

استخراج القواعدالأصولية والفقهية من الشرح الكبير على المقنع

-المسجدالنبوi 20

عبدالمحسن الزامل

حط الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد وعلى الله واصحابه واتباعه باحسان الى يوم الدين ان شاء الله سوف يكون في الكرسي اللي في المصايف الخلفية ان شاء الله - [00:00:00](#)

ان شاء الله. الى يوم الجمعة باذن الله نعم اخذنا ثلاثة وعشرين عندك مسألة مئتين وثلاثة وخمسين ثلاثة وعشرين طيب لا بأس. خذنا ثلاثة وعشرين قرأتها اثنين وثلاثين بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم - [00:01:00](#)
الحمد لله ورسوله نبينا محمد وعلى الله وصحابه اجمعين. اما بعد قال الامام شمس الدين ابو الفرج ابن قدامة المقدسي رحمه الله تعالى في كتابه الشرح الكبير على متن مقنع. قال رحمه الله مسألة ولا يقتل حتى يستجاب ثلاثا - [00:01:40](#)
فان تاب والا قتل بالسيف الى دين الله اللي هو ولنا قوله تعالى حق المشركين لتقرأ انت من المقنع بالشرح الكبير سرعتين ثلاثة عندك نفس الطبيعة من قوله ولنا قوله تعالى نعم - [00:02:00](#)

قال ولنا قوله تعالى فاقتلو المشركين الى قوم فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة لهم حتى يتوبوا من الكفر ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة. فمتي ترك الصلاة لم يأتي بشرط وقال صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة متعمدا برأت منه ذمة الله ورسوله - [00:02:30](#)
الامام احمد وهذا يدل على اباحتة قلبه. وقال صلى الله عليه وسلم بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة. رواه مسلم وقال نهيت عن قتل المصليين. ولانها ركن من اركان الاسلام لا تدخله النيابة. فوجب ان يقتل تاركه كالشهادة. وحده - [00:03:00](#)

حجۃ لنا بان الخبر الذي رأينا يدل على ان تركها كفر والحديث الاخر استثنى منه الا بحقها الصلاة من حقها. اما ان احاديثنا خاصة تخص عموم ما ذكروه. وقياسهم على الحج لا يصح باختلاف الناس في جواز تأخير - [00:03:20](#)
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى الله واصحابه واتباعه باحسان الى يوم الدين. هذه المسألة التي ذكرها الشارح رحمه الله تتعلق باستتابة تارك الصلاة. وذكر مسائل - [00:03:40](#)

هذه المسألة يتعلق بها بحوث كثيرة كفر تارك الصلاة واستجابة تارك الصلاة لكن بحثنا في وجوب قتله او عدم قتله اذا دعي الى الصلاة حتى وقتها او وقت الثانية على الخلاف في هذا ان ووقيت ما - [00:04:00](#)

وما يسمع اليها او يكتفى بالصلاحة الاولى. والمصنف رحمه الله ذكر قول الجمهور ان من دعي الى الصلاة فابى ان يستجيب فانه يقتل. اما حد الوقت الذي يقتديه هذه مسألة اختلف العلماء لكن الشأن فيما يتعلق بقتله هل - [00:04:30](#)
او لا يقتل الجمهور عندهم انه اذا ابى فانه يقتل وهل قتله يعني يقتل تعزيرا او يقتل كفرا هذه مسألة اخرى. لان بحثنا في الدليل الذي ذكره والقاعدة التي اشار اليها - [00:05:00](#)

لان هذه المسائل لو بسط القول فيها لقال جدا. والمصنف رحمه الله ذكر ادلة الجمهور الدالة على وجوب قتل من دعي الى الصلاة وعلم وجوبها ومع ذلك اصر مع ان هذه المسألة يقول شيخ الاسلام رحمه الله هي غير واقعة انه يدعى الى الصلاة - [00:05:20](#)
يستتاب عليها ويصر ويأبى ان يصلي وهو يعتقد وجوبا بعيد اوكل مستحيل في الحقيقة. انه يكون مقرا بوجوبها ومع ذلك هو تهدد بالقتل ويعلم انه لو لم يصلي فانه يقتل. ومع ذلك يصر على عدم الصلاة وهو في باطن يعتقد وجوبا - [00:05:50](#)
هذا بعيد المستحيل لا يمكن. ولهذا يقول ربما فرضا مسائل ليست واقعة. هذا لا شك ان من تعمد يدل على ان من فرض هذه

المسألة لا يصح. كيف يقال إنسان صلي صلاة الظهر؟ ويدعى - 00:06:20

فيهدد ويقال له ان لم تصلي فانك سوف تقتل. حتى يتضايق وقت الظهر. ويخرج وعلى القول الآخر انه لا يقتل الا اذا خرج وقت العصر وهو الوقت الذي وهي الصلاة التي تجمع اليها. اختيار ابن القيم رحمه الله - 00:06:40

ثم يصر ويدعى الى الصلاة حتى تغيب الشمس ولا يصلی الظهر وكذلك صلاة العصر. وهو في الباطن يعني يكون يعتقد وجوبا. هذا لا يمكن ولا يقع انه يرى السيف ويهدد بالقتل فرض مسألة لا - 00:07:00

ولذا لا يقتل في الحقيقة الا جاحدا. هذا حينما يقتل فان قتله لا يكون الا عن جحد الوجوب. ولو قال ذلك ابن سلف هذا كذب مثل ما يقول المنافق والزنديق لهذا في بعض صور النفاق نوع من الزندق - 00:07:30

لا يقبل منه ما اظهر اذا دلت الدلائل على الكفر الباطن. لكن الكلام في مسألة قتله في مسألة قتله اذا تضايق الوقت الجمhour يقولون يقتل والاحناف يقولون لا يقتل بل - 00:07:50

يعذر وذكروا ادلة عامة. وان الاصل يعني سلامة الدم ولا يحل له الا فالمحصن رحمه الله لما ذكر الادلة الدالة على وجوب ختمه رد هذه ادلة فمن خالف من الاحلام رحمة الله عليهم واجب عنها. واجب عنها. وهذه هي طريقة اهل العلم. وانت ترى - 00:08:10

هذه المسائل في هذا الكتاب العظيم الشرح الكبير واصله المغني. من انفع الكتب لنا جميعا في معنى معرفة الخلاف ومعرفة الادلة معرفة الخلاف ومعرفة الادلة. وانها اه تربى طالب العلم على معرفة المأخذ والقواعد. وهذا الامام وعمه صاحب - 00:08:40

رحمه الله لان ابن ابي عمر ابن اخ اه ابي محمد عبدالله ابن احمد وهو عبدالرحمن ابن محمد ابن قدامة والده محمد ابن احمد الاخ الاكبر لابي محمد عبد الله ابن محمد صاحب المغني واستاذن - 00:09:10

عمه ان يأخذ شرحه على الخرق وان يجعله شرحا لكتابه المقنع. فاذن له بذلك اختصره اختصارا لم يخل بشيء من مقاصد الكتاب واتى على جل مقاصده رحمة الله ربما اختصر مواضع وربما زاد شيئا يسيرا. لكن انت حينما تتأمل هذا الكتاب في ترتيبه - 00:09:30

وتبويبه يجعله فصولا ومسائل تجده ايسر في الوصول الى المسألة من الاصل المغني ولهذا اخذ مسائل المقنع وجعل شرح الخرق وهو المغني على هذا الكتاب شرحا مسألة مسألة. واستوفى الادلة رحمة الله. وليس عنده تخفيف. كذلك صاحب - 00:10:00

مغني يستوفي دليل الخصم وهذا هو الشأن هذا يبين لنا عنابة هؤلاء الائمة الكبار خلافا لمن يلمزهم ربما يكون زورا وبهتانا بانهم لا يعترضون بمسائل الفقه فلهم عنابة عظيمة في العناية بالمعانى. عنابة عظيمة بتلمس المعانى والمأخذ. والإشارة الى - 00:10:30

الاصول والمعاقد ومأخذ الخلاف في المسائل. وهذا بين عند التأمل رحمة الله عليهم كتب العلماء كثيرة كثيرة في هذا الباب لكن هذا الكتاب واصله من انفع الكتب ومن انفع الكتب - 00:11:00

في ذكر الدليل بعض اهل بعض اهل العلم ربما يحصل عندهم تطفييف رحمة الله في ذكر ادلة الخصوم فلا فيها ويطفف ويقع هذا للضحاوي رحمة الله والبيهقي ايضا رحمة الله يقع له مع عمامته وجلالته يقع - 00:11:20

له شيء من هذا رحمة الله عليهم جميعا هم ليسوا معصومين. الواجب هو ان يذكر اصول الادلة لمخالفه ثم ينظر وتارة يرجحون خلاف المذهب وتارة الخلاف وهذه المسألة ذكر الادلة الدالة على وجوب قتل من ابى - 00:11:40

ان يصلی بعد ان يستتاب وذكر خلاف الاحناف في هذا ثم قال رحمة الله وهذا والشاهد في هذا البحث ثمان احاديثنا خاصة تخص عموم ما ذكروه. هذه يشير الى قاعدة الاصولية وهي ان الدليل الخاص يقضي على العام. ويخص عموم - 00:12:10

وهذى محل اجماع من اهل العلم في الاصول والفقهاء وهو الأخذ بالخاص. فيقول هذه الادلة التي ذكرتموها ادلةنا خاصة وادلةكم عامة مع انه في النظر في تلك الادلة التي ذكروها - 00:12:40

دلائلها في الحقيقة واضحة ولا تحتاج الى تخصيص. لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلات الصالحين وكذلك حديث عثمان للنسائي وحديث عائشة في معناه ذكره مسلم ولم يذكر لفظه كلها تدل على - 00:13:00

باسناده وان قول لا يحل له المسلم الا يحل ثلاث. التارك ذكر التارك لدینه مارد للجماعة. وجاءت الادلة على ان تارك الصلاة تارك للدين. فيقول داخل في عموم هذا الخبر. فلا دليل لهم في هذا. ثم ذكر - 00:13:20

ادلة خاصة نص بين الرجل والشرك وعند الخامسة الا ابا داود صحيح بريدة العهد الذي بيننا وبين الصلاة فقد كره من تركها فقد كفر.
وكثيرا ما يعزى الى ابي داود الخامسة لكن هو - 00:13:40

آلام يوجد عند ابي داود وهو موجود عندهم الا عند الخامسة الا ابا داود حديث بريدة العهد الذي وبينهم الصلاة فمن تركها فقد
كفر. هذا صريح. وهذا بين من قوله بين الرجل وبين - 00:14:00

الى الكفر والتعریف هذا يدل على ان الكفر الاكبر. الكفر الاكبر. ثم ايضا حينما قص الصلاة دل على ان المراد الكفر الاكبر في جميع
المعاصي من شعب الكفر. اذ لو كان الكفر هذا كفرا اصغر - 00:14:20

لم يكن لتخصيص الصلاة معنى. اثنتان للناس هما بهم ظهر. الطعن في الانساب ام رياح الميت. فكل المعاصي العهد الذي بينه وبين
صلاته من تركها فقد كفرا اكبر. لأن خص الصلاة ولا شك ان ترك الزكاة كفر - 00:14:40

اصبح على قول الجمهور ومنهم من قال الكفر اكبر الصيام من لم يصم عالما به فهو كفر اصغر ومعصية كبيرة عظيمة لكن لا يسأل حد
الكفر عند الجمهور منهم من قال انه كفر. كذلك الحج من اصر على عدم الحج سر على - 00:15:00

الحج مع استطاعته فهو من شعب الكفر وهو ذنب عظيم من اعظم المعاصي دون الكفر ومنهم من قال رواية عن احمد واختارها
بعض اصحابه ان ترك كل واحدة من هذه الخمس كفر لكن قول الجمهور آآ يقولون - 00:15:20

انه ليس كذلك وذهب بعض كثير من العلم الى انه خاص بالصلاه فالقصد ان تخصيص الصلاه وحدها يدل على ان المراد الظهور الاكبر
لان هذه الاركان هي ايضا كفر. لكنه - 00:15:40

كما تقدم عند جمهور كما تقدم انها ان صاحبه يكفر كفرا اصغر وليس كفر اكبر وهو اعظم من المعاصي او من الكبائر التي جاءت في
النصوص. ثم ايضا العمل بالعام - 00:16:00

هل يلزم من العمل بالخاص؟ اذا عملنا بالعام هل نعمل بالخاص ولا؟ او لا نعمل؟ لو عملنا بالعموم هل يكون في اعمل بالعام او اهمال
للعام نعم يعني لو عملنا بالدليل العام هل فيه عمل - 00:16:20

الخاص او فيه اهمال له. اهمال له. والعمل بالخاص. نعم. العمل بالدليل العام يعني هذا وجه الحجية في ان الدليل خاص مقدم. اولا
من جهتين. الجهة الاولى ان العمل بالخاص فيه عمل بالعام - 00:16:40

عمل بالعام. لانك اخذت الخاص في الخصوص وابقيت العموم على عمومه النهاردة لدلالة ما ابطلت دلالة العام والعموم اذا خص بقى
دلاته فيما سوى الصورة منصوصة عند عامة اهله اما قول من قال انه اذا خص العام سقط الاستدلال به فهو قول باطل. لكن لا شك
ان العموم المحفوظ - 00:17:00

اقوى من العموم المخصوص. العموم المحفوظ الذي لم يخص اقوى من العموم المخصوص. ويقدم عليه يقدم عليه لان العموم
المخصوص ضفت دلالته لخروج بعض الصور من اما العموم المحفوظ الذي لم يخص - 00:17:30

صورة فهو اقوى من العموم المخصوص لكن دلالته باقية فيما سوى الصورة المخصوصة ايضا دلالة خاص ايش تقول؟ اقوى من دلالة
ماذ؟ العام ومن دلالة العام ولها نعمل بدلاله خاص ولا نهملها لانها اقوى ولان العمل بها لا يلزم منه - 00:17:50

ترك الدليل العام كما تقدم. ثم هذا هو اه عمل اهل العلم والصحابة يجرؤون العموم على عمومه واذا ورد دليل خاص فانهم يجعلونه
مخرجا من العامة كالتقييد مع الاقلاع. نعم. قال رحمة الله تعالى اصل - 00:18:20

ومن ترك شقه مجمعا عليه او ركنا كالطهارة والركوع والسجود. فهو كتاركها حكمه حكمه. لأن الصلاة مع ذلك وجوب فاما الاركان
المختلف فيها ازالة النجاسة وقراءة الفاتحة والاعتدال عن الركوع. فان تركه معتقدا جواز - 00:18:50

فلا جن عليه وانا لزمته الاعادة ولا نقتل بحال لانه مختلف فيه. فلم يتعلق به حد الملتزوج بغير وقال ابن حكيم لا بأس بوجوب قتله.
كما نحده بفعل ما يوجب الحد على مذهبة. والله - 00:19:10

نعم وهذه في الحقيقة كالقاعدة الفقهية وان من ترك شرطا مجمعا عليه او ركنا كما ذكر او كالطهارة والركوع
والسجود فهو كتاركها. بمعنى ان من ترك الركوع او ترك السجود فهو كتارك الصلاة. لانه ركن مجمع عليه - 00:19:30

قال رحمة الله استثنى من هذا الاركان المختلف فيها او الشروط مثل قراءة الفاتحة. قراءة الفاتحة ركن عند الجمهور لكن عند 00:20:00

انه ليس كتاركها. ولهذا جعلوا من ترك ركنا مجموعا عليه كتارك الصلاة يدعى اليه كما يدعى الى الصلاة. فان اصر قتل كما يقتل تارك الصلاة. بخلاف الركن الذي لنجمع عليه فلا. وهذا قول ابي البركات. المجد لابن تيمية عبد السلام شيخ الاسلام رحمة - 00:20:30
وذكر المصنف رحمة عن ابن عقيل انه قال لا بأس بوجوب قتله فيما ترك ركنا مختلفا فيه ما دام يعتقد وجوبه فهو كتارك الصلاة لانه حينما يترك الفاتحة ويعتقد وجوبها - 00:21:00

فانه كتارك الصلاة لانه يعامل بعقيدته. ابو البركات رحمة الله المجد عبد السلام جرى على المذهب ويقول لا. لا يقتل انما حكمه انه يعزز يعني لانه لانه الى حد القتل. قال ابن القيم رحمة الله قول ابي بركات اقرب الى ماخذ الفقه. وقول ابن عقيل اقرب الى الاصول - 00:21:20

اقرب الى الاصول. لان لانه ترك شيئا يعتقد واجبا تعتقد واجبة. فهو مثل من من ترك ركنا مجموعا عليه لا فرق هو لا فرق عنده بين ترك وقوع المجمع عليه ولا بين ترك الفاتحة ونحوها ايضا مما اختلف به - 00:21:50
والمقصود من هذا ان هذا كقاعدة في هذا الباب معلوم ان القواعد هي اغلبية ها هي اغلبية وربما يخرج منها بعض الصور ربما يخرج منها بعض الصور. والقواعد تستنبط من الاديان - 00:22:20

باستقراء الادلة يجمع آآ من الادلة قاعدة تنظم سائل مجموعة مسائل سواء كان في باب واحد او في عدة ابواب. ومنهم من يفرق بين الظابط والقواعد يقول الظابط هو ما كان في باب خاص. وطريقة المتقدمين لا يفرقونه وليس عندهم تكفلات المتأخرین رحمة الله - 00:22:40

لا يفرقوا بين الضوابط والقواعد هي قواعد. الجميع قواعد. دليل ان بعض القواعد التي تذكر يكون فيها ايضا استدراك ربما يخرج منها كثير من المسائل التي تطعفها وربما بطلت القاعدة احيانا ربما بطلت القاعدة. وعلى هذا لا مشاحة في سواء قيل ظابط او قاعدة انما تصح - 00:23:10

ستشمل جمعا من المسائل. وشرط ذلك ان تكون هذه القاعدة وهذا الضابط مستند الى دليل مستند الى دليل. اذا استند الى دليل في هذه الحالة يكون قاعدته لان القاعدة هو ما يمكن الاستناد عليه. مثل الشيء الراسى والقواعد وقواعد البناء الحسية هي - 00:23:40
يستند عليها البناء ويثبت عليها. كذلك القواعد المعنوية هي كل ما يستند اليه الشيء. فاذا كان هذا الى دليل ولو كان ضابطا في باب فانه يقال له قاعدة. ولهذا جرى ان رجب رحمة الله على هذا في قواعده - 00:24:10

اما ذكره ضوابط رحمة الله بل غالب اول كتاب القواعد ضوابط ضوابط وهو جعلها قواعد رحمة الله اذا ظهر المعنى فلا مشاحة كما يقال في الاصطلاح. نعم. قال رحمة الله تعالى - 00:24:30

بالصلوات الخمس دون غيرها للرجال دون النساء. نعم وهم مشروعان للصلوات الخمس دون غيرهم جهد كامل نعم هذا نعم. وعلى ما اجمعت الامة على الاذان اسبوعان بالصلوات الخمس ولا يشرعان بغير الصلوات الخمس لان المقصود منكم اعلان بوقت المفروضة على الاعياد وهذا لا - 00:24:50

والاصل في الاداء ما روى عن انس ابن مالك رضي الله عنه انه قال لما كثر الناس ذكروا ان ذكروا ان يعلم وقت الصلاة بشيء يعرفونه يصح يعلم ويعلمون يعني نعم. فذكروا انه هنا - 00:25:20

موسى وامر بلال ان يشفع الاذان ويؤثر الاقامة. متفق عليه. نعم بارك الله فيك. هذه في الحقيقة ايضا القاعدة في باب الاذان والاقامة. وانه مشروع للصلوات الخمس دون غيرها للرجال دون - 00:25:40

هذه قاعدة تضبط لك هذا الباب. ويمكن ان تكون ضابطا انها خاصة بباب على قول كثير من يجعل الظابط على هذا الاصل. وهو ان يكون خاصا بباب او كتاب ما تقوم مثلا اه كل يمين سببه المعصية فكفارته على الفور في باب الايمان او مثلا تقول كل - 00:26:00
كل سجود سهو فانه قبل السلام. الا اذا سلم الا اذا بني على في ظنه او سلم في صلاته يعني قبل الفراغ منها سلم من ركعتين او من

وسجود السهو يكون بعد السلام هذا ظابط ظابط او قاعدة ظابط او قاعدة وهو موضع خلاف لكن عند من قال به والمسائل الاجتهادية لا تذكر قواعدها كما لا يذكر القائل بها. لا ينكر على القائل بها. لانه قال قوله - 00:26:50

وليس ظعيفاً ظعفاً يترك او باطل او ليس القول باطل او اذا صاغه على جهة قاعدة فلا بأس من ذلك حتى يضبط مسائل هذا الباب. وهذا اي الاذان والاقامة مشروعان - 00:27:10

الصلوات الخمس دون غيرها. اذا لا يشرع الاذان لغيرها. للعيدين التراويف والاستسقاء صلاة الجنائز انما يكون في صلاة وكذلك الكسوف. ولهذا يمكن ان نقول الصلوات على ثلاثة اقسام. صلاة لا ليس بين يديها اي شيء - 00:27:30

وهي كل الصلوات الا الصلوات الخمس والكسوف. ليس بين يديها اذان ولا اقامة ولا شيء كما في الحديث. والحديث او جابر بن عبد الله ليس بين يديها شيء وصلاة ينادي لها الصلاة جامعه. وهي صلاة ماذ؟ الكسوف. ثبت - 00:28:00

هو حديث عائشة النوع الثالث الصلوات الخمسة فيها ارفع النداء وهو الاذان اعلان بالوقت والاقامة اعلان بالصلاه اعلام عام واعلام خاص اعلام عام بالوقت لمن كان في المسجد او في الطريق او في بيته من الرجال والنساء. واعلان خاص وهو الاقامة - 00:28:30

لمن كان في المسجد من الرجال والنساء. للرجال دون النساء. يعني ان الاذان والاقامة خاص للرجال دون النساء. وهذه المسألة فيما يتعلق بالنساء فيها خلاف. اذا قيل ليس عليهم هل يباح هل يستحب؟ الاظهر والله اعلم انه لا يشرع لهن هذا ولهذا - 00:29:00

الاذان اللي لم يثبت دليلاً على مشروعية الاذان للمرأة. مشروعية الاذان للمرأة. يمكن ان يستدل يعني لو قال قائل مثلاً عموم الدلة هل يمكن ان يقال انه يشرع للمرأة الاذان - 00:29:30

المسألة يعني بها خلاف. لكن الاذان مبني على ماذ؟ على الاعلام. ورفع الصوت والجهه به والمرأة مأمورة بخلاف ذلك. خلاف ذلك.

ولهذا لا يشرع لها رفع صوتها بالتلبية الا مقدار ما تسمع صوتها تسمع صوتها ومن حولها آآمن - 00:29:50

يسمع صوتها مع انه ذكر مشروع لكن آآلاجله ان المصلحة الشرعية الحاصلة برفع الصوت يعارضها ربما مفسدة بخلاف ذلك. تخالفها فلهذا شرع لهن خفض الصوت لهذا كانت صلاتها في البيت افضل من صلاتها في المسجد. فهذا يدل - 00:30:20

على انها غير اهل دخلة في النداء او هي على الصلاة. فاذا كانت غير دخلة هي بالنداء بنداء غيرها فمن باب اولى انه لا يشرع لها ان تتنادي بها لغيرها. اذا كانت هي لا - 00:30:50

لها ان تجيب النداء بل يشرع لها يعني قصدي في المسجد جبت النداء في المسجد. اما الصلاة فهي في غير ذلك اجابة النداء بالحضور في المسجد. فمن باب اولى انها لا تتنادي بالاذان. لان النداء بالاذان لا يكون الا عن رفع صوت - 00:31:10

للدعوة والاجتماع وهذا يستلزم منه يلتزم خروج المرأة وتبرجها هذا ينافي حالها والستر الذي امرت به اه والاقامة تابعة الاقامة تابعة للاذان وهذا اه اشار اليه مسألة الاقامة اشار اليه الشارح رحمة الله قال في صفحة تسعة واربعين بعد قال ولا تسرع - 00:31:30

الاقامة لان من لا يشرع له الاذان لا تشرع له الاقامة. لان الاذان اقامة تابعة اقامة تابعة. ولذلك الرجال يشرع لهم الاذان والاقامة. سواء كانوا جماعة او فرادي. حتى المنفرد يشرع له الاذان - 00:32:00

يسرع له الاذان. اه ولو كان وحده. لكن خلاف اذا كان في البلد اذا كان في اما اذا جاء الى مكان لم يؤذن فيه السنة ان يؤذن وان يقيم وان كان وحده. اما اذا كان - 00:32:20

في مكان قد صلي فيه مساجد البلد فهذا هل يؤذن ويؤذن؟ من اهل العلم يقول يؤذن لكن لا يؤذن اذا لا يرفع به صوته حتى لو يلبس على الناس. وجاء انس رضي الله عنه الى مسجد مهجور فاذن واقام رضي الله عنه. ذكره البخاري - 00:32:40

قال عنه المعلقاً او لعله ذكر البخاري معلقاً عنه رحمة الله المقصود جاء عن انس رضي الله عنه هذا انه جاء واذن واقام. ثم عموم الدلة بالامر بالاذان. اما اذا كان المنفرد في بريه - 00:33:00

هذا يشرع له الاذان. يشرع له الاذان لعموم الدلة. ولما في الاذان من الفضل العظيم. عنه عليه الصلاة والسلام الاحاديث الصحيحة وقال ابو سعيد الخدري لعبد الرحمن او عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة اني اراك تحب الغنم والبادية - 00:33:20

واذا كنت في غنمك وباديتك فارفع صوتك بالاذان فانه لا يسمع مدى صوت وشيء الا شهد له يوم القيمة. رواه بخاري قال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء حديث ابو هريرة بلفظ اخر عند اليوم ولا جن ولا انس الا شهد له - 00:33:40

يوم القيمة يعني في يوم القيمة يشهد له وليس له ان يرفع صوته وفي حديث سلمان الذي عبد الرزاق بأسناد صحيح عن معتمد بن سليمان بن برخان التيمي عن ابيه سليمان برخان عن ابي عثمان المهدي عن سلمان رضي الله عنه انه - 00:34:00

قال اذا كان الرجل بارض قيء بارض قيل فاقام صلي معه ملكان. وان اذن فقام صلي معه من جنود الله ما لا يراقب له وهذا اسناد عظيم. اسناد عظيم اسناد صحيح. وفي هذا المعنى الحديث المقصود - 00:34:20

انه يشرع الاذان عموما والنبي عليه قال الزنا واقيم الامام البحيري هو صاحبه الزنا واقيم وهو مشروع بل في البرية ذاك من العلم الى وجوبه. الى وجوب الاذان لظاهر هذا الحديث واخبار اخرى - 00:34:40

وهو مشروعان كما ذكر رحمه الله للرجال دون النساء بالمعنى المتقدم اما حديث آآ الذي ورد في هذا الباب اه حديثكم ورقة ام ورقة رضي الله عنها عند ابي داود انه عليه امر ان تؤم اهل دارها - 00:35:00

وان لها مؤذن هذا الحديث لا يصح ضعيف. ولو ثبت فهذا في في اذان في اذان لها ذلك الرجل لكن الحديث لا يصح ضعيف اما مسألة صلاة المرأة بغير مسألة اخرى الكلام في مسألة الاذان كما تقدم - 00:35:20

نعم قال رحمه الله تعالى تسعه وخمسين وينبغي ان يكون المؤذن صيدا. وانه اطال ينبغي ان يكون المؤذن صيدا امينا الاوقات وجملة ذلك انه يستحب ان يكون المؤذن صيدا قوله النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله ابن زيد القه على بال - 00:35:40

واختار ابا محظورة للاذان لكونه ولانه في الاعلام المقصود بالبلد قال شيخنا ان يكون حسن الصوت بانه ارق لسامعه. وينبغي ان يكون عدلا امينا لانه مؤتمن يرجع اليه في الصلاة والصيام - 00:36:10

فلا يؤمن ان يغضهم بادائه اذا لم يكن كذلك. ومن هو يلعن ابي معدورة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يؤمن منه النظر الى العورات. نعم. قال رحمه الله مسألة هذى من كلام - 00:36:30

يقول وينبغي ان تكون المؤذن صيتا امينا عالم بالاوقيات ثم ذكر رحمه الله الدليل على قوله قال القى على بلال فانه اندى صوتا منك عند صوته يعني ارق. صوت واحسن - 00:37:00

قال في تعليمه ولانه ابلغ في الاعلام في الاعلام المقصود بالاذان. اذا المقصود من النداء هو الدعوة الى حضور الصلاة. ابلغ في الاعلام مقصود الاعلام بالاذان او الاعلام بوقت الصلاة والاعلام بوقت الصلاة ما المراد منه؟ هل هو مجرد الاعلام او ماذا - 00:37:30

الدعوة الى الصلاة. فلابد ان يكون الاذان سببا في دعوة من يسمع الى حضور الصلاة. من هذا انه ارق صوت. اندى صوت كما قال اندى صوت وهذا معنى مقصود. والمصنف رحمه الله ذكر ان يكون صيتا. امينا عالما - 00:38:00

الاوقيات وهذا لا شك من اسباب ماذا؟ حضور نعم من اسباب الناس حينما يعلمون ان هذا المؤذن مع نداوة صوته وحسن صوته انه امين ليطلع العورات يعني لما كان المؤذنون يؤذنون في اماكن عالية. كذلك عالم بالوقت يتحرجى - 00:38:30

ويضبط الاوقات كما ذكر المصنف رحمه الله. فهذا ادعى الى ان الناس يقبلون ايضا الناس يعتمدونه في فطتهم وفي ايضا السحور فطتهم وفي سحورهم سحور هو ماذا؟ الطعام المأكل. والسحور هو - 00:39:00

التناوب هو نفس التناوب. مثل الفقر والفطور والظهور والظهور. هذه الصيغة منها يراد بها الفعل نفس الوضوء الظهور هو نفس الوضوء نفس او التوضأ حينما تتمضمض نستنشق الفطور هو نفس التناول. والسحور كذلك مثل الاجور ونحو ذلك. اما - 00:39:30

السحور والفطور والظهور الظهور هو نفس الماء المتوضأ به. ولهذا قد اوتى بظهور يعني بماء يتوضأ به اتي بسحور يعني الطعام الذي يؤكل مثلا او بفطور او منه لا يفرق بين فعول فع - 00:40:00

في هذا الباب لكن هذا على المشهور وقد يشهدون قوله عليه الظهور شطر اليمان شو المراد بالظهور هنا؟ هل هو نفس الماء ولا نفس التطهير نفس التطهير هذا المراد ليس ليس المهاجم الظهور شاطر اليمان نفس الطهارة اللي هو افعال الوضوء - 00:40:20

فالناس اذا علموا اه هذه الصفات انه ادعى الى الحضور. ادعى الى الحضور والمبادرة الى الصلاة. فهذا من باب تعقل العلة. وهذا ظاهر في كلام المصنف رحمة الله وفي كلام شيخه ابي محمد عمه صاحب المغني آآ فهو - 00:40:40

رحمة الله يعني بهذه المعاني بان المقصود هو ان يكون النداء سببا في الحضور الى الصلاة. فكل صفة تحصل هذا المقصود فهي مطلوبة في المؤذن. هي مطلوبة في المؤذن خاصة ان معرفة الوقت هذا امر لا بد منه. امر لا بد منه حتى لا يحصل تلبيس على الناس - 00:41:10

هذا شيء يأتينا ان شاء الله في اه مسائل كثيرة ما يعللون بعلة علة و تكون العلة ماذا؟ اوسع من اللفظ. العلة تكون ماذا؟ اوسع من اللفظ. فننظر الى العلة و نعمل بها في كل موطن. اذا تعقلت العلة في المعنى فانه في هذه الحالة تعممها - 00:41:40

ولا تجمد على اللغو. لأن المقصود المعنى بل قد يكون الموضع الذي في غير هذا اللون اولى بالمعنى المذكور في هذا اللفظ. وهذا كثير. هذا كثير سياتينا له امثلة ان شاء الله. لكن - 00:42:10

المصنف رحمة الله اشار الى ان المقصود هو حضور الصلاة فكل سبب يكون داعيا اليها فان ادخل في قوله اندى صوتا منك. لكن حينما يحصل آآ او يتضايق في مؤذن او مؤذنين هذا فيه صفات وهذا فيه صفات في هذه الحالة ننظر نطلب المرجح - 00:42:30

نطلب المرجح بينهما. لو ان مؤذن صوته رفيع مرتفع. ومؤذن اخر صوته ندي لكنه لا يسمع. مع ان الندوة في الحقيقة تجمع رفع الصوت. لكن اقول لو كان انسان صوته مرتفع - 00:43:00

وليس نديا و اخر صوت اه ندي او صوته حسن لكن غير مرتفع بماذا يرجح؟ او ماذا؟ هل نرجح من صوته حسن ولو لم يبلغ الصوت الناس او الاذان او نرجح من كان صوته مرتفعا - 00:43:20

نعم ها؟ على حسب؟ الذكاء. ممكن احسنت. هذا طيب صحيح. يعني ممكن ينظر الى كان مثلا اذا كان الناس قليلين ويمكن ان يسمعوا الصوت فيجتمع في هذا المؤذن الصفتان ولا يفوت المقصود لانهم يسمعونه هذا طيب حسن صحيح لكن اذا كان يفوت - 00:43:40

بمن كان صوته ندي فلا يبلغ من كان بعيدا لاختيار من كان صوته مرتفع. حتى لا يفوت المقصود قال فانه اندى صوتا منه. ولهذا انظر الى قوله في حي على الصلاة حي على الفلاح - 00:44:10

يلتفت ماذا؟ يميل للحي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح يمين حي على الفلاح رضي الله عنه هذا لا صح اما تفريق حي على الصلاة يمين شمال هذا الظاهر يخالف اهل حديث ابي جهيل - 00:44:30

ايضا حي على الصلاة يمينا وشمالا. قال يمينا وشمالا. يقول حي على الصلاة يمينا وشمالا الالتفاتات شو المطلوب منه؟ هو ان يدعو من بهذه الجهة لانه الان ندا وخطاب حي هرموا - 00:44:50

الى الصلاة هلموا الى الصلاة هل هو الاصل؟ فبعض اهل العلم يرى مثلا انه اذا فات الصوت اذا التفت خلاص اذا كان امام المكبر فانه لا يلتفت. لأن المقصود من قوله حي على الصلاة - 00:45:10

هو ان يسمع منع يمينه ومنعا شماله. فإذا فات هذا المقصود في هذه الحالة يؤذن على حاله ولا يلتفت. لكن ان امكن ان يجمع بين صورة الفعل والالتفات امام المكبر كان احسن - 00:45:30

خاصة اللاقط لان اللاقط في الغالب يلقط الصوت ولو يلتفت خاصة اذا ابتعد يسيرا ولا يفوتك وهذا يصنع كثير المؤذنين ولا يفوت العمل بالسنة. بمعنى انه يلتفت عن يمينه وهو امام المكبر لا ينظر. لأن - 00:45:50

المكبر امامه يلقط الصوت وربما يضعف ضعفا يسير لا يؤثر. كذلك عن شيء لكن لو فرض انه ينقطع الصوت والذي يسمعه يظن ان الصوت انقطع ايضا يفوته اجابة المؤذن يفوته اجابة المؤذن - 00:46:10

مع انه آآ لم يسمع بهذه الكلمة. لم يسمع بهذه الكلمة. وربما بعض ناس لم ينتبه للاذن وان كان مرتفعا فاذا نادى حي على الصلاة انتبه الى المؤذن. وهذه امور وان - 00:46:30

كانت تعبدية لكنها معقوله المعنى. معقوله المعنى. والعبادات منها ما هو معقول في اصله وغسله. ومنها ما هو معقول في تأصيل دون

تفصيله. ومنها ما ليس معقولا لا في هذا ولا في هذا. قد يكتتر بالحكي. وليس - 00:46:50

ذلك انه ليس معقول انه ليس له علة تعقل لا المقصود ليس له معنى نعقله نحن. اما العبادات والشرائع فكل وحمة ما عقلناه وما لمع قل هو. نعم التي بعدها قال رحمة الله - 00:47:10

رضي الله عنهم واحد وستين نعم في هذه الخصال قدم افضلهم في دينه وعقله لما روى ابن عباس رضي الله عنهمما قال قال رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم يؤذن لكم خياركم وليؤمكم اقراركم. وابو داود وابن ماجة. قدم من يختاره الجيران - 00:47:30
ولانه اعلم بمن يبلغهم صوته ومن هو اعف عن النظر من جميع الجهات بينهما بقول النبي صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في النساء والصف الاول ثم الا ان يجتهدوا عليه الاسلام. ولما تشااح الناس في الاذان يوم القديسية امرع بينهم سعد. نعم - 00:48:00
الشاهد من كلامه رحمة الله في اخر عبارته في ان تساوي من جميع الجهات اقرع بينهما هذا اشاره الى القرعة. والقرعة قاعدة في الحقيقة في هذه المسائل. وقد ذكر ابن رجب في اخر القواعد او في اخر قاعدة من قواعده. وهي القرعة ذكر عليها مسائل مهمة.
وانها تفصل - 00:48:30

كثير من الامور التي يقع فيها خلاف. وهي عند الابهام وعند التزاحم. والقرعة في نوعين هما الابهام انبهم صاحب الحق ما ندرى من هو. او عند التزاحم حينما يتزاحم مجموعة في حق من الحقوق. كلهم يدعى انه احق. كما لو - 00:49:00

اختلفا في الاذان تشااح في الاذان مثلا كل يريد ان يؤذن ونحو ذلك مما يحصل فيه خلاف او وصل الى الصف الاول جميعا. كل منهم وصل الى الصف الاول وليس في الصف الاول الا مكان يسع واحد - 00:49:30
هل يتقدم هذا او ليتقدم هذا؟ على القول بالقرعة. اما على القول بالايثار في هذه الحالة لا قرآن يعني ان يؤثره بالصف الاول ان يؤثره بالصف الاول على هذا اذا كان ايثار - 00:49:50

ليس على سبيل الرهبة ايثار على سبيل المتجارة معه سبحانه وتعالى. فالصحيح انه مشروع اما قولهم لا اثار في هذه قاعدة ليست بصحيح على اطلاقها بل ادلة تدل على خلافها لكن في بعض المواقع لا اثار - 00:50:10

بعض عن ما في موضع ايثار هو عين الجود. في بعض المسائل اذا كان ايثاره لاجل ان يوقع الناس في قلب اخيه وان اخاه يحب وهذا الشيء فاراد ان يطيب نفسه وان يطيب قلبه ليس زهدا يعني الانسان حينما يقدم غيره من باب الرغبة يريد - 00:50:30
يتاخير هذا غير مشروع. لكن حينما يقدمه اجلالا له. اكراما له. ليس لا بامر دينه لفظه لجهاده لعلمه او لمحبة ومحبة بينهما فاراد ان يطيب او غير ذلك حتى ولو لم يكن بينهما ذاك يعني ذاك الناس لكن علم قدم - 00:51:00
او وقف هو واياه عند هذا المكان الذي لا يسع الا واحد. فعلم ان اخاه يتشفى له ويحب ذلك. فقدمه وهو آما احق او له حق ويحتاج مثلا امر الى فصل بالقرعة فتنازل على هذا - 00:51:30

فهذا امر مشروع وجاءت ادلة في ايثار في هذا معلومة يقول المقام بذكرها ويعلنه في كلام ابن القيم كلام اهل العلم اهاما حينما يحصل تزاحم واه كل منهم يريد في هذه الحالة تكون القرعة تفصل. وكما قال القيم يسعد الله بسابقه من شاء من خلقه - 00:51:50
طيب القرعة هل هي امر قديري او شرعية؟ اذا حصل اقتراح مثلا وطلعت القرعة لاحدهما هل هي من الامور القدريه او من الامور الشرعية؟ ها؟ قبل القراءة الشرعية قبل القرعة - 00:52:20

ما صار شيء. الشرع يقول يعني القرعة نفسها العمل بالقرعة ماذا؟ شرعية. شرعية حجة القرعة امر قديري. اي نعم يجتمع فيها الامر انها قدريه شرعية او كونية شرعية. فهي شرعية من جهة انه - 00:52:40

مأمور بها فالانسان يعمل بها. لكن من يكون القارع من يظهر بها هذا امر كما قال يسعد الله بصدقه من شاء من خلقه. فقد يخرج لهذا وقد يخرج لهذا. والقرعة بادنى شيء بادنى شيء - 00:53:00

لو يأخذ قلم هذا او قلم هذا او يأخذ ورقة يعني ويضعها في اصابعه في واحد اصابعه او نحو ذلك اي شيء يعني المقصود انه يميز لان المقصود تمييز الطريقة على ما تيسر لكن - 00:53:20

ان الحكم بها مشروع وهذا قول الجماهير. خلافا لمن قال انها من الميسر هذا قول سوء. كما قال احمد رحمة الله لما ذكر له ان قوم

يقولون انها من الميس علم القمار. قال هذا رجل سوء او قوم سوء. يقول يعني - 00:53:40

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال به لكن من قال بها من اهل العلم او ممن يعني ردها وانكرها اما لم تبلغه النصوص او اولها لكن هذا التأويل غير مقبول لانها واضحة ورد في احاديث ستة احاديث الاحاديث وهو عليها البخاري - 00:54:00

رحمه الله حديث حديثان في الصحيحين وحديث البخاري وحديث مسلم وبقيتها في السنن فهي مشروعة وهي قاعدة في هذا الباب وفي غيره حتى في باب الخلاف في المال لو مثلا امسك - 00:54:20

رجلان بكتاب او دابة كل يقول هذا الكتاب وهو وهو في ايديهما جميما ليس لاحدهما ترجيح. هذا ممسك بهذا الكتاب وهذا كل يرجح. فاتوا اليك. اليد واحدة الان لكن لو كان في يد احدهم مدع الاخر وليس هناك قرائين في هذه الحالة الحكم يختلف لكن اذا كان في يديهما جميما - 00:54:40

او دابة كل منهم ممسك بجزء منها او كتاب. كل منهم ممسك مكره فاتوا اليه. في هذه الحالة لا بد من الفصل بالقرعة على قول او - 00:55:10

الانسان اذا كان يمكن ان يقسم. ورد في هذا حديث بلاغين عند ابي داود ابن موسى اختلف العلماء خاصة الاخبار في الشأن ان القرعة باب عظيم في فصل الخصومات قال رحمه الله - 00:55:30

اجمع كل من يحفظ هذا من اهل العلم على اتم السنة كم ثلاثة وسبعين واحده وسبعين واحد وسبعين واحد وسبعين نعم ها عندكم واحد وسبعين لاعب؟ اي نعم عندي انا مقيد - 00:56:00

يلا قال مسألة ويستحب ان يتولى في الاذان ويحضر مقامه الترسل والتمكن والثاني لا قبلك قبل هون قوله آآ من قول فقال ابو هريرة فقال ابو هريرة اما هذا فقد - 00:56:30

صلى الله عليه وسلم. رواه مسلم ابو داود والترمذى. نعم بركة. هوقصد. اه ليس نفس القدر او المسألة المقصود قوله فاما هذا فقد عصى ابا القاسم. من المسائل ايضا مهمة او اه مما ايضا يحصل بحثه - 00:56:50

قواعد حديثية اصولية. وهذه اللفظة يبحث في كتب الاصول كتب المصطلح وقول الصحابي مثلا من السنة او كانوا يفعلون او كانوا يقولون او مثل قول ابي هريرة اما فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم فهذه اللفظة حكمها عند عامة العلماء - 00:57:10

مرفوع ولا موقوف؟ مرفوع. اما قد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم. ها ما حكم حكم مرفوع؟ مثل قوله ماذا؟ من السنة. مثل قوله من السنة. الصحابي اذا قال من السنة وش حكمه؟ مرفوع. اذا قال ان - 00:57:40

من السنة واختلف في بعض الالفاظ. كذلك ايضا ما هذا فقد عصى بلقاسم صلى الله عليه وسلم. وهذا عند عامة اهل العلم على قول مرجوح انه يكون قال او اجتهادا. لكن هذا بعيد وخاصة من الصحابي رضي الله عنه حينما يجزم بهذا - 00:58:00

يقول فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم فلا يكون الا عن ما نعرفه بان هذا حكم منه عليه الصلاة والسلام انه عصاه وان هذا الفعل لا يجوز. لذلك قوله من السنة وما الحقوه بهذا اللفظ. ومنهم من حكى الاجماع على بعض هذه الالفاظ ومنهم - 00:58:20

من خص بعضها مثل قوله ينويه يرفعه وما اشبه ذلك فهي آآ في حكم المرفوع. لان غاية الامر انه او ان يكون غلبة ظن. وغلبة الظن معمول بها فلهذا لا يجوز له آآ ان يخرج بعد الاذان الا - 00:58:40

لامر او لحاجة على قوم والجمهور على الكراهة. الجمهور على الكراهة. الا انهم قالوا اذا اراد ان يخرج يصلی في مسجد اخر عنده - جمهور لا يأس به عند الجمهور لا يأس به. والشأن ان هذه اللفظة وما في معناها حكم حفظكم الله الرحم. ويقول عراقي رحمه الله - 00:59:10

قول الصحابي من السنة او نحو او نحوه منا حكم الرفع ولو قاله بعد النبي باعصر على الصحيح وهو قول الاكثر عراقي يقول ان قول الاكثر قول الجمهور ليس اجماع منهم من حق اجماع لكن هو قول جماهير اهل العلم في هذه - 00:59:30

لان فيها خلافا لبعضهم. نعم. قال رحمه الله حسنات متطرها قال ابن المنذر اجمع كل من نحفظ عنه من اهل الجميع على ان من السنة ان يؤذن المؤذن قائما وروي في حديث - 00:59:50

رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان المؤذن رسول الله وكان المؤذن رسول صلى الله عليه وسلم يهددون قيامه .
فليأذن قاعدا لعذر فلا بأس . نعم . هذه المسألة - 01:00:10

تعلموا قول المؤمن اجمع كل من نحفظ عنه من اهل العلم . وهذه مسألة اذكرها للاصول وهو الاجماع المنشول وعند البحث يكون هذا الاجماع قول الاكثر هل يعد اجماع او لا يعد اجماع ؟ خاصة ان ابن الابن ابن المنذر رحمة الله - 01:00:30

وكذلك ابن جرير وابن عبدالبر ويقع للنبوة كثيرا رحمة الله كذلك ابو اسحاق للشرايين يذكرون او يقولون انه اذا قال الاكثر فهو اجماع ولا عبرة بمن خالفهم . يعني لو ان الاكثر قالوا قولا فخالف في في - 01:01:00
هذه المسألة واحد او اثنان ونحو ذلك فانهم يجعلونه اجماع . وجمهور علماء يقولون هذا قول ضعيف . يقولون هذا قول ضعيف
والصواب قول عامة اهل العلم خلافا لهؤلاء وانه لا بد ان يكون الاجماع من جميع الامة . والا يعني من جميع اهل العلم من جميع اهل العلم في كل عصر والا - 01:01:30

لا يكون اجماعا والا فلا يكون اجماعا لا بد ان يكون من جميع اهل العلم . والا فلا يكون اجماعا . وابو اسحاق للشرايين لعل بان قال انه اذا خالف واحد او اثنان فهو شذوذ . والشذوذ لا يعتبر . ردوا عليه - 01:02:00
قالوا خلافك في هذه المسألة شذوذ فقولك غير معتبر . ايضا قوله لان هذا شد فعامة اهل العلم على ان الاجماع الاجماع يكون من اهل العلم قاطبة . وهذا الواحد او الاثنان - 01:02:20

الذى اللذان خالغا ربما يكون الحق معهم . وكثيرا ما يكون الحق مع من خالف الاكثر . هذا في مسائل كثيرة ان هو يحکي الاجماع
ويكون هناك قول بعض اهل العلم ويكون الصواب - 01:02:40
مع من ؟ مع القليل ادري الشواهد في الكتاب والسنة يعني من جهة ان القليل كثيرة ما يكون هو من هو على الصواب . هناك مسائل
كثيرة خالفة فيها من خالفة . والصواب كان مع - 01:03:00
القليل الذين اخذوا آآ بما ظهر لهم من الدليل . ولهذا ابن المؤمن رحمة الله وهذه مسألة في الحقيقة ايضا مما وقع فيها يقول اجمع كل
من نحفظ عنه العلم على ان ان من السنة ان يؤذن المؤذن قائما - 01:03:20
يعني هناك من اهل العلم من قال ان اللذان يجب ان يكون قائما . فلو اذن قاعدا فان فهو لا يصح انه لا يصح . وان القيام شرط بل
مذهب الشافعي رحمة الله - 01:03:40

والرواية الاخرى عن احمد ان اللذان قائم شرط من صحته . ولهم ادلة لكن كلام المنذر يمكن ان يقال انه لم يقل ان يعني لم يقل ان
الاذان لمن لا يجد الا يمكن ان يخرج على قوم يوافق بقول الثاني قال من السنة ان يؤذن المؤذن - 01:04:00
اذن المؤذن قائما . هل يدل على عدم الوجوب ؟ ها ؟ شيكون مراجلا ؟ يتفرج على كونه سنة لا ينافي ان يكون واجبا واجبا . ويمكن ان
تلطف رحمة الله وتوقف فجأة بهذه العبارة المحتملة يعني لا شك ان من السنة وكونه من السنة لا - 01:04:30
ان يكون غير واجب . لان اصطلاح السنة ان المتأخر عن الا فالسنة في الاصل تشمل ماذا ؟ قول النبي وفعله وتقريره
وهمه على الصحيح همه الذي لا ينصرف عنه يعني الاشتراك في الهم الا ينصرف عنه . اما اذا انصرف عن همه فليس من السوء . لا بد
ان يقيد - 01:05:00

ما مثل لقد همت ان امر بالصلوة قال الحديث هم بهذا ولم يأتي عنه عليه الصلاة والسلام انه صرف عن هذا الهم بل بقي عليه . اما لو
هم بشيء ثم انصرف عنه هل يقال من السنة - 01:05:30

نعم طيب هل المثال ؟ هل له مثال ؟ يعني هنا الكعبة . نعم . ارفع الصوت شوي . بس هل هو انصرف عن هذا ؟ علل علل بها . يعني هو
تركه تركا مؤقتا عليه الصلاة . ترك لولا ان قومه حديث عهد بجاهلية لهدمته - 01:05:50

ولا جعلته لها بابا شرقيا ولا غربيا . بلفظ لولا حين قومك للجاهلية . فهو ترك عليه غنام لاجل خشية ان تغير قلوبهم لان كثيرا منهم
حديث عهد الجاهلية فربما يقع في نفوس شيء انه يريد ان يغير به ابراهيم ليضع - 01:06:20

الشيطان اه حريص على التلبيس . فلهذا سد الباب عليه الصلاة والسلام . فكان درء المفسدة مقدم على جنب المصلحة . في هذه الحال

نعم. هذا هم وبقي لكنه لهم انصرف عنه قوة. هذا لا شك هممت هذا هم يعني مشروع - 01:06:40

معنى ان هذا الفعل هم به عليه السلام وتركه لقد هممت الامر صادقا. نعم ارفع الصوت شوي ارفع الصوت لا. ان دخلنا في الظب دخلنا في جحده ولم نخرج. عرفت ولا لا؟ لكن خلنا في مسألتنا الان - 01:07:10

عرفت ولا لا؟ لا هو قال اجدني اعاه انه ليس بارض قومي يعني هذا الحجاز ليس ليس بارض الحجاز هذا وهو بين ولهذا قال قال خالد رضي الله عنه احرام هو؟ قال لا ولكن - 01:07:40

فاجد واعافه. قال خالد فاجتررته وهو ينظر. فهم اخبروه. فهذا باب يعني من باب عيافة النفس للشيعه اه وان كان حلال. نعم. ولهذا كان اذا عاب شيئا سكت. فهذه لم يسكت عليه الصلاة والسلام - 01:08:00

بين السبب خشية ان يظنوا انه محرم لانه كف عليه الصلاة والسلام وليس من عادته انه لكن لما سألوا لما قال ما قال عليه الصلاة والسلام. نعم نعم هو نسخة هذا منسوخ. هذا منسوخ الا الاسود البهيم - 01:08:20

وما بالهم؟ قال احدا قال وكانت المرأة تأتي بالكلب فنقتله ثم بعد ذلك نهى عن قال ما له؟ ما بالهم ما الكتاب؟ وهي امة من الامم واستثنى من منها هذا في الحيات هذا هذا في الحيات نعم نعم كيف - 01:08:50

حي جابر ايه شفيه حديث اه جابر على ليس اقول حديث جابر لم ينقل شيء من هذا. يعني النبي عليه السلام ارق اثنين واعتق اربعة عليه الصلاة والسلام وهو في صحيح في صحيح مسلم ارق اثنين واعتقا اربعة فقال له قولا شديدا قال له قولا شديدا فسر في الرواية الاخرى - 01:09:10

لان العلماء لم يصلي عليه هذا ثابت في الاخبار انه قال صلوا على صاحبكم ان صلوا على صاحبكم الذي قتل نفسه قتل هذا ورد في اخبار من ترك الصلاة. ليس مجرد هدم. هذا ورد صريحا بأنه ترك الصلاة عليه الصلاة والسلام. نعم. نعم - 01:09:50

لمن بقيت الى قابل لاصومن التاسع هل يدخل فيه؟ مثال جيد ايش رايكم في هذا نعم لمن بقيت الى قابل لاصومن التاسع لاصومن اما التاسع نعم منعه الموت لمن بقيتوا نعم هو لم يدرك عليه الصلاة والسلام فان بقيت الى قابل لاصومن - 01:10:10
لكن هل هو همه الا تلفظ عليه الصلاة والسلام؟ هذا ما هو بهم هذا فيه قهر لاصومنه ليس هبل قال لاصومن هذا قول والا هم. قول.
هذا ما يفهم من داخل لانه قال لقد لاصومن. لكن نريد هم هذا - 01:10:50

ايش هذا هم معقول مثل قول الصوم والتاسع بل اجتمع فيه سنتان السنة القولية مع اخباره بذلك اللي اجتمع فيه الامران ما يظهر انه ذهب. نعم. هم وهذا تلفظ به عليه الصلاة والسلام. تلفظ به. تلفظ به عليه الصلاة والسلام. ليس مجرد - 01:11:10
لكن يظهر نعم. ها. الرأس. حديث صاحب الدين. هم. ليس بقتادة. النبي صلى الله عليه وسلم من كان محمد يصلي ثم قال انا اقضى معه فرجع النبي صلى الله عليه وسلم لا وتركه انصرف عنه - 01:11:40

انصرف عن الجنائز انصرف لكن نريد لها مجرد هم لم نعلم لكن نعم رب لي ملك نعم محتمل محتمل لكن الشيطان نعم هو الحديث هذا. حديث ابي نعم حديث ابي قتادة لكن هو تلفظ بهذا عليه الصلاة والسلام - 01:12:00
وقال ذلك لكن في حديث عبدالله بن زيد انه قال هو الذي ينقل عن النبي عليه الصلاة والسلام لما في الاستسقاء وآان يعني نحن هم انصرف عنه هم انصرف عنه وهو النعم وهو - 01:12:30

وانه لما لبس عليه جبة عليه الصلاة والسلام او نداء فاراد صلوات الله وسلامه عليه ان يجعل اعلاها اسفالها يقول عبد الله بن زيد واسفالها اعلاها يعني يجعل الاعلى اللي على على كتفيه اسفل ويجعل الاعلى اسفل - 01:13:00

فثقلت عليه فقلبها. ثقلت عليه فقلبها. النبي بما ذهب ها؟ نوى ماذا؟ ان يجعل الاعلى اسفل اعلى صنعه ولا ما صنعه؟ همه ماذا صنع؟ طلبا وش المشروع الان لنا؟ بما همه او بما فعله؟ فلما قال قائل - 01:13:20

اذا استطعت ان تفعل ما هم به فافعلوا معنى انك تجعل تأخذ مثلا الغترة تجعل عليها السلاسل اعلاها ولا تقلبها البشت تجعل اعلى اسفله واعلى واسفله اعلاه مثلا ونحو ذلك. لأن النبي هم بذلك او اننا نجعل الباطن ظاهر والظاهر - 01:13:50
ها؟ العلة العلة هناك تقل عن الكتاب لم يثقل عليك. طيب استقر على ماذا؟ نعم لكن هل هي العلة؟ هل تجزم بان هذا هو العلة هذا

من كلام عبد الله بن زيد ونحن لقد كان لكم فيه رسول اسوة حسنة شيء نراه فعله وشيء به - [01:14:10](#)
تدرى بما في همه وما وهل هو انصرف او لم ينصرف؟ هل يربى ان او استقر امره على القلب؟ استقر امره ماذا ها والله لا يختار له لا [01:14:40](#) يختار له الا الافضل ولو كان جعل الاعلى -

اسفل ولا اسفل اعلى هو السنة يسكت او يبين عليه الصلاة والسلام. يبين لانه عليه انقلبها. فلو كان اراد استمرار على ما هم به لقال اني اردت ان اقربها فشققت علي فمن استطاع - [01:15:00](#)

يفعل انما فعلت ذلك اذا قلت عليه لكن لما ان الناس يرونها قال بالردا وجعل باطنها ظاهره ظاهره باطنها. فيصنعون مثل ما صنع. ثم ايضا هو ومن جهة العلة في الحقيقة موافق. من جهة العلة - [01:15:20](#)

هو السؤال سؤال الله عز وجل ان يقلب الحال. ان يقلب الحال. وهذا ايضا تغييرها. وهذا انساب بان يجعل الظاهر باطن والباطن ظاهر. نعم نعم على مسألة للاجماع نعم المسائل يذكر بعضها البعض - [01:15:40](#)

طيب. هذى واظحة في اشكال؟ نعم. ارفع الصوت شوي. الا يقال مثلا يحتاج ان تستقر اكالمه بالكامل ممكناً لكن كلام الموجود الان لا هو من السنة انت حينما تقول تذكر السنة السنة فيها واجب وفيها مستحب وفيها متأكد - [01:16:10](#)

يعنى السنة تشمل جميع الامور المشروعة. فعبارته لا تنادي هي تحمل على هذا. يمكن انه رحمة الله اراد لذلك انه ليس بواجب هذا محتمل. يعني ان لكن دعوة انه محل اجماع هذا موضع النظر - [01:16:40](#)

قال رحمة الله فصل الاذان على الراحلة سمعت ابا عبدالله يسأل عن الاذان على الراحلة فسهل فيه. وقال ابن مؤمن ثبت ان عمر رضي الله عنهمما كان يؤذن ولانه اذا جاز التنفل على الراحلة فالاذان اولى. وبه قال سالم ابن عبد الله ابن - [01:17:00](#)

ومالك والوازاعي والدوري واصحاب الا ان ذلك قال لا يقيم وهو راكع. نعم. الشاهد من كلام الله وهو قول ولانه اذا جاز التنفل عن الراحلة فالاذان اولى. لان قوله يجوز الاذان على الراحلة. ولا يشترط ان - [01:17:30](#)

ليقف عليها حتى ولو كان في على الراحلة مكان يمكن ان يستقر عليه كهودج لا يؤذن على الراحلة لانه في معنى القائل. ثم قال ولانه اذا جاز التنفل عن الراحلة فالاذان اولى - [01:17:50](#)

لان التنفل ابلغ من التنفل من الاذان من جهة ان الصلاة فيها تحريم بالتكبير ولا يخرج منها الا بالسلام الاذان ذكر لا يشترط له ما يشترط للصلوة ونحو ذلك فلما كان ابلغ في هذا الباب من جهة الاركان التي اشتغلت على - [01:18:10](#)

الصلوة وكذلك بالجهاد الشروط المشترطة وهي اكمل الزم فيها من الاذان فكان اولى فكان اولى. وهذا فيه دلالة على ان القياس في العادات مشروع. اما القول بانه لا قياس - [01:18:40](#)

هذه عبارة المراد بها لا قياس في اصول العادات. اما القياس العادات معنى انك تقيس مسألة على مسألة هذا كثير من كلام اهل العلم وتدليله ذكر وجهه مبسط في كلام اهل العلم في كتب الاصول وغيرها - [01:19:00](#)

وذلك ان القياس دليل من ادلة. واذا كان دليلا من ادلة فكما ان القياس مشروع ويعمل به في سائر كذلك الا انه لا قياس في نصوص العادات. فلا يشرع بالقياس عادات اصول - [01:19:20](#)

انما في المسائل المتفرعة عن هذه العادات. ولهذا ذكر العلماء مسائل كثيرة فيها قد يصح القياس وقد لا يصح قد يصح القياس لان كثير من الناس معقولة المعنى واذا عقل المعنى فلا يمتنع القياس - [01:19:40](#)

انما الذي يمتنع هو ان تحدث عبادة. ولذا عبادة فهذا اه لا يصح فيه لانه شرع بغير دين. اما الى كانت العبادة الثابتة. وانت تقيسها في فرع من فروعها او مسألة من مسائلها على غيرها. فهذا - [01:20:00](#)

لا بأس بها. لا بأس بذلك. والنبي عليه جاءت عن الدليل بمشروعية هذا الباب. بل ذكر ان بعض الصحابة قياس في بعض المسائل ما ذكر لعمر لما ذكر انه صائم فقال ارأيت لو مضمضت؟ قال يا شيخ قال فمه يعني تمضمض - [01:20:20](#)

طيب هل يؤثر على صومه؟ قال قال لا شيء يقول كذلك فما يعني انه كذلك اذا قبل وهو صائم. اشاره الى ان وكما ان المضمضة مقدمة للشرب لكن لا تفطر الصائم كذلك التقني قد يكون بقدره وهذا اشاره لطيفه منه وهذا فيه اشاره لطيفه الى معنى عظيم -

وهو ان من خشي ان يقع في محذور اذا قدم فلا يقبل. فلهذا اذا كانت المضمضة سبب لشرب الماء يعني المضمضة في غير عبادة في غير الموضوع. وكذلك - 01:21:00

عليه ان يحذر في باب المضمضة فلا يبالغ مبالغة تربو على المشروع فيدخل الماء الى جوفه كذلك ايضا التأمين والادلة كثيرة من السنة في هذه المسألة. نعم. صفحة كم؟ ها - 01:21:20

قال رحمة الله رجل من سمع الاذان وهو يقرأ قطع القراءة ليقول مثله لانه يفوت فان سمعكم ويصلني لم يكن لم يقل كقوله بان لا يشتغل عن الصلاة بما ليس منها. وان قالها ما عدا الحيحة لم تبطل الصلاة - 01:21:40

لانه ذكره وان قال الدعاء فيها بطلت لانه خطاب للعالمين. نعم هذه المسألة رحمة الله اذا سمع الاب وهو يقرأ اذن المؤذن وهو وانت تقرأ قرآن فانك تسبق تجيب المؤذن. تجيب المؤذن. ولا تنشغل عنه. قال لانه لا يفوت والقراءة - 01:22:00

لانه يفوت الاذان والقراءة لا تفوت. والقاعدة انه اذا امكن الجمع بين العبادات هذا هو المشروع. ما امكن ففي هذه الحالة لا انظر للعبادة التي تفوت فاعمل بها والتي لا تفوت ويمكن تحصيل الوقت - 01:22:30

الآخر تؤخرها حتى تؤدي هذه العبادة كالاذان اثناء القراءة. قال فان سمع وهو يصلني لم يكن كقوله لم يشتغل عن الصلاة بما ليس منها. اذا سمعت الاذان وانت متصل في هذه الحالة هل تجيب - 01:22:50

والمؤذن او لا تجيب. الجمهوري يقولون لا تجيب المؤذن. وذهب بعض اهل العلم الى انك تجيب المؤذن وهو يصلني. وهو هو تجيب المؤذن وانت متصل في تجيب المؤذن والمصلني ايش يقول؟ قال لان لا يشرع هل في هذا اشارة الى دليل - 01:23:10

ان في الصلاة شغله ان في الصلاة شغله الصحيح شغلا رواية احمد لشغلا يراجع ان في الصلاة شغلا وهذا المشغول لا يشغل. فانت ما دمت في الصلاة فانت مشغول بها. فالصلبي يشيل - 01:23:30

بعض اهل العلم يقول يجيب المؤذن ولو كان يصلني. يجيب المؤذن ولو كان في الخلاء. يجيب المؤذن على اي حال ويدركون قاعدة وهو العام في الاشخاص هل هو عام في الاحوال والاماكن - 01:23:50

والازمان او هو عام في الاشخاص مطلق في الاحوال ونحوها. وذكر ابو العيد رحمة الله هذه المسألة واسار اليها في شرحه على العمدة في حديث ابي ايوب فكتنا نرى آ - 01:24:10

يعني وردنا الشام فوجدنا مراحيس قد بنيت قبل القبلة فننحرف عنها ونستغفر الله. وقال حرك بعض المتأخرین بحثا معناه وهو انه هل العام بالاشخاص عام في الاحوال؟ وبسط كلام على هذا رحمة الله - 01:24:30

منها العلم من قال انه عام واختار شيخ الاسلام رحمة الله انه كما انه عام في الاشخاص فهو عام في الاحوال لكن معنى ذلك كما ان كما انه كما ان قوله عليه من سمع النداء اذا سمعتم النداء فقولوا مثلما يقول المؤذن حديث سعيد وفي الصحيحين من حديث - 01:24:50

عبد الله بن عمرو في صحيح مسلم. هذا عام في ماذا؟ في الاشخاص. كل شخص مأمور. الاحوال وش معنى الاحوال يعني انت ايها المكلف في اي حال من احوالك سواء كنت مثلا في صلاة او خارج صلاة في جميع احوالك هل يكون - 01:25:10

كل عام عموم احوال هل يكون عموم احواله؟ كما يكون عموم الاشخاص هذا هو موطن الى هذا شيخ الاسلام رحمة الله يقول ان العام الاشخاص عاموا في الاحوال. وابن دقيق العين اشار الى هذه المسألة وقال - 01:25:30

بعض المتأخرین لعله يريده بذلك القرافي رحمة الله. وقد ذكره ذكر هذه المسألة ايضا غير القرافي لكن القرافي هو الذي يعني ذكر فيها تفصيل وقال بمعناه انه مطلق. والقراءة فيه امام كبير رحمة الله وهو من المتكلمين - 01:25:50

ومن المتكلمين رحمة الله وله آ يعني آ مشاركة عظيمة في التصنيف الذخيرة من فقه الامام مالك وموسوعة فقه الامام مالك رحمة الله وله عناية بالاصول والمعقولات رحمة الله فهو كما ذكر بعض العلماء هو الزين وهو هو ناصر الدين ابن منير ومن دقيق العيد كانوا ثلاثة ائمة في عصر واحد في - 01:26:10

رحمة الله او في مصر رحمة الله عليهم ائمة كبار ناصر الدين ابن المنيور اخو زين الدين صاحب الحاشية ناصر الدين هذا هو صاحب المتأول على البخاري وهو الذي يريد حينما يقول قال ابني في الغالب انه اذا اراد اخاه صاحب الحجر قال اقول زين - 01:26:40 ابن المنجي او زين الدين او زين المنيه ومن دقيق العيد وابن والبراني رحمة الله له قصة يعني تنشيطا للمجلس مع القرطبي رحمة الله مع ابي عبدالله صاحب التفسير صاحب احكام القرآن آآ - 01:27:00

ابن عبد الله القرطبي ابو عبد الله يقال انها اصطحبه وذكر هذه الصفدي الوافي للوفيات نقا عن سيد الناس رحمة الله يقول سمعتها من القرطبي او انه سمعها في الصفدي من لسيد الناس ونقلها عن قرطبي قل كان - 01:27:20 قد ذهب الى القرافة في مصر فعمد الى دار يريد ان يسكن فيها فقال له مناسب ان في هاجان فلا تدخلوا فيها. حذروهم من هذه ان كانت مهجورة. فقال القرافي افرشوا - 01:27:40

جار ايها الغلمان ودعونا من الهذيان. هذا هذيان يقوله. وكان القرطبي رحمة الله امام في التفسير وامام في الفقه والحديث رحمة الله في المعقولات فدخل فذهب عمل الغلمان بتجهيزها ثم ذهب القرطبي والقرافي الى الجامع ثم رجع بعد ذلك حينما جلس الى الدار فلما دخل الدار واستقر سمع صوت تيس من - 01:28:00

الغنم من الدهر. لا يدرى عنها. وقد سمعوا نوق ذلك انها فيها جان. لا يدرىون اين هذا الصوت. فانتفع لون القرافي واصابه ذعر شديد حتى ذاب خوفا وسقط. اما ابو عبد الله القرطبي رحمة الله انه - 01:28:30

ثبت ثم لم يلبث حتى خرج تيس بقرونها من فتحة امامهم. فسقط القرافي وذهب عليه يقال قام ابو عبد القرطبي وامسك بقرون هذا التيس وجعل يبسول ويقرأ قل الله اذنكم على الله تفترون وينفتح عليهم ويقرأ ويبينما هو كذلك اذ جاء غلام من الغلمان - 01:28:50

معه حبل وسكين. فقال تنحى يا عمي. فاخذ التيس ثم ذبحه. فقال قطب ما هذا؟ ما هذا قال انكم لما ذهبتم رأيت رجلا يعني تيسا بثمن رخيص فاردت انحه وان ناكله جميما - 01:29:20

فقال فافاق القرافي افاق صاحب المعقولات طارت معقولات لكن القرطبي رحمة الله ثبت رحمة الله فقال لا جزاك الله خيرا كانت عقولنا تطير هلا اخبرتنا؟ يقول رحمة الله فالشأن انه كان امام عظيم - 01:29:40

على جلالته الا ان له يعني امور كفيرة من العلم ربما يخالف فيها ومن هذه المسألة التي سبقت الاشارة اليها وهي مسألة العموم آآ في الاشخاص هل هو عام في الاحوال؟ وتقدم انه يقول انه مطلق والصحيح ان لا - 01:30:00

لا شك لا يخفى انه حتى لو قيل ان العام في الاشخاص عام في الاحوال والامكنته والازمنة فلا يلزم منها ان نجريها كل مسألة على هذا قد تكون مسألة جاء فيها دليل خاص. مثل المصلي نقول لا يجيز المؤذن على الصحيح. وان قلنا انا اجبته - 01:30:20

الاحوال لورد دليل ماذا؟ خاص ان المؤذن لا يجيز لقوله عليه الصلاة ان المصلي يلتفت الى صلاته لقوله عليه الصلاة والسلام ان في الصلاة لشغلا والله اعلم. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد. نعم. حي جريح. في ماذا - 01:30:40

وكان يصلی في صلاة وكانت امه تنادييه. انا اقول بان شرع من قبلنا شرع لنا. نعم ممكن ومحتم وهذا محل بحث. وممكن لكن تبين بعد ذلك ان يعني ان اجبتك كان خير. نعم - 01:31:00

ممكن يقال انه يعني وظيفة الوصف. نعم؟ يعني وظيفة الوقت بالنسبة له. اللي هو مال لانه في الصلاة فلا يجيز. لا وظيفة الوقت الان الصلاة شغلان اي نعم انه وظيفة وقته صحيح ولها جاء الحديث صحيح ان في الصلاة لسورة نعم - 01:31:20

نحن اذا ما استطاع الوضوء اذا تيمم لا يحدث اي شيء بدنه يحرك رأسه خلاص اقول ان امكن ان يحضر للتيمم ففيتيمم نعم يوضع التيمم يوضع على يديه امكن ان لم يمكن ينوي الطهارة والله الحمد و يصلى الصحابة رضي - 01:31:40

في عهد النبي عليه الصلاة والسلام لما باتوا على غير ما صلوا بغير ماء ولم يكن شريعة التلميذ يعني الصحابة لما الصالحين لما انهم باتوا على غير ما ولم يكن شرع التيمم صلوا بغير ماء فنزل من عدم - 01:32:10

وجود التراب منزلة عدم شرعيته. ولها الصحابة لم يتركوا الصلاة مع انهم الواجب هو الوضوح والوضوء وحده. فصلوا بغير ما

فكذلك ايضا من لم يستطع التراب حكم الصحابة ان الذي لم يستطع الماء ولم يبيعه ولم يجده ثم صلوا - [01:32:30](#)
رضي الله عنه ولهذا استدل البخاري رحمه الله هذا من استنباطاته العظيمة اه انه ينزل اه العاجز عنهما منزلة العاجز عن المال يعني
زمان قبل مشروعية التيمم ولهذا كان الصحيح قول الجمهور لا يقال انه لا يصلی بل يصلی على حسب فاتقوا الله - [01:32:50](#)
وان فاتوا منه ما استطعتم - [01:33:10](#)