاعسر -
[01:03:10](#)

نعم وهذا الحديث صحيح وله حديث اخر في الصدقة البخاري صحح هذا الحديث والحديث الاخر الذي في الصدقة ظعفه البخاري
كما في كتابه التاريخ الاوسط المطبوع باسم الصغير نعم فارجع الى يعقوب بن شيبه فقال الصنايحي الذين يذكرون او يروى عنهم
ستة - [01:03:39](#)

فذكر اولًا الصنايحي ابن الاعسر وقال بعضهم يقول الصنايحي نعم وزكوا ابو عبد الله الصنايحي فبعضهم قال قال ابو عبد الله وبعضهم
قال عبد الله وبعضهم قال ابو عبد الرحمن - [01:04:05](#)

وبعضهم قال ابو عبد الرحمن نعم وبعضهم قال عبد الرحمن فصار عندنا اربعة في مسألة آ ابو عبد الله بعضهم قال ابو عبد الله وبعضهم
قال عبد الله وبعضهم قال عبد الرحمن وبعضهم قال ابو عبد الرحمن - [01:04:21](#)

فاربعة ولا اثنين يعني الصنايحي هو الصنايحي فيكون ستة. قال وهؤلاء الستة هم اثنان. الاول كما تقدم الصنايحي ابن العسر والثاني هو ابو
عبد الله الصنايحي رجع يعقوب بن شيبه قال ان من قال عبد الله فقد اخطأ - [01:04:41](#)

ومن قال ابو عبد الرحمن اخطأ ومن قال آ ابو عبد الله الصنايحي عبد الرحمن بن عسيلة فقد اصاب وان هذا هو قول علي ابن المديني
هل بالمدينة يرجح انه ابو عبد الله - [01:05:02](#)

كما ان يعقوب بن شيبه يقول ان هذا القول هو الصواب والبخاري ايضا قال ان الامام مالك اخطأ فسماه بابي فسماه بعبد الله والصواب
ابو عبد الله نعم هذا مذهب ايضا البخاري - [01:05:21](#)

ورجح ذلك ابن عبد البو رجح ذلك ابن عبد البو نعم واما يحيى ابن معين فقال عبد الله الصنايحي يشبه ان يكون صحابيا وقد روى
عنه المدنيون وهذا قاله في رواية الدوري عنه - [01:05:38](#)

وجاء في رواية عنه رجح انه تابعي رجح انه تابعي فيحيى بن معين في رواية الدور عنه رجح انه صحابي وان اسم عبد الله. كما وقع
في رواية الامام مالك ما سوف يأتي باذن الله - [01:06:00](#)

نعم واما بو حاتم الروازي فقال ثلاثهم قال الصنايحي هم ثلاثة عندنا عبد الله الصنايحي قال نعم الصواب ان اسمه عبد الله ولكنه تابعي
وليس بصحابي ولكنه تابعي وليس بصحابي. قال هذا واحد والثاني - [01:06:15](#)

ابو عبد الله الصنايحي عبد الرحمن ابن عسيلة وهذا تابعي من كبار التابعين قال والثالث الصنايحي ابن الاعصوب فرجح انهم سلاسل.
نعم سبب من اسباب هذا الاختلاف كما ذكرت الاختلاف الذي وقع على زيد بن اسلم - [01:06:37](#)

في هذا الحديث وفي غيره وايضا وهو زيد بن اسم عن عطاء بن يسار عن ابي عبد الله او عبد الله السناجحي ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال ان الشمس اذا طلعت تطلع بين قرني - [01:07:00](#)

شيطان فاذا ارتفعت فوق الشيطان فاذا توسطت في السماء قارنها فاذا زالت او دحضت فارقتها. فاذا كادت ان تهرب قارنها فاذا غربت فارقتها هذا الحديث ايضا رواه زيد بن اسم عن عطاء بن يسار عن - [01:07:18](#)

السناجح واختلف قوات فرواه عن زيد بن اسم عن عطاء بن يسار عن ابي هلال - [01:07:39](#)

الاخر رواه الامام مالك وهشام بن سعد وابو غسان محمد بن المطوف وسعيد بن ابي هلال - [01:08:02](#)

نعم وزهير بن محمد نعم حفص بن ميسرة هؤلاء سئلوا هؤلاء الامام مالك رواه عن زيد بن اسم عن عطاء بن يسار فقال عن عبد الله الصناقيفي وهذا في اكثر من روى عن الامام مالك - [01:08:32](#)

وبعض اصحاب الامام مالك يا ابن عيسى الطباع ومطوف ووالياه عن الامام مالك عن زيد عن عطاء فقال عن ابي عبد الله في روايتهم عن الامام مالك لكن اكثر اصحاب الامام مالك من القعني ويحيى بن يحيى وغيرهم قالوا عبد الله - [01:08:56](#)

فالصواب عن مالك او الاكثر عن مالك عن زيد عن عطاء عن عبد الله نعم تابع الامام مالك اه حفص بن ميسرة فروى سويد بن سعيد عن حفص بن ميسرة عن زيد بن اسم عن عطاء عن عبد الله - [01:09:18](#)

تابعي تابع الامام مالك وتسمية عبد الله نعم زهير بن محمد ايضا وهو عن زيد بن اسم عن عطاء عن عبد الله نعم هؤلاء تابعوا الامام مالك واما معمر بواشد - [01:09:40](#)

آء الدواء وجدي وكذلك ايضا هشام بن سعد وايضا ابو غسان محمد بن مطوف وسعيد بن ابي هلال وسعيد بن ابي هلال طبعوا هؤلاء ثمانية الان خمسة هؤلاء معي وثلاثة ذكرتهم قبل قليل ليس ستة ثمانية - [01:10:04](#)

اللي رواه عن زيد بن ناس ثم اختلفوا نعم هؤلاء روه كلهم عن زيد بن اسم عن عطاء بن يسار عن ابي عبد الله. عن ابي عبد الله نعم بالنسبة لمحمد بن مطوف اختلف عليه جاء انه سماه بابي عبد الله وجاء بانه سماه عبد الله. نعم - [01:10:25](#)

فهذا جعل القائمة يختلفون ولعل الاقرب والله اعلم انه ابو عبد الله انه عبد الرحمن بن عسيلة والدليل على هذا والله اعلم اولا ان اكثر الرواة ان الاكثر جعلوه ابو عبد الله - [01:10:47](#)

ثانيا انه عندنا عندنا تابعي لا شك فيه وهو يسمى بالسناجح ويكنى بابي عبد الله واسمه عبد الرحمن ابن عسيلة كما ذكرت عبد الرحمن بن عسيلة ابو عبد الله السناجحي هذا التابعي لا شك فيه - [01:11:08](#)

لا شك فيه بوجوده وقد هاجروا الى المدينة في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وعندما قدم المدينة وجد ان الرسول عليه الصلاة والسلام قد توفي قبل خمس او ست ليالي - [01:11:28](#)

فهذا تابع من كبار التابعين لا شك انه لا شك في وجوده فهذا الاسم ابو عبد الله السناجحي الخطأ فيه طيب يعني ممكن الراوي يخطئ يحذف ابو يحذف الكنية ابو فيكون عبد الله بدل ابو عبد الله - [01:11:52](#)

فاقول احتمال الخطأ كبير جدا ولا موب كبير؟ احتمال الخطأ كبير جدا فعندنا تابعي لا شك فيه هو عبد الرحمن ابن عسيلة ويكنى بابي عبد الله السناجحي وبعيد يعني ان يوجد ايضا واحد يعني في نفس - [01:12:11](#)

الزمن يعني لو لو ثبت عبد الله الصناجحي لكان ايضا اما صحابي ولا من كبار التابعين اما صحابي ولا من كبار التابعين نعم فاقول بعيد ان يوجد واحد بنفس الاسم تقريبا وفي نفس الزمن فيه بعد - [01:12:30](#)

هو احتمال يوجد احتمال يوجد لكن الاحتمال الموجود وقع فيه اختلاف. فلو كان ما هناك اختلاف فقلنا ان هناك واو اخر اسمه عبد الله وعندنا واو اخر اسمه ابو عبد الله عبد الرحمن الصناقيفي - [01:12:47](#)

نعم لكن بما انهم اختلفوا والاكثر سموه بابي عبد الله فالاقرب انه ابو عبد الله السناجح الذي هو عبد الرحمن بن عسيلة فهذا الوجه الثاني وهو قوي بتقوية انه ابو عبد الله وليس عبد الله - [01:12:47](#)

نعم والوجه الثالث ان كبار الحفاظ ذهبوا الى هذا وهم كما تقدم علي بن المديني والبخاري ويعقوب بن شيبه السدوسي. ويعقوب بن

شبهة السدوسي نعم فهذه ثلاثة اوجه والله اعلم لعل يعني - [01:13:02](#)

ترجح وان كان هذا التوجيه ما يستطيع انسان ان يجزم به. لان المسألة فيها احتمال. نعم. والامر واسع فالاقرب انه تابعي والعقب انه عفوا انه ابو عبد الله وهو وبالتالي يكون عبد الرحمن ابن عسيلة الصنابحي - [01:13:22](#)

نعم وعبد الرحمن بن عسيلة تابعي فيكون هذا الخبر مرسل. فيكون هذا الخبر مرسل نعم كون هذا الخبر مرسل ولكن المتن جاء من اوجه اخرى فجاء بنحو هذا المتن في صحيح الامام مسلم من حديث سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة - [01:13:43](#) فهذا المتن صحيح هذا المتن صحيح لانه جاء من وجه اخر من حديث سهيل ابن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه نعم او راجح في هذا الاسناد انه مرسل - [01:14:12](#)

واما المتن فهو صحيح لانه جاء من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه. نعم اما ما يتعلق بتخريج هذا الحديث وهذا الحديث رواه البخاري في الكبير ورواه كذلك ايضا البيهقي - [01:14:30](#)

ورواه ايضا البيهقي في الشعب وغيرهم ممن روى هذا الخبر وغيرهم رواه ايضا طبعا الامام مالك الموطأ وغيرهم ممن روى هذا الخبر وان سائي رحمه الله كانه يذهب الى ان هذا واو صحابي وان اسماء عبد الله - [01:14:49](#)

بدليل انه ما ذكر الاختلاف هنا بدليل انه ما ذكر الاختلاف هنا نعم لان عادة النساء اذا وقعوا اختلاف يبين رحمه الله نعم الشاهد او

الاقرب انه كما ذكرت انه الصواب انه ابو عبد الله وبالتالي يكون هذا الخبر مرسل - [01:15:10](#)

وليس بمتصل طبعا جاء في بعض الروايات ان عبد الله الصنابحي هذا قال سمعت او الرسول عليه الصلاة والسلام يقول كذا وكذا

وابن عبد هذا وقال ان هذا خطأ من زهير ابن محمد وزهير بن محمد - [01:15:29](#)

ليس بالقوي فيه بعض الضعف طبعا في حديثه تفصيل ليس هذا موضع ذلك لكن هو فيه بعض الكلام رحمه الله نعم ولو ثبت انه سمع

صوح بالسماع من الرسول عليه الصلاة والسلام لكان صحابي وكان الصواب انه عبد الله وليس ابو عبد الله - [01:15:49](#)

عبد الرحمن بن عسيلة لكن هذا لم يثبت نعم هذا ما يتعلق بالاسناد والتمسك في فقه هذا الحديث فهذا الحديث فيه بيان

لفضل الوضوء والوضوء او فضل الوضوء جاءت فيه نصوص كثيرة - [01:16:08](#)

وهذه النصوص التي جاءت في بيان فضل الوضوء هي على قسمين اما ان تكون جاءت في فضل الوضوء لوحده واما ان تأتي بذكر

فضل الوضوء مقرونا مع غيره فمثال الاول ما جاء في صحيح الامام مسلم - [01:16:31](#)

من حديث زيد بل من حديث نعم سلم من حديث عفوا من حديث ابي سلام من حديث ابي سلام عن ابي ما لك الاشعبي رضي الله

تعالى عنه ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال الطهور شطر الايمان. والحمد لله تملأ الميزان - [01:16:53](#)

سبحان الله تملأ ما بين السماء والارض الى اخر الحديث او كما قال عليه الصلاة والسلام فقال في هذا الحديث الطهور شطر الايمان

والمقصود بالايمان هنا الصلاة كما قال عز وجل وما كان الله ليضيع ايمانكم اي صلاتكم - [01:17:14](#)

الرسول عليه الصلاة والسلام سمى الطهارة او جعل الطهارة شطر الايمان. شطر الصلاة. وهذا فيه ثناء عظيم على الطهارة وايضا من

النصوص التي جاءت في فضل الطهارة لوحدها هو هذا الحديث الذي معنا. والذي جاء ايضا من حديث ابي هريرة رضي الله -

[01:17:36](#)

الله تعالى عنه والذي فيه تكفير للسيئات والذنوب كما سوف يأتي باذن الله واما القسم الثاني وهو ان تأتي الطهارة مع غيرها في

الفضل فمن ذلك ما جاء في الصحيحين - [01:17:59](#)

من حديث عطاء عن حمران عن عثمان ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال من توطأ نحو وظوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث

فيهما نفسه الا غفر الله له ما تقدم من ذنبه - [01:18:13](#)

فهنا الرسول عليه الصلاة والسلام ذكر الوضوء وان يكون الوضوء وفق السنة وذكر ايضا امر اخر وهو ان الانسان يصلي ركعتين. وذكر

ايضا انه يخشع في هاتين الركعتين. فهنا يغفر له ما تقدم من - [01:18:32](#)

من ذنبه وايضا من الادلة على القسم الثاني او من الامثلة على القسم الثاني وهو ان يأتي فضل الوضوء مع غيره ما جاء في صحيح

مسلم في حديث العلاء عبدالرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان الرسول عليه الصلاة والسلام - [01:18:48](#) قال الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا؟ الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا؟ ويرفع به الدرجات اسباغ الوضوء على المكارب وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط. نعم - [01:19:06](#)

وهذا الحديث في مسلم وفي غيره نعم فهنا ذكره الرسول عليه الصلاة والسلام مع الوضوء واسباغاه اه انتظار الصلاة وكثرة الخطى الى المساجد نعم الاحاديث في فضل الطهارة او النصوص بلحظة في فضل الطهارة كثيرة - [01:19:29](#)

وهذا يدل على عظم هذه العبادة وانها عبادة عظيمة وتعلمون ان من اكبر شروط الصلاة هي الطهارة من الحدثين الاكبر والاصغر هذا من اعظم شروط الصلاة نعم قال عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث - [01:19:52](#)

اذا توضأ العبد المؤمن فتمضمض خرجت الخطايا من فيه فاذا استنثرنا خرجت الخطايا من انفه فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت اشفار عينيه فاذا غسل يديه - [01:20:16](#)

الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت اظفار يديه فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من اذنيه فاذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت اظفار رجليه. ثم كان مشيه الى المسجد وصلاته نافلة - [01:20:33](#)

نافلة له. نعم هذه الخطايا التي تخرج هل هي كل الذنوب الصغائر والكبائر او ان هذا خاصا بصغائر الذنوب دون الكبائر الاقرب ان هذا في الصغائر دون الكبائر هذا هو الاقرب والدليل على هذا ما جاء في صحيح مسلم في حديث العلاء ابن عبد الرحمن - [01:20:53](#)

عن ابيه نعم عن ابي هريرة وجاء ايضا من طرق اخرى في مسلم وغيره ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن اذا اجتنبت الكبائر - [01:21:23](#)

فهنا قيد ذلك عليه الصلاة والسلام باجتنب الكبائر وقد يقول قائل هنا المذكور الصلاة والجمعة ورمضان واما في حديث السنابح فالمذكور الطهارة فاقول الصلاة لا شك اعظم من الطهارة والجمعة مع الصلوات الخمس ورمضان - [01:21:48](#)

وهو ركن من اركان الاسلام مع الصلوات ايضا لا تكفر الا الصغائر. فاذا الطهارة من باب اولى اذا الطهارة من باب اولى اه وتقدم لنا فيما سبق ان فيما يتعلق بالاعمال الصالحة وتكفيرها للذنوب. طبعاً التوبة اذا تاب الانسان - [01:22:09](#)

غفر الله له ما تقدم من ذنبه ومات عفوا غفر الله عز وجل له ما اسلفه وما فعله من الذنوب اذا تاب لكن الان نتحدث عن اعمال يؤديها الانسان فتكون كفارة. فتكون كفارة - [01:22:30](#)

هذه الاعمال على ثلاثة اقسام. عندنا اعمال تكفر كل الذنوب طبعاً المقصود كل الذنوب ما عدا ما يخرج الانسان عن الاسلام الذي يخرج الانسان عن الاسلام هذا لابد فيه من توبة ومن تجديد - [01:22:48](#)

للالسلام لكن المقصود ما كان ما كان دون ذلك يعني من القتل من السرقة من الزنا من ما شابه ذلك والعياذ بالله. نعم فعندنا اعمال تكفر هذه الكبائر مثل ماذا؟ مثل شهود غزوة بدو - [01:23:02](#)

هذه تكفر الكبائر والدليل على هذا ما حصل لحافظ بن ابي بلتعة رضي الله تعالى عنه انه الرسول عليه الصلاة والسلام قال لعمر وما يدريك ان الله قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم - [01:23:22](#)

نعم ومن ذلك ايضا اه بيعة الشجرة من شرق تحت من شارك في بيعة الشجرة والدليل على هذا ما جاء في مسلم ان النار لا تمس احدا شهد بدرا او بايع تحت الشجرة او بايع تحت - [01:23:39](#)

كالشجرة نعم القسم الثاني التي تكفر كبار الذنوب ما عدا الحقوق المالية الدليل نعم ما عدا الحقوق المالية ومن ذلك او مما جاء في ذلك هو القتل في سبيل الله. الشهادة في سبيل الله تكفر كبائر الذنوب ما عدا الحقوق المالية. والدليل - [01:24:00](#)

على هذا ما جاء في صحيح مسلم ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال عندما سئل عن القتل في سبيل الله قال يكفر كل شيء ما عدا الدين ما عدا الدين - [01:24:32](#)

وجاء في الصحيحين في قصة كوكبة غلام الرسول عليه الصلاة والسلام عندما خرج بالجهاد وجاء اليه سهم ضرب مات بسببه فقال بعض الصحابة هنيئاً له الجنة قال عليه الصلاة والسلام كلا والذي نفسي بيده ان الشملة التي ظلها لتلتهب عليه نارا - [01:24:49](#)

فهذا حق مالي اخذ من الغنيمة قبل ان تقسم. اخذ من الغنيمة قبل ان تقسم فهذا حق مالي مثل الدين. نعم القتل في سبيل الله يكفك بعض الذنوب ما عدا الدين. ما عدا الحقوق عفوا ما عدا الحقوق المالية. قد يقال ايضا ما كان - [01:25:10](#)

اكبر من الحقوق المالية ايضا لا يكفر. يعني مثل القتل في سبيل الله قد لا يكفر لانه اعظم. فيما يظهر من النصوص اعظم من آآ ما يتعلق بالحقوق المالية القسم الثالث الاعمال الصالحة التي يشترك فيها - [01:25:33](#)

الناس يعني من الصلاة من الصيام من الحج من الزكاة هذي فيها خلاف يعني جاءت نصوص مثل النص الذي معنا ومثل ما جاء في الصحيح ان من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته امه - [01:25:54](#)

فاختلف اهل العلم هل كل حتى الكبائر ولا الصغائر فقط وحتى ان الحافظ ابن حجر الف جزءا سماه قوة الحجاج في عموم المغفرة للحاج. نعم والاقرب وهو مذهب الجمهور في هذه الاعمال انها تكفر الصغائر. والدليل على ذلك حديث ابي هريرة السابق. حديث ابي هريرة نص في المسألة - [01:26:12](#)

حديث ابي هريرة نص في المسألة نعم ايضا في هذا الحديث انه ينبغي للانسان ان يسبغ الوضوء وان يعتني في وضوءه حتى تتساقط ماذا؟ حتى تتساقط الذنوب ولذلك تقدم لنا في حديث حمران عن عثمان ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال من توظأ نحو وظوئي هذا ثم صلى ركعتين - [01:26:37](#)

فاشترط ان يكون نحو وضوءه هذا وفي حديث ابي هريرة السابق الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا والخطايا ويرفع به الدرجات؟ قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ - [01:27:07](#)

ما قال الوضوء قال اسباغ الوضوء على المكا به فقال اسباغ الوضوء فينبغي للانسان ان يعتني بوضوءه وان يتبع السنة وان يسبغ هذا الوضوء حتى تتساقط هذه الذنوب نعم وعندما الانسان - [01:27:20](#)

يتوضأ وتتساقط الذنوب ويتوجه بقلبه وقالبه الى ربه عز وجل ويخشع في صلاته ويتوب الى الله يكون قد تطهر الطهارتين. الطهارة الحسية والطهارة ماذا؟ المعنوية. تطهرت الطهارة الحسية والطهارة المعنوية. الطهارة للحسين بغسله لاعضائه. والطهارة - [01:27:40](#)

بتوبته الى الله وباقباله على الله وباخلاصه لله عز وجل فيكون تطهر الطهارتين وغسل الاعضاء او الطهارة الحسية ايضا تنبيه هذا للبعد على الطهارة المعنوية اذا كان الانسان يعتني بطهارة حسية - [01:28:05](#)

فعليه ان يعتني بالطهارة المعنوية اكثر ولا لا؟ نعم اذا كان يعتني بطهارة الحسية فعليه ان اكثر واكبر بطهارته المعنوية. نعم باب المسح على العمامة - [01:28:25](#)