

3 - شرح نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر الشيخ د.ماهر ياسين

الفحل 32 / صفر/ 8341

ماهر الفحل

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعه باحسان الى يوم الدين
اما بعد قال الحافظ ابن حجر فاقول طالبا من الله التوفيق فيما هنالك - 00:00:03

وهذا من حسن تصنيفه. اذ ان الحافظ ابن حجر حينما ادخل اقواله في النزهة مع النخبة صار الشرح دمجا فصار كالكتاب الواحد
وحيينما قال فاقول وهو من قول النخبة اضاف له طالبا من الله التوفيق فيما هنالك - 00:00:30

فيه اشارة الى ضعف الانسان وافتقاره الى ربه ومولاه واحتياجه الى رحمة الله تعالى في كل شيء الخبر عند علماء هذا الفن مرادف
لل الحديث الحافظ ابن حجر سلك في النزهة - 00:00:54

مسلك اللف والنشر المرتب وهو في لسان علماء البيان عبارة عن ذكر شبيئين على جهة الاجتماع ثم يوفي بما ثم يوفي بكل واحد بما
يليقه فتحدث عن الاخبار ثم فصل فيها - 00:01:17

فقال الخبر عند علماء هذا الفن مرادف للحديث الخبر في اللغة ما ينقل ويتحدث به وفي البلاغة ما يحتمل الصدق والكذب لذاته
وعند علماء الحديث مرادف للحديث كما قال الحافظ. ثم قال وقيل - 00:01:39

ال الحديث ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والخبر ما جاء عن غيره نقل الشيخ علي حفظه الله تعالى قال فلا يطلق نقا عن
المناوي في اليواقيق والدرر قال فلا يطلق الحديث على غير المرفوع الا بشرط التقييد فيقال هذا حديث موقوف - 00:02:05
او مقطوع وهذا ما عليه الاكثرون. يعني عند الاطلاق الحديث رد به على المرفوع وحقيقة هذا القيد هو قيد مهم فجزى الله المناوي
على هذا وجزى الله الناقل خير الجزاء - 00:02:32

قال والخبر ما جاء عن غيره ومن ثم قيل لمن يشتغل بالتاريخ وما شاكلها الاخباري. طبعا هذا بفتح الهمزة وليس بكسرها وقد نص
اهل العلم على ذلك منهم السمعاني في كتابه الانساب. وابن الاثير في اختصاره للانساب - 00:02:52

في كتاب اللباب قال ولم يشتغل بالسنة النبوية المحدث طبعا المحدث يطلق على من من كان ما يحفظه من الاحاديث اكثر مما
يجهله ومن علم علم الحديث رواية ودرية وتمكن في هذا العلم تمكنا بالغا. يقال له - 00:03:19

واحيانا يطلق الحديث ويراد بالحديث المبتدئ في طلب الحديث وابن الصلاح قد ذكر كلمة الحديث واراد بها المبتدئ والشراح
كالبقاع ومن قبله الحافظ ابن حجر بينما ان الحديث المقصود به هو المبتدأ في الحديث - 00:03:47

يقول وقيل بينهما عموم وخصوص مطلق اي بين الحديث يعني بين المحدث والاخباري عموما بين الخبر والحديث عموما وخصوص
مطلق يقول فكل حديث خبر من غير عكس اي وليس كل خبر حديث - 00:04:13

والشيخ علي في تحقيقه قال المراد ان كل حديث خبر وليس كل خبر حديثا قال وعبرت هنا بالخبر ليكون اشمل الحافظ ابن حجر
هنا في النزهة يتتحدث يقول عبرت هنا بالخبر ليكون - 00:04:37

اشمل فنحن في كتب الحديث حينما نقرأ نجد المرفوعات والموقوفات والمقطوعات ووجود هذه وتنوعها له اسباب قال فهو باعتبار
وصوله اليها اما ان يكون له طرق اى اسانيد كثيرة. قال اما ان يكون له طرق اى اسانيد كثيرة - 00:05:00

لان طرقا جمع طريق وفعيل بالكثرة يجمع على فعل بضمتيين وفي القلة افعل مثل بحوث وابحاث قال والمراد بالطرق الاسانيد ثم لما

ذكر الاسانيد عرف الاسلام قال والاسناد حكاية طريق المثبت - 00:05:29

قال ابن حجر وتلك الكثرة احد شروط التواتر يعني هذه الجسر لابد في الحديث المتواتر فان يروى والذين يرونه كثرة يقول وتلك الكثرة احد شروط التواتر اذا وردت بلا حصر - 00:05:57

بلا حصر عدد معين بل تكون العادة قد احالت تواطؤهم على الكذب وكذا وقوعه اتفاقا من غير قصد قد يقع هذا اتفاقا من غير قصد قال فلا معنى لتعيين العدد على الصحيح اي حينما يرويه عدد وهملاه يعني على غير قصد يعني كل راوي خلاص هو روى - 00:06:18

جاء الامر هكذا يعني بان يكون البلدان مختلفة وطرق شتى يقول فلا معنى لتعيين العدد على الصحيح لان من العلماء من اشترط العدد كما سيدكره الحافظ ابن حجر والصواب انه لا يشترط العدد انما - 00:06:50

يكفي ان يرويه عدد قال ومنهم من عينه في الاربع عين العدد وقال العدد هو اربعة وقيل في الخمسة وبعضهم قال خمسة وقيل في السبعة بعضهم قال سبعة وقيل في العشرة - 00:07:09

وقيل في الثاني عشر وقيل في الاربعين وقيل في السبعين وقيل غير ذلك. يعني ثمة اقوال متعددة وقد ذكرها اهل العلم في المطولات قال ابن حجر وتمسك كل قائل بدليل جاء فيه ذكر ذلك العدد - 00:07:26

العلماء الذين شرفوا العدد كل قوم قالوا بقول استدلوا بدليل لكن هذا الدليل لم يكن خاصا بهذه المسألة يقول فافاد العلم وليس بلازم ان يطرد في غيره لاحتمال الاختصاص يعني هذا العدد قد يوجد في بعض الاحاديث ولا يوجد في بعضا اخر - 00:07:55

قال فاذا ورد الخبر كذلك فاذا ورد الخبر بهذه الصيغة رواه عدد تحديد العادة تواضعهم عن الكذب. يقول فاذا ورد الخبر كذلك اي عن عدد جمع عن جمع عن جمع - 00:08:18

حتى وصل الى شيوخ المصنفين حتى وصل وصار في المصنفات الحديثية وانضاف اليه ان يستوي الامر فيه في الكثرة المذكورة. اي يكون هذا الخبر يستوي فيه الامر في الكثرة فيرويه كثرة - 00:08:32

من غير ابتدائه من ابتدائه الى انتهاء. اي يستوي طرفاك هكذا عبروا يعني يرويه جمع من الصحابة جمع من التابعين جمع من اتباع التابعين جمع في عهد المصنفين ثم ينزل في المصنفات - 00:08:51

قالوا المراد بالاستواء ان لا تنقص الكثرة المذكورة في بعض المواقع يعني لازم في جميع الطبقات يكون الخبر مرويا بكثرة يقول لا ان تزيد يعني قد تأتي طبقة تزيد على بقية الطبقات. لا بأس لكن المشكلة لا في طبقة من الطبقات قل العدد - 00:09:07

يقول اذ الزيادة مطلوبة هنا. الخبر كلما زادت طرفة كلما كان اقوى للخبر يقول اذ الزيادة مطلوبة هنا من باب اولى قالوا ان يكون مستند انتهاء الامر المشاهدة او المسموع يعني مستند انتهاء من امر المشاهد - 00:09:31

او الامر المسموع يعني انه يكون عن علم لا عن قضية عقلية ثم بينه قال لا ما ثبت بقضية العقل الصرف اذا كان عق امر عقلي صدفة ليس من الحديث. الحديث هو - 00:09:53

الحيث الذي تحدث به ويسمعه الصحابة عن النبي فيحدثون به ثم يسمعه التابعون من الصحابة ثم يحدثون به ثم يسمعه اتباع التابعين من التابعين ثم شيوخ المصنفين ثم يكونوا في المصنفات - 00:10:09

التي من الله علينا بتصنيفها يقول كل واحد نصف الاثنين يعني ليس مسألة عقلية مثل الواحد نصف الاثنين انما هي مسألة سمع رواية وحمل الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من جيل الى جيل - 00:10:27

يقول فهذا هو المتواتر. فهذا هو التواتر ثم اراد الحكم حجر بعده بين هذا اراد ان يختصر لك ذلك. قال فاذا جمع هذه الشروط الاربعة وهي طبعا هذه الطريقة هكذا طريقة تفهم المقابل - 00:10:50

من حسن تصنيف الحافظ ابن حجر قال فاذا جمع هذه الشروط الاربعة وهي عدد كثير احالت الاية تواطؤهم او توافقهم على الكذب يعني عدد وحالات العادة كيف احالت العادة؟ لما يروح عدد عن عدد عن عدد - 00:11:09

ويكون مختلفين غير متواطئين عليه فهذا يحيل العائلة تواضعهم على الكذب او على الخطأ ولذا الحديث حينما نشترط له شروط

الصحة ماذا نريد من الحديث؟ نريد من الحديث ان لا يكون الحديث شاذًا - [00:11:31](#)

ولا معلوما ولا فيه خطأ اي لا خطأ ولا كذب قال فإذا جمع هذه الشروط الأربع وهي عدد كثير احالت العادة تواضعهم او توافقهم على الجذب - [00:11:50](#)

هذا واحد رواوا ذلك عن مثلهم اي رروا هذا الشيء عن مثلهم جمعا جمعا من الابتداء للانتهاء وكان مستند انتهائهم الحسي اي امر مشاهد او امر مسموع وليس امرا عقليا - [00:12:05](#)

قال وامظاف الى ذلك ان يسحب خبرهم افاده العلم لسامعه. طبعا هذا سيفيد العلم اي ان الانسان حينما تتتوفر فان هذا الخبر يفيد العلم القطعي قال فهذا هو المتوافق يعني اذا ورد الخبر هكذا - [00:12:25](#)

فهو المتوافق قال وما تخلف افاده العلم عنه كان مشهورا فقط. يعني خبر قد يرويه ثلاثة عن ثلاثة عن ثلاثة او في طبقة من طبقات اقل طبقة ثلاثة فهذه تسمى - [00:12:48](#)

بالمشهور فإذا فات شرط التواتر وكان في اقل طبقة ثلاثة يسمى الخبر مشهورا يقول فكل متوافق مشهور اي شو الخبر متوافق فهو مشهور وفيه زيادة فوق الشهرة انه متوافق من غير عكس اي ليس كل مشهور متوافق - [00:13:03](#)

قال وقد يقال ان الشروط الأربع اذا حصلت استلزمت حصول العلم وهو كذلك في الغالب ولكن قد تختلف عن البعض لمانع اي هذه الشروط قد تختلف عن بعض بمانع من - [00:13:25](#)

وهذه امور تدرك بال مباشرة يقول وقد وضح بهذا تعريف المتوافق. حينما اتي بالشروط بان بذلك تعريف المتوافق وقد يؤتى بالتعريف ثم من التعريف تكون الشروط وهذه ستأتينا حينما يأتينا تعريف الحديث الصحيح - [00:13:45](#)

سوف نستنبط من تعريف الحديث الصحيح شروط الحديث الصحيح فإذا عند الشروط يكون تعريف وعند التعريف تكون الشروط قال وخلافه قد يلد بلا حصر ايضا. يعني خلاف المتوافق اللي هو المشهور قد يرد ايضا بدون حصر - [00:14:11](#)

لكن مع فقد بعض الشروط يعني اذا فقد شرط من شروط المتوافق وربما كان مشهورا وربما كان عزيزا وربما كان احدا ثم قال او مع حصر بما فوق الاثنين يعني شوف عدنا اثنين عزيز - [00:14:32](#)

واحد عن واحد فرد ثلاثة اللي هو المشهور قال او مع حصر بما فوق الاثنين ما هو فوق الاثنين ثلاثة فما فوق. اي بثلاثة فصاعدا ما لم تجمع شروط المتوافق قد يوجد ثلاثة فقط - [00:14:49](#)

ولا يسمى متوافقا وقد يكون اكثر من ثلاثة ويكون متوافقا. او بهما اي اي باثنين فقط او بواحد فقط والمراد بقولنا ان يرد باثنين لا ان يرد باقل منهما. فان ورد - [00:15:05](#)

بأكثر في بعض المواقع من السندي واحد لا يظر اذا الاقل في هذا العلم يقضي على الاكثر. يعني لو فرضنا عندنا في الحديث جاء في جميع الطبقات بكثرة. لكن في طبقة ثلاثة دسم - [00:15:26](#)

مهي مشهور وجاء الخبر في طبقات متعددة عديد لكن جاي في طبقة اثنين يسمى عزيز. ويأتينا خبر في طبقات متعددة لكن في طبقة واحد يسمى غريب. فدائما الحكم في هذا الاقل - [00:15:42](#)

قال في الاول وهو الذي ورد بلا حصر عدد معين وهو المتوافق بين هذا النوع الاول وسماه بالمتواتر قال وهو المفيد للعلم اليقيني الخبر المتوافق ماذا يفيد؟ يفيد العلم اليقيني - [00:16:01](#)

يتيقن الانسان ان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قال فاخذ النظري على ما يأتي تقريره. يعني يرى الحافظ ابن حجر ان الخبر متوافق ماذا يفيد؟ يفيد العلم اليقيني وانه ليس بنظري - [00:16:22](#)

وهذا ليس ب الصحيح لأن المتوافق ما كان متوافقا الا بعد ان نظرنا وبحثنا وتبين لنا انه قد استوفى الشروط بالنظر ثم حكمنا عليه بأنه متوافق. اذا هو نظر لا بد من النظر - [00:16:39](#)

ولدينا نحن احاديث عديدة لها طرق كثيرة مثل حديث من حفظ على امتي اربعين حديثا بعنه الله يوم القيمة فقيه محدثا. هذا الحديث قال العلماء قد روي من طرق كثيرة لكنه ضعيف - [00:17:01](#)

حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم له طرق كثيرة لكنه ضعيف اذا مع كثرة الرق يعني هذا الحديث قد ساقه الطبران بخمسين اسناد لم يحكم عليه بالتواتر جميع الطرق ضعيفة - [00:17:18](#)

اذا المتواتر نظري والحادي نظري فلا بد من النظر نعم المتواتر يفيد القطع قالوا واليقين ثم بين لك ما هو اليقين وهذا من حسن تأليفه. قال واليقين هو الاعتقاد الجازم المطابق اي المطابق - [00:17:34](#)

الواقع وهذا هو المعتمد ان الخبر المتواتر يفيد العلم الضروري وهو الذي يضطر الانسان اليه بحيث لا يمكنه دفعه. اذا الضروري هو ضروري لكن هذا ايضا ما حكمنا عليه بأنه ضروري الا بعد النظر فيه - [00:17:57](#)

قالوا وقيل لا يفيد العلم الا نظريا نعم هو لابد من النظر ثم يكون ضروري اذا ثبت انه متواتر مستوف للشروط قال ابن حجر وليس بشيء وهذا اجتهاد منه يرحمه الله. قال لأن العلم بالتواتر حاصل لمن ليس له اهلية النظر - [00:18:22](#)

عمي اذ النظر ترتيب امور هو اذا العامي حتى في المتواتر لا يستطيع ان يعرف المتواتر حتى يقلد غيره يقول ترتيب امور المعلومة او مظنونة يتوصل بها الى علوم او ظنون - [00:18:43](#)

وليس في العام اهلية ذلك فلو كان نظريا لما حصل لهم. اذا هو نظري فاذا ثبت انه دواجر صار ضروريا يضطر الانسان الى تصديقه قال ولاح بهذا التقرير الفرق بين العلم الضروري. والعلم النظري - [00:19:02](#)

اللي ضروري يفيد العلم بلا استدلال هو ضروري لكن لا بد من الاستدلال لابد من الاستدلال والنظر يفيد والنظر يفيده لكن مع الاستدلال على الافادة. وان ضروري يحصل لكل سامع والنظرية - [00:19:25](#)

لا يحصل الا لمن له اهلية النظر ثم قال الحافظ ابن حجر عقب هذه المقدمات قال وانما ابهمت شروط التواتر في الاصل اي اين الاصل هو نخبة الفجر قال لانه على هذه الكيفية ليس من مباحث علم الاسناد. والصواب انه - [00:19:48](#)

من مباحث علم الاسناد. قال اذ علم الاسناد يبحث فيه عن صحة الحديث او ضعفه ليعمل به او يترك من حيث صفات الرجال. وصيغ الاداء قال والمتواتر لا يبحث عن رجاله بل يجب العمل به من غير بحث - [00:20:11](#)

وهذا غير صحيح. فلو كان الامر كما قال لصح لصح حديث من حفظ على امتي اربعين حديثا بعث يوم القيمة فقيها محدثا له اربع وثلاثون طريق ولو كان الامر كما قال لصح حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم - [00:20:34](#)

وله خمسون طريقة ثم قال بعدهافائدة ذكر ابن الصلاح ان مثلا متواتر على التفسير المتقدم يعز وجوده لا الا اين يدعى ذلك في حديث من كذب على متعمدا فليتبوا مقدده من النار - [00:20:53](#)

قال وما ادعاه من العزة ممنوع وكذا ما ادعاه غيره من العدم لان ذلك نشا عن قلة الاطلاع. طبعا هذه كبيرة حينما يرث ابن الصلاح بقلة الاطلاع ولكن الحافظ ابن الصلاح يريد ان الاحاديث المتواترة بنفس اللفظ من غير تقديم او تأخير او زيادة - [00:21:18](#)

نادرة جدا فقط تختلف على قلة الاطلاع على كثرة الطرق واحوال الرجال وصفاتهم المقتضية لبعد العادة ان يتواطؤوا على كذب او يحصل منهم اتفاقا قال ومن احسن ما يقرر به كون المتواتر موجودا وجود كثرة في الاحاديث ان الكتب المشهورة المتداولة بآيدي اهل العلم شرقا - [00:21:41](#)

المغاربة المقطوعة عندهم بصحبة نسبتها الى مصنفيها اذا اخرج حديث وتعددت طرقه تعدد تحليل العادة تواظؤهم على الكذب. الى اخر الشروط. افاد العلم اليقيني بصحته الى قائلهم قال مثل ذلك في الكتب المشهورة كثير. طبعا الاحاديث - [00:22:11](#)

المتوترة في الكتب نعم هي كثيرة غير قليلة لما انتهى الحافظ ابن حجر من الكلام عن المتواتر. ذاكرا شروطه قال والثاني وهو اول اقسام الاحاد لتعلم ان القسمة ثنائية متواتر احاد - [00:22:41](#)

والحادي تفرد الاحاد تنقسم منه ثلاثة اقسام قال والثاني وهو اول اقسام الاحاد ما له طرق محصورة باكثر من اثنين اي ثلاثة فما فوق وهو المشهور عند المحدثين يعني عند اكثر المحدثين ماذا يسمونه - [00:23:01](#)

يسمونه بالمشهور قال سمي بذلك لوضوحيه. لماذا سمي اي لوضوحيه قال وهو المستفيض على رأي على رأي جماعة من ائمة الفقهاء.

طبعاً هذا مذهب الحنفية يسمى بالمستفيض ولا غير ان يسمى مشهوراً او مستفيضاً فلا مشاحة في الاصطلاح - [00:23:21](#)

يقول سمي بذلك لانتشاره ومن فاض الماء يفيض فيفحة. يعني من اين اشتق هذا؟ من فاض ما يفيض فيفحة اذا اشتهر قال ومنهم من غير بين المستثير والمشهور من العلماء من غير والصحيح علم المغافرة - [00:23:47](#)

بان المستفيض يكون في ابتدائه وانتهائه سواء والمشهور اعم من ذلك. طبعاً هذا على رأي قال ومنهم من غير على كيفية اخرى وليس من مباحث هذا الفن يعني لا داعي - [00:24:07](#)

للاطلاع على هذا الاختلاف لانه ليس بالهم قال ثم المشهور يطلق على ما حرر هنا شف المشهور اللي فوق ما رواه جمعاً جمعاً جمع اقل شيء ثلاثة ولم يبلغ عدد التواتر - [00:24:23](#)

قال وعلى ما اشتهر على الالسنة. ثمة احاديث تشتهر على السنة العلماء او على السنة النحوين او على السنة العامة فيسمى مشهور ولا يراد به المشهور الاصطلاحي السابق ذكره وهذا من محاسن التصنيف عند الحافظ ابن حجر لما قررت هذه الحقيقة - [00:24:40](#) بين لك انه قد تطلق كلمة مشهور ولا يراد بها المشهور الاصطلاحي قال فيشمل ما له اسناد واحد فصاعداً بل ما لا يوجد له اسناد اصلاً قد يطلق على حديث - [00:25:05](#)

وليس له اسناد اصلاً ويسمى المشهور قال والثالث العزيز يعني هذا النوع الثالث هو العزيز قال وهو ان لا يرويه اقل من اثنين عندي اثنين حديث يرويه اثنان عن اثنين في اقل طبقة - [00:25:24](#)

قالوا سمي بلال اما لقلة وجوده من عزة نقول عز الشيء اي نذر قال واما للتروني اعز اي قوي قد يطلق على قويه وقد يطلق على نذرة اي قوي بمجيئه من طريق اخرى. فعززنا بثالث - [00:25:47](#)

ولما ذكر العزيز وهو ما رواهم اثنان عن اثنين قالوا ليس شرطاً للصحيح خلافاً لمن زعمه قال وهو ابو علي الجبائي. يعني هناك من اشترط في الخبر ان يرويه اثنان على اثنين - [00:26:10](#)

وهناك من اشترط ان يرويه ثلاثة وهناك من اشترط انه تعضده اية او حديث متواتر يقول وهو ابو علي الجباء ابن المعتزلة واليه يومي كلام الحكم ابن عبد الله في علوم الحديث - [00:26:25](#)

يعني كانه كلام الحكم يدل عليه طبعاً الحكم لم يرد هذا ابداً حيث قال الصحيح ان يرويه الصحابي الزائل عنه اسم الجهالة بان يكون له راويان ثم يتداوله اهل الحديث الى وقتنا كالشهادة على الشهادة. يعني ظاهر الكلام الترويج اثنان عن اثنين - [00:26:41](#)

لكن هو لا يقصد انه يرويه الصحابي ويروي عن الصحابي هذا رواة كل راوي روى عنه اثنان حتى لا تكون عين الراوي مجهلة بل يكون معروفاً بالعلم قال وصرح القاضي ابو بكر ابن العربي في شرح البخاري بان ذلك شرط البخاري. نعم - [00:27:03](#)

ابن العربي يرحمه الله تعالى اخطأ حينما فهم كلام الحكم على وجهه قالوا اجاب بما اورد عليه من ليلة بجواب فيه نظر لانه قال فان قيل حديث الاعمال بالنيات فرد لم يروه عن عمر الا علقتا - [00:27:28](#)

قال قلنا قد خطب به عمر على المنبر بحضور الصحابة فلولا انهم يعرفوه لانكروه. طبعاً لا داعي للتعقب على ابن العربي لان ابن العربي اخطأ في فهم الكلام الحكم. وهناك العديد من اخطأ - [00:27:47](#)

وهذا الكتاب مختصر وشيخ ايضاً مختصر فلا داعي في كلام ابن العربي لانه يشوش على طالب علم المعلومة لا سيما انه نأخذ بجريدة الحكم ونقول بان الحكم كلامه يمي الى هذا - [00:28:06](#)

الحكم لم يقصد هذا البتة انا يقصد الحكم ان يكون الراوي الذي يروي غير الصحابة لابد ان يروي عنه اثنان عن اثنين حتى تكون عين الراوي معروفة بالعلم يقول كذا قال وتعقب بانه لا يلزم من كونهم سكتوا عنه ان يكونوا سمعوه من غيره - [00:28:25](#)

وبان هذا لو سلم في عمر منع في تفرد علقتهم يعني لا داعي للاستطراد في الجواب على ابن العربي باعتبار ان ابن العربي قال عمر يعني قاله على المنبر وقد سمعه منه الصحابة - [00:28:52](#)

يعني النبي صلى الله عليه وسلم خطأ به على المنبر وسميتها عمر وسمعه غيره. يقول لو ورد هذا فكيف نرد بتفرد؟ الغى مع العمر؟ وكيف نرد بتفرد محمد عن علقتهم؟ وكيف نرد بتفرد يحيى بن سعيد الانصاري عن محمد بن ابراهيم - [00:29:12](#)

يقول ثم تفرد ثم تفرد لمحمد بن إبراهيم به عن علقة ثم تفرد يحيى ابن سعيد به عن محمد على ما هو الصحيح المعروف عند المحدثين ثم قال وقد وردت لهم متابعات لا يعتبر بها لضعفها. ايضاً كلام الحافظ ابن حجر - 00:29:30

في البحث هنا في ذكر المتابعات وانها غير معتبرة لا داعي له هنا يقول وكذا لا يسلم جوابه في غير حديث عمر يعني لا اجيب عن هذا في حديث عمر لا يستوي جوابه في غير حديث عمر - 00:29:49

قال ابن رشيد ولقد كان يتفي القاضي في بطلان ما ادعى انه شرط البخاري اول حديث مذكور فيه ثم قال ودعى ابن حبان نقىض دعواه فقال ان رواية اثنين عن اثنين الى ان ينتهي لا توجد اصلاً ولا يقصد - 00:30:06

انه لا توجد لكن فقط اثنان عن اثنين عن اثنين هكذا في كل طبقة لا توجد. هكذا يقصد ابن حبان ثم قال قلت ان اراد ان رواية اثنين فقط عن اثنين فقط لا توجد اصلاً فيمكن ان يسلم - 00:30:24

واما سورة العزيز التي حررناها فموجودة بان لا يرويه اقل من اقل من اثنين. ثم قال ابن حجر قال مثاله ما رواه الشيخان من حديث انس والبخاري من حديث ابي هريرة. اذا هنا اصبح انس وابو هريرة يرويان عن النبي صلى الله عليه وسلم - 00:30:41

قال لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده. الحديث قال رواه عن انس قتادة وعبدالعزيز بن طيب ورواه عن قتائد شعبة وسعيد ورواه عن عبد العزيز إسماعيل ابن علي وعبدالبارس - 00:31:04

ورواه عن كل جماعة. رواه عن كل واحد من هؤلاء جماعة ثم قال والرابع الغريب قال بعد هذا الرابع الغريب ونكتفي باذن الله تعالى الى هنا انا ظننت اننا نبلغ هذا لكن - 00:31:21

الاختيار ان يكون الدرس ليس طويلاً حتى لا يمل على الاخوة. لا سيما ان المادة لا تخلو من جفاف فنكملي باذن الله تعالى في مجلس قابل باذن الله تعالى هذا وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - 00:31:45