

أصول دراسة الأسانيد (الجزء السابع) الشيخ عبدالله السعد

عبدالله السعد

نعم. فهذا الحديث الذي معنا كما ذكرت من حيث ولكن المتن قد جاءت آآ نصوص تؤيد هذا المعنى الذي جاء في هذا المتن نعم نأتي الى الحديث الاخر نعم باب الرجل باب الرجل يتبوأ الولاية - 00:00:00

تبوأوا لبوله حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا حماد قال اخبرنا ابو يا اخي قال حدثني شيخ قال لما قدم عبدالله ابن عباس البصر فكان يحدث النبي موسى فكتب عبدالله الى ابي موسى يسأل عن مشيه وكتب - 00:00:30
ابو موسى اني كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم. فاراد ان ابو لك اتى جامسا في اصل جدارا. فبال ثم قال صلى الله عليه وسلم اذا - 00:01:00

قال احدكم ان يبول فليرتد لبوله؟ نعم احسنت. قال ابو داود باب رجل يتبوأ لبوله قال حدثنا موسى بن اسماعيل وموسى ابن اسماعيل هو ابو سلمة تبوذي. وهو ثقة مشهور. وكيف عرفنا ثقة ما - 00:01:20
قمت برجوعي الى كتب او رجال فهو ثقة مشهور. قال حدثنا حماد طبعنا عندنا اكثر من واحد اسمه حماد. وبالذات سعد حماد بن زيد وابن سلمة وكثيرا ما يشتبهان ولكن آآ عندما الانسان يكثر من الرجوع الى كتب الحديث - 00:01:40
كتب الرجال يستطيع ان يميز بين حماد بن سلمة وبين زيد. بالنسبة لموسى بن اسماعيل اذا روى عن حماد بن سلمة اطلقه قال جسد حماد واغلب رويته عن حماد بن سلمة قال ابو غويته عن حماد بن سلمة فحماد هذا هو ابن سلمة حماد هذا هو ابن سلمة وحماد بن - 00:02:00

ابن دينار البصري ثقة جليل امام. وقد تكلم في شيء من حفظه. له بعض الاوهام وحديث على ثلاثة اقسام ليس هذا موطن ذكر وهذا التفصيل. ولكن هو في الجملة ثقة هو بالذات فيما رواه عن ثابت البناني وعن حميد الطويل - 00:02:20
فمحمد من سنن ابن دينار ثقة جليل خرج له الجماعة طبعنا اختلف هل البخاري خرج له موصولا ولا تعليقا وواضح ان خرجا موصولا وان كان البخاري قال وقال فلان حدثنا حماد او عن حماد وفلان شيخ - 00:02:40
فواجه انه خوج له موصولا وليس تعليقا هذا هو راجع. نعم ولكن ما اكثر عنه البخاري الظاهر درس حديثين فقط في موضوعين لا غير اكثر عنا الامام مسلم وبقيّة اصحاب السنن. نعم. وكفي عام سبعة وستين ومئة وهو من كبار الثامنة. توفي عن سبعة وستين ومئة وهو من كبار - 00:03:00

الساقعة الشك من عندي قال اخبرنا ابو التياح وهو يزيد بن حميد الضبعي البصري وهو ثقة سبت خرج له الجماعة كما قلت جعله في كتب او جاز يجد التوثيق قال حدثني شيخ هذا الشيخ ما بين لنا من - 00:03:20
حتى نعرف ان ثقة ولا ضعيف ما بين لنا من هو قال شيء. قال لما قدم عبد الله ابن العباس البصر فكان يحدث عن ابي موسى ابن عباس لا شك - 00:03:40

انا وصحابي وهو على ابي موسى قال فكتب عبد الله يا ابي موسى يسأله عن اشياء فكتب اليه ابو موسى كتب له عبد الله ابن عباس فكتب اليه ابو موسى - 00:03:50

جوابا لهذا السؤال بن موسى الاشعري وهو عبد الله بن قيس الحظرمي رضي الله عنه اني كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاراد ان يبول فاتي دمة ويقال دمساً في اصل الجدار فقال ثم قال صلى الله عليه وسلم نعم - 00:04:00
اذا وعد احدكم ان يبول فليرتد لبوله موضعاً. نعم. نأتي الى ما يتعلق بالحكم على هذا الحديث كما اه لاحظتم عندما تكلمنا عن الرجال

هذا الحديث كلهم معروفين وثيقات ما عدا هذا الشيخ - 00:04:20

الذي لم ندري من هو. فبالتالي لماذا يحكم على هذا الحديث بهذا الاسناد؟ بماذا يحكم عليه يا محسن ان تجاوزت الحديث الصحيح بماذا يحكم على هذا الحديث؟ في رجل لم يسمى ما ندري عنه - 00:04:40

ايش تقول يا ام محسن؟ ما درست عند الحديث الصحيح؟ اذا بماذا يحكم؟ هذا الرجل لم يسمى نعم يا ناصر وبين ناصر ولا موجود؟ نعم بماذا يحكم عليه؟ هذا الحديث في رجل لم يسمى - 00:05:00

بماذا يحكم عليه؟ كيف؟ نعم ما اتصل اسناده واذا كان الرجل لم يسمى اليس الحديث حتى يكون صحيح لابد ان يسمى كل رجالا فهذا الرجل الذي لم يسمى نعم مبهم وبالتالي بماذا يحكم على هذا الاسناد؟ انه ضعيف يحكم على هذا الاسناد بانه اسناد ضعيف من اجل هذا الرجل - 00:05:20

الذي لم يسمى لان ما ندري هل هو وثيقة ولا ضعيف؟ ما ندري عنه. ما ندري ان حتى يكون الاسناد صحيح لا توجد اعتقاد. وحتى يكون اسناد حسن ايضا يكونوا معروفين ويكون منهم من هو صدوق او اكثر فيكون حسن. ولكن هنا في هذا الرجل الذي لم يسمى - 00:05:50

فيكون الحديث ضعيف لكن لا شك ان الانسان اذا اراد ان يبول فلا بد ان يعني يختار مكان آ لا يكون صلب حتى لا يرتد عليه الضوء. بل بل يختار المكان لين حتى البول يمشي ويذهب في هذا المكان اللين - 00:06:10

ولا يرتد عليه نعم وقال الذي بعده الباب اللي بعده باب ما يقول الرجل اذا دخل الخلاء هدد انا مسدد بن مسرهد قال هددنا حماد بن زيد وعبد الوارث عن عبدالعزيز بن - 00:06:30

بناء على انس ابن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال عن محمد قال اللهم اني اعوذ بك وقال عن عبد الوارث قال اعوذ بالله من الخبث - 00:06:50

القذائف قال ابو داود نعم حدث مسدد وتقدم لنا انه ثقة سبت قال حدثنا حماد بن زيد وهو والازدي الجهضمي مولاهم البصري. وهو ابو اسماعيل امام جليل. توفي عام تسعة وسبعين ومئة وهو - 00:07:10

ثقة ثبت خرج له الجماعة وعبد الواس مسدد وهو هذا الحديث عن شيخين عن حماد بن زيد وعبد الوابث عبد الوهاب هو ابن سعيد التنوي البصري وهو ثقة سبت. ويلاحظ كثرة ابي داود عن اهل البصرة لانه كان بصويا - 00:07:30

لان ابو داود كانه بصريا. نعم. وعبد الوارث هو بن سعيد آ التنوي البصري وهو ثقة سبت توفي عام ثمانين ومئة فوجد له الجماعة عن عبد العزيز بن صهيب وهو البناني البصري وهو ايضا ثقة مشهور خرج له الجماعة - 00:07:50

ان الطبقة واسعة عن انس ابن مالك الصحابي الجليل رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء قال عن حماد قال اللهم اني اعوذ بك وقال عن عبد الواوس اعوذ بالله من الخبث والخبائث - 00:08:10

اراد ابو داود ان يبين رواية حماد ورواية عبد الوارث لانه مسدد قد رواه عن هذين الشيخين. ورواية حماد فيها بعض خلاف عن رواية عبد الواس. وهذا الاختلاف لا يؤثر المعنى واحد لكن من باب يعني - 00:08:30

عن رواية كل واوي نعم. قال عبد الوارث اعوذ بالله من القبث والخبائث. نعم هذا الاسناد كما تلاحظون وانتقاد وايضا هو اسناد متصل هو ايضا اسناد متصل بماذا يحكم عليه يا ماجد هذا الحديث - 00:08:50

وجعل كلهم ثقات اسناد متصل نعم ما احسنت يحكم عليهم بانه صحيح هذا اسناد صحيح وهو مخوج في البخاري ومسلم هو مخرج في البخاري ومسلم. وايضا بالاضافة الى كتب السنن. بالاضافة الى كتب السنن فهو حديث صحيح. وهذا الحديث ان - 00:09:10

السنة للانسان اذا اراد ان يدخل الى الخلاء ان يقول اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث. ومعنى اذا دخل يعني اذا اراد ان يدخل كما وفي رواية اخرى نعم والخبس والخبائث هم ذكران الشياطين واناثم ذكران - 00:09:30

الشياطين واناثم كما تقدم من او كما سوف يأتي ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال في حديث زيد بن عوقم ان هذه الحشوش محتضبة الحشوش محل قضاء الحاجة ومحتضنة تحضرها الشياطين. تحضرها الشياطين. فيوشع للانسان اذا جاء الى هذا المكان ان

باللام من الشياطين ذكرانهم واناثم. واحيانا يقع التلبس تلبس الجن بالانس في الحمام عندما يدخل الانسان ولا يستعيز يرحمك الله. ولا يستعيز يتلبس في الشيطان. عافانا الله واياكم من ذلك احيانا يقع هذا. فينبغي - 00:10:10

يستعيز قبل ان يدخل. نعم ابن عمرو يعني السدوسي قال اخبرنا وكيع عن شعبة عن عبدالعزيز وابن صعيب عن انس الحديث قال اللهم اني اعوذ بك وقال شعبة مرة اعوذ بالله - 00:10:30

قال اهيب عن عبدالعزيز فليتعوذ بالله. كم الحديث اللي بعده؟ نعم. حدثنا عمرو بن مرزوق اخبرنا شعبة قال حدثنا عمرو بن مرزوق قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن النظر ابن انس عن زيد بن يرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - 00:11:00

ان هذه الحشوش محتضرة فاذا اتى احدكم الخلاء فليقل اعوذ بالله من الخبث والخبائث نعم. الا لو في حديث في حديث وغيره وهو ضعيف زيادة التسمية ضعيفة. زيادة التسمية ضعيفة وانما الثابت في الصحيحين كما تقدم اعوذ او اللهم - 00:11:30

اعوذ واما زيادة تسمية بعضهم صححها على شرط مسلم. كما ذكر ذلك العين وغيره. في شرعها البخاري صواب ان زيادة بسم الله شاذة. وانما الصواب عودوا او اللهم اني اعوذ بك. نعم. قال حدثنا - 00:12:00

الحسن بن عمرو يعني السدوسي والحسن بن عمرو هذا ثقل حسن بن عمرو السدوسي هذا ثقة قال حدثنا وكيعه ابن الجواح ابو اسيا ابو سفيان الكوفي وهو امام جليل توفي في عام سبعة وتسعين ومئة وقيل ستة وتسعين ومئة خرج له الجماعة وهم من كبار - 00:12:20

اهل العلم في زمانه عن شعبة وابن الحجاج من الوفد العتكي الواسطي ابو بسطام وهو ايضا من كبار الائمة وعلينا مواظا فيما سبق عن عبد العزيز وهو بن صهيب تقدم انه البناني البصري ثقة. ثقة مشروعة انس بهذا الحديث. هذا طبعا اسناد اخر للحديث - 00:12:40

السابق وكل ما تعددت الاسانيد كل ما قوي الحديث اكثر واكثر نعم عن انس بهذا حديث قال اللهم اني اعوذ بك وقال شعبة نعم في رواية شعبة وقال شعبة وقال مرة اي ان عبد العزيز بن صهيب مرة قال - 00:13:00

اللهم اني اعوذ بك من قال اعوذ بالله. وقال وهب الباهل وهو ثقة سبت عن عبد العزيز بن صهيب تعوذ بالله نعم فالانسان اذا قال اللهم اني اعوذ بك او اعوذ بك المعنى واحد وكلاهما قد جاءت به او واية نعم هذا الحديث - 00:13:20

كما تلاحظون رجال كلهم سقات كما تقدم قبل قليل واسناد متصل. وبالتالي بماذا يحكم عليه يا ابو عبد الله؟ نعم احسنت عليه بانه صحيح اسناده صحيح والرجال كلهم ثقات. هو تقدم للحديث اصلا في البخاري ومسلم. نعم قال ايضا ابو داود - 00:13:40

عمرو بن مرزوق وعمرو بن مرزوق ايضا ثقة. قال اخبرنا شعبة تقدم عن قتادة وهو بنت عامر ابن قتادة السدوس البصري وهو حافظ سبت وتقدم لنا فيما سبق في دوس الترمذي وحتى هذا الحديث تقدم لنا في دوس اقصد العلل الكبير - 00:14:00

وقتادة في عام سبعة عشر ومئة وقد خرج له الجماعة عن النظر وابن انس وهو ابن مالك وهو واثقة بالاتفاق خرج له جماعة عن زيد ابن اوطم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان ان هذه الحشوش محتضنة - 00:14:20

اي تاخذوها الجن. فاذا اتى احدكم الخلاء فليقل اعوذ بالله من الخبث والخبائث. نعم هذا كما تقدم لنا وقع فيه اختلاف على اه على قتادة فبعضهم قال قتادة عن النظر وابن انس عن زيد ابن - 00:14:40

اوطم كما في رواية شعبة هو قد تابع معمر ولكن خالف في واو الحديث وقال عن النظر بن انس عن انس نعم وايضا جاء في رواية عن سيدنا ابي يعقوب انه وافق شعبة. وجاء في اكثر الروايات عن سيدنا ابي يعقوب وهي رواية ابان عن قتادة عن - 00:15:00

قاسم نعم وليس القاسم بن عوف وليس آا النظر ابن انس نعم ووجهت اما ان يقول للقتادة شيخان كما ذهب الى هذا البخاري واما ان يكون له شيخ واحد وهو المضوي بن انس - 00:15:20

واحد منهم اما ان يكون له شيخان كما قال اهل البخاري او له شيخ واحد في هذا الحديث وهو النظر ابن انس وهو الارجح او جهنم نعم النظر ابن انس هذا هو الارجح. نعم. الارجح انه - 00:15:40

ابن انس فهذا الاسناد اه رجالة كلهم ثقات اه ظاهره الاتصال فبماذا يحكم على هذا الحديث؟ نعم بماذا نحكم على هذا الحديث؟ نعم احسنت يحكم عليه بانه اسناده صحيح كلهم سقاة ولعلي اقف عند هنا هذه ستة احاديث قضاناها فيها الصحيح وهي اربعة احاديث - 00:16:00

وفيهما الحسن وهو الحديث الاول الذي من طريق محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن المغيرة بن شعبة وفيها حديثان ضعيفان وهو الحديث الذي جاء من طريق ابي المليح عن شيخ عن ابن عباس هذا فيه الرجل الذي لم يسمى. نعم. وفيها حديث اخر ضعيف وهو الحديث الثاني - 00:16:30

وهو الذي فيه اسماعيل بن عبد الملك ابن ابي الصفي عن ابي الزبير وعن جابر قلت ان هذا الاسناد فيه ضعف فعندنا عفوا ثلاث احاديث صحيحة وعندنا حديث حسن وعندنا حديثان ضعيفان نعم فهذه امثلة على الحديث الصحيح - 00:17:00
الحديث ايضا الحسن وعلى الحديث ايضا الضعيف. وكما ذكرت لعلها الاخوان آآ يقرأون اكثر واقضوا في كتب الحديث حتى يسهل عليهم هذا الشيء. ولعل يجيب على بعض الاسئلة هذا يسأل عن آآ انه الرسول عليه الصلاة والسلام رأى رجل يصلي وهو مسبل ازاوة فامر بالوضوء - 00:17:20

الحديث ضعيف هذا الحديث ضعيف ولا يصح. نعم وهذا سائل يسأل عن كتاب العلم الكبير التملي يقول يقول بحثت عنه فلم اجدته موجود ان شاء الله وهو طيب. نعم يقول كيف حكمنا على الحديث او على حديث الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان بانه حديث صحيح - 00:17:50

منقطع يعني بذلك الحديث الذي تكلمت عليه قبل امس وهو ما جاء من حديث يحيى ابن ابي كثير عن زيد ابن سلام عن ابي تلام عن ابي مالك الاشعري. فهذا الحديث لا شك انه صحيح. لان قلنا الذي بين ابي مالك الاشعري وبين عفا ابو سلام - 00:18:20
ابو مالك الاشعري بينما عبدالرحمن بن غنم وهو ثقة جليل. فبالتالي كان الائناء الصحيح بالتالي اصبح الحديث صحيح. لان اذا علم الساقط انهما وهو ثقة فيكون الحديث صحيح فحكمنا عليهم بهذا - 00:18:40

هذا يسأل يقول حديث الذي يرويه التابعي يعني من كلامه لا يسنده الى صحابي ولا الى الرسول صلى الله عليه وسلم. وانما من كلامه ومثله لا يقال بالرأي مثله لا اجتهاد فيه. هل - 00:19:00

هذا مغسل لانكم تعلمون ان اه الصحابي اذا قال كلاما من قبل نفسه لم يسنده الى الرسول عليه الصلاة والسلام ولا يكون مجال للاجتهاد الوظائف. هذا يعتبر له حكم الوفر - 00:19:20

هذا يعتبر له حكم او رفع. هذا يكون له حكم او رفع. نعم يعني مثال على هذا كما تقدم اه الاحاديث التي تخبر عن فضل معين ان من فعل هذا يعطي من الصواب كذا وكذا. يعني كما قلنا في حديث ابي سعيد القديمي - 00:19:40

من قرأ سورة الكهف الله له نور ما بين الجمعيتين او نحو ذلك. هذا ما يمكن لابو سعيد ان يقوله من قبل نفسه. فهذا له حكم الوفر. نعم او الاخبار عن شيء سوف يقع في المستقبل. فهذا ايضا له حكم دفع لا يقال من قبل الرأي. او يقول الصحابي احلت - 00:20:00

لنا وحرم علينا كما تقدم في حديث ابن عمر وحل لنا ميتتان ودمان. هذا ما يكون من قبل الرأي والاجتهاد هذا له هو حكم الرفع؟ وينبغي عدم التوسع. ينبغي عدم التوسع في هذا. يعني بعض آآ اهل العلم اذا - 00:20:20

او الصحابي عليه الصلاة والسلام يعني وفيه بيان حكم مسألة او نحو ذلك قال له حكم الظفر لا الصحابي له الحق ان يجتهد كما انت تجتهد بل هو اولى ولا شك الصحابي يعلم منك وشاهد التنزيل وشاهد الوحي فهو - 00:20:40

واولى بالاجتهاد منك واعلم وافضل. نعم. فلا ينبغي الاجتهاد لا ينبغي التوسع في مثل هذا. نعم الا يعني مثلا كما تقدم ومن ذلك في امور في العقيدة يعني كما قال ابن عباس ثبت عنه انه قال الكرسي موضع القدمين اي قديمي - 00:21:00

عز وجل ما يمكن ان ابن عباس يأخذ هذا من الاسرائيليات. ويثبت عقيدة لله جل وعلا لكلام اهل الكتاب بل الذين خوفوا وغيموا وبدلوا. لا شك الرسول عليه الصلاة والسلام قال حدثوا عن بني سعد ولا حرج. كما في البخاري من حديث ابي كبشة عن عبد الله بن عمرو بن العاص - 00:21:20

ولكن ليس معنى هذا ان الصحابة او من اتى من بعدهم يحدثهم بالكاذيب التي تخالف النصوص الشرعية لا. وانما المقصود الاشياء التي لا تخالف الشرع او موافقة للشرع. ولا شك كانت موافقة للشرع فيستغنى بالشرع عنها. ولكن هذا زيادة ولكن هذا - 00:21:40 زيادة او شيء لا يخالفه الشرع. نعم ولا يتعلق بعقيدة او حلال وحرام. نعم. وانما يعني بعض يتعلق بالانبياء السابقين عليهم الصلاة والسلام او بعض قصص الصالحين نعم. فمثل هذا نعم يروى عن اهل الكتاب - 00:22:00 فهذا يكون له حكم رفع كما ذكرت قبل قليل. التابعي عندما ايضا الشيء لا يسنده الى الرسول عليه الصلاة والسلام ولا الى صحابي ولا يكون فيه مجال للاجتهد هل يقال ان هذا الحديث مرسل؟ له حكم عفو هل يقال - 00:22:20 له حكم مرسل طبعا الموصل كما تعلمون قول التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا هو المنصب فعندما التابعي يقول شيء ليس فيه مجال للاجتهد. فهل هذا يلحق بالموسم؟ ويكون له حكم الموصل هذا فيه خلاف. هناك - 00:22:40 اهل العلم ممن قال بهذا هناك من اهل العلم ممن قال بهذا الشيء. وفائدة هذا الخلاف اذا كان له حكم المرسل لا شك فيه فرق بين ان كن قبله حكم مرسل وبين ان يكون هذا الكلام هو مقطوع كلام التابعي. فالخبر له حكم الموصل وين - 00:23:00 كان ضعيف ولكنه اقوى في الاستدلال من كلام آآ التابعي الذي هو من انشائه لا شك انه اقوى فهذا فائدة الخلاف هذا يسأل يقول هل يعذبه ابن حبان وابن خزيمة لحديث في صحيحيهما تصحيحا مطلقا - 00:23:20 نعم ما الحديث الذي يذكره ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما يعتبر صحيح عندهما الا اذا استثنى طبعا ابن حبان ما يعرف انه يستثنى لكن ابن خزيمة يستثنى يقول ابن خزيمة آآ ان صح الخبر - 00:23:40 كما قال عن الحديث اللي رواه علي بن زيد بن جدعان عن عن سيدنا المسيب عن سلمان انه الرسول عليه الصلاة والسلام قال ان عن رمضان ان الفريضة فيه عن سبعين فريضة والنافلة عن فريضة وان اوله وهمة واوسطه آآ اوله - 00:24:00 واوسطه كذا وافقه عتق من النار او مغفرة او نحو ذلك حديث طويل هذا الحديث منكم قال طبعا ابن خزيمة انصح الخبر قال ان صح الخبر. تخوفت عند عند صاحب التهيب والتوهيب تحرفت في طبع من طبقات كتاب التوحيد - 00:24:20 والتوحيد المنذري وصح الخبر. قال ابن خزيمة وصح الخبر. لا ابن خزيمة قال ان صح الخبر. هو حديث منكر كما قال ختم او واجب. نعم. وهذا سائل يسأل ماذا يعني الترمذي - 00:24:40 رحمه الله بقوله غريب يعني ان هذا الحديث ضعيف هو غريب من حيث الاسناد وهو ضعيف الا اذا قال حسن صحيح غريب يعني هذا ثابت عنده. واما اذا قال حسن غريب فهذا غالبا انه - 00:25:00 يكون فيه ضعف غالبا والتحسين عند الترمذي ليس التحسين الذي اصطلح عليه وهو رواية الثقل الذي خف ضبطه. لا التحسين عند الترمذي هو غالبا انه فيه ضعف ولا فيه علة. واما الحديث المجود اللي يقول عنه غريب ولا يقرنه بشيء فهذا غالبا ضعيف عند - 00:25:20 شديد الضعف. هذا يقول من اكثر من روى؟ وقتادة عنان وقد روى عنه واكثر عنه كلاهما قد روى واكثر عنه. وممكن انك ترجع الى التحفة. واطراف المسند وكتابه من الحجر الاخر حتى يعني تعرف عدد كل من روى - 00:25:40 نعم هذا يسأل يقول عدنا تصحيح الحديث هل يقال اسناد ثقات او الحديث صحيح او سنده صحيح؟ وما رأيك بقول الهيثم يا رجال او الجال الصحيح طبعا الاجابة الصحيح هذا لا يعتبر تصحيح. لان رجال الصحيح لا شك ان اغلب رجال الصحيح يعني البخاري مسبق - 00:26:10 طلبهم سقاة لكن فيهم من فيه ضعف فيهم من هو فيه ضعف اذا لماذا روى عنهم البخاري ومسلم؟ روى يا هل هم ما صح من احاديثهم؟ روي عنهم ما صح من احاديث كما تقدم في الدروس الماضية. نعم. قد يكون هذا - 00:26:30 الصحيفة وفيه مثل السيد الجمال رواه البخاري مقرونا ومثل نعيم بن حماد الخزاعي فيه ضعف وهكذا نعم فطبعا سيد الجمال وهو البخاري حديث واحد مقرون. نعم. اه قد يكون هو فيه ضعف كذلك اذا لو كانوا سقات لا يلزم ان يكون اسناد متصل وليس فيه شذوذ ولا علة. فاذا الصحيح هذا لا يكفي - 00:26:50

في تصحيح الخبر لكن لا شك هذا تقوية نوعا ما تقوية نوعا ما. واما ان يقال عن الخبر الصحيح ثقافته فقط لا اذا صح هذا الخبر عندك قل عن الاسناد صحيح قل عنا اسناد صحيح واذا كان الانسان عنده تمكن ممكن ان - [00:27:20](#)

يقول عن الحديث صحيح لان اذا قال ان هذا الحديث صحيح هذا تصحيح للسند والمتن هذا تصحيح للسند والمتن تصحيح يسند والمتن. وان كان الغالب ان اهل العلم للحديث يقال عن خبر ما اسناده صحيح يعني تصحيح ايضا للسند والمتن جميعا - [00:27:40](#)

لكن احيانا يقال ان اسناده صحيح تصحيح للاسناد فقط. نعم. واذا تمكن الانسان ممكن يقول هذا حديث صحيح. هذا حسب توفيق الشروط هذا يقول ان علي بن ربما لم لم يتبين لي علة حديث الا بعد اربعين سنة فكيف يكون هذا؟ هذا الخبر هذا الكلام عن ابن المدينة انا لا اعرفه وقد يكون - [00:28:00](#)

هذا قبل السائل قد يكون طالب المديني ويبدو ان السائل وقف عليه المهم احيانا الانسان ما يتبين لعله الخبر الا بعد مدة من السماء احيانا وان كان قد بلغ مرحلة عالية في العلم بالحديث كعلي بن المديني احيانا ما يتبين له الخبر الا بعد مدة من الزمان هذا شيء يعني موجود - [00:28:30](#)

هذا سائل يسأل يقول نوج التفصيل في مسألة حكم كشف الوجه للمرأة بغير محارمها واجعل من استدلال الجواز بادلة غير صحيحة او صحيحة ولكنها غير صحيحة. هذي السؤال يعني يحتاج الى وقف والكلام عليه. يحتاج الى بعض - [00:28:50](#)

والوقت والكلام عليه فاقول الصحيح انه يجب على المرأة ان تستر وجهها لعل يجيب باختصاب ان يجب على المرأة ان تسكب وجهها والادلة على هذا من القرآن ومن السنة النبوية. ام من القرآن الكريم فالله جل وعلا قال يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك - [00:29:10](#)

ونساء المؤمنين يدين عليهن من جلابيهن. ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين. وقد فسر ابن عباس فيما وعن ابن ابي طالب عن ابن عباس وان كان هذا منقطع ولكن هذه السلسلة فيها قوة وليس هذا مجال التفصيل فاسعوا بن عباس الادنى بانه فقد عينا واحدة - [00:29:30](#)

وثبت باسناد صحيح من طريق ابن سيرين عن عبيد السلماني انه فسر عبيد سلمان الادنابي انه عينا واحدة ايضا وقد قال عز وجل ايضا آا واذا سألتموهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب. ذلكم وقعوا لقلوبكم وقلوبهن - [00:29:50](#)

هذه الاية وان كان سياقها في نساء او رسول عليه الصلاة والسلام ولكنها عامة. وذلك ان الله عز وجل قال قال ذلكم وطأ لقلوبكم وقلوبهن. فاذا كان نساء الرسول عليه الصلاة والسلام الواجب على الصحابة اذا سألوهم ان يسألوا - [00:30:10](#)

لهن من وظائف حجاب من اجل طهارة قلوب الصحابة ومن اجل تطهير ايضا قلوب نساء ورسول عليه ثم طهات قلوب نساء الرسول عليه الصلاة والسلام اذا ما بالك بمن اتى من بعدهم الذين هم بالنسبة للرجال ليسوا - [00:30:30](#)

الصحابة وبالنسبة للنساء ليسوا متزوجات ورسول صلى الله عليه وسلم. فذكر العلة هذا يفيد ايضا ان هذه العلة اذا وجدت في غيرهم انه ايضا هذا الحكم موجود لهم. الحكم يدور مع علته. وجودا وعدما - [00:30:50](#)

والتطهير القلوب هذه العلة موجودة في من اتى من بعد الصحابة والنساء بعد نساء الرسول عليه الصلاة والسلام من باب اولى ولذلك كما تقدم في الاية السابقة يا ايها النبي قل لازواجكم وبناتكم ونساء المؤمنين يدين عليهن من جلابيهن. نعم. وقال عز - [00:31:10](#)

وجل ولا يضربن باوجهن ليعلم ما يخفين من زينتهن. فاذا كان ربنا عز وجل لها المرأة ان تضرب برجلها لان لا تعلم الزينة المخفية وهي الخلخال لئلا يسمع له صوت فيفتتن او رجال فكيف بالوجه؟ الذي واظب. ما في شك. الوجه - [00:31:30](#)

وهذا اما ان يقال نص او من باب قياس الاولى. وقد ذكر الامام الشافعي في كتاب وسالة ان هناك من يسمي مثل هذا نص وهناك من يسمي قياس من باب الاولى. يعني عندما قال ربنا عز وجل فلا تقل لهما اف ولا - [00:31:50](#)

من باب اولى هذا نص في الحقيقة. واذا سميت قياس من باب الاولى فهو حجة ايضا فهو حجة هو هذا مثله. فاذا كان الخلخال تنهى المرأة ان تضرب بوجله. لئلا يفتتن الرجل. اذا الوجه من باب - [00:32:10](#)

كشفه يؤدي الى فتنة الرجال. نعم. ومن ذلك ايضا ما جاء في اه في السنن صححه الترمذي وصححه ابن حبان في حديث ابن عمر وجاء في حديث ام سلمة ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال عزوة المؤمن الى انصاف ساقيه قالت ام سلمة والنساء يا رسول الله؟

قال توخيه شبرا يعني بعد نصف الشهر - [00:32:30](#)

قالت اذا تنتشر اقدمهن قال توفيه دواء ولا تزيد على ذلك. قال ابو عمر بن عبد البواب ابو بكر البيهقي قال عند هذا الحديث ابن عبد المطلب التمهيد والبيهقي في السنن الكبرى قال عند هذا الحديث ان هذا الحديث فيه دليل على ان آآ قدم مضى عورة - [00:33:00](#) طبعاً ابن عبد الله قال في الصلاة وفي الصلاة وغير في الصلاة يعني المقصود ان هذا الحديث لم يأتي في الصلاة لكن اراد ابن عبيد فهو ان يستدل به على هذه القضية وهي شاملة ايضاً - [00:33:20](#)

الصلاة فهذا الحديث يفيدنا قدم المرأة عوضاً. فاذا كان قدم الموطى عوضاً من باب اولى الوجه عوضاً. الان انت لو لو لو لو ان واحدا من الناس قال لزوجته اه غطي قدميك ولا تأخذين وانت كاشفة عن قدميك والوجه - [00:33:30](#)

هذا تقول عنه متناقض. تعالى الله الحكيم الخبير. العلي العظيم سبحانه وتعالى. فهذا كما تقدم هذا نص هذا نص عندما ينهى الله عز وجل عن شيء من باب اولى ان كان شيء اخر واعظم من عنده انه ينهى عنه - [00:33:50](#)

نعم فكيف ربنا عز وجل بيع كشف الوجه ويأمر الموت بان تستر قدميها؟ وفي ايضاً ادلة وعلى انه يجب على المرأة ان تسقط وجهها وكما قال ابن مسعود ان المضى عوضاً جاء موقوفاً وجاء موقوفاً وبعدها موقوف. المواعظ - [00:34:10](#)

على هذا كما تقدم النصوص السابقة التي ذكرت بعضها او زكوتها. نعم. ويعني بعض اهل العلم يستدل بادلة اما ان تكون صحيحة وليست بصبيحة او صريحة وليست بصحيحة. اما الصحيح الذي ليس - [00:34:30](#)

فهو حديث جابر اللي في الصحيح قامت امرأة سفهاء الخدين فقال اذا كانت كاشفة اولاً الذي يستدل بهذا لا بد ان يثبت ان هذا قبل نزول الحجاب. لا عفوا الذي يثبت في هذا لابد ان - [00:34:50](#)

اثبت ان هذا بعد نزول الحجاب. وليس في الحديث دليل انه قبله ولا بعده. اذا ما فيه دليل. ثم ان السفعة كما وقلب التي هي عبارة عن شحوب يكون في الوجه. والشحوب يكون هذا غالباً للشخص الكبير. والقواعد هذه المرأة الغالب انها كبيرة من قواعد من -

[00:35:10](#)

القواعد من قواعد النساء. والله عز وجل قال والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة. فهذه المرأة لا تظن انها قاعد. نعم. فهذا ما في دليل - [00:35:30](#)

نعم حديث اخر صحيح وليس بصحيح هو حديث طبعاً ابن عباس. انه جاءت امرأة منخثاً الحديث في الصحيحين جاءت مؤمن خثعة وكانت امرأة وضيئة كما في رواية ابن ابي حمزة عن الزهري كانت مع وظيفئة. فاخذ الفضل من العباس ينظر اليها - [00:35:50](#) فاداو الرسول عليه الصلاة والسلام وجه الفضل ابن العباس. نعم هذا الحديث ليس بصبيحة. لماذا؟ اولاً ليس في هذا الحديث بانها كانت كاشفة عن وجهها. امرأة قال وضع والوباء قد يستدل عليها بشيء اخر - [00:36:10](#)

والانسان كثيراً ما يفتن بقوام المضى وبشكلها الخاضجي. وان كانت يعني لابسة العباءة او الملائة او الجلباب نعم. ليس فيه بان كاشفة عن وجهه. ثم كذلك ايضاً لو كانت كاشفة عن وجهها اه فتنت الفضل ابن العباس ومع انه كان - [00:36:30](#)

بجنبه الرسول صلى الله عليه وسلم. ولا شك ان الانسان اذا كان مع اهل الصلاح والخير يكون ابعد عن الفتنة. يكون ابعد عن الفتنة فكيف هو وظيف الرسول صلى الله عليه وسلم؟ ومع ذلك ان مداه شقة اخذ ينظر من الشق الاخر - [00:37:00](#)

فلو كانت كاشفة عن وجهها كان امرها الرسول عليه الصلاة والسلام بان تستر وجهها لماذا؟ لانها اصبحت الان تفتن الرجال وحتى من يقول بان الموعد ان تكشف عن وجهها يقول اذا فتنت الرجال يجب عليها ان تسكب وجهها. ماذا بعد فتنة الفضل من العباس؟ وهو -

[00:37:20](#)

الرسول عليه الصلاة والسلام. يعني الفضل ان فته مع انه كان نبي في الرسول والسلام. يعني الرسول عليه الصلاة والسلام يعني هيئته ومكانته عليه الصلاة والسلام والصحابة ما كانوا يحدون النظر اليه. عليه الصلاة والسلام هبة له. ومع ذلك الفضل انفتن - [00:37:40](#)

فهل ما يمكن الرسول عليه الصلاة والسلام ما يمكن طبعه ليس من عندي بالنصوص بمقاصد الشريعة ودلالة النصوص وعموم النصوص هذه اصبحت المرأة فاتنة. فاذا كان الفضل وهو من هو الفضل ابن العباس - [00:38:00](#)

حضرة الرسول عليه الصلاة والسلام انفتن فيها قد ينظر اليها. وايضا جاء في رواية بان العباس ابوه كان موجود ومع ذلك قد ينظر وجاء في عند الترمذي هذا الحديث جاء من حديث علي ابن ابي طالب رضي الله عنه ابن عم - [00:38:20](#)

يعني ايضا ابو ابو الفضل وكبار الصحابة بن عم الفضل علي كان موجود وقبل ذلك وبعد الرسول عليهم كان موجود ومع ذلك الفتح الفضل انفتن فيها فلو كانت كاشفة كان الرسول عليه الصلاة والسلام كان امرها بان تسب وجهها اذا واحدة - [00:38:40](#)

اذا انتهى سؤاله من الله السلامة ورجعت وهي ينظر اليها الرجال وتفتنهم والشرع اتى بسد الفتنة الشرع حوم اشياء لانها تؤدي الى الفتنة ليست فتنة تؤدي الى الفتنة. والادلة على هذا كثيرة استوفاه اهل العلم. نعم قد يقول - [00:39:00](#)

قال اذا اذا بما انها شاطرة لوجهها ومع ذلك تفتن بقوامها وما شابه ذلك كان امرها الا تخرج من البيت. فاقول لا شك ان يعني الشرع آا اتى بما آا يبعد الناس عن الفتنة ويسد ابواب الفتنة. لكن بعض - [00:39:20](#)

ينفتن حتى بالسوط. وقد ينفتن حتى بالخيال. قد ينفتن. فهل الشرع ايضا يمنع حتى الصوت فالشرع لا شك بان تستراه جسمها ومن ذلك الوجه والالوجه انها ساترة كما تقدم فخلاص فعلت الذي يجب عليه. بقي الواجب على من؟ الواجب على من ينفتن بها انه يبتعد عن - [00:39:40](#)

هذا الواجب وانه لا يراها وهذا الذي فعله الرسول عليه الصلاة والسلام بالفضل اجاب وجهه الى الشق الاخر هذا الذي فعله الرسول عليه الصلاة والسلام الفضل اداو وجل الشك الاخر. نعم. واما الادلة الصبيحة التي ليست بصحيحة فطبعا ما رواه - [00:40:10](#)

اه ما رواه ابو داوود والبيهقي وابن عدي والبيهقي في طبعا وفي الادب الموضوع كما ذكر السيوطي في الدول المنتور كلهم من طريق الوليد ابن مسلم طبعا رواية ابن مودية لم نقف عليها لكن ذكر لو ذكرها - [00:40:30](#)

عفوا وعند هؤلاء كل الحديث كل كل اسانيد هؤلاء من طريق الوليد المسلم سعيد بن بشير وعن قتادة عن خالد بن ديبك عن عائشة ان لا يصح ان يوضع منها الا وجهه وكفيها. نعم - [00:40:50](#)

فهذا الحديث معلول بسبعة علل ولا يصح ابداء. هل يريد ان المسلم مدلس وقد عنعن وسعيد ابن بشير فيه ضعف ووصف بانه منكر الحديث وله اوهام. فاه اه ومن الاوهامة هذا الحديث كما سوف يأتي. وقد تفوت بهذا عن قتادة وقد خولف سوف يأتي - [00:41:10](#)

من خالف عن قتادة وفتاد بالتدليس وقد عنعن وخالد بن دغيك تفوج بهذا عن عائشة وشرحت هذا فيما سبق وسابعا لم يسمع خالد بن دغيك من عائشة ثم قال ابو داوود - [00:41:40](#)

ابو حاتم فهذه سبعة علل. كلها تغل الحديث. اما ما يتعلق بالمخالفة فوالله هذا الحديث وهشام الدستوائي كلاهما هما وكلاهما اوسق من سعيد بن بشير. روي هذا الحديث عن قتادة موسمه وهو الى هذا الحديث عن - [00:42:00](#)

فالصواب ان هذا منصب. ومواسير قتادة ضعيفة لانه من صغار التابعين مواسير قتادة ضعيفة. فهذا حديث حديث ضعيف ولا يصح جاء طريق اخر عند البيهقي من حديث اسماء بنت عميس وهو ايضا لا يسع وهو ايضا معلوم بعدة علل ولا يصح - [00:42:20](#)

وفي علة اخرى عند في حديث عائشة رضي الله عنها وقد ذكرها الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله وهذه العلة تدل عليها الادلة الاخرى. وهي كما ذكرت ان آا الصحابة ما كانوا يحدون النظر الى الرسول عليه الصلاة - [00:42:40](#)

وصم هيبة له احتراماً له. كيف تأتي اسماء وهي بثياب ورقاق وتدخل على الرسول عليه الصلاة والسلام وهي كاشفة او بسبب رقاقة وكاشفة عن وجهها عفوا وهي غير ساترة يعني - [00:43:00](#)

بما انها يعني جميع الجسم ما عدا الوجه والكفين كما جاء في هذا الحديث الضعيف طبعا. فان فيعني هذا كاشفة واكثر فكيف تدخل على الرسول عليه الصلاة والسلام وهي بهذه الصفة؟ وقد ثبت في الصحيح عندما عندما شافه الرسول عليه الصلاة والسلام وهي - [00:43:20](#)

بعيد ومعها آا ايضا علف لفرس الزبير فاراد الرسول عليه الصلاة والسلام كوكب شفقة عليها ورأها انها اتظاهر وانها يعني جاي من بعيد ومتعب او كذا فاراد ان توكب ولكنها استتحت - [00:43:40](#)

وذهبت استتحت رضي الله عنها وزهقت. فكيف تدخل على الرسول عليه الصلاة والسلام بثيابه وقاق؟ المهم آا العلل السابقة كافية في

رد هذا الخبو. وآآ لم يذكر الشيخ عبد العزيز رحمه الله - [00:44:00](#)

وغيره لم يذكر هذه العلة في المتن الا بعد العلل التي هي في السند وما اكثرها وما اوجب هو يجب على المرأة ان تسلب وجهها ولعل يقف عند هنا نعم. الحمد لله رب العالمين - [00:44:20](#)

واصلي واسلم على نبينا محمد المبعوث رحمة للعالمين. وعلى اله واصحابه ومن تبعهم باحسان ان الى يوم الدين اما بعد فلعلي قبل ان ابدأ بحديث تحدث عن شيء مضى في الدوس الماضي. وذلك اننا في الدوس الماضي في ليلة السبت - [00:44:40](#)
قرأنا احاديث من سنن ابي داوود تكلمت على هذه الاحاديث من ذلك الحديث الثاني الذي مر علينا في سنن ابي داوود وهو من طريق اسماعيل ابن عبد الملك عن ابي الزبير - [00:45:10](#)

عن جاذب ان الرسول عليه الصلاة والسلام كان اذا اراد البراج انطلق حتى لا يراه احد نعم هذا الحديث كما تقدم لنا انه لا يصح وان فيه ضعفا وهذا من حيث الاسناد - [00:45:30](#)
واما من حيث المتن فقد دل او دلت الاحاديث الصحيحة على هذا الفعل من قل عليه الصلاة والسلام وانه كان عليه الصلاة والسلام اذا اراد قضاء الحاجة ابعد نعم ولكن المقصود ان هذا الاسناد فيه ضعف وذلك انه مغواية مغواية اسماعيل بن عبد الملك - [00:45:50](#)
وفيه ضعف وقد رواه عن ابو الزبير عن جاذب. نعم. وقال لي بعض الاخوان بعد ان انتهينا من الدرس قال لماذا لا يعلن بعننة ابي الزبير؟ فاقول ان عننة ابي - [00:46:20](#)

محمولة على السماع والاتصال عن عنة ابو الزبير وعن جابر محمولة على السماع والاتصال. وذلك لامور اولاً ان ابا الزبير لم يكن مكثراً من التدليس لم يكن مكثراً من التدليس - [00:46:40](#)
نعم ولذلك لم آآ يصفه كبار الحفاظ بالتدليس وانما بعض الحفاظ هم الذين وصفوه بذلك. نعم الامر الثاني ان ابا والمعروف برواية عن جابر ابن عبد الله رضي الله تعالى عنهما وكما ثبت عن عطاء ابن ابي رباح انه - [00:47:00](#)

كان يقدم ابو الزبير لكي يحفظ لهم حديث جاذب. كان يقدم ابو الزبير لكي يحفظ لهم حديث نعم واذا كان واوي معروف بالثقة وايضا عرف بالاكثار عن هذا الشيخ الذي حدث عنه مثل مثل ابو الزبير عن جابر فالاصل ان روايته - [00:47:30](#)
على السماع والاتصال هذا هو الاصل. حتى يأتي دليل يدل على خلاف ذلك. وذلك ان يقول الزبير مثلاً حدثت ولا اخبرت؟ نعم. او يأتي في رواية يذكر واسطة ما بين ابو الزبير وما بين جابر - [00:48:00](#)

فهنا اه يكون اه ابو الزبير او هذا الواو الموصوف بالتدليس يكون هنا قد دلس وتقدم لنا ان يعقوب نشيب السدوسي عندما سأل يحيى بن معين عن المدلس اذا عنعن - [00:48:20](#)

فقال لا يعتد فيما دلس فيه. سأل يعقوب بن شيبه السديسي سأل يحيى بن معين عن المدلس اذا هل يحتد به ام لا؟ هل لا بد من التصحيح بالتحديث ام لا؟ فقال لا يحتد فيما - [00:48:40](#)

دل سفيه يعني المقصود فيما ثبت انه دلس فيه. اي هذا الموصوف بالتدليس وهنا لم يثبت ان ابا الزبير قد دلس في هذا الحديث. وتقدم ان يعقوب نشيد السدوس ايضا سأل علي بن المديني عن نفس السؤال وهو ان المدلس اذا عنعن هل لابد - [00:49:00](#)

من ان يصوح بالتهديث فقال علي ابن المدين اذا كان مقصراً. من التدليس يعني اذا كان مكثراً من التدليس لا بد هنا ان يصرح في التحديث حتى نحتج به. وابو الزبير لم يكن مكثراً من التدليس. ابو الزبير لم يكن - [00:49:30](#)

من التدليس. نعم. الامر الثالث وهو ان الواسطة ما بين ابو الزبير وما بين جابر في الاحاديث التي لم يسمعها من جابر لا شك ان ابا الزبير هناك احاديثاً يسمعها من جابر وهذه الاحاديث يغلب على الظن انها هي القليلة او هي الاقل وذلك - [00:49:50](#)

فلما تقدم من اشتها ابو الزبير عن جابر وتتلّمذ ابو الزبير على جابر من قبل ابو الزبير عن جابر نعم الغالب عليه هو انه سمع من جاذب نعم وهناك بعض - [00:50:20](#)

الاحاديث التي لم يسمعها ابو الزبير من جاذب. وكما ثبت في قصة الليث بن سعد انه عندما من ابي الزبير عن جابر اتى اليه في اليوم الثاني وقال كل هذا سمعته من جابر قال لا قال بين لي - [00:50:40](#)

وبين له فلا شك ان هناك حديث لم يسمعه ابو الزبير من جابر ولكن الواسطة بين ابو الزبير وبين جابر في هذه الاحاديث هو سليمان ابن قيس الي يشكمي وهو ثقة مشهور من تلاميذ جابر - [00:51:00](#)

والدليل على ان الواسط بينهم وسليمان ابن قيس ان ابا حاتم مغازي في الجرح والتعديل قال ان فلان وفلان وعد منهم ابو الزبير انهم اخذوا حديث آآ جازم من زوجة سليمان ابن قيس يشكو انه اخذوا صحيفة سليمان ابن قيس ليشكو التي كتبها - [00:51:20](#)

انجاب واخذوها من زوجته اخذوها من زوجته هو سليمان ابن قيس الي يشكو ثقة واخذوا هذه الصحيفة تهمل زوجته؟ نعم. اذا علمت الواسطة وكانت ثقة فهنا لا تؤثر هذه العنعة. وهذا مثل رواية حميد الطويل عن انس - [00:51:50](#)

حميد الطويل الغالب انه سمع من انس وهناك احاديث لم يسمعه من انس وانما سمعها من ثابت ابن اسلم البناني وثابت ثقة سبت فاذا واية حميد عن انس حتى فيما عنعن فيه يعتبر صحيح. وذلك انه اذا دلس في هذا الحديث - [00:52:20](#)

يكون الواسط بينهما ثابت ابن اثم البناني وهو ثقة ثابت. وبالتالي لا يعلى القظو بذلك فابو الزبير ايضا نفس الشيء في الاحاديث التي لم يسمعه من جابر الواسطة بينهما سليمان - [00:52:50](#)

ابن قيس ان يشكم فاذا لا يعلى الخلاصة لا يعلى الحديث بعنعة جابر عفوا لا يعلى الحديث بعنعة ابو الزبير لا يعلى الحديث بعنعة ابي الزبير. نعم هذا ما اردت ان انبه عليه وذلك انه كما - [00:53:10](#)

بالامس قد مضى علينا ولم نتحدث عن هذا. نعم. واما فيما يتعلق في مقامي هذا فلعلي اتحدث عن الغريب كما الاخوان فيما سبق وقلت في الدروس الماضية او في بعض الدروس الماضية قلت لعلي اتحدث عن الغرابة - [00:53:30](#)

نعم وقبل ان نتحدث عن الغرابة ابين اهمية هذه المسألة. وابين اهمية هذه في علم الحديث نعم تجد ان الحفاظ كثير ما يستعملون الغلط في الحكم على الحديث فيقولون هذا حديث غبي او غيب من هذا الوجه وما شابه ذلك - [00:53:50](#)

وتجدون في الجامع لابي عيسى الترمذي الكثير من الاحاديث التي حكم عليها بالغوادر اما ان يحكم عليها بانها اه صحيحة غضبية وذلك بان يقول هذا حديث حسن صحيح غيب وهذا كثير ما يقوله او يقول هذا حديث حسن ظيب او يقول هذا - [00:54:20](#)

حديث غريب او يقول غريب من هذا الوجه. فتجدون في الجامع لابي عيسى الترمذي الكثير والكثير من الاحاديث التي حكم عليها بالغرابة اما مع الصحة واما مع الحسن يعني يقول صحيح غضب او حسن غضيب واما ان يقول هذا حديث غريب فقط بدون ان - [00:54:50](#)

ومن ذلك بالصحة او بالحسن. نعم. وكذلك ايضا مثلا الطبراني في معجمة آآ الاوسط وفي معجمه الصغير كثير ما يقول لم يروي هذا الحديث الا فلان. تفوج به فلان. او مثلا او - [00:55:20](#)

ابو بكر البجاض كثير ايضا ما يقول في كتابه المسند تفوض بهذا الحديث فلان لا نعرف هذا الحديث الا من طبيب فلان او لا يعرف هذا الحديث الا من هذا الوجه. فالحفاظ اكثر من - [00:55:40](#)

حكم على الاحاديث بالغرابة. فلا بد ان يعرف ما المقصود بالغيب؟ وايضا مما يدل على اهمية الغويض ان اهل العلم قد حذروا ايضا من الغضيب. فمثلا روى الخطيب البغدادي في كتاب - [00:56:00](#)

الكفاية عن ابراهيم النخعي انه قال كانوا يكرهون غطيظ الكلام وغويب الحديث وذكروا ذلك ايضا ابو داود عن ابراهيم النخعي في رسالته لاهل مكة ولكنه لم يسند هذا عن ابراهيم - [00:56:20](#)

النخعي بخلاف الخطيب البغدادي فان واسند ذلك عن ابراهيم النخعي. نعم. وآآ قال الامام احمد قال شو الاحاديث الغطائب؟ التي لا يعتمد عليها ولا يعتد بها فقال شوه الاحاديث الغرائز التي لا يعتمد عليها ولا يحتج بها او نحوها العبارة وقال ايضا الامام - [00:56:40](#)

احمد قال لا تكتبوا هذه الاحاديث الغطائب فان عامتها مناكير فان عامتها مناكيب وعن الضعفاء. نعم. وقال ابو داود في رسالته لاهل مكة قال ان الغالب على حديث كتاب السنن انها مشاهير. ثم قال - [00:57:10](#)

والفخر بها انها مشاهير. قال والفخر بها انها مشاهير. فانه لا بالحديث الغريب وان كان قد رواه مالك او يحيى بن سعيد. ويعني بيحيى بن سعيد القطان لانه كونه مع مالك ولا يعني به يحيى بن سعيد الانصاري لانه في طبقة شيوخ مالك. قال - [00:57:40](#)

فان الحديث الغريب لا يحتج به وان كان قد رواه مالك او يحيى بن سعيد او غيرهم من ائمة الثقات واذا وجدت من يعتد بالغريب فانه يطعن عليه. ولا يطعن باحد احتج بحديث - [00:58:10](#)

مشهور متصل صحيح. نعم. وقال ايضا الامام احمد رحمه الله قال اذا سمعت اهل الحديث يقولون هذا حديث غريب او فائدة فاعلم انه خطأ. او دخل حديث في حديث او - [00:58:30](#)

اسناد في اسناد ثم قال دخل حديث في حديث او اسناد في اسناد. او خطأ من هذا المحدث. او ليس له اسناد وان كان قد رواه شعبة او سفيان. وان كان قد رواه شعبة او سفيان. نعم - [00:58:50](#)

فاذا هؤلاء الائمة قد حذروا من الاحاديث الغريبة. ولذلك من الف في المصطلح تكلموا عن الغليظ من الحاكم ومن كذلك ايضا الخطيب البغدادي وقبلهم ابو عبد الله بن منده نعم وغيرهم من اهل العلم. وتلاحظون في هذا - [00:59:10](#)

هي الاوقات المتأخرة تجدون نادرا من يشتغل بالحديث ويحكم على الحديث بانه غريب. هذا انا عند من تأخر الا فيما ندو يعني اما يقول ان هذا حديث صحيح او حديث حسن او حديث ضعيف - [00:59:40](#)

ولا نسمع انهم يتحدثون عن الغضيب. ولا يتكلمون عليه مع ان الغليظ له دخل في صحة الحديث وضعفه كما ذكرت قبل قليل كما ذكرت قبل قليل له دخل في صحة الحديث وضعفه كما ذكرت قبل قليل. وكما ذكرت فيما سبق ان الترمذي عندما يقول عن حديث ما بانه حديث غريب - [01:00:00](#)

هذا ضعيف بل شديد الضعف اذا قال اطلق هذا حديث غريب يكون هذا الحديث شديد الظاء وكما تقدم ان الامام احمد قال شغل الحديث الغضائب التي لا يحتج بها ولا يعتمد عليها نعم وكما - [01:00:30](#)

في كلام تلميذه ابو داود ان الحديث الغميم حتى لو كان رواه آا مالك ويحيى ابن سعيد تجد ان هناك من يطعن على من احتج بهذا الحديث العظيم وان ابا داود افتخر بان كتابه السنن الغالب ما فيه - [01:00:50](#)

انه من الاحاديث المشهورة وقال هذا هو الفخر بانها اه اكثرها من الاحاديث المشهورة فاقول ان الغريب لا شك له دخل كبير في صحة الحديث وفي ضعفه له دخل في الحكم الحديث تصحيحا وتضعيفا. ومع - [01:01:10](#)

لا نجد عند من تأخروا انهم يحكمون بالحديث بالغرابة الا ما نجوا. وهذا من الامور التي يتميز بها مذهب المتقدمين عن المتأخرين او مذهب من تقدم عن تأخر. وان من تقدم - [01:01:30](#)

انت ما تقدم كثير ما يستعملون في الحكم على الحديث كلمة الغميم. وان الحديث في كثير من الاحيان ظد من اجل الغرابة التي وقعت في اسناده. او في متنه كما سوف يأتي بمشيئة الله. فمن الامور - [01:01:50](#)

التي تميز مذهب المتقدمين عن المتوسطين هو قضية الغرابة. وان كثير من المتأخرين يستعمل هذا الشيء ولا يعوج عليه. فهذا كله مما يدل على اهمية هذه القضية وانه لابد من معرفة هذه المسألة. نعم. فاقول ان الغريب هو من حيث اللغة هو - [01:02:10](#)

المنفرد عن غيره. الغضيب من حيث اللغة هو المنفرد عن غيبه. واما من حيث سلاح فالحديث الغريب هو الحديث الذي وقع في نعم هو الحديث الذي له اسناد فرض او وقعت الغرابة في اسناده او في متنه او في كليهما في الاسناد وفي المتن -

[01:02:40](#)

هو الحديث الذي وقع فيه الغابة او الحديث المنفرد عن غيبة هو الحديث المنفرد عن غيبه بالاسناد او المتن او بكليهما. نعم اذكر الان اقسام العظيم ثم اتحدث عن حكم هذه الاقسام. فاقول ان الحديث الغريب - [01:03:10](#)

ينقسم الى قسمين من حيث الاسناد وغضيب من حيث المتن غضيب من حيث الاسناد وغريب من حيث المتن. اما الغريب من حيث الاسناد فهو ايضا ينقسم الى قسمين. ينقسم الى قسمين اما ان تكون هذه الغواصة مطلقة واما ان تكون هذه الغرابة نسبية -

[01:03:40](#)

ان تكون هذه الغرابة مطلقة واما ان تكون هذه الغرابة نسبية. والغرابة المطلقة ايضا هذا ينقسم الى قسمين هذا ينقسم الى قسمين. نعم الغرابة المطلقة ايضا هذا القسم ينقسم الى قسمين. اما ان تكون اما - [01:04:10](#)

ان تكون هذه الغرابة في الطبقات المتقدمة من الاسناد او تكون في الطبقات المتأخرة من الاسناد ممن تكون هذه الغرابة في الطبقات المتقدمة من الاسناد او تكون هذه الغرابة في الطبقات المتأخرة من الاسلام - [01:04:40](#)

نعم. ثم ان هذه الغرابة اما ان يعرف هؤلاء بعضهم عن البعض الآخر او لا يعرف برواية بعضهم عن البعض الآخر نعم واما ما يتعلق بالغرابة النسبية لعلي اهدي الحديث عنها الى وقت اخر - [01:05:00](#)

ذلك ايضا فيما يتعلق بالغرابة من حيث المتن. لانه قد يطول بنا الكلام. فلعل يتحدث عن الغرابة المطلقة والتي كما ذكرت هي على قسمين اما غرابة تكون في الطبقات المتقدمة من الاسناد او في الطبقات المتأخرة من - [01:05:30](#)

اسناد نعم اما الغابة التي تكون في الطبقات المتقدمة من الاسناد فهذا اما ان يكون في الصحابي واما ان يكون في التابعي واما ان يكون في تابع التابعي وهلم دواء. نعم - [01:05:50](#)

فبالنسبة للغواب المتقدمة في الاسناد كما ذكرت من يكون في الصحابي او يكون في التابعي. والغرابة التي تكون والطبقات المتأخرة من الاسناد فهي ان تكون في طبقة احمد بن معين مثلا وابن المديني ومن اتى من بعدهم ومن اتى - [01:06:10](#)

من بعدهم نعم اما الغواب التي تكون في الطبقات المتقدمة من الاسناد فهذه اه اه على قسمين اما ان يعرف هؤلاء الرواة برواية بعضهم عن البعض الآخر او لا يعرف وهذا هو القسم الثاني - [01:06:30](#)

هذا هو القسم الثاني. نعم وسوف يأتي التمثيل على هذا. فاقول الغرابة التي توجد في الطبقات المتقدمة في الاسناد اما ان تكون والصحابي ومن تكون في التابعي فمثال الغرابة التي تكون في الصحابي ما رواه جرير بن عبدالله البجلي رضي الله - [01:06:50](#)

وتعالى عنه وتفوض بروايته انه بايع الرسول عليه الصلاة والسلام على اقام الصلاة وعلى ايتاء الزكاة وعلى النصح مسلم هذا الحديث تفوض بروايته من الصحابة جرير بن عبد الله البدوي رضي الله تعالى عنه. وان جاء - [01:07:10](#)

طبعاً احاديث النصيحة وفي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فيما يتعلق بالصلاة والزكاة الى غير ذلك كما هو معلوم. لكن هذا اللفظ بهذا السياق تفوض به جرير ابن عبد الله البجلي رضي الله تعالى عنه. من الصحابة. وقد رواه عن جرير جمع من - [01:07:30](#)

التابعين منهم قيس ابن ابي حازم كما في الصحيحين. خرج البخاري ومسلم هذا الحديث من طريق قيس ابن ابي لازم ان عبد الله البدري ومنهم زياد ابن علاقة ايضا هوايته في الصحيحين عن جميع - [01:07:50](#)

ابن عبد الله البدني ومنهم عامر بن شواحين الشعبي والله في الصحيحين عن اه جرير بن عبدالله وقد رواه ايضا غيرهم في خارج الصحيحين. منهم ابو وائل ومنهم كذلك عبد - [01:08:10](#)

عميوه وغيرهم ممن روى هذا الحديث عن جبير ابن عبد الله البجلي. فهذا مثال الحديث الذي اه برواية صحابي عن باقي الصحابة. وهذا كثير الحديث الذي يتفوج يتفوج به صحابي او تابعي - [01:08:30](#)

هذا كثير هذا كثير. نعم. وهذا لا شك لا يعني اذا صح الى الصحابي فيكون الحديث صحيح اذا صح الاسناد الى الصحابي فيكون الحديث صحيح. وهذا اجماع بين اهل الحديث هذا اجماع بين اهل الحديث ان صح - [01:08:50](#)

اسناد الى صحابي فلا شك ان هذا الحديث يكون صحيحا. لكن لا شك ان الحديث الذي يرويه اثنين وثلاثة واربعة وخمسة وهكذا من الصحابة عن الرسول صلى الله عليه وسلم يكون اصح واصح. فمثلا - [01:09:10](#)

حديث ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعدا من النار هذا كما تعلمون وهو جمع كثير وكبير حتى قيل انه رواه نحو سبعين صحابي او اكثر من ستين صحابي. وللطبواني جزء صغير - [01:09:30](#)

في تتبع روايات الصحابة الذين رووا هذا الحديث وقد طبع هذا الجزء. نعم آ آ اقول ان الحديث الذي تفوت به الصحابي هذا كثير. والاسناد اذا صح الى الصحابي يكون الحديث صحيح وهذا اجماع ما في - [01:09:50](#)

في خلاف بين اهل العلم الا شيء جاء عن الحاكم فيما يتعلق بطريقة البخاري ومسلم في رواية الحديث. نعم. فذكر الحاكم ان الشيخين يشترطون ان يكون الحديث قد رواه اثنان لكن الحاكم اخطأ في هذا. ونفس الحاكم ذكروا ان البخاري - [01:10:10](#)

المسلم قد وروا عن جمع من الصحابة ولم يروي عنهم الا الواحد من التابعين لم يروي عنهم الا الواحد من التابعين نعم وان كان هذا

الذي ذكره الحاكم لا لا ينطبق تماما على الذي ذكرت قبل قليل فاقول - [01:10:30](#)

ان الحديث اذا صح الاسناد الى الصحابي وان كان لم يروه الا صحابي واحد فهذا لا شك صحيح بالاجماع. مثال الحديث الذي يرويه للتابع ويتفوت به. مثال الحديث يريد ان يمثل الان على الحديث الذي يرويه التابعي ويتفوت به - [01:10:50](#)

نعم مثال على ذلك ما رواه عبد الله ابن دينار عن عبد الله بن عمر ان الرسول عليه الصلاة والسلام نهى عن بيع ولأء وعن هبته نهى عن بيع الولاء وعن هبته هذا الحديث تفوض به عبد الله ابن دينار من - [01:11:10](#)

باقي اصحاب عبد الله ابن عمر وحتى قال الامام مسلم في صحيحه عندما خرج هذا الحديث قال الناس عيال على عبدالله بن دينار في هذا الحديث. وعندما روى هذا الحديث الترمذي من طريق عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال لا نعرفه الا - [01:11:30](#)

من حديث عبد الله ابن دينار عن عبد الله بن عمر نعم وايضا ذكر آ ان عبد الله بن دينار تصود به عن عبد الله بن عمر وغيرهم من اهل العلم. نعم. وهذا الحديث قد خرجه الشيخان. هذا الحديث قد خرجه - [01:11:50](#)

شيخان نعم وقد تكلم فيه الامام احمد تكلم في هذا الحديث الامام احمد وقال ان الذي يعرف عن عبد الله بن عمر من رواية نافع عن عبد الله بن عمر هو غير هذا. ليس هو هذا اللفظ. هو ليس هو - [01:12:10](#)

هذا اللفظ نعم وقد جاء عن نافع عن ابن عمر هذا موقوفا عليه فقال فيما رواه نافع عن عبد الله بن عمر انه قال نهى عن بيع الولاء وعن هبته ان عبد الله بن - [01:12:30](#)

ونهى عن بيع الولاء وعن هيبته. نعم. هذا الحديث قد تفوض به عبدالله بن دينار عن عبد الله بن عمر مرفوعا وجاء من حديث نافع موقوف على عبد الله بن دينار وقد تكلم فيه الامام احمد ولكنه - [01:12:50](#)

صحيح ولكنه حديث صحيح كما تقدم ان البخاري ومسلم قد روي هذا الحديث ورواية نافع عن عبد الله ابن عمر هذا الخبر موقوف عليه لا يدل بها واية عبد الله ابن - [01:13:10](#)

عن عبد الله بن عمر مرفوعا. وان كان الحافظ ابن رجب في شهر العلل قال هذا مما يدل به رواية عبد الله ابن نادينا يعني كون جاء النافع عن ابن عمر موقوفا قال اه وجب هذا مما يعد به رواية عبد الله ابن دينار - [01:13:30](#)

عن عبد الله بن عمر هذا الحديث مرفوعا فاقول لا يدل به. وذلك لرواية نافع عن عبد الله بن عمر موقوفا ويتنافى عن عبد الله بن عمر هذا الحديث موقوفا عليه هذا يؤيد رواية عبد الله ابن دينار وذلك ان - [01:13:50](#)

هذه الرواية الموقوفة له حكم ظفر لا تقال من قبل الرأي. فابن عمر لا يقول آ او لا ينهى عن بيع الولاء وعن هبته الا بتوقيت لا ينهى عن بيع الولاء وعن هبته الا بتوقيف. وكيف وقد جاء من حديث عبدالله بن دينار؟ عن - [01:14:10](#)

ابن عمر مرفوعا فاذا وايت نافع عن ابن عمر لا يدل راية عبد الله ابن دينار عن عبد ابن عمر هذا الحديث مرفوعا. نعم. مثال اخر على اه الحديث الذي آ يكون فيه التفوض في طبقة اتباع التابعين - [01:14:30](#)

ما رواه الامام مسلم من حديث سفيان ابن عيينة عن عمرو ابن دينار عن جابر ابن عبد الله رضي الله تعالى عنهما ان الرسول عليه الصلاة والسلام او عندما كانوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام يحفرون الخندق عوضة - [01:15:00](#)

لهم صهوة وانهم ما استطاعوا على كسر هذه الصخرة فآخبروا الرسول عليه الصلاة والسلام الرش عليها يعني رش شي من الماء عليها ثم ضربها عليه الصلاة والسلام فكسرها ثم ذكر قصة طويلة - [01:15:20](#)

اه ثم ذكر قصة طويلة في هذا الحديث. هذا الحديث كما قال ابو عبد الله الحاكم ان قيام ابن عيينة قد تفوض به عن عمرو بن دينار وعمرو بن دينار تفوج به عن جابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنهما وقد - [01:15:40](#)

الامام مسلم في صحيحه من طريق سفيان ابن عيينة. نعم. فهذه امثلة على الاحاديث التي وقع فيها التفوض اما في الصحابي واما في التابعي واما في طبقة اتباع التابعين وايضا هذه الامثلة كلها يعرف من تصوت - [01:16:00](#)

عن الاخر آ عمرو بن سفيان بن عيينة الرواية عن عمرو بن دينار وعمو بن دينار يعرض برواية عن اه جابر بن عبد الله. وكذلك ايضا عبد الله بن دينار يعرض رواية عن عبد الله بن عمر. وهكذا فهؤلاء - [01:16:30](#)

يعرف بغواية عن من روي عنهم. نعم. ولعلي اذكر مثالا على الاحاديث التي يحصل فيها تفوض ولا يعرف غاية بعض من تفوض عن روى عنه مثال على هذا ما رواه وهذا المثال قد ذكرت بالامس ما رواه الوليد ابن مسلم عن سعيد ابن - [01:16:50](#) وعن قتادة عن خالد بن ديبك عن عائشة ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال ان الموعظة بلغت المحيض لا يصح ان ومنها الا وجهه وكفيه. هذا الحديث كما ذكرت بالامس قتادة لا يعرف بغواية عن خالد بن ديبك. انا امس نعم قلت هذا لم يصرح - [01:17:20](#) في التحديث عن خالد بن دويف نعم وهو لم يصور ولا يعرف ايضا برواية عن خالد بن دبي وليس له الا خبر اخر عن خالد بن ديبك غير هذا القبر - [01:17:40](#)

ما اعلم ولا يعرف ان قتادة قد التقى بخالد بن ديبك وسمع منه. وخالد بن دغيف لا يعرف بغواية عن عائشة ليس له في معلم الا هذا القبر وكما تقدم لنا ان آبا داوود وابا حاتم الرواوي ذكر بان - [01:17:50](#)

خالد بن دويت لم يسمع من عائشة فهو منقطع. خالد بن دويت لم يسمع من عائشة فيما سبق العلل التي يعد بها هذا الحديث فقط لا يعرب رواية عن خالد بن دويب وخالد بن دويب لا يعرف بالرواية عن عائشة ولم يسمع منها فهذا الحديث حديث منكر ولا يصح - [01:18:10](#)

في الحديث حديث منكر ولا يصح وفيه علة اخرى كما ذكرنا. وطبعا سعيد بن بشير وروى الرواية عن قتادة ولكنه ضعيف سعيد بن بشير والوليد بن موسى ايضا يروي عن سعيد بن بشير ولكنه لم يصح بالتحديث نعم. ولكن اردت ان - [01:18:30](#)

استشهد على رواية قتادة عن خالد بن دويب وهو لا يرد رواية عنه ورواية خالد بن دويت عن عائشة وهو لا يعرف برواية عنها فهذا الحديث حديث منكر ولا يصح هذا الحديث حديث منكر ولا يصح والشاهد الذي رواه البيهقي ايضا - [01:18:50](#)

هو الشاهد الذي رواه البيهقي لهذا الحديث هو كذلك ايضا لا يصح. نعم. نعم واذكر مثال اخر على تفوض الذي يكون في الطبقات المتأخرة. اذكر مثالا هذا التفوت في الطبقات المتقدمة نوعا ما - [01:19:10](#)

اذكر مثال على التفاوض الذي يكون في الطبقات المتأخرة. وسوف يأتي بمشيئة الله ان نتفوض الذي يكون في الطبقات المتأخرة هذا الغالب انه لا يصح الغالب انه لا يصح لخلاف الطبقات المتقدمة فان فيه تفصيل سوف يأتي بمشيئة الله - [01:19:30](#)

مثال على التفاوض الذي يكون في الطبقات المتأخرة ما رواه قتيبة ابن سعيد عن الليث بن سعد عن يزيد ابن ابي حبيب عن ابن الطفيل عن جابر عفوا عن ابي الطفيل عن معاذ ابن جبل عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه ان الرسول - [01:19:50](#)

عليه الصلاة والسلام في غزوة تبوك كان اذا دخل وقت الظهر قبل ان يرتحل جمع جمع تقديم قدم الاصل وجمعها مع الظهر جمع تقديم ثم ارتحل. واذا قبل دخول وقت الظهر الظهر الى العصر وجمع جمع تأخير وجمع جمع تأخير - [01:20:10](#)

واذا ارتحلا قبل ان يدخل عليه المغضب اخذ المغضوب الى العشاء وجمع جمع تأخير واذا دخل عليه المغرب قبل ان يرتحل قدم العشاء وجمع جمع تقديم قدم العشاء وجمع جمع تقديم. نعم هذا الحديث تصود به - [01:20:40](#)

قتيبة بن سعيد عن الليل. وقد ظعفه الحفاظ فحتى قال الحاكم هذا حديث موقوف. وقطيبة بن سعيد ثقة المأمول. قال الحاكم في معرفة علوم الحديث هذا حديث موقوف وكتيبة بن سعيد ثقة مأمور - [01:21:10](#)

وقال الذهبي ان النسائي لم يخرج هذا الحديث وانه امتنع من تخويضه لنكاضته نعم وعندما خرج ابو عيسى ابو عيسى الترمذي قال هذا حديث حسن وغريب لا نعرف الا عن قتيبة ثم قال هو حديث غريب وبين علة كما سوف - [01:21:30](#)

يبين علة ابو عيسى التومى كما سوف يأتي. وذكرت ان الغريب عند ابي عيسى التوملي يعني تضعيف. فهذا الحديث حديث منكض ولا هذا الحديث حديث منكر ولا يصح وقد كما ذكرت علك بعض الحفاظ. نعم وجه النكارة في هذا الحديث - [01:21:50](#)

ان هذا الحديث تفوض به قتيبة بن سعيد وهو من ممن تأخرت في عام اربعين ومائتين من شيوخ اصحاب الكتب الستة لا يمكن ان يحصل التفوض في الطبقات المتأخرة. كما سوف يأتي بمشيئة الله. اقول - [01:22:10](#)

التفاوض لا يحصل في الطبقات المتأخرة كما سوف ابين بمشيئة الله. فهذا الحديث لذلك تتابع الحفاظ على انكاره وردة وهذا

الحديث له علة وذلك ان الصحيح في هذا الحديث هو ما رواه مالك - [01:22:30](#) في موطأه عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ ابن جبل ان الرسول عليه الصلاة والسلام في غزوة بؤك ان يجمع ما بين الظهر والعصر وما بين المغرب والعشاء. وليس فيه التفصيل الذي تقدم - [01:22:50](#)

ذكره في رواية قتبية عن الليث وانما اللفظ الصحيح هو هذا وهذا الاسناد صحيح الذي رواه مالك على ابن الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ ابن جبل. ورواه كذلك ايضا الامام مسلم في صحيحه - [01:23:10](#)

مسلم في صحيحه من حديث قوة بن خالد وايضا ربيعة عن ابي الزبير من حديث قباء بن خالد وغيره عن ابي الزبير به. ورواه سفيان الثوري عن ابي الزبير ورواية سفيان الثوري عند ابن ماجة - [01:23:30](#)

هذا الحديث جمع عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ ابن جبل باللفظ الذي ذكرته قبل قليل. ورواه هشام بن سعد عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ ابن جبل - [01:23:50](#)

لفظ الذي رواه به كتيب بن سعيد عن الليث بن سعد. ورواية هشام بن سعد خطأ وذلك انها خطر لثلاثة امور. الامر الاول ان هشام بن سعد له اوهام واخطاء. وهو - [01:24:10](#)

الحديث حسن الحديث ما لم يخالف وهنا قد خالف. فهشام بن سعد له اوهام واخطأ. الامر الثاني انه وقد خالف من هو اوثق واحفظ منه. وهم مالك وسفيان الثوري وقوة بن خالد وغيرهم - [01:24:30](#)

ممن هم اوثق من هشام بن سعد؟ ثالثا انه قد خالف من هو اكثر منه عددا فهؤلاء الثلاثة ومن معهم اكثروا عددا من آ هشام بن سعد في رواية هشام بن سعد خطر - [01:24:50](#)

ممن روى هذا الحديث عن هشام بن سعد الذي هو حديث خطأ رواه عنه الليث بن سعد العلة من هشام بن سعد وليس وليس من الليث بن سعد. رواه عن الليث بن سعد قتبية كما تقدم - [01:25:10](#)

ولكن قتبية اخطأ فجعل بدل ابو الزبير جعل بدل ابو الزبير يزيد ابن ابي حبيب عن ابي الطفيل عن معاذ ابن جبل. فهذا هو علة هذا الحديث. هذا هو علة هذا الحديث - [01:25:30](#)

وقد بينا الترمذي وغيره. وقد بينا الترمذي في كتاب الجامع وغيره. ذكر نحو ما ذكرنا. نعم فاقول ان هذا المثل الذي ذكرته مثال على التفوض الذي يكون في الطبقات المتأخرة. ولذلك قال - [01:25:50](#)

الذهبي في كتابه الموقظة قال اذا تفوج التابع الثقة بحديث هذا يكون صحيحا واذا تفوض التابع عن التابعي يقال ان غريب صحيح يقال عنه غريب صحيح واذا تفوت تابع التابعي يعني تابع تابع التابعي يقال عنه غريب وفرج - [01:26:10](#)

يقال عنه واذا تفوض من هو في طبقة مشايخ الائمة ويقصد بذلك مشايخ احمد ابن المديني وابن معين وامثالهم او مشايخ اصحاب الكتب الستة قال فهذا لا يصح ولا يكاد يوجد. فقال هذا لا يكاد يوجد ذكر عبارة انها ذكرناه ذكر تقريبا انه لا يصح - [01:26:40](#)

قالوا وان الائمة يسمون هذا المنكر. وان الائمة يسمون هذا منكر. بل ان بعض الائمة يحكمون على تفوض وهشيم وهم ليسوا منطبقة مشايخ اصحاب الكتب الستة وانما بين هؤلاء وبين اصحاب الكتب الستة رجل هم من طبقة - [01:27:10](#)

مشايخ مشايخ اصحاب الكتب الستة. هم من طبقة مشايخ اصحاب الكتب الستة عفوا هم من طبقة مشايخ اصحابي وكتب الستة يعني مثالا الامام احمد شيخ لمسلم شيخ البخاري مسلم ولابي داود - [01:27:30](#)

فلم يرو عن الامام احمد مباشرة وانما رواه عنه بالواسطة. فالامام احمد شيوخ هشيم والامام احمد من شيوخ هشيم فقال الذهبي ان طبقة حوس النويات وهو شيء من بعض الائمة يعدون تفوت هؤلاء منكر - [01:27:50](#)

اما من دعا من بعدهم سيحكمون عليه بانه منكر. يعني طبقة احمد ابن مجيد وابن معين اذا حصل التفاوت عندهم هذا ومثل على هذا بتفاضل عثمان ابن ابي شيبة وهو من القرآن احمد وابو سلمة تبوكي. وابو سلمة تبوكي وهو - [01:28:10](#)

ايضا من شيوخ اصحاب الكتب الستة من شيوخ ابي داود وغيره. نعم. هذه بعض الامثلة على ذلك. اذكر الاحكام التي تتعلق بالتصوف او هذا النوع من التفوض الذي ذكرته قبل قليل - [01:28:30](#)

اقصد الاحكام اي من حيث الصحة والظعف. فاقول ان التفوق منه ما هو صحيح الغوي منه ما هو صحيح ومنه ما هو ضعيف
الغضيب منه ما هو صحيح ومنه ما هو ضعيف - 01:28:50