

99- تفسير سورة البقرة - (الآيات 541-841) - فضيلة الشيخ أد #سامي_الصقير- 7 ربيع الآخر 6441هـ

سامي بن محمد الصقير

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم. ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب بكل اية ما تبعوا قبلتك. وما انت بتابع بعضهم بتابع قبلة بعض.
ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم - 00:00:00
انك اذا لمن الظالمين الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم. وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم الحق من ربك فلا تكونن
من الممترين. احسنت بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وصلى الله وسلم على رسول الله - 00:00:20
وعلى اله واصحابه ومن اهتدى بهداه اما بعد يقول الله عز وجل ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب بكل اية ما تبعوا قبلتك ولئن الواو هنا
عاطفة وقول لئن اللام موطئة للقسم المقدر - 00:00:46
اي والله لان اتيت الذين اتوا الكتاب والذين اتوا الكتاب هم اليهود والنصارى وقوله ولئن اتيت ولم يقل ولئن اتيتهم فظهر في
موضع الاغمار في بيان او لظاهر مذمتهم لظاهر المذمة لهم - 00:01:12
ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب بكل اية. الباء المصاحبة اي مصطحبا معك كل اية والمعنى لئن جئت اهل الكتاب بكل اية شرعية او
كونية من الحجج والبراهين التي تدل على صدق رسالتك وما جئت به من عند الله - 00:01:39
من الامر بالتحويل الى الكعبة اي مهما جئتهم من الايات ما تبعوا قبلتك اي ما توجهوا الى قبلتك وهي الكعبة وذلك لكفرهم وتكذيبهم
ومخالفتهم كما قال الله عز وجل ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جئت ولو جاءتهم كل اية - 00:02:07
حتى يروا العذاب الاليم فهم يعلمون ان ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم انه حق وصدق وان التوجه الى القبلة حق وصدق
ولكنهم لكفرهم وتكذيبهم واستكبارهم عاندوا وقوله هنا ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب بكل اية ما تبعوا قبلتك - 00:02:39
اضاف القبلة الى الرسول صلى الله عليه وسلم مع ان قبلته هي الكعبة التي هي قبلة ابيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وغيره من
الانبياء لبيان وتأكيده تميزه في قبلته عن اهل الكتاب - 00:03:03
ثم قال وما انت بتابع قبلتهم اللواء هنا وما انت استثنائية وما نافية وما انت بتابع قبلتهم. اي ما انت بمتوجه الى قبلتهم تبين سبحانه
وتعالى ان هذا امر مستحيل شرعا - 00:03:21
ان يتوجه الرسول صلى الله عليه وسلم الى قبلتهم ووجه كونه مستحيلا شرعا ان الله عز وجل امره بالتوجه الى القبلة فيستحيل
شرعا ان يخالف النبي صلى الله عليه وسلم امر ربه عز وجل. وان يوافقهم على قبلتهم - 00:03:45
وهذا فيه تئيس من من رجوع النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى قبلة اليهود قال وما بعضهم وما بعضهم الظمير يعود على
اهل الكتاب. وما بعضهم بتابع قبلة بعض - 00:04:09
فكما ان اليهود لا يتبعون قبلتك وانت لا تتبع قبلتهم وان هذا مستحيل شرعا. ايضا هم اليهود والنصارى ما بعضهم بتابع قبلة بعض
اليهود لا يمكن ان يتبعوا قبلة النصارى - 00:04:28
وهي مشرق الشمس والنصارى لا يمكن ان يتبعوا وان يتوجهوا الى قبلة اليهود وهي بيت المقدس والصخرة لماذا نقول لان كل طائفة
منهم تكفر الاخرى وترى انها ليست على شيء - 00:04:47
اليهود يرون ان النصارى كفار وليسوا على شيء وكذلك النصارى قال الله تعالى وقالت اليهود ليست النصارى على شيء. وقالت

النصارى ليست اليهود على شيء وهم يتلون الكتاب وفي هذا ايضا زيادة في التأييس من اتباعهم قبلته - [00:05:07](#)

قال ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين ولئن الواو هنا عاطفة واللام موطئة للقسم. اي والله لان اتبعت اهواءهم والخطاب هنا للرسول صلى الله عليه وسلم - [00:05:31](#)

وقوله ولئن اتبعت اهواءهم الالهواء جمع هوى وهو الميل عن الحق والانحراف عنه والمخالفة بالحق بغير بينة ولا برهان بل بمجرد هوى النفس كما قال تعالى ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس - [00:05:55](#)

لان الهواء كما قيل يعمي ويصم فهو سبب لهلك الانسان حسيا ومعنويا لان كل من خالف امر الله عز وجل وامر رسوله صلى الله عليه وسلم فهو متبع لهواه - [00:06:22](#)

قال الله تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه واضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة وقال عز وجل في اية اخرى ارايت من اتخذ الهه هواه افانت تكون عليه وكيفا - [00:06:47](#)

اذا يقول ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم اي من بعد الذي جاءك من العلم بالوحي من عند الله انك على الحق وانهم على خلاف الحق انك اذا لمن الظالمين - [00:07:09](#)

الجملة هنا جواب القسم ان في قوله انك آآ ان الجملة هنا جواب القسم في قوله ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين وقالوا انك - [00:07:27](#)

ان هنا بالتوكيد فهي حرف ونصب بالتوكيد ينصب المسلم ويرفع الخبر وقوله اذا ظرف بمعنى حين اي انك حين اتباعك لاهوائهم بعد ما جاءك من الله عز وجل من الحق انك اذا لمن الظالمين - [00:07:44](#)

واللام في قوله لا من الظالمين بالتوكيد وقوله لمن الظالمين الظالمون جمع ظالم والظلم في اللغة بمعنى النقص الظلم لغة بمعنى النقص ومنه قول الله عز وجل كلتا الجنتين اتت اكلها - [00:08:10](#)

ولم تظلم منه شيئا اي لم تنقص منه شيئا واما شرعا فالظلم هو نقص كل ذي حق حقه هذا تعريف الظلم نقص كل ذي حق حقه والظلم نوعان ظلم النفس - [00:08:35](#)

وظلم الغير فظلم النفس اعظمه الشرك بالله عز وجل ثم المعاصي شيئا فشيئا الشرك من اعظم الظلم. قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم وقال تعالى عن لقمان انه قال لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم - [00:08:59](#)

والنوع الثاني من الظلم الظلم متعلق بالعباد وهو يدور على امور ثلاثة بينها النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته في حجة الوداع فقال ان دمائكم واموالكم واعراضكم حرام الظلم في حق الغير يتعلق بالمال - [00:09:26](#)

بعد والدم والعرض ضابط الظلم في المال ان يدعي ما ليس له او ينكر ما وجب عليه فمن ادعى ما ليس له فهو ظالم ومن انكر ما وجب عليه فهو ظالم - [00:09:50](#)

فاذا جاء وقال هذا هذه الارض لي وهي ليست ملكا له قهوة ظالم واذا كان عليه دين للغير وجحده وقال ليس لي ليس لك عندي شيء فهو ايضا ظالم. اذا - [00:10:09](#)

ادعاء ما ليس له او انكار ما وجب عليه ظلم الثاني الظلم في الدم. بان يعتدي على غيره في النفس او فيما دونها والثالث في العرض بان يعتدي على عرض غيره - [00:10:27](#)

اما بزنا والعياذ بالله او لواط او ان يرميه بفاحشة وهو القذف او بالغيبة والسب والشتم وقوله وقوله سبحانه وتعالى ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين - [00:10:47](#)

تعليق الشيء على الشرط لا يلزم وقوعه تعليق الشيء على الشرط لا يلزم وقوعه فقوله ولئن اتبعت اهواءهم لا يفهم منه ان الرسول صلى الله عليه وسلم وحاشاه من ذلك انه يتبع ذلك - [00:11:10](#)

بان تعليق الامر على شرط لا يلزم منه الوقوع كما وهذا كقوله عز وجل ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لئن اشركت ليحبطن عملك فعلى هذا نقول هذا لا يلزم منه الوقوع. ثم قال عز وجل الذين اتيناهم الكتاب - [00:11:34](#)

يعرفونه كما يعرفون ابناءهم قول الذين اتيناهم الكتاب اي اعطيناهم الكتاب وانزلناه عليهم وهم اليهود والنصارى ولا سيما احبارهم وورهبانهم وعلماءهم والمراد بالكتاب هنا بالنسبة لليهود التوراة وبالنسبة للانجيل النصارى - [00:11:59](#)

الذين اتيناهم يعرفونه الضمير عائد على الرسول صلى الله عليه وسلم اي يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم ويعرفون صدق رسالته وما جاء به من عند الله عز وجل من الوحي - [00:12:24](#)

ومن الامر باستقبال المسجد الحرام اذا هم يعرفون الذي الذين اوتوا الكتاب من اليهود والنصارى يعرفون صدق النبي عليه الصلاة والسلام وصدق ما جاء به. قال يعرفونه كما تعرفون ابناءهم - [00:12:41](#)

الكاهن هنا للتشبيه وما مصدرية اي يعرفونه كمعرفتهم لابنائهم او كمعرفتهم ابنائهم وقول يعرفونه عبر هنا بقوله يعرفونه ولم يقل يعلمونه لان المعرفة اكبر لان المعرفة تختص بالذوات والامور المحسوسة. فالامور المحسوسة يقال عرفها - [00:12:59](#)

والامور غير المحسوسة المعقولة يقال علمها فهنا علم ومعرفة. الفرق بينهما ان المعرفة انكشاف بعد لبس بمعنى ان يكون الانسان جاهلا ثم يعلم ثم يعرف الفرق بين العلم والمعرفة - [00:13:30](#)

من وجهين الوجه الاول ان العلم امر يقيني والمعرفة يقين وظن منها يقين ومنها ظن ولهذا حينما نريد ان نعرف مثلا الفقه لا نقول الفقه والعلم بالاحكام الشرعية وانما نقول معرفة - [00:13:57](#)

الاحكام الشرعية السبب لان الاحكام الشرعية منها ما هو متيقن ومنها ما هو ظن فعلمنا مثلا بوجوب الصلوات الخمس وتحريم الربا وتحريم الشرك والزنا هذا ايش ها امر يقيني وعلمنا مثلا بوجوب قراءة الفاتحة للمأموم - [00:14:16](#)

الجهرية هذا يقين اولا. ظن. ظن. علمنا مثلا وجوب الزكاة في بدء الحلي يقين ولا ظن؟ ظن. ظن وظن وليس يقينا. ولذلك لو كان يقينيا لم يحصل فيه خلاف بين العلماء. اذا الفرق الاول بين العلم والمعرفة ان - [00:14:42](#)

علم يقين واما المعرفة فهي اعم يقين وظن ثانيا من الفروق ان المعرفة انكشاف بعد لبس اي ان الانسان يكون جاهلا ثم يعلم او يعرف بخلاف العلم ولهذا قال اهل العلم لا يجوز ان ان يوصف الله تعالى بانه عارف - [00:15:03](#)

لا يجوز ان نصف الله بانه عارف لماذا؟ لان المعرفة انكشاف بعد لبس. لبس. والله عز وجل لا يجوز ان ان يوصف بمثل هذا فاذا قال قائل ما الجواب عن قول النبي صلى الله عليه وسلم - [00:15:35](#)

تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة الجواب ان المراد بالمعرفة هنا لازمها اي اعمل اعمالا صالحة في حال صحتك ورخائك تكن ذخرا لك عند الله عز وجل في حال شدتك. وليس المراد انك تعمل لاجل ان يعرفك الله. والله عز وجل هو - [00:15:55](#)

اعلم بكم اذ انشأكم من الارض واذ انتم اجنة في بطون امهاتكم طيب وقوله يعرفونه كما يعرفون ابناءهم خص الابناء هنا دون البنات. لم يقل كما يعرفون بناتهم. او كما يعرفون اولادهم. انما خص الابناء دون البنات - [00:16:21](#)

قالوا لان معرفة الرجل بابنائه اقوى من معرفته ببناته بكثرة مخالطته لهم فهتم الذين يعرفونه كما يعرفون ابنائهم. لم يقل كما يعرفون بناتهم او كما يعرفون اولادهم لماذا خص الابناء دون البنات - [00:16:43](#)

نقول لان معرفة الانسان في ابنائه اكثر من معرفته ببناته بان معرفة الانسان بابنائه اكثر لانهم يخالطون بخلاف البنات فالغالب ان ان التي تعرف احوالهن هي من؟ الام وايضا تعلق - [00:17:09](#)

الانسان بابنائه في الغالب اكثر من تألقه في بناته طيب وانما كانوا اعني اليهود والنصارى يعرفون الرسول صلى الله عليه وسلم كما يعرفون ابناءهم بانه قد جاءت في كتبهم البشارة - [00:17:34](#)

بارساله وبعثه وذكر ايضا في كتبهم ما له من الصفات. عليه الصلاة والسلام كما قال الله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التراب في التوراة والانجيل - [00:17:57](#)

يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اسرهم والاغلب التي كانت عليهم ثم قال عز وجل وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ان فريقا يعني طائفة وجماعة - [00:18:17](#)

وهم اكثرهم ولا سيما احبارهم وورهبانهم. ان فريقا منهم ليكتمون الحق. اللام هنا للتوكيد اي لا لا يخفون الحق ويكتمونه ولا ولا

يظهرونه اي لا يظهرون ما جاء في كتبهم من ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم. ما جاء في التوراة والانجيل من البشارة - [00:18:40](#)
النبي صلى الله عليه وسلم وبيان صفته وصدق رسالته وان قبلته الكعبة هي قبلة الانبياء كما قال الله عز وجل عنهم واذا خلا بعضهم
الى بعض قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به - [00:19:08](#)

عند ربكم افلا تعقلون لا يكتمون الحق وهم يعلمون. اي والحال انهم يعلمون الحق ويعرفون كما يعرفون ابناءهم ومع ذلك يكتمون ثم
قال وان فريقا من وقوله وان فريقا منهم - [00:19:29](#)

يعني طائفة منهم فمفهوم الاية ان فريقا منهم ليس كذلك اذا اليهود والنصارى فريق منهم يكتمون الحق طيب وفريق اخر الفريق
الاخر انقسموا الى قسمين منهم من امن بالرسول صلى الله عليه وسلم - [00:19:48](#)

ومنهم من كفر به جهلا اذا اليهود والنصارى طائفتان انقسموا الى قسمين. القسم الاول من علم بصدق رسالة النبي صلى الله عليه
وسلم من الاحبار والرهبان فكذبوها ومنهم من لم يكتم الحق - [00:20:10](#)

وهؤلاء انقسموا الى قسمين منهم من امن به ومنهم من صد عنه وكفر جهلا. ثم قال الحق من ربك الغرض من هذه الجملة التقرير
والتوكيد لما قبلها الحق والحق هو الشيء الثابت - [00:20:32](#)

اي الحق الثابت الذي لا مرية فيه ولا شك فيه من ربك يعني من خالقك ورازقك وملوك ومديرك والمراد بالربوبية في قول الحق من
ربك الربوبية الخاصة الحق من ربك فلا تكونون من الممتريين. اي ما جاءك من الوحي والرسالة هو الحق - [00:20:55](#)
ما جاءك من الوحي والرسالة هو الحق من عند الله عز وجل. فلا تكونون من الممتريين اي لا تكونون من الشاكين فيما انزل الله تعالى اليك
من الحق وليس هذا النهي من الانتراط - [00:21:20](#)

يدل على انه قد يقع منه بل ان هذا من من الامور المستحيلة فهمتم ليس قول فلا تكونون من الممتريين اي انه يفهم انه قد يحصل
منه شيء من الشك والمجادلة - [00:21:38](#)

ونحو ذلك نقول ليس نهيه عن الانكراء لا تكونون للممتريين. ما يدل على انه قد يقع منه شيء من ذلك بل ان هذا من الامور المستحيلة
لعصمته صلى الله عليه وسلم - [00:21:57](#)

هذا كقوله عز وجل يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين فليس معنى قولي ولا تطع الكافرين والمنافقين انهم قد يطيعهم
ثم قال عز وجل ولكل وجهة هو موليها. ولكل اي لكل امة من الامم - [00:22:15](#)

جهة يتولونها وقوله ولكل وجهة هو موليها نوليها بكسر اللام على ان اسم فاعل وفي قراءة موليها بفتح اللام على انها اسم مفعول اي
لكل امة من الامم قبلة يتوجهون اليها - [00:22:40](#)

ولكل امة من الامم منهج وشرعة يسلكونه كما قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فاستبقوا الخيرات استبقوا امر
بالاستباق والامر هنا في قوله استبقوا مضمن الفعل. استبقوا مضمن معنى افعلوا - [00:23:04](#)

استبقوا ليس المراد مجرد المسابقة وانما الاستباق هنا مضمن معنا افعلوا فعل ولذلك تعدى بنفسه فقال استبقوا الخيرات ولم يقل
استبقوا الى الخيرات فهمتم اذا استبقوا هنا نقول ليس ليس الامر هنا لمجرد ايش؟ التسابق - [00:23:31](#)

وانما الفعل هنا استبقوا مضمن معنى ايش؟ افعلوا ولهذا تعدى بنفسه اي افعلوا الخيرات وبادروا اليها وهذا كقوله عز وجل وسارعوا
الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والارض وقال عز وجل سابقوا الى مغفرة من ربكم - [00:23:57](#)

وقال عز وجل والسابقون السابقون اولئك المقربون طيب فاستبقوا الخيرات اينما تكونوا يأتي بكم الله جميعا الجملة هنا تعليل لما
سبق. تعليل للامر باستباق الخير اي استبقوا الخيرات فان الله عز وجل اينما تكونوا يأتي بكم جميعا. وقولوا اينما تكونوا اين -

[00:24:23](#)

شرطية وما في قوله تكون ما هنا زائدة زائدة اعرابا وهي زائدة من حيث المعنى لانها تفيد التوكيد اينما تكون فعل الشرط اين
مجزوم والاصل اينما ايش تكونون لكن جزم - [00:24:51](#)

لكونه فعل الشرط اينما تكونوا يأتي بكم الله. يأتي هذه جواب الشرط مجزوم بحذف ايش بحذف الياء اينما تكونوا يأتي بكم يأتي

بكم الله جميعا وقوله اينما تكونوا كان هنا تامة - [00:25:16](#)

التامة بمعنى وجد او يوجد ومنهم قول الله عز وجل وان كان ذو عسرة اي وان كان ان يوجد اينما تكون يأتي بكم الله جميعا اي اينما تكون وتوجد في برد او جو او بحر مهما تفرقت اجسادكم - [00:25:41](#)

وبالية اجسامكم فان الله تعالى يأتي بكم جميعا يوم القيامة ممن امن وممن كفر. ممن سابق الى الخيرات وممن اه تباطأ وتناقل عنها وفي هذه الاية اشارة الى ان الشأن - [00:26:04](#)

في المسابقة المسابقة الى الخيرات لا المسابقة الى الجهات فهتم فيه دليل على ان المهم هو المسابقة الى الخيرات للمسابقة الى الجهات لان لان الذي ينفع الانسان عند الله عز وجل هو ماذا؟ عمله الصالح - [00:26:29](#)

وعرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا كما خلقناكم اول مرة طيب ان الله على كل شيء قدير. هذه الجملة ايضا مؤكدة ان الله قدم المتعلق وهو قوله على كل شيء قدير لدلالة العموم - [00:26:54](#)

ان الله على كل شيء قدير. اي انه ذو قدرة تامة على كل شيء فكل موجود فالله قادر على اعدامه كله موجود فالله قادر على اعدامه وكل معدوم فالله قادر على ايجاده - [00:27:17](#)

لا يعجزه شيء والفرق بين القدرة والقوة من وجهين الوجه الاول ان القوة يقابلها الضعف والقدرة يقابلها العجز قال الله تعالى وما كان الله ليعجزه من شيء في الارض ولا في السماء وما كان الله ليعجزه من شيء في السماوات ولا في الارض - [00:27:36](#)

انه كان عليهما قديرا تقابل قوله يعجزه بماذا؟ بالقدرة وقال عز وجل الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة وقابل الضعف بالقوة. اذا القوة يقابلها الضعف - [00:28:08](#)

والقدرة يقابلها العجز الفرق الثاني ان القوة يوصف بها من كان له شعور ومن لا شعور له والقدرة لا يوصف بها الا ما كان له شعور فتقول مثلا رجل قوي - [00:28:30](#)

فرس قوي له شعور لكن وتقول ايضا جدار قوي. جماد ليس له شعور اذا القوة يوصف بها من كان له شعور فتقول رجل قوي ومن لا شعور له فتقول جدار قوي سيارة قوية - [00:28:54](#)

لكن القدرة لا يوصف بها الا ما كان له شعور تقول رجل قادر ولا تقل جدار قادر لا تقول جدار قادر. ولا تقول مثلا سيارة قادرة تقول قوية تصفها بالقوة. لان القدرة انما - [00:29:16](#)

تنشأ ممن مما كان له شعور اذا الفرق بين القدرة والقوة من هذين الوجهين اولا ان القدرة يقابلها الظن القدرة يقابل العجز والقوة يقابلها الضعف وثانيا ان القوة يوصف بها من كان له شعور ومن لا شعور له - [00:29:35](#)

فتقول مثلا جدار قوي ورجل قوي واما القدرة فلا يوصف بها الا ما كان له شعور فتقول رجل قادر او قدير ولا تقول جدار قادر وقوله ان الله على كل شيء - [00:30:00](#)

كل من الفاظ العموم فكل شيء فالله تعالى قادر عليه فكل شيء فالله تعالى قادر عليه لا يستثنى من ذلك شيء ولا يحتاج اننا نستثني شيئا كما ذكر الجلالين رحمه الله في اخر سورة المائدة - [00:30:21](#)

في قوله لله ملك السماوات والارض والله على كل شيء قدير قال رحمه الله وعفا عنه قال وخص العقل ذاته فليس عليها بقادر. يعني على كل شيء قدير الا على ذاته. اصلا هذا لا يدخل في - [00:30:43](#)

في العموم ثم قال ومن حيث خرجت وخص العقل يعني على كل شيء قدير الا على ذاته. نعم الله اكبر يعني متيقنين يعرفونه الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه. يعني يعرفون النبي مو ليس دائما ان المعرفة تكون ظن - [00:31:02](#)

المعرفة نقول هي اعم قد تكون ظنا وقد تكون يقينا لكن لا لا يلزم تقول يعرفون انه انه ظن لان المعرفة تشمل علم يقين وظن لكن قالوا يكتمون الحق وهم يعلمون انه الحق - [00:31:51](#)

ايه ايه قال يعرفونه ومع ذلك مع انهم يعلمون يقين انه الحق كتمه هذا ابلغ اشد في مذمتي نعم الظلم يقع في الضروريات مثال عشان نفهم السؤال المال والبدن والعظ - [00:32:19](#)

كلها ترجع لهذي كلها ترجع الضروريات الى حفظ النفس والمال والعرض ايش هذا داخل في العرض يتهمه هذا داخل في الاحداث
اتهموا في دينه انه كذا وكذا وكذا واضح يعني اتهموا في دينه قال الرجل مثل فاجر او الرجل يفعل هذا داخل في اعراضكم -
00:33:04

شيخنا احسن اليكم القراءة ولكل موجهة هو موليتها وتم فتح اللام. اللام صورت هذا. كيف تقرأ؟ اذا كان ولكل موجهة موليتها المفعول
يعني يكون مثلا بفتح الياء ما هو لا فتح اللام وكسرها - 00:33:40
مولها ولكل موجهة هو مولها ولاها اسم مفعول. نعم - 00:34:06