

# أ.د. علي الشبل | الشرح والتعليق على شرح الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ) 12 / 56 (

علي عبدالعزيز الشبل

الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد. وعلى آله وصحبه اجمعين. اللهم اغفر لنا ولشيكنا وللحاضرين ولجميع المسلمين قال الامام ابن ابي العز الحنفي رحمه الله تعالى في شرحه على الطحاوية - 00:00:03

اما استدلال المعتزلة بقوله تعالى قال لن تراني وبقوله تعالى لا تدركه الابصار الايتان دليل عليهم. اما الآية الاولى نعم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وصلى الله وسلم على رسول الله - 00:00:21

وعلى الله واصحابه ومن والاه سبق معنا ان نفاة الرؤية من هم الذين نفوا رؤية الله الجهمية والممعذلة ومنتبعهم من الخوارج والامامية هؤلاء المعتزلة ليسوا على انفسهم وعلى الناس - 00:00:41

ايتي في القرآن ظنوا انهم دليل على ما ذهبوا اليه من انكار رؤية الله الآية الاولى في الف لام ميم صاد الاعراف قول موسى عليه السلام ربى ارني انظر اليك. قال لن تراني - 00:01:05

والآية الثانية في قول الله جل وعلا لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير في الماء في الانعام طول الشارع والآيتان دليل عليهم هذا الذي يسمى عند اهل العلم بقلب الحجة او بقلب الدليل على المخالف - 00:01:25

استدلوا بالدليل لمذهبة والدليل فيه عطبه وفيه رد مذهبة وسيبدين الشارع نقا عن شيخ الاسلام سبعة اوجه على الاعراف وجوابين شهيرين على آية سورة الانعام نعم. اما الآية الاولى فالاستدلال منها على ثبوت رؤيتها من وجوهه. احدها انه لا يظن - 00:01:49

بكليم الله ورسوله الكريم. واعلم الناس بربه في وقته ان يسأل ما لا يجوز عليه. بل هو عندهم من اعظم المحال مؤدي هذا الرد ان موسى عليه السلام اما انه سأله ما - 00:02:22

يجوز او لا يجوز وعلى مذهب المعتزلة رؤية الله لا تجوز فكيف يليق بكليم الرحمن ان اسأله ما لا يجوز هذا قبح في من في الرسول وفي المرسل كيف يسأل الرسول - 00:02:40

المرسلة امرا لا يجوز لو كان امرا لا يجوز لما صاح ابتداء ان يسأله فلما سأله موسى دل على جواز هذه الرؤية هذا الوجه الاول نعم الثاني ان الله لم ينكر عليه سؤاله ولما سأله نوح عليه السلام رب نجا ابنه - 00:02:58

انكر عليه سؤاله. وقال تعالى اني اعظك ان تكون من الجاهلين. الوجه الثاني على الفرض ان موسى سأله ما لا يجوز من الله الله جل وعلا لم يؤدبه ولم ينهاه - 00:03:22

كما انب اول رسنه نوح عليه السلام ان نوح سأله رب نجا ابنه كنعان المشرك قال يا نوح انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألني ما ليس لك به علم - 00:03:42

اني اعظك ان تكون من الجاهلين لما لم يؤدب الله موسى كما انب فرعون دل على ان رؤية الله ممكنة وان سؤال موسى رب اهله ان سؤالا جائزا لا ملامة فيه عليه - 00:03:59

الوجه الثالث انه تعالى قال لن تراني ولم يقل اني لا ارى ولا تجوز رؤيتي او لست بمरئي والفرق بين الجوابين ظاهر الا ترى ان من كان فيكم حجر فظنه رجل طعاما فقال اطعمني فالجواب الصحيح انه - 00:04:19

لا يؤكل. اما اذا كان طعاما صحيحا يقال انك لن تأكله. وهذا يدل على انه سبحانه مرئي. ولكن ان موسى عليه السلام لا تحتمل قواه

رؤيته في هذه الدار لضعف قوى البشر فيها عن رؤيته تعالى - 00:04:44

الوجه الثالث ان الله جل وعلا لما طلب موسى رؤيته قال رب ارني انظر اليك ماذا قال الله هل قال اني لا ارى او قال لن تراني هذا لن تراني وفرق بين الجوابين فلو كان الله لا يرى بالكلية لقال اني لا ارى يا موسى - 00:05:04

لما قال جل وعلا لن تراني دل على ان الله يرى ولكن هذا المخاطب يعجز ان يرى الله هذا حقيقة عدم رؤية الله في الدنيا لا لخفاء الله سبحانه ولكن لعجز الرائين عنه - 00:05:29

عجز الرائين ان يروه ويتحمل ذلك ويطريقه ضرب لكم مثلا بهذا المثل الدارج لو كان فيكم الانسان كمه ايش لو كان فيكم حجر ظنه احد طعاما قال اطعمنيه - 00:05:49

فرق بين ان يقول انك لن تأكله وبين قوله انه لا يؤكل لما قال انك لن تأكله عنه لو قال انه لا يؤكل منع ان يكون طعاما بالكلية الله جل وعلا لم يقل اني لا ارى ولكن قال لن تراني - 00:06:09

يوضح هذا وجه اخر ان الله تجلى لجبل الشم اصم واقوى من موسى بمراحل الم يترك الجبل تجلى الله له حتى تدهده من دك وغدا ترابا وموسى صعق من اندكاك الجبل - 00:06:29

اذا كان يتجلى جل وعلا لجبل لا ثواب له ولا عقاب ولا حسنة ولا سيئة وتجليه لعباده اثابة لهم واكراما لهم من باب اولى نعم يوضحه الوجه الرابع وهو قوله تعالى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني - 00:06:49

لا اعلمك ان الجبل مع قوته وصلابته لا يثبت للتجلى في هذه الدار. فكيف بالبشر الذي خلق من ضعف طيب يوضحه ماذا توضح الوجه الثالث ان الله لن يرى في الدنيا لا لخفائنه ولكن لعجز الرائي ان ينظر اليه - 00:07:14

الوجه الخامس ان الله سبحانه قادر على ان يجعل الجبل مستقرا. وذلك ممكن. وقد علق به الرؤيا ولو كانت محالا لكان نظير ان يقول ان استقر الجبل. فسوف اكل واشرب وانام. والكل - 00:07:36

وعندهم سواء الكل عندهم عند من عند المعتزلة والجهمية ان الله لا يأكل ولا يشرب ولا ينام ولا يرى والله جل وعلا علق رؤية موسى لله بامر ممكنا وهو استقرار الجبل - 00:07:56

ولم يعلقا بامر مستحيل جاء في القرآن تعليق شيء بامر مستحيل ما هو تعليق دخول الكفار الجنة تفتیح السماء لارواهم ان الله علقة بامر مستحيل ما هو حتى يلتج الجمل في سم الخياط - 00:08:19

لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلتج الجمل في سم الخياط هل هذا تعليق دخولهم الجنة وقبل ذلك تفتیح ابواب السماء لهم بامر ممكنا ولا بامر مستحيل - 00:08:50

دخل الجمل في ثقب الابرة فتحت لهؤلاء الكفار ابواب السماء وادخلوا الجنة هنا ما علقتها جل وعلا بامر مستحيل. انما علق رؤيته بامر ممكنا لكن هذا الامر معلم ان الجبل لا يطيق. فكيف انتم - 00:09:07

ايها المكلفون الذين اطعنوا من الجبل بمراحل تطبيقه نعم السادس قوله تعالى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا فاذا جاز ان يتجلى للجبل الذي هو جمام لا ثواب له ولا عقاب. فكيف يمتنع ان يتجلى لرسله - 00:09:30

اواليائه في دار كرامته ولكن الله تعالى اعلم موسى عليه السلام ان الجبل اذا لم يثبت لرؤيته في هذه الدار. فالبشر اضعف نعم لما تجلى سبحانه لجبل لا ثواب له ولا عقاب ولا تكليف - 00:09:54

ان يتجلى لعباده من باب اولى وامتنع التجلى لهم في الدنيا لعجزهم ما يطريقون الاخره يكمل الله جل وعلا قواهم وقد جاء في الصحيحين بمسلم موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وتعلموا - 00:10:17

في روایة واعلموا وتعلمون انه لن يرى احد منكم ربه حتى يموت وان الدجال يرى في الدنيا لماذا لن يرى احد منا ربه حتى يموت لانه في الدنيا لا يطيق - 00:10:43

لا يطيق رؤية الله هذا من المواقع التي فيها بين مدعى الربوبية وهو الدجال بين الرب حقيقة وهو ربنا ان الدجال يرى في الدنيا الله لا يمكن ان يرى في الدنيا - 00:11:05

لخفانه ولكن لعجزنا ولهذا من اسباب العصمة من الدجال التعرف على الله باسماته الحسنة وصفاته العلي لا يلتبس علينا هذا الكذاب  
الدعى من عرف الله باسمائه وصفاته لم يخفى عليه امر الدجال - [00:11:22](#)

وهذا المعنى ان اطه به النبي صلى الله عليه وسلم. قال انه اعور العين اليمنى وان ربكم ليس باعور دل على ان الله له عينان كريمتان  
عظيمتان لائقتان بجلاله الدجال يرى في الدنيا والله لا يرى - [00:11:44](#)

الدجال مخلوق الله خالق الدجال دميم بخلقه والله كريم جميل في ذاته وفي صفاتة الدجال يموت والله جل وعلا حي لا يموت من  
عرف الله حقا باسمائه وصفاته لم يلتبس عليه الدجال - [00:12:02](#)

حتى في موقف العرصفات لموقف العرصفات يقع اختبار اختبارات اه محدودة ولهذا الاخره ليست دار عمل يقع فيها الاختبار للختبار  
اختبار اهل الفترات اطفال المشركين ومجانينهم من الاختبار ايضا اختبار اهل الموقف - [00:12:28](#)

لما يأمر الله جل وعلا ان تتبع كل امة ما كانت تعبد من كان يعبد الشمس يتبعها والقمر يتبعها الحجر والشجر يبقى هذه الامة فيهم  
منافقوها يختبرهم سبحانه فيجيئهم بغير الصورة التي يعرفونها بها - [00:12:54](#)

يوم عرفة بسورة هي مجموع صفاتة وهيئة التي تعرف الله بها اليهم اذا جاءهم بهذه الصورة التي لا يعرفونها بها قال ربكم قالوا  
انت لست ربنا ولا ننطلق حتى يأتيانا ربنا - [00:13:14](#)

يأتיהם جل وعلا بصورته التي يعرفونها بها هي التي امنوا في وحيه ويكشف عن ساقه فيخر المؤمنون له سجدا ويرتد المنافقون على  
ادبارهم ظهورهم كالخشبة وهذا ما ذكره الله جل وعلا في قوله - [00:13:31](#)

يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا اي في الدنيا يدعون الى السجود  
وهم سالمون لكنهم لم يسجدوا المقصود ان الله تجلى لمن لا ثواب له ولا عقاب - [00:13:56](#)

والجبل وغير مكلف قبل ان يتجلى لاوليائه ومن امنوا به من باب اولى الوجه السابع السابع ان الله كلام موسى وناداه وناجاه ومن جاز  
عليه التكلم والتکليم. وان يسمع مخاطبه - [00:14:16](#)

ان يسمع مخاطبه كلامه بغير واسطة. فرؤيته اولى بالجواز. ولهذا لا يتم انكار رؤيته الا بانكار كلامه. وقد جمعوا بينهما. ها الوجه  
السابع ان موسى عليه السلام له خصيصة من بين انباء الله ورسله - [00:14:36](#)

ما خصيصته ان الله كلمه ولهذا قال سبحانه وكلم الله موسى تكليما الكلام الذي ثبت لموسى ثبت له نوعان من الكلام النداء والنجاة ما  
الفرق بينهما النداء بصوت عالي مرتفع - [00:14:59](#)

والنجاة بصوت خافض قال جل وعلا وناديناه من جانب الطور الایمن جربناه نجيا فمن ثبت له التکليم بانواعه نداء ونجاء  
كيف يمتنع عليه الرؤية ولهذا لا يتأتى انكار الرؤيا الا بانكار التکليف - [00:15:25](#)

وكلا هاتين الصفتين انكرتهما من المعتزلة والجهمية وقالوا ان الله لا يتكلم قالوا انه لا يرى والجواب عليهم انه من جاز له من جاز عليه  
التكلم جازت عليه الرؤيا لأن الشتتين من صفاتة جل وعلا - [00:15:52](#)

هذه سبعة اوجه قلبت هذا الدليل الذي استدل به المعتزلة عليهم في انكار رؤية الله بقيت مسألة وهي التي اشار اليها صاحب الكشاف  
من هو صاحب الكشاف الكهرب هذا ولا غيره - [00:16:12](#)

صاحب الكشاف هو محمود ابن جار الله هز مخشيри كتابه الكشاف في تفسير القرآن وهو من اساطين البلاغة علماء اللغة لكن غالب  
وعليه وطفي عليه مذهب الفاسد فذهب يلوى اللغة لتوافق مذهب الفاسد - [00:16:36](#)

ابن جار الله الزمخشري معتزلي عجيب كثير من متاخر اساطين اللغة على هذا المنح ابن خروف ابن جني وابرى بهم على هذا النحو  
قال الزمخشري ان لن لغة العرب تفید النفي المؤبد - [00:17:03](#)

لهذا قال جل وعلا قال ربي ارني انظرك لن تراني هذا نفي مؤبد لرؤية الله خالف اللغة التي هو عالم بها والبلاغة التي هو من اساطيلها  
لماذا لا جل مذهب عابه ورد عليه علماء اللغة. قالوا لا تكون لن النفي المؤبد - [00:17:27](#)

لن تأتي في لغة العرب للنفي المؤبد المحدد لهذا جاز ان يحدد الفعل بعدها قال الله جل وعلا عن اخي يوسف الاكبر ولن ابرح الارض

ايش حتى يأذن لي ابي - 00:17:51

لو كانت لن للنفي المؤبد قال لن ابرح الارض. اذن ابوه للذى اذن فلما علق مغادرته هذه الارض باذن ابيه دلت على انتا لن للنفي ايش المؤقت المحدد لن ابرح الارض حتى يأذن لي ابي او يحكم الله - 00:18:15

اذا حكم الله او اذن ابوه غادر الارض هذا مما يدل على ان لن للنفي المؤقت الامام ابن مالك جمال الدين ابن مالك صاحب النظم المشهور النحو نظمه اسمه الكافية الشافية - 00:18:36

نسميهها علماء اللغة الاصل من استمع منكم للشيخ العلامة الامين الشنقيطي رحمه الله قال او يكرر قوله قال ابن مالك في الاصل لانه يحفظ الاصل الكافية الشافية تقريرا اربعة الاف بيت تزيد قليلا او تنقص قليلا - 00:19:08

لخصها لما ضعفت الهمم الى الف بيت بالخلاصة تسمى بالالفية يقل من يحفظها الان لما كان العلم يؤخذ عن المشايخ ويهتم به من خاللهم كانوا يعنون بالالفية حفظا لها شرعا ودرسا. يقول ابن مالك - 00:19:38

الاصل ما هو في الخلاصة الشافي ردا على محمود بن جار الله الزمخشري قال ومن رأى النفي بلا مؤبدا وقوله اردد وسواه فعبد قوله بالنفي المؤبد رده ولا تقبله - 00:20:06

وسواه اي ان اهل النفي المؤقت اعبد له انه الذي دلت عليه آآ دلت عليه اللغة ودل عليه الشرع. نعم واما دعواهم تأبیدا في بلاد. وان ذلك يدل على نفي الرؤبة في الآخرة ف fasad. فانها لو قيدت بالتأييد - 00:20:25

لا يدل على دوام النفي في الآخرة. فكيف اذا اطلقت؟ قال تعالى ولن يتمنوه ابدا هنا قيدت بالتأييد ولن يتمنوه ابدا ومع ذلك اخبرنا الله جل وعلا عن اهل النار انهم اذا ذاقوا العذاب فيها تمنوا الموت - 00:20:46

تمنوا الموت دل على ان اذا قيدت بالتأييد لم يدل على ان في المؤبد فكيف اذا اطلقت من غير تأبید نعم مع قوله تعالى ونادوا يا مالك ليقضى علينا ربک - 00:21:10

ولانها لو كانت للتأييد المطلق. لما جاز تحديد الفعل بعدها. وقد جاء ذلك قال تعالى فلن ابره فثبتت ان لن لا تقتضي النفي المؤبد. اذا رد عليه من وجهين. الوجه الاول - 00:21:33

ان الفعل بعدها مقيد الفعل بعده فلن ابره فثبتت ان لن لا تقتضي النفي المؤبد ما قيد الفعل بعده وان لن وما دخلت عليه اذا جاءت اذا جاء بعدها التأييد لم يفد - 00:21:53

النفي المؤبد قال جل وعلا عنهم ولن يتمنوه ابدا. لن يتمنوه اي الموت ابدا وقال جل وعلا عنهم عن اهل النار ونادوا يا مالك ليقضي علينا ربک يتمنون الموت اذا مسوا - 00:22:13

اذا مسهم العذاب فيها اي نعم قال الشيخ جمال الدين ابن مالك رحمه الله تعالى ومن رأى النفي بلا مؤبدا فقوله اردد وسواه فاضدا قوله مفعول مقدم لفعل اردد فقوله اردد وسواه فاعبد نعم - 00:22:30

واما الاية الثانية وش هي الاية الثانية التي استدلا بها اه لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار. استدلا بها على ان الله لا يرى نعم. فالاستدلال بها على الرؤبة من وجه حسن لطيف - 00:22:51

وهو ان الله تعالى انما ذكرها في سياق التمدح. ومعلوم ان المدح انما يكون بالصفات الثبوتية واما العدم المحضر فليس بكمال. فلا يمدح به. وانما يمدح رب تعالى بالنفي اذا تضمن امرا وجوبا - 00:23:10

كمدحه بنفي السنة والنوم المتضمن كمال القيومية ونفي الموت المتضمن كمال الحياة ونفي اللغوب والاعياء المتضمن كمال القدرة او كمالا لانها اعمال المصدر تضمني كمال القدرة متظمني كمال الحياة. نعم. احسن الله اليكم - 00:23:30

المتضمن كما لصميته وغناه المتضمن كمال توحده وغناه عن خلقه. ونفي الظلم - 00:23:54

متضمن كمال عدله وعلمه وغناه. ونفي النسيان وعزوب شيء عن علمه. المتضمن كما علمه واحتاطه ونفي المثل المتضمن لكمال ذاته وصفاته. مننا ان النفي نوعان نفي محض لا يتضمن كمالا - 00:24:24

وليس هذا من صفات المدح ونفي تضمن جمالا وهذا الذي جاء عن الله جل وعلا ومدح الله به قربت لكم هذا المعنى بمثال لو قام من يمدح الملك قال اعلم ايها الملك انك ما انت بزيال - [00:24:49](#)

هناك الناس ولا خسيس ولا نليم يتضمن انه مدح الملك او ذمه طيب يستحق جائزة ولا يؤدب التأديب لانه ما اتي بمدح اتي بنفي محضر هؤلاء اذا قالوا ان الله لا يرى - [00:25:12](#)

ولا يسمع ولا يتكلم وليس عائذ على خلقه يا داخل العالم ولا خارجه ولا فوق ولا تحت ولا اسفل ولا محاسن ولا محابيد هل هذى فيه كمال النافذة فيه كما قلنا ولا دم - [00:25:41](#)

هذا ذنب لا كمال فيه اذا قلتم ان الله لا يرى معناه انه هذا نقص المدح الذي جاء في النفي هو المدح المتضمن كمالا. نفي الله عنه السنة النعاس النوم لكمال حياته - [00:25:59](#)

الظلم كمال عده العزوب لعلمه نفي العجز ان الله لا يعجزه شيء كمال قوته نفي المثل ليس كمثله شيء جمال ذاته وصفاته الصاحبة والولد والزوجة والظهير وحدانيته ما يحتاج الى ثاني - [00:26:26](#)

ان يشفى عنده الا باذنه لغناه عن خلقه المخلوق ولو كان ملكا او رئيسا يشفع عنده بغير اذنه لانه يرجو نفع الشافعين او يخشى مضرتهم اما ربى جل وعلا فلا يمكن ان يشفع احد عنده الا باذنه - [00:26:54](#)

كما لغناه واستغنانه قصاصه سبحانه بامر الشفاعة فلا يحتاج الى غيره وهذا قلب الدليل عليهم ان قوله جل وعلا لن تراني ليس معناها ان الله ان قوله جل وعلا لا تدركه الابصار ليس معناها ان الله لا يرى - [00:27:15](#)

وانما معناها انها لا تحيط به هذا النفي تضمن كمالا لكمال عظمته فما لذاته لا يستطيع الرائي ان يدركه ويحيط به في الرؤيا ولهذا لم يتمدح بعدم المحضر لا يتضمن امرا ثبوتا فان المعدوم يشارك الموصوف في ذلك العدم - [00:27:37](#)

ولا يوصف الكامل بامر يشترك هو والمعدوم فيه. طيب كيف يشارك المعدوم الموصوف اذا كان الموصوف لا يتكلم الموصوف لا يتكلم. المعدوم يشاركه بهذه الصفة لا يتكلم هذه صفة يشترك فيها العدم مع هذا - [00:28:05](#)

الموجود اذا هذه صفة عدمية لا تفيد اما اثبات الكلام هو الذي فيه الكمال وبه تميز الموجود عن المعدوم وتميز القادر عن العاجز فإذا المعنى انه يرى ولا يدرك ولا يحاط به. قوله تعالى لا تدركه الابصار - [00:28:27](#)

يدل على كمال عظمته. وانه اكبر من كل شيء. وانه لكمال عظمته لا يدرك بحثت به فان الادراك هو الاحاطة بالشيء. وهو قدر زائد على الرؤية. نعم. ولهذا ضرب النبي صلى الله عليه وسلم المثل كما سيأتي في الاحاديث برؤية الله برؤية ماذا - [00:28:54](#)

شمس في رابعة النهار ليس دونها سحاب. وبرؤية القمر ليس دونها الشمس ليس دونها حجاب والقمر ليس دونه سحر انتم اذارأيتم القمر ليلة البدر تحيطون به هل ترونوه من كل جهة ولا الجهة المقابلة لكم المضيئة - [00:29:19](#)

الشمس اذا رأيتموها ترونها من جميع الجهات ولا ما يقابلكم منها اذا كان هذا مخلوق لا نرى منه الا ما قابلنا ولا نحيط به دل على ان الادراك رؤية وزيادة. ما الزيادة؟ الاحاطة - [00:29:40](#)

رؤية واحاطة هذه ما نفاه الله جل وعلا في الانعام لا تدركه الابصار. ليس معناها لا تنظر اليه وانما معناها لا تحيط به ولهذا مثلا ميسى كما ذكرناه في الشمس والقمر - [00:29:59](#)

ذلك السفينه اذا اقبت من بعيد ما ترى الا ما يقابلك منها انتم الان تشوفونني من منكم يشوف ظهري ما تشوفون الا اللي يقابلكم مني وانا بين ايديكم مما يدل عليها من القرآن اية الشعراء - [00:30:20](#)

فانه لما امر الله موسى يذهب بقومهبني اسرائيل ويخلصهم من ظلم هذا الظلالم البغي فرعون تبعهم فرعون وجنوده حتى ادركوا البحر اليم وهو احد فرعبي البحر الاحمر مصر وصل موسى ومن معه - [00:30:39](#)

من معه من هم؟ بنو اسرائيل وهم كم قبيلة قبيلة ابناء يعقوب عليهم عليهم الصلاة والسلام وهذا يدل على ان بين موسى ويعقوب مدد طويلة تتناسل هؤلاء وصاروا قبائل عندنا هذا بحر وراءنا فرعون - [00:31:09](#)

قال الله جل وعلا حاكيا عنهم فلما تراءى الجماعان موسى ومن معه فرعون وملأه هؤلاء رأوا هؤلاء اوئل رأوا هؤلاء قال اصحاب

موسى انا لمدركون الان يحيطون بنا يقظون علينا - [00:31:33](#)

ماذا قال الله جل وعلا؟ قال كلا كل نفي للرؤبة ولا الاحاطة قال كلا ان معندي ربى سيدين امره الله جل وعلا فضرب بعصا البحر  
فانفلق في البحر اثنى عشر طريقا كالطود - [00:31:54](#)

بدل ما يمين ويسار كالطود وصار البحر يابس فمر موسى ومعه بنو اسرائيل لما ت تمام خروجهم من الضفة الشرقية من البحر وتتماما  
دخول فرعون من ماعه امره الله فضرب العصا - [00:32:16](#)

هذا البحر عليهم فغرقوا نفي الله الاحاطة ولم ينفي الرؤبة فلما تراءى الجموع اثبت الثراء بين هذين الجموعين قال اصحاب موسى انا  
لمدركون. قال كلا نفي للادراك لا للرؤبة. فدل على ان الادراك - [00:32:39](#)

قدر زائد على الرؤبة وهو الاحاطة نعم فان الادراك هو الاحاطة بالشيء. وهو قدر زائد على الرؤبة. كما قال تعالى فلما ترى جموعا قال  
اصحاب موسى انا لمدركون. قال كلا فلم ينف موسى عليه السلام - [00:33:00](#)

وانما نفي الادراك فالرؤبة والادراك كل منهما يوجد مع الاخر وبدونه. فالرب تعالى فيري ولا يدرك كما يعلم ولا يحاط به علما. وهذا هو  
الذي فهمه الصحابة والائمة من الآية - [00:33:25](#)

كما ذكرت اقوالهم في تفسير الآية. بل هذه الشمس المخلوقة لا يتمكن رأيها من ادراك على ما هي عليه بل اقل من ذلك الشمس  
المخلوقة في رابعة النهار لا يكاد ان يصعد فيها الناظر النظر - [00:33:45](#)

يعجز عن ذلك وهي مخلوقة اظن ان يحيط بها هذا لدليلان نقل وحسبي على ان الادراك قدر زائد عن الرؤبة يبقى اشكال لن اجيب  
عليه ودي استحدث همتكم انتم تبحثون فيه - [00:34:06](#)

الاشكال ان عائشة رضي الله عنها كما جاء ذلك في صحيح مسلم لما سألهما مسروق هل رأى النبي ربه ليلة المراج لقف شعري مما  
قلت من اخبرك ان محمد رأى ربه فقد اعظم على الله الفريا - [00:34:29](#)

ثم تلت هذه الآية لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وكأن عائشة استدلت بهذه الآية على ان النبي لم يرى ربه  
ليلة المراج كيف نجيب عن هذا الاشكال - [00:34:49](#)

ابي واحد يبحثها او اثنان او ثلاثة ها يبحثها اليوم هنا عند الشيخ رحمة الله الشيخ ابن باز يرد علينا هذه ويطلب من يبحثها  
فيتسابق الاخوان اليها تأخرت خايفين ان شاء الله ما نشيل العصا - [00:35:09](#)

البحث الحين نبيكم تراجعون هذا من تعويد الطالب الرجوع الى كلام اهل العلم لحل وازالة اه التوهمنات واحد ها يساعدك اثنين ها  
اقول للشباب هناك فيهم بركة شباب ولا الشيبان - [00:35:44](#)

عززنا بثالثها نبي ثالث خلاص الثالثة الجواب عن هذا الاشكال ومظنته في كتب التفاسير كتب ادلة الرؤبة وكلام شيخ الاسلام نعم  
واما الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم اصبر الان كم ذكر رحمة الله من الآيات في القرآن على اثبات  
الرؤبة - [00:36:12](#)

ها ذكر اربعة ادلة هذا اول دليل وهو اصلاح دليل ها ثانيا هذا ما هو بآية ها كلا انهم عن ربهم يومئذ لم محظيون اتبعناها في وصفي  
الابرار على الارائك ينظرون - [00:36:46](#)

الموضع الثالث للذين احسنوا الحسنة زياد الموضع الرابع لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد الان يبدأ الشيخ بذكر الدلة الواردة من  
السنة على اثبات الرؤبة وقد سبق انه ذكر ان الاحاديث فيها بلغت مبلغ - [00:37:14](#)

التوادر. كم رواها عن النبي عليه الصلاة والسلام من الصحابة ها اكثر من ثلاثين صحابيا كما سبق كان يسوق الشيخ جملتها واما  
الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم. الدالة على الرؤبة فمتواترة. رواها اصحاب - [00:37:35](#)

الصحاح والمساند والسنن. الصحاح مثل ايش صحيح البخاري صحيح مسلم صحيح ابن خزيمة صحيح ابن حبان صحيح الحاكم هذا  
هو الصحاح وهي الكتب التي اشترط اصحابها ان يردوا عليها صحيحة ومنها الترمذى فان سماع الجامع الصحيح - [00:38:01](#)  
كتب ايش السنن وهي الكتب التي رتبت على ابواب العلم ابى داود سعيد بن منصور الدارقطنى والدارمي البهقي السنن الكبرى

والمساند وهي الكتب التي اسندوا اه مؤلفوها الى الصحابة - 00:38:27

واشهرها مسند الامام احمد الحميدي مستدى ابى يعلى الموصلى مسند الطيالس اكتر المصنفات قديمة في الحديث على هذه المساند من جهة الصحابة او مساند الشيوخ يروي عن شيخه في الموضع كل مروياته كمعجم الطبراني - 00:38:58

الاووسط معجم الشيوخ هذه من المساند نعم ومنها حديث ابى هريرة رضي الله عنه ان ناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم. هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر؟ قالوا لا يا رسول الله. قال هل تضاعف -

00:39:19

قارون في رؤية في الشمس ليس دونها سحاب. قالوا لا. قال فانكم ترونن ذلك. الحديث اخرجه اخرجه في الصحيحين بطوله هذا اول حديث في اثبات رؤية الله. حديث ابى هريرة - 00:39:46

اننا سألا النبي صلى الله عليه وسلم هل نرى ربنا يوم القيمة لو كان هذا السؤال ما يليق؟ استحروا على وجيهم وشن هالسؤال المحق اللي ما يصلح لكن لما اقرهم على هذا السؤال دل على انه واقع - 00:40:04

قال انها هل تظارون هل يصيبكم ظرر ونقص برؤيه القمر قالوا لا يا رسول الله هل تضارون في رؤية الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال فانكم ترون ذلك - 00:40:27

لا يلحقكم ضرر لأن بعضكم يصيّر أقوى في الرؤية من بعده أو يلحقكم ضرر هذه الرؤية دل على أنها رؤية نعيم رؤية التلذذ ثانية حديث ابى سعيد نعم وحديث ابى سعيد الخدري ايضا في الصحيحين نظيره - 00:40:48

وحيث جرير ابن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال كنا جلوسا مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة اربع عشرة وقال انكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا. هم. لا تضامون في رؤيته. هذا حديث ابى حديث - 00:41:17

سعيد هو الثاني حديث ابى جرير ابن عبد الله البجلي هو الثالث رضي الله عنه وحديث جرير يسمى عند العلماء بحديث المناسبات حديث ورد بالمناسبة وكما يقال سبب وروده - 00:41:41

انه عليه الصلة والسلام كان جالسا مع اصحابه ليلة البدر التي اعظم ما يكون فيها القمر بدرًا فنظر عليه الصلة والسلام الى القمر وقال انكم سترون ربكم كذلك - 00:42:01

لا تضامون في رؤيته الروايات في نفي المضاراة الثالثة لا تضامون بالتخفيض المضار عرفناها لا تضامون اي لا لا تتزاحمون يضم بعضكم بعضا يؤثر على المضمون بالرؤية ناظروا الان اذا جا موكب - 00:42:21

لانسان عظيم من الذي يراه اكثر واوضح الذي ما بينه وبينه حوائل اللي في الخلف طعام اعناقهم حتى يرونن القمر البدر يراه اللي هنا درية اللي في القصيم واللي في مكة - 00:42:52

واللي في ابها واللي في مصر واللي في الهند واللي في امريكا واللي في الصين غير مضامة من غير مزاحمة لا تضامون في رؤيته لانه يرى من علو طيب الرواية الثالثة - 00:43:18

لا تضامون اي لا يلحقكم بهذه الرؤية ظليم اي عذاب او ظلم او نقص دلت الروايات على أنها رؤية جلية واضحة وانها رؤيا نعيم هنا يأتي هذا السؤال فانكم سترون ذلك - 00:43:40

ذلك هل تشبيه للرؤبة بالرؤبة هل تشبيه للمرء بالرؤبة او تشبيه للمرء بالمرء هل فيها تشبيه للشمس والقمر ابدا حاش وكلا وانما تشبيه للرؤبة رؤيتها - 00:44:05

في الدنيا الشاهدة الشمس ليس دونها حجاب. وللقمر ليس دونها سحاب برؤية اهل الايمان في الجنان لله عز وجل ووجه هذا التشبيه للرؤبة بالرؤبة من عدة اوجه ذكرناها ولا لا - 00:44:34

كم وجه ذكرنا اثنين او ثلاثة سبع وجهه الله عليك اربعة اوجه الوجه الاول ان الشمس والقمر كلاهما واحد والرعاة لهم كثيرون والله واحد وسيراه كثيرون وهم اهل الوجه الثاني - 00:44:54

ان الله يرى من علو كما رؤية الشمس القمر يراها الرؤون وهي في العلو الوجه الثالث انها رؤية جلية واضحة لا مرية فيها ان القمر ليلة

البدر يرى بوضوح الشمس في النهار ليس دونها سحاب - 00:45:24

كل جلاء ووضوح كذلك رؤية الله جلية واضحة لاهل الايمان لو قال لكم واحد اعمى والله انا ما شفت الشمس بالنهار العيب فيه ولا بالشمس ها العيب فيه هو المريض الذي اذا ذاق العسل قال يا مرة مرة من العسل - 00:45:52

العيب في هنا في العسل العسل هذا وهو راعي عسل ترى يا اخواني هذا هو راعي اسد الوجه الرابع ان رؤية الشمس والقمر بغير احاطة ورؤية اهل الايمان لله في الجنان ايضا بغير احاطة - 00:46:15

فانكم لا ترون من الشمس والقمر كل جهة الا ما قابلكم كذلك لا نرى من الله الا ما اذن به رؤية وجهه ورؤية ساقه سبحانه وحدث صهيب رضي الله عنه المتقدم. هذا الحديث رقم كم - 00:46:40

احسروا الحساب عندكم الرابع. الاول حديث ابي هريرة. ثانى حديث ابي سعيد الثالث للجرير. هل حديث صهيب ما هو لما فسر النبي صلى الله عليه وسلم الزيادة في قوله جل وعلا للذين احسنوا الحسنة بزيادة بالنظر الى وجهه جل وعلا - 00:47:05

قال وتلك الزيادة الخامس وحديث ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة انيتها وما فيهما وجنتان من ذهب انيتها وما فيهما وما بين القوم وبين ان يروا ربهم تبارك وتعالى الا رداء الكرباء - 00:47:24

على وجهه في جنة عدن. اخرجاه في الصحيحين. فاخبر عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث ضمنا ان المؤمنين سيرون الله في جنات عدن يوم يضع رداء الكرباء عن وجهه لان الاحاديث يفسر بعضها بعضا كما الاي - 00:47:50

يفسر ويبين بعضها بعضا نعم ومن حديث علي ابن حاتم رضي الله عنه وليلقين وليلقين الله احدكم يوم يلاقاه. وليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان. ولا ترجمان يترجم له. فلا يقولن الم ابعث اليك رسولا فيبلغك. فيقول بلى يا رب - 00:48:10

فيقول الم اعطيك مالا افضل عليك وافضل عليك فيقول بلى يا رب. الحديث اخرجه البخاري في صحيحه. هذا الحديث له قصة من يذكرها قصته ان عدي رضي الله عنه كان رجلا صيادا - 00:48:38

حديثه في الصيد اصل في هذا الباب انه سأله النبي صلى الله عليه وسلم اني ارسل كلبي المعلم وارسل سهمي ساجد مع الصيف مع الكلب كلبا وذكر الحديث ثم قال عليه الصلاة والسلام في تتمته قال وليلقين الله احدكم - 00:49:05

اثبت ان المؤمن سيلقى الله وللقى فيها ماذا فيها رؤية يوم يلاقاه وليس بينه وبينه حجاب فنفى الحجاب المانع للرؤية الحجاب الذي يمنع من هذه الرؤية ولا ترجمان ترجم له فاثبت الكلام - 00:49:32

ولهذا عبد الله بن حرام والد جابر متى قتل احد رضي الله عنه فسأل جابر رسول الله عن ابيه قال يا جابر ان الله اباك كفاحا مواجهة ومن غير ترجمة من غير واسطة - 00:49:58

وقال اتمنى علي يا عبدي حديث ثبت لعبد الله بن حرام والد الجابر انه رأى الله وانه الله طيب هذى في الدنيا لكن في بالنسبة لحال عبد الله بن حرام ليست في الدنيا وانما في - 00:50:34

برزخ ان كان بالنسبة للمخاطبين في الدنيا وهذا من يعني رؤيا المنام انها غير رؤيا الواقع والحقيقة. نعم وقد روی احاديث الرؤية نحو ثلاثين صحابيا. ومن احاط بها معرفة يقطع باه الرسول صلى الله عليه وسلم - 00:50:53

كما قالها ولو لا اني التزمت الاختصار سقت ما في الباب من الاحاديث. الشيخ الان الشارح يتذرعكم لتتمس منكم انكم تعذرونها تراي انا ما جبتها كلها اخذت اختصار حتى ما اطول عليكم - 00:51:17

والا فقد رواها عن النبي كم نحو من ثلاثين صحابيا ذكر خمسة وستة عدوا معنا حديث ابي هريرة سعيد حديث جرير ابن عبد الله حديث صهيب رضي الله عنه موسى وحديث عدي بن حاتم - 00:51:35

رضي الله عنه يقولون عذرها ولا ما تقبلونها والله كثر خيره لان كثرة الایراد شلت ذهن آآ الكسول لكن مع ذلك قال لكم ودكم تشووفونه ها ها حالكم الى مظانها - 00:51:54

من احبل على مليء يحتل نعم ومن اراد الوقوف عليها فليوازن سماع الاحاديث النبوية. فان فيها مع اثبات الرؤية انه يكلم من شاء اذا شاء وانه يأتي الخلق لفصل القضاء يوم القيمة. وانه فوق العالم وانه يناديهم بصوت يسمعه - 00:52:16

من بعد كما يسمعه من قرب وانه يتجلى لعباده وانه يوضح الى غير ذلك من الصفات التي سمعها على الجهمية بمنزلة الصواعق.  
يعني اذا نظرت الى هذه الاحاديث التي اشار - [00:52:41](#)

اليها ارشدك الى الوقوف عليها فيها مع اثبات الرؤية اثبات صفات اخرى اثبات ان الله يتكلم كما كلام ولد جابر اثبات ان الله جل وعلا  
يسلم عليهم ان الله يلقاهم ان الله يوضح اليهم ان الله في العلو - [00:53:01](#)

اذا جاء لفصل القضاة وامثالها من صفات الله التي هي على الجهمية كالصواعق اي لا يطيقون سمعه ولهذا واجهوها بالانكار فقلوا اخبار احد واجهوها ما تواتر منها بالتأويل والتحريف - [00:53:26](#)

هذا اخذ العلماء ان المؤلفات ضد الجهمية كالصواعق اذا جاء فيها بالایات والاحاديث المرسلة على الجهمية والمعطلة الجيوش  
الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية الاصلة النقلية الشرعية والادلة العقلية الرد عليهم نعم - [00:53:51](#)

وكيف تعلم وصول دين الاسلام من غير كتاب الله وسنة رسوله. وكيف يفسر كتاب الله بغير ما فسره به رسول الله عليه وسلم  
واصحاب رسوله الذين نزل القرآن بلغتهم الذين - [00:54:15](#)

الذين نزل القرآن بلغتهم. في هذا يرسم لكم رحمه الله مصادر التلقي الوحي مصادر العقيدة انها مبناتها على الكتاب والسنة و Ashton الى  
الاجماع ضمننا بقول الصحابة و Ashton كيف يفهم القرآن؟ ما المنهج في فهم القرآن؟ ان القرآن يفسره كلام الله - [00:54:33](#)

ويفسره حديث النبي عليه الصلوة والسلام ويفسره قول الصحابة الذين نزل عليهم القرآن وخطبوا به اولا اول من خوضوا بقول يا  
ايها الذين امنوا من هم و Ashton الى الامر الرابع انه يرجع في فهمه الى لغة العرب. لما قال نزل القرآن بلغتهم - [00:55:00](#)

اذا اشك فسر القرآن بالقرآن تفسير الحافظ بن كثير من عيون التفاسير لانه يعني بهذا المنحى القرآن بالقرآن تفسير القرآن بالحديث  
هذا من عيون التفسير هذا الذي درج عليه ابن ابن حجر وعامة من فسروه بالتأثر - [00:55:25](#)

تفسير بقول الصحابة تفسير بلغة العرب عند الاشكال نعم وقد قال صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن برأيه فليتبوا مقعده من  
النار وفي رواية من قال في القرآن بغير علم فليتبوا مقعده من النار. هذا الحديث حديث تواتر حتى رواه - [00:55:46](#)

تبعد البخاري ومسلم وابو داود والترمذى وابن ماجة والنمسائى ورواه احمد هؤلاء السبعة وهم الجماعة حديث وحدث متواتر ومن  
فقه الشارح انه اورد هاتين الروايتين اللتين يفسر بعضهما بعضا قال من قال في القرآن برأيه - [00:56:14](#)

فليتبوا مقعده من النار. وفي رواية من قال بالقرآن بغير علم دل على ان الرأى المذموم ان تقوله بغير علم يقول في القرآن تفسيرا او  
بيانا من غير علم عندك انما تهقوى - [00:56:41](#)

عشواء متکى على اريكته والله انارأي ان الاية هذي كذا وكذا. وش انت يصير لك رأي قول بالقرآن برأيه اي بغير علم حتى لو قال  
في القرآن بعلم يعلمه لكن مرجوح لا يدخل في - [00:56:59](#)

عائلة اللاثم توعد عليها بان يتبوأ مقعده من النار وهذا تعظيم كلامي هذا البارى سبحانه ان من تعظيم الله تعظيم كلامه ولا يتهوق فيه  
كل احد بما يعن على خاطره - [00:57:19](#)

الان كلام العظماء من من اهل الدنيا ما يستطيع الانسان نتجرا عليه مراده كذا وفهمه كذا فلماذا يتجرأ على كلام الله ومن الجرأة على  
كلام الله الجرأة على دين الله وعلى وحشه وشرعه - [00:57:39](#)

العجب في المجالس الان شوفوها في من اسباب رقة الدين قلة العلم وكثرة الجهل يسأل واحد عن فتوى الحاضرين اجابوا يمكن  
الواحد يجيب جوابين بعد اول الكلام في جواب واخره في كلام في المجلس في جواب ثانى - [00:58:00](#)

لانه استسهل واستهان بدين الله اما من عرفوا الله حقا واجلوه وقدروه لا ما يتكلم في دين الله الا بعلم ما عنده ظن رأيناهم يا  
اخوانى من تسارع الى الكلام هذا دالة على جهله - [00:58:21](#)

استدل بذلك على عجلته في القرآن كذلك قال برأيه المحض الذي لم يبني على علم فهذا متوعد بهذا الوعيد ولهذا من توفيق الله  
للشارح ان اورد بعده خبر ابي بكر رضي الله عنه. اعلم هذه الامة - [00:58:42](#)

اتقاها بعد النبي صلى الله عليه نعم وسئل ابو بكر الصديق رضي الله عنه عن قوله تعالى وفاكهه وابا. ما الاب؟ فقال اي تظلني واي

ارض تقلني ؟ اذا قلت في كتاب الله ما لا اعلم. هذا ابو بكر يقوله - [00:59:04](#)  
اية عبس وابى قيل ما الاب يا خليفة رسول الله قال اي سماء تظلني ؟ واي ارض تقلني اذا قلتم في كلام الله ما لا علم لي به سبحان الله العظيم - [00:59:30](#)

ولهذا يا اخواني من كان لله اتقى كان منه جل وعلا اجل واخشى كلما زادت التقوى والايمان كلما عظمت الخشية قال عليه الصلاة والسلام الا وان اتقاكم الله واخشاكم له انا - [00:59:49](#)  
لكن اذا قل العلم بالله في وعده بعذابه تجرأ على دين الله تجرأ على وحيه طيب ما الاب وش هو الاب اللي ذكره الله مع الفاكهة يسعكم مواسع ابو بكر - [01:00:11](#)

الله يسعنا ويسعنا غيرنا نعم وهذا الذي يجب في كلام الله ومع ذلك قال العلماء في الاب انه ما ترعاه البهائم الحشائش خضراءها وصفراءها ان الله جعلها قسيمة للفاكهة الفاكهة ما يرعاها هو يأكله من - [01:00:32](#)  
والاب ترعاها البهائم وقيل في الاب انها كل ثمرة رطبة ويكون عطف الفواكه عليها من عطف الخاص على العام هذا ما قلناه الا لما رجعنا الى كلامهم رضي الله عنه - [01:00:55](#)

نعم وليس تشبيه رؤية الله تعالى برؤية الشمس والقمر تشبيها لله بل هو تشبيه الرؤية بالرؤبة لا تشبيه المرء بالمرء. ولكن فيه دليل على علو الله على خلقه. من ايه ده - [01:01:16](#)

جاء الدليل على علو الله على خلقه ان رؤية الشمس والقمر المشبه الرؤية لله برؤيتها يريان من اين من علو وهذه مسألة وقع فيها الاشاعرة والمatriدية بالتناقض انهم تناقضوا اثبتو لله - [01:01:34](#)

الرؤبة ونفوا علو الله لما وقعوا في هذا قالوا ان الله يرى في غير جهة شمت بهم المعتزلة والجهمية نعم والا فهل تعقل رؤية بلا مقابلة ؟ يعني هل تعقل يمكن تقع رؤية بغير مقابلة - [01:02:01](#)

لا يمكن الجهات التي يرى منها كم جهة امام وخلف يمين يسار وفوق وتحت كم هذي ولهذا يقول الناس لمن يرونه مصنفا ولا يهوجس فلان يضرب احمسا في اسداس الخامس - [01:02:26](#)

خمس ما الاسداس ؟ الجهات طيب عندنا ست جهات امام وخلف وفوق وفوق تحت ويمين ويسار ما اشربواها ولهذا يرى الله جل وعلا من علو لانه ثبت له العلو بانواعه الثلاثة - [01:02:54](#)

في ذاته على خلقه علو منزلته علو ثالث بقهره وغلبته لا الله الا هو. نعم ومن قال يرى لا في جهة فليراجع عقله فاما ان يكون مكابرا لعقله او في عقله شيء. هذا من من التفصيل - [01:03:16](#)

تقسيم من قال ان الله يرى لا في جهة فليراجع عقله فهو احد امرين اما عقله في شيء مجنون تريللي وقال قول لا يقبله العقلاه منه او انه ايش ها - [01:03:47](#)

مكابر الذي يقول النهار ما طلع في رابعة النهار هذا مكابر ولا في شيء اما انه مكابر وهو من بلغ بالعناد مبلغه او انه في ان في عقله شيء طيب هؤلاء الذين قالوا ان الله يرى لا في جهة من هم - [01:04:05](#)

الشاعر والمثودية منتبعهم من آآ من المتكلمين والصفاتية وش قالهم في علو هؤلاء النافون لعلو الله انقسموا الى قسمين جمهورهم وعامتهم قالوا ان الله في كل مكان ان الله في كل مكان - [01:04:33](#)

وهذا اساس قول اهل الحلول الذين تطوروا فارتقدوا درجة لو انحطوا دركة قالوا بوحدة فقالوا بالاتحاد اتحاد بين الخالق والمخلوق ثم انحدروا دركة اخرى وقالوا الوجود واحد لا فرق بين خالق ولا مخلوق - [01:05:00](#)

على ربي عما يقولون علو عظيما هكذا البدعة تجر الى بدعة اشد منها الطائفية الثانية وهي فلاسفتهم المعتزلة والاسفة المتكلمين الذين قالوا بان الله لا داخل العالم ولا خارج ولا فوق ولا تحت ولا مواس ولا محابي - [01:05:26](#)  
قالت في المعتزلة وقاله الرازى من فلاسفه المتكلمين اتوا بالنقض وهذه المسألة مسألة العلو افترق فيها الجهمية عن الجهمية قال ان الله في كل مكان ورث الجهمية فيها المتكلمون عامتي - [01:05:50](#)

قالت المعتزلة انه لا داخل عالم ولا خارج ولا فوق ولا تحت ولا مماس ولا محайд ورث المعتزلة فيها فلاسفة اهل الكلام جعل الله عما يقولون علواً عظيماً. نعم والا فاذا قال يرى لا امام الرائي ولا خلفه ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا فوقه ولا تحته - 01:06:10  
رد عليه كل من سمعه بفطرنـة السليمة. بل هذا معناه انه لا يرى اذا قال انه لا يرى من امام ولا من خلف ولا يمين ولا يسار ولا فوق  
ولـا تحت - 01:06:34

هـذا معناه انكار الرؤـية بالكلـية انـكار الرؤـية لـانـه وصف المرء بالمـعدوم نـعـم. ولـهـذا الـزمـمـةـ منـ نـفـيـ العـلـوـ بـالـذـاتـ بـنـفـيـ الرـؤـيـةـ وـقـالـواـ  
كيف تـعـقـلـ رـؤـيـةـ بـغـيرـ جـهـةـ؟ـ الزـمـمـ منـ؟ـ 01:06:48  
الـزمـمـ الاـشـاعـرـةـ الـمـتـكـلـمـينـ انـ ماـ تـوـافـقـوـنـ فـيـ نـفـيـ الرـؤـيـةـ كـمـ وـافـقـتـمـوـنـاـ فـيـ نـفـيـ العـلـوـ اوـ تـوـافـقـوـنـ اـهـلـ السـنـةـ بـاثـبـاتـ الرـؤـيـةـ وـاثـبـاتـ  
الـعلـوـ وـلـهـذاـ غـداـ هـؤـلـاءـ شـمـاتـةـ لـمـ تـنـاقـضـوـنـاـ فـاـثـبـتـوـ رـؤـيـةـ بـغـيرـ عـلـوـ 01:07:09  
نعمـ وـانـماـ لـمـ نـرـهـ فـيـ الدـنـيـاـ لـعـزـ اـبـصـارـنـاـ.ـ لـاـ لـامـتـنـاعـ الرـؤـيـةـ.ـ فـهـذـهـ الشـمـسـ اـذـ حـدـقـ الرـاءـ الـبـصـرـ فـيـ شـعـابـ ضـعـفـ عـنـ رـؤـيـتـهـ لـاـ الـامـتـنـاعـ  
فيـ ذاتـ المرـءـ.ـ بـلـ لـعـزـ الرـائـيـ.ـ وـشـ يـسـمـيـ هـذـاـ 01:07:35

منـ حـدـقـ فـيـ المـجـهـرـ فـيـ لـمـبـةـ فـيـ شـمـسـ ثـمـ ضـعـفـ نـظـرـهـ لـهـ اـسـمـ عـنـ اـهـلـ الـاجـهـاضـ حـتـىـ يـهـدـأـ تـرـجـعـ اـعـصـابـهـ اـلـىـ مـوـاضـعـهـ اـذـ  
كانـ هـذـاـ الـمـخـلـوقـ اوـ الـمـصـنـوـعـ اـذـ اـجـهـرـتـ فـيـهـ 01:07:57  
ضعفـ بـصـرـكـ بـصـرـكـ باـجـهـارـكـ فـيـهـ وـهـوـ مـخـلـوقـ فـهـذـاـ يـدـلـ لـكـ انـكـ تـعـزـزـ عـنـ انـ تـتـحـمـلـ وـانـ تـطـيـقـ رـؤـيـةـ اللـهـ لـاـ تـتـحـمـلـ فـيـ الدـنـيـاـ  
هـذـهـ الرـؤـيـةـ فـاـذـاـ جـاءـ يـوـمـ الـقـيـامـةـ كـمـ اللـهـ جـلـ وـعـلـاـ نـقـصـ عـبـادـهـ 01:08:26  
واـكـمـ قـوـاـهـمـ فـاطـاقـوـ النـظـرـ اـلـيـهـ اـوـلـاـ ثـمـ تـلـذـذـوـ بـهـذـاـ النـظـرـ اـلـيـهـ لـاـ اللـهـ اـلـاـ تـكـمـلـ القـوـيـ يـطـيـقـ النـظـرـ ثـمـ يـلـتـذـ بـهـذـاـ النـظـرـ اـلـيـهـ رـحـمـةـ مـنـهـ  
واـحـسـانـ وـتـلـطـفـ اـلـىـ عـبـادـهـ فـلـاـ يـرـجـعـ اـهـلـ الجـنـةـ بـنـعـيمـ اـكـمـ 01:08:53  
رـؤـيـتـهـ وـجـهـ سـبـحـانـهـ وـتـعـالـىـ هوـ فـقـطـ اـطـاقـوـ بـلـ وـتـلـذـذـوـ وـالـلـهـ الـعـظـيمـ الـوـاسـعـةـ مـنـ فـظـلـهـ فـاـذـاـ كـانـ فـيـ الدـارـ الـاـخـرـةـ اـكـمـ اللـهـ قـوـيـ  
الـاـدـمـيـنـ حـتـىـ اـطـاقـوـ رـؤـيـتـهـ.ـ وـلـهـذـاـ لـمـ تـجـلـىـ اللـهـ 01:09:24

لـلـجـبـلـ وـخـرـ مـوـسـىـ صـعـقاـ.ـ فـلـمـ اـفـاقـ قـالـ سـبـحـانـكـ تـبـتـ اـلـيـكـ وـاـنـاـ اـوـلـاـ اـمـمـيـنـ لـانـهـ لـاـ يـرـاكـ حـيـ اـلـاـ مـاتـ.ـ وـلـاـ يـاـبـسـ اـلـاـ تـدـهـدـهـ.ـ وـلـهـذـاـ كـانـ  
الـبـشـرـ يـعـجـزـوـنـ عـنـ رـؤـيـةـ الـمـلـكـ فـيـ صـورـتـهـ اـلـاـ مـنـ اـيـدـهـ اللـهـ كـمـ اـيـدـ نـبـيـنـاـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ.ـ قـالـ تـعـالـىـ 01:09:46  
وـقـالـواـ لـوـلـاـ اـنـزـلـ عـلـيـهـ مـلـكـ وـلـوـ اـنـزـلـنـاـ مـلـكـاـ لـقـضـيـ الـاـمـرـ قـالـ غـيرـ وـاحـدـ مـنـ السـلـفـ لـاـ يـطـيـقـوـنـ اـنـ يـرـوـواـ الـمـلـكـ فـيـ صـورـتـهـ.ـ فـلـوـ اـنـزـلـنـاـ اـلـيـهـ  
مـلـكـاـ لـجـعـلـنـاـ فـيـ سـوـرـةـ بـشـرـ وـحـيـنـئـ يـشـتـبـهـ عـلـيـهـمـ هـلـ هـوـ بـشـرـ اوـ مـلـكـ؟ـ وـمـنـ تـمـامـ نـعـمـةـ اللـهـ عـلـيـنـاـ 01:10:18  
مـنـ بـعـثـ فـيـنـاـ رـسـوـلـاـ مـنـاـ.ـ اللـهـمـ صـلـ وـسـلـ عـلـىـ مـلـائـكـةـ اللـهـ وـرـسـلـهـ وـعـبـادـهـ وـدـلـ بـانـ النـاسـ لـاـ يـطـيـقـوـنـ اـنـ يـرـوـواـ الـمـلـكـ مـعـ اـنـ الـمـلـكـ مـخـلـوقـ  
مـخـلـوقـ مـثـلـهـمـ لـاـ يـطـيـقـ الـخـلـقـ اـنـ يـنـظـرـوـاـ اـلـيـهـ 01:10:48  
وـلـهـذـاـ لـمـ قـالـواـ لـوـلـاـ اـنـزـلـ عـلـيـنـاـ مـلـكـ قـلـ هـوـ الرـسـوـلـ وـلـوـ اـنـزـلـنـاـ مـلـكـاـ لـقـضـيـ الـاـمـرـ هـلـكـواـ اـنـهـمـ لـاـ يـطـيـقـوـنـ اـذـ كـانـ الـمـلـكـ وـهـوـ الـمـخـلـوقـ لـاـ  
يـتـحـمـلـ هـؤـلـاءـ رـؤـيـتـهـ كـيـفـ سـيـطـيـقـ رـؤـيـةـ اللـهـ عـلـىـ ضـعـفـهـمـ 01:11:06

وعـجزـهـمـ لـكـنـ نـبـيـنـاـ عـلـيـهـ الصـلـاـةـ وـالـسـلـامـ كـمـ رـأـيـ جـبـرـيلـ عـلـىـ صـورـتـهـ التـيـ خـلـقـهـ اللـهـ عـلـيـهـ لـمـاـ نـزـلـ مـنـ الغـارـ وـاـذـ الـمـلـكـ الـذـيـ قـدـ  
جـاءـهـ عـلـىـ كـرـسـيـ قـدـ سـدـ الـاـفـقـ 01:11:24  
وـالـثـانـيـةـ رـآـهـ لـمـاـ عـرـجـ بـهـ اـلـىـ السـمـاءـ ثـمـ دـنـىـ فـتـدـلـيـ.ـ فـهـذـاـ الدـانـيـ الـمـتـدـلـيـ هـوـ جـبـرـيلـ عـلـيـهـ السـلـامـ وـمـاـ زـمـمـهـ الـمـعـتـزـلـةـ هـذـاـ الـالـزـامـ اـلـاـ  
وـاـفـقـوـهـمـ عـلـىـ اـنـهـ لـاـ دـاـخـلـ الـعـالـمـ وـلـاـ خـارـجـهـ.ـ لـكـنـ قـوـلـ مـنـ 01:11:42

اـثـبـتـ مـوـجـودـاـ يـرـىـ لـاـ فـيـ جـهـةـ اـقـرـبـ اـلـعـقـلـ مـنـ قـوـلـ مـنـ اـثـبـتـ مـوـجـودـاـ قـائـمـاـ بـنـفـسـهـ لـاـ يـرـىـ وـلـاـ فـيـ جـهـةـ الـاـنـ زـمـتـ الـمـعـتـزـلـةـ مـتـكـلـمـينـ  
مـنـ الـاـشـاعـرـةـ بـالـزـمـتـهـمـ هـذـاـ لـاـنـهـمـ وـاـفـقـوـهـمـ 01:12:04  
لـاـنـ اللـهـ لـاـ دـاـخـلـ الـعـالـمـ وـلـاـ خـارـجـهـ اـثـبـتـوـ مـوـجـودـاـ.ـ لـكـنـ قـالـواـ لـاـ يـرـىـ وـلـيـسـ فـيـ عـلـوـ ثـمـ ذـكـرـ اـنـصـافـ اـهـلـ السـنـةـ قـالـ وـمـنـ اـثـبـتـ مـوـجـودـاـ  
يـرـىـ اـكـمـ مـنـ اـثـبـتـ مـوـجـودـاـ يـرـىـ.ـ فـقـولـ الـمـعـتـزـلـةـ اـقـبـحـ مـنـ قـوـلـ الـاـشـاعـرـةـ 01:12:28  
وـاـنـ كـانـ قـوـلـ الـاـشـاعـرـةـ عـقـلـ مـرـدـوـدـ لـكـنـ الـاـشـاعـرـةـ وـقـعـوـاـ فـيـ غـلـطـ وـاحـدـ بـنـفـيـ اـيـشـ عـلـوـ وـاـثـبـتـ الرـؤـيـاـ وـهـؤـلـاءـ الـمـعـتـزـلـةـ وـقـعـوـاـ فـيـ

قبيحتين علوى هنا في ايش الرؤيا هذا في انصاف - 01:12:54

اهل السنة للمخالف فان من اتى ببدعة اخف الشأن ممن اتى ببدعتين وان كان متناقضا ويقال لمن قال بنفي الرؤية لانتفاء لازمها وهو الجهة. اتريد بالجهة امرا وجوديا؟ او امرا عدميا - 01:13:16

فان اردت بها امرا وجوديا كانت تقدير كل ما ليس في شيء موجود لا يرى. وهذه المقدمة ممنوعة ولا دليل على اثباتها بل هي باطلة. فان سطح العالم يمكن ان يرى وليس العالم في عالم - 01:13:37

اخر وان اردت بالجهة امرا عدميا كانت المقدمة الثانية ممنوعة فلا نسلم انه ليس فيه بهذا الاعتبار. هذا رد عقلي على الشاعر والمطرودية الذين قالوا يرى لا في جهة وهذا الرد مبناه على قاعدة عند اهل العلم في الجدل - 01:13:57

وهو ان يستفصل من هذا القائل قوله وش ورادك بالجهة تريدي بها امرا عدمي او امر وجودي اذا قال مرادي بالجهة امرا عدميا هذا نقص اذا جعلت الله في العدم - 01:14:22

ان الله في جهة العلو لكن لا تحيط به به مكان انا مرادي بالجهة امر وجودي قل انت اذا نفيت الامر الوجودي من كل جهة انك وصفت الله بالنقص ما وصفته - 01:14:40

فان الذي ليس موجودا في اي جهة وثبت انه موجود قربته الى الممتنع او اذا والجهات ست اشرفها واعلاها العلو. وهو الذي اثبته الله لنفسه من غير ان يحيط به - 01:14:59

فهو سبحانه فوق خلقه كأنه يحيط به شيء من خلقه كما انه استوى على عرشه من غير ان يقله العرش العرش هو اللي يحتاج الى الله. الله ما هو يحتاج للعرش - 01:15:17

قال ربى جل وعلا علوا عظيما الوقت في شيء يا اخوان اشكال والله اعلم وصلى الله وسلم بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد. وعلى الله وصحبه اجمعين - 01:15:32

قال الشارح رحمه الله تعالى وكيف يتكلم في اصول الدين من لا يتلقاه من الكتاب والسنة. وانما يتلقاه من قول فلان واذا زعم انه يأخذ من كتاب الله لا يتلقى. لا يتلقى تفسير كتاب الله من احاديث من احاديث - 01:15:56

الرسول صلى الله عليه وسلم ولا ينظر فيها ولا فيما قاله الصحابة والتابعون لهم باحسان المنقول اليانا عن النقلة الذين تخيرهم النقاد. فانهم لم ينقلوا نظم القرآن وحده. بل نقلوا نظمهم ومعناه - 01:16:16

ولا كانوا يتعلمون القرآن كما يتعلم الصبيان. بل يتعلمونه بمعانيه. ومن لا يسلك سبيلا الى هم فانما يتكلم برأيه. ومن ومن يتكلم برأيه وما يظنه دين الله. ولم يتلقى ذلك - 01:16:36

ولم يتلق ذلك من الكتاب والسنة. فهو مأثور وان اصاب. ومن اخذ من الكتاب والسنة فهو مأجور نور وان اخطأ لكن ان اصاب يضاعف اجره بسم الله الرحمن الرحيم. ختم الشارح رحمه الله بهذه الخاتمة بعد ذكر - 01:16:56

مذاهب اهل الردى في مسألة رؤية الله وارجعوا الى اساسها انهم تلقوا هذا المذهب عن البشر العن سفالات البشر فلم يأخذوه عن كلام الله القرآن ولا عن حديث النبي صلى الله عليه وسلم - 01:17:19

ولعن الصحابة الذين نزل بهم وفي شأنهم القرآن وانما اخذوه عن فلان وفلان فهو بهذا يعيد المسألة جذعه في بيان اسباب الانحراف وهو ان يأخذ الانسان دينه وعقيدته عن لا يوثق به - 01:17:38

يدعو الاصول الواضحة التي امرنا باتباعها بكتاب الله وسنة رسوله ما عليه الصحابة ويأخذ من هؤلاء الشذاذ الذين قولهم اردا قول ومذهبهم افسق مذهب ثم ذكر مسألة ان ان القول بالقرآن - 01:18:00

الذي هو المصدر عندما ذكر في هذا مصادر الاعتقاد وهي القرآن والسنة والاجماع القرآن كيف يفهم كما سبق بالقرآن. وب الحديث النبي عليه الصلاة والسلام الذي يفسره قد حفظتم في الواسطية قول الشيخ رحمه الله فصل - 01:18:22

والسنة تفسر القرآن وتبيّنه تدل عليه وتعبر عنه هذا الذي قال بالقرآن ان قال برأيه واصاب في هذا الرائي فهو اثم لماذا؟ لانه مرة يصيّب مرة لا يصيّب من قال بالقرآن برأيه فهو اثم مأجور وان اصاب - 01:18:43

اما الذي قال بالقرآن بعلم فيه منهج السلف فيه قول النبي عليه الصلاة والسلام الصحابة لغة العرب لكنه زل فهمه يكون قوله في

القرآن خطأ فيؤجر عليه على اجتهاده ان اصاب نال الاجرين - 01:19:10

في هذا الحديث المخرج في الصحيح اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجر واحد اذا بدل وسعه في فهم

كلام الله ثم اخطأ له اجر وبذل الوسع والاجتهاد - 01:19:39

لكن فاته الاجر الاخر للاصابة هذه خاتمة مهمة بعد ذكر مذاهب اهل الرد والرد عليهم العقيدة الصحيحة لها عدة اسماء اما بالایمان

تسمى بالسنة تسمى بالاعتقاد واصول الدين لأن مبنها على هذا الوحي - 01:19:57

وقوله والرؤية حق لاهل الجنة تخصيص اهل الجنة بالذكر يفهم منه نفي الرؤية عن غيرهم ولا شك في اهل الجنة لربهم في الجنة.

وكذلك يرونه في المحشر قبل دخولهم الجنة - 01:20:22

كما ثبت ذلك في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ويidel عليه قوله تعالى تحبّيهم يوم يلقون سلام واختلف في رؤية

أهل المحشر على ثلاثة اقوال. قبل ذلك ذكرنا - 01:20:40

عندما اصلنا لهذه المسألة الجليلة مقامات الرؤية كم مقاما ها خمسة مقامات الرؤية ثلاثة وش هي ايه المقامات ثلاث الرابعة وش

هي ها قبل الصراط المقامات يا اخواني ستة مقامات رؤية الله ستة - 01:20:59

المقام الاول في الدنيا فلن يراه احد المقام الثاني رؤية النبي في المعراج الم يا ربى يعني رأسه المقام الثالث رؤية الكفار وھؤلاء لن

يروا الله جل وعلا المقام الرابع رؤية الله في العرصات - 01:21:46

هذه يا اهل الایمان وسيراه مع المؤمنين المنافقون تكون عليهم حسرة وذلة المقام الخامس رؤية الله في الجنان المقام السادس رؤية

الله في المنام في حال المنام لا في حال اليقظة في الدنيا - 01:22:08

يدرك الشیخ الان خلاف العلماء في رؤية الكفار لله في المحشر الصحيح انهم لا يرون الله في الدنيا ولا في الآخرة ولا في المحشر ولا

في النيران كلّا انهم عن ربهم يومئذ لم محظوظون - 01:22:31

والذى ثبت من الكفار انهم يرون الله المنافقون لكن رؤية ذلة تحسر لا رؤية تنعم وتعبد نعم اختلف في رؤية اهل المحشر على ثلاثة

اقوال. احدها انه لا يراه الا المؤمنون - 01:22:51

الثاني يراه اهل الموقف مؤمنهم وكافرهم ثم يحتجب عن الكفار ولا يرونه بعد ذلك. القول الاول لا يراه الا المؤمنون وهذا القول اه

صحته بهذا التقييد ان لا يراه رؤية تلذذ الا المؤمنون - 01:23:11

اما النفي ان يراه غير المؤمن فهذا ليس كذلك ذكر انه يراه المؤمن والكافر ثم يحتجب عن الكفار وهذا قول ضعيف قد نقل النووي

الاجماع على ان الكفار لا يرون الله سبحانه وتعالى - 01:23:31

القول الثالث نعم الثالث يراه مع المؤمنين المنافقون دون بقية الكفار. وكذلك الخلاف في تكليمه لاهل الموقف. القول انه يراه في

العرصات المؤمنون والمنافقون وهذا القول لابد من تقييده لا يبقى على عمومه لثلا يظن الظان ان رؤية المنافق مستوية مع رؤية

المؤمن - 01:23:49

رؤية المؤمن رؤية تلذذ وتعبد لهذا مجرد ان يروه سبحانه يخرون له سجدا تعظيميا له وعبودية المنافقون رؤيتهم رؤية ذلة تزيدتهم

حرارة وشقى قال وكذلك اختلفوا في تكريم الله لاهل الموقف. قيل لا يكلمه الا المؤمنون - 01:24:14

وقيل يكلمه المؤمنون والكافرون وقيل المؤمنون والمنافقون وال الصحيح ان الله يكلم من شاء ثبت عنه انه يكلم عباده المؤمنين لهم

سيكلم اهل النار ويوم يناديهم ماذا اجبتم المرسلين ونخس فيها ولا تكلمون - 01:24:42

من الله يا اهل النار ينبغي التفريق بين مسألة الرؤية ومسألة التكليم اتفقت الامة على انه لا يراه احد في الدنيا يعنيه. هذا بالاجماع

ودليله واعلموا انه لن يرى احد منكم رب - 01:25:08

حتى يموت الدجال دلوقتي ابي موسى ابي هريدة وغيرهم رضي الله عنه وهذا الاجماع على ان الله لن يراه احد في الدنيا يعنيه

يتفر عليها مسألة رؤية النبي عليه الصلاة والسلام - 01:25:33

لهذا الصحيح انه لم ير ربه بعيني رأسه وإنما رأى ربه بقلبه وفيها حديث معاذ رأيت ربى في احسن صورة قال يا محمد فيما يختص  
الملا الاعلى قلت الله اعلم - 01:25:51

ووضع يده على كتفي حتى وجدت برد انامله في صدرى في الدرجات والكافارات اخرجه اهل السنة. نعم اتفاقات واتفاقات الامة على  
انه لا يراه احد في الدنيا بعيينيه. ولم يتنازعوا في ذلك الا في نبينا صلى الله - 01:26:13

عليه وسلم خاصة. منهم من نفى رؤيته بالعين ومنهم من اثبته لها صلى الله عليه وسلم وحکى القاضي عياض في كتابه الشفاء.  
اختلاف الصحابة رضي الله عنهم ومن بعدهم في رؤيته صلى الله عليه وسلم - 01:26:35

قاضي عياض هو كتاب اسمه الشفاء في بيان حقوق المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن علماء وسادات المالكية ذكر في كتابه هذا  
اختلاف الصحابة في رؤية النبي عليه الصلاة والسلام - 01:26:54

واشهر الخلاف بين ابن عباس وبين عامة الصحابة ان ابن عباس رضي الله عنهم جاء عنه ان النبي رأى ربه وعلى هذا بنى من قال من  
أهل العلم ان النبي رأى ربه ليلة المراج - 01:27:14

ما قاله الامام احمد كما قاله غيره جمهور الصحابة على انه لم ير ربه. وهذا هو الاصح دليلا والاقوى حجة من مشاهير من قالوا بأنه لم  
ير ربه عائشة ابوذر رضي الله عنه - 01:27:30

على ان هذه المسألة فيها تحرير حققه شيخ الاسلام رحمه الله لما قال انه لم يقل احد الصحابة ان النبي رأى ربه بعييني رأسه اما  
بالرؤبة البصرية وإنما الذين قالوا انه رأى ربه - 01:27:51

ومنهم ما جاء انه رآه مرتين ليست الرؤبة البصرية وإنما الرؤبة القلبية يتناولها اطلاق الرؤبة في الحديث رأيت ربى في احسن صورة  
هذه رؤبة قلبية ليست رؤبة منامية وليست رؤبة بصرية - 01:28:14

والقلب شأنه غير البصر ولهذا هذه المسألة مما يتسامح فيها في الخلاف لأنها ليست من اصول الدين وإنما من المسائل الفرعية  
المتعلقة بمسألة الرؤبة والكلام فيها على مأخذ الدلة ولهذا لا يجوز في مثل هذه المسائل ان يثرب على المخالف - 01:28:34

ويشنع عليه انما يبين الحق بقوله الراجح انه لم ير ربه بعييني رأسه وهذا لم يأتي عن احد من الصحابة انه قال رأى ربه بعين رأسه  
يرد لكم الان الشيخ - 01:28:59

خبر عائشة وخبر ابي ذر نعم وانكار عائشة رضي الله عنها ان يكون صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعين رأسه. وإنها قالت لمسروق  
حين سألها رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه. فقالت لقد قف شعرى مما قلت - 01:29:17

ثم قالت من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب. ثم قال وقال جماعة بقول عائشة رضي الله عنها. وهو المشهور عن ابن مسعود وابي  
هريرة. واختلف عنه. وقال بانكار هذا وامتناع - 01:29:41

وامتناع رؤيته في الدنيا جماعة من المحدثين والفقهاء. والفقهاء والمتكلمين. ومع قول عائشة وهو القول الحق ما جاء في صحيح  
مسلم ان ابا ذر رضي الله عنه قال يا رسول الله - 01:30:01

ارأيت ربك ايها المراج قال نور انا اراه في رواية رأيت نورا فيه انه لم ير ربه جل وعلا عائشة رضي الله عنها لما قالت لمسروق من  
الاجدع لقد قف شعرى مما قلت ان اصابتني القشعريرة - 01:30:19

من اخبرك ان محمدا رأى ربه فقد اعظم على الله الغريا ان الله يقول لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار لم تسمع الى قول الله جل  
وعلا وما كان البشر ان يكلمه الله الا وحيها - 01:30:42

او من وراء حجاب هذا هو القول الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرى ربه بعييني رأسه انما ما جاء من الاخبار انه رآه بقلبه  
وعلى هذا ينزل قول الامام - 01:30:58

قول ابن عباس وما روی عن الامام احمد انه في رواية عبدوس بن مالك بن العطار لما روی السنة عن احمد قال انه رأى ان النبي رأى  
ربه لكن ليست رؤبة - 01:31:16

اه عينين وإنما رؤبة قلبية. اي نعم عن ابن عباس رضي الله عنهم انه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعيينه وروي عطاء عنه رآه بقلبه ثم

ذكر اقوالا وفوانيد ثم قال - 01:31:30

واما وجوبه نعم. اما قول ابن عباس انه رأى ربه بعينيه فهذا وهم ان ابن عباس كما جاء في الصحيح عنه سئل عن رؤية النبي عليه الصلاة والسلام قول الله جل وعلا وما جعلنا الرؤيا التي رأيناك الا فتنة للناس. قال رؤيا عين اريها عليه الصلاة والسلام - 01:31:49 انه رأى الجنة ورأى جبرائيل ولم يرى ربه جل وعلا وما جاء عن ابن عباس في رواية اكثرا اصحابه في الرواية الثابتة عن انه رأه في بعضها رأه بقلبه يقول رأه مطلقة وبقلبه مقيدة وهذا الذي يحمل عليها قول ابن عباس - 01:32:12

ثم ذكر اقواله فوائد من الذي ذكر الاقوال والفوائد القاضي عياض في الشفاء. ثم قال نعم وقال واما وجوبه لنبينا صلى الله عليه وسلم والقول بأنه رأه بعينيه فليس فيه قاطع ولا نص - 01:32:34

والمعول فيه على اية النجم والتنازع فيها مأثور والاحتمال لها ممکن. اية النجم في قوله ولقد رأى اه ونزلة اخرى عند سدرة المنتهي هذا المرء نجدة اخرى من هو وجبريل على الصحيح - 01:32:53

وليس هو الله وما وقع من الخلاف فيها خلاف محتمل الشريعة وليس هو خلاف في اصل الدين وانما في مسألة هدية وان كانت عقديه ويحتملها اهل العلم لان القول فيها - 01:33:13

غير صريح مع ان القول الظاهر والراجح انه لم ير ربه لماذا انه ليس فيها نص قاطع الا النصوص العامة نعم وهذا القول الذي قاله القاضي عياض رحمه الله هو الحق. فان الرؤية في الدنيا ممكنة - 01:33:32

اذ لو لم تكن ممكنة لما سألهما موسى عليه السلام لكن لم يرد نص بأنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعين رأسه بل ورد ما يدل على نفي الرؤية - 01:33:53

وهو ما رواه مسلم في صحيحه عن ابي ذر رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلی الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ فقال نور انا اراه. وفي رواية رأيت نورا - 01:34:07

وقد روى مسلم ايضا عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه انه قال قام فيما رأى رسول الله صلی الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبعي له ان ينام. يخوض القسط ويرفعه. يرفع اليه عمل - 01:34:23

قبل عمل النهار قبل عمل الليل. حجابه النور. وفي رواية النار. لو كشفه فاحرقته سبات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ويكون والله اعلم معنى قوله لابي ذر. رأيت نورا انه رأى الحجاب ومعنى - 01:34:43

قوله نور انا اراه. النور الذي هو الحجاب يمنع من رؤيته. فأنا اراه اي فكيف اراه هذى طريقة اهل السنة ان يردوا الامر للنصوص ثم الادلة يجعلونها برواياتها التي تفسر بعضها بعضا - 01:35:09

وقوله عليه الصلاة والسلام لما سأله ابو ذر رأيت نورا ما هذا النور الذي رأاه قد يلتمس عند بعض الناس ان الله نور السماء هنا جاء مفسر لانه الحجاب حديث ابي موسى حجابه النور في رواية النار لان النور من النار. لو كشفه - 01:35:28

لاحرقته سبات وجهي ما انتهى اليه بصره من خلقه وفي قوله نور انا ارى اي ببني وبينه هذا الحجاب من النور فكيف اراه سبحانه تعالى انه لم ير ربه عليه الصلاة والسلام لوجود هذا الحجاب الذي هو من نور او من نار - 01:35:51

نعم فكيف اراه والنور حجاب بيني وبينه؟ يمنعني من رؤيته فهذا صريح في نفي الرؤية والله اعلم وحكي عثمان بن سعيد الدارمي اتفاق الصحابة على ذلك. نعم عثمان ابن سعيد الدارمي له كتاب جليلان - 01:36:11

الاول الرد على الجهمية هذا الذي ذكر فيه هذا الاجماع. الثاني النقط على بشر المربي العنبيد وفي الثاني مناقشات عقلية يدل على براعة اهل السنة في العقليات كبراعتهم في نقل عثمان بن سعيد الدارمي رحمه الله - 01:36:36

الصحابة على ان النبي لم ير ربه بعينيه رأسه وما جاء عن ابن عباس فكلام محتمل يرجع الى الكلام الواضح انه رأه الرؤية القلبية ونحن الى تقرير رؤيته لجبريل احوج منا الى تقرير رؤيته لربه تعالى. وان كانت رؤية الرب - 01:37:03

الا اعظم واعلى. فان النبوة لا يتوقف ثبوتها عليها البينة. لماذا يبذل الناس الجهد التعب في تقريرولي اعتناق الادلة ليثبتوا ان النبي رأى ربه بعينيه رأسه الشمرة هل الشمرة يكون افضل من من موسى - 01:37:28

هذا فنحن نؤمن انه افضل من موسى حتى لو لم تقرر هذه المسألة هذا واحد ثانيا اننا نحن احوج ما الى ان نبحث تقرير رؤية النبي لجبريل التي جاءت في - [01:37:53](#)

النجم اعظم من حاجتنا الى تقرير رؤية النبي لله جل وعلا وما كان الله ليمنع نبيا موسى شيء ويعطيه محمدا العلة واحدة وهو عدم اطاقته على الرؤية لهذا ليس في اثبات رؤية الله للنبي مزية - [01:38:11](#)

ان الرؤية القلبية التي جاء في الحديث لا شك ان رؤية الله اعلى واعظم وافخم من رؤية جبرائيل لكن هذه ثبتت الادلة بانها في دار غير هذه الدار الدنيا وهذه الماحنة يا اخواني - [01:38:37](#)

الى ان لا يفرغ الانسان جهده وطاقته فيما لا ينفع. حتى في المسائل يجعل جهده وهمته فيما ينفعه اما ما لا طائل تحته فان البحث فيه والتعب لا يفيد بل قد تكون مظنة لاعجابه بنفسه - [01:38:54](#)

اني وان كنت الاخير زمانهم بما لم تأتي به الاوائل هذا مدخل خفي من مداخل الشيطان على الطلبة يا اخواني يفتح له في مسألة فيظن انه ما شاء الله جاب فيها العيد - [01:39:17](#)

ثم يصاب بالعجب والغرور يجعل نفسه مع الكبار سمعناها من بعض الاغمار الصحابة رجال وحنا رجال والله هم رجال كانت تخسي ما انت برجل ما تسوى نعم يا اخواني ولهاذا جروا على انفسهم وعلى غيرهم هذه البلايا - [01:39:32](#)

مداره على التعلق والهوى لكن زمانك اهله واهله كما ترون وقوله بغير احاطة ولا كافية. هذا لكمال عظمته وبهائه. سبحانه وتعالى لا تدركه كما يعلم ولا يحيط به علما. قال تعالى لا تدركه الابصار - [01:39:57](#)

وقال تعالى ولا يحيطون به علما. الله يعلم نعلم من اسمائه وصفاته وذاته وافعاله ما علمنا لكن هل احطنا به علما بكل شيء يحيط به علما ولهاذا قال ولا يحيطون به علما لكمال عظمته - [01:40:26](#)

الله جل وعلا يرى لكن لا يحيط به ادراكا. ولهاذا قال لا تدركه الابصار ثم اعقبها بقوله وهو يدرك الابصار يحيط بالرائيين وابصارهم وفهمهم وعقولهم ثم ختمها بهذين الاسمين الجليلين وهو اللطيف - [01:40:51](#)

الخبير لا تغتر اذا علمت بالله علما انك احطت به علما لا وهذا النفي به علما لكمال عظمته ولا تدركه الابصار نفي لكنه تضمن كمالا لكمال عظمته فلا يدركونه لا يحيط ولا به - [01:41:11](#)

هذا كما قلنا ثبت للمخلوقات الشمس والقمر لا تحيط بها كيف بالخالق جل وعلا الذي هو اجل واعظم نعم و قوله وتفسيره على ما اراده الله وعلمه. الى ان قال لا ندخل في ذلك متأولين بآرائنا ولا متوجهين - [01:41:37](#)

باوهاننا اي كما فعلت المعتزلة بنصوص الكتاب والسنة في الرؤية. نعم. وتفسيره اي معنى ان الله يرعى على ما اراد الله نؤمن بان انا نرى الله كيف لا نعلم وشلون الرؤية لا نعلم - [01:41:59](#)

لكن نؤمن بها اما التفاصيل والكيفيات والكتبه والحقيقة لا نعلمها ولهاذا قال بعدها لا ندخل في ذلك متأولين بآرائنا ولا متوجهين باوهاننا كما فعلته المعتزلة والجهمية وما من ورائهم من المتكلمين - [01:42:19](#)

لان هذا التأويل بمحظوظ رأي تحرير لكلام الله نعم وذلك تحرير لكلام الله وكلام رسوله عن مواضعه. فالتأويل الصحيح هو الذي يوافق ما جاءت به السنة. وال fasid يخالف له هذا قاعدة كل تأويل صحيح ما وافق السنة - [01:42:40](#)

كل تأويل خالف السنة فهو فاسد ايا كان فكل تأويل بمعنى لم يدل عليه دليل من السياق ولا معه قرينة تقتضيه. فان هذا لا يقصده المبين المبين الهادي بكلامه اذ لو قصده لحرف بالكلام قرائن تدل على المعنى المخالف لظاهره. حتى لا يؤمن - [01:43:01](#)

السامع في اللبس والخطأ. فان الله انزل كلامه بيانا وهدى. فاذا اراد به خلاف ظاهره ولم يحلف به قرائن تدل على المعنى الذي يتبادر غيره الى فهم كل احد. لم يكن بيانا ولا هداه - [01:43:28](#)

طويل واخبار بمزاد المتكلم لا ان شاء. نعم مقتضى ذلك ان ما ذهبت اليه هؤلاء المعطلة على انواع تعطيله لان ان كلام الله على غير ظاهره ولا يراد ظاهره اذا كلام الله عز وجل ما فيه بيان ولا هدى - [01:43:48](#)

ولا ارشاد وانما فيه الباس واظلال يتنافي مع ما ذكره الله في وحيه انه انزله هدى وشفاء ورحمة للمؤمنين وان الله انزله ليبين به اذا

كان كلامه يفهم على غير ظاهره - 01:44:09

الغاز تطيع ما هو بالارشاد والبيان قال في اخر ما قال فالتأويل اخبار بمراد المتكلم ان شاء لا ينشئ كلاما من عنده انت اذا قلت معنى  
كلام الله كذا حكمت على الله - 01:44:27

ولهذا غلطوا في هذا الموضع لما حملوا كلام الله على محض اهوائهم. فاول وفتحوا باب التأويل في الصفات فجرهم الى ان يؤولوا  
في القدر وان يؤولوا في الوعد والوعيد ثم فتحوا بابا اعظم للصوفية في التأويل في الاحكام - 01:44:48

فتحوا بابا للباطنية في التأويل في جميع القرآن. ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة. قالوا هذه عائشة البقرة هي عائشة فتحوا باب  
للتأويل فجاءت التناسخية الرافضة من الباطنية فقالوا لا جنة ولا نار ولا معاذ - 01:45:07

انما تتناصح الارواح هذا الذي جره ايش؟ التأويل الفاسد وهل فشل قتله الا بالتأويل الفاسد وهل انكرت الجنة والنار والمعادن الا  
الفاسد؟ وهل احل حلم احلت المحرمات وحرمت المباحات الا بالتأويل الفاسد - 01:45:26

فتحوا بابه في باب الصفات في غير ذلك هذا الموضع يغلط كثيرا فان المقصود لهم مراد المتكلم بكلامه. فاذا قيل معنى للفظ  
كذا وكذا كان يا رب الذي عنده المتكلم فان لم يكن الخبر مطابقا كان كذبا على المتكلم. الله عز وجل لما قال - 01:45:49

الرحمن على العرش استوى فجاء من قال لا ان الله ما استوى عليه هل هذا هو مراد المتكلم؟ او كذب عليه غلط عليه اذا قال  
لك ابوك اشتري لحاما - 01:46:18

فذهبت واشتريت هذا امرك لي وش يصير هذا؟ محرفن لكلام من على غير مراده هنا يأتي السؤال كيف نعرف المتكلم في امررين نعم  
ويعرف مراد المتكلم بطرق متعددة منها ان يصرح بارادة ذلك المعنى. قال الله جل وعلا - 01:46:38

وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة صر بمراده انها تنظر اليه اذا قال لا تنتظر الثواب نقول حرفت كلام الله الله سبحانه وتعالى في  
قوله نعم منها ان يصرح بارادة ذلك المعنى. ومنها ان يستعمل اللفظ الذي له معنى ظاهر بالوضع. ولا يبين بقرينة تصحب الكلام -  
01:47:08

انه لم يرد ذلك المعنى فكيف اذا حف بكلامه ما يدل على انه اراد حقيقته وما وضع له قال وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة  
اضاف النظر للوجوه التي فيها المقل مقل العيون - 01:47:35

ثم عد النظر ببناء الى ربها دل على المعاينة بالبصر. واخلى الكلام عن قرينة صارفة دل على ان المعنى الصريح فيها في هذا السياق  
انها نظر الوجوه نظر العيون الى الله جل وعلا - 01:47:53

لما قال سبحانه وكلم الله موسى تكليما علم الفعل المظاعف والمكلم هو الله والمكلم هو موسى واكتبه بقوله تكليما لم يتحمل الا  
حقيقة كلام الله لموسى ولهذا لما جاء ذلك المعطل - 01:48:09

وقال لابي عمرو بن علاء اقرأها وكلم الله موسى يكون موسى هو المكلم والله هو المتكلم يغير التشكيل لغير المعنى ليوافق مذهب  
يواافق مذهب الفاسد قال له ابو عمر هب اني فعلت ذلك - 01:48:29

كيف تصنع بقوله جل وعلا ولما جاء موسى لم يقيسنا وكلمه ربها لأن اصوله ما هي بواضحة ابحث عن هوا لم يقف مع النص ويدور  
معه حيث دار نعم لقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما - 01:48:47

وقوله صلى الله عليه وسلم انكم ترون عيانا كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب. فهذا مما يقطع السامع فيه بمراد  
المتكلم فاذا اخبر عن مراده بما دل عليه حقيقة لفظه الذي وضع له مع القرآن - 01:49:12

مؤكدة كان صادقا في اخباره. واما اذا تأول الكلام بما لا يدل عليه. ولا اقتربن به ما يدل عليه بان هذا مراده كذب عليه. وهو تأويل  
بالرأي وتوهم بالهوى. اذا دلت الادلة على ان الله يراه - 01:49:32

هذا الدليل القاطع الصريح بوضع الله ووضع النبي له في كلامه. فاذا قال انه ينتظر الثواب نقول هذا تأويل هذا خلاف ما اراده من  
اراده المتكلم وهذا توهم بالهوى وش حقيقة ذلك؟ وحقيقة الامر ان قول القائل نحمله على كذا او نتأول - 01:49:53

بكذا انما هو من باب دفع دلالة اللفظ على ما وضع له. فان منازعه لما احتاج عليه به ولم يمكنه دفعه وروده دفع معناه وقال احمله

على خلاف ظاهره. ها ولهذا لما استدل عليهم بادلة الصفات من من الاحاديث - 01:50:15

قالوا هذى احاد نردها فلما جيء لهم بالمتواترات احاديث الصراحة في القرآن عجزوا عن ردها فذهبوا الى تأويل معناها اولوها بما يوافق اهواءهم ولم يكن لهم تأويل مضطرب بل وتأويل متنافق - 01:50:35

نعم فان قيل بل للحمل معنى اخر لم تذكره. وهو ان اللفظ لما استحال ان يراد به حقيقته وظاهره استحال ان الله يرى. مستحيل ان الله له سمع. ليه مستحيل؟ لو كان يرعى له سمع وبصر لكان كالاجسام - 01:50:53

هذا تركيب منكم انتم اقترب سيء فديتموه انتم والزتم به ما اثبتتم ان الله موجود وجودا لا يشبه وجود خلقه اثبتتوا ان الله له سمع وان الله يرى كما لا يرى خلقه - 01:51:11

ولا يمكن تعطيله استدالنا بوروده وعدم ارادة ظاهره على ان مجازه هو المراد. فحملناه عليه دلال لا ابتداء. هذا هو قول عامة المؤولة انواع تأويالت متناقضة المضطربة حملناه على المعنى الاخر لانه مجاز عن الحقيقة وهذا الذي يليق به - 01:51:28

يقول الدافع بهذه القرينة هو ما توهمتموه من توهمتموه من اعتقاد التشبيه والتجمسيم هو الدافع له. قيل قيل فهذا المعنى هو الاخبار عن المتكلم انه اراده. وهو اما صدوق وهو اما كذب كما تقدم - 01:51:51

في عام عموم الاخبار اما صدوق واما كذب وكلام الله كلها صدق نعم ومن الممتنع ان يريد خلاف حقيقته وظاهره. ولا يبين للسامع المعنى الذي اراده. بل يقرن بكلامه - 01:52:12

فيما يؤكد ارادة الحقيقة. ونحن لا نمنع ان المتكلم قد يريد بكلامه خلاف ظاهره اذا قصدت تعمية على السامع حيث يسوغ ذلك. ولكن المنكر ولكن المنكر ان يريد بكلام - 01:52:29

خلاف حقيقته وظاهره اذا قصد البيان والايضاح وافهام مراده كيف والمتكلم يؤكد كلامه بما ينفي المجاز. ويكرره غير مرة. ويضرب له الامثال الله عز وجل ذكر في القرآن انه يتكلم وانه كلام - 01:52:48

انه كلام موسى تكليما ليس معناها انه جرحة في مخالب الحكمة كما يقولون حقيقة الكلام واخلى الكلام عن قرينة صارفة على ان المراد منه هذه الحقيقة ان الله يتكلم حتى نبطل هذا الوهم الذي توهموه في اعتقاد التشبيه قالوا المتكلم يحتاج الى لسان ولهوات - 01:53:13

هذا امر انتم فرضتموه لا يلزم الحصى تكلم بغير لسان وبغير اللهوات وهو مخلوق الجذع تكلم وصاح بغير لسان وبغير حلق وبغير مرئي وبغير لهوات نعم يجوز ان المتكلم تكلم بالكلام - 01:53:38

ويريد غير ظاهره لقرينه جاءت القرينة تكون صارفة اذا قال القائل رأيت اسدًا يصلي في المسجد معناها ان الاسد جا من الغابة وصف في الصف الاول في جامع الراجحي ما يفهم هذا الا إنسان - 01:54:00

ما عنده عقل يعرفوا ان هذا الاسد الذي يصلي هو شجاع قرينة انه يصلي لان الحيوان ما يصلي او قال القائل رأيت بحرا يمشي في السوق معناها ان البحر جاء من مكان بدا يمشي بين الاسواق - 01:54:17

عرف بالبحر هنا انه الكريم قوله يمشي هنا ما قصد الایهام وانما اتي بامر تحتمله اللغة بكلامي رب العالمين الذي هو افصح كلام وابينه اذا قلت له معنى ظاهر انت اذا اعتقدت ان كلام الله ليس هدى ولا بيان - 01:54:33

وانما كلام ملغز مظل لمن يقرأه اذا كان له معنى اخر ما فهمه الا انت وامثالك هذا هو اساس البلية حتى عدها ابن القيم طاغوتا بنى عليه هؤلاء تأويلاتهم ونقد رحمة الله نقد هذا الطاغوت بالقول بالمجاز من اكثر من مئتين - 01:54:53

سبعين وجها في كتابه الصواعق المرسلة نقف على هذا المعنى والله ولي التوفيق - 01:55:13