

أضواء البيان | | البقرة(41-9) | معالي الشيخ د. عبدالكريم الخضير.

عبدالكريم الخضير

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته استغفر الله استغفر الله سبسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين - [00:00:08](#)

قال الشيخ محمد الامين الشنقيطي رحمة الله تعالى قوله تعالى ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم لم يصرح هنا بالمراد بما كسبته قلوبهم. ولم يذكر هنا ما يتربت على ذلك اذا حنت. ولكن - [00:00:34](#)

انه بين في سورة المائدة ان المراد بما كسبت القلوب هو عقد اليدين بالنسبة والقصد وبين ان اللازم في ذلك اذا حنت كفارة هي اطعام عشرة مساكين. او كسوتهم او - [00:00:57](#)

رقبة ومن عجز عن واحد من الثلاثة فصوم ثلاثة ايام. وذلك في قوله ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الایمان فكفارتكم اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة. فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام - [00:01:17](#)

ذلك كفارة ايمانكم اذا اذا حلفتم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين المؤلف رحمة الله اراد ان يبين الاجمال في في هذه الاية اية البقرة - [00:01:48](#)

بما جاء في سورة وان ما كسبته القلوب هو العقد وهوقصد الى اليدين وان اللغو لا كفارة فيه كما قالت عائشة قول الرجل لا والله وبلى والله لكن مع ذلك كونه لا كفارة فيه لا يعني - [00:02:12](#)

ان الانسان يطلق لسانه بهذا فلا تجعل الله عروضا لايمانكم ثم بين رحمه الله انه اذا حنس فان عليه الكفارة اذا حنت بمعنى انه وقع على خلاف ما حلف عليه وعقد عليه يمينه - [00:02:35](#)

او رأى انه على حلف على شيء وغيرها خير منه واراد ان يأتي الذي هو خير فانه يكفر كفارة اليدين سواء كفر قبل الحنت او بعده اني والله لا احلف على يميني فاري غيرها خيرا منها الا كفرت عن يميني ثم اتيت الذي هو خير - [00:02:58](#)

ولو اتي الذي هو خير ثم كفر عن يمينه فقد جاء ما يدل على ذلك وهذا يندرج تحت قاعدة عند اهل العلم ذكرها الحافظ بن رجب رحمة الله بفروعها وهو انه اذا كان هناك سبب وجوب وقت وجوب - [00:03:25](#)

فانه لا يجوز فعل الشيء قبلهما وهذا محل اتفاق ويجوز الفعل بعدهما اتفاقا والخلاف فيما بينهما وذكروا من ذلك كفارة اليدين لها سبب وجوب وهو عقد اليدين وقت وجوب وهو الحنت - [00:03:49](#)

لا يجوز قبل اليدين ان تکفر لانه قبل السبب وقبل الوقت ويجوز بعدهما لان هذا محل اتفاق وما بينهما او محل خلاف لكنه في مسألتنا فيه نص لا ينبغي ان يدرك في الخلاف - [00:04:13](#)

الهدي له سبب وجوب وهو الاحرام وهو الاحرام بالحج او بالعمراء بالعمراء للمتمتع ها طيب هل سبب وجوب الهدي لو حل من عمرته رجع الى اهله طيب اذا رجع الى اهله يلزم خدي - [00:04:41](#)

ها بعد العمرة ادى العمرة وحل هل حل الحل كله ولا احرم بالحج وش الاهله خلاص شلون سبب الوجوب وقت الوجوب قبل الحرام بالحج هذا الوقت حتى يبلغ الهدي محله - [00:05:19](#)

وسبب الوجوب الاحرام بالحج في التمتع او الاحرام بهما معا في القرآن او الاحرام بالحج في حال الافراد وقت الوجوب يوم النحر

حتى محله وما بينهما بين السبب والوقت هذا محل خلاف بين اهل العلم يجوز الذبح فيه الشافعية - [00:05:42](#)
والجمهور لا ان وقت وقت الاضحية فلا يصح الا بعد صلاة العيد والالف من الف القول اليسر في جواز ذبح الهدى قبل يوم النحر
ورد عليه باكثر من رد - [00:06:12](#)

بايظاح ما توهمه صاحب اليسر في يسره من تجويذه النحر قبل وقت نحره وهناك فروع اخرى معلوم ان مثل هذه القواعد تابعة
لنصوص تابعة للنصوص والنص هو الحكم اذا جاء في فرع من فروع هذه القاعدة - [00:06:39](#)

نص قضى عليها لان القواعد اغلبية وليس كلية سمها فين ايه بن رجب اشبه ما تكون بالضوابط اشبه ما تكون بالظوابطها
ونهجهم من احسن ما تكون للتفقه طريقة متينة لتخریج طالب علم فقيه - [00:07:03](#)

شمعنى هذا؟ ان تأتي للقاعدة وتفهمها تفهم القاعدة تتصور القاعدة ثم تأتى الى هذه الفروع
وتدرس هذه المسائل من كتب المذهب وتترى ارتباط هذه المسائل بالقاعدة الاصل - [00:07:56](#)

ثم بعد ذلك تنظر الى ما قيل فيها في المذاهب الاخرى يعني في الروايات الاخرى بمذهب لانه قد يشير الى اكثرب من روایة القوال
الاخري في المذاهب الاخرى فيه كتاب مشحون من - [00:08:23](#)

المسائل الفقهية مع الرابط بالقاعدة الاصل التي تضبط هذه الفروع اذا انتهيت من الكتاب ما شاء الله تصير وقيموا اصل ومع ذلك لا
تنسى الدليل اللي معه دراسة المسائل الفقهية يذكر الاadle - [00:08:39](#)

ما يخالف موكتاب تلقين انت افهم انه ما هو بكتاب تلقين مكتب تلقين طالب علم يلقن تلقين لا موكتاب طبقة اولى او ثانية لا لا
وكتاب تفقيه وتفتيق ذهن - [00:09:11](#)

ولذلك بعض الاخوان في دروسنا يقول لك ما ترجح مشي كثير من المسائل ما يترجح يقول شوف اللي قدامي مبتدئين فيهم خير
طلاب علم كبار مثل هذا ما يلزم طالب العلم بقول معين - [00:09:32](#)

لينوي ان يتبعهم اللي ويمشي في امره سهل ماذا باختصار مو باختصار لا شيء وش الفايدة ياشيخ انا اقدر اقرا من قوادم الرجب
القاعدة وامشي التي بعدها. ما احتاجنا اختصار - [00:09:49](#)

ما زاد ولا حر في الشيخ ولا نقص من القواعد ولا حرف ايش معنى الاختصار جرد القواعد كأنها في مذكرة يتذكرها بنفسه هذا مو
بتتأليف ذا ابدا تأليف لو ان الشيخ جرد القواعد وحذف منها ما لا يحتاج اليه لان فيها بعضها طول - [00:10:12](#)

واقتصر من الفروع ما يوضح القاعدة اكثرب من غيره بدل ما يذكر عشرة فروع اقتصر على اثنين ثلاثة توضح القاعدة ولا يكون خسار
القواعد ما يجرد القواعد يتترك الفروع كلها هذا ما هو قصار - [00:10:36](#)

هذا ما يعجز عنه احد ها هو بنفسه يسويها الطالب ما يحتاج بعد ولا يكتبه. مميزة بالكتابة القاعدة بس لا تقرأ اللي تحته هذا
باختصار هذا اختصار يعني انت لو بتقول لاخوك الصغير اللي بالمتوسطة بالثانوي شوف هالكلام ذا اللي كتب في قاعدة وذكر تحته
سطرين اكتبهن لي بدفتر - [00:10:50](#)

ما يعرف عجز كان لا مو باختصار هذا. هذا للاستذكار لاستذكار القواعد فقط في مذكرة صغيرة ضعف جنبه في جيبيه يتذكرها واذا
اراد الفروع يعني بعد ان قرأها قرأ الفروع وطبقها الشيخ ما هو مهوب على المستوى اللي بس - [00:11:20](#)

ما ينفع نسميه اختصارات حنا تلقفوه وطربوا واشرحوه وكذا نزل شرح منظومة الاداب. هذا شرح وشرح بان يكتب الكتاب المنظومة
فوق والانصاف تحت هذا ايه قد انصاف معروفا ونقل عقد الفرائض بحروفها هذا شرح - [00:11:45](#)

قلنا بهذا قلنا محمد رشید رضا هو مؤلف المغني والشارع لان ما قال مغني فوق الشرح الكبير تحت صح ولا لا مقام الشيخ مهوب هذا
ترى نعم ها والله اللي قرأ وانا ما قرأت فيه انا طبعة فوزان السابقة القديمة - [00:12:14](#)

والله يقول انه ما هي بزيينة بعض الاخوان يقول ما هي بزيينة انتقدتها بعض الاخوان نعم قوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن
ظاهر هذه الاية نحن ثلاثة قرون ها ما عندك تربصن بانفسهن ثلاثة قروء - [00:12:40](#)

لكن الاية المكتوبة عندك ثلاثة قروش ان شاء الله ان شاء الله خلاف في القرب. ها جابها بعد. ايه لا اشكال سواء كتبها وتركتها ويبني

يتكلم عن المطلقات جنس المطلقات هل تدخل في - 00:13:09

هذه المدة او لا نعم ظاهر هذه الاية شمولها لجميع المطلقات ولكنه بين في ايات اخر خروج بعض المطلقات من هذا العموم كالحوالى المنصوص على ان عدتها وضع الحمل في - 00:13:36

في قوله واللائى يئس من المحيض من نسائهم ان ارتبتم ان عدتها ثلاثة اشهر ولا اي لم يحضر. وكالمطلقات قبل الدخول وولادة الاحمال اجلهن يضعن حملهن ويتكلم عن الحوامل - 00:13:59

كالحوالى المنصوص على ان عدتها وضع الحمل في قوله تعالى وولادة الاعمال اجلهن يضعن حملهن وكالمطلقات قبل الدخول المنصوص على ان هذاك يبجي بعد ثلاثة قرون العدة بالشهرها ايه يالاه - 00:14:24

قريب ما ادرى الشيخ يكتب ولا او يملي ولا على كل حال الكتاب طبع اكثر من مرة وما هي مكتملة طبعا هذى طبعا ما ادرى وش دار الحديث دار الحديث - 00:14:48

ها اي مال غيره على كل حال يقول والله الناس يعانون وصول خطية ومتعبة وفيها الحالات بعضها يمين وبعضها شمال كتاب مرتب ولو تسمح الاشرطة طبقتها على هذا ما في اشكال - 00:15:09

نعم في قوله وولادة الاحمال في قوله وولادة الاعمال اجلهن لهن وكالمطلقات قبل الدخول كالحوالى المنصوص على ان عدتها وضع الحمل في قوله وولادة الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن وكالمطلقات قبل الدخول المنصوص على انهن لا عدة عليهم اصلا - 00:15:32

بقوله يا ايها الذين امنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها فمتعوهن وسرحوهن سراحًا جميلا. اما اللواتي لا يحضرن لكبر او صغار - 00:16:01

فقد بين. سئل سئل آآ الجهم وصفوان عن المطلقة قبل الدخول فقال تعذر اربعة اشهر وعشرا ها خذلان نسأل الله العافية ها وش تبع الضحية؟ وش فهم الدليل؟ وش فهم الواقع - 00:16:26

الله المستعان نعم اما اللواتي لا يحضرن لكبر او صغار فقد بين ان عدتها ثلاثة اشهر في قوله يئس من المحيض من نسائهم ان ارتبتم فعدتها ثلاثة اشهر واللائى لم يحضرن - 00:16:53

واللائى لم يحضرن عندي صغير وفي هذا دليل نص في مسألة زواج الصغيرة من القرآن واما الدليل من السنة زواج عائشة رضي الله عنها منه عليه الصلاة والسلام نعم قوله تعالى ثلاثة قروع فيه اجمال لان القراءان يطلق يطلق لغة على الحيض - 00:17:18

ومنه قوله صلى الله عليه وسلم دع الصلاة ايام اقرائك عقرائك ايام اقرائك ويطلق القرء ايضا لغة ويطلق القرء لغة ايضا على الطهر. فهو من المشترك نعم ومنه قول الاعشاء افي كل افي كل يوم انت جاشم غزوة تشد لاقصاها - 00:17:49

عزيزات مورثة مالا وفي الحي رفعة لما ضاع فيها من كروع نسائك ومعلوم ان القرآن الذي يضيع على الغازي من نسائه هو الطهر دون الحيض يعني الحائض ما يستمتع منها ابدا - 00:18:24

نعم يتم الاستدلال بالقول الاعشى لو كانت الحائض يجب اعتزالها بالكلية نعم وقد اختلف العلماء في المراد بالقروء في هذه الاية الكريمة هل هو الاطهار او الحيضرات وسبب الخلاف اشتراك القرء بين الطهر والحيض كما ذكرنا - 00:18:47

ومن ذهب الى ان المراد بالقرء في الاية الطهر مالك والشافعي وام المؤمنين عائشة. وزيد ابن ثابت كلام الاعشاء يقول لما ضاع فيها من كروع نسائك الغازي او المسافر شاللى يظبط عليه من زوجته - 00:19:24

وقت الاستمتاع فكلامه يريد ان يجعل وقت الاستمتاع الطهر فقط لكن الحائض يستمتع بها نعم ما هو مثل الاستمتاع بالطاهرة لكن هي موضع استمتاع لهذا الوقت واي حائض يضيع منه ما يضيع. من من انواع الاستمتاع غير العلاج. نعم - 00:19:48

هو الاستمتاع وقت الطاهر اصل لكن يبقى انه يعني هل نجعل الحائض وجودها مثل عدمها كأنك مسافر عنها او كأنها غير موجودة هي مسافرة عنك ما في استمتاع كان النبي يأمرني فاتزر وينشرني وانا حائض - 00:20:18

تقول عائشة نعم وهو ما هو مسلم اصلا نعم ومن ذهب الى ان المراد بالقرء في الاية الطهر مالك والشافعي وام المؤمنين

عائشة وزيد ابن ثابت وعبدالله ابن عمر والفقهاء السبعة وابن عثمان والزهري وعام - 00:20:36

فقهاء المدينة وهو رواية عن احمد. انتهى القول الاول واجلب عليه الشيخ بمن ذكر لكن القول الثاني من قال به نعم وممن قال بن القروء الحيضات الخلفاء الراشدون الاربعة وابن مسعود وابو موسى - 00:21:05

عبادة بن الصامت وابو الدرداء وابن عباس ومعاذ بن جبل وجماعة من التابعين وغيرهم والرواية الصحيحة عن احمد موذهب الحنفية ايضا نمشيوا للمذهب الحنفية مصطفى الخن له كتاب كبير مجلد في اسباب الاختلاف - 00:21:29

ذكر في هذه المسألة كلام طويلا وان سبب الاختلاف الاشتراك في اللفظ بكلام واضح وجميل ما اذكره قديم يعني من قديم جدا ها بس ها والله جيد في كتابه اسباب الاختلاف عند الفقهاء - 00:21:55

مصطفى الخن نعم واحتج كل من الفريقيين بكتاب وسنة. وقد ذكرنا في ترجمة هذا الكتاب اننا في مثل ذلك ما يظهر لنا ان دليله ارجح يعني لا يعتمد او يقلد - 00:22:20

في المذاهب لا سيما المذهب المالكي الذي تفقه عليه من دون دليل. نعم. يرجح ما يعده الدليل نعم. اما الذين قالوا القروء الحيضات فاحتاجوا بادلة كثيرة منها قوله تعالى وللائي يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم ان عدتهن ثلاثة اشهر ولا - 00:22:41 لم يحضر اوضح من الواضح واصلح من كل صريح اللي ما تحيض الاصل الحيض لكن لما تحضر يجعل مكان كل حيبة شهر لان الغالب ان الحبيب يكون - 00:23:13

في اثناء الشهر حيض الواحدة تكون في الشهر نعم قالوا فترتيب العدة بالشهر على عدم الحبيب يدل على ان اصل العدة بالحبيب والشهر بدل من الحيضات عند عدمها. واستدلوا ايضا بقوله ولا يحل لهن ان يكتمن ما - 00:23:33

خلق الله في ارحامهن قالوا هو الولد او الحبيب. واحتاجوا بحديث دع الصلاة ايام ما اقرائك؟ قالوا انه صلى الله عليه وسلم هو مبين الوحي. وقد اطلق القراء على الحبيب - 00:23:58

فدل ذلك على انه المراد في الآية واستدلوا بحديث اعتداد الامة بحبيضتين وحديث بحبيضة واما واستبراء غيرها بحالنا والمسبيات استبراؤهن بحبيضة هو المبطوءة بزنا الموطوءة بشبهة اه المختلة كلهم يستبرأون بحبيضه - 00:24:18

نعم واما الذين قالوا القروء الاطهار فاحتاجوا بقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن. قال له عدتهن المأمور بطلاقهن لها الطهر لا الحبيب كما هو صريح الآية. ويزيده اياضا قوله صلى الله عليه ان تطلق في الحبيب - 00:24:53

فتطلق للعدة التي هو الطهر نعم ويزيده اياضا قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر المتفق عليه فان بدا له يطلقها هناك ترابط بين ايقاع الطلاق وبين الخروج من العدة - 00:25:20

الطلاق لا يجوز في العين هل معنى هذا ان العدد تعتبر بالطهر ها؟ ما في ترابط ابدا تطلق في الطهر ثم بعد ذلك تحسب ثلاث حيضات تخرج من من نعم فان بدا له ان يطلقها فليطلقها طاهرا قبل ان يمسها. فتلك العدة كما امر الله - 00:25:44

قالوا ان النبي صلى الله عليه وسلم صرخ في هذا الحديث المتفق عليه بان الطهر هو العدة التي امر الله ان يطلق لها النساء مبينا ان ذلك هو معنى قوله تعالى - 00:26:12

فطلقوهن لعدتهن وهو نص من كتاب الله وسنة نبيه في محل النزاع قال مقيده عفا الله عنه الذي يظهر لي دليل هؤلاء هذا اتنا من ظن دليل هؤلاء الذي يظهر لي ان دليل هؤلاء هذا فصل في محل النزاع. لان مدار الخلاف على القروء - 00:26:32

قيظات او الاطهار وهذه الآية وهذا الحديث دل على انها الاطهار ولا يوجد في بالله ولا سنة نبيه صلى الله عليه وسلم شيء يقاوم هذا الدليل لا من جهة الصحة - 00:27:03

ولا من جهة الصراحة في محل النزاع. لاصحاب القول الثاني ان يقولوا مثل هذا الكلام في ادلته في الآية الاولى وللائي يئسن من المحيض من نسائكم اغتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر وللائي لم يحضر - 00:27:23

في اسرح من كون او من اعتبار العدة بالحبيب لأن التي لا تحضر التي يئسن من المحيض وللائلة من حضن صغر يرتدن بالشرب بدلا من الحبيب فلا يأسن من المحيض كلهم الرابط بالمحبيب - 00:27:42

ينسن من المحيض او لم يحضر لصغر الاصل الحيض لكن ما دام لا يوجد حيض اما لكبر او صغر فيستبدل ذلك بالشهر وفيها اصلاح
من هذا الامر الثاني دع الصلاة ايام اقرانك - [00:28:06](#)

يعني ايام حيضك اللي تحيسن فيها بالعادة نعم ها في الوقت للوقت واللام ظرفية بوقت عدتهم. نعم. لانه حديث
متفق عليه مذكور في معرض بيان معنى آية من كتاب الله تعالى - [00:28:24](#)

وقد صرخ فيه النبي صلى الله عليه وسلم بان الطهر هو العدة مبينا ان ذلك هو مراد الله جل وعلى بقوله فطلقوهن لعدتهن. فالإشارة
في قوله صلى الله عليه وسلم فتلوك - [00:28:52](#)

ردة راجعة الى حال الطهر الواقع فيه الطلاق. لان معنى قوله فليطلقها اي في حال كونها ظاهرة. نعم الطلاق لا يجوز الا ان تكون
ظاهرة واما العتاد فهو شيء اخر - [00:29:13](#)

استدلوا ايضا اصحاب القول الذي نصره الشيخ بلحوق التاء للعدد ثلاثة قروء مما يدل على ان القرب في لفظه ومعناه مذكر والطهر
مذكر والحيضة مؤنثة فالمراد به الظهر مع ان العرب يذكرون ويؤنسون - [00:29:33](#)

لفظ واحد اذا اختلف لفظه عن معناه فاما ان يذكروه لفظه واما ان يأثنوه لمعناه او العكس فالقرء لفظه مذكر فلحوق التاء من اجل
لفظه وان كان معناه الحيضة التي هي المؤنثة - [00:30:09](#)

نعم ثم بين ان ذلك الحال الذي هو الطهر هو العدة مصراحا مصراحا بان ذلك هو مراد الله في كتابه العزيز وهذا نص صحيح في ان
العدة بالطهر وانى الاشارة لتأنيث الخبر - [00:30:33](#)

ولا تخرص ولا تخلص من هذا الدليل لمن يقول هي الحيضات الا اذا قال العدة غير القرء. والنزاع وفي خصوص القرء كما قال بهذا
بعض العلماء وهذا القول يرده اجماع اهل الشرعي واجماع اهل اللسان العربي على ان عدة من تعتد - [00:30:58](#)

هي نص القرء لا شيء اخر. زائد لمن تعتد بالقرء ها شو التي يقابلها ولا تعتد بالشهر يقابلها التي تعتد بالشهر والمقابلة بين من يعتد
بالحيض مع مقابلة مع ما يقابلها من يدل على ان القرء - [00:31:25](#)

هي الحياة نعم شوف على كل حال المرأة تعرف وقت حيضها وتعرف وقت طهرها وهي مؤتمنة على ذلك. عادتهم الطردة في
الغالب يعني قبل وجود المؤثرات في العصر الحديث بل عدم الطرد - [00:31:57](#)

يوجد مضطربات لكنهم على خلاف الاصل فهي تعرف متى تأثير عدم وتنقض الوقت العدم وانت تذهب ما زال هذا يعني واضح فلا
يدخل في محل بحث نعم شلون انطلاقهن لعدتهن - [00:32:41](#)

ان تقصد طلقوهن لعدتهن كونها تطلق في الطهر هذا مجمع عليه هذا هذا متافق عليه نعم يبقى الخلاف في طلاق الحائض هل هل يقع
او لا يقع لكنه ليس لعدتين - [00:33:17](#)

ومخالف لقوله بيطلاقونه لعدته. فالطلاق شيء يقع في طهر لم يجامعها فيه. لصراحة حديث ابن عمر هذا واضح ذا لكن هل الاعتداد
بالطهار او بالحيض هذا محل البحث ولا ها - [00:33:30](#)

واش طلقوهن لعدتهن ايش معنى طلقوهن لعدتهن وشو وقت انت؟ يعني اذا وقع الطلاق انتهت العدة اذا وقع الطلاق في الطهر انتهت
العدة ها صحيح الطلاق ما يختلف فيه هذا - [00:33:49](#)

هذا ما يختلف فيه نعم يعني هل من لازم من يقول بان الحيض انه يصح الطلاق في الحيض تبعا لمن يقول بان القرء هو الطهر
طلقوهن العدتين هو الطهر هل في تلازم؟ ما في تلازم - [00:34:10](#)

نعم وعلى كل حال المسألة للفظ مشترك يطلق على هذا ويطلق على هذا لكن مسألة القرء في المنصوص عليه في الآية هل هو الطهر
او الحيض؟ مسألة يعني خلافية بين العلم ولا يترتب عليها - [00:34:34](#)

الا ايام يسيرة نعم ها هل المأمور به الان الزوج او المرأة من المطالب بالطلاق ومن المطالب من المطالب بالعدة خلاص افترقا انتهت
الاشكال نعم وقد قال تعالى واحصوا العدة وهي زمن الترخيص اجماعا. وذلك هو المعتبر عنه في ثلاثة - [00:34:53](#)

التي هي معمول قوله تعالى يتربصن هذه الآية فلا يصح لاحد ان يقول ان على المطلقة ان تعتد بالاقراء شيئا يسمى العدة زائدا على

ثلاثة القروء المذكورة في الآية الكريمة البتة كما هو معلوم - 00:35:30

وفي القاموس وعدة المرأة ايام اقرائها وايام احدادها على الزوج وهو صريح بان العدة هي نفس القروء لا شيء زائد عليها. هذا ما يختلف فيه هذا ما يختلف فيه اصحاب القول الاول مع القول الثاني - 00:35:53

العدة ايام القرون يتربصن بانفسهن ثلاثة قرون لكن ما المراد بالقرب ما هذه القروض هذا محل الهمال نعم وفي اللسان وعدة المرأة ايام ايام اقرائها. وعدتها ايضا ايام احدادها على - 00:36:16

عليها وامساكها عن الزينة شهورا كان او اقرائا او وضع حمل حملته من زوجها فهذا بيان باللغ من الصحة والوضوح والصراحة في محل النزاع ما لا حاجة معه الى الاخر - 00:36:36

وتفيده قرينة زيادة التاء في قوله ثلاثة قروء لدلالتها على تذكرة المدحود وهو والاطهار لأنها مذكورة والحيضات مؤنثة اه ايه شهور اذا كانت ما تحيد من كبر او صغار واما كان التحيظ فحيضها بالاقرب - 00:36:58

وبين اربعة. وعدة المرأة ايام واقراءها. وعدتها ايضا ايام احدادها على بعلها. هذه اغلى من توفى عنها وامساكه عن الزينة شهورا كانت او اقرا الى غير لغير انه المتوفى عنها بقرة لغير المتوفى عنها - 00:37:33

نعم وجواب بعض العلماء عن هذا بان لفظ القرء مذكر وسماه مؤنث وهو الحيضة انما جيء بها مراعاة للفظ وهو مذكر لا للمعنى المؤنث يقال فيه ان اللفظ اذا كان مذكرا ومعناه مؤنث لا تلزم التاء في عدده بل تجوز فيه - 00:38:01

مراعاة المعنى في مجرد العدد من التاء. كقول عمر ابن ابي كقول عمر ابن ابي ربيعة المخزومي وكان مجنى مجنى. يا سلام. وكان مجنى دون من كنت اتقى. ثلاث شخص كاعبان - 00:38:31

معصر ومعصر كعبان ومعصر ومعصر كان من شواهد شروح الالفية ما مر عليكم بالميمعادها ندرسها بالمعهد ما مر عليكم وكان مجندون من كنت اتقى ثلاث شخص كاعبان او ثلاثة شخص ثلاث شخصا لانك اذا قلت - 00:38:56

الكعبان يؤثر مثني تقول ثلاث شخص كاعبان ومعصر سيكون الخبر مقدم هم الا ان نحن شواد من عقيل شخص جنب شخص ما قال ثلاثة شخص لان معنى شخص المراد به - 00:39:32

ثلاث ايات كعبان ومعصر نعم فجرد لفظ الثلاث من التاء نظرا الى ان مسمى العدد نساء مع ان لفظ مع ان افضل شخص الذي اطلقه على الانثى مذكر. وقول الاخر وان كلابا هذه عشر ابطن - 00:40:10

وانت بريء من قبائلها العشر مجرد العدد من التأني اذا اردت ان تقول تسند الى طلحة او واثلة وهي اسماء الفاظها مؤنثة وتطلق على المذكر يقول جاء طلحة ولا جاءت طلحة - 00:40:37

ها جاء طلحة والي كاتب واصلة في اسماء النساء فاهرس سير علام النبلاء وذاك المواتلة مع النساء ها هل التعامل مع اللفظ او مع المعنى مم بالعربي احيانا تعامل اللفظ واحيانا تعامل المعنى - 00:41:11

ها احيانا تفعل هذا احيانا تفعل هذا وهذا المفارس الذي فارس سير امام النبلاء معه جعل واثنة من الاسقى مع النساء قلت انا جوilyah بن اسمى قطعا مع النساء ها - 00:41:44

جويرية بن اسمى وما نفتح الا مع النساء حاطه مع النساء وجويرية واسمع هو اسمه جويرية وابوه اسماء على كل حال العرب تذكر تبعا للفظ وتأثر تبعا للمعنى والعكس نعم - 00:42:08

مجرد العدد من التاء مع ان البطن مذكر نظرا الى معنى القبيلة وكذلك العكس قوله ثلاثة انفس قد يصرفون اللفظة وقد يمنعونها نظرا لما تؤول به لما تؤول به نقول ان اولت بمؤنث منعت من الصرف - 00:42:34

وان اولت بمذكر صرفت فالمكان يمنع من الصرف للعلمية والتأنيث اذا اريد به البقعة اذا اريد بالمكان صرف نعم مراعاة للفظ لانه لحقته التأنيث فيؤنث وهنا القرء مذكر - 00:43:01

فيذكر له العدد نعم وكذلك العكس قوله ثلاثة انفس وثلاث دود ذود وثلاث ذود لقد طال الزمان على عيالي فإنه قد ذكر لفظ الثلاثة مع ان الانفس مؤنثة لفظا نظرا الى ان المراد بها انفس ذكور - 00:43:37

وتجوز مراعاة اللفظ في مجرد من التاء في الاخير وتلحوظه التاء في الاول ولحوظها اذا احتمال ولا يصح الحمل عليه دون قرينة تعينه بخلاف عدد المذكر لفظا هنا كالقرؤ بمعنى الطهر فلحوظها له لازم بلا شك. واللازم الذي لا يجوز غيره - [00:44:05](#)

اولى بالتقديم من المحتمل الذي يجوز ان يكون غيره بدلًا عنه. ولم تدل عليه قرينة كما ولد اولنا القرء بالطهر صار لفظه ومعناه مذكر فلا يختلف في لحوق التاء في عده - [00:44:36](#)

واما قلنا القرء الحيط فلفظه مذكر ومعناه مؤنث تأويله مؤنث فيجوز هذا وهذا فيقول الشيخ رحمة الله واللازم الذي لا يجوز غيره يعني اذا اتفق اللفظ مع المعنى اولى بالتقديم من المحتمل الذي يجوز ان يكون غيره بدلًا منه - [00:44:58](#)

منه وما دام المسألة في حيز الجواز فلا اشكال نعم فان قيل ذكر بعض العلماء ان العبرة في تذكير واحد في في تذكير واحد المعدود وتأنيث انما هي باللفظ ولا تجوز مراعاة المعنى الا اذا دلت عليه قرينة او كان - [00:45:22](#)

قصد ذلك المعنى كذب او كان قصد ذلك المعنى كثيرا. والالية التي نحن بصددها ليس فيها احد الامرين. قال الاشموني في شرح قول ابن ما لك ثلاثة بالتاء قل للعشرة في عد ما احاده مذكرة - [00:45:49](#)

في الظد يجرد الى اخره. يجرد من التاء. نعم ما نصه الثاني اعتبار التأنيث في واحد معدود ان كان اسمها بلفظه تقول ثلاث اشخاص قاصد النسوة وثلاث اعين قاصد الرجال. لان لفظ شخص مذكر - [00:46:13](#)

ولفظ عين مؤنث هذا ما لم يتصل بالكلام ما يقوى المعنى او يكثر فيه او يكثر فيه قصد او يكثر فيه قصد المعنى - [00:46:38](#)

فان اتصل به ذلك جاز مراعاة المعنى. فالاول كقوله ثلاث شخص كاعبان ومعصر وك قوله وان كلابا البيت. والثاني كقوله ثلاثة انفس وثلاث ذود انتهى وقال يعني من من الاشموني شرح الاشموني على الفية ابن مالك - [00:47:02](#)

ومن افضل الشروح واوضحها وابن عقيل اخسر منه ويفي بالغرض والجمع بينهما حسن واما اوضح المسالك فهو مجرد عن الالفية مجرد انا ها نحن في ظلال الالفية نعم لا مجرد من الالفية ولذلك التعامل فيه وعورته فيه صعوبة - [00:47:32](#)

ابن ابن هشام فيه صعوبة ابن عقيل اسهل منه والاشرافي اسهل منه واظهر ابن هشام مع وعورته وصعوبته على احد المتعلمين يحتاج الى وقت يحتاج الى حواشي مع ان العشموني وضع عليه حواشي - [00:48:06](#)

وابن عقيل وضع عليه حواشي وقراءة هذه الشروع بحواشيه كل هذا فيه يعني صرف لوقت اكثر مما يستحقه هذا الفن وان كان مهم ما يسلم ايه لا لانهم ما جو من المعهد لو جو من المعهد ودرسوا ابن عقيل سهل عليهم لو حفظوا الالفية كما كنا نصنع وقرأوا شرح ابن - [00:48:30](#)

عقليل ما صار شيء لكن يجونك من شأن لا شيء ما عرفا شيئا في التعليم العام مع الاسف ثمن يجون لوضحوا المسالك صدمة صدمة يعني مثل طالب مبتدأ يقرأ بدرجة عرض العقل والنقل - [00:49:02](#)

صدمة ها ايه اذا حظروا دروس ودرسوا الفن على الجادة حفظوا الاجرومية وسمعوا شروحها وقرأوا ما كتب عليها ثم القطر ثم تكون عندهم عندهم شيء يبني عليه عندهم ارظن يسمونه خصبة - [00:49:25](#)

تقبل وتبتت اما ارض جذبة ما فيها شيء ولا ولا مر عليها الحباء اما في بيتها كان بعض بعض طلاب العلم العلم يعني تجده ما شاء الله مظاهره وتقول هذا - [00:49:54](#)

طالب علم ويقوم بعد ذلك كتخرج ما ما استفاد شيئا لأن ما عنده مقدمات ممهدات ابدا حتى انه حظر عندنا مدة ثلاثة اشهر او خمسة اشهر واحد ما شاء الله اذا رأيته قلت - [00:50:14](#)

هذا من اهل العلم والمسكين اذا صار الدرس البخاري جاب مسلم واما صار بمسلم جاب ابن القرطبي اذا مشكلة مسلا هؤلاء اللي ما عنده اساس لن يصل ولذا يقولون من حرم الاصول حرم الوصول ما يمكن على هذى الطريقة - [00:50:34](#)

نعم وقال الصبان في حاشيته عليه وبما ذكره الشارح يرد ما استدل به بعض العلماء في قوله تعالى ثلاثة قروء باربعة شهاداء على ان الاقراء الاطهار للحيض وعلى ان شهادة النساء غير مقبولة لان الحيض جمع حيضة - [00:50:59](#)

فلو اريد الحيض لقيل ثلاث ولو اريد النساء لقيل باربع ووجه الرد ان المعتبر هنا اللفظ ولفظ قراء وشهيد مذكرين. انتهى منه بلفظه فالجواب والله تعالى اعلم ان هذا خلاف التحقيق. والذى يدل خلافه - [00:51:30](#)

ان هذا خلاف التحقيق والذى يدل عليه استقراء اللغة العربية جواز مراعاة المعنى مطلقا الاشكال في دراسة مثل هذه القضايا في الالفاظ المشتركة التي في لغة العرب ما يدل على قول وفيها ما يدل على القول الثاني - [00:51:56](#)

بامكان الشخص الذي ترجح له شيء يجلب على القول الذي يريد بنقل كل ما قيل في ما يريد ولو كان ما يؤيد يؤيد قول الكوفيين جمع اقوال الكوفيين وغفل عن اقوال البصريين او العكس - [00:52:17](#)

هذا مو بحل ما دام اللفظ مشترك والمسألة يعني محتملة والائمة الفقهاء الكبار اختلفوا فيها واللغة العربية لا شك انها هي الاصل لكن يبقى انه اذا الصبان من ائمة الفن - [00:52:36](#)

قرر شيء ثم يقول الشيخ هذا خلاف التحقيق مشكلة بعد ويقول ونص في الموضوع كتاب في في النحو ويقول ومن ذكره بما ذكره الشارح يرد ما ما استدل به بعض العلماء من في قوله ثلاثة قروء باربعة شهادة على ان الاقراء الاطهار لا الحيض وعلى ان شهادة - [00:52:53](#)

غير مقبولة لأن الحيض جم حيضة فلا اريد الحيض لقيلا ثلاث ولا اريد النساء لقيل باربع ووجه الرد ان المعتبر هنا اللفظ ولفظ قراء وشهيد مذكرين انتهى منه بلفظه. يعني من من من الصبان - [00:53:18](#)

الصبان ما جاء من فراغ من من فحول في اللغة يرون هذا الكلام لكن هناك ائمة انداد يرى لا يرون ما نقول انه هذا خلاف التحقيق او هذا ما يراه الحمد لله وله سلف - [00:53:36](#)

رحمة الله على الشيخ نعم وبين المهم لفظ قرآن وشهيد ولفظ قراء وشهيد ان المعتبر ان المعتبر هنا اللفظ ولفظ قرى وشهيد مذكران مذكريات سم وجذم بجواز مراعاة المعنى في لفظ العدد ابن هشام نقله عنه السيوطي بل جذم صاحب - [00:53:54](#)
تسهيل وشارس ابن مالك. نعم وشارحه الدمامين بان مراعاة المعنى في واحد المعدود متعينة. قال الصبان في خشيته ما نصه قوله فبلغه ظاهره ان ذلك على سبيل الوجوب ويخالفه ما نقله السيوطي عن ابن هشام وغيره - [00:54:41](#)

من ان ما كان لفظه مذكرا ومعنى مؤنثا او بالعكس فانه يجوز فيه وجهان ويخالفه ايضا ما في التسهيل للدبابين وشرح ما بالتسهيل وشرح للدمامين التسهيل لابن مالك ها التسهيل مجلد مجلد كبر المجلد اللي معنى هذا - [00:55:10](#)

المتن مثل ماتن نثر ابن مالك مطبوع متداول وشرح للدمامين مطبوع محقق شرح الكوكب نحقق شرح الكوكب المنير لما جاء الى العلم اراد ان يعرف العلم لان الكوكب المنير قال العلم عرفه ابن مالك - [00:55:41](#)

بانه ما يعين المسمى وما يعين المسمى جاء ذا المحقق ونقل تعريف العلم من التفسير من التسهيل بسطرين مع ان ابن مالك في الالفية قال في العالم اسم يعين المسمى مطلقا - [00:56:22](#)

علمه كجعفر وخير مقام باللفظ يعني نعم وعبارة التسهيل تحذف تاء الثلاثة وآخواتها ان كان واحد معدود مؤنثا المعنى حقيقة او مجازا قال الدماميني استفيد منه ان الاعتبار في الواحد بالمعنى لا باللفظ فلهذا يقال - [00:56:49](#)

ثلاثة طلحت ثم قال في التسهيل وربما اول مذكر بمؤنث طلحة طلحت هذا طلحت اللي عندك ثلاثة نعم ثلاث اشخاص كل هذا طلحة وطلحة وطلحة لكن اذا كان المراد واحدة الطلح من الشجر - [00:57:20](#)

مم اللفظ والمح المؤنث نعم وربما اول مذكر بمؤنث ومؤنث بمذكر. فجيء بالعدد على حسب التأويل ومثل الدماميني للاول بنحو ثلاث شخص يزيد نسوة وعشر ابطن يريد قبائل وللثاني بنحو ثلاثة انفس اي اشخاص وتسعة وقائع اي مشاهد - [00:57:47](#)

انتهى منه بلفظه وما جزم به صاحب التسهيل وشارحه من تعين مراعاة المعنى يلزم عليه تعين كون القراء في الآية هو الطهر كما ذكرنا وفي حاشية الصبان ايضا ما نصه قوله جاز مراعاة المعنى في التوضيح ان ذلك ليس قياسيا - [00:58:23](#)

وهو خلاف ما تقدم عن ابنه شام وغيره من ان ما كان لفظه حاشية الصبان ايضا ما نصه قوله جاز مراعاة المعنى في التوظيف ايه توضيح للشعور قوله جاز مراعاة المعنى في التوضيح. لا لا كتاب اسمه التوضيح - [00:58:52](#)

مم وش التصريح شرح التوضيح تصريح شرح التوضيح هو شرح لاوضح المسالك فان كان يقصد بالتوظيف هذا ما شرحه صاحب التصريح والمراد به اوضح المسائل نعم ها لا لا هو قوله جاز مراعاة المعنى انتهى - [00:59:23](#)

اذى يريد ان يعلق على هذا الكلام في التوضيح كذا يعني قال في التوضيح كذا نعم في التوضيح ان ذلك ليس قياسيا وهو خلاف ما تقدم عن ابنه شام وغيره من ان ما كان لفظه مذكرة - [00:59:55](#)

ومعناه مؤنث او بالعكس يجوز فيه وجهان اي ولو لم يكن هناك مرجح للمعنى وهو خلاف ما تقدم عن التسهيل وشرحه ان العبرة بالمعنى فتأمل ان واما يجوز هذا ويجوز هذا - [01:00:12](#)

هذا لا اشكال في لغة العرب لكن كون الاولى ما اتحد فيه اللفظ والمعنى تواطأ تواطأ فيه اللفظ والمعنى على التذكير او على التأنيث لا شك ان هذا مرجح يعني كون انا نقول ان المراد الطهر - [01:00:37](#)

وانس الحق التاء بالعدد لان اللفظ والمعنى مذكر لا شك انه لم يكن هناك من المرجحات الا هذا لقلنا به لكن يبقى ان هناك مرجحات كثيرة للمعنى الاخر ومع ذلك يجوز ان تلحق التاء - [01:00:56](#)

لما اه لفظه مذكر وان كان معناه مؤنث انتهى الاشكال نعم واما الاستدلال على انها الحيضات بقوله تعالى والله ينسن من المحيض. الاية فيقال فيه انه ليس في الاية ما يعين ان الحيضات لان القراء لا تقال في الاطهار الا - [01:01:16](#)

لا في الاطفال الا في الاطهار؟ نعم لان القراء لا تقال الا في الاطهار لا تقال الا في الاطهار التي يتخللها حيض لان الابراء لا تقال الا في الاطهار التي يتخللها حيظ. فان عدم الحيض عدم معه اسم - [01:01:43](#)

ولا مانع اذا من ترتيب الاعتداد بالشهر على عدم الحيض مع كون العدة بالطهر ان الطهر المراد يلزم وجود الحيض. واذا انتفي اللازم انتفي الملزم. فانتفاء الحيض يلزم انتفاء الاطهار فكان العدة بالشهر مرتبة ايضا على انتفاء الاطهار المدلول عليه - [01:02:14](#)

الحيض واما لكنه في الاية مقاولة بالحيض مقابلة مقابلة الشهر انما هي بالحيض وان من لا تحيض لكبر او صغر فعدتها بالشهر واذا كانت تحيض فعدتها بالحيض انتهى الاشكال. نعم - [01:02:44](#)

اللي وراك هناك لا ما فيه الا طار ان اقرأ لا تقال الا في الاطهار الاقرأ لا تقال في الاطهار التي لا يتخللها حيض انما لا تقال الا في الاطهار التي يتخللها حيظ - [01:03:13](#)

لا لا احذف الاطهار لا تقال الا في الاطهار نعم واما الاستدلال باية ولا يحل لهن ان يكتمن في ارحامهن فهو ظاهر السقوط لان كون القراء الاطهار لا يبيح للمعنة كتم الحيض. لان العدة - [01:03:42](#)

في الاطهار لا تتمكن الا بتخلل الحيض لها. فلو كتمت الحيض وكانت كاتمة انقضاء اذا نظرنا الى حكمته العدة العلة من الامر بالاعتداد ما هو العلم ببراءة الرحم براءة الرحم تعرف بالطهر ولا بالحيض؟ الحيض - [01:04:11](#)

نعم ببراءة الرحم بالحيض لا تعرف بالطهر. ولذلك لما قال بعضهم من الحائض آآ ان الحامل تحيض رد عليه كيف يجعل الحيض علامة على براءة الطهر ومع ذلك نقول تحبيب - [01:04:38](#)

المسألة كلها مرتكزة على الحيض. الذي هو الدليل على براءة الرحم نعم شو اذا وشو العهد ما ما شو حبيب ولا ما هو بحبيب حايض بمعناه الشرعي بالتمييز بوقته وكذا يمشي - [01:04:59](#)

ها ينفعونه ليه يا شيخ لو كان ما في عدة لو في حبيب كيف نعرف ان الرحم هذه المرأة بريء وهي تحبيب افترض انه حائب وحاضرث مرة ثنتين ثلاث طلعت من العدة ثم ولدت بعد شهرين ثلاثة يصبر - [01:05:28](#)

تحبيب من ما صار حيا كنت ارى ان شيخ الاسلام يقوله يا شيخ ما رتب الامر على براءة الرحم على الحبيب شلون ربوا عليه ونقول تحبيب نعم فلو كتمت الحبيب وكانت كاتمة قضاء الطهر ولو ادعت حبيبها لم يكن كانت كاتمة لعدم - [01:05:56](#)

قضاء الطهر كما هو واضح. واما الاستدلال بحديث بعثة الصلاة ايام اقرائك فيقال فيه انه لا دليل في الحديث البتة على محل النزاع. لانه لا يفيد شيئا زائدا على ان القراء يطلق على الحبيب وهذا مما لا نزاع فيه. واما كونه يدل على منع اطلاق القراء في - [01:06:35](#)

موضع اخر على الطهر فهذا باطل بلا نزاع. يعني لانه من المشترك. يطلق على هذا ويطلق على هذا نعم. ولا خلاف بين العلماء القائلين بوقوع الاشتراك في ان اطلاق المشترك على احد معنييه في - 01:07:05

موضوع لا يفهم منه منع اطلاقه على معناه الآخر في موضع اخر. الا ترى ان لفظ العين مشترك بين الباصرة والجارية مثلا. فهل تقولوا ان اطلاقه تعالى لفظ العين على الباصرة - 01:07:24

في قوله وكتبنا عليهم فيها ان النفس والعين بالعين الآية يمنع اطلاق في موضع اخر على الجارية كقوله فيها عين جارية. والحق الذي لا شك فيه ان المشترك يطلق على كل واحد من معنييه او معانيه في الحال المناسبة لذلك. هو الذي هو الذي يحدد ذلك - 01:07:44

السياق نعم. يعني مثل ما لو وقفت على لفظ غريب في كتاب الله وفي سنة نبيه عليه الصلاة والسلام. ثم ذهبت الى كتب اللغة وتجد لهذا اللفظ عشرة معانٍ في لسان العرب او في شرح القاموس او في غيرها من المطولةات وجدت عشر معانٍ مطلوبة في هذا اللفظ الذي ورد به النص - 01:08:14

المطلوب واحد فالذى يحدده السياق نعم. مناسب للحيض دون الطهر. لأن صلاة انما تترك في وقت الحيض دون وقت الطهر. ولو كان اطلاق المشترك على احد معنييه منع اطلاقه على معناه الآخر في موضع اخر لم يكن في اللغة اشتراك اصلا لانه - 01:08:40 كلما اطلقه على احدهما منع اطلاقه له على الآخر. فيبطل اسم الاشتراك من اصله مع انا قدمنا تصريح النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر المتفق عليه بان - 01:09:15

الطهر هو العدة ابن عمر في الطلاق طلقو امرأته وهي حائض فامرها ان يراجعها حتى تبهر ثم تحيد ثم تظهر فتلك العدة الان حديث ابن عمر في في الطلاق ولا في العدة في الخروج من العدة - 01:09:35

طلاق هذا يذكرنا بشخص من حتى لما نسمى ولا تاجر اللي يحقق كتاب وذكر قصة ابن عمر فليراجعها حتى تظهر ثم تعيز وقال وذلك لما كانت العدة قبل الطلاق كانت العدة قبل الطلاق - 01:09:59

ترى يمشي مع كلام الشيخ هنا اسمع هذا كان الشيخ نزل كلام حديث ابن عمر هذه العدة. اللي عدة الاطهار اللي تخرج بها من من العدة بطريقتي ها في وقت الطلاق في وقت الطلاق. العدة التي يطلق لها النساء - 01:10:28

في الوقت الذي تطلق له النساء وان تكون ظاهرا غير حائض في ظهر لم تجامع فيه ها في قبول عدة يعني من الطلاق له وقت ولا ارتباط ايقاع الطلاق بالعدة ونهايتها - 01:10:52

معناه ارتباط الكلام في ما تنتهي به العدة وقت وكلام حديث ابن عمر في في الوقت الذي يصح فيه الطلاق كيف لكن الحديث هل له علاقة بنهاية العدة نحن اذا فسرنا بذلك او تبي نقول عن مكانة العدة قبل - 01:11:15

ها الشيخ ما يرى طلاق الحائض ومذهب مالك ما يرى طلاق الحائض سؤالها ما يرى طلاق الحائض مالك الاربعه كلهم يرى انطلاق الحائض الاربع كلهم يرون طرائق الحائض - 01:11:53

في قبول عدتهن وايحاء ما نعتبر ما يقع الطلاق ها او هذا ما هو له علاقة باللي انت قلت نعم لو كانوا ما يرون طلاق الحيض كان كلامك وجيه لكنه يرون طلاق الحال - 01:12:26

نعم لا لا هو مشترك لفز من حيث اللغة الاصل بلغة العرب كمل يا شيخ وكل هذا على تقدير صحة حديث دع الصلاة ايام اقرائك. لأن في العلماء من ضعفه ومنهم - 01:12:48

من صححه لا شك في صحته نعم والظاهر ان بعض طرقه لا يقل عن درجة القبول الا انه لا دليل فيه لمحل النزاع ولو كان فيه لكان مردودا بما هو بما - 01:13:19

ما هو اقوى من واسرح في محل النزاع وهو ما قدمنا وكذلك اعتداد الامة بحبيضتين لا تقدير ثبوته عنه صلى الله عليه وسلم لا يعارض ما قدمنا معارض لا يعارض ما قدمنا لانه اصح منه واصلح في محل النساء واستبراؤها - 01:13:38

بحبيضة مسألة اخرى لان الكلام في العدة لا في الاستبراء. والمقصود من العدة والاستبراء العلم ببراءة الرحم العدة والاستبراء انما

شرع للجزم ببراءة الرحم وذلك لا يكون الا بالحيض نعم - 01:14:08

نعم شو لا هي المسألة مسألة لفظ مشترك وش الراجح من المعنيين المشترك كل له دليل والمسألة طويلة تتحسم ترى ما تتحسر
نعم ورد بعض العلماء الاستدلال بالآلية والحديث الدالين على أنها الأطهار بان ذلك يلزمها الاعتداد - 01:14:33

الظهر الذي وقع فيه الطلاق كما عليه جمهور القائلين بان القراءة الأطهار فيلزم كون كون العدة قرآن وكسرها من الثالث. وذلك خلاف ما
دللت عليه الآية من أنها ثلاثة قراءة كاملة مردود بان مثل هذا لا تعارض به نصوص الوحي - 01:15:14

الصريحة وغاية ما في الباب اطلاق ثلاثة قراءة على على اثنين وبعض الثالث ونظيره قوله الحج أشهر معلومات. والمراد شهران وكسر
وادعاء ان ذلك ممنوع في اسماء العدد. يقال فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي - 01:15:44

ان بقية الظهر الواقع فيه الطلاق عد الواقع فيه الطلاق عدة. مبينا ان مراد الله في كتابه وما ذكره بعض اجلاء العلماء رحمهم الله من
ان الآية والحديث المذكورين يدلان على ان القراء الحبيبات بعيد جدا من ظاهر اللفظ كما ترى - 01:16:12

بل لفظ الآية والحديث المذكورين صريح في نقشه. هذا هو ما ظهر لنا في هذه المسألة والله تعالى اعلم ونسبة العلم اليه اسلم. الله
اكبر. اللهم صلي وسلم على عبدك ورسولك محمد - 01:16:42