

## (44) شرح صحيح مسلم | كتاب البر والصلة باب تحريم تعذيب

### الهرة | من الحديث (2422) أ.د. سعد الختلان

سعد الختلان

والانسان ايها الاخوة مهما كان عليه من القوة في العبادة، لا يمكن ان يعبد الله عز وجل كما يحب الله الا عن طريق العلم. لكن نحتاج في هذا الزمن الى رفع مستوى الهمة وان يحرص طالب العلم على طلب العلم وان يخلص النية لله عز وجل لو لم يكن من -

00:00:00

اذا انه يتعرض لمغفرة الله. اشهدكم اني قد غفرت له الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه ومن اهتدى بهديه واتبع سنته الى يوم الدين -

00:00:21

اللهم لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا ونسألك اللهم علما نافعا ينفعنا ربنا اتمم لدنك رحمة وهيا لنا من امرنا رشدا -

00:00:34

اه هذا هو الدرس الرابع والاربعون في شرح صحيح مسلم في هذا اليوم الثلاثاء الحادي عشر من شهر ربيع الآخر لعام الف واربععائة وثلاثة واربعين للهجرة ووصلنا الى باب تحريم تعذيب الهرة ونحوها من الحيوان الذي لا يؤذيه -

00:00:47

قال الامام مسلم في صحيحه قال حدثني هارون ابن عبد الله وعبدالله ابن جعفر ابن يحيى ابن خالد جميعا عن معاني ابن عيسى عن مالك ابن انس عن نافع عن ابن عمر -

00:01:12

عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث جويرية وحدثنيه ناصر بن علي الجحظمي حدثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم -

00:01:27

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذبت امرأة في هرة اه او نفقتها قال عذبت امرأة في هرة او نفقتها اه فلم تطعمها ولم تسقها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض -

00:01:40

ثم ساق المصنف ايضا هذا الحديث بلفظ دخلت امرأتنا النار من جراء هرة لها او هر ربطتها فلا هي اطعمتها ولا هي ارسلتها ترمم من خشاش الارض حتى ماتت هزا -

00:02:07

اه عذبت امرأة في هرة او نفقتها يعني حبسها كما في الرواية الاخرى وايضا قوله من جراء يعني بسبب قوله ترمم اه معناه تتناول ذلك بشفتيها قد اخبر النبي عليه الصلاة والسلام -

00:02:23

بان امرأة عذبت بسبب تعذيبها هرة وانها قد حبس هذه الهرة فلم تطعمها ولم تسقها ولم تتركها تأكل من خشاش الارض يعني هواه الارض قوام الارض وحضراتها اه من فواید هذا الحديث دل هذا الحديث -

00:02:44

على تحريم تعذيب الحيوان وانه لا يجوز للانسان ان يعذب الحيوان وان من عذبه فانه يستحق العقوبة ولهذا دخلت النار امرأة بسبب تعذيب هرة حبسها فلم تطعمها ولم تسقها ولم تتركها تأكل من خشاش الارض حتى ماتت من الجوع والعطش -

00:03:09

عذبت هذه المرأة بسبب هذه المرأة عذبت هذه المرأة بسبب تعذيبها لهذه الهرة وهذا يدل على آآ انه يجب آآ احترام حقوق الحيوان ولا يجوز تعذيب الحيوان فان الحيوان من مخلوقات الله عز وجل -

00:03:36

خلق الله تعالى هذه الحيوانات لاجل مصلحةبني ادم كما قال سبحانه هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وسخر لكم ما في السماوات وما في الارض جميعا منه -

00:04:02

قال هذا سبحانه على سبيل الامتنان على عباده هذه المخلوقات التي على الارض خلقها الله تعالى لبني ادم لكي يعبدوه ويطیعوه ولكن لا يجوز لبني ادم ان يتعدوا على هذه الحيوانات - [00:04:14](#)

وان يعذبوها فهذا لا يجوز و اذا كان هذا في تعذيب الحيوان فكيف بتعذيب الانسان اه من يعذب الانسان اولى بالعقوبة العظيمة الشديدة ليس هناك دين من الاديان يحترم حقوق آآ الحيوان فضلا عن حقوق الانسان مثل هذا الدين العظيم - [00:04:29](#)  
فانه يمكن من تعذيب الحيوان ويمنع من باب اولى من من تعذيب الانسان ومن انتهاك حقوق الانسان ولذلك فالذين يتشددون بحقوق الانسان ويرفعون رايات حقوق الانسان نقول الاسلام سبّهم لذلك - [00:04:52](#)

الاسلام هو اعظم الاديان مراعاة لحقوق الانسان انظر كيف ان امرأة عذبت بسبب عدم مراعاة حقوق حيوان حبسها هرة فلم تطعمها ولم تسقها فعذبت هذا العذاب الشديد عذبت في النار - [00:05:08](#)

بسبب انتهاكها لحقوق هذا الحيوان فكيف بحقوق الانسان بل ان حقوق الانسان عظم النبي عليه الصلاة والسلام شأنها فقال ان دمائكم واموالكم واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا - [00:05:26](#)

لهذا الدين العظيم دين الاسلام راعي حقوق الانسان وراعي حقوق الحيوان وجعله الله تعالى شاملا لجميع ما يحتاج اليه بنو ادم والله تعالى يقول اليوم اكملت لكم دينكم واتعممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا - [00:05:44](#)

ادل هذا الحديث على جواز اتخاذ الهر واقتنائه فان قوله عليه الصلاة والسلام لا هي اطعمتها اذ هي حبسها دليل على جواز اتخاذ الهر. لكن يطعمه الانسان وآآ يسقيه اقتناء الهرة لا بأس به. وان كانت هذه الهرة من الحيوان الذي يحرم اكله - [00:06:05](#)  
لكنها كما قال عليه الصلاة والسلام هي من الطوافين عليكم والطوافات لكترة آآ طوافها على آآ البيت فيجوز اقتناها وايضا آآ سؤر الهرة طاهر ثور حرة طاهر وليس بنجس كما اخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم يعني ما يبقى من الهرة بعد ما تشرب في الاناء يكون طاهرا هذا يسمى السؤر - [00:06:35](#)

هذا طاهر وليس بنجس ونحن نعلم ان من اشهر الصحابة الحفاظ لحديث النبي صلى الله عليه وسلم هو ابو هريرة وقد لقب بذلك لهرة كان يحملها فاقتنانه الهرة لا بأس به. اقتناء القطاط والحرة والهر لا بأس به - [00:07:02](#)

ادل هذا الحديث على جواز اه رباط اه الهر او الهرة بشرط ان يطعمها وان يسقيها اذا اقتضت المصلحة ذلك فلا بأس يعني لو اتخذ هرا او هرة وربطه او وظعه في قفص ولكنه اطعمه وسقاها لا بأس بهذا - [00:07:24](#)

وهكذا ايضا بقية الحيوانات يعني مثلا لو ربط آآ ناقة مثلا او بقرة او شاة او بعيرا او شاة او بقرة لكنه يقوم باطعام هذا الحيوان وعلفه وسقيه. فلا بأس بذلك. المهم انه لا يعذب الحيوان - [00:07:44](#)

لا يربطه ويحبسه وثم لا يطعمه ولا يسقيه هذا هو المحرم لكن لو انه ربطة لمصلحة لكنه يقوم بعلفه واطعامه وسقيه فلا بأس بذلك واخذنا هذه الفائدة من قول النبي عليه الصلاة والسلام اه فلم تطعمها - [00:08:02](#)

ولم تسقها اذ هي ربطة فدل ذلك على انها لو اه انها اطعمتها وسققها لم يكن عليها بأس في هذا باب تحريم الكبر ساق المصنف  
حديث ابي سعيد وابي هريرة قال عن ابي سعيد وعن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العز ازاره والكبراء رداؤه - [00:08:19](#)

من ينمازعني عذبه آآ العز ازاره وفي لفظ العظمة ازاره والكبراء ردائي فمن نمازعني فيهما عذبه آآ الكبراء من الكبر والكبود وارذل اخلاق الانسان الكبر هو في حق الله تعالى كمال - [00:08:41](#)

وفي حق المخلوق نقص شديد اذ انه يختص به الله عز وجل واما في حق المخلوق فهو نقص ويعتبر ارذل اخلاق الانسان وما معنى الكبر والرؤيا النفس فوق المتكبر عليه - [00:09:08](#)

فان الكبر يستدعي متكبرا عليه وبه يعلم الفرق بين الكبر والعجب فان العجب لا يستدعي معجبا عليه بل لو لم كما يقول العلماء لو لم يخلق الا هذا الانسان وحده لتصور ان يكون معجبا - [00:09:28](#)

لكن الكبر يستدعي متكبرا عليه فلا يتصور ان يكون متكبرا الا مع غيره وهو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات الكمال فهذا هو

الفرق بين الكبر والعجب فكلاهما فيه رؤية للنفس - 00:09:48

المعجب يرى نفسه ويعتقد بنفسه والكبر كذلك يرى نفسه لكن الكبر يزيد على العجب بأنه يرى نفسه فوق غيره يرى نفسه اه ويحترفه غيره يحترف الآخرين يرى نفسه فوق الآخرين ويحترفهم. بينما المعجب هو يعتقد بنفسه. لا يستدعي ذلك ان يكون معجبا -

00:10:06

عليه لا لا يستدعي من ذلك ان يكون هناك شخص معجبا عليه وانما هو معجب في نفسه فقط وليس له علاقة بالآخرين وهو عنده اعتداد بنفسه عنده اعجاب بنفسه لكن لا يستدعي ذلك - 00:10:33

وجود غيره. أما الكبر فلا يتصور الا مع وجود متكبر عليه لانه يرى نفسه فوق الآخرين فهو يعتقد بنفسه ويرى نفسه ويحترف غيره هذا هو الكبر ولهذا لما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكبر - 00:10:48

فقليل يا رسول الله اه ان الرجل يحب ان يكون ثوابه حسنة ونعله حسنة يعني هل هذا من الكبر فقال عليه الصلاة والسلام ان الله جميل يحب الجمال. يعني هذا ليس من الكبر - 00:11:10

كون الانسان يلبس الملابس الحسنة والنعل الحسنة والمركب الحسن اتخاذ البيت المناسب للحسن هذا فليس من الكبر في شيء فاذا ما هو الكبر؟ قال عليه الصلاة والسلام الكبر بطر الحق وغمط الناس - 00:11:24

فالكبر حالة نفسية تقوم بالانسان اه يرد يرى الانسان نفسه ويحترف غيره ويرد بسبب ذلك الحق فلا يقبله ممن اتى به ويحترف الناس بطر الحق يعني رد الحق ممن جاء به - 00:11:43

وغمط الناس يعني احتقار الناس واذراوهم فهذا هو الكبر فالكبر اذا هو من من اسوأ وارذل الاخلاق وكما يقال ان المتكبر هو الانسان الوحيد الذي لا يرحم صاحبه ما في احد يرحم هذا المتكبر - 00:12:01

فاذا كبره من ارذل واسوأ آآ الاخلاق وهذا يدل على ان هناك اه اخلاق اه اذا اتصف الله تعالى بها تكون بالنسبة له صفة كمال واذا اتصف بها الادمي تكون صفة نقص - 00:12:25

قال كبر الكبر في حق الله صفة كمال لان الله تعالى هو الذي يستحق ان يتکبر هو الخالق لهذا الكون هو على كل شيء قادر. هو المستحق بحق ان يتکبر. فهو المتكبر ومن اسمائه المتكبر - 00:12:43

اما المخلوق انسان ضعيف كيف يتکبر على غيره فليس له ان يتکبر على غيره ولذلك عد الكبر من ارذل الاخلاق هنا في قوله اه العز ازارى وكبriاء ردائى. وفي لفظ العز ازاره وكبriاءه رداؤه - 00:12:58

هل يفهم من هذا اثبات صفة الازار والرداء لله عز وجل ونقول اثبات ذلك على الوجه اللائق بالله سبحانه كسائر صفاتاته قال بهذا بعض اهل العلم والذي يظهر والله اعلم - 00:13:22

آآ ان هذا من باب تقريب المعاني بضرب الامثال وانه ليس من صفات الله تعالى الازار والرداء قد تكلم عن هذا الامام ابن تيمية رحمه الله ببيان تلبيس الجهمية وذكر هذا المعنى - 00:13:42

وقال ليس ظاهر الحديث ان لله ازارا ورداء من جنس الازار والرداء التي يلبسها الناس بل الحديث نص في نفي هذا المعنى الفاسد فانه لو قال بعض العباد العظمة رداؤه والكبriاء العظمة ازاره وكبriاءه رداؤه - 00:14:05

لكان اه اخباره بذلك اه عن اه العظمة والكبriاء لكان القول بان المعنى بان معنى ذلك اه الردى والازار الذي هو من جنس الثياب لكان هذا المعنى غير مقبول - 00:14:26

وان هذا الانسان لا يصدق عليه هذا المعنى لأن تركيب اللفظ يمنع من ذلك فكيف في حق الله عز وجل وعلى هذا فيكون المعنى كما قال الخطابي اني مختص بهاتين الصفتين - 00:14:49

كاختصاص المؤذن والمرتد بازاره ورداءه فلا يصلح ان انزع فيهما هذا هو القول الراجح في معنى هذا الحديث اذا القول الراجح كما قال ابن تيمية رحمه الله بمعنى هذا الحديث انه لا يستفاد من هذا الحديث اثبات صفة الازار والرداء لله عز وجل - 00:15:06

لان تركيبا له كما قال ابو العباس ابن تيمية يأبى هذا المعنى تركيب اللفظ يأبى هذا المعنى ولكن المعنى اه اني مختص بهاتين

الصفتين كاختصاص المؤتذر بازاره والمرتدي نداءه فلا يصلح ان انزع فيهما - [00:15:28](#)

هذا هو معنى هذا الحديث هذا هو معنى هذا الحديث وكما ان نفي الصفات عن الله عز وجل آك كبيرة فكذلك ايضا اثبات الصفات لله سبحانه وتعالى مع عدم وضوح المعنى ايضا لابد فيه من التثبت - [00:15:48](#)

ولابد فيه من من التبيين فاثبات صفة الازار والردا لله عز وجل لا يظهر من هذا الحديث اه اثبات ذلك وانما كما قال ابن تيمية رحمه الله تعالى ان المعنى اني اختص بهاتين الصفتين كاختصاص المؤتذر بازاره والمرتدي - [00:16:07](#)

بردائئه فلا يصلح ان انزع فيهما. هذا هو معنى هذا الحديث. فهذا من باب اه تقرير المعاني للاذهان ومن باب ضرب الامثال ولا يستفاد من ذلك اثبات صفة الازار والردا لله عز وجل وان كان قد قال بذلك بعض السلف وبعض اهل - [00:16:28](#)

سنة. قال بذلك بعض اهل السنة. لكن الراجح هو ما قرره ابن عباس ابن تيمية رحمه الله تعالى من عدم اثبات صفة الازار والردا لله وانما اه هذا من باب تقرير المعاني للاذهان. وان معنى الحديث اني اختص بهاتين الصفتين كاختصاص المعتذر بازاره - [00:16:48](#)

والمرتدي بردائئه فلا يصلح ان انزع فيهما. هذا هو معنى المعنى الصحيح لهذا الحديث. ومما يؤيد هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم عن الانصار ان الانصار شعار والناس دثار - [00:17:08](#)

ومعنى شعار يعني اللباس الذي يلتصق بالبدن وهذا كنایة عن قرب الانصار من النبي صلى الله عليه وسلم وليس المقصود بذلك حقيقة الشعار وحقيقة الدثار فهذه الالفاظ تطلقها العرب اه لتقرير المعنى للذهن - [00:17:25](#)

ننتقل بعد ذلك الى باب النهي عن تقنيط الانسان من رحمة الله عن جنوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث ان رجلا قال والله لا يغفر الله لفلان. وان الله تعالى قال من - [00:17:43](#)

الذى يتأنى على الا اغفر لفلان فاني قد غفرت لفلان واحببت عملك او كما قال هذا الحديث حديث عظيم اه يقوله من ذا الذي يتأنى عن يتأنى يحلف للذين يؤلون من نسائهم - [00:17:58](#)

يقولون من الايلا وهو الحلف اه الالية والتأنى معناه الحلف من ذا الذي يتأنى علي ان يحلف علي الا اغفر لفلان لقد غفرت له واحببت عملك وهذا الحديث فيه فوائد اولا يدلها دل هذا الحديث - [00:18:17](#)

دل هذا الحديث على تحريم الاقناط من رحمة الله تعالى فلا يجوز للانسان ان يحمل الناس على ان يقسطوا من رحمة الله فان القنوط من رحمة الله تعالى من كبائر الذنوب - [00:18:40](#)

كما قال الله تعالى ومن يقسط من رحمة ربه الا الضالون ثانيا دل هذا الحديث على تحريم رؤية النفس واستعظام شأنها واحتقار غيرها فانه من الكبائر فان هذا الرجل انما قال - [00:18:55](#)

والله لا يغفر الله لفلان لما يرى من اه استعظام نفسه واحتقاره لغيره فانه احتقر فلانا الذي قال عنه والله لا يغفر الله لفلان واعجب بنفسه وبعمله كانت النتيجة انه حبط عمله - [00:19:12](#)

والله تعالى قال من ذا الذي يتأنى على الا اغفر لفلان؟ قد غفرت لفلان واحببت عملك فكان ذلك سببا حبوط عمل هذا الرجل. دل هذا الحديث على انه لا يجوز ان يشهد لمعين بان الله لا يغفر له - [00:19:33](#)

فان هذا الى الله تعالى مهما عظمت ذنبه ومهما كثرت ذنبه وخطاياه الله تعالى يقول قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا - [00:19:50](#)

فهمها كثرت ذنوب الانسان ما دام ان الروح لم تبلغ الحلقوم فبامكانه ان يتوب ومن تاب الله عليه لا تقنطوا من رحمة الله. ان الله يغفر الذنوب جميعا فلا يجوز ان يشهد لمعين بان الله لا يغفر له - [00:20:06](#)

وهكذا ايضا آآآ معتقد اهل السنة والجماعة انه لا يجوز ان يشهد لمعين بجنة ولا نار الا من شهد له الكتاب والسنة فمثلا نشهد بان ابا لهب في النار. لأن الله قال سيصلى نارا ذات لهب - [00:20:24](#)

وآآآ نشهد ايضا بان ابا طالب في النار لأن النبي عليه الصلاة والسلام اخبر بانه في النار عليه اشراكا من نار يغلق منها دماغه نشهد بان ابا بكر وعمرو وعثمان وعلي في الجنة. نشهد بان العشرة المبشرين بالجنة اللي ذكرهم النبي عليه الصلاة والسلام في الجنة -

نشهد بان بلالا في الجنة قال اني سمعت دفا عليك في الجنة اه نشهد بان عكاشه بن محسن في الجنة سبقك بها عكاشه فمن شهد له الكتاب والسنة بالجنة او النار فنشهد له بذلك - [00:21:06](#)

واما من لم يشهد له الكتاب والسنة فلا يجوز ان يشهد لمعين بجنة ولا نار ولكن نرجو للمحسنين ونخاف على المسيئين هذا هو معتقد اهل السنة والجماعة. هذا هو معتقد اهل السنة والجماعة. رابعا - [00:21:22](#)

دل هذا الحديث على انه ينبغي للمؤمن ان يخاف من حبوط عمله قال البخاري في صحيحه باب خوف المؤمن ان يحيط عمله وهو لا يشعر قال ابن ابي مليكة ادركت ثلاثين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون النفاق على نفسه - [00:21:44](#)  
فالمؤمن يكون وجل مشفقا يخشى من ان يحيط عمله ويخشى النفاق على نفسه فانظر كيف ان ابن ابي مليكة حكى عن ثلاثين من الصحابة انهم كلهم يخشى ويحاف النفاق على نفسه - [00:22:09](#)

ما منهم احد اه يقول انه على ايام جبريل يوم ومكائي. واما كلهم يخاف النفاق على نفسه وهذا يدل على ان المسلم مهما عمل من اعمال صالحة فينبغي اه الا يستعظامها - [00:22:27](#)

وان يخشى من حبوط العمل ويخشى من عدم قبول العمل ولهذا قال الله تعالى والذين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون. وجاء في تفسيرها انه المؤمن الذي يعمل - [00:22:42](#)

اعمالا من الصلاة والصيام والزكاة والصدقات وغيرها. ثم يخشى الا يتقبل منه فهذا هو شأن المؤمن انه يعمل الاعمال الصالحة الكثيرة ويخشى من عدم القبول ويخشى من النفاق ونحو ذلك - [00:22:57](#)

فلا يعجب بعمله ولا يستعظام عمله بل يرى ان عمله انه قليل بجانب ما يطلب منه آآ من القيام بالعبودية لله عز وجل. هذا هو شأن المتقين الصالحين اه اولياء الله عز وجل انهم يعلمون الاعمال الصالحة العظيمة - [00:23:11](#)

ثم يستقلونها ولا يستعظمونها. ولهذا ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى ان من علامات قبول العمل ان المؤمن اذا عمله استقله ولم يستعظمه وان من علامات رده وعدم قبوله ان ان العامل آآ يستعظام عمله ويعجب به - [00:23:31](#)

فاذ رأيت انسان يعجب بعمله ويستعظمه ويستكثره هذه ربما تكون امراة على عدم قبوله. الذي واما المؤمن فانه مهما عمل من اعمال يستقلها بجانب ما هو مطلوب منه في في مقام العبودية لله عز وجل. دل هذا الحديث - [00:23:51](#)

على ان المسلم ينبغي ان يحذر المعاشي كلها فانه لا يدري عن اه محال سخط الله عز وجل ربما يعمل عملا يستهين به لكن يكون سببا لحبوط عمله هذا الرجل في هذه القصة - [00:24:11](#)

قال والله لا يغفر الله لفلان كأنه رأى فلانا اسرف على نفسه بالمعاصي واعجب هو بعمله فقال هذه الكلمة التي ادت الى حبوط عمله وربما ان هذا الرجل لم يشعر بذلك - [00:24:33](#)

اه قد يفعل الانسان الذنب او المعصية ثم يكون هذا الذنب او المعصية سببا لسخط الله عز وجل. او يكون سببا لحبوط عمله ولذلك فعلى المسلم الحذر من المعاشي كلها والا يستقل بعض المعاشي او يستهين بها - [00:24:50](#)

وانما يحذر من المعاشي فانه لا يدري عن محال سخط الله تعالى. ولهذا قال عليه الصلاة والسلام وان العبد ليتكلم بالكلمة من اطلاء يكتب الله له بها يكتب الله تعالى له بها سخطه الى يوم يلاقاه - [00:25:09](#)

وفي المقابل ايضا لا يستهين المسلم بالحسنة فانه لا يدري عن محال محاب الله عز وجل ربما يعمل عملا صالحا يراه قليلا لكنه يقع عند الله تعالى موقع عظيما. كما قال عليه الصلاة والسلام ان العبد ليتكلم - [00:25:27](#)

بالكلمة من رضوان الله لا يلقي لها بala يكتب الله تعالى له بها رضوانه الى يوم يلاقاه وقال بعض اهل العلم ان من امثلة هذه الكلمة والله اعلم الكلمة التي - [00:25:46](#)

آآ يذب بها عن عرض مسلم انتهك فيه عرضه لا سيما اذا كان في مجلس سلطان فانتهك عرض انسان فيقوم احد الحاضرين ويدافع عن ذلك الرجل ابتعاد الاجر من الله عز وجل والثواب من الله سبحانه - [00:26:00](#)

فهذا ما اعظم اجره عند الله عز وجل. قيل ان هذه تدخل في الكلمة التي هي من رضوان الله يكتب الله تعالى له بها رضوانه الى يوم يلقاءه في قصة عائشة رضي الله عنها لما اتتها امرأة ومعها ابنتان تستطعهما فاعطتها عائشة ثلاثة تمرات - [00:26:17](#)  
فعطت كل واحدة من ابنتيها تمرة ورفعت التمرة الثالثة لتأكلاها فاستطعمنها ابنتها فشققت هذه التمرة الى النصفين واعطت كل واحدة من ابنتيها نصف تمرة قالت عائشة فاعجبني شأنها. فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله قد اوجب لها بها الحسنة او اعتقها بها - [00:26:36](#)

من النار يعني هذا عمل ربما ان هذه المرأة تظنه يسيرا هي مجرد تمرة اخذتها وقسمتها بين ابنتي نصفين لكن هذا العمل وقع عند الله تعالى موقعا عظيما فاوجب الله تعالى لها بها الجنة. او اعتقها بها من النار. وهذا يدل على ان الانسان لا يدرى عن محال محاباه  
ومرضاه اللهم - 00:26:58

الى فضلاً، الضعفاء والخاملين، ساق المصنف - 00:27:39

الحديث ابي هريرة قال عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رب اشعث مدفوع بالابواب لو اقسم على الله لابره قوله اشعث يعني هو الملبد الشعرا المغبر غير المدهون - 00:27:56

يعني يكون شعره في غبرة وغير مدهون هذا هو الاشعث اه مدفوع بالابواب يعني لا قدر له عند الناس يدفعونه ويطردونه احتقارا له فليس عند وحاجة وقدر وقمة عند الناس - 00:28:14

لكن لو اقسم على الله لابره اي لو حلف على وقوع شيء اوقعه الله تعالى اكراما له باجابة سؤاله وصيانته ليمينه من الحنف لعظيم منزلته عند الله عز وجل وان كان حقيرا عند الناس - 00:28:32

دل هذا الحديث على ان المظاهر ليست معيارا لمعرفة اولياء الله عز وجل فقد يكون بعض الناس في مظاهره ليس اه كبير الشأن انسان فقير ليس له قدر عند الناس مدفوع بالابواب لا يرى الناس له كبير قيمة لكنه من اولياء الله عز وجل - [00:28:52](#)  
لو اقسم على الله لابره لو قال والله لا يحصل كذا او والله ليحصلن كذا ابر الله بقسمه فحصل ما حلف عليه وهذا يدل على ان الولاية لله عز وجل لا تختص بناس معينين. وانما يمكن ان يكون الولي لله تعالى اي انسان - [00:29:16](#)  
يمكن ان تحصل الولاية لاي انسان فقد يكون تكون الولاية لهذا العالم الذي يعلم الناس. قد تكون الولاية لهذا الفلاح في مزرعته. انسان فلاح في مزرعته لكن عنده من الصلاح والتقوى - [00:29:37](#)

ما نال به مرتبة الولاية لله عز وجل. قد يكون هذا العامل المسكين الذي يحتقره الناس ولها من اولياء الله عز وجل قد يكون آآ انسان آآ مدفوع بالابواب ليس له كبير قيمة - 00:29:50

ليس له وجاهة عند الناس لكن له جاه عظيم عند الله عز وجل فهو من اولياء الله سبحانه وتعالى او ولاده عز وجل لا تختص باناس دون انسان. يمكن ان ينال ولاده عز وجل اي انسان - 00:30:08  
اي انسان مرشح لان ينال ولاده عز وجل تحصر بالايمان والتقوى. كما قال الله تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. م: هم - 00:30:24

الذين امنوا وكانوا يتقوون فمن كان مؤمنا تقيا كان لله ولها وليس الولي كما تزعمه بعض الطوائف المنحرفة انه من يصل الى مرتبة عالية وتسقط عنه التكاليف فهذا من الانحراف الكبير ومن - 00:30:37

الخطأ العظيم وإنما الولي الولي معناه المؤمن التقى. من كان مؤمناً تقىَا كان لله ولها واقرب الناس لنيل ولایة الله عز وجل هم العلماء العاملون العلماء العاملون هؤلاء هم اقرب الناس لنيل الولاية. كما قال الامام الشافعى اذا لم يكن العلماء اولياء لله - 00:30:53  
اذا لم كما قال الامام الشافعى اذا لم يكن العلماء اولياء الله فما لله من ولی يريد انهم هم اولى الناس بنيل الولاية الله عز وجل العلماء

الصادقون الراسخون في العلم العاملون بعلمهم الذين يبتغون الاجر والثواب من الله عز وجل. هؤلاء هم اولى - 00:31:20

الناس بنيل مرتبة الولاية. هؤلاء اولياء الله عز وجل اخبر الله تعالى قال لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لا يخافون يعني مما امامهم ولا يحزنهم شيء لانهم اه مقربون عند الله عز وجل ولهم جاه عند الله سبحانه وتعالى. فمن كان - 00:31:40

له جاه عند الله ومقرب عند الله. فلا ي شيء يخاف؟ ومن اي شيء يحزن؟ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقوون آآ لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة. اما البشري التي في الآخرة فهي الجنة - 00:31:59

التي هي غاية المني للانسان والتي فيها ما تشتته الانفس وتلذ الانساق واهلها خالدون فيها. واما البشري التي في الدنيا لهم البشري في الحياة الدنيا فهذه آآ تجمع عدة معان يدخل في ذلك - 00:32:17

اه السمعة الحسنة للانسان فان النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل له ارأيت الرجل يعمل العمل لله عز وجل يحمده الناس عليه قال اه ذلك عادل بشري المؤمن فيعمل الانسان الاعمال الصالحة لله سبحانه لكن يجد من الناس الثناء والشكري ويجد حسن السمعة والسيرة والقبول. فهذا من - 00:32:39

بشرى المؤمن في الدنيا قبل الآخرة كذلك ايضا من عاجل البشري اه الرؤيا الصالحة يراها المؤمن او ترى له فهذه ايضا تدخل في البشري المذكورة في الآية وتجد الناس يحبون آآ هذا الانسان الولي لله عز وجل. تتهافت قلوبهم لمحبته. وله قبول - 00:33:04  
عندهم وهذا يدخل في البشري. يدخل في البشري التي ذكرها الله تعالى في قوله. آآ الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. الذين امنوا وكانوا يتقوون لهم البشري - 00:33:28

الحياة الدنيا وفي الآخرة. لا تبدل لكلمات الله. يعني هذا لا احد يستطيع ان يغيره او يبدلها مهما كان عليه من جبروت وقوة لا يمكن ان يغير هذا. هذه سنة من سنن الله عز وجل ان اولياء الله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا. ولهما البشري في الآخرة بدخول الجنة. لكن البشري التي تحصل لهم في الحياة الدنيا لا - 00:33:39

لاي احد ان يبدل هذا او ان يغيره لانه شيء من عند الله عز وجل. دلت الاadle على انه ليس هناك معيار للتفضيل بين الناس الا معيار واحد فقط وهو معيار التقوى - 00:33:59

وما عدا ذلك ليس هناك اي معيار لتفضيل بعض الناس على بعض لا معيار النسب ولا الحسب ولا المال ولا اي شيء الا التقوى. ولهذا قال الله سبحانه ان اكرمكم عند الله اتقاكم - 00:34:15

فالاكرم عند الله عز وجل هو الاتقى لله سبحانه وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اجسامكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم فمعيار التفضيل بين البشر انما هو بتقوى الله عز وجل - 00:34:30

باب النهي عن قوله هلك الناس ساق المصنف حديث ابي هريرة عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الرجل هلك الناس فهو اهلکهم - 00:34:46

قال ابو اسحاق يعني الراوي قال ابو اسحاق لا ادري اهلکهم بالنصر او اهلکهم بالرفع اذا قال هلك الناس فهو اهلکهم وهنا يقول لا ادري قال اهلکهم او اهلکهم. وهذا قد رویت على وجهين - 00:35:00

الوجه الاول برفع الكهف فهو اهلکهم ويؤيد ذلك ما جاء في رواية اخرى اه رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين قال فهو من اهلکهم فهو من اهلکهم والرواية الثانية من قال هلك الناس فهو اهلکهم - 00:35:20

اهلکهم يعني جعلهم هالكين وآآ قال النووي رحمه الله الرفع اشهر يعني فهو اهلکهم الرفع اشهر ومعناها اشدتهم هلاكا ومعنى هذا الحديث ان من قال هلك الناس على سبيل اذداء للناس وعلى سبيل الاحتقار لهم وتفضيل نفسه عليهم فهو - 00:35:44

وهذا يدل على ان الانسان ينبغي ان يبتعد عن مثل هذه الالفاظ دل هذا الحديث على انه ينبغي للمسلم ان يبتعد عن مثل هذه الالفاظ ولا يقول هلك الناس على سبيل الاحتقار والاذداء لهم - 00:36:09

فإذا قال ذلك محترقا للناس ومعجبًا بنفسه فهو اهلکهم يعني اشد الناس هلاكا واما اذا قال ذلك اه تحزننا لما يرى في نفسه وفي الناس من النقص في امور الدين - 00:36:31

فقال النبوي رحمة الله انه لا يأس بذلك لا يأس بذلك فيعني اذا قال ذلك على سبيل التأسف والحزن لما وقع في الناس من النقص في امور الدين فلا يأس بذلك. لكن اذا قال ذلك على سبيل العجب - [00:36:51](#)

والفخر بنفسه واحتقار الناس وتفضيله لنفسه على الاخرين فهذا يكون اهلك الناس ولذلك ينبغي الا تستخدم هذه العبارات يعني الناس فيهم ايضا يكون فيهم الخير ويكون فيهم العياد ويكون فيهم الصالحون وبينبغي ان يتبع المسلم عن مثل هذه العبارات - [00:37:07](#)

يقول هلك الناس ونحو ذلك ولهاذا قال الخطابي قال معنى هذا الحديث لا يزال الرجل يعيي الناس ويذكر مساوئهم ويقول فسد الناس وهلكوا ونحو ذلك فاذا فعل ذلك فهو اهلكم - [00:37:31](#)

يعني اسوأ حالا منهم بما يلحقه من الائم في عييهم والواقعية فيهم. وربما اداه ذلك العجب في نفسه ورؤيته انه خير منهم ثم ايضا اذا قال الانسان هلك الناس على سبيل التعميم - [00:37:48](#)

فانه قد اخطأ بهذا الوصف لانه لابد ان يكون في هؤلاء الناس من هو صالح لابد فتعميم العبارة هلك الناس او او نحو ذلك او فسد الناس او فسد المجتمع بهذه العبارات التي فيها تعميم هذا خطأ - [00:38:04](#)

لان الناس فيهم من من هو من اهل الصلاح ومن اهل التقوى ومن اهل العبادات الخفية اه الذين لا يحبون ان تظهر عبادتهم لله عز وجل امام الناس يعذبون الله تعالى في السر والخفاء - [00:38:21](#)

فايضا هذه العبارة من حيث الواقع هي خطأ لان فيها تعميما بها لك الناس ولذلك فعلى المسلم ان يتحرى الالفاظ والا يتكلم الا الطيب من القول وان يتبع عن الالفاظ التي - [00:38:38](#)

قد تسبب له آآ تسبب له امورا مشكلة في في امور دينه ودنياه آآ باب الوصية بالجار والاحسان اليه شق المصنف حديث عائشة عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه - [00:38:55](#)

وفي لفظ ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه لا يورثه. هذا الحديث يدل على عظيم حق الجار وعلى فضل الاحسان اليه وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بان جبريل كان يوصيه كثيرا - [00:39:22](#)

بالجار وجبريل انما اوصى النبي صلى الله عليه وسلم بذلك بوحي من الله سبحانه وتعالى حتى انه من كثرة آآ وصية جبريل للنبي عليه الصلاة والسلام للجار قال ظننت انه سيورثه يعني سيجعل للجار حقا في الميراث - [00:39:42](#)

من كثرة وصية جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بالجار وهذا يدل على عظيم حق الجار عند الله عز وجل ولذلك يقول الله عز وجل واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنوب - [00:40:01](#)

والجار ذى القربى والجارى الجنب فاوصى الله تعالى بالجار وذكر نوعين من الجار قال اه الجار ذى القربى يعني الجار القريب كأن يكون جارك آآ هو اخوك او جارك هو آآ ابوك او عمك او نحو ذلك - [00:40:20](#)

فهذا له حق الجوار وحق القرابة والجار الجنب يعني الجار الذي ليس بينك وبينه قربة وانما هو بعيد عنك من جهة النسب فله حق الجوار فاوصى الله تعالى بالاحسان الى الجار. سواء اكان قريبا او بعيدا في النسب - [00:40:43](#)

وهذا يدل على آآ عظيم حق الجار وعلى انه يجب الاحسان للجار ويحرم اذية الجار باية صورة من صور الاذية فان ايذاء الجار من كبار الذنوب ولهاذا قال عليه الصلاة والسلام والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل من يا رسول الله؟ قال من لا يأمن جاره بوائقه - [00:41:02](#)

فإذا كان جارك لا يأمن شرك ولا اذاك فهذا يدل على نقص الایمان نقص الایمان عند هذا الانسان فينبغي الاحسان للجار بجميع صور الاحسان ومن ذلك اه القاء السلام عليه اذا لقيته - [00:41:26](#)

والبشاشة في وجهه ومن ذلك ايضا الزيارة ومن ذلك ايضا اه عيادته اذا مرض وكذلك تشبيع الميت اذا كان من الجيران فان تشبيع الجنائز يكون متأكدا في حق الانسان لان هذا الجار له حق على جاره - [00:41:47](#)

وآلاحسان بجميع صور الالحسان ينبغي الالحسان للجار بجميع صور الالحسان ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورته ومن الامور المشرقة بالمجتمع انشاء ومن الامور المشرقة في المجتمع انشاء مجموعات - 00:42:13

على الواتس مجموعات الكترونية على الواتس للجيран يتداولون فيها التحية والمحبة والمودة وايضا الاخبار اخبار الحي الاخبار المتعلقة بالحي ايضا يوضع فيها المقاطع المفيدة الهدافه هذا نوع من التواصل الحسن بين الجيران - 00:42:35

فالذى يدخل في هذه المجموعات بهذه النية يؤجر على ذلك ان شاء الله تعالى. لانه يحسن الى جيرانه بما يكتبه في في هذه المجموعة احمد الطيب من القول وبما يرسله من المقاطع النافعة الهدافه - 00:42:57

فهو يحسن بذلك الى جيранه. فهذه الصورة من صور الالحسان للجار. ايضا من صور الالحسان الجار ما ورد في الحديث الذي ساقه المصنف حديث ابي ذر قال عن ابي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر اذا طبخت مرقة فاكثر ماءها - 00:43:13

وعاهد جيرانك ثم ساق المصنف هذا الحديث بلفظ اه عن ابي ذر قال ان خليلي صلى الله عليه وسلم او صاني اذا طبخت مرقا اه قال اذا طبخت مرقا فاكثر ماوه ثم انظر اهل بيته من جيرانك فاصبهم منها بمعرفه - 00:43:37

وهذا يدل على استحباب الاهداء للجيран الاهداء سواء كان هذا الاهداء آآ من طعام آآ وهذا يدل على استحباب الاهداء للجيران سواء كان الاهداء بطعم او بغيره مما يحبه الجيран فان هذا داخل في الالحسان للجار - 00:43:56

وكان الناس في زمن النبي عليه الصلاة والسلام كان معظمهم فقراء ولذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام لا بني ذر اذا طبخت مرقة فاكثر مائتها وتعاهد جيرانك كذلك ايضا في وقتنا الحاضر لا بأس اهداء الطعام للجيران او اهداء اه ما يناسبهم من الهدايا فان - 00:44:18

هذا داخل في الالحسان للجار فبعض الجيران آآ يهدي لجيرانه يهدي لهم مثلا اما تمرا او يهدي لهم هدايا مناسبة اه من اطعمة او غيرها تدخل السرور عليهم وتزيد من المحبة والالفة بين الجيران فهذا داخل في اه - 00:44:39

الاحسان الى الجار. والنبي عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث مثل بالمرقة لان الناس في ذلك الوقت كانوا في حال فقر وشدة وقال اذا طبخت مرقة فاكثر مائتها وتعاهد جيرانك. باب استحباب طلاقة الوجه عند اللقاء - 00:45:02

عن ابي ذر رضي الله عنه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم لا تحقرن من المعرفه شيئا ولو ان تلقى اخاك وجه طلق وقوله بوجه طلق روي على ثلاثة اوجه كما قال النووي - 00:45:17

باسكان اللام طلق وكسرها تلقي وكسرها الطلاق والوجه الثالث بزيادة الياء الطليق فهو قد روي بهذه الوجوه الثلاثة بوجه طلق وطلق وطلق وهي بمعنى واحد ومعنى اه الطلاق والطليق يعني السهل المنبسط - 00:45:36

السهل المنبسط هذا الحديث دل هذا الحديث على فضل المعرفه وما تيسر منه وان قل حتى طلاقة الوجه عند اللقاء داخلة في المعرفه الذي يؤجر ويثاب عليه الانسان وطلاقه الوجه - 00:45:58

اما تزيد المحبة بين الناس عندما يقابلك الانسان بوجه طليق بوجه مبتسم بوجه البشاشة وطلاقه الوجه ويهش في وجهك ويهش فانك تأنس بهذا الانسان وتحبه ويكون ذلك من اسباب المحبة والمودة - 00:46:18

لكن قارن هذا بمن يقابلك بوجه عبوس فانك تشك فيه تستربت تقول يعني ما ما في خاطري هذا الانسان علي ما الذي في خاطر هذا الانسان علي ؟ اذا قابلتك انسان بوجه عبوس - 00:46:45

ولهذا ينبغي للانسان عند مقابلته للاخرين ان يقابلهم بوجه طليق آآ ان يقابلهم آآ البشاشة وبالابتسامة ولهذا قال عليه الصلاة والسلام تبسمك في وجه اخيك صدقة الابتسامة لا تكلف الانسان شيئا - 00:47:04

لكن اثراها كبير فقارن حال من يقابلك بابتسامة ومن يقابلك بوجه عبوس المست تجد فرقا كبيرا بينهما وهذا فقط انما ابتسامه والآخر سار على سجيته بوجه عبوس ولم يلق بالا لهذه المعاني - 00:47:25

فتتجد الفرق الكبير بين من يقابلك بوجه آآ طلق اه مبتسم وبين من يقابلك بوجه عبوس كون الانسان يقابل اخاه المسلم بوجه طلق

مبتسما آآكون الانسان يقابل اخاه المسلم بوجه طلق مبتسما - 00:47:47

يهش وبيش لأخيه المسلم هذا من المعروف الذي يؤجر ويثاب عليه ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث لا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان تلقى اخاك بوجه طلق - 00:48:06

دل هذا على ان طلاقة الوجه عند اللقاء انها من المعروف الذي يؤجر عليه المسلم فلا تحقر هذا الامر فهذا معروف تؤجر عليه وبعض الناس بطبيعته عنده عبوس يعني دائمًا وجهه منقبض - 00:48:20

عنه عبوس ينبغي ان يغير هذا الخلق وهذه الصفة يتكلف في البداية ان يكون طلاق الوجه اه مبتسما للاخرين ربما يعني في البداية يجد صعوبة لكن مع مرور الوقت يصبح هذا خلقا راسخا له - 00:48:38

فمن كان عنده هذه الخصلة وهي عبوس الوجه اذا قابل الناس يقابلهم بوجه عبوس فينبغي ان ان يغير هذا الخلق وان يحرص على ان يقابل الناس بوجه طلق مبتسما يهش وبيش للناس. ويرحب بهم ويناديهم باحسن - 00:48:58

باسمائهم والقابهم التي يحبون ان ينادوا بها فهذا من حق المسلم على المسلم ولهذا هذا يعتبر من المعروف الذي يؤجر عليه المسلم. تبسمك في وجه أخيك صدقة. لا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان - 00:49:17

اخاك بوجه طلق ونكتفي بهذا القدر ونقف عند باب استحباب الشفاعة ونجيب الان عما تيسر من الاسئلة شخص اشتري اسهم في شركة بنية المضاربة بها ولكن الشركة خسرت وقال سانتظر بعد مضي سنة ونصف وارتفع سهمه فقال سانتظر - 00:49:34

اكثر هل عليه زكاة ام لا فهل يعتبر مستثمرا او مضاربا اذا كان السائل داخل المملكة العربية السعودية فهذا الشخص لا زكاة عليه باعتبار ان الشركة قد زكت لان الشركات تخرج اه الزكوات لمصلحة الزكاة والدخل - 00:49:59

فالمال لا يذكر مرتين ما دام ان هذا المال بقي سنة كاملة يعني هذه الاسهم بقيت سنة كاملة فمعنى ذلك ان الشريك قد زكتها فلا زكاة عليه لكن اذا كان السائل من خارج المملكة العربية السعودية - 00:50:23

فلابد ان يعرف اه مقدار الوعاء الزكوي لكل سهم ويضربه في عدد الاسهم ويزكيها وهذا يعتبر مستثمر ولا يعتبر مضارب يعتبر مستثمرا لكن من كان داخل المملكة لا يذكر باعتبار ان الشركة زكت - 00:50:38

اما من كان خارج المملكة فيسأل الشركة عن مقدار الوعاء الزكوي للسهم ويضربه في عدد الاسهم ويخرج الزكوة. هل الرجل الذي يذهب الى مدينة فيها بيت والده او والدته لا يعتبر مقیما - 00:50:53

بحجة انه لا يذهب اليهم الا مرتين او ثلاث العام هذه المسائل مسائل السفر هي من اشكال مسائل الفقه هذه المسائل يعني انسان عنده بيت في بلد اخر او بيت ابيه او بيت امه او بيت امه - 00:51:10

في بلد اخر هل يعتبر مسافرا يترخص في رخص السفر ومثل ذلك لو كان عنده مزرعة في بلد اخر عنده استراحة في بلد اخر وبعد اكثر من ثمانين كيلو مترا - 00:51:30

يملك هذه المزرعة يملك هذه الاستراحة او بيت ابيه او بيت امه هذه المسائل اه الحكم فيها في الشريعة آآ ان المرجع في ذلك للعرف فما عده الناس في عرفهم سفرا فهو سفر وما عده اقامه فهو اقامه - 00:51:42

ولكن الاشكال هو في تحديد عرف الناس في ذلك فلابد من محددات لهذا العرف اه نقول اولا الاصل في الانسان هل الاصل فيه الاقامة ام السفر الجواب ان الاصل في الانسان الاقامة وليس السفر - 00:52:02

اذا نتمسك بهذا الاصل ونقول اصل فيك انت ايهما الانسان انك مقيم ولا اه تخرج عن هذا الوصف الى وصف السفر الا بشيء واضح ثانيا لو انك ترخصت برخص السفر في مثل هذه المسائل - 00:52:20

فانك عند طائفة من اهل العلم بل ربما نقول عند اكتر اهل العلم لا تصح صلاتك بينما لو لم ترخص واتممت صحت صلاتك عند جميع العلماء فإذا الاحتياط في هذه المسألة انك لا تترخص - 00:52:39

ثالثا اذا نظرنا الى العرف في هذه المسألة احسن ما يوضح العرف ليس هي مسألة القصر او الجمع وانما مسألة الفطر في نهار رمضان الفطر في نهار رمضان هي التي تحدد العرف بوضوح - 00:52:56

فانت اذا كنت في مزرعتك في بلد اخر يبعد عن بلدك مثلا مئة كيلو او مئتين او اكثر وانت في مزرعتك التي هي ملك او في استراحتك التي هي ملك - 00:53:15

او حتى في بيت ابيك او امك لو انك افطرت امام الناس علانية بعد صلاة الظهر بنها رمضان هل آآ الناس ينكرون عليك او يعذرونك الجواب ان الناس تنكر عليك - 00:53:28

واذا اعتذر بانك مسافر الناس لا تقبل منك هذا العذر كيف تكون مسافرا وانت في مزرعتك كيف تكون وانت مسافر وانت في استراحتك التي تملكتها كيف تكون وانت مسافر وانت في بيت ابيك وامك - 00:53:47

فالناس لا تقبل منك هذا العذر بل ينكرون عليك هذا يدل على انك لست مسافرا وانك مقيم اقامة ثانية لأن الانسان ربما يكون له اكثر من اقامة باسم ليس بالضرورة الا يكون الانسان لاقامة واحدة قد يكون الانسان اكثر من اقامة - 00:54:01

مثلا من له زوجتان او اكثر له اقامة في هذا البلد عند هذه الزوجة واقامة اخرى في بلد اخر عند زوجة اخرى فقد يكون للانسان اكثر من اقامة فعلى هذا الذي يظهر في هذه المسائل ان من له آآ ملك في بلد اخر من مزرعة او او استراحة او بيت انه - 00:54:19 يعتبر صاحب اقامتين فمقيم في بلده الاصلي ومقيم ايضا في هذا في هذه المزرعة التي يملكها او هذا البيت او هذه الاستراحة. فلا يت recess برخص السفر لا هنا ولا هناك - 00:54:39

انما يت recess في الطريق ما دامت المسافة اكثر من ثمانين كيلو مترا. وهكذا ايضا لو كان في بيت ابيه وامه فانه ايضا يعتبر آآ يعتبر هذا بالنسبة له اقامة اه ثانية - 00:54:51

ولذلك تجد انه يت recess في بيت ابيه وامه وتجد انه يدعو الناس اليه واذا رأى ضيفا اذا رأى شخصا آآ غريبا دعاه وقال تفضل معنا اه فهو يت recess كما يت recess في بيته - 00:55:06

فهذا يدل على انه ايضا يعتبر صاحب اقامة ولا يعتبر آآ مسافرا. هذا هو الاقرب والله اعلم في هذه المسألة والخلاف بين العلماء في هذه مسألة ليس خلاف في اصل المسألة فان الخلاف في اصل المسألة فان اصل المسألة متفق عليه ليس فيه خلاف. اذا اعتبرناه مسافر له يت recess - 00:55:24

اعتبرناه مقينا لا يت recess. وانما الخلاف في آآ تحقيق المناط الخلاف في تحديد العرف في هذه المسائل وتحقيق المناط مما تختلف فيه الانظار وتختلف فيه الاجتهادات لكن الذي يظهر والله اعلم هو ان الانسان لا يعتبر اه مسافرا في هذه الحالات وانما يعتبر مقينا وليس له الت recess السفر - 00:55:44

الا في الطريق فقط هل يجب ترتيل القرآن عند قراءته يستحب والله تعالى يقول ورتلوا القرآن ترتيلها فيستحب ترتيل القرآن وذلك بتجوييد قراءته وتحسين الصوت به والتغنى به هذا معنى الترتيل - 00:56:09

وهذا لا يكون الا اذا جهر بالقراءة اما الذي يقرأ بدون جهر وبدون صوت كيف يرتل القرآن اه بعض الناس تجد انه يفتح المصحف ويقرأ ويحرك لسانه يثاب على هذه القراءة - 00:56:28

لكن من غير صوت فهذا كيف سيرتل؟ كيف سيتغنى بالقرآن فلذلك الترتيل لا بد ان يصاحب صوت فالذي يريد ان يرتل القرآن يرفع صوته بالقدر الذي لا يؤذني من حوله - 00:56:43

ويحسن صوته بالتلاوة ما امكن يحسن صوته بالتلاوة ويحرص ايضا على تطبيق احكام التجويد. ويقرأ القرآن بتمهل ويتأن. هذا هو الترتيب. وقد امر الله تعالى به فقال ورتل القرآن ترتيلها. وقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغنى بالقرآن - 00:57:00

بعض الناس يعني هذه قراءته يفتح المصحف ويقرأ قراءة صامتة من غير صوت طيب اين التغنى؟ اين الترتيل تفوته هذه المعاني ولذلك نقول الافضل انك ترتل وتتغنى بالقرآن وهذا لا يكون الا اذا اه جهرت بالتلاوة - 00:57:21

اذا جهرت بالتلاوة لكن اذا كان حولك احد لا تجهر جهرا تؤذني به من حولك ما حكم التنكيس بين سور القرآن اثناء التلاوة من حيث الحكم يجوز لكنه خلاف الافضل - 00:57:40

والدليل للجواز هو ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى صلاة الليل وصلى معه حذيفة قرأ في الركعة الاولى سورة البقرة ثم قرأ

سورة النساء ثم سورة ال عمران - 00:57:55

فبدأ النساء قبل ال عمران فدل هذا على الجواز ولكن غالب هدي النبي عليه الصلاة والسلام انه كان يرتب اه سور القرآن ولذلك فالافضل الترتيب السور وعدم تنكيسها ولكن هذا ليس على سبيل الوجوب وانما على سبيل الاستحباب - 00:58:09  
وانما الممنوع تنكيس الايات يقرأ الانسان مثلا من من اخر السورة قبل اولها هذا هو الممنوع. اما عدم ترتيب السور يقرأ مثلا سورة الناس قبل سورة الفرقان هذا جائز لكنه - 00:58:32

خلاف الافضل ما حكم الافرازات الصفراء في غير زمن الحيض؟ هل هي نجسة وكيف التمييز بين الصفرة والافرازات الطبيعية هذه  
الافرازات التي تسمى الصفرة والكدرة وان كانت في زمن الحيض فانها تأخذ حكم الحيض - 00:58:45  
وهكذا لو كانت ايضا قبل الحيض او بعده متصلة به وتأخذ حكمه لانها كالمقدمة للح稗 او كالخاتمة له لكن اذا كانت بعد الطهر فانها  
لا تعد شيئا لقول ام عطية كنا لا نعد الصفرة ولا القدرة بعد الطهر شيئا - 00:59:05

فهذه الافرازات حتى لو كثرت من المرأة اذا كانت بعد الطهر فانها لا تعد شيئا واما قول السائل او السائلة وكيف التمييز بين الصفا  
والافرازات الطبيعية فنقول جميع الافرازات سواء كان سفرة او كدرة او اي افرازات تخرج من المرأة اذا كانت بعد الطهر فانها لا تعد  
شيئا - 00:59:24

وانما التي تعتبر التي تكون زمن الح稗 ما نصيحتكم لنحرش بين العلماء ويسعى للتفرقة بينهم ويترك طلب العلم يعني هذا من  
احدى البلاد العربية نقول هذا عمل المنافقين الذي يحرش بين طلبة العلم - 00:59:45

ويسعى للتفرق بينهم وادخال الشحناء بينهم هذا من عمل المنافقين. المنافقون هم الذين يعملون ذلك والا المؤمن الصادق لا يفعل  
هذا المؤمن الصادق يحرص على ما فيه جلب المحبة والمودة بين المسلمين - 01:00:06  
اما الذي تجد انه همه فقط فلان وفلان آآ وقيل وقال وتصنيف فلان والحكم على فلان فهذا اه بعيد عن التوفيق هذا من قلة التوفيق  
وهذا لا تجد لعلمه بركة - 01:00:22

تجد ان البركة تنزع من علمه وايضا تجد القساوة في قلبه ويحرم لذة العبادة ويحرم لذة التوفيق فعلى المسلم ان يحب لاخوانه  
المسلمين ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه - 01:00:42

ان يتعامل مع اخوانه المسلمين بأخلاق المؤمنين خاصة مع اطول طلاب العلم والدعاة الى الله عز وجل وان يحسن الظن فيهم وان  
يبيتعد عن كل ما يؤدي الى ايقاع الشحناء - 01:00:59

والبغضاء بين المسلمين هذه ليست من اخلاق المؤمنين الذي يفعل ذلك هذه من اخلاق المنافقين نسأل الله السلامة والعافية. هم الذين  
يسعون للتحريض بين المسلمين وايقاع العداوة والشحناء بينهم فعلى من فعل ذلك ان يتقي الله عز وجل وان يتوب الى الله سبحانه  
- 01:01:13

من هذا الذي يعمله فان هذه من اعمال المنافقين عليه ان يحب لاخوانه المسلمين ما يحب لنفسه عليه ان يخفض الجناح لاخوانه  
المؤمنين عليه ان يتعامل معهم بأخلاق المؤمنين هل السنة في الصلاة الاطالة ام مراعاة احوال المصلين - 01:01:32

خاصة مع كثرة المشاغل في هذا الزمن اه السنة بالنسبة للامام ان يطبق السنة في القراءة ان يقرأ لصلاة الفجر من طوال  
المفصل وفي صلاة الظهر والعصر والعشاء من وسطه وفي المغرب من قصاره غالبا - 01:01:51

والمفصل يبدأ من سورة قاف الى سورة عم يتساءلون ووسطه طوال المفصل يبدأ من سورة قاف الى سورة عم يتتساءلون ووسطه  
يبدأ من عم يتتساءلون الى الضحي وقصاره من الضحي الى الناس - 01:02:14

التزم بهذا فانه لن يطيل فمثل الذي يقرأ من وسط مفصل اذا قرأ مثلا سورة سبح اسم ربك الاعلى او سورة الغاشية او سورة الشمس  
او سورة الليل لا يعتبر هذا اطاللة - 01:02:30

فإذا طبق السنة فانه لن يطيل لكن بعض الناس لكن بعض الناس آآ يخرج عن السنة تجد انه يقرأ من الطوال فيطيل على الناس والا لو  
لو التزم بالسنة وقرأ من المفصل فانه لن يطيل - 01:02:43

ثم ايضا اطالة الامام للقراءة طالة منفرة هذا لا ينبغي لا ينفي للامام ان يقرأ اه ويطيل اطالة تنفر بعض المأمورين ولهذا لما قال رجل للنبي عليه الصلاة والسلام اني لا اتأخر عن صلاة الغدا مما يطيل فلان. غضب النبي صلى الله عليه وسلم غضا شديدا وقال ايها الناس ان منكم منفرين - 01:02:58

فايكم اما الناس فليخفف فان من ورائه الصغير والكبير اذا الحاجة مراعاة احوال المصليين مطلوب يعني احوال الناس في زماننا هذا ليس كاحوال الناس في زمن الصحابة او زمن التابعين او التابعين - 01:03:21

لابد ايضا ان يراعي الامام احوال الناس ليس معنى هذا انه يدخل بركن الطمأنينة لابد ان يأتي بالطمأنينة لكن ايضا ليس له ان يطيل اطالة تنفر الناس من الصلاة في المسجد - 01:03:34

وانما اه ينبغي ان يكون معتدلا. ولهذا النبي عليه الصلاة والسلام قال لمعاذ هلا قرأت يسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا اشياء يعني سمي لهم هذه السور - 01:03:47

الذى يقرأ مثلا يسبح باسم ربك الاعلى او الشمس والشمس وضحاها والليل اذا يغشى يعني هذى ما تأخذ يمكن دققتين في قراءتها فلن فلن يطيل اصلا لن يطيل اصلا وهذا فمرااعة احوال الناس هذا هو المطلوب - 01:03:59

ان يراعي الامام احوال الناس فلا يطيل بهم اطالة آآ منفرة طيب ما افضل اه عدد لصلاة الوتر النبي صلى الله عليه وسلم كان في غالب احواله يصلى احدى احدى عشرة ركعة كما قالت عائشة رضي الله عنها - 01:04:15

فالاكمel والاحسن ان تصلي احدى عشرة ركعة مثنى مثنى ثم توتر بواحدة ولو اردت ان تزيد وجدت من نفسك نشاطا فلا بأس فان صلاة الليل لا حد لها لقول النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشى احدكم الصبح فليوتر بواحدة - 01:04:37 فلو اردتم مثلا ان تزيد على احدى عشرة ركعة تصلي مثلا ثلاثة عشر ركعة او تصلي خمسة عشر ركعة او اكثر فلا بأس بذلك والصلاحة هي احب العمل الى الله تعالى. والنبي صلى الله عليه وسلم يقول - 01:04:58

اه واعلم انك لن تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيبة فالوتر اقله ركعة ولا حد لاكثره. لك ان توتر برکعة لك ان توتر برکعتين ثم رکعة. لك ان توتر برکعتين ثم رکعتين ثم رکعة وهكذا. لكن غالب - 01:05:12

هدي النبي عليه الصلاة والسلام انه كان يصلى احدى عشرة ركعة ونكتفي بهذا القدر والله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحابه اجمعين والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته - 01:05:30 - 01:05:41