

⁵³- التعليق على (شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي) (أ

دسامي الصقير - ٩ ربيع الآخر ١٤٤١هـ

سامي بن محمد الصقير

بسم الله الرحمن الرحيم هذا الشيخ علي بن ابي العز رحمة الله تعالى شرح العقيدة الطحاوية قال رحمة الله يقال لمن قال بنفي الرؤية لانتفاء لازمها وهو الجهة اتريد بالجهة امرا وجوديا او امرا عدميا؟ فان اردت بها امرا وجوديا كان التقدير - 00:00:00
كل ما ليس في شيء في شيء موجود لا يرى. وهذه المقدمة ممنوعة ولا دليل على اثباتها. بل هي باطلة فان سطح العالم يمكن ان يرى وليس العالم في عالم اخر - 00:00:21

وانا ارتب الجهة امرا عدانيا كانت المقدمة الثانية ممنوعة فلا نسلم انه ليس في جهة بهذا الاعتبار وكيف يتكلم في اصول الدين من لا يتلقاه من الكتاب والسنة؟ وانما يتلقاه من قول فلان. واذا زعم انه طيب بسم الله الرحمن الرحيم قد تقدم - 00:00:35
ان الافضل جهة والحيز والجسم الفام ذكرها اهل الكلام الحيز والجهة والجسم. الفاظ ذكرها اهل الكلام ولم ترد في الكتاب والسنة اثباتا ولا نفيا وموقفنا منها من وجهين الوجه الاول اما من جهة اللفظ - 00:00:54

فلا ثبته اما من جهة اللفظ فلا ثبته لفظ الجسم ولفظ الحيز ولفظ الجهة لانها لم تلد والواجب في نصوص الواجب في
الاسماء اسماء الله عز وجل وصفاته الا ثبته لله تبارك وتعالى الا ما ثبته لنفسه او في كتابه او ثبته او ثبته - 00:01:23

الرسول صلى الله عليه وسلم في سنته ثانيا من جهة المعنى اذا من جهة اللفظ لا ثبته ثانيا من جهة المعنى نستفصل عن هذا المعنى
ما اردت بالجسم ما اردت بالحيز ما اردت بالجهة - 00:01:49

فان اراد به معنى صحيحا يليق بالله عز وجل نسبته معنى. يقول هذا المعنى صحيح مع عدم اثبات اللفظ وان اراد به معنى فاسدا لا يليق بالله عز وجل فانا ننفيه - 00:10:02

معنى كما نفينا له لفظا احسن الله اليك قال رحمة الله وكيف يتكلم في اصول الدين من لا يتلقاه من الكتاب والسنّة وإنما يتلقاه من قول فلان وإذا زعم انه يأخذ من كتاب الله لا يتلقى تفسير كتاب الله من احاديث الرسول ولا ينظر فيها - [00:28](#)

فيما قاله الصحابة والتابعون لهم باحسان. المنشور علينا عن الثقات النقلة الذين تخيرهم النقاد فانهم لم ينقلوا نظم القرآن وحده بل نقلوا نظمها ومعناها ولا كانوا يتعلمون القرآن. كما يتعلمونه بمعانبه - [00:52](#)

ومن لا يسلك سبيلهم فانما يتكلم برأيه. يتعلمونه لفظاً ومعنى ويتعلمون القرآن لفظاً ويتدبرونه معنى ويعملون به عملاً ولهذا قال أبو عبدالرحمن السلم . حمزة الله حدثنا الذب: كانه يقرأ علينا القرآن:- 00:03:14

عثمان بن عفان وعبدالله بن مسعود انهم كانوا اذا تعلموا من الرسول صلى الله عليه وسلم عشر ايات لم يتتجاوزوها حتى يتعلموها مما فيها من العلوم والعلوم القدامى - 34:03:00

والعلم والعمل جميـعاً. تعلـمـنا القرآن اي لفظـاً وعلـمـ اي تدبـراً وفهمـا وعـملـ اي التطبيقـ وهذا هي الانواع التـلـاوـات انـواعـ التـلـاوـةـ الثـلـاثـةـ ذـكـرـناـ فـيـ ماـ تـقـدـمـاـ : تـالـمـةـ الـقـرـآنـ حـشـماـ ذـكـرـتـ فـيـ ثـلـاثـةـ اـنـجـامـ - 00:51:53

النوع الاول التلاوة اللفظية وهي قراءته لفظا والنوع الثاني التلاوة المعنوية وهي التدبر والتفكر والتعقل والنوع الثالث التلاوة العملية

القرآن لفظاً والعمل والعلم معنى والعمل هذا تلاوة العملية احسن الله اليك قال رحمة الله ومن لا يسلك سبيلهم فانما يتكلم برأيه ومن

يتكلم برأيه وما يظنه دين الله ولم يتلقى ذلك من الكتاب والسنة فهو مأثور وان اصاب. ومن اخذ من الكتاب والسنة فهو - 00:04:41
مأجور وان اخطأ لكن ان اصاب يضاعف اجره وقوله والرؤية حق لاهل الجنة. تخصيص اهل الجنة بالذكر يفهم منه نفي الرؤية عن غيرهم ولا شك في رؤية اهل الجنة لربهم في الجنة. وكذلك يرونونه في المحشر قبل دخولهم الجنة. كما ثبت ذلك في الصحيحين عن رسول الله - 00:05:08

صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله تعالى تحبهم يوم يلقونه سلام واختلف في رؤية اهل المحشر على ثلاثة اقوال احدها انه لا يراه الا المؤمنون الثاني يراه اهل الموقف مؤمنهم وكافرهم ثم يحتجب عن الكفار ولا يرونونه بعد ذلك - 00:05:32

الثالث يراه مع المؤمنين المنافقون دون بقية الكفار. وكذلك الخلاف في تكميته لاهل الموقف واتفاق الامة على انه لا يراه احد في الدنيا بعينيه ولم يتنازعوا في ذلك الا في نبينا صلى الله عليه وسلم خاصة منهم من - 00:05:52

رؤيته بالعين ومنهم من اثبتها له صلى الله عليه وسلم وحکی القاضي عياض في كتابه الشفا في اختلاف الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم في رؤيته صلى الله عليه وسلم. وانكار عائشة وانكار عائشة طيب اذا اتفقت - 00:06:11

على انه لا احد يراه سبحانه وتعالى في الدنيا بعينه ولكن اختلفوا في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم له وذكرنا هذا منهم من اثبتها ونفاه ثم اثبتوها هل هل رآه - 00:06:31

في في الدنيا رؤية حقيقة او رؤية من ام اواما من من من سوى ذلك فلا وذكر الحديث عائشة رضي الله عنها نعم احسن الله اليك.
قال رحمة الله وانكار عائشة رضي الله عنها - 00:06:50

ان يكون صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعين رأسه وانها قالت للمسروق حين سألها هل رأى محمد ربه؟ فقالت لقد قف شعرى مما ثم قالت من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب - 00:07:08

ثم قال و قال جماعة بقول عائشة رضي الله عنها وهو المشهور عن ابن مسعود وابي هريرة رضي الله عنهم واختلف عنه وقال بانكار هذا وامتناع رؤيته في الدنيا جمعت من المحدثين والفقهاء والمتكلمين - 00:07:23

عن ابن عباس رضي الله عنهم انه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعينه وروى عطاءه عنه رآه بقلبه ثم ذكر اقوالا وفوائد ثم قال واما وجوهه لنبينا صلى الله عليه وسلم - 00:07:43

والقول بأنه رآه بعينه فليس فيه قاطع ولا نص. والمعلوم فيه على اية النجم والتنازع فيها مأثور والاحتمال لها ممكن وللهذا كان المشهور انه رآه ليس رؤية بعينه وانما رآه رؤيا من ام - 00:07:58

الآن بقلبه نعم اذا آآ رؤيا رؤيا الله عز وجل في الدنيا في الدنيا رؤية حقيقة بالعين بالعين هذه مستحبة اما في الرؤيا المنام فهذه اه دلت الاحاديث على ثبوتها للرسول صلى الله عليه وسلم. واختلف العلماء فيمن سوى الرسول. هل - 00:08:16

اه يمكن او لا يمكن وقلنا ان العقاب ارجح انه لا يمكن لان القول بالامكان ايضا فيه فتح باب شر كل انسان ينام ويقول رأيت ربي وقال لي كذا وقال لي كذا - 00:08:42

فيفتح باب الشر والفساد. نعم احسن الله اليك قال رحمة الله وهذا القول الذي قاله القاضي عياض رحمة الله هو الحق ان الرؤية في الدنيا ممكنة اذ لو اذ لو لم تكن ممكنة لما سألها موسى عليه السلام. لكن لم يرد نص بأنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعين رأسه. بل ورد - 00:08:55

هذا ما يدل على نفي الرؤيا وهو ما رواه مسلم في صحيحه عن ابي ذر رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك فقال نور انا اراده. وفي رواية رأيت نورا. وقد روى مسلم ايضا عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه. انه قال قام فينا رسول - 00:09:17

الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات وقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام. يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل قبل عمل النهار. وعمل النهار - 00:09:38

قبل عمل الليل حجابه النور وفي رواية النار. لو كشفه لاحرق سبات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه فيكون والله اعلم معنى

قول معنى قوله لابي ذر رأيت نورا انه رأى الحجاب ومعنى قوله نور انا اراه - 00:09:51

النور الذي هو الحجاب يمنع من رؤيته فانا اراه اي فكيف اراه والنور حجاب بيني وبينه يعني من رؤية فهذا صريح في نفي الرؤيا
والله اعلم وحکی عثمان بن سعید الدارمي اتفاق الصحابة على ذلك - 00:10:15

ونحن الى تقرير ونحن الى تقرير رؤيته لجبريل احوج منا الى تقرير رؤيته لربه تعالى وان كانت رؤية الرب تعالى اعظم واعلى اعظم
واعلى. فان النبوة لا يتوقف ثبوتها عليها البتة - 00:10:33

وقوله بغير قوله بغير احاطة ولا كيفية هذا لكمال عظمته وبهائه سبحانه وتعالى. لا تدركه الابصار ولا تحيط به ولا تحيط به
كما يعلم ولا يحيط به علما قال تعالى لا تدركه الابصار. وقال تعالى ولا ولا يحيطون به علما - 00:10:50

وقوله وتفسيره على ما اراد الله وعلمه الى ان قال لا ندخل في ذلك متأولين بارائنا ولا متوجهين باهوائنا اي كما فعلت المعتزلة
بنصوص الكتاب والسنة في الرؤيا وذلك تحريف لكلام الله وكلام رسوله عن موضعه - 00:11:13

التأويل الصحيح منذ اول النصوص التي فيها اثبات الرؤيا الى رؤية الثواب يرونها يعني انكم سترون ربكم يعني ترون ثوابه واجرها.
ولا رب ان هذا تأويل فاسد بل هو تحريف. نعم - 00:11:30

احسن الله الي قال رحمه الله التأويل الصحيح هو الذي يوافق ما جاءت به السنة. وال fasad المخالف له فكل تأويل بمعنى لم بمعنى لم
يدل عليه دليل من السياق. ولا معه قرينة تقتضيه فان هذا لا يقصد المبين - 00:11:50

المبين الهادي بكلامه اذ لو قصده لحرف بالكلام تدل على المعنى المخالف لظاهره. حتى لا يوقع السامع في اللبس والخطأ فان الله انزل
كلامه بيانا وهدى فاذا اراد به خلاف ظاهره ولم يحلف به قرائن قرائن تدل على المعنى الذي يتدارس غيره الى فهم كل احد
لم يكن - 00:12:08

بيانا ولا هدى فالتأويل اخبار بمراد المتكلم لا ان شاء في هذا الموضع يغلط كثير من الناس فان المقصود فهم مراد المتكلم بكلامه. فاذا
قيل معنى اللفظ كذا وكذا كان اخبارا بالذى عناه المتكلم - 00:12:33

فان لم يكن الخبر مطابقا كان كذبا على المتكلم. نعم انسان لو تكلم بكلام ثم جاء انسان وقال هو يقصد بكلامه كذا فمعنى ذلك انه
نسب الى المتكلم ما لم يقصد ولم يرد - 00:12:49

سيكون قد افترى عليه لو جا شخص وقال افعل كذا. فقال له اخر مراد فلان بقوله افعل كذا كذا وكذا مع انه لم يقصد هذا
المعنى كان هذا افتراء عليه - 00:13:05

فكيف بمن يفترى على الله الكذب فاذا اه اول نصوص الكتاب والسنة وحرفها فمعنى ذلك انه قال ان الله اراد في قوله كذا كذا فمثلا
في قول في في قول الله في قول النبي صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم - 00:13:20

يقول ترون ثوابه معنى ذلك هذا المسؤول يقول ان الرسول عليه الصلاة والسلام قد بقوله سترون ربكم يعني ترون ثوابه مع انه صلى
الله عليه وسلم لم يقصد ذلك فيقول كاذبا على الرسول صلى الله عليه وسلم - 00:13:42

احسن الله اليك قال رحمه الله طيب اذا كيف نعرف مراد المتكلم؟ بين المؤلف رحمه الله انه يعرف بطرق نعم احسن الله اليك قال
رحمه الله ويعرف مراد المتكلم بطرق متعددة. منها ان يصرح بارادة ذلك المعنى - 00:14:01

ومنها ان يستعمل اللفظ الذي له معنى ظاهر له معنى ظاهر بالوضع ولا يبين بقرينة تصحب الكلام انه لم يرد ذلك المعنى فكيف اذا
حفل بكلامه ما يدل على انه انما اراد حقيقته وما وضع له. قوله وكلم الله موسى تكليما. نعم - 00:14:20

يعني هنا استعمل في اللفظ عن ان يستعمل اللفظ الذي له معنى ظاهر في الوضع ولا يبين بقرينة تصحبه فكيف اذا بين فمثلا قول
الله عز وجل وكلم الله موسى - 00:14:40

سلم الله موسى قد يأتي الانسان وهو كلم ليس المراد الكلام المعروف وانما المراد جرحه بمخالب الحكمة كما قال المعتزلة الزمخشري
عفا الله عنه في تفسيره الكشاف في هذه الاية قال وكلم الله وكلم الله موسى تكليما اي جرحه بمخالب الحكمة - 00:14:53

تكلم من الكلب الذي هو الجرح ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكلوم يكلم في سبيل الله ما معنى يكلم؟ اي يجرح والله

اعلم بمن يكلم في سبيله الا جاء يوم القيمة وجرحه يشعب دما اللون لون الدم والريح ريح المسك - 00:15:14

مقال هنا تكلم اي جرحه بمقابل الحكمة فيقال انه اتي بال المصدر كلام الله موسى تكليما ولبيان بالماستر ينفي ماذا؟ احتمال المجاز وايضا قوله انكم انكم ترون ربكم عيانا هذا ايضا - 00:15:35

يدل على نفي احتمال المجاز وان المراد ترون ثوابه لانه اضاف هذه الرؤية الى ماذا؟ الى العين. نعم احسن الله اليك رحمه الله فهذا مما يقطع السامع وهذا فهذا مما يقطع السامع فيه بمراد المتكلم - 00:15:58

فاما اخبر عن مراده بما دل عليه حقيقة لفظه الذي وضع له مع القرائن المؤكدة كان صادقا في اخباره واما اذا تؤول الكلام بما لا يدل عليه ولا اقترب به ما يدل عليه فاخباره بان هذا مراده كذب عليه وهو تأويل بالرأي وتوهم - 00:16:21

الهوا وحقيقة الامر ان قول القائل نحمله على كذا او نتأوله بكتنا انما هو من باب دفع دلالة اللفظ على على ما وضع له فان مني فان منازعه لما احتاج عليه به ولم يمكنه دفع ولم يمكنه دفع وروده دفع معناه. وقال احمله على - 00:16:41

نعم زين هذا هو الحقيقة ولها العلماء علماء اللغة والبلاغة يقسمون الكلام الى قسمين حقيقة ومجاز. فالحقيقة هي اللفظ هي الموضوع. هو هو اللفظ الدال على نعم الموضوع للدلالة على ما وضع له اولا - 00:17:03

فمثلا لفظ الاسد كلمة اسد لفظ وضع للدلالة على الحيوان المفترس هذي حقيقة الحقيقة هي اللفظ الدال على ما وضع له اللفظ وقدد به اولا اذا استعملت لفظ اسد وقصدت به الحيوان وقصدت به الرجل الشجاع فهنا نقلته - 00:17:25

من ما وضع له الى معنى اخر هذا يحتاج الى قرينة يحتاج الى قرينة فمثلا قلت رأيت اسدا الاصل انك رأيت حيوانا لكن لو قلت رأيت اسدا يقاتل في سبيل الله - 00:17:52

او رأيت اسدا شجاعا هذا يدل على ان المراد الانسان نعم احسن الله الي قال رحمه الله اذا لابد يعني حينما يصرف الكلام عن ظاهره او عن ما وضع له لابد ان يوجد دليل او قرينة - 00:18:11

لابد ان يوجد دليل او دليل او قرينة فكل من اه حمل اللفظ على غير ما وضع له لابد لهذا الحمل من وجود دليل او قليلة فمثلا في قول الله عز وجل - 00:18:33

اتى امر الله فلا تستعجلوه فقلنا نفسر باتى بمعنى سيأتي مع انه اتي في علم ماضي. لماذا؟ نقول بوجود قرينة يقول فلا تستعجلوا والمماضي لا يستعجل وانما الذي يستعجل هو ما يكون مستقبلا. طيب فاذا قرأت القرآن فاستعد بالله - 00:18:48

فاذا قرأت اي اردت ان تقرأ لماذا او تأولنا اذا قرأت يعني كأنه فرغت يقول جلالة السنة على ذلك ولانه لافائدة من الاستعاذه بعده التلاوة نعم اذا كل من حمل اللفظ على غير ظاهره فانه يلزمها ان يأتي بالدليل او القرينة الدالة على هذا - 00:19:11

احسن الله الي قال رحمه الله فان قيل للحمل معنى اخر لم تذكروه وهو ان اللفظ لما استحال ان يراد به حقيقته وظاهره ولا يمكن تعطيله استدللنا بوروده وعدم اراده ظاهره - 00:19:39

على ان مجازه هو المراد فحملناه عليه دلالة لا ابتداء قيل فهذا المعنى هو الاخبار عن المتكلم انه اراده وهو اما صدق واما كذب كما تقدم ومن الممتنع ان يريد خلاف حقيقته وظاهره. ولا يبين للسامع المعنى الذي اراده. بل يقرن بكلامه ما يؤكد اراده الحقيقة - 00:19:59

ونحن لا نمنع ان يكون ونحن لا نمنع ان يكون ونعني ان المتكلم قد يريد بكلامه خلاف ظاهره اذا قصد التعميم على السامع حيث يسوغ ذلك ولكن المنكر ولكن المنكر ان يريد بكلامه. لا اذا قصد التعميم لكن الشارع لا يقصد ذلك - 00:20:24

الشارع يقصد البيان ونزلنا عليك الكتاب ها في بيان لكل شيء ولهذا امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم تبليغ ما ارسل وان يبين لتبين للناس ما نزل اليهم من ربهم - 00:20:45

كما جاء في القرآن وما جاء في السنة وبين واضح وما ذكر المؤلف رحمه الله اذا قصدت تعميم نقول هذا لا يرد على نصوص الكتاب والسنة. لأن نصوص الكتاب والسنة جاءت لبيان - 00:21:02

شريعة الله ومحال ان الله عز وجل يعني يذكر في كتابه ما يقصد به التعميم على السامع خلاف الظاهر ونحو ذلك احسن الله اليك قال

رحمه الله ولكن المنكر ان يريد بكلامه خلاف حقيقته وظاهره. اذا قصد البيان والايضاح وافهام مراده - [00:21:17](#)
كيف والمتكلم يؤكد كلامه بما ينفي المجاز ويكرر غير مرة ويضرب له الامثال قوله فانه ما سلم في دينه الا من سلم لله عز وجل
رسوله صلى الله عليه وسلم. ورد علم ما اثبته عليه الى عالمه - [00:21:41](#)

اي سلم لنصوص الكتاب والسنة ولم يعترض عليها بالشكوك والشبه والتأويلات الفاسدة او يقول العقل يشهد بضد ما دل عليه النقل
والعقل اصل النقل. الاعترض عليها باحد امور ثلاثة. الشكوك - [00:22:02](#)

ان يشكك في ثبوتها او ثبوت ما دلت عليه من المعنى الشوبيا بان يسلم لكن يوجد شبكات وايرادات توقع السامع في حيرة التأويل ان
يقول نعم اثبتهما واسلم بها لكن المراد كذا وكذا - [00:22:16](#)

وعندنا الان شكوك خشوبة وتأويلات الشكوك ان يشكك في ثبوتها يقول هذه غير ثابتة غير ثابتة والثاني الشبه ان يثبتها لكن
يورد شبكات تمنع من الایمان بها والأخذ بها - [00:22:39](#)

التهوية الفاسدة ان يثبتها وهي ثابتة وحق لكن المراد بها كذا وكذا. وهذه هي طريق المغرضين والمشككين اتجد انهم يشككون في
النصوص وان لم ينفع اوردوا الشبهات فان لم ينفع اولها بتأويلات فاسدة - [00:23:00](#)

يتدرجون هذه المراتب. نعم او يقول وهو امر رابع العقل يشهد بضد ما دل عليه النقل يعني يقول هذا ان الصحيح ولا نشك فيه وكذا
وكذا ولا نؤوله لكن هذا مخالف للعقل. تحكموا نصوص الكتاب والسنة - [00:23:22](#)

على او جعلوا المرجع فيها الى عقولهم. كما قالوا ما اثبته العقل اثبناه وما نفاه العقل نفيناها وما لم يثبته العقل ولا ينفيه توافقنا
فيه اذا طريقتهم في نصوص الصفات يقول ما اثبته العقل اثبناه - [00:23:42](#)

وما نفاه العقل نفيناها وما لم يثبته العقل او ينفيه فاننا نتوقف فيه. نعم وهذى سبق الكلام عليها ومررت بنا في آآ الحموية نعم
احسن الله اليك قال رحمه الله الشافعي باي يا ليت شعرى باي عقل توزن نصوص الكتاب والسنة؟ اعقل فلان - [00:24:04](#)

او عقل فلان. العقول تختلف هذا العقل يثبت وهذا العقل ينفي وهذا العقل يتوقف احسن الله اليك. قال رحمه الله او يقول العقل
يشهد بضد ما دل عليه النقل. والعقل اصل النقل فاذا عارضه قدمنا العقل. وهذا لا - [00:24:29](#)

قط لكن اذا جاء ما يوهم مثل ذلك فان كان النقل صحيحا فذلك الذي يدعى انه معقول انما هو مجهول. ولو حق نظر لظهر ذلك. وان
كان النقل غير صحيح فلا يصلح للمعارضة. فلا يتصور ان يتعارض عقل صريح ونقل صحيح ابدا - [00:24:48](#)

ولذلك ايها الاخوة آآ مذهب السلف رحمهم الله مذهب اهل السنة والجماعة مذهب سهل الفهم يعني يسير من حيث الفهم الادراك تقبله
الفطر السليمة والاحوال المستقيمة لانه على وفق الفطرة - [00:25:08](#)

بخلاف ما يأتي به اهل الكلام. فانهم يأتون بامور عقلية قد يعسر فهمها على العامة الناس يعني مشى عليه السلف
سلف الامة ومذهب السلف وهم اهل السنة والجماعة تجد ان اقوالهم - [00:25:34](#)

وارائهم كلها يقبل تقبلها الفطرة قبل العقل لانها موافقة للفطر السليمة والاحوال المستقيمة لكن ما يذكره اهل
الكلام نجد ان العقل تجد ان الفطر لا تقبله - [00:25:55](#)

لانه مخالف لايصال الفطرة كل شيء يخالف الفطرة لا تقبله بل احيانا يكون مخالف للعقل بل قد لا قد يعسر على العقل ان ان
يفهمه وان يدركه. نعم احسن الله الي قال رحمه الله وان كان النقل غير صحيح فلا يصلح للمعارضه حتى حتى في القاء العلم بعض
الناس قد يرزق علما - [00:26:15](#)

قد يرزق علما لكن ليس عنده اه وسيلة لايصال هذا العلم عنده علم غزير لكن ما يستطيع ان يوصل هذا العلم. يعقد العلم يعني
المسئلة واضحة يذهب يجعلها شائكة معقدة. وبعض الناس يرزقه الله عز وجل اسلوبا وطريقة - [00:26:42](#)

سهله جدا حتى الشيء الصعب يسهله لك وبعض الناس على العكس السهل يجعله صعبة اجي الناس طرق نعم احسن الله اليك قال
رحمه الله فلا يتتصور ان يتعارض عقل صريح ونقل صحيح ابدا - [00:27:04](#)

المعارضة ويعارض كلام من يقول ذلك بنظيره فيقال اذا تعارض العقل والنقل وجب تقديم النقل لان الجمع بين المدلولين جمع بين

النقيضين ورفعهما رفع النقيضين. وتقديم العقل ممتنع لأن العقل قد دل على صحة السمع. ووجوب قبول بل جمع - 00:27:24 -
بين النقيضين عندنا ما هما النقيضان عندنا النقيض ايش بعد ها والظجان النقيطان ما لا يجتمعان ولا يرتفعان النقيضان ما لا يجتمعان
ولا يرتفعان كالحركة والسكن والحياة والموت الحركة والسكن هل يمكن ان يجتمعان؟ هل يمكن الشيء في ان واحد في لحظة
يكون متحركا ساكنا؟ لا. اما ساكن واما متحرك - 00:27:44 -

المروحة اذا فتحت تحركت اذا اغلقت سكت لا يمكن تكون متحركة ساكنة هذا النقيضان الظجان الظجان هما ما لا يجتمعان ولكن
يفترقان ويمكن ان يوجد احدهما كالسود والبياض لا يمكن ان يكون الشيء اسود ابيض في انواعه - 00:28:19 -
لكن يمكن ان يكون ابيض على حدة او اسود على اذا الظجان ما لا يجتمعان ولكن يفترقان بمعنى انه يمكن وجود وجود احدهما دون
الآخر يمكن وجود احدهما دون الآخر - 00:28:47 -

فمثلا السواد البياض نقول لا يمكن الشيء اسود ابيض في ان واحد نعم لكن يمكن يكون ايش؟ اسود ابيض احمر نعم لا يجتمعان ولكن
قد يرتفعان. نعم. قد يرتفعان او يرتفع احدهما - 00:29:06 -
فقد يقول الشيء اسود على حدة او ابيض على حدة او لا اسود ولا ابيض احمر احسن الله اليك قال رحمه الله طيب يأتي واحد يقول
لا فيه يجتمعان شيء اسود ابيض - 00:29:28 -

ها ايش؟ لون جديد لا يجتمع شيء يكون اسود ابيض في مصاطب تقول كذا يطلع سوداء كذا يطلع بيضة يقول لها اسود ابيض
عرفتوها تقول هكذا تعطيك شكل وتقلبها تعطيك شكل - 00:29:46 -
ايضا هذى ليست في انواع. ها في انين وليس في انواع - 00:30:10 -