

٥. تيسير الوصول إلى قواعد الأصول ومعاقد الفصول | الشيخ

عادل بن أحمد

عادل بن أحمد

بسم الله الرحمن الرحيم وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. كنا وصلنا إلى الكلام على أدلة
أحكام ما وصلنا إلى الكلام على السنة. ووصلنا إلى الكلام على السنة - 00:00:00

صحيح؟ نعم تفضل أو واما تقريره هذا القسم الثالث من اقسام السنة وهو السنة التقريرية. والتقرير حجة على قول اكثر من
سوريين. ونقل الحافظ ابن حجر بعد الاحتفاء به لانه صلى الله عليه وسلم معصوم على ان يقر احدا على خطأ او معصية فيما يتعلق
بالشرع - 00:00:14

اذا ما وجد دلالة على حجية التقرير. عصمة النبي عليه الصلاة والسلام انه لا يقر احدا على امر محرم. معصوم على ان يقره وجدت
نعم نعم. معصوم على ان يقر احدا على خطأ او معصية فيما يتعلق بالشرع. مثلاً هذا القيد ما فائدة هذا القيد الاخير فيما يتعلق
بالشرع - 00:00:49

يخرج العدد قد يرى امراً عادياً ولا يمكن ان قد يرى شخصاً يأكل طعاماً معيناً ولا يلزم من اجل ان ينكر عليه هذا الطعام لان هذا ليس
متعلقاً بالشرع. نعم - 00:01:09

وانا ما نسميه اهل العلم لماذا؟ تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز لكن يجوز تأخير البيان ما من يكمل؟ الى وقت الحاجة. يبقى
تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز - 00:01:19

يرى النبي عليه الصلاة والسلام المسمى في صلاته. لم يقر وانكر عليه واعلموا كيف يصلي لكن يجوز تأخير البيان الى الوقت الحالي.
يعني مثلاً اه او جب الله عز وجل الزكاة. لكن هل يلزم ان يبين صفة وجوب الزكاة لكل واحد؟ لا. لما يأتي وقت الحج - 00:01:38
هو ملك المال وحوالين حول يبيّن له ان الزكاة واجبة عليه واسقطها وصفتها كذا وكذا. نعم؟ طيب قوله تعريف التقرير وهو تركه
الانكاري على فعل فاعل. هذا تعريف التقليدي والتعليم بترك الامكان اولى من تعريفه للسكون - 00:01:56

لانه قد يسكت عن الانكار باللسان ولكن يغيره بيده. كما ادار ابن عباس رضي الله عنهما عندما قام في الصلاة عن فاقامه عن يمينه
ورأى رجليه يطوفان بالبيت وبينهما زمام فقطع. يعني بعض الاصوليين طالما يقولون لماذا؟ هو - 00:02:16

ترك ترك اللي كان هذا هو الصحيح. بعضهم قال هذا اولى من تعريفه بالسكت عن الانكار مطالب السكت عن
الانقاد فيه اشكال لماذا؟ لانه سيشمل فقط ها السنة التقريرية القولية. هم. يسكت. لكن قد يمكن بفعل. ثم مثل على ذلك بماذا
- 00:02:36

كاري على ابن عباس عندما وقف عن يساره في الصلاة فاخذه فاقامه عن يمينه. ورأى رجليين يطوفان بالبيت وبينهما زمام فقطعه
الحديث في الصحيحين يعني رجالان يطوفان بالبيت وواحد يلطم الآخر في حبل - 00:02:59
هذا تراه كثيراً في الضعف. اه. حتى لا يأتيه منه. ها؟ فقطع النبي عليه الصلاة والسلام هذا الرباط. لماذا لماذا كره هذه
السور حتى هذا من من باب تكريمهبني ادم - 00:03:14

هنا ده في شبه بانك تجر بهيمة يعني. اه. ها لما تربط كان بعض النساء طالما طالبت ايتها في حفل او طالبت صديقة في حد حتى
رضيتك نعم اداره ابن عباس وقف عن شماله فاخذه فضرب من خلفه جعله عن يمينه - 00:03:35

قال والمراد بالفعل ما يشمل قول فالاولى ان يقال في تعريفه ترك الانكار على ما علم به من قول او طيب هو ذكر في المد؟ لابد للابد ان ترجع الى المد. فقال اما تقريره - 00:03:56

هو ترك الانكار قلنا ترك الانكار عبارة صحيحة. افضل من سكوت. هم. على فعل فاعل. عندنا يقول على فعل فاعل يدخل في فعل ماذنا القول لان القول فعل ايضا. مم. لان القول فعل - 00:04:11

طيب قال آآ والمراد بالفعل ما يشمل القول. ولكن قطعا للالتباس حتى لا يظن ان ان المقصود بالفعل الفعل فقط ولا يدخل فيه القول او لا يقال ماذنا؟ ترك الانكار على ما علم من قول او - 00:04:25

من قول او فعل. نعم. وذكر في الحاشية ان الشيخ الاشقر هو الذي اختار هذا التعريف في كتاب افعال الرسول الدكتورة للشيخ الاشقر ومن افضل ما الف في الافعال. افضل كتاب الف على الاطلاق - 00:04:37

وحديثا في الافعال هو هذا الكتاب افعال الرسول الشيخ الاشرف. نعم. بين يعني ترك الانفاق وحينما جاء بنتين على بيت رسول الله من ثاني. لا. وقال ابو بكر جيد يمثل حديث البخاري في ان النبي عليه الصلاة والسلام - 00:04:52

اه كان في بيتي جاريتان تغنينا بغناء بعازن. فدخل ابو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وعنه جاريتان تغنينا بغناء معان. فقال الشيطان في بيته رسول الله فقال النبي عليه الصلاة والسلام دعهما يا ابا بكر فان اليوم عيد. هذا دليل على جواز الغناء في يوم العيد - 00:05:18

والغناء في اللغة العربية ليس معناه نعم. عند الان اول ما تسمع كلمة غناء ماذا تفهم منها موسيقى الماعز لا هذا ليس هدف في اللغة العربية. الغناء في اللغة العربية هو الترنيق بالكلام. مم. الترنيم بالكلام. يعني مثلا تقول الله - 00:05:38

اللهم لولا انت ما اهتدينا هذا غناء. مثل الانشاد ليس اناشيد الان الترنب يفتح اي كتاب من كتب اللغة يقول لك الغناء والترنيم بالكلام الترنج بالكلام اما المعاذف فهذا شيء جاء لك زائد على الغناء. قد تتشبه مع الغناء وقد تتفرق. يعني قد يكون هناك معاذف بدون كلام اصلا - 00:05:57

الموسيقى بدون اقل ويسمى كذا يسمى معاذف وقد تجتمع مع الميلاد لا يلزم منه وجود المعاذف فيفهم من هذا انه يجوز الغناء بكلام مباح في يوم العيد نعم؟ واختلف اهل العلم في هذه المسألة هل الغناء هذا الترنيم بالكلام بدون معاذف؟ مباح مطلقا ام مباح في مواضع؟ الاصح انه مباح في مواضع منها العيد - 00:06:17

المواضيع اللي انت ورد فيها الاستثناء. منها نعيid ومنها الحداء في السفر لحديث البخاري عن انجشة. روتك يا انجشة رفقا بالقوارير والحداء وماذا من يغنى للابل تعرفون هذا؟ يغذى للابل فتصرخ الابل. ومنها الجهاد كما فعل الصحابة في - 00:06:41

فتحي حفر الخندق كانوا يجدون اصواتهم اللهم لولا ان تبعت هداني ولا تصدقنا ولا صلينا. ومنها النكاح. اهي دي المواقع الاربعة التي استثنوا فيها. وقالوا الحديث على تحريم الغناء الحديث عن تعليم الغناء. من قال رسول الله حينما قال مزمور احسنت. ان النبي عليه الصلاة والسلام اقر ابا بكر على بنادى حديث فيه اقرار واقراء. فيه اقرار - 00:07:01

اقران الجاريتين على الغناء في يوم العيد واكرام لابي بكر على تسمية الغناء بمزمور الشيطان لو كان الغناء مباحا مطلقا لانكر النبي عليه الصلاة والسلام على على ابي بكر تسميته الغناء بمزمور الشيطان وقال من ادرك ان الغناء بمزمور الشيطان؟ لماذا تقول هذا الكلام؟ فلما قال ابو بكر هذه في هذه التسمية واقر - 00:07:23

النبي عليه وسلم ان الاصل في الغناء المنوي استثنائي ده الكلام؟ وقال ابن القيم في زاد المعاد طيب فان علم قال فان علم علة ذلك فان علم علة ذلك على فطره رمضان فلا حكم له. اي فان حرم علة ترك انكاره صلى الله عليه وسلم كان يكون - 00:07:44

الفاعل قدر خاص. فان ذلك لا يدل على الجواز. وذلك كاقرار الدينية على فطره في رمضان او اقراره على شرب الخمر وغير ذلك من ما علمت ليلتكم اذ لابد ان يكون مفهوم هذا؟ مفهوم؟ عندما لو رأى النبي عليه الصلاة والسلام زانيا يفطر في رمضان ولم ينكر عليه - 00:08:05

طيب هل معنى ذلك ان صيام رمضان ليس واجب؟ لا. هل هناك علة للانكار؟ علة لعدم الانكار وهي ان هذا عنده مانع. نعم. من نوع

التكليف لانه كافر. هم. نعم - 00:08:25

اذ لابد ان يكون المقاوم للشرع بان يكون مسلما ساما مطينا. لابد ان يكون المقر الذي اقره النبي على فعله او قوله ان تكون القادم للشرع. ان يكون مسلم سميما مطينا - 00:08:35

وممكن شخص يقول انا مسلم ويقول ويعصي. هذا منقاد ايضا. منقاد بمعنى ما لا مخاطب. مقاد بمعنى انه ماذا؟ مخاطب آآ بالشرع. نعم او والا دل على الجواز والا والا تعلم علة ترك الانكار كان ذلك دليلا على الجواز - 00:08:50

بان التقرير وترك الانكار تشريع للامة. يعني والا يعني ان لم تعلم علة ترك الانكار فهذا دليل على ماذا؟ على الجواز. كما ترك الانكار على الجاريتين في الحديث الذي ذكرناه الان. فهذا يدل على ماذا على الجواري؟ نعم - 00:09:14

لانه لو كان منكر منكرا لانكره. قال تعالى في لو كان هذا منكرا لا انكره. نعم بصفته صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالمعروف وينهياهم عن المنكر ومن التقرير عن الفعل تقريره خالد بن الوليد رضي الله عنه على اكل لحم الضب واقراره وابراره لحبشه يلعبون في المسجد - 00:09:31

من اجل التأليف على الاسلام. طيب تقرير ابن خالد ابن العيد عن اكل الضب الضب حيوان آآ يعيش في الصحراء لا يأكلون هذا كثيرا في في جزيرة العرب. لا. نعم. هذا الظاهر. نعم. لا تحتاج الى هذا التقرير. لو لم يأتي هذا التقرير لكنه نطبق حال - 00:09:55

لازم القص في العين الحلو. لكن اقرار الحبشه العجوز في المسجد يحتاج الى تقرير. نعم ما حبس يتكلم عن ابوهم بالحرام في المسجد. نعم والتقدير هذا ورد في اه امور كثيرة. يعني ورد في في امور عقدية. ليس فقط في امور فقهية. ها؟ اقراره مثلا الحظ - 00:10:31

الذي ذكر ان الله عز وجل يحمل الاراضين على اصبع والثري على اصبع. فضحك النبي عليه الصلاة والسلام القرآن للحق. اقرار لليهودي الذي قال انكم تشركون. قال ماذا ماذا؟ قال قد تقولون ما شاء الله وشأن محمد اقر والنبي عليه الصلاة والسلام في الاقرار ورد - 00:10:59

ليس فقط في ابواب فقير بالرغم كذلك في مسائل عقودية كثيرة. عفوا هذا اللحم والدب. الانسان لا يكون صحيح ولا صحيحة؟ ولا لا؟ المثال لا يكون صحيح. صحيح لو اقره ولكن امبراح لا تحتاج هذا الدليل. يعني السنة التقريرية ثبت بها حكما - 00:11:16

جديدة. لن يحتاج هذا الدين لانه اصلی ماذا؟ حل الضب. اباحة الضم. نعم ومن التقرير على قولهم قارون صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضي الله عنه على قومه باعطاء سرب قتيل لقاتلاته - 00:11:36

عليه الصلاة والسلام اعطى سبب القتيل فقال النبي عليه السلام من قتل قتيل فله سلبه. نعم قوله ثم العالم بذلك شرع المسلم رحمه الله تعالى في تقسيمه من تصل اليه السنة فذكر ان ذلك قسمان - 00:11:52

الاول عالم بذلك منهم بال المباشرة. الثاني من تصل اليه بطريق الخبر بال مباشرة اما بسماع القول او الاخوة في المبني اولا يعني قالت العالم بذلك منه بال المباشرة اما بالسمع من طريق اما بالسمع - 00:12:13

اما بالسمع يصل اليه من طريق الخبر عن المباشر ويتفاوت كثير قطرياته بتفاوت الطريقة. ولن يتكلم عن ماذا عن جهاد في موت السنة جهاد ثبوت السنة يتكلم عن السنة كيف ثبت؟ اما بال المباشرة اما بسماع القول او رؤية الفعل او التقرير - 00:12:32

وقاطع به كيف هدول مقاطعون به نعم يعني ان يكون يقطع لماذا لا استمع بنفسي؟ الصحابي الذي سمع من النبي عليه الصلاة والسلام دلالة الحديث عند الدلاله قطعا. لانه لم يصل اليها عن طريق احد - 00:12:49

نحن عن طريق بعض الرواية اذا كان حديث احد سيفيد الظن صح الظن يعني. الظن الرجل كما سيأتي اما الصحابي الذي سمع من النبي عليه الصلاة والسلام مباشرة وماذا؟ يقطع بشبوث ذلك عن النبي عليه الصلاة والسلام. اما انها مكانة قولا او او فعل او تقريرا نعم - 00:13:04

بال المباشرة اما بالسمع القول او برؤية الفعل او التقرير فقاطع به هذا القسم الاول وهو ان يكون عالما بالسنة مباشرة اما قول الرسول صلى الله عليه وسلم او رؤية فعله او تقريره وهذا لا يكون الا للصحابه رضي الله عنهم - 00:13:25

وقوله فقاطع به اي ان العالم بما ذكر قاطع لحصوله منه صلى الله عليه وسلم. لانه تحصيل للعلم بطريقه فيكون حجة قاطعة على من سمعه لا يسوء خلافها بوجه من الوجوه. الا بنسخ او جمع بين متعارض - 00:13:44

وهذا لا يعد خلافا كما تقدم شوفوا طيب قال وقاطع به اي ان العالم بما ذكر الذي ذكر القول او الفعل او التقرير قاطع بحصوله منه صلى الله عليه وسلم. لماذا؟ لانه تحصيل للعلم بطريق قطعي. هو انه باحدى الحواس الخمس. قطع سمع او رأي - 00:14:04 فيكون حجة قاطعة على من سمعه لا يسوغ خلافها بوجه من الوجوب. لا يجوز ان يخالف ما سمعه لانه لن يقين ان النبي عليه الصلاة والسلام قال او فعل الا بنسخ او جمع بين متعارض. وهذا يعد خلافا كما تقدم. يعني سيأتي معنا خلاف التعارض بين الادلة - 00:14:38

ان العالم بذلك قد يتركه لنسخ. يعني سمع النبي عليه الصلاة والسلام مثلا يقول في حديث نعم لا تدخلوا لحوم الاضاحي بعد ثلاث ولكن هذا يوسف نهى عن ادخار لحوم الاوضاع. ثم نسخ قال كلوا وادخروا. فترك الذي سمعه لانه ماذ؟ منسوخ. او ترك الذي سمعه لانه - 00:14:55

دليل اقوى سمع النبي عليه الصلاة والسلام مثلا حديث مسلم زجر النبي عليه الصلاة والسلام بعد الشرب قائما القضية في بناء التحليل والشرب قائما. ولكنه رأي النبي عليه الصلاة والسلام مرة اخرى شرب قائما كما في حديث البخاري في حجة الوداع. شرب قائما. ففهم ان زجر هنا ما - 00:15:15

اذا قد يترك الذي سمعه ورآه اما لنسخ او لمعارض راجح. نعم وفعله هذا لا يعد خلاف النبي عليه الصلاة والسلام. لان هو تركه للدليل. مم. ترك دليل النبي لدليل. هذا الدليل اما النسخ واما. المعارض للراجح. واضح هذا؟ مفهوم هذا؟ طيب - 00:15:32

قال وغيره انما يصل اليه بالطريق قوله قوله وغيরه اما يصل اليه بطريق الخبر عن المباشر ويتفاوت في تفاوت طريقه. هذا القسم الثاني وهو من تصل اليه السنة بطريق الخبر عن المباشر. وهو السامع للقول - 00:15:52

والشاهد للفعل والتقرير فقوله وغيره اي وغير العالم بالسنة مباشرة من تصل اليه السنة بواسطة. وقوله ما يتفاوت في وضعتي بتفاوت طريقه اي والحكم على هذا النوع منظور فيه الى الواسطة التي نقلت نقلت الخبر. فان رواه - 00:16:12

كثيرون كما سيأتي فهو متواتر والا فاحاد. طيب الا يقول غيره يا لغير الصحابي غيره هو طلق لمن؟ صحابي. انما يصل اليه من طريق الخبر عن المباشر. من هو المباشر؟ الصحابي. فيتفاوت في قطعيته بتفاوت طريقه. يتفاوت في قطعته بالتفاوت - 00:16:32 الاختلاف طريقين. هذا القسم الساني ومنقسم اليه السنة بطريق الخبر عن المباشر. هو السامع للقول والشاهد للفعل او التقرير. المباشر هو السامع للقول. الذي هو الصحابة الذي سمعنا به صاحبته - 00:16:58

السامي القومي والشاهد للفعل والتقرير. وغيره ويغير العالم بالسنة مباشرة ما تصل اليه السنة بواسطة. نحن نحن غير مباشر. كل من بعد الصحابة هم غير مباشرين. وقوله فتفاوت فيه قطعيته بتفاوت طريقه. قد يكون ماذ؟ نقله كثير من الناس ليكون متواتر. ونقل - 00:17:08

مسألة المتواتر الواحد هذه مسألة من المسائل التي ادخلها المتكلمون في علمين اصول الفقه والمصطلح لم يكن معروفا عند السلف تقسيم الحديث الى احدهم متواتر بالمعنى عند المؤخرين. الشيخ يوسف الغفيص له كلام جيد في هذا ذكره في شرح الوسطية. وفي شرح - 00:17:28

انا عندي الكلام وانا ساقرأ لكم. ده كلام مهم. يقول الشيخ يوسف تقسيم السنة لمتوتر واحد هو تقسيم وارد داخل يعني في الكتب المؤخرة. لعلم مصطلح الحديث. وقد وقع في كلام بعض المتقديمين كالامام الشافعي ذكر متواتر السنة. لكن انا شايف يقصد المتواتر الذي ولا متأخرین ما نقله الكافة وما نقله الجماعة يستحل - 00:17:48

على الكذب لا ولكن للتقسيم الذي ولد كما سترى. ده كده التقسيم الذي ولد في كتب الاصول ودخل على كتب المصطلح المؤخرة هو تقسيم باعتباري حده لا اصل له. هذا - 00:18:14

باعتبار هذا الحد لا اصل له في كلام السلف ان تقول ما رواه الجماعة ثم يختلفون في عدد هذه الجماعة اختلافا كبيرا جدا. بعضهم

جعله عشرة كسيوطى ها في التدريب الراغب بعضهم جعله اقل - 00:18:26

ذلك انهم يقولون في حد متواتر المتأخرن يعني هم رأوا جماعة عن جماعة يستحيل توافقهم على الكذب واختلفوا في هؤلاء الجماعة كم يكون عددهم؟ لكن جمهور ما يذكرون يقارب العشرة - 00:18:39

وعلى قولهم لا يكون الحديث متواتر عن النبي عليه الصلاة والسلام الا اذا رواه كم عشرة صحابة ثم عشرة التابعين وعشرة تابعي التابعين على الاقل. عشرة من الصحابة ورواه عن كل واحد من العشرة عشرة - 00:18:55

اما من صغار الصحابة واما من التابعين. وروى عن كل واحد من هؤلاء المئة عشرة. بحيث يصل عدد الى الف واضح حاجة؟ يعني روعة من الصحابة عشرة وكل صحابي روى عشر من التابعين. وكل التابعين روى عشرة فكان سيكون عدد الوف كثيرة. طيب -

00:19:08

آآ والخطأ في هذا التعريف في نتيجته. فانهم قالوا ان الاعتقاد ليحتاجوا فيه بماذا؟ بالمتواتر الا بالمتواتر. يحتاج فيه بالاحادي ويحتاج فيه الا يحتاج فيه قال وهذا الكلام الذي وضعه ائمة النظار المتكلمين يعني من المعتزلة والاشاعرة حقيقته ابعاد - 00:19:25

في السنة في الجملة عن الاستدلال في مسائل العقيدة. لأن الاحاديس المتواترة قليلة جدا على على تعريفهم هم قليلة جدا. فمعنى ذلك لا تحتاج إلى السنة اصلا في الاعتقاد نعم فإنه لا ينطبق شرط المتواتر اللغطي الا على عدد قليل جدا من الاحاديث - 00:19:52

لهذا نجد ان اهل المصطلح كابن الصلاح ونحوه البعدين عن شر هذا العلم الكلامي القريبيين من اهل السنة والجماعة من صلاح صاحب المقدمة في مصطلح الحديث. لا يتعرضون لذكر هذا الحد ابن صلاح وكتابه - 00:20:08

الكتب التي الفت في علم المصالحة. لم يذكر حد حد متواتر يا ادم لأن مثاله او قليل جدا. قليل جدا طيب اذا اول انحراف في مسائل اصول الدين آآ اول انحراف في في آآ في مسائل آآ اصول الدين والاعراض عن السنة. عن سنة النبي عليه الصلاة والسلام بمسألة ماذا؟ تقسيم الحديث الى متواتر الاحاديث - 00:20:22

لان هذا التقسيم هو اصبح تقسيم كان مسلم به وليس ب صحيح طيب ماذا يقصد الذي انا الان هو ذكر كلام طويل في هذا؟ ماذا يقصد الشافعي كلمة متواتر هذه؟ هل الشافعي يأخذ متواتر هذه الذي له عشرة؟ لا يقصد بالمتواتر الذي تلقاه - 00:20:49

الامة بالقبول. فلماز حتى الاحاد. الاحاد نعم. كاحاديث الصحيحين. نعم. ها؟ الصحيحين بعد الشفعة. بعد زمن الشافعي. كل حاجة تالت طلقات الامة بالقبول عند بلاد التقسيم لم يكن ماذا؟ لم يكن موجودا عند السلف. فلنقرأ الكلام هنا الذي قاله - 00:21:04

لا قوله لأن الخبر يدخله الصدق والكذب هذا تعليل لما تقدم من ان الخبر اذا كان بواسطة تفاوت في قضيته بسبب تفاوت اذا كان بواسطة اذا كان الخبر بواسطة ان من لم يحدث تفاوتا. تفاوت هذا خبر ان - 00:21:22

الخبر اذا كان بواسطة ما الذي يحدث؟ تفاوت في قطعيته بسبب تفاوت اختلافه عن طريقه. نعم لانه يدخله الصدق والكذب فان طازق المنكر المغير عنه فهو صدق والا فكذب. اللي بيتطابق المخبر يقول كذب. نعم. مطابق - 00:21:39

الطبقة يوافق لكن يرد على هذا التعليل ان يرجو ان يأتي التراث ورد يرمي. يا ريت يعني يأتي. يغدو على هذا التعليل ان من الاخبار ما لا ي قوله الكذب. ومنها ما لا ي قوله الصدق. ما هو الخبر اللي - 00:21:56

خبر الله ورسوله. فلذلك يقولون في تعريف الخبر اولى ما لا نقول الخبر هو ما يدخله الصدق والكذب لذاته لذاته يعني بدون نزري ان المخبر لو نظرت الى المخبر قد يكون يدخله الكذب الله ورسوله - 00:22:17

لكان اولى كما يقول الزركشي والطراف وغيرهما وغيرهما فيخرج بهذا القيد الخبر الذي يتحمل الصدق او لا يتحمل الكذب باعتباره المخبر بها. فالاول ما هو الاول؟ الذي لا يتحمل الصدق خبر مدعى الرسالة بعد الرسول. هذا خبر لا يتحمل الصدق. والثاني -

00:22:37

هو الذي لا يتحمل الكذب كخبر الله تعالى وخبر رسوله الثابت عنه. مفهوم هذا؟ نعم. اذا الاولى يعني خلاصة الكلام انه الاولى ان يقال في تعريف الخبر هو الذي لا يتحمل الصدق ولا - 00:22:57

لذاته لماذا؟ لاننا لو نظرنا الى المخبر قد يتحمل الصدق فقط وقد يتحمل الكذب فقط. نعم فاذا قال انسان قدم ابوك فهذا خبر

يتحمل الصدق والكذب لذات الخبر. فان طابق الواقع فهو صدق والا فكذب - 00:23:07

وذلك اما على السواء ان كان القائل مجهول الحال او مع رجحان صدق ان كان المخبر عدلا او الكذب اول كذب كان فاسقا معطوف على الكاذبين. نعم قول ولا سبيل الى قلبه لعدم المباشرة. اي لا يمكن القذف بصدق الم قبل غير المباشر لما تقدم من ان الخبر يتحمل صدق - 00:23:27

هو الكذب قوله والخبر ينقسم الى تواتر واحد اي ان الخبر باعتبار طريق وصوله اليها قسمان تواتر واحد او فتواته ولغة التتابع. وهو مجيء الواحد بعد الواحد بفترة بينهما ومنه قوله تعالى ثم ارسلنا رسلنا تتراء. رسولا بعد رسول بفترة بينهما - 00:24:06

قوله اخبار جماعة لا يمكن تواظؤهم على الكذب اتفاقهم يعني كما يتتساقي ولكن هناك ارسل في وقت واحد. نعم الغالب ان الرسول ماذا؟ حتى موسى وهارون ارسلوا تمرة موسى ارسل ولدا ثم لبيا هارون نعم - 00:24:33

هذا تعريف التواتر اصطناعها والتواتر وصف للصلة فاذا اريد المخلوقين حديث متواتر على معنى يعني تواتر سند يعني التوتر وصف اصلا للسادة نعم فعندما نقول حديث متواتر نقصد انها سنة متواتر. نعم - 00:24:52

وقوله لا يمكن ان يستحيلوا وقوله تواظؤهم فالتواظؤ هو ان يتتفق قوم على اختراع اختراع معين بعد بعد المشاورة والتقرير بان يقول احدهم خلاف صاحبه. والمراد انه يستحيل اتفاقهم على الكذب في العادة لا في العقل. لان العقل - 00:25:17

يجوز الكذب على كل عدد وان عظم. وانما هذه استحالة عادية. ما معنى هذا الكلام؟ لابد ان تعلم ان العقل قد يفترض امورا مستحيلة ليست موجودة في الواقع. لان العقل قد يتتصور ان مليون من الناس - 00:25:37

يتتفقون انه انا كمان اسمعوا اليابان. يتتفقون وهم كلهم كاذبون. صح؟ العقل فليتصور مستحيلا. لكن في الواقع انا مستحيل انت لم ترى ان بما انك انت تؤمن ان هناك بلد اسمه النيابة لان كل الناس يخبرون عنه - 00:25:52

واضح فاذا الاستحالة العقلية غير استحالة العادية العقل قد يختار نموانا مستحيلة. لكن في العادة في الواقع لا لا توجد. نعم العقل يجوز الكلمة على كل عدد. وان عظم. العقل يجوز مثلا ان كل الناس كذبوا ان هناك بلد اسمه اليابان. لكن العادة تقول الله ده مستحيل. هذا معنى قول ماذا؟ يستحيل - 00:26:07

عادة توضئها الكذب. اتفاقا عادة على الكبد نعم وشروطه ثلاثة. هل يتكلم عن الشروط المتواتر اولها اثنان الى محسوس اي وشروط التواكل المتفق عليها في الجملة ثلاثة. الاول ان يكون اخبارهم عن شيء محسوس - 00:26:27

باحدى الحواس كالسماع والرؤيا. كقول المحدث سمعنا اخبرنا حدثنا. وهكذا لان الذي لا يكون عن مشاهدة انه سمع يتحمل دخول الغلط او الوهم فيه. مثال ومثلا عندما يقول النصارى ان عيسى ابن الله. طب ما هو هذا متواتر يعني في المعنى الخذلين اللي صدقوا منها - 00:26:46

هل من رأى هذا بعينهم يعني؟ تعالى الله على هذا لم يرى هذا. هذا فيه الغلط والوهم والتقليد. نعم. اه نعم. نعم. والاعتقاد. نعم قوله لا الى افتقاد اي فان كان اخبارهم عن شيء فقد - 00:27:06

قد علموه واعتقدوه بالنظر او الاستدلال او عن شبهة فان هذا لا يعد تواترا لما تقدم. لكل اعتقاد النصارى مثلا بعيسى قول واستواء الطرفين والواسطة في شرطه. هذا الشرط الثاني من شروط التواتر وهو استواء الطرفين - 00:27:23

بهما الطبقة المشاة والمجاهدة للمخبر عنه كالصحابة المشاهدين لنبينا صلى الله عليه وسلم. واتفق التي اخبرتنا بوجوده والواسطة وهي ما كان بينهما من طبقات المقربين. قال لنا في السندي طرفان وواسطة. الطرفان الطرف الاول هو - 00:27:45

واحد الطرف الاخير مثله البخاري. طب ما بين الصحابة والبخاري يسمى واسطة. مم. نعم. يقولون لابد من السوء الطرفين في الواسطة كله هيكون ماذا؟ كل طبقة من الطبقات يكون في عدد يستحيل تواظؤهم على الجميع. هم العشرة مسلا. فلو كان هناك طبقة واحدة - 00:28:05

ليس فيها تواتر فيكون مدى الحديث ليس متواترا. مثل حديث انما الاعمال بالنيات مثلا لم يروي عن النبي عليه الصلاة والسلام الا عمر ثم تواتر بعد ذلك. هم. مثلا. طيب. فيقولون هذا هذا الشرط يشترطه اكثر المحدثين. نعم - 00:28:23

وقوله في شرطه هذا مفرد مضيقاً فيعم جميع الشروط. وهي وجود جماعة كثيرين يبلغون في الكثرة إلى يمتنع معه توافقهم على الكذب. وإن يكون حلمهم مستنداً إلى حس لا إلى دليل العقل. كما تقدم بذلك لأن - [00:28:38](#)

أهل كل عصر خبر مستقل بنفسه فلا بد فيه من الشروط. القول الأول نعم وقيل لا يشترط الاخير في كل صدقة فإذا حصل في الطبقة الاولى كفى فإذا نقل الخلق عن السلف وتواتر الاعصار ولم تكن الشروط قائمة في كل عصر لم يحصل العلم بصدقهم ولم يكن الخبر - [00:28:58](#)

قيل هذا قول ضعيف للمحدثين يعني المحدثين يشترطون ماذا؟ الشرط في كل طبقة من طبقات السنة. نعم. كل راوية الصحابة طبقة التابعين تابعي التابعين قوله والعدد هذا الشرط الثالث من شروط التواتر وهو العدد الكبير وقد اختلف في تعبيئه على اقوال كثيرة - [00:29:23](#)

فقليل تقل اثنان اي اقل عدد للتواتر ان يرويه اثنان لأن اقل الشهود اثنان. وكل هذه الآية في العدد دليل على ان هذا الاختراع حصل ليس بصحيح. حد من مرتبات البلد حد ليس عليه دليل اصلاً. اختلافهم خلافاً كبيراً في العدد. نعم دليل على - [00:29:50](#) لولا حد للتواتر ولو لا الحد الذي من الكورونا هذا ليس عليه دليل نعم. وقيل اربعة اعتباراً باعلى الشهادات. يعني شهادة على الزنا مسلاً وقيل خمسة ليزيد على عدد الشهود عدد الشهود في عدد الشهادات اربعة. فنزيد واحد احتياطاً فيكون خمسة. فهمت؟ يزيد واحد الاحتياط وكل هذا ليس عليه - [00:30:10](#)

وكيل عشرون ولا العشرين؟ لقوله تعالى ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين. وانما خصهم بذلك لحصول العلم بما يخبرون به. الآية التي تتكلم ابداً عن الخبر. الآية تتكلم عن ماذا؟ الآية المنسوخة. تتكلم عن المتابدة في القتال. نعم اياكم - [00:30:35](#) صابرون يغلبوا مئتين ان ان الواحد يقابل عشرة. فذكر يقول الذكر العشرين بالذات هؤلاء العشرين عندما يرجعون الى قومهم سيخبرون انه كان هناك اقل عدد يصح به الخبر. كلام بعيد جداً ليس عليه دليل. وقيل سبعون. ان الله اختار موسى قام سبعين - [00:30:55](#)

هؤلاء السبعون يكون متواتر تقوم به الحجة على قومهم عندما يرجعون اليهم والنبي يا خصاهم بذلك لما تقدم وهو الذي تقدم حصول العلم بما يخبرون به وصول العلم بينما يخبرني به وقيل غير ذلك من الاقوال السيوطي رجل يحناها عشرة - [00:31:15](#) لا ليس لها علاقة بالخبر بعضاها لها علاقة بالجهاد بعضها لها علاقة باختيار موسى قومه نعم وقيل غير ذلك اي من الاقوال في تحديد العدد الذي يحصل به التواتر. وكلها اموال ضعيفة لأن ادلتها لا تتعلق بالاخبار - [00:31:31](#)

ولو سلم فليس فيها ما يدل على ان ذلك العدد شرطاً لتلك الواقع. اهي وقائع لا عمولة. لو سلمنا ببيانات الاخبار الادلة تتكلم عن الاخبار لم يسلم بهذا. الاهلي وقعت عين العموم. ما قال الا هذا شرط - [00:32:00](#)

نعم وقعت عيني عليهم كلها عموم لها. هذه هي قاعدة نستخدمها في باب العمارة. اعطيك مثال الحنابلة والشافعية يستدلون على اشتراط العدد في الجمعة. وزات كامل هذه القاعدة في باب العلم. هذا الكتاب - [00:32:16](#)

يستبدلو العالم ان الجمعة يشترط فيها العدد. اربعون. ماذا اليوم اول الجمعة. ان اول الجمعة جمعت في المدينة اسعد ابن زراوة وكان على ما كان عددهم اربعين هذا دليل انه لا يجوز صلاة الجمعة ما اقل من اربعين. فنقول هذه وقعت. ثم اتفق اتفاقاً. حدث بدون قصد. هل قال لهم النبي عليه الصلاة والسلام لا تجمعوا اذا كنتم - [00:32:40](#)

من اربعين لم يقل هذا بالحدث اتفاقاً في وقعت عيني في هذه الحادثة وقعت عيني يعني مدى حادثة معينة. انهم كانوا اربعين. من قال انهم لو كانوا اقل من اربعين لم يجمعوا - [00:33:04](#)

بالضبط ولديه في الصحيح ان العموم يكون في القول ولا يكون في الفعل. كما سيأتي معنا في باب العموم. العموم ليس في انما العموم في ماذا؟ في الاقوال. نعم قوله وال الصحيح لا ينحصر في عدده بل متى اخبروا واحداً بعد واحد حتى - [00:33:16](#) يخرج بالكتلة الى حد لا يمكن توافقهم على الكذب حصل القتل لقوله. يعني هو يقول التواتر المصلحي في الراجح وهذا قوله اكثر من اكثر المحدثين ان التوكل ليس له ما له؟ عدد معين. بس امر اجتهادي - [00:33:47](#)

لو كانوا كثيرين ويستعدوا على الكذب لقلناهم متواتر. نعم مستقيم في العدد الذي يحصل به التواتر ان ذلك لا ينحصر في عدد معين والمتنى اخبرنا شخص بخبر ثم توالى الناقدون له حتى خرجوا بالكسرة الى حد لا يمكن تواظؤهم على الكذب حقد قطع اللسان -

00:34:02

يريدون ان يكونوا محصورين بعدد وانما لم نشترط عددا معينا لان حصول العلم بالخبر يختلف بحسب حال المؤمن. فتارة يحصل كما يقول شيخ الاسلام ابن تيمية كافة المؤمنين اذا كان ضبطهم ضعيفا -

00:34:24

المخبرين اذا كان حفظهم ليس قويا جدا واعتلز عدد كثير حتى نقول انه متواتر. افترض ان يقتل بماذا بكثرة سيحصل بصفاتهم. قد يكونوا خمسة ولكن كل ما الائمة حفظت بالكتاب -

00:34:41

الخمسة افضل من العشرين تحتف بالخبر لان الرمح من اقوال اهل العلم كما سيأتي ان حديث الاحادي يفيد القطع اذا احتفت به القراء ماذا احتفت به القراء اللي يقول لك خالفا سيأتي في احاديث المتواتر واحاديث الاحاديث الجمهور يقولون ماذا؟ الحديث المتواتر فيه القطع بلا خلاف. حديث الاحادي عند الجمهور يفيد ماذا؟ لأنها تزد -

00:34:55

الواحد قد يخطئ حتى ان كان حافظا. لكن شيخ الاسلام هو ده قول وسط في المسألة يرى ان حديث الاحادي يفيد القطع اذا احتفت به القراء ما احتفت به القراء. لذلك الادلة احاطت بهذا الحديث. لا بالقراء ماذا -

00:35:21

ان يكون في الصحيحين ان تتوقعوا الامة بالقبول ان يجري عمل الناس عليه ان يكون موافقا لما في القرآن كان قلنا به اشياء قرائين تجعلنا ماذا نقول ان هذا يفيد القطع. هذا معنى قوله وتارة يحصل التواتر بقراء تختلف بالخبر. وقد يحصل التواتر بمجموع -

00:35:37

كما سيأتي نعم قال الحافظ ابن حجر رحمة الله في شرح وتارة يحصل بصفاتهم يعني صفات متمثلة. صفات الرواية كما ذكرت يعني قد يكون خمسة شفاف كبار. اها. حفاظ ضابطين. فيقصد بصفاته من الضبط والحفظ والتواتر. نعم -

00:35:57

وتلك الكثرة احد شروط التواتر اذا وردت بلا حصر عدد معين بل تكون العادة قد احاطت احوال تواظؤهم على وكذا وقوع منهم اتفاقا من غير قصد فلا معنى لتعيين العدد على الصحيح. تلك الكثرة -

00:36:20

شروط التباطئ كثرة الرؤيا. اذا وردت بلا حصر عدد معين. يعني النبي صلى الله عليه وسلم عدد معين في التواتر بل تكون العادة العادة والعرف اي احوال يعني جعلتها مستحبة. تواظؤهم على الكذب -

00:36:41

وكان وقوع منهم اتفاقا على الكذب. وكان وقوعه منهم اتفاقا من غير قصد. فلا معنى لتعيين العدد على الصحيح. يعني اذا ذكر الحديث ويستحيل تواظؤه خلاص نقول له متواتر بدون نظر الى ماذا؟ بدون نظر الى عدد. نعم -

00:36:57

قال وكذلك يحصل بدون عالمة الرواية واسلامه وقطعنا بوجوده اي ليس من شرط التواتر ان يكون المؤمنون مسلمين ولا عدوا بل يحصل التواتر بدون عدالة ولا بانه قد قال بصدق خبر من حيث ان اجتماعهم وتواظؤهم على الكذب مستحيل عادة لكثرتهم. والعادة تحيل ذلك -

00:37:17

المسلمين والكافار وهذا في مطلق الخبر اي خبر الناس فنحن نقدر بوجود البلاد النائية مثل مصر وغيرها البلدان عن طريق التواتر. وهذا بخلاف روایة حديث النبي صلى الله عليه وسلم. كذلك لابد فيه من الاسلام والعدالة بالاجماع -

00:37:43

كما سيأتي ان شاء الله. مفهوم هذا الكلام؟ البلاد النائية البعيدة. يعني نحن اليابان. نعم نعم في الامور العادي لا تحتاج الى اسلام لكن في الشرع في البلد الحديث لابد ان يكون مسلما -

00:38:03

قوله ويحصل العلم به اي ان ان المتواتر يفيد العلم اليقيني وهو القدح لصحة نسبته الى من نقل عنهم يجب تصديقه بمجرده يجب تصديق الخبر المتساوى لكونه متواترا. وان لم يدل عليه دليل اخر لانه مفيد للعلم بكلفة المؤمنين فهو -

00:38:19

عن اعتبار اوصاف المؤمنين من الضبط والعدالة. وليس معنى ذلك ان صفة العدالة غير موجودة فيهم. بل هي موجودة قدر زائد على ما يحتاجه المتواتر واجتمعت فيه الكثرة والصفة وهذا هو المتواتر بصفة عامة. وهو موجود في كثير من امور الشرع كالقرآن الكريم واخباره كاخباره -

00:38:43

صلى الله عليه وسلم التي لم ترد لم ترد في القرآن مثل حجة الوداع وهجرته صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بها واسماء زوجاته وكبار اصحابه رضي الله عنهم وغير ذلك كثيرون - 00:39:07

قوله وغيره بدليل خارجي اي ان التواتر يخيب القطع ويجب تصحيحه لذاته وهو كثرة الرواية المقبولين وهذا هو التواتر العام. واما غيره فيحصل القطع به ويجب تصديقه بدليل خارجي. وذلك ان هناك اخبارا نقلت بالتواتر - 00:39:29

لكنه ليس باعتبار الكثرة وانما باعتبار صفات المؤمنين لديهم وضبطهم. كان يقول لك خمسة فقط يعني كلهم عضول ائمة حفاظ تواتر خاص. يعني التواتر العام هتعرفه كل الناس. ان انا سمعنا - 00:39:52

اسمه اليابان. اما التواتر الخاص هذا احتاج الى نظر وبحث واستدلال. نعم باعتبارات اخرى تفيد العلم وهذا يسميه ابن تيمية التواتر الخاص. اي الذي عرفه اهل الحديث خاصة باعتباره على احواله واه - 00:40:09

وذلك مثل احاديث الرؤيا وعداوة القبر والحوض والشفاعة وامثال ذلك وقد برب شيء وقد قرر شيخ الاسلام ابن تيمية في هذا الموضوع ان غير اهل الحديث تبع لهم وانه اذا ثبت التواب تبع له - 00:40:27

يعني لو اللي قال حديث قال ولا حديث متواتر خلاص الفقهاء والعوام لابد ان يسلموها بهذا؟ نعم وانه اذا ثبت التواتر عندهم وجب على من لم يتواتر عنده ان يسلم ذلك لهم. لأن اهل الحديث يسمعون ما لا - 00:40:46

ويرون ما لا يرويه غيرهم قوله علم حاصل به ضروري. اختلف العلماء. العلم اللي هو العلم ضروري لا يحتاج الى نظر. لا تحتاج الى نظر وتفكير دلوقتي اقل من الاثنين بتحتاج الى النظرة علم النظر يحتاج الى بحث النظر - 00:41:06

اختلف العلماء في نوع العلم الحاصل للتواتر بعد اتفاقهم على انه يفيد العلم على قولين. الاول انه يفيد العلم قبولي ويعبر ايضا بالعلم اليقين وهو ما لا يحتاج الى نظر واستدلال وهذا قول الجمهور واغتيال القاضي ابي يعلى. ودليل ذلك - 00:41:31

ان السامع يجد نفسه مضطرا للعلم يقينا به كوجود الائمة الرابعة ووجود مكة ودمشق. مثلا بالنسبة لمن لم يرهما ولو اراد التخلص من العلم بذلك لم يستطع. اذا اراد ان ينفي هذا لا يستطيع. اللي يستطيع ان ينفي مثلا علمه بوجود مكة او او دمشق وادي البلاد نعم - 00:41:53

الثاني انه يفيد العلم النظري الذي يحتاج الى تأمل وهو قول بعض الشافعية وابي من الحنابلة وحجة ذلك لأن العلم به لابد له من العلم بمقدمتين قبله. مقدمة الاسلوب؟ نعم؟ مقدمة مع الاصل؟ لا - 00:42:15

المقدمة عكس نتيجة عند المناطق. يعني المقدمة تقود الى نتيجة. هي لابد ان تعلم بمقدمتين ابتدائي النتيجة الاولى ان يعلم ان هذا الامر اخبر به جماعة كثيرون يستحيل بالعادة ان يتواتروا على الكذب - 00:42:35

الثانية ان يعلم ان ما اخبر به عدد عدد هذه صفاتهم فهو حق يقينا من ذلك ان هذا الخبر يقين وهذا نظر وتأمل. يعني القول الثاني ان المتواتر يفيد العلم ماذا؟ النظر. لماذا لا يحتاج الى النظر في - 00:42:54

مقدمتين المقدمة الاولى ان يعلم ان هذا الامر اخبر به جماعة كثيرون. والمقدمة الثانية ان يعلم ان ما اخبر به هذا العدد هو هو حق ويقين ويستحق قال والقول الاول هو المختار ما هو القول الاول - 00:43:14

العلم الضروري لا والقول الاول وهو انه يفيد العلم الضروري هو المختار وقد نسبه فالشوكاني الى الجمهور وقال انه الحق لما ذكرنا ولانه لو كان نظريا لما حصل لغير اهل النظر كالصبيان المراهقين وكثير من العام يعني يحتاجون بالموت عندما يسمعون لك خبر عن بلد - 00:43:29

معين اقبل به كثير من الناس يقول هذا متواتر ويحتاجون به بدون نظر. فلما حصل لهم العلم به علمنا انه ليس بنظره. لأن النظر يحتاج الى النظر من اهل النار. طبعا الخلاف في هذه المسائل في الحقيقة لا يترتب عليه شيء في اصول الفقه. سواء قلت التوترات اللي في العلم النظري او ضروري. هذا ترتب عليه ثمرة في اصول الفقه؟ نعم - 00:43:53

وما افاد العلم في واقعة اه ولشخص بدون قليلة افاده في غيرها او لشخص اخر العدد من علم يقيني لا يتفاوت بحسب الواقع والأشخاص بل ما حصل به العلم في واقعة يحصل به في غيرها. وما حصل به شخص يحصل به لغيره من غير تفاوض - 00:44:13

فإذا أخبر ثلاثة عباد بموت زين وحصل له العلم بخبرهم وجب أن يفيد خالدا بموت بكر وهذا محمول كما قال كما قال

المؤلف رحمة الله على ما إذا تجرد الخبر عن القراءن. ما معنى يعني؟ يعني العدد - 00:44:38

يقول لو كان مثلاً قلنا إن التواتر فيه عشرة. قوله العشرة أخبرونا بخبر وكان خبر الحجة أن في موته خالد مثلاً يصح اعتبار خبري في موت علي أو في زواج محمد في أي خبر لا يشترط مادا - 00:44:58

خبر معين يكون هذا العدد حجة في مادا؟ في تواتر أي خبر يخبروننا به. نعم إما أن احتفت به القراءن فلما شك أن أصول العلم به يتباين. لأن القراءن الخفية يفهمها الذكي. وتحفي على الغبية - 00:45:14

فتقوم القراءن الذكي مقام عدد من المخبرين. سيمثل على هذا وكذلك القراءن الظاهره أن علم بها بعض المؤمنين دون بعض. كما لو بلغ الامر بواسطة المبلغين كثيرين ان مات وعمره تزوج وعهد المؤمنين قد رأى قبل ذلك زيداً في حادث ثم رأاه في النزع. يعني في في النزع ايه في الحائط - 00:45:31

الذي يقوز الروح يعني. ان هو سمع بالتواتر اخبره عشرة ان زيداً مات. هو فعلاً قبل ان يخبره بهذا الخبر هو كان قد رأى زيد القريب من الموت. كانت في حادث وكان قريباً من الموت. فهل رؤية هذه - 00:45:57

تجعل يقينه كيقين الذي لم يره يعنيانا وانت كلنا اخبرنا عن طريق هؤلاء العشرة ان زيد المادة. انت اخبارك عشرة ان زيد مات. وانا اخبرني عشراً الا زيداً مات. ولكن انا رأيت زيداً قبل ذلك وهو في حادث - 00:46:12

قريب من الموت. لا شك ان يقيني سيكون أكثر من اليقين. بقربنة خارجية بقربنة خارجية. سماع ليس كالعيان. صحيح. بالضبط. المخبر ليس كالمعاين. نعم. مع اني لم ارى موته. انا رأيته - 00:46:28

ويحضر فقط عندما اخبرنا العشرة تأكد عندي خبرهم أكثر من غيري. نعم ورأى امراً في السوق يشتري ما يحتاج اليه المتزوج. فهذا الشخص يحصل له اليقين بمثل هذه القراءن متواتر يتكملا للحاء - 00:46:38

قل هو الواحد ما لم يتواتر. هذا القسم الثاني من اقسام الخبر باعتبار وصوله اليها. وهو الاحاد والاحاد لغة يوم احد كان واحد باجل واحد وادب واحد بمعنى واحد وهمزة مبدلة من واو فاصلها واحد وخبر الاحادي ما يرويه الواحد - 00:47:00

واصطلاحاً ما لم يتواتر اي لم تبلغ نقلته مبلغ الخبر المتواتر سواء اكان به واحداً اثنين او ثلاثة اربعه الى غير ذلك من الاعداد التي لا تشعر بان الخبر دخل في حد التواتر - 00:47:26

قوله والعلم لا يحصل به في احدى الروايتين وهو قول الاكثرین. يعني في احدى الروايتين عن احمد الاحاد لا يفيد؟ العلم. اللي يفيد ماذا سواء كنا يفید العلم او كل يفید الظن في كل الحالين هو متعدد به. متعدد بها لابد ان تعمل به. مم. لكنه في للظن الغالي. بس مقصود الظن هو ده الوهم. المقصود به - 00:47:55

لماذا؟ الظن الغالب الذي هو أعلى من الشك ها؟ هنا نقول اختلاف النفس فقط؟ لا اخلاق ليس خلاف اللفظ اختلاف حقيقي حقيقي في ماذا؟ في ناحية الاعتقاد. هم. احنا لا نتكلم عن الاعتقاد العلمي. لا نتكلم عن العمل. العمل هذه مسألة أخرى. العمل اتفق وان كلهم يوجب العمل - 00:48:18

لك من حيث اعتقادك ان يقينا للظن هذه مسألة خلاف الاخلاق حقيقي ليس واضح. طيب يقول والعلم لا يحشر به في احد. نعم وخذنا الاعتقاد الظلمي اليه يكون عبارة هو عبادة كما هي يعني؟ نعم الا ترى ان ان الظن الغالب عند الفقهاء يأتي مجرى اليقين في الاحكام؟ اذا ما فائدة نحن نعتقد - 00:48:37

هم يقولون في المنكر لو افاد القطع يكون منكره كافرا. اه. ولو افاد الظن منكره ان يكون كافرا. يعني متواتر يقولون من اقر بالمتواتر ثم انكره يكفر. لانه يقر انه يفید ماذا - 00:48:57

بخلاف الذي يفید الظالم يمكنه لا يدخل عنده. هذه قواعد بعد ثمرة من ثمرة الخلاف بين القولين. نعم. وهذه هزه شروط وعدم. بعد ما دون سنة تحتاج ان في اشخاص بعضهم على البخاري. ومن - 00:49:11

الذى بعده. هذه الشروط تحتاج تطبيقها الى كتب الحديث التي وصلت اليها بعد ذلك خلاص. خلاص فين الشخارة الاول؟ القرى احد

رجل رجل الفتنة الدجال مثلا. نعم، ماذا بعد اقامة الحجة عليه يكفر؟ بعد اقامة الحجة عليه - [00:49:31](#)

متواترة متواترة معنويا. التوتر المعنوي ومعناه ماذا؟ لأن التوتر يقسمون إلى قسمين. لفظ يوم علوى. اللفظ مثل حديث من كتب على متعمداً فليتبعه ما قضى من النار. والتوتر ما له أكثر. هل يوجد أحاديث كثيرة؟ ك الحديث الرؤيا حديث الحوض حديث - [00:49:48](#) الدجال تتفق على معنى واحد وإن كانت الفاظها مختلفة. هذا المعنى مثلاً واثبات الحوض اثبات الدجال. نعم؟ إذا الأئمة الكبار يعني مع واحد ضعيف هذه مسألة أخرى مسألة إذا اختلف أهل العلم في تصحيح الحديث هذه مسألة أخرى تطالب بآحاديث الآحاديث -

[00:50:08](#)

تقلد الكتب من أهل التقليد وليس من أهل الاجتهاد في هذا العلم. تقلد من غالب على ظنك علمه. كما تقلد في مسائل الفقه. تقلد المغاربة على ظنك دينه وعلمه. تقلد - [00:50:28](#)

يعني مثلاً عندما يتافق المتقدمون على تضييق حديث ويقولون أنه لا يصح في هذا الباب حديث مثلاً ماء آلا لا صلة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه. قال أحمداً لا يصح في هذا الباب حديث. فإذا أتي - [00:50:38](#) بعض المواصلين كالشيخ الالباني عليه رحمة الله الحديث. لا شك أن كلام المتقدمين والذي يؤخذ به. لأن هذا استقراء تام عندما يقول يصح في هذا الباب شيء. معنى ذلك أنه اطلع - [00:50:53](#)

لأن هذه العبارة اللي يقولها السلف إلا إذا كانوا قد نظروا في كل أحاديث البر. لا يصح في هذا الباب إجاد الموضوع شيء. فيقدم قول المتقدمين على طبعاً العلماء المتقدمين انقل قيادة نعم - [00:51:03](#)

قال والعلم لا يحصل به في أحد الروايتين وهو قول الأكثرين. قال المراد بالعلم. المراد بالعلم اليقين. وقد ذكر المؤلف ثلاثة مذاهب فيما يفيده حديث الأحاديث أحد هو هذا هو انه لا يفيد العلم بل يفيد الظن وهو وجهان صحة نسبته إلى من نقل عنه. وهذا قول الجمهور - [00:51:18](#)

عن الإمام أحمد وقد ضعف ابن ابن القيم رحمة الله وهذه الرواية وقال إنها رواية انفرد بها أكرم وليس في مسائله ولا في كتاب السنة وإنما ذكر القاضي أنه وجدها في كتاب معانى الحديث. والافهم لم يذكر أنه سمع ذلك منه - [00:51:38](#)

بل لعله بلغه عنه من واهم ومن وهم عليه في لفظه. فلم يروي عنه أحد من أصحابه ذلك بل الصحيح عنه أنه جذب بالشهادة للعشرة المبشرين بالجنة. والخبر في ذلك خبر وخبر واحد. ابن القيم في مختصر الصواعق - [00:51:58](#)

كان يناقش أدللة المتكلمين في دعواهم أن أحاديث الأحاديث ماذا؟ لا تفيد العلم. فيقول لا. الإمام أحمد يقول توحيد العلم. ورد رواية الأفراج عنه بانها تفيد الظن. والسدل على ذلك بماذا - [00:52:18](#)

اصحابنا طيب هو قول المتأخرین من الحنابلة ولعل المؤلف يريد المتأخرین من طبقة المتوسطين. لانه مؤلف المتأخرین الحنابلة يقسمون ثلاثة طبقات متقدمين. متوسطين ومتاخرین اداهم بالمرداوي كما سيذكر هو بالنسبة له بالنسبة للمتوسطين متأخرین. لكن بالنسبة لزمان اللي نحن - [00:52:36](#)

المتأخرین عندهم متوسطين. ها متأخری اصحابنا قال لهم من سنة اربع وثلاثة الى ثمانمائة واربع وثمانين. والا فان المصطلح عليه ان بداية المتأخرین من سنة ثمانمائة وخمس وثمانين ورئيسه امام المذهب في زمانه العلامة ابو الحسن علي ابن سليمان المرء المرداوي المتوفى - [00:53:11](#)

سنة ثمانية من مئة وخمس وثمانين واستدل هؤلاء على بما يلي انه لو افاد خبر كل واحد العلم لصدقنا كل خبر نسمعه. ونحن لا نصدق كل خبر نسمعه فدل على انه لا يفيد العلم - [00:53:41](#)

لكل خبر نسمعه لا نقطع عليه. بل نبحث عن صحته. نعم لابد ان تتأكد اولاً من صحته نعم ان تعدل قوات الالهالي في حقه الكذب والغلط. فالقطع بصدقه مع تجويد الكذب والغرض عليه لا معنى له. لأن - [00:54:01](#)

الثقة لو الاحاديث رواه واحد او رويان قد يغلط ام لا؟ قد يغلطها حتى ان كان حافظاً حافظ قد ينسى الظن الغالي يغلب على ظننا ان هذا الحديث قاله النبي عليه الصلاة والسلام لماذا؟ لانه رأوه ثقة عدل ثقة في دين عدل في دينه - [00:54:29](#)

تمام؟ واضح حاجة والاخرى ما هي الاخرى يعني الرؤية الاخرى في المذهب وقال ان هناك رواياتان في مذهب الحنابلة. هل حديث
الحج يفيد العلمان او الرواية الاولى له لا يفيد العلم هو قول الاكثر ومتاخر اصحاب الحنابلة كما ذكر - [00:54:46](#)

ایة اخرى ايها الروايات الاخرى؟ بلى. انا اقعد اعد لرواة الاحادی. اعدل رواة الاحادیت قاعدة اسم تفضیل يعني اکثر الرواية عدالة في
دينهم يجوز في حقه الكذب والغلط. يعني عندما نقول مثلاً الامام ما لك عدل ثقة العدل. تمام - [00:55:03](#)

حافظ وعد اليه ممکن ان يخطئ طیب اذا كان يوجد خطأ فلماذا تقول الا حديث يرید القطع الكذب الحقيقي الغلط عكس الخطأ.
الغلط بالنسبة للحب والكذب بالنسبة للعدالة. لأن العدل ليس معصوما - [00:55:24](#)

ما انت قلت يستحیل في حق الكذب فانت جعلته ماذا؟ معصوما. ولا عصمة الا للانبياء. ص؟ جهنم يعني تعمد فيها. حتى لو
تعمد. يقول العدل يغلب على ظن انه لا يكذب على النبي عليه الصلاة والسلام. لكنه هو معصوم من الكذب على النبي سؤال. هل هو
معصوم؟ ليس معصوم. خلاص يبقى انت - [00:55:41](#)

بالقطع. طیب. اما الرواية الاخرى قال والاخرى بلى. نعم. هذا هو القول الثاني وهو ان خبر الواحد يفيد العلم. وهو رواية عن احمد
ونسب الى ما لك وهو مذهب الظاهرية. وقد نصره ابن حزم وهو قول جماعة من اصحاب الحديث. ومن ادلتهم حديث ابن عمر -
[00:56:01](#)

رضي الله عنهمما قال بينما الناس ببقاء في صلاة الصبح اذ جاءهم ات فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه
قد انزل عليه الليلة القرآن. وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها فاستقبلوها - [00:56:21](#)

قبورهم الى الشام فازدادوا الى الكعبة. فهذا دليل على ان خبر الواحد يقبل ويحصل به العلم لأن استقبالهم الاول مقطوع به. فلولا ان
الخبر افاد العلم ما تركوا المقطوع به لخبر لا يفيد العلم. فهمت الدليل انه ذكره ابن حزم؟ ابن حزم الذين - [00:56:41](#)
اركان الاحکام. لا. اللي هو كتاب في اصول التوقيت اسمه الاحکام في اصول الاحکام. ويرجح ماذا؟ ان خبر الاحاد يفيد العلم الخبر
المتوارد بينما الناس ببقاء في صلاة الصبح قبلة مع ان كان عندهم ان قبلة هي بيت المقدس هذا ما كان بطريقه. القطع. فتركوا ان
المقطوع به الى خبر واحد. فدل ان خبر واحد خبر ايضا يفيد ماذا - [00:57:01](#)

فيين فين العلم؟ كيف نناقش الجمهور هذا؟ يقولون نحن نقول انه خبر واحد المذهب الثالث الذي سيأتي يذكره اذا احتفت به القراء
يفيد ماذا؟ يفيد العلم. فكان هذا الخبر عندهم تحتفظ به القراءة في المدى العلمي. في زمان الوحي ان يجد او ان يخطئ في مثال -
[00:57:31](#)

الخبر عندما يقول الا ان قبلة قد حولت ها لابد انها تغلق الحدث بالفعل هذا امر يعني لا يتحمل فيه لا يتحمل خطأ. لا يتحمل الخطأ.
لا. ولو المذهب الثالث الذي سيذكره - [00:57:51](#)

قوله وقد حمل ذلك منهم على نقله الائمة والمتفق على عدالتهم. وتلقى وتلقته الامة بالقبول اي وقد حمل بعض الظالمين ان
خبر الواحد يفيد العلم على ما قامت امرين وعلى - [00:58:04](#)

كان يقول كان يكون الحديث مما نقله الائمة المتفق على عدالتهم. او ما كحديث البخاري ومسلم مثلاً يعد قولها؟ ثالثاً في المسألة.
اذا لنا قولان قول الجمهور وقول الظاهر ومن او فقد يفيد العلم. القول الثالث ماذا؟ يفيد العلم اذا احتفت به القراءة. منها مثلاً -
[00:58:24](#)

تلقي الامة لها بالقبول. نعم. اه عدالة روایتهم. نعم وما تلقت الامة بالقبول كحديث لا يمس القرآن الا طاهر او يقع الاجماع على العلم
بمقتضاه ك الحديث لا يجمع بين العمل وعمتها العمل عندكم العلم؟ وعمتها لا - [00:58:49](#)

قطع الاجماع على العلم ام العمل؟ لا صحرها العمل العمل بمقتضيه يعني اهل العلم اتفقوا على العمل بماذا بمقتضى بالحديث انه لا
يجمع بين المرأة وعمتها ونحو ذلك مما يقوى خبر الواحد. يصلی ثم لكم نجمع بيننا وبين انت وعمتها ص؟ نعم - [00:59:10](#)
يصحح العلم اجعلها العمل. آمنه على وقد حمل ذلك منهم على ما نقله الائمة المتفق على عدالتهم ربط الامة المقبولة للقول الثالث
وانا حديث الاحاديث يفيد العلم اذا احتفت به القراءة - [00:59:30](#)

ولقد حمل بعض الفائزين ان خبر الواحد يفيد العلم على ما قامت القرآن وعلى صدقه دون غيره كان يكون الحديث مما نقله الأئمة المتفق على او تتلقاه الأئمة القبول حدث لا يمس القرآن الا ظاهر. معنى الطبقات من قول عملت به يعني. معنى الطرق بالقبول -

00:59:46

لا لا حدث صحيح صح الالباني وغير واحد من اهل العلم. والآن نتكلم عن نتكلم عن الحديث الصحيح متى يفيد العلم اذا تلقت ما بالقبر عملت به. نعم. او يقع الاجماع على العمل ليس العلم. هو عمل بمقتضى هذا الحديث. وقد اجمعنا ماذا - 01:00:09
على العمل بمقتضى هذا الحديث. كحدث لا يجمع بين المرأة وعمتها. يعني اجمعوا انه ماذا لا يجوز الجمع بين المرأة وعمتها ونحو ذلك مما يقوى خبر الواحد. نعم قوله لقوته بذلك اي لانه صار قويا بنقل الأئمة. وتلقي الأئمة له بالقبول. وهذا هو القول الثالث -

01:00:30

وهو التفصيل بأنه ان احتفت به قريين دالة على صدقه افاد العلم والا افاد الظن وهذا امره اقرب لاقواله تلقي امة يعني حتى العوام كل الناس عملوا بهذا الحديث قومه كخبر الصحابي اي ان ذلك - 01:00:58

مثل خبر الصحابي فانه يتقوى اذا اجمعت الأئمة على الالحاد به. وكذا لو اخبر مخبر بحضور النبي صلى الله عليه وسلم انه قال او فعل فعلا فلن ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم فاننا نعمل صدقه فيما اخبر به عنه صلى الله عليه وسلم - 01:01:22
لانه صلى الله عليه وسلم لا يقر على الكذب. وكذا لو اخبر رجل بحضور جماعة من الصحابة رضي الله عنهم بخبر يضيفوه الى مشاهدتهم وعلمهم ولا ينكر احد منهم ذلك فيدل على انه صدق لانه لو كان كذلك لم - 01:01:42
دواعيهم على السكوت عن تكذيبهم لو كان كذلك لانكروه ولو نعم قوله فان لم يكن قريينا اي دالة على صدق الخبر مما ذكر من القريين فلا يفيد العلم بل الظن. يعني اذا - 01:02:02

الخبر الواحد عن القرينة اللي هو يفيد العلم. عند الجمهور ما عدا الظاهرين نعم قوله او عارضه خبر اخر اي فيفيض الظن مثل حدث بشري صفوان رضي الله عنها من مس ذكره فليتوضاً. معاذ بحديث انس انتطفت ابن علي رضي الله عنه هل هو الا بضعة مني - 01:02:28
وسيأتي ان شاء الله الكلام على ذلك في موضوع التعامل بين الأدلة. نعم. فمن حديثان متعارضان احدهما يوجب الوضوء من مسجد يفيد الظن. نعم فليس كذلك اي فلا يجيز العلم بل يفيد. يعني في المتن يقول فان لم يكن قليلا. او عارضه خبر اخر فليس كذلك. ليس كذلك يعني ماذا - 01:02:53

العلم يفيد الضر نعم هادي مسألة انتهينا الكلام خلاصة الكلام في المسألة ماذ؟ هل خبر لحد يفيد العلم ام الله؟ اذا كان فيها ثلاثة اقوال. قول الجمهور يفيد الظن او للظاهرية ورواية عن احمد يفيد العلم - 01:03:18

قول التفصيل انه ماذ؟ اذا اكتفت به القبائل. مسألة اخرى طيبة. نعم. العمل به هل يعمل بخبر واحد ام لا؟ نعم وقد انكر قوم جواز التعبد به نقل. حق الاذن لاحتماله اي لاحتمال ان يكون كذلك او خطأ. والعمل به عمل بالشك - 01:03:33
على الجهل وهذا لا ينبغي وهذا هو القول الاول في حكم التعبد بخبر واحد. وهو قول طائفه من المتكلمين وهو قول باطل احد من الأئمة الرابعة. هذا قول باطل. نعم - 01:03:52

قوله وقال ابو الخطاب يقتضيه هذا القول الثاني وهو ان العقل يقتضي وجوب قبول خبر واحد. لانه صلى الله العكس القوي الاول. القول الاول يقول ما هذا العقل يقتضي عمل وخبر له؟ هذا القول يقول ماذ؟ يقتضيه. يقتضي العامل بخبر لوحده. نعم - 01:04:06

لانه صلى الله عليه وسلم وبحروف الى الناس كافة ولا لا تتمكن مشافهة جميع ولا تتمكن ولا تنكر مشاففات النبي عليه الصلاة والسلام ان يكلم جميع الناس واحدا واحدا. فالابد من ابلاغ الناس عنه. مشافهتك؟ نعم - 01:04:23

يكلمني مباشرة شفافه ويكلمه مباشرة بدون انصته ولا ابلاغ جميعهم بالتواتر. فلم يبق الا ماذ؟ الا خبر واحد. نعم فهمت الدليل العقلي ياد وانا؟ نعم نعم. ولان العبد الراوي لخبر واحد مضمون الصدق. لعدالته والظن - 01:04:42
ارجح من مقابله وهو الوهم. والعمل بالراجح يوجبه العقل. اذا القول الثاني قول ابن الخطاب من الحنابلة يقول يجب العمل بخبر

واحد عقله. القول الاول ليعمل به اصلا. يجب ترك الاعمال به عقلنا. القول الثالث قول الواسط وقول الجمهور. يقولون ماذا؟ يجب -

01:05:05

الآن يجوز العمل به. الذي ساذكره الان. نعم اوجه والاكثرون لا يمتنع. هذا هو القول الثالث وهو انه لا يمتنع العمل بخبر واحد بل هو جائز عقلا وليس بواجب عقا. اذا قد تأتي الشريعة وتقول لا تعمروا لقول واحد. هذا جائز عقل. نعم. وهذا قول وهذا قول جمهور

العلماء - 01:05:25

والراجح لان العقل وحده لا يمنع التعبد بخبر واحد ولا يوجبه من يجوزه. نعم فلما سمعا فيجب خلاص انتهينا من البلية في خبر الواحد من ناحية العمل قلتنا الواضح انه ماذا - 01:05:50

يجوز العقل العمل بخبر واحد. طب من جهة الشرع يجب العمل بالقبول الواحد؟ يعني جات النقل اما سمعا فيجب عند الجمهور اي من جهة السمع وهو دليل الشرع على وجوب العمل بخبر الواحد. والمراد ان العمل بخبر واحد في الاحكام الشرعية - 01:06:06 واجب عند الجمهور بالمال قبول الظن الرابع. وهو حجة معتبرة في الشرع لما يلين. قوله تعالى فلولا نفر من كل فرقة من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم يحذرون - 01:06:26

الطائفة باللغة تطلق على الواحد تصاعدا. اذا رحل شخص واحد وتفقه في الدين ثم رجع الى قومه وعلمهم وانذرهم لزتمهم الحجة من الاية على وجوب العمل بخبر واحد. فلولا نفر نفع لماذا خرج لطلب العلم؟ من كل فرقة اي جماعة - 01:06:46

طائفة. كلمة طائفة في اللغة تطلق على الواحد. مم. والاكثر. فالواحد هذا سيتعلم ويرجع الى قومه لينذرهم لعلهم يحذرون فلولا نفر بكل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين. ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون. لو لم يكن خبر الواحد حجة ما كان هناك فائدة - 01:07:06

لانذار قومه لانه لا تقوم به الحجة. فهمت؟ الدلالة؟ نعم. والا لم يكن الانذار من يتفقه في الدين فائدة. نعم انه لم يكن انذاره حجة ما كان له فائدة. نعم. الدليل الثاني هو دليل قوي جدا. انه صلى الله عليه وسلم كان يبعث - 01:07:26

بعض الاحاد الى النواحي والقبائل لتبلغ الاحكام الشرعية. كما بعث معاذ الى اليمن وبعث غيره الى غيرها. فلولا يجب العمل بخبرهم لم يكن ببعثهم فائدة. لو كانت الحجة لتقوم بخبر واحد لارسل معه عشرة. والا لا اعترض عليه النصاري قالوا له مثلا - 01:07:52 لا نسمع كلامك الثالثة ان الصحابة رضي الله عنهم رجعوا الى خبر واحد وعملوا به في وقائع كثيرة. كرجوع اهل قباء لخبر لما اخبرهم بتحويل القبلة الى الكعبة وكرجوع زيد ابن ثابت رضي الله عنه لرواية في رواية امرأة من الانصار - 01:08:12 بلا وداع يعني تحبة الوداع في آآ في طواف الوداع لو كانت المرأة حائض لا يجب عليها طواف الوداع يسقط عنها تنفيذها لماذا؟ تخرج من مكة بلا طواف وداع. كما في - 01:08:35

كيف لاباس؟ امر الناس ان يكون اخر عهدين بالبيت الا انه رفق صالحات. يعني رخص لحد ما نفك في طواف الوداع. نعم. تخرج شيء تخرج تخرج من مكة بدون طواف وداعا - 01:08:49

و عمل عثمان رضي الله عنه بخبر قريعة بنت مالك في سكنى المتوفى عنها زوجوها حتى ينظر الكتاب اجل. نعم. و عمل عمر رضي الله عنه بخبر حامد بن مالك - 01:08:59

في دية الجنين وانها غرة عبد او امان. يعني لو ان رجلا او امرأة قتلت جنينا قطعا فعليها عالدوامة تعتق عبدا نواما. وقدرها عمر بخمس من الليبيين ام غرة الغرة هي بيض في الجبهة. مم. والمقصود بالغرة الجبل تمسكه من جبهته. وعبد البدن بالغرة. غرة عبد - 01:09:19

الغرة هي ماذا؟ عد او ام. وقدرها عمر في خلافته بخمسة من الابل. وهذه التي يؤتى بها اذا الان لا يوجد عبيد. وقدره قوله وقال فاكثر القدرة المركزي ده. ولكن في العمل مقابل الواحد؟ نعم. قالوا لا يجوز العمل بخبر واحد وهو قول باطل لان الادلة السابقة تهود - 01:09:46

واعلم ان المؤلف لم يفرق في الاحتجاج بخبر واحد بين الاحكام وبين العقائد. وهذا هو الحق فان خبر الواحد كما يقبل في الاحكام

العملية يقبل في الأحكام الشرعية العلمية وهي العقائد - 01:10:17

كما في باب الأسماء والصفات وما ورد من أمور الدار الدار الآخرة وغير ذلك من فروع العقائد. فما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم من صفات الله تعالى وجب اثنانه واعتقاده على الوجه الا يقيء بكمال الله تعالى وعظمته. وكذا ما ورد من - 01:10:33 ومناسبة استيراد على ظهر جهنم اعادنا الله منها. وان الميزان له كفتان وغير ذلك يجب اثباته ولو كان باقمار الاحاد. الشيخ نبيل له رسالة واما ما يثير بعض المعاصرین بسلفهم من اهل الكلام من ان خبر الاحاديث لا يقبل في العقائد لان الله تعالى نهى عن انتباھ - 01:10:53

والعقائد لا تبني على الظن بل على اليقين فهو قوم باطل وذلك لامر. انه يستلزم رد الروايات الصحيحة الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب بمجرد تحكيم العقل - 01:11:19

ان الادلة التي يستدل بها على وجوب الارض بحديث الاحاديث في الأحكام العلمية في ادلة على وجوب الالز بها في الأحكام العلمية هي ادلة على وجوب الارض بها في الأحكام العلمية. لعمومها وشمولها لكل ما جاء به رسول الله صلى الله عليه - 01:11:38 على ربه سواء كان عقيدة ام حکما. وتخصيص هذه الادلة بالاحكام دون العقائد تخصيص من دون مخصوص. وذلك باطل وما لزم منه باطل فهو باطل ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان يرسل الدعاة الى مختلف البلاد ليعلموا الناس دينهم. واهم شيء في الدين هو العقيدة - 01:11:58

كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذ الى اليمن قال له انك تقدم على قوم من اهل الكتاب فليكن اول ما تدعوه اليه عبادة الله عز وجل. وفي رواية فإذا جئتهم فادعوهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله - 01:12:25 ان محمدا رسول الله. فهذا دليل قادر على ان العقيدة تتثبت بخبر واحد وتقوم به الحجة على الناس. ولو لا ذلك كما اقتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بارسال معاذ رضي الله عنه وحده. هذا وضع صحيح. نعم. شروط - 01:12:45

اربعة اي صفة من يقبل خبره وهي التي اذا وجدت في الراوي فرجح اعتقاد صدقه وعدم وقوعه في الخطأ ومن المعلوم ان حنيفة الرسول صلى الله عليه وسلم يصل اليها عن طريق الرواية فهم اذا الركيزة الاولى في معرفة صحة الحديث - 01:13:05 ومن هنا اهتم علماء الحديث بالرواية ووضعوا الضوابط لقبول روایتهم. وهي تدل على بعد نظر وسداد تفكيره. وجودة طریقه. قوله الاسلام هذا الاول والاسلام شرطا في قبول الرواية. قوله فلا تقبل رواية كافر. اي لان الكافر عدو للإسلام واهل - 01:13:25

واهله فلا يترجح من الكذب على الله ورسوله وتحريف دينه. فهم اه فهم اذا ركيزة ركيزة اساس. الركيزة هي الاساس. لو مسلا جاء احد الصحابة كان كافرا جاءنا بالخبر ثم - 01:13:55

هذه مسألة اخرى وهي مسألة ان هذه الشروط التي ساذكرها هي شروط في حال الاداء من التحمل. عندنا شيئا في الرواية التحمل والاداء ما الفرق بينهما؟ تحمل وسماع الحديث الاداء هو روایات وهذه الشروط يشترطون كلها في حال ماذا؟ دول حال ماذا؟ في حال الاذان - 01:14:15

ايده اما في حالة تحمل لا يستوعب كل هذا. ممكن يسمع الحديث من النبي عليه الصلاة والسلام وهو كافر. او وهو صغير. تحمل. ثم بعد كذلك عندما يسلم او يبلغ يلويه له يؤديه الى ذلك كثيرا من احاديث مسلم عن جبير ابن مطعم انه قال للنبي عليه السلام انه قال اتيت النبي عليه الصلاة والسلام في مكة - 01:14:35

ويقرأ عند الكعبة بالطور فكان قلبي يطير وذلك اول ما وقع الاسلام في قلبه. هذا كان قبل ان يسلم. وروى البخاري عن محمود بن الريبع انه قال عقلت النبي عليه الصلاة والسلام في وجهه من دلو. وانا ابن اربع سنين. هو تحمل هو ابن اربع سنين. وادي عندما كبر. فهمت؟ نعم. البلوغ شرط - 01:14:55

لماذا البلوغ والاسلام؟ شرط لماذا؟ والعدالة كذلك شرط في ماذا؟ في الاداء ليس في التحمل. نعم. لانه عندما اصبح كان فاسقا واصبح عدلا عدالة تمنعه من المياه يكذب عن النبي عليه الصلاة والسلام. والمراد بالكفر الكفر الذي يخرج به الانسان عن الاسلام -

اليهودية والنصرانية فهذا لا يقبل خبره معا والمراد به من كفر لا بتأويله في بطاقة بلغ الاسلام دينا. لأن المتأول لا في خلاف سيدكره له. والاسلام شرطا لاداء لداء الله التحمل. فلو تحمل وهم كافر وادي بعد اسلامه قبل. كما في صحيح البخاري عن جبیر ابن المطعم قال سمعت - 01:15:35

رسول الله صلی الله عليه وسلمقرأ في المغرب بالطور فانه كان وقت التحمل مشركاً وبلغ ذلك بعد اسلامه. قال الحافظ ابن حجر واستدل به على صحة اداء ما تحمله الراوي في حال الرزق اذا ادناه في حال العدالة - 01:16:04
قوله ولو كان كفره بسبب بدعة. فالبدعة المكفرة سبب لرد الراوي. وعدم عدم قبول روايتيهم بان من شرط قبول الرواية الاسلام ومثال بدعة الدعوة بعض غلاة الروافض حلوا الالهية في - 01:16:24
علي رضي الله عنه او ان الايمان برکوته الى الدنيا قبل يوم القيمة. كيف او الايمان هم يقولون عليه سيرجع الى الدنيا. او غير ذلك كقول بتحريف القرآن. وهذه بدعة - 01:16:44

ليس فيها تأويل لأن البدع نوع ليس فيها تأويل هذه يراد يكفر صاحبها وترد روايته وبعدة فيها تأويدها مكفرة فيها تأويل يا مساء الفل اهي. لكن لابد ان يكون التكفير متفقا او متفقا عليه من قواعد جميع الائمة كما - 01:17:04
وذلك لأن كل طائفة تدعى ان مخالفاتها مبتدةعة. وقد تبانها وقد تبالغ. وقد تبالغ فتكفر مخالفتها فلو وجد ذلك على اطلاق ما استلزم تكفير جميع الطوائف. فالمعتمد ان الذي ترد روايته من انكر امراً متواتراً من - 01:17:24
معلوماً من الدين بالضرورة. ترد او ترد ترد المعتمد ان الذي ترد رواية تدفع يعني تترك. وكذا من اعتقاد عكسه. فاما من لم يكن بهذه بصفتي وانضم الى ذلك وقوته لما يرويه مع ورعيه وتقواه فلا مانع من قبول روايته. يعني مبتدع تقبل روايته - 01:17:44
على تفصيل عند اهل العلم ساذكره الان. طالما انا متأول طالما انه ماذا؟ حتى لو كانت بدعته مكفرة كما قال الا لمتأول الا المتأول اي الا المبتدع الذي كفر بسبب برئته لكنه متأول اي مغترب في في بدعة - 01:18:09
انه التأويل فيها تأويلاً فيها نعم. في بدعته الى دليل من الكتاب او السنة بتأويل رآه هذه فهذا تقبل هوایته. قوله اذا لم يكن داعية هذا شرط في قبول روايته. وهو ان لا يكون داعيا - 01:18:29

الى بدعته بانها لا لأننا لا نأمل ان يضع حديثاً يوافق هواه. وقد يحمله تزيين بدعته على تحريره تحديد الروايات وتسويتها على ما يقتضيه مذهبها. قال الخطيب في الكفاية هذا مذهب كثير من العلماء ومما ذهب الى ذلك ابو - 01:18:49
الحمد لله نحمد ابن حنبل. وقال حافظ ابن حجر هذا المثل هو الاعدل فصارت اليه الطوائف من الائمة. مواد المذهب نعم ولكن ذهب بعض اهل العلم الى حتى صحة رواية الدائم. يعني صحة رواية الداعي لماذا؟ قالوا - 01:19:09
قبلتم رواية الداعي ان كان الداعي الى بدعاته تخشون من كبده؟ نعم. فكذبه يعني هم يقولون لا تصح رواية الداعي الا بدعة اذا روى حديثاً لها ينصر بدعاته. نعم. اما اذا روى حديثاً لا ينصر بدعاته تقبلونه. فلا هذا تناقض. لماذا تناقض؟ لأنكم لو جوزتم عليه - 01:19:29

اما اذا روى حديثاً لها كذاب فلا تقبلوا كل حديث اصلاً. فلا تقبلوا حديثه تماماً. اما اذا قبلتم احاديثه في غير بدعته هذا قول اقوى انه لا يفترض ان يكون داعياً. انظر انظر ماذا قال. طب اكمل هذا واستطاع الكلام. شاكر رضيع هذا نعم. وقال الشيخ احمد شاكر - 01:19:52

عرض الاقوال في هذه المسألة هذه الاقوال كلها نظرية والعبرة في رواية بصدق الراء والثقة بدينه وخلقته. يعني ليس لنا بشأن كونه طالما ان انا صادق انت حكمت بصدقه فاقبل روايته في كل شيء. سواء كان في بدعاته او في غير بدعته. والمتبوع لاحوال الرواية يرى كثيراً من اهل البدع - 01:20:22

موضوع التفقة والاطمئنان. معناه ماذا؟ يرون احاديث توافق بدعاتهم. وان رأوا ما يوافقوا رأيهم. منذ ماذا؟ واذا رأوا ما يوافقوا رأيه. حتى لو دعاء. ويرى كثيراً منهم من اهل البدع يعني. طيب لا يوثق باي شيء نووي. قال وهذا هو التحقيق في المسألة. المصلي في

الشيخ عبدالله الفوزان يرى ان هذا هو الرجل - 01:20:42

يشترك في الرواية ان يكون اذا كان مبتدعا ان يكون غير داع الى بدعته. نعم، هو الذي عليه يدل عليه ظاهر كلام ابن حجر. طيب وقد نقل الحافظ ابن رجب في شرحه الترمذى عن ابي داود قوله ليس في اهل الاهوية اصح حديث من الخوارج. فما ذكر عمران بحطان وابي حسن الاعرابي. وكلاهما من الجانب - 01:21:02

البخاري نعم؟ ومن دعوة الخوارج فقط نعم لماذا الخوارج قبل اهل العلم بالذات الخوارج بالذات؟ لان الكذب انه كفر كبيرة لا هم يكفرون بالكبيرة. نعم. قولوا في ظاهر كلامهم اي ظاهر كلام الامام احمد رحمة الله - 01:21:22

اللهم ان الكفر بهؤيل لا يكون سببا في رد الرواية. اذا لم يكن داعيا الى بدعته. فقد ورد عنه انه قال يكتب حديث وقدري اذا لم يكن داعيا وعنده القدرة كفار. معنى ذلك انه ماذا؟ عنده القدرة كفار ثم التعارض هذا يعني. كيف قد يترك الحديث القدري - 01:21:52 وفي نفس الوقت قال قدر الكفار النبي قال انهم كفار على على العموم. على العموم قادرين عليهم كفار المعتزل عندهم كفار لكن على التعبيين في التفريق بين التكفير والعلوم والتکفير ماذا؟ لا يكفرون الا المتأولون. لكن قول مالك - 01:22:12

على العموم وضع عدن نعم قد يكتب حديث القدري اذا لم يكن داعيا. بل ان من رجال البخاري كذلك وروى روى له البخاري كما استقبل بعض اهل العلم هذا ثمانية وستين حديثا قتادة تعرفون قتادة مشهورة جدا من كبار التابعين وقدري - 01:22:32

نعم وما كان داعيا الى بدعته ولكن البخاري موضعه ولم يفرق بين الاحاديث التي آآ قال ابن الخطاب من كبار التابعين قال ان جل جل اصحاب الحديث قبلوا اخبار خوارجهم والقدرة مثل قتادة - 01:22:52

لانه كان قدريا. وعطاء ابن يسار وهشام ابن دستوي وسيدنا ابي عروبة. كل هؤلاء ائمة كبار في البخاري. ورواية البخاري. نعم بكل ام يعني نسبوا الى البدعة. والمرجنة مثل ابراهيم التيمي. وحماد ابن ابي سليمان - 01:23:22

شيخ ابي حنيفة والشيعة مثل الحارث الاعور وعطيه العوفي وكان عطية ضعيفا من جهة حفظه. واكثرهم روى عنه احمد وغيره من اصحاب الحديث ولان المترجح الذي اخطأ بتأويله غير تارك للتحرش والتنزه عن الكذب. ما معنى هذا؟ الذي اخطأ - 01:23:42 المترجح يعني معنى متحرش. تحرج اي خاف من الحرج. ما هو الحرج اللائم؟ الذي اخطأ بتأويل غير تارك للتحرر والتنزه عن الكذب. فقوى الظن بصدقه. يعني هو عندما اخطأ اخطأ لم يخطئ متعينا للائم انما اخطأ ماذا؟ متعودا. طيب الرواية الاخرى في المذهب قال والرواية الاخرى؟ ورواية اخرى - 01:24:02

المكفرة لا تقبل معها الرواية. وهذا قول الشافعي واكثر الفقهاء لعظم الكفر بيضهم العود ويقوى عدم الوثوق قال انه من كفر بيلعنته لم يحتاج به بالاتفاق هذا الإجماع يجمع من؟ اي جماعة اجماع الذي نقله النوى - 01:24:30

محمول على غير المتأول. احنا قلنا ده غير متأول يقبل. فكلام النوى يحمل على غير متأول. اما المتأول وقع فيه الخلاف اللي ذكرناه الصحيح جواز الاحتجاج بروايته. وعلى هذا كما قالت ابن رجب منذ كلام ابن رجب الذي مضى مهم. اي كلام ابن رجب. كلام آآ ابن رجب. لا ليس - 01:25:00

الشيخ محمد شاكر عبد الكريم الشيخ محمد شاكر. هذه الاقوال كلها نظرية. ما معنى نظرية؟ يعني حتى الذين قالوا لا يحتاج برواية المبتعد تراه من جهة تطبيقه من جهة التطبيق والعمل ماذا فعلوا؟ هم. احتجوا جرادة المبدأ. لانك لو تركت اهل البدع ستترك كثيرا جدا من السنة. حتى في الصحيحين - 01:25:20

النذرية يا شيخ النظرية يعني من ناحية القواعد الناظرة لكن من ناحية التطبيق العملي لقوا بيحتجوا برواية اهل البدعة. فهمت؟ احنا ما بنتكلمش نعم؟ وهذا الاجماع محمول على غير المتهول لما علم من عمل اهل - 01:25:40

الايام الذي نقل النوى اما ان تقول النوى اجماع نظري او قصرت به كل اهل البدع او لابد ان تخصصه بالمتأول. لماذا؟ لان الواقع اصحاب الحديث رروا عنان البدعة. ها؟ بما فيهم الصحيحين. نعم - 01:26:00

خلاص انتهى من الشرط الاول هو الاسلام. الشرط الثاني هذا الشرط الثاني من شروط قبول الرواية وهو التکليف. والمراد الملوك والعقل. اما الامر فلأنه اهل الضبط والبلوغ هو الوازع عن الكذب. لان الصغير لا يدرك اثر الكذب ولا عقوبته - 01:26:18

الوزع المانع التكليف محل العقل والعقل يزعك يزعك الكبد. من يزعك؟ اي. يمنعك. يمنعك قول حالة الاداء اي ان التكليف شرط في قيام الاداء حالة الاداء الحدث اداء الغير الفر فالاقا اداء الاداء من الصلة - 38:26:01

01:26:38

لكن لو تحمله وهو صغير ورواه بعد بلوغه جاز. باجماع السلف على قبول خبر ابن عباس رضي الله عنهما مع ان سنّه سنه عند وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ثالث ثالث عشرة سنة مات النبي مسنّه تسعة سنين - تسعة - 08:27:01

01:27:08 -

والنعمان ابن بشير وقد ولد في السنة الثانية من الهجرة قال الصناعي عن بلوغه وهذا شرط للاداء للتحمل اجماعا وقال عن العقل وهذا البرهان في حال الانكار والتوكيد انه كل ما من هنا فهو شائق بحسب نظرنا - 01:27:28

01:27:28 -

01:27:48 -

ابن حجر كل من لقي النبي ليس بصوتا ان يرى. مجرد اللقاء ينوي به العميان مجرد اللقاء. عيسى عليه السلام لا يصح. لا يصح هذا.

01:28:08 -

هو سنة في الحجر عدى في الاصابة الشيخ كان حقيقي جسده وروحا عيسى فقط فقراء النبي لكن هذا في من
دأء الله مؤمنا به في الدناءه دعاه كاتب في إحكام الدناء - 28:28:01

01:28:28 -

الاعلى للادنى. نفسه - 01:28:58

01:28:58 -

في الجن نفس الشيء الجن مكلفون هذا الشرط الثالث هو معناه ان يؤدي ما تحمله على الوجه الذي تحمله من غير زيادة ولا نقص. ولا يمر الخطأ اليسيير لانه لا يسلم منه احد ويعرف الضبط الراوي بموافقة ويعرف ضبط الراوي بموافقتة الثقة الكتب - [01:29:18](#)
المتقنيين من اتقن اتقن شيئا احسنه يعني هذا المسألة دقيقة جدا. كيف استطاع علماء الحديث ان يجمعوا الاف الرواية وليذكروا كل واحد في درجة حفظه. الحفظ هذا امر خفي. كيف؟ هناك - [01:29:48](#)

الطريق الاول الذي ذكره واشهرها هو الحال اكثرا الرواية. عرض روایته عن رواية الثقات المتقنین. هناك حفاظ مشهورون حفاظ مشهورون كمالك واحمد وغيره فاذا وافقت روایاتهم حكمنا على باقي روایته بالصحة. ما معنى نفقة رواية الروایتین؟ انتم تعلمون ان المد الواحد يروى بأساليبنا مختلفة - 01:30:08

01:30:08 -

الامام ما لك مثلاً روى متنا بسنده بالفاظ. فوجدنا راوي آخر اللي هو نفس المد بنفس الالفاظ فنقول لهذا الرجل حفظ قوي لانه وافق ماذا؟ وافق مالك؟ وافق عالماً متقدناً. فإذا كثرت موافقته الحكم منها بالضبط. إذا كثرت موافقته لروايات المتقدنين حكى لنا بالضبط.

01:30:28 - اذا كثر

الرواية. فان وافقهم في رواية غالبا غالبا هو ضوابط. ولا تضر مخالفته النادرة له. فان كثرت - 01:30:48

01:30:48 -

المخالفه فليس بضابط. هذه اول طرق من طرق ماذا؟ معرفة الضباط. الطريق الثاني كما يعرف بالنص عليه ممن يعتبر قوله في ذلك.
يأتي عالم من العلماء يقول طب كيف عرفت ايضا بعد الطبق الاول واجتهد فيه ولو عاصره. فالطريق الاول هو عرض روایاتی على
رواية الفقه - 01:31:08

01:31:08 -

حافظ. خلاص الناس كلها متفقين على الحفل والاستفاضة وشغل الحاجة في بيت الضبط حجة قوية نعم. نوعان -
01:31:28

01:31:28 -

ضبط الصدر وضبط الكتاب. ضبط الصدر ان يكون حافظا. ضبط الكتاب ان يكون يكتب ويحفظ كتبه. فان كان يكتب ولا يحفظ كتبه
كم مثلا كتب تعرضت لهذه الضيغة. هناك بعض الرواية ردوا روایتهم لأن كتابا محترقة. احترقت. او كنت كان يقبل التلقين. كان يعطي

الكاتبة يقولون كان يكتب ويعطي كاتبه للناس خسوس. ناسخ ينسخ له. هم. ويدخل احاديث لم اه لم ليست في كتابه فلا بد ان يحفظ كتابه من الضياع ومن عبث النساخ. هذا كله يذكره يعني ارجعني لهذا الكلام. هو الاقوى يا شيخ قدمت الصدر وضبط -

01:32:08

طيب هناك ايضا خلاف بين المحدثين في هذا اليوم او ضبط الصدر ام ضبط الكتاب؟ بعضهم قال ضبط الكتاب اقوى لانه لا يدخله الوهم بشرط ان يكون حافظا لكتابه. مم. وبعضهم قدم ضبط السطر لاحتمال الوهم في ضبط الكتاب. والصحيح انه ليس هناك قاعدة مضطربة في هذا. بل يرضى ان يكون له راوية على حدة -

01:32:28

من عرف انه يهتم بكتبه ولا يحفظه من العبث وكذا قد يقدم ضبط ضبط كتابي على غيره. انه يجمع بين ضبط الصدر وضبط الكتاب وحفظه قوي قد يقدم ضبط صدري على غيري وهكذا. نعم -

01:32:48

قال سمعا واداء ما معنى سمعا واداه؟ قال وضبطة سمعا واداء. يعني لابد من الضبط في حالة تحمل ان عندما يسمع الحديث النبي عليه الصلاة والسلام يسمعه هو حافظ متيقن ليس نائما مثلا. وفي حال الاداء ليؤدي ما سمع كما سمع. نقول الجرح هو -

01:33:02

تجديد والتعديل هو التصديق. الجرح القطعي في الراوي والتعديل هو اثبات العداء الى الراوي. نعم. واعلم انه مصنف واعلم ان المصنف رحمة الله ولم يقييد كغيره الضبط بالتبان. لان الكلام في شروط من تقبل بواعده وهو -

01:33:22

ممکن ان يكون حديثه صحيحا لذاته او لغيره او حسنا. لان النبي يعرفون الحديث الصحيح يقولون ماذا؟ وما اتصل سنه بنقل العدل الضابط او عدل تام ضبط اي ان الضبط يكون تماما كاما هذا يشترط في من؟ في اي شيء؟ في الحديث الصحيح -

01:33:42

عدم باب الطاقة الضبط يشترط في ماذا؟ الحاسد. يقول خف ضبطه. يقول المرفق بالتعريف الصحيح. فقط هذا التيان بالضبط. خفيف الضبط فقط فالمحصنون عندما قال الضوء يقصد ضبط عامة سواء كان تاما او خفيقا. لانه يتكلم عن الحديث الذي يحتاج به

سواء كان صحيحا -

01:34:02

نعم. قوله والعدالة هذا الشرط الرابع والعدالة هي استقامة الدين والمرءة. بان يكون الراوي مؤدب الواجبات سليمة مما يوجب الفسوق من المحرمات فعلا ما يحمد الناس عليه من الادب والاخلاق سليما من خوالم المرءة -

01:34:22

يضمها الناس عليها الامة التي ترجع الى الاعراف والعناد التي اذا فعلها امام الناس يعني قد يعاب عليك الاكل في الشارع في زمانهم مثلما ان السلف كان من قوالب المرء ومعناه مباح -

01:34:42

مثلما كان مشري المشي على الرأس او غير ذلك من الامور كان عندهم هذا من قوالب المرءة العين يعني. بالضبط. في الناس تغيرت تختلس تختلس. لان الموضوع خالي من براءته يرجع للاعراف. من زمان الى زمان لا لا استطيع ان اقول -

01:34:58

يعني مثلما عندنا من من العيب مثلما ان تضع قلما فوق الاخر امام الناس عندهم ليس صح عند الكبار اكبر منك في الغرب ليس عيبا صحيحا وللشافعي الله كلام مستحسن في العدالة. ما كان اخر الرسالة يعني. قال الشافعي في الرسالة وليس للعبد عالمة تفرق بينه وبين غير العبد في بدنها -

01:35:28

ولا ولا نمضي وانما عالمة صدقه بما يختبر من حاله في نفسه. فاذا كان الاغلب من امره ظاهر الخير وان كان فيه تقصير عن بعض امره لانه لا يعرى احد رأينا من الذنب. لا يعرا الى يخلو. يعني ليس معنى لا يفعل بعض -

01:36:08

لا يخلو احد من الذنب. واذا خلت الذنب والعمل الصالح فليس فيه الا باجتهاد على الاغلب من امره بالتمييز بين حزنه وقبيله. يقول ما له؟ لان هذا امر باطن. لا تعرف بالشكل ولا باللفظ لا في البدن ولا في الملابس ولا -

01:36:30

كيف يعرف؟ يقول عليه وانما عالمة صدقه بما يختبر من حاله في نفسه. يعني لا انظر في حالى والناس هل الناس حكموا انه صادق وانه لا يكذب وانه لا يرتكب -

01:36:50

نعم؟ واضح هذا؟ هذا علي. نعم؟ لم يكن المرءة من لماذا؟ طيب. لانهم يقولون خوالم المرءة هذه معنى ذلك انه لا هو ليس انسان

جيد. يعني اذا كانت ترك الامور التي - 01:37:00

هي من عادات الناس ليست حراما. طب لماذا تسقط العدالة؟ ما العلة انها تسقط العدالة؟ لأن خوارم النور تعود على ان اخر وان النبي عليه الصلاة والسلام قال فمن اتقى الشبهة لدينه - 01:37:20

وعرضي فالشريعة طلبت الاستبراء للعرض. اه. ومن فعل اخواني بالمرءة هو لا يهتم بالناس. فكونه لا يهتم بالناس معنى ذلك انه قد يقع في الخطأ والكبذ لا ابالي ليس عندنا اهتمام قد يكذب. نعم. طيب طيب كيف نعرف العدالة؟ يقول اما بالاستفاضة والشهرة فمن الصورة - 01:37:30

بين اهل العلم كافة. كالائمة الاربعة والبخاري ومسلم وغيرهم. او بتنصيص عليها ممن يعتبر قوله في ذلك من علماء التعديل. بعض العلماء من التعديل نعم ابو النعيم والستة ان فلان ابعد. نعم. استفاده من - 01:37:50

ده الشهرة بالضبط الشهرة بالضبط. هذا التعااطف المترادفات يعني. قوله فلا تقبل من فاسق اين تكمل الرواية الفلسفه وهو الفاسق من جهة الجوارح. لانه قد يقدم على الكذب فاسلم. لماذا - 01:38:10

قال فاسق من جهة الجوارح يعني. قد يكون الفسق باطل. كالرياء مثلا. فليعرف. لأن العدالة هذه هي التي لا نستطيع ان نعرف الباطل فائز ذلك في قوة الظن بصدقهم. وان كان لا يلزم من الفسق الكذب. قد يكون الفسقا ولا يكذب نعم. ولكن نحن نعمل - 01:38:30
قد يقع في الكذب فنترك الحديث احتياطا. يعني ليس شرط انه لو زاد ان يكذب على النبي. قد يكون يزني ويكون ولا يكذب على النبي عليه الصلاة والسلام. ولكن لانهم تركوا حديثهم هذا احتياطا تورعا نعم - 01:38:53

ولذا امرنا الله تعالى بالثبت والتبيين من خبر الفاسق ولم يأمرنا برده قال تعالى يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق من بين فتنينا.
فامرنا بالثبت في خبر فاسق. قال امرتم في تفسيره في هذه الاية في هذا - 01:39:11

الاية دليل على قبور خبر واحد اذا كان عبدا لانه اذا ما امرنا بالثبت عند نقل الفاسق. ومن ثبت ومن ثبت في قومه في الاخبار اجمعها
لان الخبر امانة. والفسق قرينة تبطلها. واضح الكلام صحيح؟ نعم - 01:39:31

وقال امام الحرمين الثقة هي المعتمد عليها. فمتى حصلت الثقة في الخبر قوبل؟ وهذا معنى كلام الشافعي كما اتقدم ابو معالي
الشيخ نعم عبد الملك سعد هم عبد الملك عبد الملك ابن محمد ابو معاي الجويل امره الا ببدعة من بدعة متاؤلة عند ابي
01:39:51 -

والشافعي اي اذا كان يصدق من جهة الاعتقاد لا من جهة الجوارح فانه يقبل خبره اذا كان متهونا. وهو اختيار ابن وقول الشافعي اذا
قلنا بجواز وبقبول بدعة الكافر المتواجد من باب اولى ماذا؟ الفسق. الفسق المتعود. نعم. لأن السلف من زمن - 01:40:21
الصحابه والتابعين اختلفوا ووقعوا ووقع بينهم الفرقه وقبل بعضهم اخبار بعض. ولانه اذا كان الفاسق متهولا فانه لانه يظن في
اعتقاده انه على حق في قوي الظن بصدقه. فضحنا؟ لو قلنا بيرد دلوقيتي الفاسق - 01:40:41

متاؤل لردنا رواية الصحابة الذين اختلفوا المتاؤلين. نعم اما من يستحل الكذب في نصرة مذهبه فترت روایته قولوا واحدا. وقد روى
عن الشافعي رحمه الله اكبر من شهادة اهل الابواء الا الخطابي من الرافضات - 01:41:01

لأنهم يستحلون الشهادة بالزور لنصرة مذهبهم. بخطابي فرقه من الفرق الرافضة الشيعه يكتبون لنصرة مذهبهم. فضل ماذا قال
الشافعي؟ اقبل شهادة الذين فسقوا بسبب بدعة لأنهم متاؤلون الا من عرف انه ماذا؟ انه يستحلون يستحلوا بعد ليس يتكلم عن حكم
01:41:27 -

المجهول هذه مسألة اخرى استاذنكم ان نقف هنا لأن عندي موعد بعد عشر دقائق. ها قول لكم ايه في الفترة القادمة - 01:41:47