

## ٩. شرح الورقات للشيخ عبد الله الفوزان (١٩١-٢٧١) | الشيخ

عادل بن أحمد

عادل بن أحمد

انفسنا ومن سمات اعمالنا. من يهدى الله فلا مضل له من يضل فلا هادي له. وشهاد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده وصلنا الى كلام مصنف عن بعض المباحث الحديثية هم يذكرونها في اصول الفقه - 00:00:00

وان كانت ليست من لogue الاصول الخالصة لما يتعلق بها من آآ الكلام على اثبات آآ السنة. والسنة دليل ادلة الاحكام؟ لا ممكن نبدأ بالاحاداد 00:00:25 هو الذي يوجب العمل ولا يوجب العلم - 00:00:25

وينقسم الى مرسل ومسند المسند متصل اسناده والمرسل ما لم ينتصر اسناده من كان من غير الصحابة فليس بحججة سعيد بن المسيب فانها فتشتت فوجدت مسانيد عن النبي صلى الله عليه وسلم. هذا هو النوع الثاني من انواع الخبر. باعتبار وصولة اليها وهو الاحادي - 00:01:26

ولو الاحد لغة جمع احد جاء اجل واجل كاجل واجل. بمعنى واحد بمعنى واحد احاداد بمعنى واحد وهمزتهم مبتلى من واو فاصله واحد وخبر الاحد ما يرويه الواحد جمع يعني ؟ لأن هذا فقط في الوزن. والزمن الوقت. مم. يعني يحال مثل اجل في الوزن ليس في المعنى - 00:01:54

اما الاحد معناه الواحد من اول من قسم الخبر الى احاداد ومتواتر؟ هذا التقسيم جائز للمتكلمين. ما؟ نعم. هذا التقسيم جاء من المتكلمين. هم اتوا بهذا التقسيم حتى يردوا احاديث الاحد في العقيدة - 00:02:25

لكن المتقدمين لم يعد امام هذا التقسيم. كانوا يقسمون الحديث الى مشهور وغير مشهور مثلا. كما فعل الشافعي في الرسالة. فاتى هذا التقسيم وترتب عليه بعد ذلك ماذا كثيرة تتعلق بالعقيدة. لكن هذا التقسيم اصلا ليس معروفا عند السلف - 00:02:40

حججة العمل يعني قال صباحا ما لم يتواتر. اي لم تبلغ نقلته. النقلة جمع ناقل. الرواية يعني مبلغ الخبر المتواتر سواء كان المخبر بي واحدا او اثنين او اربعة او خمسة او غير ذلك من الاعداد التي لا تشعر بان الخبر دخل في حد التواتر - 00:02:55

نعم مما يدل على ان هذه القسمة ليست يعني منضبطة ان مختلف اختلافا كبيرا في ماذا؟ في العدد. في حد التواتر في العدد يوجب العمل قال والاحد يوجب العمل اي يجب العمل بما تضمنه من خبر الاحد بتصديقه ان كان خبرا وتطبيقه ان كان طلبا - 00:03:23

بشرط صحته عن النبي صلى الله عليه وسلم لا فرق في ذلك بين الاحكام والعقائد على القول الصحيح لعلوم الدلة في وجوب العمل بخبر واحد ورسالة في هذا الموضوع سموحة نيجي لحد حج حجة في العقائد والاحكام - 00:03:42

ومن ذلك حديث ابن عمر قال بينما الناس بقبا في صلاة الصبح اذ جاءهم ات وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل الكعبة - 00:04:00

وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة. وجه الداللة ان وجوب التوجه الى بيت المقدس كان ثابتا بالسنة المتواترة لان صلاتهم اليه كانت بطريق قطع. لمشاهدتهم النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الى جهته - 00:04:18

وهوئاء قبلوا خبر الواحد. وعملوا به في النسخ ما تقرر عندهم بطريق العلم المتواتر المفروض اعملوا به في نسخ ليست النسخ انكم الف لام عملوا به في نسخ ما تقرر عندهم بطريق العلم المتواتر - 00:04:42

والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليهم فعل على الجواز. من يذكر ادلة اخرى على العمل بخبر واحد؟ حديث معاذ ان النبي عليه الصلاة والسلام ارسله ملوك الارض. مثلا. احسنت. النبي عليه الصلاة والسلام كتب الكتب - 00:05:00

الهي راقل والى كسرى والى المقوقص وكل هذا كان خبر واحد قام به الحجة اما نسخ القرآن بالاحاديث فلم يقع شرعا كما قالشيخ الاسلام وبالجملة فلم يثبت ان شيئا من القرآن نسخ بسنة بلا قرآن. لان الطبعات القديمة. اه - 00:05:20

ليس عندكم هذا النص انتهى الكلام خلاص؟ الى الشام واستداروه الى الكعبة. هم. ثم وهذا دليل ظهر على العمل الانتخابي ولا فهذا دليل ظاهر على العمل بخبر واحد فان الصحابة - 00:05:40

رضي الله عنهم تحولوا عن بيت المقدس الى الكعبة بخبر واحد فصدقوا خبره وعملوا به ومن الادلة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث الاحاداد الى النواحي والقبائل لتبلیغ الاحکام الشرعية. فلولا انه يجب العمل بخبرهم - 00:06:07

لم يكن لبعضهم فائدة وضع هذا الدليل؟ نعم. لا من الادلة ان الصحابة رضي الله عنهم قد اجمعوا على قبول خبر واحد والعمل به في وقائع لا يمكن حصرها وقد رجعوا الى الغسل للوطء من غير ازال الى قول عائشة رضي الله عنها - 00:06:27

نعم كانوا يقولون ان الطف من غير ازال لا يوجب الغسل. مم. حتى رجعوا الى قول عائشة رضي الله عنها اذا التقى الختانان فقد وجوب وجوب الغسل. وفي توريد في الجدة الى قول المغيرة بن شعبة كان ابو بكر لا يعرف ان الجنۃ ثالث الثالث - 00:06:46

حتى اخبار المغيرة للشعب ومحمد ابن اسلم وغير ذلك كثير يقول النووي تظاهرت دلائل النصوص الشرعية والحجج العقلية على وجوب العمل بخبر واحد فقط يعني. والله يعني انت فقط وقد قرر العلماء في كتب الفقه والاصول ذلك بدلائه - 00:07:01  
وابلغوه ابلغ اياضاهي. يعني بالغوا في اياضاه وصنف جماعات من اهل الحديث وغيرهم مصنفات مستكثرات في خبر واحد وجوب العمل به والله اعلم طبعا الاماام اذا وافق الاشعاع في بعض الصفات لكن لم يوفق لم يوفقهم في اصولهم. هم. لم يوفقهم في - 00:07:19

خبر راح في العقبة. وقال ايضا فالذي عليه جماهير المسلمين من الصحابة والتبعين ممن بعدهم من المحدثين والفقهاء واصحاب الاصول ان خبر الواحد الثقة حجة بالحجج الشرعي يلزم العمل بها ويؤيد الظن - 00:07:43

ولا يؤيد العلم وان وجوب العلم به عرفناه بالشرع لا بالعقل عندكم العلم؟ هم؟ المفروض ان يكون يجب العمل ليس وجوب العلم. لماذا هنا خلاص اتفقنا انه يؤيد ماذا انا وفيه لا يؤيد العلم. لا يؤيد العلم - 00:08:00

فوجوب العمل به عرفناه بالشرع لا بالعقل امرنا بالعمل به واضح هذه الكلمة؟ طيب واعلم ان التفريق بين العقائد والاحکام في الاستدلال باحاديث الاحاديث قول غريب محدث لا دليل عليه من كتاب ولا سنة - 00:08:25

بل هو مخالف لما عليه سلف الامة فان الادلة التي يستدل بها على وجوب الاخذ بحديث الاحاديث في الاحکام الشرعية في ادلة على وجوب الاخذ بها في العقائد. لا فرق بين العقائد والاحکام لعمومها. ومن ادعى تخصيصها بالاحکام بالحال والحرام فقط - 00:08:40  
فعليه الدليل هو ده كان في الحاشية رسالة الشيخ الالباني قال انظر آآ رساله حجة الحديث حجة بنفسك قال ولوجب العلم هذا قول الجمهور. طيب من خالق في هذه المسألة - 00:09:00

لا يوجب اليقين. من قال يوجب العلم؟ الظاهريه. الظاهريه قالوا ماذا يوجب العلم ابن حزم قال حديث الاحادي وجوب العلم. هم. يعني ما معنى وجوب العلم؟ ومعنى لا يوجب العلم. ما معنى يعني؟ ما المقصود؟ لا يوجب العلم ويوجب العلم. ما المعنى - 00:09:17  
والعلمي ان اليقين هم يقولون لماذا لا يوجب العلم؟ لان الواحد قد يخطئ. مم. الواحد حتى ان كان ثقة حافظا قد يخطئ. فلذلك يقولون يجب ماذا يوجب الغالب الظن الراجح - 00:09:35

هذا هذا مذهب الجمهور. طيب ولكن مذهب اخر سيذكره بعد قليل قال ولوجب العلم وهذا قول الجمهور وهو ان الاحاداد لا تفيد العلم بل تفيد الظن ورجحان صحة نسبتها الى من نقلت عنه - 00:09:50

ويختلف ان باختلاف رتبتها. فالصحيح لذاته ليس كالحسن لغيره وهكذا. تعلمون ان الصحيحون كان صحيح لذاته. ولكن صحيح لغيره بقول لك يا حسن لذاتي ولك يا حسن لغيري. الصحيحين لغيري هو الحسن اذا تعدلت طرقه يرتفع الى ماذا - 00:10:08

صحيح لغيري والضعف اذا فدان الطرق يرتفقى الى ماذا؟ الحسن. الحسن لغيره. جاء حديث في الصحيحين هل يفيد زان او العلم  
كما سيتكلم عن هذا انا مذهب وسط ان حديث الاحاد - [00:10:24](#)

يفيد العلم اذا احتفت به القرآن وهذا اختيار شيخ الاسلام. مم. من احتفت به القرآن يعني احاطت به دلائل تدل على ماذا؟ على عدم  
خطأ نقلته عدم خطأ رواته يعني. نعم هو سيتكلم عن هذا الان - [00:10:37](#)

قال هناك قول وذلك انه بانه لو افاد خبر كل واحد العلم لصدقنا كل خبر نسمعه. ونحن لا نصدق كل خبر نسمعه فدل على انه لا  
يفيد العلم. ولان - [00:10:51](#)

اعدل رواة الاحادي يجوز في حقه الكذب والغلط. فالقطع بصدقه مع تجويز الكذب والغلط عليه لا معنى له. لكي نقطع انه صادق هذا  
لا معنى له. نعم هناك قول اخر وهو ان اخبار الاحادي - [00:11:03](#)

تفيد العلم ومذهب الظاهري وقد نصره ابن حزم. وهو قول جماعة من اهل الحديث ولهم ادلة ذكرها ابن القيم في كتاب السوق  
المرسلة. على الجهمية والمعطلة والمختار ان خبر الاحادي يفيد الظن وربما افاد العلم بالقرآن - [00:11:26](#)

مثل ان تتلقاه الامة بالقبول تصدقها له وعملا به او يكون مرويا في الصحيحين ونحو ذلك والله اعلم. هذا واضح. نعم ينقسم الى  
مرسل اي ان اخبار الاحادي تنقسم الى مرسل ومسند وهذا باعتبار اتصال السندي وانقطاعه - [00:11:44](#)

والمسند لغة اسم مفعول من الاسناد وضم جسم الى اخره ثم استعمل في المعاني يقال اسند الخبر الى فلان اذا نسبة اليه عندما تفسل  
ظهوره الى الحائط فانت ضمنت جسمك الى الحائط. هذا اسناد في اللغة - [00:12:03](#)

ثم استوى استعمل في المعاني يقال اسند الخبر الى فلان اين نسبة الي او اسند الخبر الى فلان الا نسبة اليه المسند ما اتصل اسناده.  
هذا التعريف المسند اصطلاحاً ومتصل اسناده. والمراد بالاتصال ان يروي شخص عن شخص الى المخبر عنه - [00:12:24](#)

مثال قول البخاري حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال من ترك من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك الصلاة - [00:12:41](#)

هذا سند يعني كل ائمة كبار نعم مالك عن نافع عن ابن عمر يقولون السلسلة الذهبية نعم ان مالك عن نافع لابن عمر هذا سند قصير  
ورأى ان بين ما لك هنا وبين ما لك وبين الصحابي أبي هريرة راويان - [00:13:04](#)

ابن شهاب وابو سلمة اما مالك عن نافع لابن عمر ورا واحد. بين مالك والصحابي وروح. زهبيا يعني. يعني سلسلة ليس فيها من اقوى  
من اقوى الاساليب. مم. من اقوى الاساليب. نعم - [00:13:25](#)

وتعريف المصنف للمسند في عموم انه يشمل كل ما اتصل اسناده من راويه الى منتهاه بذكر في السنة دي قل له في  
الموقف فيدخل فيه الموقف اذا جاء بمسند متصل - [00:13:39](#)

عندما عرف المصلي في المسند قال المسند ما اتصل اسناده. سيدخل فيه ماذا المرفوع والموقف والمقطوع كذلك. المتصل المقطوع  
الى من موقوف على صحته ولكن المحدثين لهم طريقة اخرى اكثر ما يستعمل المسند في المرفوع للنبي عليه الصلاة والسلام دون  
الوقف. وما جاء عن الصحابة - [00:14:03](#)

هذا عند المحدثين. قال والمرسل ما لم يتصل اسناده. المرسل لغة اسم مفعول مشتق من الارسال. هو الاطلاق. يقال ارسله اطلقه كان  
مربوطاً فارسله واطلقه فكان المرسل اطلق الاسناد ولم يقيده بجميع روایاته - [00:14:23](#)

يعني هو اللي الاسامي اللغوية بين المعنى الاصطلاحي والمعنى اللغوي ان الراوي المرسل اطلق الاسناد. لم يذكر كل روایاته. لأن  
المرسل ما تعرفه صحيح؟ ما تعرف المرسل الذي رفعه التابعين. لأن بعض المحدثين عرّفوا ان مرسل الى صاحب البلكونية مثلاً يقول  
ومرسل ما صحابي منه سقط. هذا التعريف ليس بصحيح - [00:14:39](#)

ليس سقوط الصحابي دليلاً على الارسال بل قد يسقط الصحابية كل حديث مسندًا كيف هذا لو رأى صحابية أم صحابية. مم. لو رأى  
مسلاً عمر ابن عباس عن عمر فاسقط عمر - [00:15:02](#)

قال قال رسول الله. هم. وروى حديثاً حدث قبلبعثة. او حدث وهو صغير طفل صغير. هم. فالظاهر انه لم يسمعه من النبي عليه

الصلوة والسلام. سمعها بواسطة وهذه الوساطة التي لم يذكرها سمعها مثلاً بالعمر من أبي بكر ولم يذكر هذه الوساطة ومع ذلك لا يجعل هذا الحديث مرسلاً. لأن سقوط الصحابي لا يدور. اذا المحسن - [00:15:24](#)

الذى سقط فيه التابعى ليس الصحابي او ما رفعه التابعين. نقول ما رفعه التابعى للنبي عليه الصلاة والسلام. طيب. مرسى مكتوب يا شيخ. نعم. المرسل ما رفعه التابعى الى النبي. هذا التعريف - [00:15:44](#)

وصل عند المحدثين المحققين. ما رفعه التابعى الى النبي عليه الصلاة والسلام. اما هنا عرفه بماذا؟ بأنه ما لم يتصل اسناده وبدأ يتصل اسناده الى الاصوليين سيحمل جميع انواع عدم اتصال السند - [00:15:57](#)

كمثل ماذا المنقطع المنقطع الذي سقط منه الراوى من اي مكان. مم. والمعرض الذي سقط منه راویان او اكثر. والمعلق الذي سقط منه راو او اكثر من مبدأ سنته من جهة - [00:16:13](#)

مصنف نعم والمرسل الذي معنا الذي رفعه التابعين. اذا هذا التعريف تعريف عام. ليس تعريفاً خاصاً بالمرسل. لذلك قال ومعنى ان يسقط بعض سواء كان الساقط واحداً او اكثر من اي موضع في السنة في رواية الراوى عن من لم يسمع منه وعليه - [00:16:25](#) ففيه رواية الراوى عن من لم يسمع منه وعليه فالمرسل في الصلاح لأهل الاصول يشمل انواع الانقطاع يدخل فيه المنقطع والمعرض كما يدخل فيه مرسل صحابي يأكل فيه المنقطع ما هو المنقطع عند المحدثين. الذي سقط منه راو من اي مكان في السماء. مم. ما هو المعرض الذي سقط منه راوياً او اكثر على - [00:16:44](#)

المعرض يأخذ منه راویان او اكثر على التوالى لابد من التوالى. مم. كما يدخل فيه مرسل الصحابي مرسل الصحابي هو الحديث الذي اسقط منه الراوى صحابياً. الصحابي اسقط ماذا؟ صحابين. كما مثلت الان. ابن عباس يروي عن عمر فيسقط عمر. موسى وصحابي مقبول. اما موسى التابعى غير مقبول - [00:17:08](#)

لان الصحابي عادة لا يرسل الا عن لم يرسل عن تابعيه. نعم. طيب قال ابن الاثير المرسل في من الحديث هو ان يروي الرجل حديثاً عن من لم يعاصره. اذا هذا التعريف عام لكن ليس تعريف عند المتخصصين - [00:17:31](#)

والمنقطع الذي سقط من اسناده رجل غير الصحابي والمعرض هو الذي سقط منه اثنان باكثر بشرط التوالى. هذا عند المحدثين اما المرسل عند المحدثين فهو ما رفعه التابعى الى النبي. انظر هو ذكر التاريخ الان. ما رفعه التابعين - [00:17:47](#)

هادا تعريف الحديث المرسل وذلك بان يسقط مرسل بفتح السين. نعم. وذلك الصحابي اخرجه ابو داود بسنده عن سعيد ابن المسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع اللحم بالحيوان. فسعيد تابعى كبير. روى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم - [00:18:05](#)

دون ان يذكر الواسطة بينه وبين الرسول صلى الله عليه وسلم وهو صحابي حكمه من امنه بالاقسام الضعيفة. على خلاف ساذكره الان. فان كان من مراسيل غير الصحابة فليس بحجة. معنى ذلك انهم مرسلين الصحابة تكون ماذا؟ حجة. لأن الصحابي لا - [00:18:27](#)

صحابي. هذا بيان حكم الاحتجاج بالمرسل وقد ذكر المصنف حكم مرسل غير الصحابي. وسكت عن مرسل الصحابي وذلك لأن حجة لانه حجة عند جماهير اهل العلم قال الحافظ هو الذي عليه عامل ائمة الحديث - [00:18:43](#)

وذلك لأن مرسل الصحابي موصول مسند بان روايته غالباً عن صحابي مثله والجهالة بالصحابي لا تضر لأنهم كلهم عدول ولهذا لم يعد ابن الصالحي مرسل الصحابي للحديث المرسل لانه في حكم الموصول المسند. فقال لم نعد به انواع المرسل ونحوه ما يسمى في اصول الفقه مرسل الصحابي - [00:19:06](#)

مثل ما يرويه ابن عباس وغيره من احداث الصحابة صغار الصحابة يعني عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمعوه منه دل ذلك في حكم الموصول المسند. لأن روایتهم عن الصحابة - [00:19:39](#)

الصحابي غير قادحة لأن الصحابة كلهم عدول والله اعلم. واضح. واضح. واضحة غير غير طاغنة. قدح في الشيء طعن فيه. عابه يعني غير يعني ليس فيها عيب او طعن او نقص. نعم - [00:19:54](#)

الصغار وصحابوا كيفهم الذين مات عنهم النبي عليه الصلاة والسلام وهم في سن صغير. يعني ابن عباس مات عنه النبي عليه الصلاة والسلام وفي عنده ثمانية عشر عاما. اثاب ابن يزيد النعمان ابن بشير - [00:20:11](#)

عبد الله بن الزبير. كل هؤلاء من سواب الساحرة بعضهم مات النبي قبل بعد البلوغ بقليل. كابن عباس مفهوم. مات النبي عليه الصلاة والسلام عنده ثمانية عشر عاما ومرسل الصحابي وما اخبر به الصحابي عن قول النبي صلى الله عليه وسلم - [00:20:24](#) نعم او فعله ولم يسمعه او يشاهده ولانه لم يدرك زمانه اما لصغر سنه او لتأخر اسلامه او غيابه مثل ما اخرج البخاري في صحيحه بسنته عن عائشة رضي الله عنها قالت - [00:20:42](#)

كان اول ما بدأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح فهذا من مراسين الصحابة لأن عائشة لم تدرك هذه القصة لأنها ولدت بعد المبعث باربع وخمس سنين. فلابد أنها سمعتها من أحد - [00:20:59](#) مثل ايضا ما اخرج البخاري بسنته عن ابن الزبير انه خطب فقال قال محمد صلى الله عليه وسلم عبد الله بن الزبير صغير من ليس بالحال في الدنيا لن يلبسه في الآخرة. فهذا مرسل صحابي. لأن عبد الله بن الزبير ولد عام الهجرة - [00:21:19](#) لم يذكر الصحابي الذي رواه يعني ينزل الحديث الى النبي عليه الصلاة والسلام ولا يدخل الصحابي الذي روى عنه لا عن الصلاة بعد عشاء اربع ركعات في ليلة القدر. هذا ليه يصح هذا الحديث؟ لا صح. هم. ما صح في هذا الحديث. ياشيخ. عندي اشكال هو نحن نقول الصحابة هم كلهم عدول. ولو كان بينهم - [00:21:35](#)

اه منافقون يروي شيئا اخونا يقول عندي اشكال. الصحابة كلهم عدول. اليه كان آآ في بعض من صحب النبي صلى الله عليه وسلم منافقون؟ نعم. نعم هؤلاء المنافقون كانوا معروفين الله عز وجل قال ولا تعرفهم بس - [00:22:12](#)

ولو نشاء لرأيناكم فلعرضتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول نعم فمن حفظ الله لسنة النبي عليه الصلاة والسلام انه لم يعرف احد من المنافقين. يروي عن النبي عليه الصلاة والسلام حديثا واحدا - [00:22:26](#) نعم الشيعة عليهم من الله ما يستحقون هم الذين قالوا ان اكثر الصحابة ارتدوا بعد موت النبي عليه الصلاة والسلام. فلذلك يأخذون من مروياتهم. نعم قال ومثال ايضا ما اخرج البخاري قرآن هذا. وقد ذكر الحافظ انه تبين من الروايتين اللتين اوردهما البخاري - [00:22:39](#)

بعد هذا المرسل حديث ملابس الحديث في الدنيا يعني ان ابن الزبير انما حمله عن النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة عمر يعني الواسطة بينها وبين النبي عليه الصلاة والسلام من عمر بن الخطاب. وذكر الحافظ انه لم يقف في شيء من الطرق المتفقة عن عمره - [00:22:59](#)

انه رواه ابو لفظ بالحديث عنها جميع الطرق بلفظ لم ان لم يدخلها في الدنيا لن يلبسه لم يلبسه في الآخرة اكثر الطرق بلفظ ما لا لم لم يلبسه في الآخرة - [00:23:17](#)

قال السيوطي وفي الصحيحين من مراسيل الصحابة ما لا يحصى. لأن اكثر رواياتهم عن الصحابة وكلهم عدول ورواياتهم عن غيرهم نادرة. نادر جدا ان يرجعوا الصحابة عن تابعيه. واذا رواوها بينوها لو روى عن - [00:23:34](#) سيبين هذا بل اكثر ما رواه الصحابة وعن التابعين ليس احاديث مرفوعة بل اسرائيليات او حكايات او موقوفات. يعني مثلا بعض الصحابة كان يروي عن كعب الاخبار نعم. او لو في المكان او غيره من من التابعين الذين كانوا يهودا واسلموا مثلًا. فيدلون عنهم ماذا؟ الاسرائيليات - [00:23:54](#)

هذا في مراسيل الصحابة. اما مراسيل غير الصحابة كمرسل التابعي ففيه خلاف وقد ذكر المصنف انها ليست حجة وذلك للجانب الساقط في الاسلام. لاحتمال انه تابعي. يعني ربما هذا التابعي روى عن تابعي اخر وهذا التابعي الآخر ضعيف - [00:24:14](#) ثم يحتمل انه ضعيف. وبتقدير كونه ثقة يحتمل انه روى عن تابعين ايضا. يعني ممكن هذا التابع الآخر الذي روى عنه لعله عن التابعين اخر ايضا. ثالث وهذا الثالث ضعيف. يحتمل انه ضعيف وهكذا - [00:24:32](#)

وهذا قول جمهور المحدثين وكثير من اهل الاصول والفقهاء يقول الامام مسلم في مقدمة صحيحه والمرسل من الروايات في اصل

قولنا وقول اهل العلم من اخباره ليس بحجة وباسم ذلك حكى ابن عبدالباغي وابن الصلاح والنwoyi وغيرهم قال الحافظ ابن حجر

وانما - 00:24:46

ذكر المرسل في قسم المردود للجهل بحال المحنوف بجانب حال الراوي المحنوف واضح ذهب الائمة الثلاثة مالك وابو حنيفة واحمد في المشهور عنه الى قبول المرسل اذا كان المرسل اذا كان المرسل ثقة. المرسل - 00:25:06

الراوي الذي يرسله ثقة. هذا الشرط الاول. الشرط الثاني لا يرسل الا عن ثقة وحجتهم ان التابعي الثقة لا يستحل ان يقول قال رسول الله الا اذا سمعه من ثقة - 00:25:24

وقال بعض اهل العلم ومنهم الشافعى يحتج بمراسيل كبار التابعين الذين اكثر روایتهم عن الصحابة كسعيد ابن المسيب وعروة ابن الزبير وذلك بشرط ان يعوضه مرسم اخر او قول صحابي او قياس او يفتى بمقتضاه اكثر اهل العلم - 00:25:39

جميع الشروط للعمل بالمرسل عند الشافعى. اول شرط ماذا؟ ان يكون من كبار الصحابة. مم. الشرط الثاني ان ردهه يقويه مرسل اخر او قول صحابي او قياس او الامة تعمل به تفتى بمقتضاه. اي واحد من هذه الامور يقويها اي واحد من هذه الامور. وقد مشى المصنف على القول - 00:26:00

وهذا هو الازهر القول بالمنع لان المرسل بالاقسام المنقطعة ولم يستثنى الا مراسيل سعيدة ابن المسيب وعلل ذلك بانه فتش عنها فوجد ان سعيدا اسقط الصحابي وعزها للنبي صلى الله عليه وسلم - 00:26:23

والغالب ان يكون الصحابي هو صهره ابو زوجته ابو هريرة. انتم تعلمون ان ابا هريرة هو ابو زوجته نعم والمفترض لها هو الشافعى الذي بحث عنها هو الشافعى على ما نقله المصنف - 00:26:41

وعزاه للنبي عزاه لنا نسبة للنبي واعلم ان المصنف لما نص على ان مرسل غير الصحابي ليس بحجة الصحابي حجة كما تقدم فيقول ذكر حكما نوعين. ان مرسل الصحابي حجة وان مرسل لغير الصحابي ليس بحجة. خلاصة الكلام ان الجوابي - 00:27:01

يرى ان مرسله مرسل التابعين ليكون حجة الا اذا كان الولد مراسيل سعيد. لماذا ما العلة في هذا؟ انه فتش عنها فوجد انها ماذا؟ سقة. لا يرسل الا عن الصحابي - 00:27:21

الآن سيتكلم عن صيغ اداء الحبيب قال والعنونة تدخل على الاسناد. واذا قرأ الشيخ يجوز للراوي ان يقول حدثني او اخبرني وايه ده قرأه على الشيخ يقول اخبرني ولا يقول حدثني. واذا جازه الشيخ من غير قراءة فيقول اجازني او اخبرني اجازة - 00:27:34

لما فرغ المصنف من بيان اقسام الخبر شرع في ذكر كيفية تحمله وادائه وللحديث تحمل واداء. والتحمل اخذ الحديث عن الغير. تحمل وماذا ان يأخذ الحديث عن غيري. الاداء هو - 00:27:55

ان يبلغه الى الغير العنونة تدخل الى الاسلام. طيب التحمل والاداء اشترط في التحمل اشتراطوا في الاداء شروطا لم يستشرطوها في التحمل. ما هي الشروط التي في الاداء ان يكون بالغا؟ عاقلا. ثقة اما ده يعني يأخذ فيه كل رواية صحابيا كان او غيره ان يكون بالغا عاقلا ثقة. لكن في التحمل لا يشترط - 00:28:12

هشام هادي كل صبية. قد يكون كافرا. يسمع الحديث. ثم لما يسلم ماذا يبلغه مسلما من يذكر مثلا اسلام؟ نعم. حديث مثلا جوبل ابن مطعم عند مسلم انه قال اتيت النبي عليه الصلاة والسلام وكان كافرا فسمعته يقرأ في المغرب بسورة - 00:28:36

دكتور فكان قلبي يطير. ثم حكى هذا الحديث بقى لاسلامي رواه البخاري في كتاب العلم باب متى يصح سماع الصغير وردة فيه حديث محمود ابن الربيع محمود ابن الربيع صحابي قال عقلت مجة من جها النبي صلى الله عليه وسلم في وجه البدو وانا ابن اربع سنين - 00:28:58

ذكر حديثا هو اربع عنده اربع سنوات. نعم. رواه عندما بلغ في البخاري اراد ان يستدل بباب الحديث على امكان التحمل في هذا السن هذا نادر طبعا ان يتذكر الطفل. تحمل جاهل في هذا السن. تحمل يعني ايه؟ معنى الحديث. سماع الحديث - 00:29:18

لو حمل الحديث عن من رواه عنه اما الاداء ان يؤديه ويبلغه ولا ولا على العنة تدخل على الاسناد العنونة من صيغ اداء الحديث وهي رواية الحديث بلفظ عن فلان عن فلان. دون تصريح بالتحديث او السماع - 00:29:39

فهمت طيب الانعنة هذه هل هي من صيغ الاداء الصالح ام المحتملة. المحتملة. صيغ الاداء النوعي عندنا صيغ صريحة وصيغ محتملة. الصيغ الصالحة مثل ماذا؟ حدثني. حدثني. مم. اخبرني. سمعته - 00:30:03

المحتملة مثل ماذا؟ مثل عن. قال ان. يعني مثلا ان فلانا قال او قال فلان او عن فلان هذه محتملة محتملة لاي شيء محتمل السماع وهذا هو الاصل يعني هذه الالفاظ تسمى تدرج تحت اي لفظ من الالفاظ التي اخذناها في الاصول. هل هي ظاهر ام نص ام ماذا - 00:30:19

تحتمل معنيين احدهما ارجح من الآخر عندما تقول مثلا قال يا محمد اقول لك قال قال محمد الظاهر الذي سمعته انا بنفسي.

- ويحتمل اني لم اسمعه بنفسي ويحتمل انك شخصا اخر اخبرني. طيب. فهو يقول العنونة تدخل على الاسناد. العنونة من صيغ - 00:30:41

بادء الحديث. وهي رواية الحديث بلفظ عن فلان عن فلان دون تصريح بالتحديث. او السماع لا يقول حدثني ولا يقول سمعت.

واضح هذا؟ نعم تدخل على الاسناد اي على الحديث المسند - 00:31:00

وهذا يفيد ان الحديث المعنون في حكم الحديث المسند في القبول والعمل به لا في حكم المرسل في رده وعدم العمل به. وذلك

لاتصال سنته في الظاهر وانما نبه عليه دون غيره لوقوع الخلاف في حكم المعلن - 00:31:14

الجمهور على ان المعانة من المتصل كما ذكر المصنف وذلك بشرطين يعني المعلن عند جمهور الاهلي العلمي المتصل بشرطين. الشرط

الاول ماذا متفق عليه وسلامة وبراءته من التدليس. فلا يحكم بالاتصال من مدلس الا ان يصرح بالتحديث. ما هو التدليس؟ التدليس

في اللغة - 00:31:31

وطبعا ده بيفصل فئات المباحث لماذا؟ لأن هذا ليس محلها يعني اللغة والخلفاء. الاحفاء او الخفاء والتدايس عند علماء الحديث هو

ان يروي الراوي الحديث الرسالة للظهور والاتصال مع انه اسقط احد الرواة - 00:31:56

هل التدليس كذب لا ليس كذب هذا تورير. ولذلك لا يردون حديث المدلس باطلاق. لانه لو تعمد الكذب قال سمعته ولم يسمع سيكون

كذا با يقول حديث مردودا باطلاقه ماذا يفعل - 00:32:16

مثلا يأتي مثلا راوي اسمه بقية ابن الوليد هو معدود من المدلسين. وكذلك الوليد اللي مسلم البقية بنزيد عن الاوزاعي. الاوزاعي ده

شيخوخ سمع منه بعض الاحاديث لانه طلب عليه العلم متأخرا. وفاته كثير من الاحاديث - 00:32:34

والاحاديث التي فاتته كان يروي عنها بصيغة تحتمل السماع. يقول عن الاوزاعي وهو لم يسمع الا بنفسه هذه الاحاديث انما سمعها

بواسطة وادي الواسطة اسقطها لانها واسطة ضعيفة فلماذا يسقطها - 00:32:51

حتى يسوى السندي. يسمى ده تدليس التسوية. حتى يسوى السندي كله ثقات فيقبل الناس حديثه ممكن هو يكون متاؤل في هذا. هو

يرى ان هذا الراوي الذي يروي عنه هو يرى انه ليس ضعيفا. ولكن عند اكتر المحدثين يرونوه ضعيفا. ضعيفا فيسقطه حتى لا - 00:33:07

حديثه. حتى لا يترك الناس حديث بقية فيسمى هذا التنديس التسوية. منه تدليس الشيوخ. هنا في تدليس التسوية تدليس الشيوخ

تدليس الاسناد. انواع التدليس تجدیدات الكتب المختارة من تلبیس الشیوخ مثلا ان یسمی شیخه باسی الله یکی معروف‌با به. له

شیخ ضعیف - 00:33:27

واسمه مشهور بنسمیه حتی لا یعرفه الناس. هذا یسمی تدليس الشیوخ مثلا اسمه محمد کمال ویسمیه ابو عبدالله. مثلا والناس ابحث

انت بقی من ابو عبدالله یعنی. نعم فان تلبیس الشیوخ. اذا لم یقولون ماذا - 00:33:44

لكي نقبل احاديث المعانة عن لابد ان يكون الراوي ماذا متفق عليه. غير مدلس. غير مدلس ليس معروفا بالتدليس. لأن المدلس

يستخدم الصيغ المحتملة ليسقط بعض الرواة الضعفاء. فلا نقبل حديثا مدلس الا اذا - 00:34:03

ها مین یکمل؟ لأ. صرح بالتحديث. لو اذا صرح بالتحديث ذكرى سنديوش عن الشیوخ الذي هو اخذ يقول سمعت قلنا الصیغ نوعین

صيغ صريحة وصيغ محتملة. نعم. يقول سمعت حدثني لو قال سمعت او حدثني خلاص - 00:34:23

نعم. والتدليس له اسباب ذكرها العلماء. يعني كان هناك بعض كبار التابعين مدرسوون. الحسن البصري كان مدلساً لماذا لماذا دلس هؤلاء؟ لم يجلسوا للاسباب التي عند المتأخرین. يعني مثلاً تسوية السند ان يظهر السند كله ثقات - [00:34:40](#)

سياسيًا للأسباب سياسية كيف هذا سلحاً يعني؟ لأن يروي عن شيخ ولا الشيخ مغضوب علينا الخليفة. وفي السجن مثلاً. نعم. فلعرف انه تلميذه سيضر. سيبقى عليه ضرر. فهمت؟ اذا كان لا يروي لا يصابه - [00:35:03](#)

حسن البصر كان يدلس. يعني الاته هو سحر الذي يدلس الحسن البصري. نعم. ذكره عند ابن علي التدليس طيب فإذا الشرط الاول متافق عليه ما هو الشرط الاول؟ سلامته او سلامه معننه من ما هو معننه؟ الراوي الذي يقول بعده - [00:35:24](#)

سلامته من اي شيء؟ من التدليس. واضح هذا والمدلسوون من دقة علماء الحديث انهم الفوا رسائل وكتب في اسماء المدلسين وفي انواعهم. يعني مثلاً لا حول الله ورسالة اسمها تعريف اهل التقديس من مراتب اهل التدليس - [00:35:42](#)

نعم يدخل في المدرسین وانواعهم وطبقاتهم وآآآ وانواع التدليس فلا يحكم بالاتصال من مدلس الا ان يصرح كما قلت يقول سمعت اخبرني بالتحديث الشرط الثاني مختلف فيه الشرط الثاني في قبول حديث المعاذة مختلف فيه - [00:36:00](#)

ولقائي الراوي من روی عنه واجتماعهما ولو مرة واحدة. وبه قال البخاري وشيخ ابن المديني وغيرهما من ائمة الحديث. وهذا الرأي هو المختار الصحيح الذي على ائمة الفن كما قال النووي - [00:36:21](#)

منهم من اكتفى بامكان اللقاء والمعاصرة كالامام مسلم والمعاذة عنه كثير في الصحيحين وغيرهم. هذه مسألة كبيرة جداً وقع فيها خلاف كبير بين البخاري وبين تلميذه مسلم ومسلم في مقدمة الصحيح - [00:36:44](#)

شنعت انكر انكاراً شديداً على شيخه لم يسميه يعني لكنه انكر شفاء على من قال بهذا؟ ما هو هذا القول الان لما يروي الراوي عن الراوي الآخر كيف نعرف ان هذا السند متصل؟ معنى متصل - [00:36:58](#)

المعاصرة. يعني وجدنا ان هذا ولد في وقت وهذا ولد في وقت بعدها بقليل فان الامكان المواصلة الموجود الجمهور جمهور المحدثين يشترطون ماذا؟ ان كان المعاصرة فقط. مم. ان كان المعاصرة. ده مسلم ده. المعاصرة فقط عفوا. المعاصرة فقط وان كان - [00:37:17](#)

اللقاء من المعاصرة مع ان كان اللقاء ما معنى ان كان اللقاء يعني؟ يعني لا يكون مثلاً في ترجمة الراويين ان هذا عاش في العراق ولم يخرج منها ابداً. هم. وفي ترجمة الثانية انها دعا لها عاشت في الشام ولم يخرج منها ابداً. لو كان متعرصين انا منقطع عند الجميع. نعم. لأن الان جاء لنا - [00:37:35](#)

في التاريخ ان هذا لم يخرج من بلده. اما ان كان المعاصرة معناه ماذا؟ لم يأتي في الترجمة انه لم يخرج من بلده ابداً. وان كان في بلده ربما سافر وسمع منه. واضح؟ امكان المعاصرة. اما البخاري وابن المديني - [00:37:54](#)

يشترطون ماذا؟ لا لابد ان يثبت في التاريخ انه لقيه. لقيه الله. او ولو مرة اقوى لكن اختلف اهله لأن هناك حتى خلاف بين المحدثين. هل شرط البخاري هذا هو شرط - [00:38:09](#)

في كل حديث صحيح ام شرط في في صحيحه فقط؟ في خلاف بيننا حتى الان هناك خلاف. لانه لا يستطيع ان نحسم هذا الخلاف. هل البخاري اشترط هذا الشرط في صحيحه فقط انا اشتغلت في كل في اصل الصحة - [00:38:25](#)

لأ المصنف هنا يميل الى الرأي الذي يقول ماذا؟ انه شرف في اصل الصحة. ولذلك انظر ماذا قال وهذا الرأي هو المختار الصحيح الذي عليه ائمة هذا الالفان كما قال النووي - [00:38:38](#)

نعم انه لابد في ماذا من؟ اللقاء في كل في كل حديث صحيح. منهم من اكتفى بامكان اللقاء والمعاصرة كالامام المسلم. وانا مذهب اكثراً المحدثين. هذا مذهب اكثراً المحدثين وهذا المذهب فيه قوة - [00:38:49](#)

عندما بدأ فيه قوة لانه لا يشترط اللقاء لان الراوي ثقة واصل في كلمة عن انها ظاهرة في السماء مباشرة على كل حال المعنعن كثير في الصحيحين وغيرهما. مثاله ما اخرجه البخاري في صحيحه. قال حدثنا عبدالله بن يوسف - [00:39:03](#)

قال اخبرنا ما لك عن ابن شاكر تعال نقول لك عن محمد ابن جبیر ابن مطعم عن ابيه قال سمعت النبي عليه الصلاة والسلام قرأ في

المغرب بالطور فهذا حديث صحيح وسند متصل واما العناء فهي محمولة على الاتصال لان روایته غير مدنسيين -

00:39:24

فمالك الامام الحافظ وابن جامد الزهري فقيه حافظ متفق على جلالته واتقانه. ومحمد بن جبير ثقة ثم ذكر المؤلف الفاظ الرواية خاصة. ذكر المؤلف والفاظ الرواية من غير الصحابي ولها مراتب وبعضاها اقوى من بعض ومنها. قراءة الشيخ على التلميذ -

00:39:43

يروي عنه فيقرأ الشيخ على الرواية عنه وهم يسمعون. وادي المرتبة الى الغاية في التحمل وللروا في هذه المرتبة ان يقول حدثني  
فلان او اخربني. شيخ يقبل الحديث من الشيخ مثلا يروي احاديث بسانده. فيقرأ هذه الاحاديث عن التلاميذ وهم يسمعون. يقولون  
هذا اعلى درجة. لماذا - 00:40:06

لان احتمال الخطأ فيها ضعيف. بخلاف الثانية. الثانية قراءة التلميذ على الشيخ وهو يسمع. التلميذ هو الذي يقرأ شيخي يسمع.  
فاحتمال الخطأ فيها وارد. لان الشيخ ربما ماذا؟ يسهو ها - 00:40:29

يعني عقله يذهب في مكان اخر فلا يسمع ما قال التلميذ والتلميذ يخطئ، مم. فيقول نعم او يسكت فتجوز الرواية عنه بذلك فيقول  
التلميذ اخبرني او حدثني قراءة عليه وهل يصوغ له تركه قراءة نعيه قولان؟ يعني في الحالة الاولى - 00:40:41

الشيخ يقرأ يقول حدثني وخبرني فعلا الشيخ حدثه اخباره الحالة الثانية ليقول حدثني فقط. يقول اخبرني او يقول حدثني قراءة  
عليه هو لم يحدثه. ولكن حدثني بمعنى انه اقرني على هذه القراءة. فهمت - 00:40:55

فلفظ قراءة العلي هذا هل للبد ان تضifie له حدثني ام لا؟ خلاف بين المحدثين. فالمعنى من وافقه يرى المنع ما العبادة ايمان لا في  
الكلام حتى تعرف. اخبرني هو حدثني - 00:41:10

في اخر جملة المصلي فيه ولا المانع انه لا يصوغ. يصلی في الجواب يعني يرى انه لا يجوز ان يترك الراوي قيد ها؟ قراءة عليه.  
لابد ان يقول ما تحدثني قراءة عليه. مم. لانه لم يحدثه - 00:41:31

لان التحديد في عرفهم عبارة عن قراءة الشيخ وغيره يسمع تحديد العرف عرف المعلمين المحدثين في عرف المحدثين.  
ما هو التحديد؟ ان الشيخ هو الذي يقرأ وغيره يسمع. اما لو كان الطالب يقرأ هذا ويسمى تحديد الا بقيد - 00:41:50

قراءة عليه. واضح هذا؟ عفوا ماذا؟ اه يرى المرء هو قراءة عليه صح؟ يرى منع ترك القراءة عليه. يرى منع ترك عليكم. القول الثاني  
الجواز يعني جواز ترك هذه هذا القيد - 00:42:09

لانقصد الاعلام بالرواية عن الشيخ. وكل من الصيغتين صالح لذلك. والاول قال به مسلم وهو مذهب الشافعي واصحابه ورواية عن  
احمد وبالثاني قال البخاري وبعض اهل العلم. ما هو الثاني - 00:42:24

الجواز. جواز ترك قدرة علي. واضح هذا؟ نعم نعم ثاني الجواز القول الثاني والجواز. القول الاول. من؟ جواز الترك. جواز اي شيء؟  
جواز ترك اللفظ. نعم. جواز ترك قراءة عليه. القول الاول عدم جواز ترك قراءة عليه - 00:42:40

خلاص يا كاد وقف لنا رسالة؟ طيب الاجازة هو ياذن الشيخ للتلميذ ان يروي عنه ما رواه كان يقول له اجزت لك ان تروي عنني صحيح  
البخاري فيقول التلميذ اجازني وخبرني اجازة. اقل شيء اجازة - 00:42:59

يا مين قال التلميذ؟ الشيخ له التلميذ قال انه تلميذ ذكي. يروي عنه بعض الاحاديث فيقول له اجزت لك ان تروي كل كتب ف تكون  
هذه اجازة ان تكون بالاجازة. طبعا الاجازة في هذا الزمان تساهل الناس كثيرا في كل العلوم في القرآن وفي الحديث تسائل فيها  
كثيرا يعني - 00:43:14

اصبحت غير ليس لاي فائدة وليس بحجية. بعد ما جمع البخاري ومسلم هذا الحديث فنحتاج هناك نعم لماذا ليبقى السبب متصل الى  
يوم القيمة. طب القرآن جمع؟ نعم. لماذا نأخذ اجازات في القرآن؟ حتى يبقى هناك سند متصل الى يوم القيمة. نعم - 00:43:32

وقول من غير قراءة اي من غير من غير قراءة الشيخ على الراوي ولا الراوي على الشيخ يعني انظر في المتن ماذا قال. فيقول  
اجازني او اخبرني اجازة عندكم لفظ بغير قرآن. وان اجازه الشيخ من غير قراءة. فهمت - 00:43:53

من غير قراءة يعني من غير قراءة الشيخ على الراوي. الشيخ لم يقرأ على الراوي. ولا الراوي قرأ في كتبه. ها؟ ولا كان جهازك يا مصطفى؟ نعم طبعاً لا ينبغي ان يجازي الا من علم الشيخ انه اهل للجازة. يعني نأتي ويقول اجزت لك - 00:44:14  
نعم بالضبط. يعني قد يجازه في في الرواية فقط ولا يجازه في التعليم مثلاً اصروا تساهلون كثيراً يعني مرة منذ سنوات واحد من اولادي في آآ في مجلس في مصر اتي فيه مشايخ الشيخ حمزة المليباري والشيخ بشار عواد معروف والشيخ محمد عوامة هم محدثين محدثين كبار معروفيين في العالم اجتمعوا في مصر - 00:44:35

وفي هذا مجلس اعطى الاجازة لكل الحاضرين حتى الاطفال يعني. يعطيك ورقة تكتب اسمك. وهذه واقعة لا توقيعه. فيها كل كل الكتب التي الكتب ستة. انت فاهم؟ فهذا أصبح يعني - 00:45:04

لأنهم لهم قصد في هذا. لعل قصدهم في هذا مثلاً ان يحبوا الناس في السنة وكذا ويعلمون ان هذا في النهاية ليس فيه لسه فيه فائدة. هم يبقى القياس هذا من اهم باحث الاصول واختصر في هذا الكتاب - 00:45:20

قال اما القياس فهو رد الفرع الى الاصل في الحكم بعلة تجمعهما وينقسم الى ثلاثة اقسام قياس علة وقياس دالة مقاييس شبهي  
قياس العلة ما كانت العلة فيه موجبة للحكم - 00:45:36

مقاييس الدالة هو الاستدلال باحد النزيرين على الآخر هو ان تكون العلة دالة على الحكم ولا تكون موجبة للحكم مقاييس الشبهي هو  
الفرع المترددي بين اصلين فيلحق باكثرهما شبهها به. ولا يصار اليه مع ان كان ما قبله - 00:45:53

هذا هو الاصل الرابع من الاصول التي يستدل بها هو القياس مخالفة فيه الظاهرية وآخرون وقالوا ليس من الاصول انه لا يفيد الا  
الظن يعني الظاهرية وقيل ان اول ما نفي القياس هو واحد من المعتزلة اسمه النظام. ثم تابعه على ذلك الظاهرية - 00:46:13  
والصواب مع الجمهور فان القياس يتغير ظنا غالباً يعمل به في الاحكام الشرعية وقولهم لا يفيد الا الظن. نقول خبر الواحد ونحوه لا  
يفيد الا الظن في الاصل. ومع هذا يستدل به. فله ظن الغالب يعمل بالظن الغالب - 00:46:32

وقد دلنا الان سيدرك بعض الادلة على حجية القياس. لا. هم يثبتون ماذا؟ دالة المفهوم. ساتكلم عن هذا يعني ما في عندما تقول  
للظاهرية ما حكم ضرب الوالدين؟ يقول لك محرم - 00:46:49

قل له ما دليلك؟ يقول قوله تعالى ولا تقل له ظروف وقل اين الدليل في الآية على ضرب الوالدين؟ آية تقول اف الجمهور لهم طريقة  
في هذا يقولون الدليل هنا هو قياس الاولى ما هو قياس الاولى - 00:47:09

اذًا منع قول اف من باب اولى من على الشتم والضرب. طيب الظاهرين لا يسمون هذا قياساً. وهذا صحيح. هذا ليس قياس. انما هذا  
دالة مفهوم موافقة اولوي. اولوي. يسمى مفهوم - 00:47:24

ناخد المفاهيم في الكيان لأن كتابة نقود اشارة اخرى. مفهوم موافقة اولوي. مفهوم موافقة انواع. مفهوم موافقة. ما معنى مفهوم  
موافقة؟ مفهوم موافقة يعني مثلاً عندما يقول تعالى مثلاً ها - 00:47:41

ان الذين يأكلون اموال اليتامي ظلماً. الله نهى عن اكل اموال اليتامي. ظلماً. كذلك نهى عن احرارها. نعم. الاحراق مسل مساوي هذا  
مساوي يقول هذا مفهوم موافقة مساوي. الاحراق مسل الاكل. فنقول اللفظ نفسه يدل دالة ماذا - 00:47:51

بلغظ نفسي على تحريم الاحرام وعلى تحريم الضرب. وادي المسألة فيها خلاف بين الاصوليين. هل نقول ان دا هنا هذه الدالة  
دلالات مفهوم موافقة قام دالة قياسية. نعم. الزركشي نقله عن الشافعي في البحر المحيط انه ان هذه الدالة دالة مفهوم -  
00:48:14

ما الذي ترتب على هذا الخلاف الذي ستكون اقوى لأن دالة اللفظ اقوى من دالة القياس ده لا اجتهادية. فهمت وكذلك  
يدخلها النسخ نقول انها دلالات لفظ يدخله الناس اما القياس ليننسخ. نعم؟ واضح هذا؟ طيب يعني - 00:48:33

على كل حال في الظاهرية لم يثبتوا القياس. هذا يسمونه قياساً. يسمونه بمفهوم الموافقة يقول اللفظ في نفسه ويدل على هذا هذا  
مفهوم اللغة العربية اللي هناك عن الاقل من باب اولى انه هناك عن الاعلى. هذا لا يسمونه قياساً. طيب الصواب مع الجمهور -  
00:48:55

فإن القياس يشير ظناً. ثم ذكر أدللة على هذا منها قوله تعالى ولقد لقد أرسلنا رسالنا بالبيانات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط والميزان ثم توزن به الأمور. ويقاييس به بينها - 00:49:10

فهذا يعني. قال شيخ الإسلام والقياس الصحيح من عدل. فإنه تسوية بين متماثلين وتفريق بين المختلفين الشريعة لا يمكن ان تفرق بين متماثلين. لأن هذا اللي ساعدنا. نعم. شيء مثل شيء؟ هم. تفرق بينهما الشريعة؟ لا يمكن. ولا يمكن ان - 00:49:33  
ما علينا. مختلفين. لا يمكن ان تساوي بين هذا وهذا واضح؟ فإن للشريعة قائمة على العد والمد المدني يريد ان يخش على الإسلام يقول القياس الصحيح للعدل. انت يا ظاهيرية تتفقون معنا على ان ان الشريعة مبناتها على ماذا؟ على العدل كما قال شيخ كما قال ابن القيم في علم الموقعين. والشريعة - 00:49:55

دول كلها ورحمة كلها وحكمة كلها الشارع كله يعدي. فليس من العدل التفريق بين المتماثلين لانه ان امن اعطى ولدا مالا ولم يعطي الآخر ياسر ويكون لظالمه لن فرق بين المتماثلين وما اتفقا في النسبة اليه في في الايات - 00:50:17

وكلاهما ولده فكان يجب عليه ان يسوى بينهما. نعم هذا معنى كلام شيخ الإسلام يعني يريد ان يرد على الظاهيرية بماذا بان الشريعة من مقاصدها اقامة العدل. فالذى ينكر القياس ينفي هذا المقصود. هم. طيب - 00:50:38

طبعا بسبب ان كان الظاهرين لقياس ضغطه في كثير من المسائل التي تعتمد على القياس. تمسل شيئاً والتفريق بين المختلفين. التفريق بين تقصد التفريق بين هذا من العدل التفريق بين المختلفين العدل. للعدل مثلاً الا يساوي الله عز وجل بين الذكر والانثى لانهما مختلفان. في الميراث - 00:50:52

او في الولاية في النكاح او في القوامة. هذا عدل. نعم. فالعدل ليس هو التسويق. يعني بعض الناس سواء كانت المساواة يقولون الشريعة او الإسلام جاء بالمساواة هادي كلمة خطأ. هادي كلمة خطأ. نعم. اللي سمعته بالعدل. نعم. لأن العدل غير المساواة - 00:51:11

العدل ووضع الشيء في موضعه. العدل وضع الشيء فيه موضعه. نعم. قد يكون العدل احياناً مساواة. واحياناً يكون مساواة. نعم. اذا قد يكون العدل من دي صورة منصور العدل لكنها ليست هي كل العدل. ليست هي العدل. نعم فالعدل وضع شيء في موضعه. نعم - 00:51:33

مسائل كثيرة جداً مثلاً قول النبي عليه الصلاة والسلام لا يبولن احدكم في الماء الدائم موجود من هو واضح من معنا؟ يجوز لغير تبادر يعني اذا في كوب قال وبلي فيما ثم سكب في جازه - 00:51:52

نعم؟ شبيبة مثل؟ نعم؟ حبيبة. في الربا. قال ما تقال مثلاً في الربا؟ الاجناس الربوية الستة لا يقاس عليه. الربا يجري فقط في الاجناس لا يقاس عليه في الذهب والفضة والطليل والشعير والبر والملح لا يقاس على ذلك - 00:52:25  
نعم لأنهم يرون عدم القياس فعل فظلوا في مسائل كثيرة. لكن شغل الانسان انه كلمة من باب الفائدة اذكرها في الثناء على ابن حزم. قال وما كان فيه وما كان الخلاف مرجع فيه الى الدليل. فجانب الترجيح - 00:52:41

لابن حزم ظاهر. معنى كلام يقول له جانب الترجيح ماذا؟ ظاهر. يعني لو مسألة فيها نص لسة فيها قياس؟ فجانب الترشيح يكون بقى ابن حزم. ابن حزم كان من اذكياء البشرية كان ذكياً جداً. في مزيي كان في مركز. نعم؟ كان في مذهب معين او - 00:52:59  
لا له مذهب مستقل ومذهب الظاهيرية هو مؤسس المنهج قبله داود ابن علي. مم وابنه ايي بكر ثم ابن حزم. لو متن اسمه المجل كبير حتى آقرأت ثلاثة كتب. المحلي - 00:53:18

والمعنى والثالث نسيته المحلي والمحلى لو اثار في المحلي رواه بسنده. ضاعت لم لم تصل اليها الا من طريق ابن حزم. اه. هناك بعض الاثار من عن التابعين الصحابة وادي الاطفال لن تصل اليها الا عن طريقه. فلو لم يكن المحلي الا هذه الفائدة لكفى - 00:53:39

على كل حال يعني ويقول وقد دل على اعتبار القياس دليلاً كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واقوال الصحابة رضي الله عنهم. قال تعالى لقد أرسلنا رسالنا بالبيانات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط - 00:54:04

والميزان ما توزن به الأمور ويقاييس به بين قال شيخ الإسلام والقياس الصحيح من العدل انه تسوية بين متماثلين وتفريق بين

المختلفين اما من السنة الادلة القياس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام اسود. فقال هل لك من اbel؟ قال نعم. كأن الرجل يريد ان - 00:54:23

ينفيه يعني يريد ان ينفي هذا الولد عن نفسه ويتهم زوجته بالزناء وقال له النبي هل لك من ابن؟ قال نعم. ما الوانه؟ قال حمر. قال هل فيها من اورق؟ قال نعم. الاورق هذا مثل الرمادي بين الابيض والسود. قال - 00:54:51

ان ذلك. قال لعله نزعه عرق. معنى نزعه عرق. شابها جدا من اجداده. فهمت؟ يعني هل هذا الجمل الذي لونه غريب عن باقي الجمال شبه ماذا؟ جدا من اجداده يعني. نعم - 00:55:05

شبه شدا من اجدادي قال فعل ابنك هذا كذلك لعل ابنك هذا ماذا شاب جدا من نجداد الان في علم الوراثة الذي درس الوراثة يعني يقولون قد يكون الابوان كل منهم ابيض شديد البياض - 00:55:21

يولد لهم غلام اسود شديد السواد. هذا معروف في علم الوراثة. الفلان ده في علم الوراثة؟ ها؟ معروف في علم الوراثة. معروف العربية ما الدليل في هذه المسألة؟ قال فيه دليل على صحة القياس والاعتبار بالنظير. واضح جدا. نعم، ان النبي عليه الصلاة والسلام ماذا - 00:55:39

طبعا للظاهرين لهم اجوبة عن هذه الادلة ضعيفة جدا يعني. ماذا يقولون؟ مثلا يقولون ان هذا الحديث لم يدبر به النبي عليه الصلاة والسلام حكما لأن الاصل ان الولد اذا ولد ينسب الى ابيه ولا يجوز النفي الا بماذا - 00:55:58

الاعلان. فهذا هو الاصل. فالنبي عليه الصلاة والسلام لم يرد حكما بهذا القياس لم يثبت حكمه وانت تستخدمون القياس لاثبات الاحكام. تسببت الاحكام بالقياس. نعم. وانا لا انكر ان القياس يمكن اقسام - 00:56:19

تعديات. في العadiات اقول لك يعني مثلا اه تقيس الامور على بعضها البعض في العadiات لكن ليس في الاحكام ليس في الحال والحرام. نعم. مفهوم هذا؟ نعم الذي يريد ان يقول طبعا هذا هذا كان ليس ب صحيح لماذا كيف نجب على هذا الكلام طيب؟ من بدء ان تتعلم النضوض يعني الرد على المخالف - 00:56:35

حق الانسان وحق الله لا هو الآن يعني ما ما كلام ابن حزم ومنه فقره يقولون النبي عليه الصلاة والسلام لم يستدل بهذا الحديث على انما قال هذا لكي يعني يقنع الرجل بان يترك شكه لكي يطيب قلبه. مثلا - 00:56:53

نقول ان انه لو كان لو كان هذا القياس باطلا مطلقا كما تقولون ما استخدمه النبي عليه الصلاة والسلام. ما استخدمه؟ نعم للرد على هذا الرجل. بل لما ذكر له هذا كانت هذه حجة عقلية - 00:57:15

موقع اسكنت الرجل حجة عقلية اصل اسكنتت الرجل. طيب انا ابن العربي فيه دليل على صحة القياس والاعتبار بالنوفل. الاعتبار بالنظير يعني مثيل. هم القياس على المثل من اقوال الصحابة ما ورد في كتاب عمر الى قاضيه ابي موسى - 00:57:30

وفي ثم الفهم الفهم فيما ادى عليك مما ورد عليك مما ليس في قرآن ولا سنة. ثم قايس الامور عندك واعرف الامثال فيما ترى الى احب الى الله واصباهها بالحب - 00:58:01

هذا الكتاب المشهور ابن خيم الموقعين يقول ثم الفهم الفهم. يعني الزم الفهم الزم الفهمك فيما ادى عليك يعني فيما وصل اليك مما ورد عليك يعني المسائل التي وردت عليك - 00:58:13

التي تحتاج الى حكم فيها وليس في كتاب ولا في السنة. ليس فيها نص كتاب ولا السنة ماذا تفعل تلجأ الى القياس. قايس الامور قس كويس الامور عندك. واعرف الامثال - 00:58:31

النظائر ان ترجمة مثل ها ثم اعمد اي اقصد فيما ترى الى احب الى الله واصباه بالحق. يعني انظر مثلا الخمر هذا اصل وجاء رجل يشرب حشيش نقيس الحش على الخمر. نعم لا ينفع ان نقيس الحشيش مثلا على نبات مباح - 00:58:44

نقيس مثلا النعناع مثلا نعم؟ نعم. ها؟ عند الظاهرة حشيش لا يستدلون بالتحريم بطرق اخرى يقولون هذا داخل في النص يعني مثلا اختلف اهل العلم الخمر. نعم. هل الخمر لا بد ان تكون سائلة؟ - 00:59:06

شيخ الاسلام يرى ان الخمر يعنيشيخ الاسلام عندما يحارب الحشيش يقول بالنص ليس مقاييس معيش قصير يقول بالقياس لأن

عنه الخمر ليس شرط ان تكون سائلة. بل عنده ان الخمر يكون لمشكل. النبي عليه الصلاة والسلام قال كل مسلم حرام؟ نعم.

فالحشيش ده داخل في النص - 00:59:30

الحاج داخل في النص. بل انه يقول ان الحشيش نجس كالخمر يجب فيه لحد كالخمر نعم ولذلك نحن لا نحتاج الى قياس الذي يقول بالقياس الاحناف الذين يقولون ان الخمر لابد ان تكون من العنبر هم الذين يقولون بقياس غيرهم. اما الجمهور يقولون يا اخوان

لقد تكون من قبيل العلاج. اي مسلم عندهم خمر. نعم - 00:59:48

هناك خصوصا في علم في عنب. هم يقولون في اللغة وهذا ليس ب صحيح. يقولوه في اللغة الخبر ما اتخذ من العنب فقط. وهذا ليس ب صحيح لأن الصحابة هم اعلم الناس باللغة. قال انس كما روى البخاري - 01:00:20

بصحيح لان الصحابة هم اعلم الناس باللغة. قال انس كما روى البخاري - 01:00:20

نزل تحريم الخمر وما في المدينة حبة عنب يعني ذلك ان الخمر اصلاً توصل للتمر من من العسل ومن القمح. ما ذلك ان الخمر عندهم هم اهل لغة كانت من غير العلم - 01:00:34

عندهم هم أهل لغة كانت من غير العلم -

طيب يقول نقل ابن القيم عن المزني من كبار الشافعية انه قال الفقهاء بالعصر النبي عليه الصلاة والسلام الى يومنا هذا ولما جر

استعمال المقاييس في الفقه في جميع الاحكام في امر دينهم - 48:01:00

قالوا على ان نظير الحق حق ونظير الباطل باطل موازين الحق لابد ان يكون حقا وكيف تنكرون القياس وانكرتم القياس فقد فارقتم بين نظير ونظير وبين مثل ومثل فنظير الباطل باطل. نعم. الان يبدأ بعد ما تكلم عن عن حجية القياس والخلاف في هذا -

01:01:02

وادي مسألة طويلة بن حزم في كتاب الاحكام مكتب كبير في الاحكام في اصول الاحكام اطال جدا في رد القياس اما القياس فهو رد الفرع للاصل الفرعى، الى، الاصل . القياس، لغة التقدير والمساواة. تقول، قسط الثوب بالذراع. هذا هو الذراع. مم - 01:19:01

الفرع للأصل الفرعى إلى الأصل. القياس لغة التقدير والمساواة. تقول قسط الشوب بالذراع. هذا هو الذراع. مم - 01:01:19

نعم اذا قدرته بي اذا قدرته بي وفلان لا يقاسم فلان اي لا يساوي به مفهوم هذا؟ مم. ده في اللغة. وباصلاح رد الفرع الى الاصل في الحكم بعالة تجمعها. تجمعها - 01:40

الحكم بعلة تجمعها. تجمعهما - 01:01:40

رده الفرعی بدها تحفظ التعريفات في كل الكتابة. قل لها انت السفينه شاكر رد الفرع الى الاصل الحكم بعلة تجمعهما. والباء في قوله بعلة سببية. اي بسبب علة ومعنى رد الفرع الى الاصل - [01:01:58](#)

01:01:58 - الاصل الى الفرع رد ومعنى علة بسبب اي؟

جعلوا مساويا له وراجعا اليه في الحكم حيث ان الفرع لم يرد في بيان حكمه نص ولا اجماع لان الموضوع القياسي طلب احكام الفروع المسكوت عنها. التـ. لم يرد فيها نص ولا احتماء - 01:02:13

الفروع المسکوت عنها. التي لم يرد فيها نص، ولا اجماع - 01:02:13

اما وجدت علة الاصل في الفرع اعطي حكم الاصل مفهوم مثال قياس الارز على البر في جريان الربا والعلة التي تجمعهما هي الطعم  
والاكراها مثل العز المثل على الاصالة والى العدالة

01:02:30 - حديث أب سعد قال: والكلما مثلاً عن النبي عليه الصلاة والسلام في

البر بالبر الى اخره يدا بيد مثلا بممثل فمن زاد واستزد فقد اربى والان العلة في البرج ما العلة عند الجمهور؟ الجمهور اتفقوا الائمة  
الاربعة بعد الظاهرية يعني اتفقوا او اجمعوا ان الظاهرية - 01:02:48

اللائحة بعد الظاهرية بجزء اتفقاً على أحد عشر - الظاهرة

بعضهم قال الطعم والكيل فقط. بعضهم قال الداخـارـ طـيـبـ فـهـيـ الطـعـمـ وـالـكـيـدـ فالـأـرـزـ كـذـلـكـ مـاـ يـطـعـمـ يـؤـكـلـ يـعـنـيـ عـلـىـ أـنـ هـنـاكـ عـلـةـ لـكـ اـخـتـلـفـواـ فـيـ هـذـهـ الـعـلـةـ نـعـمـ بـعـضـهـمـ قـالـ الطـعـمـ وـالـكـيـلـ لـذـلـكـ قـالـ مـثـلاـ لـأـنـ هـنـاكـ خـلـافـ هـمـ فـيـ الـعـلـةـ نـعـمـ

ويقال - 01:03:00

طيب فیاس العد على الانمه في توصیف حد الزنا بجمع الرب في ك

01:03:00 - وکا

على محسناته من العذاب. الكلام عن الاباء يعني الانا - 01:03:20  
اذا تزوجت ثم زنت. ما حدتها؟ نص حد الحرة. ما حد الحرة المتزوجة هل الرجل ينصف؟ لا لا ان لا يمكن التوصيف لن تقتلها نصف

01:03:35      قضايا وآراء      هل القدرة على التعلم فريدة من نوعها؟

فهل العبد اذا زنى ونصف عليه الحد ام الذين فين؟ اهـ. فان دخول حد الاما خمسون جلمة والعبد مسكون عنده العقد مسكون عنه. هل العبد اذا زنى ونصف عليه الحد ام الذين

يقولون القيس يقول نعم يا نوسي؟ قياسا على الاانا. ما العلة التي تجمعهما؟ الرق. هذا معنى قوله هنا مازا - 01:03:55

قياس العد على الامة في تنصيف حد الزنا بجامع الرق في كل منهما. فالجامع هو العلة. ها؟ نعم. العلة متفقة بين الفرع والاصل  
الفرعي والعبد والاصل والامل هي الرقة. رق وعلة ازاي عشان. مم. ايه الرقة - 01:04:12

عننا الا جمعت بين الناس والفرع ودليل الاصل ايات سورة النساء التي قرأتها الان فاذا اقسمنا فانتان بفاحشة. كما تقدم في  
التخصيص واذا زني بعد نجدد القمر مسلا ولا نقول الا نقسم قتل يعني نقتل بزنا يعني. متزوجة زنت النقطة. غير متزوجة وغير  
متزوجة خمسون جلدة. نعم - 01:04:27

الانا مم. لا فرق في حد الامة بين كونها محصنة. مم. او غير محصنة اarkan القياس اربعة الفرن والمحل الذي يراد اثبات الحكم فيه  
ويسمى المقيس وهو الارز في المثال الاول والعد في المثال الثاني. واضح - 01:04:54  
الاصل سنتكلم عن شروط كل واحد كل واحد منها تلات شروط ستائي. الاصل هو المحال المعلوم ثبوت الحكم فيه ويسمى المقيس  
عليه وهو البر والامة. البر القمح يعني ايه قصد الارز على قمح وقسن العبد على الابد - 01:05:16

الحكم والامر المقصود الحق الفرع بالاصل فيه وهو جرائم الربا في المثال الاول قلنا القمح يجلي فيه الربا اذا لم يكن هناك تماثل ولا  
تقابل فكذلك يجري في الارز. وتنصيف الحد في الثاني - 01:05:32

العلة هي المعنى المشتركة بين الاصل والفرع المقتضي اثبات الحكم. هذا تاريخ العلة معنا المشتركة وذلك لا تعريف ادق من هذا ويا  
الطعم والكي مثلا في الاول والرق في الثاني - 01:05:47

قوله ينقسم الى ثلاثة اقسام. لما ذكر تعريف القياس شرع في تقسيمه بحسب علته فذكر انه ثلاثة قياس العلة وقياس الدالة وقياس  
الشبه. وعرف كل قسم منها مقياس العلة ما كانت العلة فيه موجبة للحكم. وما كانت العلة التي تجمع الفرع والاصل في الحكم -  
01:06:00

موجبة للحكم اي مقتضية للحكم بمعنى انه لا يحسن تخلف الحكم عنها في الفرع بان توجد هي في الفرع ولا يوجد حكمه مثال  
قياس ضرب الوالدين او احدهم على التأثير المنصوص عليه في قوله تعالى فلا تقل لهما اف - 01:06:19  
والحكم هو التحرير العلة هي الايذاء فلا يحصل عقلا تخلف الحكم في الفرع بان الفرع الذي هو بهذا الضرب من بياح الضرب ويمنع  
التأفيف مع وجود العلة في الفرع على اتم وجهه - 01:06:33

واضح هنا؟ وبعض الاصوليين نسميه ماذا لأنسميه بمفهوم ماله مفهوم اولى. مفهوم. مفهوم موافقة اولوي. مفهوم موافقة. اولوي.  
اولوي. مفهوم هذا يا عبدالله. نعم موافقة اولوية وهذا على قول من يرى ان ثبوت الحكم في الفرع في هذا القسم - 01:06:46  
تلقي القياس فيكون من قبيل المنطوق والقول الثاني انه من باب مفهوم الموافقة الذي ذكرته الان نعم وهو ان يوافق المسكون عنه  
المنطوق في الحكم. وقد يكون اولى وقد يكون مساويا. والضرب اولى من التأفيف. هم. قال في الحاشية يسمى هذا القياس الاولى  
ان يكون - 01:07:20

الحكم في الفرع اولى منه في الاصل. كهذا المثال او مساويا له كقياس تحرير اتلاف مال اليتيم باللبس على تحرير اتلافه بالاكل  
طيب والمشهور ولا قياس العلة؟ هو الجمع بين الفرع والاصل بنفس العلة - 01:07:39

اذا قياس العلة على تعريف المصنف ما هو ما كانت العلة فيه موجبة للحكم يعني يجب ان توجد يجب ان يوجد الحكم  
اذا وجدت العلة. علة الايذاء موجودة في الضرب اكثر منها في التأثير. فلابد ان يجزي الحكم والتحرير. نعم. نعم - 01:07:53  
طالعين ليجد لا يحصل عقلا ان ان يتخل في الحكم عن وجود هذه العلم. لكن الاصوليون يقولون في قياس العلة كثير من الاصوليين  
يقولون ماذا الذي ذكرته هذا ان قياس العلة هو الجمع بين الفرع والاصل بنفس العلة - 01:08:23

يعني نفس العلة التي جمعت بينهم. ليس دليل العلة او او كما سأتي بعد ذلك في اشياء اخرى كما اذا قلنا يجري الربا في الارز. قياسا  
على البر بجامع الطعام والكيل مثلا - 01:08:37

مقياس العلة هذا ينقسم الى قسمين جري وخفى كما ذكر المصنف ومن قياس العلة الجلي وهو ما علم من غير معاناة وفكري يعني  
قياس الضرب على التأفيف. قياس جلي واضح. واضح - 01:08:50

لا يحتاج الى التفكير. نعم لكن قياس الارز على القمح ها هذا قياس مادة خفي يحتاج الى اعمال اعمال عقلي وتفكير. واذا اختلفوا في العلة طيب مفهوم هذا الكلام نعم - 01:09:07

قال مقاييس الدلالة هو الاستدلال باحد الناظرين والآخر هو ان تكون العلة دالة على الحكم. ولا تكون موجبة للحكم. قوله والاستدلال مقاييس الدلالة هو ان يستدل باحد النظيرين على النظير الآخر. يستدل باحد الناظرين على ماذا؟ نعم. على النظير الآخر - 01:09:34 نعم بعد النظرية الآخر والمريبي النظير ما علم من غير معاناة المعاناة عيني وعینی تعب تعب يحتاج الى تعب ما قلت ان الضرب اشد من التأثيف صح؟ وهو يذهب الى خفيها وهو ما علم من غيره - 01:09:54

لا هو الجيلي طيب قياس الدلالة هو ان يستدل باحد الناظرين على النظير الآخر والمريبي النظيرين الشيئان المترافقان في الاوصاف اشتراك والبرى في وصف الكي. الاسنان نوع من من الحبوب كانت تستخدم في الغسيل - 01:10:16

ليس في الاكل. ليس في الاكل مثل السدر يعني ليس في الاجل تؤكل حسنا فالذين يقولون ان العلة في البر هي الكيل فقط سيقيسون ماذا الاثنين الذين يقولون العلة هي الطعم والكين يخرج الناس. يخرجون الاسنان. لأن الاسنان لا يؤكل - 01:10:43

طيب هذا معنى قولك اشتراك الاسنان والبر في وصف الكيل. لكن ليس مشتركان في وصف الطعم وقوله ان تكون العلة دالة على الحكم اي على ثبوت الحكم في الفرع ولا تكون موجبة للحكم اي لا تكون مقتضية لثبتوت الحكم كما في قياس العلة فقياس العلة العلة توجب الحكم لماذا؟ لانه لأن العلة ظاهرة جدا يقبل - 01:11:05

وجدنا الان يتخل في الحكم الفرع للابل. مثال وقياس الاوشنان عن البر في جراین الربا مقر الفتح الهمزة وكسرها. ليس بالضم الاشناد او الاشناد اجراءين الربا بجامع الكي فالعلة وهي الكيل دالة على الحكم. وجريان الربا في الاشنان ولكنها ليست موجبة بشروط الحكم. لكنها ليست موجبة - 01:11:29

الحكم الفرع بجواز خلو الفرع عن هذا الحكم باحتمال ايجاد فرق بين الاصل والفرع بان البر مطعم والاجنان غير مطعمون اذا هنا لماذا لم نقل بان العلة موجبة لأن العلة هنا - 01:11:56

اجتهادية مستتبطة قد يوجد الحكم اذا قلنا ان العلة اللي هي الكيل فقط. وقد لا يوجد اذا قلنا ان هناك علة اخرى وهي الطعن واضحة والمشورة ان قياس الدلالة هو الجمع بين الاصل والفرع بدليل العلة لا بالعلة نفسها. ضع خطأ تحت هذا - 01:12:14 كما قلنا في السابق في الصفحة السابقة قلنا ان في اخر الصفحة قلنا المشهور ان قياس العلة هو الجمع بين بنفس العلة صح؟ نعم.اما هنا ماذا بدليل العلة قال كالشدة في الخمر - 01:12:35

او الرائحة فان الشدة او الرائحة ليست هي العلة سمي بذلك لأن المذكور دليل العلة. وقد يكون اثر العلة. ما معنى هذا يعني الان نقول من عنا في تحليل للخمر. السكر. السكر - 01:12:50

واضح حاجة؟ العلة هي مادة السكر. هل العلم في الخمر هي الشدة معنى الشدة يعني الخمر عندما قبل ان تتخمر يكون خفيف. مم. بعده يكون ثقيل ويغلو ويغورها الشدة في القمر او الرياح رائحة الخمر - 01:13:11

فان الشدة والرائحة ليست هي العلة انما العلة هي ماذا هي السكر؟ مم. واضح هذا سمي بذلك لأن المذكور دليل العلة. هو السكر وقد يكون اثر العلة كأن يقال القطب بمثقل يوجب القصاص كالقتل بمحدد بجامع الاثم هو اثر العلة التي هي القتل العمد العدوان - 01:13:26

انا ما معنى هذا؟ الخلاف حتى تفهم القياس في هذه المسألة. الاحلاف خلافا للجمهور يرون ان القتل بالمثقل ليس عمدا. الجمهور يرون ان القتل المثقل عام ما هو المثقل يعني شيء ثقيل - 01:13:51

شيء ثقيل قالوها ان رجلا ضرب رجلا بحجر كبير عند الجمهور هل القتل عمد او شيء عمد عندنا احنا ليس فيه خصاص فهمت الجمهور قائل والقتل بالمثقل عمد. لأن هذا يقتل غالبا - 01:14:05

قياسا بعد قتل بالمحدد. المحدد يعني مثل سكين سكين انما اجمعوا ان القتل المحدد عمد قيس عليه القتل بماذا؟ بالمنتفق. فهمت؟ هم. طيب. واذا بدأ بالجمهور قال القتل بالمثقل يوجب القصاص. قياسا على ماذا - 01:14:26

القتل بالمحدد. ما ما الجامع؟ الجمع بقى العلة المشتركة؟ الاثم هل الاسم هذا هو نفس العلة العلم الاداة التي تقتله غامدا. نعم. لكن

الاسم هذا اثر العلة. ليس العلة نفسها. نعم، فهمت معنى قولي ان قياس الدلالة هو الجمع بين الاصل - 01:14:47

هو الفرق بدليل العلة لا بالعلة نفسها. يكون بدليل هذا اول شيء. مهم. تارة ان يكون بالاثر. هنا ثانٍ شيء. طارت ان يكون بالحكم كما سيأتي. هذا ثالث شيء اذا الفرق بين قياس الدلالة وقياس العلة - 01:15:05

بالفرع قياس العلة هو الجمع بين الفرع الاصلي بنفس العلة اما قياس الدلالة هو الجمع بين الفرع والاصل اما بدليل العلة او باسر العجلة نعم لا بالعلة نفسها. واضح هذا؟ او بحكم العلة بدليل او بالاثر او بالحكم. شوفوا ماذَا - 01:15:19

طيب يقولون بان القتل ابن مثقل ليس عمدا امي هم يرون ان لا يجدون حد. ما دماء العلة يعني عندهم يعني. مواد معروفة ان هذا قد يقتل غالباً لابد من اليقين. العلم عنده حديث البخاري - 01:15:37

ان امرأتين من هذيل اقتتلتا. امرأتان كشجرتان. فرميـتـ وـكـانـتـ اـحـدـاهـمـ اـخـارـىـ بـحـجـرـ وـقـتـلـهـاـ وـمـاـ فـيـ بـطـنـهـاـ.

فالنبي عليه الصلاة والسلام اوجب عليها الدبر لم يوجب علي القصاص - 01:16:02

هذا الحجر هكذا قال الجمهوريـ كان حـجـراـ صـغـيرـاـ لـمـاـ تـأـولـ هـذـاـ حـجـرـ صـغـيرـ قـدـ يـقـتـلـ اـحـيـاـنـاـ.ـ يعنيـ الحـجـرـ السـالـسـ حـجـرـ صـغـيرـ شـخـصـ مـمـكـنـ يـأـتـيـ فـيـ مـكـانـ فـيـ رـأـسـهـ يـمـوتـ.ـ وـقـعـتـ هـذـاـ جـنـينـ - 01:16:23

وهذا جينيس مسبباً لموته. ممكـنـ.ـ هذاـ اـحـتمـالـ اـخـرـ لـكـنـ مـعـرـوـفـ انـ الحـجـرـ الكـبـيرـ مـاـذاـ؟ـ يـقـتـلـ غالـيـاـ.ـ والـشـرـيـعـةـ جـاءـتـ بـحـفـظـ بـحـفـظـ النـفـسـ.ـ فـلـوـ قـلـنـاـ اـنـ المـثـقـلـ لـيـقـتـلـ لـفـتـحـ هـذـاـ بـابـ لـقـتـلـ العـمـدـ كـلـ وـاحـدـ يـرـيدـ انـ يـقـتـلـ شـخـصـ نـعـمـ يـرـمـيـهـ بـسـيـارـةـ مـثـلـاـ.ـ يـضـرـيـهـ بـسـيـارـةـ وـيـقـولـ هـذـاـ هـاـ - 01:16:46

الـاـ عـلـىـ اـنـ هـمـدـ لـاـ الصـحـيـحـ لـاـ اـبـنـ حـزـمـ لـاـ اـبـنـ حـسـنـ.ـ اـنـ السـكـرـ لـيـسـقـطـ الـحـدـودـ الـقـتـلـ وـالـسـرـقـةـ.ـ اـبـنـ حـزـمـ هـوـ الـذـيـ قـالـ انـ السـكـرـ يـسـقـطـ المـؤـاخـذـةـ بـالـاقـوـالـ وـالـافـعـالـ هـادـيـ مـسـأـلـةـ فـيـهاـ تـلـاثـةـ مـدـاـيـرـ.ـ مـذـهـبـ الجـمـهـورـ اـنـ الـذـيـ سـكـرـ حـرـاماـ يـؤـخـذـ بـاـقـوـالـهـ وـافـعـالـهـ - 01:17:16

بدأ بالثاني بدأ بابن تيمية لا يؤخذ بقوله ويأخذ بفعاله. بدل الاقوال ولا بالفعال مذهب شيخ الاسلام وهو اعدل المهم يعني ويقول هنا ماذا لاننا لو قلنا ان الذي سكن سكراما ليقتل اي شخص يذهب يسكر ويقتل - 01:17:56

هذا من باب سد الذريع يعني طيب وقال الان ماذا آآ قاله اثر العلة كان يقتل وقد يكون اثر العلة. اه. كان يقال القتل بمثقل يجب القصاص القتل بمحدد بجامع الاسم - 01:18:20

واثر العلة التي هي القتل العمد العدوان وقد وضع حد اخر الا في ان اثر العلة. الاسم هذا اثر العلة. العمد هذا. طب قل لماذا قالوا القتل؟ العمد. العدوان ما هذه الاوصاف الثلاثة - 01:18:42

يعني انا القصاص وجوب القصاص حكم وجوب القصاص حكم ما علته؟ قتل عمد عدوان. مم. ثلاثة اوصاف وجوب القصاص وجوب القتل حكم لابد فيه من اجماع ثلاثة اوصاف ما هي الاوصاف الثلاثة - 01:18:55

القتل فلو ان شخصاً ضرب شخصاً بمحدد ولم يقطع ولم يمت ليس فيه قصاص في النفس. فيه قصاص من دون النفس. واضح الثاني العبد يخرج ماذا؟ الخطأ وشبه العمد. ما الفرق بين الخطأ وشبه العمد - 01:19:18

الخطأ ليس له قصد اصلا. اراد ان يرمي صيدا فرمي شخصاً شبه العمد ان يضرره بما لا يقتل غالبا. مم. فوكسه موسى فقضى عليه. هذا قتل شبعان ها بيدي والضرب بيد الله - 01:19:36

فهمت؟ هيدا شبه عام. الا ان قاتمت قرينة على العمد قد يكون هذا الرجل مثلاً معروفاً انه اه ماهر جداً في القتال وممكن يضرب شخص في رقبته مثلاً فيكسر رقبته مثلاً. ها؟ وقد يكون هذا عمد. نعم - 01:19:55

العدوان لماذا يقول العدوان للاخرج القتل بحق القاضي عندما يقتل القاتل هذا قتل عمدان هذا قتل عمد. ليس عدوان. واضح؟ نعم - ودول يعني بدون حق يعني وقد يكون حكم العلة احنا لا نعتقد ان ماذا؟ ان قياس الدلالة هو جمع بين اصل وفرض اما بدليل العلة - 01:20:13

او ها الثاني ماذ؟ دليل ان هذا اول شيء. الثاني ماذ عندك ثلاثة اشياء اثر العلة. يعني دي العلة لها واحد ثاني اثر العلة. الثالث حكم العلة مثاله تقطع الجماعة بالواحد كما يقتلون به بجامع وجوب الدية. وهو حكم العلة. ولما لافات بين هذا وبينما ذكر مصنف لجواز تعدد الاصطلاح - [01:20:40](#)

والله اعلم. طيب نشرح الثالث. ما هو الثالث؟ اتفق اهل العلم وان مذهب الائمة الاربعة ان الجماعة تقتل بالواحد. هذا اصل معنا يا جماعة الطقم الواحد يعني نعم لأن خمسة من الاشخاص اشتركون فقط للرجل - [01:21:05](#)

كل واحد ضربه ضربة فمات مهتمين به جميعا كذلك هل تقطع الجماعة بالواحد المقطع الجماعي بالواحد معنى تقطع الجماعة بالواحد يعني. واحد قطرة خمسة. لأن خمسة قطعوا الى واحد فهمت؟ اه. هم. امسكوه وقطعوا يده - [01:21:24](#)

يقطعون به جميعا كل من تقطع ايديه. سببا. لا قصاص يعني. يعني كما اننا اختصنا في النفس كذلك نقتصر في الطواف. وكذلك اندية تؤخذ من الخمس او خمس دقايق. لا الدين تقسم. لا. قد ايه تقسم عليك - [01:21:46](#)

لو لو رضي لو رضي الذي قطعت يده بالدية تقسم عليهم بدل للقصاص ولا يجب الا بدل واحد. ولكن لماذا قلنا بقطع اليدين

الخمسة؟ يعني ماذ جاء بهذا؟ ممكن الشخص يقول هذا التفريق - [01:22:05](#)

متمايلين. لماذا لم توجب خمس ابيات؟ الجواب انها القصاص جاء ماذ؟ للردع. قال تعالى لكم في القصاص حياة يا اولي الالباب. لتخيوف الجناني فيدعوني لما له قطع يده. مم. لا يقطع. نعم.اما اذا رضي المقطوع يده اذا رضي بالمال خلاص هو الان لا يوجد قصاص ليس له ايديها واحدة - [01:22:24](#)

طيب كان يقعد دور تاع الجماعة بالواحد كما يقتلون به بجامع العلة يعني وجوب الدير. وجوب الدير ده حكم اذا الان جمعنا بين الاصل والفرع. الاصل هو قتل الجماعة للواحد والفرع هو قطع الجماعة بالواحد. جمعنا بينهما بماذا؟ بدليل العلة. العلة هي الدية. نعم - [01:22:43](#)

ولكن وجوب الدية بحكم حكم العلة. مفهوم هذا ولا ملفات بين هذا وبينما ذكر المصنف. المصنف عندما ذكر في تعريف قياس الدالة قال ماذ؟ او قياس العلة؟ قال قياس العلة والجمع بين قياس الدالة عفوا - [01:23:04](#)

ولا المصانع قياس الدالة وان تكون العلة دالة على الحكم. ولا تكون موجبة للحكم ان تكون العلة ماذ؟ دالة على الحكم ان تكون موجبة للحكم. ثم قال الشارع المشهور ان قياس الدالة هو الجمع بين الاصل والفرع. اما بدليل العلة او - [01:23:18](#)

باسر العلة او بحكم العلة. طيب هذا قياس الشبه هذا اللغة الثالث من معنى القياس. اخذنا الان ماذ قياس العلة وقياس الدالة بقي النوع الثالث هو قياس الشبك. قياس الشبك - [01:23:38](#)

هو الفرع متعدد بين اصلين مثاله العبد اليوم بكم التمليك ام لا وهل اذا قتل فيه الدية والقيمة فهو متعدد بين اصلين مختلفي الحكم يعني العبد وانك عندك عبد هل يملك بالتمليك؟ يعني بالتمليك؟ ازن له سيده في الملك - [01:23:52](#)

اذ قال له سيده اذنت لك ان تعمل عملا خاصا بك وما تربحه يكون لك. هل يملك من التملiek ام لا؟ هذا قول اديبني ادم فرع فرع اخر هل اذا قتل يكون فيه الدية ام القيمة؟ لو انت لو ان شخصا - [01:24:10](#)

قتل عبدا هل يدفع الدية التي يبيعها للابن في قتل الخطأ مثلا لم يدفع ثمنه. ثمنه هذا قد يكون اكسر من مئة من الايام اللي هو قد يكون؟ اقل. اقل - [01:24:26](#)

طيب ومتعدد بين الاصلين. ما الاصلان؟ الاصل الاول الحر فالعبد يشبه الحر من حيث انه انسان مكلف يثاب ويعاقب وينتح ويطلق وتلزمه امام الشرع ونواهيه. ان قلنا انه يلحق بالحر - [01:24:38](#)

ماذا سنقول في هذين الفرعين بقى عندها فرعون الان الاول هيملك بالتمليك قبلها الفرع الثاني هل يضمن بالدي ام بالقيمة؟ ان قلنا انه حر سنقول يملك بالتمليك. ان قلنا انه يقايس على الحرية. يقايس على الحر. فنقول لابني بالتمليك - [01:24:56](#)

تقول يوم من؟ بالديار. بالدين. واضح هذا؟ طيب الفرع الاصل الثاني. نحن قلنا ما هو قياس الشبه؟ فرعا متعدد بين اصلين يلحق باكثرهما شبهها الثاني المال او البهيمة كما عبر بعضهم - [01:25:14](#)

فهو يشبه هذا الاصل من حيث انه يباع ويهب ويوصى به ويرهن ويورث وغير ذلك من احوال المال يعني العبد يشبه ماذا المال او البهيمة لأن البهيمة لأن العبد يباع يشتري يوهب يورث يوقف يوصى به واضح هذا؟ واضح هذا - [01:25:34](#)

فإيهما أقرب فيرأيك يا عبدالله؟ الاول والثاني العبد يلحق بالاولى بالثانية لأنه أكثر الان عندما نقول هل يضمن بالديقة بالقيمة؟ هذا أمر يتعلق بالمال. نعم. هل يملك بالتملك ام لا هذا أمر يتعلق بالمال؟ فلا يصح النظر أنه مكلف او يحاسب ويعاقب لأن - [01:25:58](#)

ليس له علاقة بالمال. كلام الان في ماذا فيما يتعلق بالمال فنلحقه بالاصل الذي هو متعلق بالمال وهو انه يشبه المال والباع ويونس ويوقف مفهوم هذا والعبد فرع اشبه الحرة فيملك بالتملك وفيه الديمة. وهذا الاصل الاول. واشباه البهيمة فلا يملي بالتملك وفيه القيمة - [01:26:22](#)

الاصل الثاني هذا اول لا تصور جيدا. عبده يشبه حب من حيث انه انسان مكلف. العبد مكلف وليس مكلف؟ مكلف. مكلف. البهيمة ليست مكلفة كلمات ما هو البهيمة هي الاصل السانبي. والاصل الاول لو الانسان الحر يعني هل تشابه العبد بالبهيمة - [01:26:46](#) او باللسان المكفل. فهمت؟ ابن حزم مثلاً يميل الى ان العبد كان مكلف. واضح حضرتك نفرق بين الامرين. بالضبط. رئيس الشاة من اضعف انواع القياس. ولذلك قال الاصوليون قياس الشبه من اضعف انواع القياس. لا يشار اليها الا عند الضرورة - [01:27:05](#)

نعم قال فيلحق باكثرهما شبهها به. اي يلحق هذا الفرج باكثر الاصلين شبهها به في صفات مناطق الحكم مناطق الحكم يعني ماذا علة الحكم؟ المناطق هي العلة. هو المال فيأخذ حكمه لانه يشبهه في الحكم والصفة معا. اكثر مما يشبه الحر فيهما. اذا نلحقه بماذا - [01:27:23](#)

بالثاني باكثر شبهة. لا يسار اليه هي ترجع الى ماذا قياس الشبك مع امكان ما قبله مع امكان ما قبل ما هو الذي قبله قياس العلة وقياس الدلالة. هذه العبارة ثابتة في بعض النسخ معناها ان هذا النوع من القياس اضعف من الذي قبله فلا يصل اليه مع ان كان القسمين الاولين. اذ ليس - [01:27:46](#)

بين الفرع والاصل علة مناسبة سوى انه يشبهه في كثير من الاحكام. مع انه ينزعه اصل اخر والله اعلم مفهوم هذا؟ مفهوم؟ من يأتيني بمثال اخذ قياس شيئاً. الفرق قيس الشجر كثيراً جدا - [01:28:10](#)

يستخدمها الفقهاء في كتبهم تجد كثيراً جداً مثلاً في لشرح العمدة البهاء المقدسي يستخدمه كثيراً جداً بل احياناً نأتي بالروايتين في المذهب دلوقتي في كل رواية بقية الشبه يقول الرواية الاولى دليل هذا القياس. حينما يكون قياس شبه - [01:28:25](#) مثال ماذا؟ مثال هذا مثلاً هل يقال الا. اربعة وعشرين. نعم؟ اربعة وعشرين يسرق الكفن. هم نقول هو سارق هذا فرع اذكر الاصلين الذي يشبههما من حرز ميسى نعم والشبيه الثاني - [01:28:43](#)

اصلٍ متعدد بين مم نقول مثلاً جاحد العارية لـ ان رجلاً جحد العارية مجحدة العارية. انا استغرقت منك شيئاً ثم انت استغررت انه كان هاتف استخدمو يومين قلت لك ليس عندي شيئاً - [01:29:04](#)

هل يلحق بالسرقة؟ لـ ان السرقة اخذ المال من حرز خفية وهذا فيه الاخذ خفية لـ انه لم يشهد احد عليك وانت تعطيني الهاتف ام يقاس على الامانات ان اـن يـد يـعني من اـخذ المـال - [01:29:29](#)

بان صاحبـي تكونـ يـد اـمانـة من اـخذـ المـال باـذنـ صاحـبـته الاـ بالـ تـفـريـط اوـ التـعـديـ. فـهـلـ نـقـولـ يـقطـعـ اـمـ لاـ يـقطـعـ قـيـاسـاـ عـلـىـ جـاحـدـ الـودـيـعـةـ مـسـلاـ وـلـاـ حـدـاـ يـقطـعـ عـشـانـ اـحـنـ نـشـاهـدـ حـدـيـسـ النـبـيـ. يـقطـعـ لـحـدـيـثـ النـبـيـ يـقطـعـ خـلـافـاـ لـلـجـبـورـ. وـهـذـاـ لـيـسـ مـخـالـفـ لـلـقـيـاسـ. لـانـ الجـامـعـ بـيـنـهـماـ - [01:29:50](#)

نجاحـ بـيـنـ السـارـقـ اـنـ كـلـيـهـماـ اـخـذـ المـالـ خـفـيـةـ. يـصـعـبـ اـثـبـاتـ اـقـامـةـ الـبـيـنـةـ عـلـىـ اـخـذـهـ مـنـ المـالـ. يـصـعـبـ قـامـتـ الـبـيـانـ عـلـىـ اـخـذـهـ لـلـمـاءـ. هـلـ مـثـلاـ نـقـولـ اـنـ المسـحـ عـلـىـ الجـبـيرـةـ - [01:30:17](#)

يلحقـ بـالـمـريـضـ الـذـيـ يـتـيمـ لـلـجـرـحـ اوـ يـلـحـقـ بـالـخـوفـ يـقـاسـ مـسـحـ الـجـبـينـ عـلـىـ الـخـوفـ. هـكـذـاـ يـأـتـيـ الـخـالـافـ بـيـنـ اـهـلـ الـعـلـمـ. فـهـمـتـ الـجـبـينـ مـثـلاـ بـعـضـ اـهـلـ الـعـلـمـ كـبـعـضـ السـفـهـيـرـ يـلـحـقـونـ بـالـجـرـحـ الـذـيـ يـتـيمـ عـلـيـهـ وـيـقـولـ هـنـاكـ فـرـقـ بـيـنـ الـجـبـيرـةـ وـبـيـنـ الـخـفـ فـرـقـ كـثـيرـ ذـكـرـوـهـاـ

ان هذا يعني ليس لهم مدة وهذا له مدة هذا يلبس على - [01:30:33](#)  
آآ على يخلع عند الجنابة خف يخلع عند الجنابة الجبال تخلع عند الجنابة الخف آآ آآ لابد من استيعاب لا يجب استيعابه بالمسحة  
الزميلة لابد ان الفروق تمنع القياس. المهم ان قياس الشوي يعني - [01:30:58](#)

يعني هو من اضعف انواع القياس. نأخذ شيء من شروط القياس قبل ان نقف قال من شرط الفرع ان يكون مناسبا للاصل ومن  
شرط الاصل ان يكون ثابتا بدليل متفق عليه بين الخصمين. ومن شرط العلة ان تفترض في معلوماتها - [01:31:12](#)  
تنتقد رفضا ولا معنى ومن شرط الحكم ان يكون مثل العلة في النفي والاثبات والعلة هي هي الجالبة للحكم والحكم هو المجلوب  
للعلم لما ذكر التعريف القياسي واقسامه ذكر بعض شروط اركان القياس - [01:31:26](#)

هنا بشرط الفرع ان يكون مناسبا للاصل ومن شروط الفرع لانه مفرد مضاد فهو للعموم ومني التمريض ان له شروطا اخرى. والازهر  
ان المراد بالمناسبة قال من شرط الفرع ان تكون ان يكون مناسبا للاصل. المراد بالمناسبة - [01:31:43](#)

المناسبة في العلة بان تكون علة الحكم وصفا مناسبا لكل من الاصل والفرع مثل الطعم وصف مناسب لقياس الارز على البر الفكر  
وانشغل القلب وصف مناسب لمنع الحائط من القضاء - [01:32:08](#)

قياسا على لون الغضبان منه. الحاقن يعني الذي يحتاج الى قضاء حاجته تحتاج الى البول نعم يقول ماذا ليقضي القاضي وهو  
خلاص هل نقول فقط الغضبان لا يقضى لم يقاس عليه - [01:32:43](#)

كل من تحققت فيه العلة ما العلة في منع القاضي من الغضب من الحكم؟ الغضب ليس عندنا. انشغال القلوب. انشغال القلب. تشويش  
الفكر. هم. الغضب نفسه ليس الا اقلت الغضب - [01:33:03](#)

فيلا انت قيس هكذا. اما تقول لي الا الغضب يؤدي الى تشويش الفكر. انشغال القلب. فيقاس عليه ماذا؟ الحاقد الذي يحتاج الغاء  
شب او جوعان الحزين الجوعين فرح جدا. سحب وشهوة وصاحب كل هذا يقاس عليه - [01:33:13](#)

طيب مفهوم هذا ومنه وكان استعجالي في قياسي قتل الموسي على قتل الوارث مورثه وصف مناسب لحرمانه من  
الوصية هذا الاستعجال وصف مناسب لحرمان من الوصية. النبي عليه الصلاة والسلام قال ليالي في القاتل. لو ان ولدا قتل اباه لا يرثه.  
طيب رجل اوصى لشخص اجنبي. قال - [01:33:38](#)

لفلان هذا ان تعطيه بعد ان يموت نصف مالي تفاجأ فلان هذا فقتله. كذلك لا تنفذ الوصية قياسا على ماذا؟ على المنع من توريث  
القاتل. كذلك لا اه يأخذ الموسي له الوصية. وكالاسكار - [01:34:09](#)

وصفه المناسب لتحريم النبيذ قياسا على الخمر في الحشية. طبعا هذا قياس فيه نظرة لنا ان هذا سبب بالنص ليس بالقياس. قال في  
الحاشية يكثر في كتب الاصول ذكر هذا المثال وفيه نظر. لان النبي عليه الصلاة والسلام صرخ - [01:34:24](#)  
ان كل مسلم حرام ومن شرط الفرج الا يكون منصوصا على حكمه. ما هو الفرع الان الفرع. منصوص على حكم نعم منصوص. فهمت؟  
فاما هذا يسبب النص ليس بالقياس ومن لا يشترط ذلك - [01:34:39](#)

نعم يجيز هذا القيس. لذلك تعود الى ماذا؟ من لا يشترط ذلك. يا سادة الا على الاصل بل اشتربت ذلك. منصوص يعني؟ نعم. من  
اشترت ذلك؟ يعني من لا يشترط الا يكون الفرع منصوصا على حكمه. فهمت؟ بعض الاصولية جهزوا في القياس ان - [01:34:55](#)  
الفرع. مم. منصوص على حكمه. وهذا قول ضعيف يجيز هذا القياس. وقد يكون مثلا تقريبيا على فرض ان القائين ان القاعس لم  
يبلغه النص فهمت؟ نعم. يعني قد يكون مثلا نقول خلاص هذا مثل تقليدي على فرض ان النبي قاس لم يبلغه حديث كل مسلم خمر  
واضح هنا؟ طيب - [01:35:13](#)

وعلى هذا فيعني عن ذكره ما تقدم في التعريف من قوله بعلة تجمعهما يعني انظر ماذا يقول قال من شرط الفرع ان يكون مناسبا  
يخالف المتن يعني. من شرط الفرع ان يكون مناسبا للاصل - [01:35:33](#)

ان يكون مناسبا للاصل. فكلمة المناسبة هنا معناها ماذا المناسبة هنا ان يكون هناك علة جامعة ولذلك قال يعني اه من قول بعلة  
تجمعهم الا ان يقال ان الشرطية قد لا تستفاد من التعريف لان هذه الورقات وضع للطالب المبتدئ الذي هو طبيب الغفلة عن

بجاء من التعريف ما معنى هذا الشرط الفرعي ان يكون مناسبا للاصل. ومن شرط الاصل سابت الكلام انا من شرط الاصل. من شرط الفرق ان يكون مالا مناسبا للاصل. قلنا مناسبا للاصل. يعني - 01:36:14

بوجود علة تجمعهما بوجود علة تجمع الفرع مع الاصل. من اين اخذنا عين لا تجمعهما هذا؟ من قوله ماذا؟ مناسبا للاصل القول مناسبا للاصل هذا واضح؟ طيب ويحتمل ان يراد بالمناسبة - 01:36:30

كون حكم الفرع مماثلا لحكم الاصل لقياس القتل بالمثقل على القتل بالمحدد في وجوب القصاص فالحكم في الاصل هو عين الحكم في الفرع وقد ذكر الشوكاني ان من شروط الفرع - 01:36:53

مساواة علته لعلة الاصل. ومساواة حكمه لحكم الاصل. فهذا يفسر به كلام المصنف. فلا يقاس التفاح على البر في جريان الربا. لأن ليس مساويا للاصل في العلة وهي الكيل مثلا حيث ان التفاح ليس مكينا. يعني اذا ما معنى المناسبة؟ معنى المناسبة كما قال الشوكاني المساواة - 01:37:07

يعني مثلا لماذا لنقيس التفاح هذا البر؟ التفاح معدود بیاع في الغالب بالواحدة. نعم، والبر القمح. مكيل. مكيل فلا يقاس. فلابد من هذا خلاصة الكلام انه من شرط الفرع اه ان يكون والاصل ان يكون كلاهما ماذا؟ متفقان في العلة. هذا معنى قوله بشرط الفرع ان يكون مناسبا للاصل. قلنا ما معنى مناسبا للاصل؟ جامع - 01:37:26

ان يكون قد تكون العلة مناسبة للفرع مع الاصل. واضح حاجة؟ هزا الامر. الكيل والوزن في الوقت النبي عليه السلام صح؟ بالضبط. اه. النبي عليه الصلاة والسلام قال الكيل كيل - 01:37:51

المدينة والوزن وزن اهل مكة. والحديث في السنن وحديث صحيح. نعم. من شرط الاصل ان يكون ثابتنا بدليل متفق عليه بين الخصميين. وان كثيرا ما يغفل عنه الفقهاء كتب ايه - 01:38:01

اجلهم يقيسون على اصل لا يوافق مختلف الفئات المخالف لا يوافق على هذا الاصل اصلا هذا سيأتي المثال حتى تفهم هذا. نعم. هذا شرط لحكم الاصل كما عبر به غيره. ومعنى ذلك ان يكون حكم الاصل الذي يراد اثباته للفرع ثابتنا بدليل نص او اجماع. متفق عليه بين خصميين متنازعين - 01:38:16

لان البحث بينهما فاذا ذكر المستدل الحكم مقتربنا بدليله من نص او اجماع لم يستلزم موافقة الخصم لان دلالة النص الصريح او الاجماع الحكم يؤمن معه الانتشار. ما معنى هذا - 01:38:39

انا وانت ننتظار في مسألة انت تقيس وانا انت آآ نختلف نسائلك المثال الذي سيمثل به مثلا في قول الحنبلي جلد الميتة نجس فلا يدخل بالدماغ. كجلد الكلب. فيقول الحنفي لاسلم حكم الاصل. هو ان جند الكلب لا يطول بالدباغ بل يظهر به عندي. ما معنى هذا - 01:38:55

الاحناف عنده ان كل الجنود تقف بالدماء الا جند الخنزير لف الدماغ. كل دي بتطول بالدماغ الا جلد الخنزير الحنابل عندهم ان كل جنود الميتات هذا معتمد في المذهب لا تدخل بالدماغ - 01:39:19

يقول الحنبلي جلد الميتة ليقتل بالدماغ قياسا على جلد الكلب يقول الحنفي ان لا اسلم بحكم الاصل وهو جدد الكلب انا اقول ان جد الكلب يطول بالدباغ فالاصل الان هو طهارة جلد الكلب بالدماغ مختلف مختلف فيه - 01:39:37

نعم مختلف عليه بين الحنبلي وبين الحنفي فهمت؟ فلا يجوز للحنبي ان يقيس على هذا الاصل المختلف فيه لان هذا القياس يؤدي الى الانتشار. ما المقصود بالانتشار كثرة الكلام. يعني انت المناذرة لن تنتهي. كان سينتشر يعني يزيد ولن نصل للنتيجة. لا يوجد فيها ايه؟ فلكي تقيس على لابد ان تقيس على - 01:39:54

انت في متفق عليه. فهمت؟ وقيس على ماذا؟ على خنزير مثلا ولكن الحنفي ايضا يقول الخنزير لا يظهر عندي بالدماغ ليس لان الدماغ لا يظهر. بل لان عينه نجسة حال الحياة. مم. اما الكلب عينه ليست - 01:40:16

حرام العلة الخلاف البحثي في اي مسألة. البحث في المسألة هل الدماغ يظهر جلد الميتة ام لا فنقول الان عند الحنفي كل حيوان.

حال الحياة كان طاهرا. الا الخنزير. نعم. بالنص. فكل حيوان كان طاهرا الحياة عندما يموت يتنزل جلده - 01:40:33  
يطول بالدباب فإذا قاس الحنفي نعم جنود الميتات التي دبفت على جلد الخنزير الحنفية ايضا لم يسلم بهذا القياس. لانه يقول ماذا الخنزير اصلا لم يتلجز بالموت ونجس قبل الموت. اما باقي الميتات جلده كان طاهرا حال الحياة. فلما تنجز بالموت نفع فيه الدباب.  
اما - 01:41:02

اللي هيئف فيه الدماغ لأن هو اصلا حال الحياة نجس يفيد الحنفي طيب دابا هنا فهاد المسألة على كل حال ويقول ماذا نرجع نتكلم مرة اخرى. قال ومن شرط الاصل ان يكون ثابتنا بدليل متفق عليه بين الخصمين. هذا شرط لحكم الاصل كما عبر به غيره. ومعنى - 01:41:24

كذلك ان يكون حكم الاصل الذي يراد اثباته للفرع ثابتنا بدليل نص او اجماع يكفي ان يذكر احد الخصمين دليل نص. ده دلالة واضحة يا ناس يا ساد الحال في مثل على الحنفي في هذه المسألة بحديث ابن عباس ايما ايها ديك فقد ظهر - 01:41:50  
خلاص انتهت المسألة. لأن الحديث الذي يستدل ابن حجل الحديث ضعيف. حديث عبدالله بن عكيد لا تنتفع من الميادة ديان بن العاص بحديث ضعيف. حتى الامام احمد نفسه راجع عنه قبل موته - 01:42:07

ولكن احنا بلا يعني لم يقولوا بهذا على كل حال قال وما هذا الشرط بحكم الاصل كما عبر به غيره ومعنى ذلك ان يكون حكم الاصل الذي يراد اثباته للفرع ثابتنا بدليله بالنص او اجماع متفق عليه بين الخصمين - 01:42:17  
لان البحث بينهما فإذا ذكر المستدل الحكم مقتربنا بدليله بالنص او اجماع لم يشترط موافقة الحكم الموافقة الخاصة. يعني لو اشترط ان يعني طالما انانا ذكرتك دليل نص خلاص - 01:42:34

لا تستطيع ان تقول ان لا اسلم او لا اوافق على حكم الاصل. لأن عندي نص انت ليس عندك نص. مم لأن دلالة النص الصريح او الاجماع على الحكم يؤمن معه الانتشار. يعني لن تستطيع ان ترد. خلاص لتسكت - 01:42:50  
وانما شرط ذلك لأن لا يمكن الخصم الحكم الحنفي سألهما الحكم ويقول انت تقيس على الكلب وانا لا اقول بنجاسته جلد الكلب لا اقول ان الكلب لا يطول بالدماغ ويحتاج الآخر الى اثباته. فيكون انتقالا من مسألة الى مسألة وينتشر الكلام فيفوت المقصود. واضح هذا - 01:43:05

مثال قول الحنفي جلد الميادة نجس فلا يطر بالدباب كجلد الكلب. يقول حنفي لا اسلم حكم الاصل لا اوافق على حكم الاصل وان جلد الكلب لا يظهر بالدماغ بل يظهر عندي - 01:43:26

فحكم الاصل المقيس عليه ليس متفقا عليه بينهما فلا يصح القياس وهذا من القوادح في باب القياس ويسمى المنع هناك قوادح لما قادح والقادح هو المبطل للقياس يسكنها يذكرها الاصوليون في باب القياس في المطولات - 01:43:39  
ومنها المنع. ما هو المنع؟ انما اسمها قابح المنع في القياس يعني ان الاصل غير متفق عليه بين الخصمين فان لم يكن خصم بل اريد اثبات ذلك الحكم في الفرع فالشرط ثبوت حكم الاصل بدليل يكون به القائس والمثبت للقياس - 01:44:01  
كما يفعل بعض الفقهاء في كتبه معاناة هذا يحمل هذا. يعني ان لم يكن هناك خصم ليس هناك خصم بل المؤلف في كتاب مثلا كتاب شرح العنف شرح الفقه للبيان المقدسي - 01:44:19

احيانا يقيس على امور هي مختلف فيها. نعم. ولكن يذكر هذا انه هو يرى ان هذا الاصل عليه دليل فيكفي ان لم يكن هناك خصم ان يكون الاصل مقيسا عليه ثابتنا عند القائس. ده اي دليل - 01:44:32  
واضح؟ اذا مرة اخرى متى يشترط ان يكون حكم الاصل المتفق عليه اذا كان هناك خصم اذا كان هناك خصم واضح حاجة؟ نعم. اذا ما كان هناك خصم. اذا ما كان هناك خصم. العالم فقط يريد ان يثبت الحكم يثبت هذا الفرع. يثبت حكم الفرع. له ان يقيس على الاصل - 01:44:45

ثابت عنده بدليل حتى لو كان هذا اصل مختلف فيه. وغيره لا يوافقه على هذا الدليل. نعم. مفهوم ماذا؟ طيب بعد ذلك سيبتكلم عن شرط العلة موقف مناسب. نعم. الاجماع على الحكم يؤمن معه يؤمن معه يؤمن - 01:45:03

يعني يعكس بخاف لا يخاف. لا يخاف مع انتشار الكلام. مم. وطول المعاشرة بدون فائدة سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت  
استغفرك واتوب اليك - 01:45:22