

4 / شرح رسالة لطيفة في أصول الفقه / دلالات الألفاظ - النسخ /

الشيخ د عبدالله بن صالح الفوزان

عبدالله الفوزان

بسم الله الرحمن الرحيم. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين. اما بعد درسنا في هذه الليلة تناول النقاط التالية اولا بعض دلالات الالفاظ - 00:00:00

اب وقد ذكر المصنف رحمه الله تعالى منها اربعة والنقطة الثانية تعريف النسخ وموطنه وشروطه والنقطة الثالثة تعريف تعارض وطرق الخروج من التعارض. وهناك نقاط اخرى وارجو ان يتسع لها الوقت - 00:00:30

النقطة الاولى المصنف رحمه الله تعالى ذكر اربعة انواع من مباحث الدلالة العام والخاص والمطلق والمبين والمقيد والمجمل والمبين والمحكم والمتشابه. يقول نصوص الكتاب والسنة منها عام وهو اللفظ الشامل لاجناس او انواع او - 00:01:00

كثيرة وذلك اكثر النصوص ومنها خاص يدل على بعض الاجناس او الانواع او الافراد العام اصطلاح الاصوليين هو اللفظ المستغرق المستغرق لجميع افرادها بلا حصر. كأن تقول اكرموا الطلاب. فلفظ الطلاب صيغة عموم. يستغرق - 00:01:40

جميع الافراد ولا يقف عند حد معين هذه صفة العام ان العام يشمل ويستغرق جميع افراد اللفظ. ولا يقف عند حد معين اما الخاص فهو اللفظ الدال على محصور اما بشخص مثل محمد - 00:02:20

او باشارة مثل هذا طالب او بعدد نحو عندي عشرون كتابا هذا تعريف الخاص والعام. المصنف رحمه الله قال قال العام هو اللفظ الشامل لاجناس يعني مثل لفظ الحيوان. لان لفظ حيوان - 00:02:58

اسم جنس يشمل البهائم ويشمل بني ادم يعني الانسان. او انواع مثل الانسان. الانسان نوع من انواع الجنس. او افراد كثيرة الطلاب هذا يدل على افراد والمسلمين والمشركيين ونحو ذلك - 00:03:34

قالوا منها خاص يدل على بعض الاجناس كأن تقول هذا انسان فهذا يدل على بعض الاجناس كما تقدم او الانواع كأن تقول هذا رجل نوع او تقول هذا اسد نوع او الافراد كما مثلت لكم كأن تقول جاء محمد - 00:04:04

نقطة اللي ركز عليها الشيخ في موضوع العام هي ما علاقة العام بالخاص العام او بمعنى الادق الخاص اما ان يكون حكمه حكم العام واما ان يكون له حكم غير حكم العامي. فان كان حكم العام والخاص - 00:04:34

سواء عمل بالعام على عمومه. وعمل بالخاص على خصوصه معنى انه لا يخصص العام بالخاص. وهذا يسمى عند الاصوليين افق العام وبعبارة اخرى يسمونه الخاص الذي ورد حكم العام فالسؤال ما حكم الخاص؟ اذا ورد بحكم العام - 00:05:12

هل يخصص العام؟ او لا يخصصه؟ الجواب لا يخصصه لو قلت لانسان اكرم الطلاب ثم قلت اكرم زيدا هل معنى هذا ان الخاص كلمة زيد الغى العام الاكرام خاصا بزيد - 00:05:52

ام ان العام باق على عمومه؟ ويكون ذكرك للخاص لغرض من الاغراض كالتنويه ابقية زيد ومكانة زيد الجواب على هذا ان نقول ان ذكر الخاص بحكم العام لا يقتضي التخصيص - 00:06:26

ما هو حكم العام؟ ها اللي يعرف يرفع ايده. ما هو حكم العام؟ الاكرام. ما هو حكم الخاص؟ نعم الاكرام. اذا لا يخصص الخاص العام. بل يبقى العام على عمومه - 00:06:54

ويبقى الخاص على خصوصه. مثال من النصوص الشرعية قول النبي صلى الله عليه وسلم كما في حديث جابر ابن عبد الله المتفق

عليه وجعلت لنا الارض مسجدا وطهورا. الارض لفظ عام. ها يشمل الارض - 00:07:16

الرملية والترابية والحجرية واللي نزل عليها مطر كل هذي بمقتضى اللفظ اللي معنا تصلح للتيمم تصلح للتيمم. لان كلمة الارض لفظ عام ما هو حكم العام اللي ناخذ من قوله جعلت لنا الارض مسجدا وطهورا؟ حكم العام انه يتيمم - 00:07:46
بجميع اجزاء الارض. طيب. ورد في صحيح مسلم. حديث حذيفة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وجعلت لنا تربتها مسجدا وطهورا اذا لم نجد الماء. هذا الحديث فيه فرد - 00:08:16

من افراد العام اللي هو التراب. الحكم ما هو؟ ها ها الحكم التيمم يعني يقصد. نعم الحكم هو التيمم. اذا الان الخاص حكمه حكم العام. ولا مختلف هو حكم العام. اذا ناخذ قاعدة في الاصول. اذا جاء الخاص وبحكم العام امتنع التخصيص - 00:08:46
امتنع التخصيص. فيعمل بالعام على عموميه ويعمل بالخاص على خصوصه. ومن هنا الراجح في هذه المسألة انه اي جزء من اجزاء الارض يصلح للتيمم. لكن لو اخذنا قاعدة اننا نخصص العام بالخاص معنى هذا انه اي نوع من انواع الارض يتيمم به التراب فقط يعني للغبار - 00:09:20

نصير ما نتيمم بالرمل ولا نتيمم بالارض الحجرية ولا نتيمم بالارض اللي نزل عليها طش من مطر. متى يمم به؟ لو عملنا بالتخصيص. لكن لن نعمل بالتخصيص. ولهذا الراجح من قولي اهل العلم - 00:09:50
انه اي جزء من اجزاء الارض يتيمم به. لعله اتضح الان وهذا معنى قول الشيخ رحمه الله فحيث لا تعارض بين العامي والخاص عمل بكل منهما. متى ما يتعارض العام والخاص - 00:10:10

ها متى ما ما يتعارض العام والخاص انت يا اخي نعم ايه اذا جاء الخاص بحكم العام. وقد نسب الشوكاني في كتابه ارشاد الفحول ما سمعتموه الى جمهور العلماء. ان جمهور العلماء يقولون اذا ورد الخاص بحكم العام ما في تخصيص - 00:10:30
يعمل بالعام ويعمل بالخاص. وتعرفون ايش معنى يعمل بالعام ويعمل بالخاص بالحديث اللي عطيتكم؟ يعني يعمل بالعام انه اي في جزء من اجزاء الارض يصلح للتيمم. لو جاء واحد وتيمم بالتراب يصلح التيمم. فيصير فنصير عملنا بالعام - 00:11:01

عملنا بالخاص. طيب. ثم قال وحيث ظن تعارضهما خص العام بالخاص. هذه مسألة التعارف فمثلا اذا قرأت قول الله تعالى والسارق والسارقة. فاقطعوا ايديهما نجد هنا ان الاية ما حددت مقداران تقطع به يد السارق. ولهذا الظاهرية - 00:11:21
اللي ما عندهم قضية تخصيص ما تخصيص. يقولون تقطع يد السارق في القليل والكثير. اما الجمهور من اهل العلم فقد وجدوا لهذا العام ما يخصه وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم لا قطع - 00:12:00

الا في ربع دينار فصاعدا. اذا في تعارض الان بين الاية والحديث في تعارض. الاية تقول يقطع بالقليل والكثير. والحديث يقول ايش؟ ها؟ ربع دينار فما فوق ثقة اقل من ربع دينار مقتضى الحديث ما في قطع. المفهوم اللي مر علينا امس مفهوم المخالفة - 00:12:20
ربع دينار فما فوق في قطع. اقل من ربع دينار ما في قاطع. فكيف نخرج من هذا التعارض ان خصص العام اللي هو الاية بل خاص. ايش؟ الاية ايش تعني من المقادير ثلاثة بقسمة عقلية ربع دينار اقل - 00:12:50

من ربع دينار اكثر من ربع دينار. هذول كلهن داخلاتن بلاية. كلهن داخلاتن بلاية. ايش عمل الحديث؟ الحديث طلع فرض الافراد فردين من الافراد. طلع ربع دينار في قطع. اذا موافق للاية الان - 00:13:20
فوق ربع دينار في قطع. موافق للاية. يصير الحديث طلع من الاية اقل من ربع دينار الاية تقول في قاطع والحديث يقول ما في قاطع. هذا هو معنى التخصيص. ما معنى التخصيص - 00:13:40

التخصيص اخراج بعض افراد العام. كم بالاية من فرد؟ يا اخوان ثلاثة افراد ربع دينار اكثر اقل. جاء الحديث وطلع اقل من ربع دينار انه ما في قاطع وهذا معنى التعارض بين العام والخاص. اختصر المؤلف قال ومنها مطلق - 00:14:00
عن القيود انتقل الان الى النوع الثاني من انواع الدلالة وهو المطلق والمقيد المقيد عند المطلق عند الاصوليين. ما دل على الحقيقة بلا قيد ويقصدون بالحقيقة الماهية. والماهية يعني ماهية الشيء - 00:14:30

اصل الشيء وحقيقة الشيء فمثلا عندك كلمة رجل حقيقة لهذا الإنسان كلمة رقبة حقيقة لهذا الجزء من بدن الانسان. هذا المطلق يدل

على ماهية الشيخ بدون اي قيد من القيود؟ اما المقيد فهو ما دل على الحقيقة ولكن - 00:15:00

طيب اذا قيل جاء رجل هذا مطلق. لكن لو قيل جاء رجل كريم هذا مقيد اذا قيل رقة مطلق. لان الكلمة ما تدل الا على حقيقة الرقة فقط. لكن اعتق رقة مؤمنة - 00:15:30

مقيد بعض الطلاب يشكل عليها الفرق بين العام والمطلق. فرق بين العام والمطلق سبب في الاشكال ان كلا منهما فيه عموم ان كلا منهما فيه عموم اذا قيل اكرموا الطلاب - 00:15:50

هذي صيغة عموم مثل ما مر. لان الاسم دخلت عليه الاستغراقية. صيغة عموم. اذا قيل اكرم هذا مطلق. لان من مواضع الاطلاق النكرة. في سياق الاثبات فاکرم طالبا هذا مطلق - 00:16:17

طيب الان كما تلاحظون في اللفظين ان فيهما عموم. اما اكرم الطلاب انا لو جا مثلا ضيف وقلت اكرم الطلاب اللي ما شاء الله موجودين بهذا المسجد لازم يكرم جميع الافراد. ما يترك ولا طالب واحد - 00:16:44

لو كان العدد الموجود مثلا مئة واکرم تسعة وتسعين ما حصل المقصود. لانه باقي فرد الان هذا لفظ العموم اللي يفيد الاستغراق دون حصر. لكن اللفظ المطلق اكرم طالبا في عموم من جهة انه لم يعين طالب معين. كل الموجودين يصلح واحد منهم فقط - 00:17:10
لا الاكرام. فاذا قال الضيف تفضل يا اخي انت تعال خذ جائزتك. اريد ان اكرمك. ينتهي موضوع ولا ما ينتهي؟ ينتهي الموضوع. ليش؟ لان النكرة ما تتناول الا فرض معين فقط - 00:17:41

فرد واحد غير معين. لكن لما كان الفرد غير معين صار فيه ايش ولهذا يقولون عموم عموم العام شمولي. وعموم المطلق بدلي اشمعنى عموم العام شمولي؟ يعني ان اللفظ العام يستغرق جميع الافراد. اش معنى عموم المطلق بدلي - 00:18:01
يعني انه في عموم ولكن اذا اخرج فرد من افراد العموم انتهى الامر. اذا اخرج فرد وحدد فرد من افراد العموم. بالنسبة للفظ المطلق. انتهى الامر. فلعله بهذا اتضح لنا الفرق بين العام وبين المطلق. طيب - 00:18:37

ممکن واحد يعطينا الفرق الاخوان الجهة ذي تفضل يا اخي نعم انت ايه عمومه سم بدني وفهمتم يا اخوان بالمثل اكرموا الطلاب هذا عام. ولا يحصل المقصود الا باكرام الجميع اكرم طالبا في عموم ولكن يحصل المقصود باكرام طالب واحد - 00:19:07
طيب. ما حكم المطلق والمقيد؟ المطلق والمقيد ثلاثة انواع النوع الاول مطلق عن القيود. هذا يعمل به على اطلاقه. يعمل به على على اطلاقه. كما في قول الله تعالى في كفارة الظهار - 00:19:41

تحرير رقة من قبل ان يتماسى. الذين لا يشترطون الايمان في كفارة الظهار. ما وجه استدلالك يقولون ان لفظ رقة جاء مطلق غير مقيد فيعمل به على على اطلاقه. ويمكن ايضا ان يمثل بقول الله تعالى في سياق المحرمات - 00:20:11

من النساء حرمت عليكم امهاتكم الى ان قال وامهات نسائكم. لكن لما جاء ذكر قال وربائبكم اللاتي في حجوركم. من نسائكم اللاتي دخلتم بهن. فلماذا قال العلماء ان ام الزوجة تحرم بمجرد العقد على البنت. لان الآية ماذا - 00:20:41

قيد الدخول تحريم ام الزوجات ما ذكرت قيد الدخول. انما جاءت الآية مطلقة. ولهذا ذكر القرطبي في تفسيره ونسبه الى جمهور السلف على ان ام الزوجة تحرم بمجرد العقد على بنتها - 00:21:11

اخذا من اطلاق الآية. النوع الثاني من النصوص نصوص مقيدة. ما حكمها؟ يعمل بها لا على تقييدها على تقييدها. ففي كفارة الظهار قال الله تعالى بعد ذكر الرقة فمن لم يستطع فصيام شهرين متتابعين - 00:21:31

ها من قبل ان يتماسى. عندنا قيدان فلا بد يكون الصيام القيد الاول متتابعاً. القيد الثاني قبل ان يتماسى اذا يعمل به على ها تقييده. ومثل ايضا قول الله تعالى في كفارة اليمين - 00:22:02

اطعام عشرة مساكين. من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقة فمن لم يجد فصيام. الصيام مطلق ولا مقيد؟ مقيد. بماذا؟ بعدم القدرة على الاطعام امر وعلى الكسوة وعلى ايش؟ وعلى الاعتاق. هذا معنى انه مقيد. النوع الثالث من النصوص -

00:22:31

نصوص جاءت مطلقة في موضع ومقيدة في موضع اخر القاعدة العامة في الباب انه يحمل المطلق على المقيد. ولا المسألة فيها

تفاصيل عند الاصوليين. لكن القاعدة العامة انه يحمل المطلق على المقيد - [00:23:01](#)

فانت مثلا اذا قرأت قول الله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم. تجد اللفظ الدم مطلق ما قيد باي قيد من القيود؟ لكن لما قال تعالى في سورة الانعام الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا. افقيد الدم بانه المسفوح - [00:23:25](#)

اي المصبوغ فلا بد يقيد اللفظ الاول. ولا يحرم من انواع الدم الا ما كان مسبوحا اما ما يبقى بالعروق او ما يبقى في اللحم او الكبد او الطحال - [00:23:55](#)

فان هذه لا تحرم استنادا لهذا القيد. وقد نقل الاجماع القرطبي في تفسيره على ان ام الذي اطلق في بعض النصوص مقيد بالمسفوح الذي ورد ذكره في اية الانعام وفي امثلة اخرى لكن نكتفي بهذا. النوع الثالث من انواع الدلالات المجمل والمبين - [00:24:15](#)

فما اجمله الشارع في موضع وبينه ووضحه في موضع اخر وجب الرجوع فيه الى بيان الشارع وقد اجمل في القرآن كثير من الاحكام وبينتها السنة ووجب الرجوع الى بيان النبي الى بيان الرسول صلى الله عليه وسلم - [00:24:45](#)

فانه المبين عن الله. المجمل عند الاصوليين هو معنيين فاكثر من غير ترجح احدهما على الآخر اذا المجمل ان اللفظ يدل على اكثر من معنى. ولا فيه مرجح ولهذا لا بد لازالة الاجمال من امور خارجية ما هي موجودة في نفس اللفظ - [00:25:10](#)

من اين ينشأ الاجمال ايش سببه؟ الاجمال له ثلاثة اسباب اما عدم تعيين المراد واما جهل الصفة. واما جهل المقدار عدم تعيين المراد كما في قول الله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء - [00:25:52](#)

القرض يطلق على الطهر ويطلق على الحيض. افتعيه واحد منهما يحتاج الى بيان. ومن هنا نشأ الاجمال. عدم معرفة في الصفة كما لو قرأت في قول الله تعالى واقموا الصلاة. هذا مجمل لان - [00:26:28](#)

الاية ما بينت صفة الصلاة. وكما في قول الله تعالى ولله على الناس حج البيت ما بينت الاية صفة الحج. اذا الاية فيها اجمال. وقد يكون السبب الاجمالي عدم معرفة - [00:26:58](#)

المقدار كما في قول الله تعالى واتوا حقه يوم حصاده ايش مقدار الحق؟ اللي يخرج من الحبوب ما بينته الاية النبي صلى الله عليه وسلم بين الشريعة اما بالقول او بالفعل او بغير ذلك من انواع البيان. فبينت الصلاة وبينت الزكاة - [00:27:18](#)

وبين الصيام من الحج الى غير ذلك من المجملات في القرآن لكن لا نفهم ان البيان خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم فان القرآن ساهم في البيان. وهذا ما يسمى عند العلماء تفسير القرآن بالقرآن - [00:27:52](#)

فاذا قرأت قول الله تعالى القارعة ما القارعة؟ وما ادراك ما القارعة؟ هذا كلام مجمل جاء بيانه بقوله بعد يوم يكون الناس كالفراش المبثوث الى اخر السورة النبي صلى الله عليه وسلم بين والقرآن ايضا بين. وما مات النبي صلى الله عليه وسلم - [00:28:19](#)

الا وقد بين الشريعة كلها. كما في قوله صلى الله عليه وسلم لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي الا هالك. النوع الرابع والآخر من دلالات - [00:28:51](#)

الفاظ المحكم والمتشابه. المحكم والمتشابه المراد به هنا الاحكام الخاص والتشابه الخاص اما الاحكام العام والتشابه العام هذا ما فيه بحث. لانه ما فيه اشكال. فالقرآن كل محكم وكل متشابه كله محكم في جزالة لفظه ووضوح معانيه - [00:29:11](#)

ودقة احكامه وصدق اخباره. هذا معنى ان القرآن محكم. ولهذا جاء وصف القرآن بانه محكم كما في اول سورة هود الف لام راء كتاب احكمت آياته. القرآن من اوله الى اخره - [00:29:50](#)

متشابه يشبه بعضه بعضا في المعاني التي ذكرناه. لكن المقصود بالموضوع الذي معنا هو ان بعض آيات القرآن محكم. اكثر آيات القرآن محكم. وفيه آيات متشابهة والدليل على هذا قول الله تعالى في سورة ال عمران هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمة - [00:30:10](#)

هن ام الكتاب وآخر متشابهات. فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله. وما يعلم تأويله الا الله. والراسخون في العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا. فما هو المحكم بهذا المعنى؟ وما هو المتشابه - [00:30:42](#)

محكم بهذا المعنى هو ما اتضح المراد منه. المتشابه بهذا المعنى ما لم يتضح المراد منه. المحكم ما اتضح المراد منه. والمتشابه ما لم

يتضح المراد منه. الآية التي قرأت عليكم - 00:31:12

نستفيد منها فائدتين الفائدة الاولى ان الله جل وعلا ذكر ان المحكم اكثر من المتشابه لانه سمي المحكم ام الكتاب. يعني معظم

الكتاب وغالب الكتاب. ومعنى هذا ان على آيات القرآن الوضوح والبيان. والمتشابه قليل لان - 00:31:40

الله جل وعلا قال واخر متشابهات الفائدة الثانية وهي اللي تعيننا في موضوعنا ان الله جل وعلا ذكر ان الناس امام صنفان صنفان

صنف زائغ يتبع المتشابه ويحرص عليه. ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله - 00:32:16

ولهذا قال تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه. ينقبون على المتشابهات. ابتغاء الفتنة قف وابتغاء تأويله وما يعلم

تأويله الا الله. الصنف الثاني سماهم الله الراسخون في العلم - 00:32:54

هؤلاء ماذا يقولون؟ ماذا يعملون؟ يردون المتشابه للمحكم. فاذا رد تشابه للمحكم اتضح المتشابه. يزول التشابه. وايضا يعرفون ان

خطابهم بالمتشابه اختبار وابتلاء. هل يؤمنون بما لا يعرفون؟ او سيؤمنون والحقيقة انهم يؤمنون لانهم ماذا يقولون؟ كل من عند ربنا

- 00:33:14

طيب من الامثلة قول الله تعالى يظل من يشاء ويهدي من يشاء قد يقرأ هذه الآية انسان في قلبه مرض والعياذ بالله في ظل ان

هداية الله تعالى واطلاله جزاف. لانه قال يظل من يشاء ويهدي من يشاء - 00:33:54

اذكرت الآية اسباب الهداية ولا اسباب الاضلال لكن الراسخين في العلم ردوا هذه الآية التي قد يظن فيها التشابه الى المحكم من

القرآن الله جل وعلا قال يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام - 00:34:31

اذا الآية ذكرت ان هداية الله تعالى للعبد لسبب صادر من العبد لسبب صادر من العبد وهو قوله اتبع رضوانه. وفي مجال الغواية

والاضلال جاءت الآية الثانية فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة - 00:35:02

انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله. اذا صارت الهداية لا اسباب اضلال له اسباب. اذا ما المنهج للخروج من التشابه؟ رد المتشابه

الى المحكم لكن يبقى نقطة هي ان التشابه نوعان - 00:35:35

تشابه نسبي تشابه النسبي هو الذي يخفى على احد دون احد النوع الثاني تشابه مطلق وهو الذي يخفى على كل في احد وقد ذكر

العلماء رحمهم الله من انواع التشابه آيات الصفات - 00:36:07

لكن الاصوليين في ذكر آيات الصفات من المتشابه انقسموا الى فريقين فريق اطلق ولم يصب. فقال آيات الصفات من المتشابه وفريق

اخر من المحققين وعلى رأسها القائمة شيخ الاسلام ابن تيمية قالوا آيات - 00:36:42

من جهة المعاني ما هي من المتشابه. من معانيها معروفة. واما كيفية الصفة فهذا من المتشابه. اذا هل يصح اطلاق المتشابه على آيات

الصفات؟ الجواب ما يصح. آيات الصفات محكمة باعتبار معانيها - 00:37:10

ومتشابهة باعتبار كیفيتها. ويدلنا على هذا الاجابة المالكية وان الامام مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء قال الاستواء معلوم يعني

قواميس اللغة اذا عدي الاستواء بعلى استوى على صار معناه العلو والارتفاع. اذا معنى الرحمن على - 00:37:40

عرش استوى يعني ايش؟ علا على العرش. ارتفع فوق العرش. الاستواء معلوم. والكيف مجهول والايمان به واجب. والسؤال عنه

بدعة. اذ لا سبيل الى التكيف من المكيف من المتشابه المطلق حقائق ما في الدار الآخرة - 00:38:10

مما في الجنة من النعيم جعلنا الله تعالى من اهل النعيم او ما في النار من العذاب اعادنا الله تعالى من العذاب. حقائق الآخرة لا تعلم.

الجنة فيها لبن فيها خمر - 00:38:40

فيها ماء فيها طيور لكن ما نعلم حقيقتها. والدليل الا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين. جزاء بما كانوا يعملون. ولهذا ورد عن ابن

عباس رضي الله عنهما انه - 00:39:00

قال ليس في الدنيا ليس في الدنيا مما في الجنة الا الاسماء يعني اللي عندنا بالدنيا وهو موجود بالجنة فقط الاسمى. لكن الحقائق

تختلف وهذا الاثر اخرجه ابن حزم في كتابه الفصل - 00:39:20

ابتلي والنحل وقال هذا اصح اسناد يكون او نحو هذه العبارة وورده المنذر في الترغيب وعزاه الى البياقين وقال اسناده جيد ثم

انتقل المصنف رحمه الله الى النقطة الثالثة في درس اليوم وهي موضوع النسخ - [00:39:50](#)

النسخ رفع حكم شرعي او لفظه بدليل من الكتاب او السنة هذا احسن تعريف للنسخ واخسر تعريف. رفع حكم دليل شرعي او لفظه بدليل من الكتاب او السنة. يقول ومنها يعني نصوص الكتاب - [00:40:19](#)

والسنة ناسخ ومنسوخ. والمنسوخ في الكتاب والسنة قليل. منسوخ في الكتاب والسنة ناس قليل ولهذا تجد ان معظم الاملثلة التي ادعي فيها النسخ النسخ عنها مدفوع فمتى امكن الجمع بين النصين وحمل كل منهما على حال وجب ذلك - [00:40:58](#)

ولا يعدل الى النسخ الا بنص من الشارع. او تعارض النصين المصنف هنا يركز على نقطة وهي ان موطن النسخ عدم امكان الجمع بين الدليلين فاذا لم يمكن الجمع بين الدليلين المتعارضين نلجأ الى النسخ لاجل نخرج من التعارف - [00:41:28](#)

وعلى هذا ايها اولي؟ الجمع او النسخ الجمع. لماذا نعم احسنت لان الجمع اعمال لكلا الدليلين والنسخ عمل بالناسخ والغاء للمنسوخ طيب. وعلى هذا النسخ له شرطان. الشرط الاول الا يمكن الجمع بين - [00:42:03](#)

دليلين فمتى امكن الجمع لا يعدل الى النسخ؟ والشرط الثاني وهو الاساسي بالنسخ معرفة المتقدم من المتأخر من الدليلين لان

القاعدة ان الناس هو المتأخر والمنسوخ هو المتقدم. لا بد نعلم المتقدم - [00:42:36](#)

من المتأخر ومعرفة المتقدم من المتأخر ما هي مسألة اجتهادية ما هي مسألة في هدية ولهذا تجد احيانا انه يطعن في النسخ يقال نسخ لا بد فيه من تأخر الناسخ وهذا غير معلوم - [00:43:06](#)

التأخر اما ان يعلم عن طريق الرسول صلى الله عليه وسلم. واما ان يعلم عن طريق الصحابي لان الصحابي حجة في هذا فانت اذا سمعت قول الرسول صلى الله عليه وسلم - [00:43:32](#)

كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها. وبين المنسوخ؟ النهي عن الزيادة والناسخ فزوروها. اذا في هذا الحديث اجتمع الناس اخوة المنسوخ. ونص ايضا على ناسف القول فزوروها دليل على انه هو الناسخ. وقد يعلم عن طريق الصحابي - [00:43:51](#)

الصحابي شاهد التنزيل ومنه قول الله تعالى في اية الصيام يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات الى ان قال وعلى - [00:44:21](#)

الذين يطبقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا خير لكم الاي دي تدل على انه اول ما شرع الصيام الانسان بين امرين مخير اما انه يصوم - [00:44:41](#)

او انه ما يصوم ويطعم. والصيام احسن. لكن هل بقيت الاية؟ نسخت. قال الله تعالى في الاية التي بعدها فمن شهد منكم الشهر

فليصمه طيب ايش الدليل على ان الاية الثانية متأخرة؟ قول سلمة ابن الاكوع - [00:45:01](#)

الله عنه لما تلى الاية الاولى قال فنسختها الاية التي بعدها. اذا افادنا سلمة الله عنه ان الاية الثانية هي التي متأخرة وهذا الحديث ثابت في الصحيحين. ولا يعدل الى النسخ - [00:45:28](#)

الا بنص من الشارع هذا شرط. او تعارض النصين الصحيحين اللذين لا يمكن حمل كل منهما على معنى مناسب. يعني تعذر الجمع.

اذا تعذر الجمع يلجأ الى النسخ. فيكون المتأخر ناسخا للمتقدم. فان تعذر - [00:45:48](#)

معرفة المتقدم والمتأخر رجعنا الى الترجيحات الاخر. الشيخ رحمه الله ضمن موضوع النسخ ادمج موضوع التعارض بين الدالة. وذكر لنا الان ثلاث طرق للخروج من التعارض وقد يكون بعض الطلاب ما فهم ما ما استوعب الطرق ذي ولا عرف ان - [00:46:18](#)

ذكرها. الشيخ ما ذكر انه شرط النسخ تعذر الجمع ها؟ اذا يكون الطريق الاول للخروج من التعارض الجمع بين الدليلين. ما امكن الجمع نلجأ الى الناس ما امكن الجمع ولا النسخ ايش كلمة الشبهة الاخيرة؟ نرجع الى ايش - [00:46:48](#)

الترجيحات والترجيحات لا بد تكون بواسطة امور خارجية. فنحن الان يا اخوان نريد ان نعرف ما معنى التعارف؟ التعارض تقابل الدليلين. بحيث يخالف احدهما الاخر. يعني هذا يجيز وهذا يمنع مثلا. يخالف احدهما الاخر - [00:47:18](#)

كيف الخروج من التعارض؟ الخروج من التعارض له ثلاثة مخارج. اولها الجمع. متى ما امكن الجمع بين الدليلين تعين. ايش مثال

الجمع ورد في حديث جابر رضي الله عنه في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى - [00:47:48](#)

صلاة الظهر يوم النحر يعني بحجة الوداع. صلاها في مكة. وحديث ابن عمر ايضا في ان الرسول صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الظهر يوم النحر بمنى منى الرسول ما حج الا مرة. ويوم النحر يوم واحد. وصلاة الظهر واحدة. هذا يقول صلى - [00:48:18](#) مكة وهذا يقول صلاها بمنى اذا في تعارض الان لكن ذكر العلماء ومنهم النووي الله في شرعه على مسلم انه يمكن الخروج من هذا التعارض بطريقة الجمع بين الدليلين وهو ان الرسول - [00:48:47](#) وسلم فعلا صلى الظهر في اول وقتها من مكة. لانه يريد يصلي يطلع من منى لانه يوم النحر. ستبدأ أيام صلى الظهر في مكة. الصحابة رضي الله عنهم في منى ينتظرونه. ينتظرونه. يعني كل وقت يقولون جاء الرسول - [00:49:07](#) جاء الرسول انتظروا افجاء الرسول صلى الله عليه وسلم في منى وهم وصلوا فصلى بهم الظهر. فهذا حكى ما رأى وهذا حكى ما رأى وبهذا يزول التعارض. الطريق الثاني ما هو؟ النسخ مثلنا له. الطريقة - [00:49:27](#) الترجيح بين الدليلين الترجيح يا اخوان امر صعب. لانه يبنى على جمع مرجحات خارجية. تؤيد كفة ترجح كفة واحد من الدليلين. ولهذا نجد ان العلماء رحمهم الله اهتموا بموضوع المرجحات. عدوها الى انواع كثيرة تصل الى - [00:49:47](#) خمسين او اكثر. كل هذا يدل على ان المرجحات الخارجية ان امرها ليس بالامر السهل مثال لهذا يوضح ورد في حديث بشرى من صفوان الذي اخرجه ابو داود الترمذي النسائي باسناد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من مس ذكره - [00:50:20](#) فليتوضأ عارضه حديث طلق ابن علي عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم وتذكرت لكم انا الليلة سنل عن الرجل يمس ذكر اعليه وضوء؟ قال هل هو الا بضعة منك؟ يعني - [00:50:50](#) مثل لو مسست اصبعك ما عليك وضوء. وهذا ايضا اخرجه ابو داود والترمذي والنسائي. في تعارض الان في تعارض هذا دليل يوجب الوضوء ودليل يقول ما في وضوء طبعا المسألة ذي موضوع الحديث ذا في كلام للعلماء طويل لكن يعني كلام من سلكوا - [00:51:10](#)

مسلك الترجيح فهم رجحوا حديث بشرى بن صفوان. وقرروا انه يجب الوضوء من مس الذكر وايدوا ترجيحهم ميم موجودة بالدليل الثاني. الاول قالوا ان العمل بحديث بشرى احوط. وابرأ للذمة - [00:51:37](#) اللي توظأ عليه مدخل ما عليه مدخل لكن اللي ما يتوضأ عليه مدخل منين؟ من يقول له لابد ان نتوضأ. اذا الوضوء احوط وابرأ للذمة. الامر الثاني ان حديث ناقله اكثر. لانه ورد عن عدد من الصحابة ايضا غير بشرى بن الصفوان. ومصححيه من - [00:52:02](#) العلماء اكثر. الامر الثالث وهذا من المرجحات اللي يذكرها العلماء في باب المرجحات يضعون قاعدة يقولون الدليل الناقل عن البراءة الاصلية يقدم على الدليل المبقي على البراءة الاصلية. ويقصدون بالبراءة الاصلية حالة - [00:52:32](#) ناس قبل ورود الشرع الناس قبل الاسلام او قبل يوجب الوضوء يتوضأون من مس الذكر ولا ما يتوضأون؟ ما يشرعونهم يتوضأون ما قال لهم توظأوا اي الدليلين اللي على البراءة - [00:53:02](#) اي الدليلين اللي نقل عن البراءة حديث بشرى ناقل وحديث طلقة بن علي ها مبقي على البراءة لانه ما جاب شي جديد. طيب ليه نرجح الناقل ليه ما نجعل الناس على ما هم عليه؟ قال لك لا. الناقل معه زيادة علم. مين موجود عند المبقي؟ وكما قلت - [00:53:22](#) لكم يا اخوان المسألة مبنية على موضوع الترجيح. ولا بعض العلماء قال بالنسخ وبعض العلماء كشيخ الاسلام ابن تيمية قال بالجمع يحمل حديث بشرى بن صفوان على الاستحباب. فيرى شيخ الاسلام ابن تيمية ان الوضوء من مس الذكر - [00:53:52](#) انه ليس بواجب انما هو مستحب لكن المسألة مفروضة على رأي من يقول ترجيح نقطة اخيرة في التعارض اعلم علم اليقين ان نصوص الشريعة في حد ذاتها لا تتعارض - [00:54:12](#) لا تتعارف انما التعارض بحسب نظر المجتهد الواحد من سببين اما لقلة علمه او لخلل في فهمه. من هنا يجي التعارف واللي اصلا نصوص الشريعة ما فيها افعال ولهذا ابن خزيمة رحمه الله يتحدى - [00:54:35](#) يتحدى يقول اللي يقول لي ان فيه دليلان متعارضان يجيب لي الدليلين الف بينهن يقصد بهذا ان اول الشريعة ما فيها تعارض الشيء الثاني انه الغالب انه ما في تعارض - [00:55:05](#)

الا وفيه خروج من التعارف بالطرق الذي او التي سمعتم طيب الان اخذنا النقاط الثلاث التي لكم. بقي عندنا ثلاث نقاط. يعني مقرر انها تشرح في درس اليوم. ولكن لو اشرح نقطة واحدة منها يكفيني. وهي نقطة مهمة في الواقع - [00:55:25](#)

موضوع النقطة الرابعة عنوانها تعارض اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وافعاله تعارض اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وافعاله. هذا الموضوع شغل بال العلماء وبحثوه في كتب الاصول بحثا مستفيضا. لان يا اخوان كما تعلمون ورد عن الرسول -

[00:56:03](#)

ورد عنه افعال تعارض في ظاهرها الاقوال حتى ان الموضوع افرد فيه مصنفات مستقلة. ومنها كتاب كتاب العلائي في رفع الاجمال عن تعارض الاقوال والافعال. وهذا كتاب مطبوع موجود في المكتبات واثنى عليها الحافظ ابن حجر في فتح الباري لان العلائي من شيوخ الحافظ - [00:56:33](#)

ابن حجر ولهذا قال ولشيخنا في موضوع تعارض الاقوال والافعال مصنف جليل ثم ذكر خلاصة عن الموضوع. طيب. الشيخ ايش يقول عن التعارض يقول ولهذا اذا تعارض قول النبي صلى الله عليه وسلم وفعله قدم قوله. لانه - [00:57:13](#)

امر او نهى للامة. وحمل فعله على الخصوصية له الشيخ كما تلاحظون يرى ان الطريق للخروج من تعارض القلب قول والفعل انه ايه يحمل الفعل على الخصوصية ويصير المعول على القول لان - [00:57:42](#)

فالقول اقوى من الفعل. ليش اقوى من الفعل؟ لان القول خطاب للامة. ولان القول ما يطرقه احتمالات. لكن الفعل خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم يعني صادر منه. ويطرقه ايضا - [00:58:12](#)

احتمالات في سير الفعل محمول على الخصوصية. لكن كلام الشيخ رحمه الله فيه نظر فيه نظر فحمل الفعل على الخصوصية قد يؤدي الى تعطيل قسم من اقسام السنة. وهي السنة الفعلية. لان القاعدة - [00:58:32](#)

عند الاصوليين ان الاصل التأسى بالرسول صلى الله عليه وسلم في افعاله الا ان قام دليل يدل على الخصوصية. اما اذا ما وجد دليل فالرسول مشرع لنا. الاصل اننا نفعل مثل ما فعل. فكنا نقول ان الافعال المعارضة محمولة على الخصوصية - [00:59:02](#)

ينبغي على هذا امران امران الاول ان ما عندنا دليل على ان كل الافعال ذي نحمل على الخصوصية والامر الثاني اننا اذا حملناه على الخصوصية عطلنا او فاتنا نوع من انواع - [00:59:32](#)

السنة وهو السنة العملية. ولهذا الشيخ محمد العثيمين رحمه الله لما جاء البعض التعارض بين الافعال والاقوال قال وهنا اصل بعض العلماء ليس باصيل اصل بعض العلماء اصلا ليس باصيل. وهو ان الفعل المعارض للقول - [00:59:52](#)

على الخصوصية. وممن انتصر لهذا الشوكاني في نيل الاوطار في بعض المواضع فعلى هذا اننا ان اردنا ان اعرض امامكم اننا كان بذهني ثلاث امثلة ما ادري هل الوقت يساعد عليها او لا؟ ان اردتم اني اقله كله اشترط عليكم انه ما في اسئلة اليوم. ما في اسئلة -

[01:00:22](#)

لان انا وقتي محدد الى عشرة ونص وبعده ما استطيع. وان شئتم نكتفي بمثال واحد ونفتح مجال للأسئلة ايش تقول انت؟ ها؟ ما في اسئلة. ها واصل بس بييجنا نهى عن الوصال. ها؟ طيب. الان نريد ان نقول القاعدة لنستأنس بها - [01:00:52](#)

ان تعارض القول والفعل ووجد دليل على الخصوصية حمل الفعل على الخصوصية. ومن ما ورد في الحديث الصحيح المتفق عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال. فقال - [01:01:22](#)

رجل من المسلمين انك تواصل يا رسول الله. فقال اني لست كهيتكم. اني ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني. فقله اني لست كهيتكم. يشعر بان من خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم. ثم نحن ايضا من جانب اخر عندنا ادلة كثيرة - [01:01:42](#)

تحثنا على المبادرة بالافطار. والمبادرة بالافطار تنافي الوصال. اذا هنا تعارض ما الرسول صلى الله عليه وسلم عن الوصال وفعله انه واصل. لكن على قول الجمهور من اهل العلم ان - [01:02:12](#)

قال خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم نزول التعارض. على الخلاف طبعا لان المسألة فيها خلاف. طيب اذا لم يوجد دليل على الخصوصية. فاليكم ثلاثة امثلة. المثال الاول ثبت في حديث انس في صحيح مسلم ان النبي - [01:02:32](#)

صلى الله عليه وسلم زجر عن الشرب قائما. وفي لفظ نهى الرجل عن الشرب قائما. هذا قول قول فيه النهي عن الشرب وانت قايم البخاري في صحيحه بوب في كتاب الاشربة وقال باب الشرب - [01:03:02](#)

وساق بسنده عن النزال بن سبرة قال اتى علي رضي الله عنه بماء في الرحبة. الله على باب الرحبة. فشرب وهو قايم. وقال ان ناسا يكره احدهم ان يشرب قائما - [01:03:32](#)

وانني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعك الذي صنعت. يصنع اذا معنى هذا انه ثبت ان الرسول صلى الله عليه وسلم شربه قائم. اذا هذا تعارض بين القول - [01:04:02](#)

فعل هل نقول ان الفعل هنا محمول على الخصوصية؟ لو كان محمول على الخصوصية ما شرب علي وهو قايم علي افهم منا للخصوصيات. افهم منه. اذا كونه شربه قايم. دليل على انه ليس بخاصة - [01:04:22](#)

ازيدك علما انه ورد عن عمر وعثمان ان كل واحد منهما ورد عنه انه شرب وهو قائم فعلى هذا كيف الخروج من هذا التعارض؟ الخروج ما عليه جمع من اهل العلم - [01:04:42](#)

كالنووي والخطابي وابن بطال وابن حجر عندما قالوا النهي محمول على التنزيل. الفعل محمول على الجواز الفعل محمول على الجواز. يعني لبيان الجواز. يعني الاولى والافضل ان الانسان لا يشربه قائم. لكن يجوز ان يشرب وهو قائم. وقد قال الحافظ ابن حجر عن هذا المسلك انه - [01:05:04](#)

من احسن المسالك. لانه يسلم من اي اعتراض. ولا فيه مسلك اخر وهو النسخ وهو ان النهي صار منسوخا بفعل النبي صلى الله عليه وسلم اذا هذا مثال دلنا على ان افعال الرسول صلى الله عليه وسلم قد تحمل احيانا على بيان الجواز - [01:05:44](#)

مثال اخر ورد في الصحيحين حديث ابي ايوب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خطابا لاهل المدينة لا تستقبل القبلة. ولا تستبدلوا فاستدبروها لا تستقبلوا القبلة ببول ولا غائط ولا تستدبروها. ولكن شرقوا او غربوا - [01:06:14](#)

اذا هذا نص صحيح متفق عليه صريح في النهي عن استقبال القبلة او استدبارها حال قضاء الحاجة. بالمقابل ورد حديث ابن عمر في الصحيحين قال رقيت على بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقضي حاجتين - [01:06:46](#)

مستدبر القبلة مستقبل الشام. وفي لفظ مستقبلا بيت المقدس هذا الدليل عارض العموم الموجود بالدليل الاول. من اهل العلم من قال بالخصوصية ومشى قال هذا خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم اما نحن فلا يجوز لنا ان - [01:07:16](#)

نستقبل القبلة ولا ان نستدبرها. لكن نرجع للقاعدة اين الدليل على خصوصية ما في دليل. ولهذا ذهب فريق ثان ذهب فريق ثان من اهل العلم الى ان الفعل مخصص للقول. مخصص للقول يعني ايه؟ الان الفعل - [01:07:49](#)

يا اخوان يتناول الاستقبال والاستدبارها بل فظى والبنيان طيب جاء الحديث وطلع صورة الاستدبار في البنيان ولا لا؟ استدبار في البنيان الحديث اذا حملناه على انه تخصيص انتبهوا ما هو خصوصية. في فرق بين خصوصية وتخصيص. التخصيص لنا ايضا نحن - [01:08:19](#)

التخصيص في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم بفعله كأنه يقول لنا ان الاستدبار في في البنيان يجوز. هذا معنى التخصيص. وهذا طبعا لا غبار عليه الى حد ولهذا الاصوليون عندما يستردون المخصصات اللي تخصص العام يذكرون من ضمن

المخصصات فعلا - [01:08:49](#)

الرسول صلى الله عليه وسلم ان الفعل يخص القول. لكن في فريق ثالث يقولون لماذا نذهب بعيدا؟ النصوص القولية نصوص صحيحة ورواها عدد من الصحابة رواها ابو ايوب في الصحيحين سلمان الفارسي وابو هريرة عند مسلم فيه نصوص صحيحة - [01:09:19](#)

صريحة رواها عدد من الصحابة خطاب للامة. وحديث ابن عمر يطرقه عدة احتمالات يمكن نخاصم الرسول صلى الله عليه وسلم اللي يقولون بالخصوصية يمكن انه قبل النهي يمكن ان ابن عمر ما تأكد ان الرسول صلى الله عليه وسلم - [01:09:59](#)

يقضي حاجته انما يستنحي مثلا اذا يقولون مع ها الاحتمالات ما يصلح ان الحديث يقوم يقف امام القول العام الموجه لعموم الامة.

واصحاب المسلك الثالث هم الذين يقولون لا يجوز استدبار القبلة ولا استدبار مطلقا. لا في الفضاء ولا في البنيان - [01:10:19](#)

لكن يا اخوان التمثيل بهذا المثال ينفعنا متى على المسلك الثاني؟ ها ان فعل الرسول وسلم مخصص للعموم. مما يؤيد المسلك الثالث طولنا بالمسألة لكن هكذا ينبغي ان الاصول يخلط بالفقه. مما يؤيد المسلك الثالث ان الحكمة من النهي عن الاستقبال - [01:10:49](#)

والاستدبار والله اعلم احترام القبلة. وتعظيم القبلة. وهذا قد يقول قائل انه ما في فرق بين الفضاء وبين البنيان والرسول صلى الله عليه وسلم لا يقاس عليه غيره من الامة ان ثبت ان الرسول صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته - [01:11:19](#)

فالمقصود ان المسألة الان الفقهية التي هي موضوع الاستقبال والاستدبار انقسم العلماء فيها الى الاقوال الثلاثة التي قلت لكم اما ان الحديث خاص او انه مخصص او ان المعول على احاديث العموم - [01:11:49](#)

المثال الثالث والاخير ورد في صحيح مسلم ان صلى الله عليه وسلم قال توضأوا مما مست النار. توضأوا مما مست النار. يعني التي اطبخوه وتاكله توضأ. ثبت صحيح مسلم ايضا ان - [01:12:09](#)

النبي صلى الله عليه وسلم اكل كتفا ثم قام وصلى ولم يتوضأ اذا في تعارض لنقول والفعل في الاكل مما مست النار. ورد ايضا عند اصحاب في السنن حديث جابر ان انه قال كان اخر الامرين - [01:12:39](#)

من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار. وهذا الحديث في سند ومقال لكن يؤيده ما في صحيح البخاري ان جابرا سئل هل فيه وضوء من ممست - [01:13:09](#)

نار؟ قال لا. اذا الخلاصة انه صار في تعارض الان. فهل نقول ترك الوضوء ان مست النار خاص بالرسول صلى الله عليه وسلم لا فيه دليل يدل على ان اموره الخاص وهو - [01:13:29](#)

قلنا قول جابر كان اخر العمرين يدل على ان ايجاب الوضوء صار منسوخا ان اجابة فالوضوء مما مست النار صار منسوخا واستقر الامر على انه لا وضوء مما مست النار - [01:13:49](#)

ولهذا ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله ان الخلفاء الاربعة لا يرون الوضوء مما مست النار ويرون الوضوء مما مست النار. وايضا الائمة الاربعة لا يرون الوضوء مما مست - [01:14:09](#)

النار ولكن انتبهوا يا اخوان لا يدخل معنا موضوع الوضوء من لحم الابل. هذا موضوع اخر لان بعض العلماء يستدل على انه ما في وضوء من لحم الابل بهالاحاديث هذي. وهذا الاستدلال ليس بمسلم. لانه هل - [01:14:29](#)

هل الوضوء من لحم الابل لكونها مما مست النار؟ او لكونه لحم ابل؟ لكونه لحم ابل. ولهذا لو انسان اكل لحم الابل وهو ني ما طبخ وجب عليه الوضوء. اذا دل على ان موضوع الوضوء من لحم الابل ما هو مربوط بموضوع - [01:14:49](#)

مس النار انما هو مربوط بكونه لحم ابل. والله اعلم. وصلى الله على نبينا محمد وعلى اله اجمعين. السلام عليكم ورحمة الله -

[01:15:09](#)