

الاستقامة (2) | المجلس السادس عشر | برنامج تراث

ابراهيم رفيق الطويل

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته حياكم الله جميعا اخوانا واحواتنا بث مباشر ابو اليوتيوب ابو اليوتيوب يا رب بسم الله باسم الله صوت جيد اللهم لا سهل الا ما جعلته سهلا - 00:00:00

اخونا وانت تذهب الحسنة اذا شئت سهل ان شاء الله كوييس دخل من عنده اصلا مش من عندي هيكل بسم الله باسم الله عالتليرام جيدة بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى. والصلوة والسلام على النبي المصطفى - 00:01:19

صلوة تتراوح على الله وصحابه ومن لنهجه اختفى اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا وارزقنا علما نافعا يا ارحم الراحمين حياكم الله ايها الاكارم في مجلس يتجدد بنا في برنامج - 00:02:00

للتعليق على تراث الائمة المحققين وكلام علماء البارزين وما زلنا نعيش في افياء هذا الكتاب المبارك الذي ابتدأنا به في المجلس الماضي كتاب الاستقامة لشيخ الاسلام بن تيمية الله تعالى عليه - 00:02:15

هذا الكتاب كما قلنا ذكرته تقوم على مناقشة افكار القشيري رحمة الله عليه في رسالته القشيرية والتي تعد الصوفية واين خالف القشيري وهو كما قلت عمدة الصوفية من المؤاخرين كيف خالف منهج الصوفية المتقدمين في ابواب العقائد - 00:02:34

وهذا ما سيناقشه شيخ الاسلام ابن تيمية ويحاول ان يصوب مع وجود طبعا بعض الابواب في الكتاب انا هنا وهناك في بعض الافكار التي يحتاج اليها الكتاب فيما يظل عمدته مناقشة منهج الاستقامة حقيقة - 00:02:55

في باب العقائد نعم لكن كما قلت في ثنايا مناقشته لهذه الاستقامة في ابواب العقائد والافكار شيخ الاستاذ ابن تيمية تعرض للعديد من الاحكام وما زلنا نعيش في افيائها وخاصة بدايات هذا الكتاب. حقيقة تكلم عن افكار مهمة واساسية - 00:03:11

في مسائل التكفير والتبديع والتفسيق وكيف يكون هناك العدل والميزان لا يتتجاوز الانسان الحق في مثل هذه الامور وكيف يتوازن في الحكم على المناهج والافكار ثم وارد ان يتكلم ايضا عن الاختلاف والفرقة وان سببها اتباع المناهج الباطلة وان من اتبع الحق - 00:03:32

منهج السلف رضي الله عن الله تعالى عنهم فان منهج السلف يوصل الى الخير والاستقامة وليس الى الاختلاف والنزاع الى غير ذلك من الاحكام والمسائل التي تطرقنا اليها في المجلس الماضي وما زلنا نعيش في في مجلس اليوم - 00:03:49

ونبدأ مستعينينا بالله. نعم بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه ومن والاه الله اغفر لنا ولشيخنا وللسامعين. ومكمن المسلمين في الارض يا رب العالمين - 00:04:03

المصنف رحمه الله تعالى وعامة ما تنازعت فيه فرقة المؤمنين من مسائل الاصول وغيرها في باب الصفات والقدر والامامة وغير ذلك هو من هذا الباب. فيه المجتهد المصيب وفيه المجتهد المخطئ - 00:04:15

ويكون المخطئ ويكون المصطكي باغيا وفيه الباغي من غير اجتهاد وفيه المقصري وفيه ما امر به من الصبر وكل ما اوجب فتنه وفرقه ليس من الدين. سواء كان قوله او فعله ولكن المصيب العادل عليه ان يصبر عن الفتنة. ويصبر على جهل الجهول وظلمه ان كان غير - 00:04:25

متاول. واما ان كان ذاك ايضا متأولا فخطأه مغفور له. نعم شيخ الاسلام ابن تيمية يقدّم القواعد المهمة في طريقة التعامل مع المخالفين. وانا قلت لكم سيدكم بكلام عظيم في بيع منهج الاسلام في هذا الموضوع - 00:04:42

يقول ولكن المصيبة العادل الانسان الذي يعلم من نفسه انه مصيبة لمنهج السلف ويريد ان يحقق العدل مع المخالفين له كيف يتصرف؟ هذه قاعدة عامة ولكن المصيبة لمنهج السلف العادل الذي ي يريد ان يعدل مع الناس المخالفين له - [00:04:57](#)
عليه ان يصبر عن الفتنة. لا يكون متتابعاً مستعجل من اجل ان يكسر الاخرين المخالفين له ويرفع عليهم الرأيات ويشن عليهم السيف فيصبر عن الفتنة ويصبر على جهل الجهور وظلمه - [00:05:16](#)

يعني انت يا ايها المحق يا من هداك الله لمنهج السلف عليك ان توطن نفسك ان هناك الجهلاء اهل البدع اصحاب العقائد المنحرفة سلوكيات الباطلة سيسلطون عليك فعليك ان تصر - [00:05:34](#)

على جهل الجهور وظلمه ان كان هذا الجهول الظالم غير متأنٍ فما بالك ان كان متأنٍ؟ وهو مبتدع متأنٍ ويرى نفسه على حق عليك ان تصر ان كان غير متأنٍ. واما ان كان ذاك ايضاً اي ذاك الجهول الذي اعتدى عليك - [00:05:51](#)
متأنٍ انه هو الذي يمثل منهج السلف فخطأه مغفور له طبعاً هذا في حال كان تأويل خلينا نقول معقول يعني مفهوم الاصول الله عز وجل يغفر له تأويله وهو فيما يصيب به من اذى بقوله او فعله - [00:06:10](#)

تخيل ماذا يقول هذه ابعاد اخوانني له اجر على اجتهاده يقول شيخ الاسلام يعني تخيل المعادلة كم هي معقدة شوف كم هي المعادلة معقدة. انا انسان اعتقاد نفسي مصيباً على منهج السلف - [00:06:31](#)

سيأتي انسان اخر متأنٍ يعتقد انه هو عمنهجه السلف وقد يمارس تصرفات ضدي وقد يؤذيني وقد يحاول ان يضيق علي في مسالك الدعوة وما شابه ذلك وهو في فعلاً في مخيالته - [00:06:48](#)

ما هو في مخيالتك؟ هكذا الحياة انت في مخيالتك انك ماذا وانت على منهج السلف هو في مخيالتك انه هو على منهج السلف فسيصبح يأمر بالمعروف ضدك وينهى عن المنكر ضدك. ويمارس كل هذه الممارسات ديانة يتبع بها هو ربه - [00:07:06](#)

يقول شيخ الاسلام وهو فيما يصيب به من اذى واصابك باذى لقوله او فعله له اجر على اجتهاده شيخ انا منهج السلف والمبتدع وعم بيأذيني بقول او فعل وممكناً يكون سبب في سجني او كذا - [00:07:27](#)

يؤجر على اجتهاده نعم هو يؤجر على اجتهاده من جهة انه قام بما ماذا ندعوه اليه ديانته انه انت بتمارس نفس الممارسة لانه بقول لك في باب العقد انت الان - [00:07:49](#)

انت اذا رأيت رجل مبتدعه ستسعى في التضييق عليه ستجعل التضييق عليه ومنع كتبه ومنع تمارس هاي الممارسة من اجل نصرة عقيدة السلف اهل البدع من التصدر ما هو قائم في مخيالتك وذهنك؟ هو قائم بالضبط - [00:08:03](#)

في مخيالتي وذهنه اتنى يجب ان احارب هؤلاء انهم يمثلون اهل البدع واهل الباطل وان هؤلاء نفس ما ترسمه انت من طريقة وتنبعد بها الله انت لما تأمر بالمعروف ضد هذا مبتدع تتعبد ديانة - [00:08:20](#)

سيأحرك الله على هذه الديانة. لاحظ هو الثواب الذي سيأخذ ليس الا بدعته. رکز وسيأخذ ثواب على ماذا؟ على ديانته في ماذا؟ في ارادته نصرة الدين الذي توهمه هو دينا - [00:08:34](#)

مش عنفس البدعة لان البدعة نفسها لا يتاب عليها وانما قصاري امريكا يغفر له ان شاء الله. ولذلك قال وهو فيما يصيب به من اذان بقوله او فعله له اجر على اجتهاده في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغيرته على الدين - [00:08:49](#)

ويغفر له ان شاء الله وخطوه اللي هي البدعة التي مغفور له ان شاء الله هذا كله اذا كان متأنٍ رکز متأنٍ خلص دخلت عليه الشبهة من جانب من الجوانب - [00:09:05](#)

والله سبحانه وتعالى يغفر الجميع. طب طب انا يا شيخ يعني هو اجر هو مبتدع وانا اللي ظلمت وكذا. قال وذلك محنۃ وابتلاء بحقك انت يا ايها المظلوم شوف الشبكة كمية معقدة يعني انا - [00:09:20](#)

فاصبر على هذا المبتدع اللي هو هادا مبتدع مثاب على حرقته على الدين وان كانه مبتدع في عقيدته وانا سأتاب على صبري على مشكلاته هاي شبكة الاجور والثواب. وانا سأتاب على صبري على ماذا؟ على اعتدائه علي. وهذا ما مثله ابن تيمية في حياته حقيقة - [00:09:36](#)

ابن تيمية تعرفون تعرض للسجون عدة مرات تسلط المبتدأ عليه. وكادوا ان يهموا بقتله. ويحثوا السلطان على استئصاله باعتبار ابن تيمية في وجهة نظرهم. المجسم لطريقة السلف ومع ذلك ابن تيمية كان يقول عندما يقال له يعني ايش رأيك الان نقتص من مخالفك - 00:09:59

يقول انا ما بدبي تقتص منهم وانا اسامحهم بيني وبين الله. ولعله ان اذكر في احدى القصص انه قال لعلمائهم متابون فيما فعلوا به من جهة ماذا؟ انه هو خلص متأول انه هذا ابن تيمية الكافر بالتالي لعله يثاب هو - 00:10:21

وانا اثاب على صبري على محتته الفهم العالى والواسع. لمثل هذه القضايا يقود اكمل قال فاذا صبر على ذلك واتقى الله كانت العاقبة له. كما قال تعالى انا المظلوم المحق انا المظلوم المحق اللي على طريق - 00:10:38

السلف فعلا انه من يتق ويصبر ان الله لا يضيع اجر المحسنين دائمًا نعلم على هذه الاية انه من يتق ويصبر ان الله سبحانه وتعالى امر بالصبر على المحن والصبر على الظلم بس الصبر بس المقربون بالتقوى - 00:10:55

الصبر الذي يكون مع عادل وليس الصبر الذي يجعلني اغتاب المخالفين لي. واستنتقص منهم واستحرقرهم بحجة انه ما هو خلاص يا شيخ مش على منهج السلف استغيب واستحرق واستخف به وباهله ولا لا - 00:11:15

ليس هذا هو الصبر انه من يتق ويصبر لا بد من صبر ممزوج بالتقوى وليس اي صبر هو الذي يريد الله منك. يا ايها المبتلى. نعم قال كما قال تعالى وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا. وقال تعالى - 00:11:30

ولا تسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا. وان تصبروا وتتقوا فان وذلك من عزم الامور. فامر سبحانه بالصبر على اذى المشركين واهل الكتاب مع التقى. وذلك تنبئه على الصبر على اذى المؤمنين بعضهم بعض. متأولين كانوا او غير متأولين - 00:11:52

اذا كان الامر بالصبر على اذى اثر الكتاب فمن باب اولى ان يصبر الانسان على هذا المسلم الذي هو مبتدع او واقع في مخالفات. نعم. قال وقد قال سبحانه ولا يجرمنكم شنان قوم على الا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى. نعم. فنهى عن - 00:12:12

يحمي من المؤمنين ان يحمي المؤمنين بغضهم للكفار على الا يعدلوه. فكيف اذا كان البغض لفاسق او مبتدع متأول من اهل الایمان؟ شوف شوف الكلام الفخم نهى ان يحمل المؤمنين بغضهم للكفار - 00:12:29

على الا يعدلوا عليهم يعني احنا شو ايش علاقتنا مع الصليبيين واليهود بغضهم ولكن لا يحملك بغضك لهذا الصليبي او اليهودي ان تظلم والا تعدل فما بالك اذا كان المخطئ - 00:12:45

ليس يهوديا ولا صليبيا وانما اخ لك في الدين مبتدع او فاسق يقود فكيف اذا كان البغض لفاسق او مبتدع متأول من اهل الایمان فهذا اولى الا تعدل. اليوم لما تشووف حالة السوشيال ميديا والردود - 00:13:04

التي تخرج يمينا وشمالا كمية الظلم الهائلة التي يقع فيها والكلام الفاحش والاعتداء او حتى في العلاقات بين مثلا الجماعات الاسلامية والاحزاب والفرق وكيف هذا الجماعة عبد تجد حجم كبير من عدم العدل والانصاف وان بعضهم - 00:13:21

قد يعدل مع اليهود والنصارى ولا يعدل مع اخوانه من اهل البدع انت متخييل وين الظلم وصل ان بعض اصحاب النفوس المريضة من المتصدرين هو قد يعدل مع اليهود والنصارى - 00:13:38

ويتكلم بانصاف لأ واحنا ما بدنا. ولما يتكلم عن جماعة اسلامية مخالفة له ينجرها نجرا حديثهم اولى ان تعدل معهم ان تكون منصفا في الحكم عليه. طيب. قال فهو اولى ان يجب عليه الا يحمله ذلك على الا يعدل على المؤمن وان كان ظالما. يعني وان كان هذا المؤمن ظالما له. نعم - 00:13:50

الا يعدل على المؤمن ان يظلمه. نعم قال فهذا موضع عظيم المنفعة في الدين والدنيا. فان الشيطان موكل ببني ادم. وهو يعرض للجميع ولا يسلم احد من مثل هذه الامور دع ما سواها. من نوع تقصير في مأمور - 00:14:10

او فعل محظوظ باجتهاد او غير اجتهاد وان كان هو الحق. جميل فهذا موضع عظيم المنفعة. هذه قاعدة قاعدة انك يا صاحب الحق بدك تصبر وتحلم وتتقى الله وتعدل وان كان ذاك ظلمك يعني هذا - 00:14:24

هنا محكات عظيمة جدا لا يصبر عليها الا اهل الايمان وان تصبروا وتنقروا هذا الصبر الممزوج بتقوى الله سبحانه وتعالى. ولذلك يقول
ولا يسلم احد من مثل هذه الامور. يعني في مثل هذه لن تسلم لك حياتك يا ايتها الداعي. يا طالب العلم - 00:14:38
فلا يسلم احد منا من نوع تقصير. بصير عنا نوع من التقصير في ماذا؟ في اننا نظلمهم. وان كنا اصحاب حق نعتقد نظلمهم باستغابه
لهم اه بظلم عليهم بتحميلهم امور لا يجوز بالاعتداء احيانا - 00:14:57
ولا يسلم احد من نوع تقصير في مأمور او حتى في يفعل محظورا معهم اجتهاد او بغير اجتهاد فنسأل الله سبحانه وتعالى ان يغفر
لنا ذنبه. قال و قال سبحانه لنبيه فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك - 00:15:11
سبح بحمد ربك بالعشري والابكار. فامر بالصبر واحبره ان وعد الله حق وامره ان يستغفر لذنبه. ولا تقع فتنة الا من ترك ما امر الله به
فانه سبحانه امر بالحق - 00:15:26

وامر بالصبر. فالفتنة اما من ترك الحق واما من ترك الصبر. هم. فالظلم المحق الذي لا يقصر في علمه يؤمر بالصبر. فاذا لم يصبر فقد
ترك المأمور. لاحظ لاحظ ماذا - 00:15:36

سيعطيك ثلاث صور المظلوم المحق الذي لا يقصر هو الذي لا ينصر بماذا؟ بالصبر اذا انت الان على طريقة
السلف ممتاز مأمور انت بماذا؟ مع مخالفيك من اهل البدع - 00:15:46
الصبر فان لم تصبر فانت تركت المأمور اذا فالظلم المحق الذي لا ينصر في علمه او لا ينصر. يعني اذا كانت هكذا مأمور بالصبر على
مخالفيه. فان لم يصبر فقد ترك ما امره الله به لان الله قال - 00:16:09

انه من يتق ويصبر اصبروا وتنقروا. طيب قال وان كان مجتهدا في معرفة الحق ولم يصبر فليس هذا بوجه الحق مطلقا فليس هذا
بوجه الحق مطلقا. ولكن هذا وجه لكن هذا وجه نوع حق فيما اصابه. فينبغي ان يصبر عليه. هذه العبارة - 00:16:26
يعني ليست في كامل وضوحا. وان كان مجتهدا في معرفة الحق ولم يصبر وليس هذا بوجه الحق مطلقا، لكن هذا وجه نوع حق
فيما اصابه فينبغي ان يصبر عليه ثم قال في الحديث وان كان مقصرا في معرفة - 00:16:44
الحق ثلاثة ذنوب هو يريد ان يخبرك ان الناس على ثلاثة مراتب هنا في التقصير. اذا او اخفها رجل هو محق فعلا ويعلم من نفسه انه
محق يعلم من نفسه انه محق منة بالمئة - 00:17:05

تمام فهذا اذا لم يصبر ما خطئته؟ انه لم يصبر فقط الحالة الثانية شخص لم يصل بعد الى الحق تماما. هم. ما زال مجتهدا في معرفة
الحق وهو لسه يعني كيف تحك هذا طالب العلم اللي لسا مش - 00:17:18
متتأكد من مسالكه وهو ما زال يجتهد ماشي جزاه الله خير في معرفة الحق. لكن مع ذلك هو لا يصبر على مخالفيه فهذا عنده خطئان
تمام؟ في العادة انه اصلا قد لا يكون وصل الى الحق التام هذه مشكلة - 00:17:36

انتقدت كثير من المسائل بتدافع عنها وكذا وبترفع وآخر اشي بتكتشف انه انا لا طلع من يعنى كلامي جزء منه صواب وجزء منه خطأ
اصلا انت ما زلت تتلمس طريق الهدایة تتلمس طريق الهدایة في مسائل الحق والایمان وسائل العقائد. وقد تكون اصبت في جزء
واخطأت في جزء فما زلت مجتهدا - 00:17:51

في وصولك الى الحق فيها ولم تصبر على مخالفك وهنا انت محاسب من جهتين. من جانب جزء من يعنى جانب انك لم تصل الى
الحق في بعض المسائل اصلا. سواء في مسائل التبديع او بالتفسيق او - 00:18:11
بعد ذلك وجانب انك لم تصبر على مخالفك. الثالث من هو؟ هو المقص اصلا في البحث عن الحق. خلص اخذ المسألة سريعة ولملمهها.
وبصبرك على مخالفي هذا اسوأهم اللي هو اصلا - 00:18:25

قصر في الحق والوصول اليه تمام ولا يصبر على مخالفيه فهذا كم اتم له؟ قال فصار له ثلاثة ذنوب اولا انه لم يجتهد في معرفة الحق
ويتعجب في الوصول وانما تلقى في المسائل من السوشیال ميديا هكذا - 00:18:40
لم يbedo السعة العلمية وطاقتة الحقيقة. ثانيا انه لم يصبه اصلا هذا الخطأ الثاني. اذا هو لم يجتهد في الوصول للحق ولم يصبه ولم
يصبر على مخالفيه هذا عمل ثلاث مصائب - 00:18:56

لم يشتهت المعرفة ما بدا الوسع وطاقته وفعلياً كلامه قد يكون اصلاً خطأ عدم اصابته للحق ثالثاً انه لم يصبر. فهذا ثلاثة خطايا. فإذا ما هو المطلوب اذا ثلث انواع هذه كلها فيها نوع ذنب - [00:19:14](#)

المطلوب هو ان تصل الى الحق جزماً وان تصر على صبراً. اذا هذه الثلاثة هؤلاء الثلاثة كل واحد عنده خطأ باستطاعة اول واحد عنده خطأ ثاني عنده غلطين الثاني عنده ثلث - [00:19:30](#)

اذا ما هو الكمال؟ ان تصل الى الحق هذا الكمال ان ان يوصلك الله الى الحق بعد اجتهادك ان تصل الى الحق فعلاً وان تصر على مخالفيك صبراً. نعم رحمة الله هنا لما كان قالوا ان كان مقصراً يعني في معرفة الحق - [00:19:43](#)

اثبت انه انعدمت ان عدم الاصابة وايضاً ذنب ولكنه لما ذكر قبل قليل ان المجتهد اذا اخطأ فخطأ مغفور له. نعم. هذا يعني انه اذا كان مجتهدنا وخطأ فخطأ يغفر. اما اذا كان - [00:19:59](#)

غير مجتهد وخطأ حتى عدم مصابة الحق هو ذنب. اه طبعاً اذا لم تصب الحق نتيجة تقصيرك لم تقم بما هو مطلوب منك فهذا لا تحصل له اجر ولا يكون من الخطأ المغفور بل هذا ناتج عن تقصيرك وعدم بحثك. وبالتالي - [00:20:13](#)

ليس متولاً فيؤثم. نعم قال وقد يكون مصيبة فيما عرفه من الحق فيما يتعلق بنفسه. ولم يكن مصيبة في معرفة حكم الله في غيره. وذلك بان يكون قد علم الحق في اصل يختلف فيه بسماع وخبر. اه شف شف هذا الكلام - [00:20:28](#)

هاري قاعدة اخوانى جداً مهمة ايضاً في التعامل مع المخالفين وقد يكون مصيبة فيما عرفه من الحق فيما يتعلق بنفسه. يعني فيما يتعلق بعلاقتي مع الله انا عرفت الحق في التوحيد - [00:20:41](#)

عرفت الحق والاسماء والصفات. عرفت الحق في باب القضاء والقدر. عرفت الحق في حق الصحابة. طيب ولكنه لم يكن مصيبة وبين خطئي؟ في معرفة حكم الله في خصمي انه طب هل خصمي - [00:20:54](#)

المسألة هذه يعتبر مبتدع ولا اجتهاد مقبول لانه هو لم يصب مسألة تقبل الاجتهاد شو حكم خصمي انا قد اصيبي في معرفة الحق اللي معى لكن لا اصيبي في معرفة - [00:21:08](#)

حكم الله في خصمي ومخالفي في المسألة. وهذا كثير ما يقع اليوم لماذا؟ وذلك بان يكون قد علم الحق في اصل يختلف فيه بسماع وخبر او بقياس ونظر او بمعرفة وبصر - [00:21:22](#)

ويظن مع ذلك ان ذلك الغير تارك للقرار بذلك الحق اللي انا وصلت له عاص او فاسق او كافر الحقيقة ولا يكون الامر كذلك فعليها لا مخالفك مش فاسق عند الله - [00:21:38](#)

ولا مبتدع او كافر لان ذلك الغير يكون مجتهداً قد استفرغ وسعه ولا يقدر على معرفة الاول لعدم المقتضي ووجود المانع هذه قاعدة عظيمة تفهمها جداً انه اكثر اليوم السفهاء الذين يتصدرون على السوشيال ميديا في التسرع في الحكم على الناس بانهم العلماء الاقدمين المحققين - [00:21:55](#)

بان ام فلان مبتدع ولازم تقول انه كافر ولا يلزم تقول انه كافر ولا يعرفون هذا المنهج هذا منهج ابن تيمية. وهذه مقامات التأصيل ومن جهل المتصدرين على السوشيال ميديا وما هي - [00:22:21](#)

انهم يذهبون الى قضايا اعيان وسجالات بين ابن تيمية ومخالفين له. فابن تيمية تفلت منه كلمات يقول هؤلاء الصوفية المشركون عباد القوم او هؤلاء وكان في مناظرة مع اشعيين اثنين اتعباً وكان عندهم لف ودوران فقال هؤلاء المرتدون - [00:22:33](#)

هذا قضية عين ابن تيمية يتكلم فيها مع مخالفين معينين وقد تصدم منه كلمات في سياق معين احنا ما كناش جالسين مع ابن تيمية في المناظرة. حتى نعرف لماذا تكلم بهذه اللهجة. واحياناً قد يطلق كلمات في سياق الذم وان هذا من افعال - [00:22:52](#)

المشركين ولا يقصد حقيقة انه الواقع هو مشرك فعليها من اكبر المغالطات من اكبر المغالطات في التعامل مع تراث ابن تيمية هو انك تنتقي منه ما تشتهي وتبحث بعض الناس تدخل عالشامي اللي بصير بيحث وين قال ابن تيمية كلمة مشركين بجيبي لك ايها بلملم لك ايها. هون مشركة ومشركة ومشركة. اه شايفين ابن تيمية؟ هذا هو هاي - [00:23:08](#)

العلمية دكتورات ابن تيمية هذا هو البحث العلمي في تراث ابن تيمية؟ ام الاصل وهذا منهج علمي انه اولاً لابد انظر ابن تيمية ما هي

المقامات التي يوصل فيها لفكرة التبديع والتفسيق - 00:23:32

هذا التي تمثل منهجه وبين قضايا الاعيان والمناظرات الخاصة بيته وبين مخالفيه في زمانه؟ هذه انا قد لا استطيع ان اخذ منها اشي يقين يعني لاني انا مش جالس معه في المناظرة لاعلم - 00:23:47

لماذا تفوه بهذه الكلمة؟ رأيت احد هؤلاء جماعة السوشيال ميديا يأخذ كلام ابن تيمية في ثنايا المناظرات ويعطيه اسقاط عام انه هاي ابن تيمية يحكم على الاشاعر بالتكفير تروح تشو夫 النص اللي اخذ منه هذا الكلام. ابن تيمية بس تتكلم مع اثنين - 00:23:59

لف وداروا في المناظرة وقضية عين وحتى احنا مش عارفين شو في سياقها. يعني كان كلام مش واضح لماذا؟ انزل عليهم الحكم ويترك كلماته الواضحات في سياقات كتبه مثل الاستقامة والجواب الصحيح وغيرها التي يوصل فيها لعذرها للمخالف - 00:24:20

ابن تيمية اخواني عذرا من هو اعلى من الاشعري. من هو اعلى من الاشاعرة يعني انا يعني احترم الشخص الذي يقرأ قراءة علمية وان خالفي انا احترم الشخص الذي يصل لقناعات معينة بغض النظر انه انا اراها خاطئة. لكن اشعر انه يمارس منهجه علمي في القراءة - 00:24:41

هؤلاء اللي يقرأون نص نص وعشرين صفحات وكذا ويأخذ منها اللي بده ايه. ومن اجل ان يشبع هو. هذه لا تمثل منهجه علمي ولا قراءة علمية. وبيجي وبقل لك هو نفسه هذا - 00:24:59

اخراشي انه انت ما فهمت يعني مشكلته هي انه انت المش فاهم يا بنتي اما هو فاهم ابن تيمية في هذه الاقتباسات العشوائية الهوائية. شف هذا ماذا يقول هنا شيخ الاسلام - 00:25:09

انت قد تكون مصيبة فيما وصلت اليه من الحق في باب العقائد والاسماء والصفات والتوحيد وما شابه ذلك. تكون مصيبة لكن اين يقع منك الخطأ في الحكم على المخالف لم تصب في حكمك على مخالفك ويقصد هنا - 00:25:23

الاحكام العينية يقصد هنا في الحكم العيني على المخالف. بس الحكم العام انه من قال ان الله لا يرى فهذا كلام كفر ان من قال حسب الكلام المطلق سهل واضح - 00:25:38

لكن هو يقصد الحكم على عينه انت قد تخطي في ذلك. لماذا وذلك بان يكون هذا الشخص انت مثلا علمنت الحق في اصل من الاصول التي تختلف فيه الفرق الاسلامية. مثلا علمنت الحق في باب القضاء والقدر - 00:25:51

اخيرة بين المسلمين في باب القضاء والقدر. انت في هذا اصل العظيم في باب القضاء والقدر عرفت الحق. بحمد الله وهذا اصل يقع فيه الخلاف بسبب ماذا سمع وخبر اي بعض النصوص - 00:26:07

التي في فهمها في فهمها. طبعا مش ضروري يكون الخلاف برضه كله خلاف اجتهادي وقد يكون خلاف مش اجتهادي لكنه متأول هو في فهمها طريقة الاشاعر وهؤلاء الذين يتأنلون مثل هذه النصوص - 00:26:21

وذلك بان يكون قد علم الحق في اصل من اصول الدين التي يختلف فيها اما من جهة السمع والخبر طبعا هنا حتى قد يكون حتى اصلا من الاصول الفقهية زي مسألة النبيل برضه ابن تيمية هنا - 00:26:38

كمان مرة معنا في الدرس الماضي هو لا يرد فقط في جانب العقائد معنا في جانب الفقهيات. وفي العقائد او الفقهيات او يكون وقع الخلاف بسبب قياس فانا استعملت القياس الصحيح وقسمي استعمل قياس خاطئ. من اقيسة الارسطيين مثلا - 00:26:55

او بمعرفة وبصر انه في بعض المسائل تحتاج الى نوع من التبصر والمعرفة العلمية الدقيقة والتحليل. ربنا وفقي لم يوفق ذاك الخصم. المهم ويظن مع ذلك ان ذلك الغير اللي هو المخالف اليه - 00:27:10

تارك للقرار بالحق في هذه المسألة في باب التوحيد او القضاء والقدر عاصم او فاسق او كافر او مبتدع عينه فانت اذا عرفت الحق لكنك تظن ان خصمك سافر او تنزل عالي انه ايش؟ مبتدع. او تنزل عليه انه فاسق - 00:27:27

ولا يكون الامر كذلك هو عند الله ليس كذلك ليس كافرا وليس مبتداعا بعينه عند الله. وان كان ما قالوا بدعة. رکز. وان كان ما قالوا كلامه كفر لكن هو هو - 00:27:52

ليس كافرا عند الله. وانت اخطأت في الحكم عليه او اليه مبتدا عن عند الله وانت اخطأت في الحكم عليه؟ لماذا لان ذلك الغير

يكون مجتهدا. هو بذل جهد خصم - 00:28:12

وهذا ضمن سياق حياته وضمن سياق معرفته وشيوخه هذا اقصى ما استطاع ان يصل اليه في فهم هاي المسألة فقد يكون مجتهدا لاحظوا متى يعتبر طبعا مجتهدا؟ قد استفرغ وسعه - 00:28:26

ولا يقدر على معرفة الاول. الاول اللي هو انا وخلاص وهذي طاقته في الفهم والاستيعاب مش قادر على ان يصل لنفس المعرفة. اللي انا وصلت لها. ليش مش قادر؟ الله اعلم ظروف الازمنة والامكنة تختلف - 00:28:42

قد يكون في زمن ما فيش عنده من المشايخ عصره كلهم الا واحد يقول بقول اهل البدع قد يكون الطرف اللي عاش فيه الحالة منعزل عن يعني قد يكون عنده ظروف الله يعذرها بها. ولذلك يقول لأن ذلك الغير يكون - 00:28:57

قد استفرغ وسعه ولا يقدر على معرفة الاول لعدم المقتضي اي لعدم المقتضي لوجود هاي المعرفة لا يوجد شيء يقتضي وجود هذه المعرفة او ماذا؟ او وجود مانع يمنع من وجودها - 00:29:13

تمام المقتضي قد يكون موجود. لكن هناك موانع حولي بيبني وبين الوصول اليها وفي النهاية حتى نحكم على شخص بعينه لابد من توفر الشروط والتأكد من انتفاء ولا انا في النهاية ارمي في عمايا. ارمي في عمايا - 00:29:29

الحكم المطلق يختلف عن حكم العين. فهذه النص يمثل قاعدة عظيمة لماذا اهتم بالكلام التقسيري؟ انه هذه القواعد هي منهج ابن تيمية فرق بين ابن تيمية وهو يأصل لمنهج وبين ابن تيمية وهو يمارس ممارسات في حياته - 00:29:47

انه الممارسات لذلك يقول دائمًا في اصول الفقه ما هي القاعدة؟ قضايا الاعيان اذا كسيت بثوب الاجمال سقط بها الاستدلال يعني ابن تيمية قد يعني تصرفاته عينية قد تكتسي ثوب الاجمال يعني قد لا اعرف هو ليش حكى هاي الكلمة في سياق مناظرة معينة - 00:30:04

او ايش اللي استفذه هنا هو بشر يعني كمان في السياقات العينية فالقضايا الاعيان اذا كسي ثوب الاجمال ما عدت اعرف ولماذا تفوه سقط بها الاستدلالات استدل بحالة عينية استدلي بماذا يؤصل الرجل؟ ماذا يقعد - 00:30:23

كيف يؤصل للافكار واما سياقات حياته الشخصية فهذا يقع فيه الخطأ ويقع فيه احيانا اشياء. نحن لا نفهمها لانني لم اكن جالس معها في تلك المناظرة لاعرف ما الذي حصل. كمل. قال وامور القلوب لها اسباب - 00:30:41

كثيرة. سبحان وامور القلوب لها اسباب كثيرة يعني كيف فلان يفكر؟ كيف انا افكر؟ كيف انت تنظر؟ كيف انا انظر لماذا انا استطعت افهمها؟ ليش انت ما استطعت تفهمها امور القلوب - 00:30:55

لها اسباب كثيرة فانت ما بتعرف ما في قلب خصمك وما بعرف شو في قلبي. وايش الامور النفسية اللي افرزت هذا القول عندي؟ شو الامور الاخرى اللي افرزت ذاك القول - 00:31:10

ودائما اقول الحمد لله ان الحساب عند الله. اي والله الحمد لله ان الحساب عند العدل سبحانه احنا بدننا نحاسب بعضا منجرنا بعضا ان شاء الله الحمد لله ان الحساب عند الله وليس بايدي البشر. نعم. قال ولا يعرف كل احد حال غيره من ايذاء له بقول او فعل قد يحسب المؤذى اذا كان مغلوب - 00:31:20

ومن لا ريب فيه ان ذلك المؤذى محض ويحسب انه يدفع ظلمه بكل ممكן ويكون مخطئا في هذين الاصلين. الاصلين اللي هو ايش ان المؤذى محض باغ عليه وانه يجب عليه ان يدفع ظلمه بكل ممكן - 00:31:41

كلاهما خطأ هذا الخطأ ناشئ من ايش اخواني نشوف الانسان بطبيعته ما بيعحب يظلم ص؟ يعني ما احد منا بحب انه احد يظلمه. فاذا جاءت فرقة اسلامية ظلمتك انت لاستعجالك - 00:31:59

ستؤصل اصلين خاطئين تقول هؤلاء بغا وهم فسقوا وظلموا حتى بش يزداد لهجتك وعنفك في نظرتك لهاي الفرقه الاسلامية انهم بغا وتبليش في مجالسك الخاصة شفتو شو عملوا هذولا البغا شفتو شو عملوا هذولا - 00:32:18

اولا ستنظر اليهم على انهم ماذا محض باغ عليك. محض باغ عليك ثانيا وستحسن انك تدفع ظلمه بكل ممكן. يعني ستتخذ الاجراء الثاني انه لازم ندفع ظلمهم بكل ممكן و بتجمع الشباب. ويلا يا جماعة عالسوشال ميديا - 00:32:35

نطحنهم طحن. او بدننا نروح على بيت فلان نضربه لانه ضرب الشیخ. وكذا. هیک بتصریر می شللیة بتصریر القضايا فيقول ابن تیمیة وهذا الشخص الحق في عقیدته المظلوم مخطی في امرین - 00:32:55

مخطی في نظرته الى مخاصمه انه محض باع و مخطی في تفکیره هو و جماعته انه ماذا يريد ان ينتصر وان يدفع الظلم مهما امکن. طب شو المطلوب مني انا صاحب حق - 00:33:12

ونمت شو المطلوب مني ابن تیمیة في وفلسفه الوجود التي تتکلم فيها قال قال اذ قد يكون المؤذن المؤذنی متأولا مخطئا. اولا الجماعة هذیک الاسلامیة اللي هجمت عليك او كنت قد يكون متأولا مخطئا والله یغفر لها - 00:33:27

های اول شيء. ثانيا قال وان كان ظالما لا تأویل له فلا یحل دفع ظلمه بما فيه فتنۃ بين الامة. عليها الان هذه الجماعة اللي هجمت على او تکلمت في او حتى ربما اذتنی كما قال بقول او فعل - 00:33:46

اولا قد تكون متأولة مخطئة الله یغفر لها خطأها و اذا كانت متأولة مخطئة فحری بك الا تندفع في ماذا؟ في الدخول معها في مناوشات عسکریة وان تصربر على اذاها لك - 00:34:03

بل حتى هنا فرض الخيار لسه الاصعب. بل حتى لو كانوا غير متأولین يعني في اسوأ الاحتمالات الحری بك عن ماذا؟ ان تصربر على الاذى لان لا تسبب فتنۃ في الامة - 00:34:18

بالا تسبب فتنۃ في هذه الامة. خلص تکلموا عليك رد فلسفة انه اي واحد بيرد على لازم انا ارد عليه هذی ما هي فلسفة صحیحة انا ارد على الشبهات ارد لانصر حقا. لكن مش برد مشان نفسي - 00:34:32

اليوم اللي بتللاحظوا ما يحدث احیانا في السوشيال ميديا الذي يرد يرد من اجل ایش فلان طول مقطع مقطع انا بدی ارد مقطع ما هي مش حینفع يعني مش المقطع تاعه وانا ما ردیتش عليه. بدک تقنعني انه انت الان جای طبعا هو لا بد طبعا یلبس انه هو بده عشان ینصر الدين - 00:34:52

کده بص ماشیین هي بس الفکرة انه ابن تیمیة ماذا يقول؟ كل ما واحد حکی عنك کلمة بدک تطلع مقطع وترد وكذا وبعدين هو یرجع یطلع مقطع وانا ارجع لانه هون بتصریر فتنۃ بين الجماهیر - 00:35:06

انت بتصریب بفتنۃ في مقام معین الذي یتقی الله في هذه الامة ویعرف خلص انا الشبهات ردیت عليها ما عدا ذلك هذه مقاطع استفزازیة الصمت هذا صبر انه من یتق ویصبر فان الله لا یضیع - 00:35:20

وان تصدروا وتنقروا لا یضرکم کیدهم شيئا. فلیس المطلوب اذا ان یکون دائمًا اتعامل مع منهجیة رد الفعل. بل وان كان ظالما هذا خصمي لا تأویل له فرضا فرضا فلا یحل دفع ظلمه - 00:35:38

بما فيه فتنۃ ما بتصریر انا مشان هو ضربی بدی ارد الظلم بس انا عارف انه بمجرد ما انا عملت مقطع في الرد عليه الجمهور تاعی والجمهور تاعه راح یدخلوا ببعض - 00:35:54

طب انا اقبل ما اقر اصور مقطع مش الاصل اني اتأنی شوي. ماشي. فلان ظلمنی وبهنتی وتكلم في بما ليس في. الان اذا انا خرجت بمقطع بدی اكون حاسب حساب التوابی - 00:36:10

انه في ناس تتبعني وفي ناس تتبعه. ماذا سیحصل تحصل فتنۃ انا ما بدی في دماغ الامة فانا اصبر واسکت مش اصبر عن بيان الحق اذا في مسألة فيها شبهات عقدیة او انا فقط اخرج السلام عليکم هناك بعض الشبهات بدون ما اذکر شخص تطرح حول فكرة معینة واحد اثنین ثلاثة هکذا - 00:36:24

سلام عليکم. بدون ما اعمل اشکالات بين جمهوري وجمهوري وفکر وفکر. فيقول فلا یحل دفع ظلمه بما فيه فتنۃ بين الامة وبما فيه شر اعظم من ظلمها اللي هي قاعدة - 00:36:47

اهون الشرین. صح؟ اللي هسألوه اهون اني اتحمل ظلم واقع على عينا ولا اعمل فتنۃ بين شباب الامة وشبابه وشبابه انك تتحمل الظلم الواقع عليك وترضی وتقول الحمد لله خلص. اه ربنا سلطه علي وانا بدی اتحمل - 00:37:02

هذا اخف شرا من انك تعمل فتنۃ بين عوام الناس وعوام طلاب العلم على السوشيال ميديا هذا التحلیل العمیق کیفیة التعامل

الصحيح عند الفتنة وعند الاختلاف وعند النزاع. وان الانسان يغلب مصلحة الامة على مصلحته الشخصية. هذا كلام العلماء الكبار اللي
مش بيعملوا لحسابات - 00:37:19

الذين يعملون لدين ويعملون لله سبحانه وتعالى. نعم. قالوا انما يقع المظلوم في هذا لجزعه وضعف صبره او لقلة علمه وضعف رأيه
هذا الشخص المظلوم الحق ركز هذا المظلوم الحق - 00:37:44

اللي قدر ان يهجم على ظالمه المبطل خلص وتولع الامور بينهم وبين الجماهير لماذا يقع في هذا؟ لاحظ هو بيتكلم عن صاحب الحق
صاحب العقيدة الصحيحة المظلوم متى يقع في الخطأ ويبدأ الهجوم على مخالفيه؟ قال اما لجزعه وضعف صبره - 00:37:59

التحليل انه انت مش قادر تصرير شيخ ماشي انت على الحق احنا عارفين. والله انا عارف انك مظلوم تصرير استحمل بذك تكون رجل
على قدر اهتمام الامة و حاجتها فاذا انت مندفع دائمًا في مقاطعك اذا عندك ضعف في جانب الصبر واضح - 00:38:21

وان كنت مصيبة في جانب العقيدة لكنك عندك ضعف في جانب الصبر اذا وانما يقع المظلوم في هذا الاستعجال لجزعه وضعف صبره
او لقلة علمه وضعف رأيه. يعني قلة علمه في ادارة الخلاف - 00:38:42

يضعف عقله كيف تدار الامور والنزاعات؟ ضعيف البصيرة في هذه نسأل الله العافية. نعم. قال فانه قد يحجب قد يحجب ان القتال
قد يحسب. ايوه انه قد يحسب ان قتال ونحوه من الفتنة يدفع الظلم عنه. ولا يعلم انه يضعف الشر كما هو الواقع. شف شف الكلام
الفخم - 00:38:57

فهذا الشخص الحق المظلوم يحسب وهذا الشيطان طبعا يساعد فيه يحسب ان القتال ونحوه من الفتنة به يدفع الظلم نركز هنا انه
هذا كثير ما اسمعه في السجالات انه بعض الناس يقول لك يا شيخ رد بذنا ندفع الظلم لازم ندفع الظلم ما بصير فلان لا لا من قال لك
هذا الكلام؟ - 00:39:15

هذا الكلام اخواننا ركزوا فيه بعض الشباب بيجوا بعض المشايخ او الدعاة بيجي او حتى نفسهم بعض الدعاة ايش يقول لك هذا ظلم
ولازم يدفع الظلم ويوقف الظالم كلام عام استعراضي حلو - 00:39:38

انا بدي انظر في هاي الواقعه ماشي انت ظلمت وهذا كثيرا ما اردد على مسامعهم افترض ان انت ظلمت مين اللي قال لك ان الاجراء
الصحيح انه لازم ارد المظلمة امام الناس وادافع - 00:39:54

هذه هذه الطريقة خاطئة في معالجة القضايا ملازم هذا الكلام يقرأ الدعاة والمتصررين واصحاب السوشیال ميديا وغيرهم مش
قضية انا مظلوم وبالتالي لازم استرد مظلومتي امام الناس. واخذ حقي وانصف نفسي حتى لا لا هذي كلها كلمات - 00:40:09
ما هي صحيحة يقول ابن تيمية فانه قد يحسب هذا الشخص ان القتال ونحوه يعني تصوير مقاطع السوشیال ميديا. نحب
اسقط الكلام على الواقع ان القتال ونحوه من الفتنة - 00:40:29

لانه انت عارف انه انت بمجرد ما ترد خلاص راحت بين جمهورك وجمهوره. بين قطبيك وقطبيعه عقولته. بين اتباعك واتباعه راحت
فانه قد يحسب ان القتال ونحوه من الفتنة التي ستفعل - 00:40:46

هذا يدفع الظلم عنه. وانا لازم ادفع الظلم عنني قال ولا يعلم ان ما سيفعله يضعف الشر بين شباب الامة كما هو الواقع.
بيقول لك يعني في حياته ابن تيمية هذا الواقع هذا اللي شايفه - 00:40:59

وقد بس ايش المشكلة؟ وقد يكون جزاوه يمنعه من الصبر. وفعليا صحيح بيصور الامر اني بدي ادفع الظلم لكن هو في الباطن عنده
جزع وعدم قدرة على الصبر الخطأ في هذا الجانب وعم يترجموا امام الناس انه ايه اريد ان ادفع الظلم واقرر الحق. أ هو انت
المشكلة فيك انت - 00:41:17

انك لا تملك صبرا هو انك جزعت وضفت فما عدت تستحمل وقوع الظلم عليك فاردت انك خلاص انفجرت اصبحت تريد ان تدفع
المظلمة بغض النظر ما هو الثمن الذي سيدفع من شباب الامة - 00:41:42

المهم اني ادفع المظلمة عن نفسي ولم تستطع ان تصرير لمصلحة شباب الامة هذا اخوانى يعني ارجو ان نبقى في حياتكم قاعدة
عظيمة احيانا نظلم ونحتاج ان نصبر ولا نستعجل حرصا على شباب الامة - 00:41:58

وبشيخ ظلمت تصر على مظلمتك وهذا نوع من الجهاد في سبيل الله اصبر على مظلمتك وتسكت عارف اني ضربت لكن هناك مصلحة لlama انت مسؤول عنها. اذا انت تعلم من نفسك انه انا والله يا شيخ شخص غير صبور - 00:42:18 انا شخص ما بعرف انا اذا ظلمت يعني طبعتي اني يعني ادخل بوز في المخالف يعني. لا استطيع ان اتحمل الظلم اذا حقيقة يعني قد تكون نصيحتي لك انك ما تتصر - 00:42:36

هاري نصيحتي لك اذا كنت تعلم من نفسك ضعفا في هذه المواقف عن الصبر والله نصيحتي لك انك لا تتصر بالالتقى الله عز وجل فتانا والنبي عليه الصلاة والسلام قال لمعاذ على على ايتين وهذا معاذ بن جبل افقه الاماة بالحلال والحرام. لما طول على الصحابة ايش قال له ؟ افتان انت يا معاذ - 00:42:51

هذا بس على خطأ يسير فما بالك برجل يريد ان يفتن الشباب ويدخلهم اه بعضهم البعض ؟ هذا فتنۃ اعظم من فتنۃ معاذ وهو احق ان تقول افتان انت لاحظ افتان انت - 00:43:15

هذا تدقيق وتفصيل مهم كيف يتعامل طالب العلم في اوقات الفتنة ؟ نعم قال والله سبحانه قد وصف الائمة بالصبر واليقين فقال وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا و كانوا بآياتنا يوقنون - 00:43:30

وقال وتوافقوا بالحق وتوافقوا بالصبر. وذلك ان المظلوم وان كان مأذونا له في دفع الظلم عنه بقوله تعالى اولئك ما عليهم من سبيل. فذلك مشروط بشرطين. جميل. هلا خلينا نركز يعني سامحوني بطيء شوي هون بس لانه حقيقة كلام ما بصير هيكل يمر سريعا - 00:43:47

الآن راح يجي المخالف لابن تيمية ايش يقول له يا اخي انت كيف تمنعني اني ادفع الظلم عن نفسي والله يقول ولمن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل. انا ظلمت وبدني ادفع الظلم عن نفسي. معقول - 00:44:07

ما ادفع الظلم عن نفسي الاية تقول ولمن انتصر بعد ظلمه اي انسان ينتصر بعد ان ظلم واؤلئك ما عليهم من لا حرج عليهم انه يدفع عن نفسه اذا الله يأمر او يعطي مساحة للمظلوم ان ينتصر - 00:44:23

ولا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم. طب هاي الايات كيف يفهمها ابن تيمية ضمن هذا السياق ؟ فيقول هذه الايات دفع الظلم هنا قال مشروط بشرطين اولا القدرة على ذلك - 00:44:40

انك تكون قادر على ان تدفع هذا الظلم ثانيا الا يسبب دفعك للظلم اعتداءا قال ان لا يعتدي. لانه احيانا ممكن اكون مظلوم بدني ادفع الظلم عن نفسي فانا بدفع عن نفسي اتجاوز الحد يصبحوا مدافعتي ماذا ؟ اعتداء وهذا احد التفسير لقوله لا ضرر ولا ضرار صحيح ؟ انه الضرر - 00:44:56

تقع ابتداء والضرار انك ترد المظلمة بس تتجاوز الحد في دفع الظلم عن نفسك. فيقول ابن تيمية الانتصار للنفس بعد الظلم مشروط بشرطين. احدهما ان تمتلك القدرة على ذلك. ثانيا - 00:45:22

الا يعتدي فان كان عاجزا وكان الانتصار يفضي الى عدوان زائد لم يجز. وهذا وهذا هو اصل النهي عن الفتنة شف شف الكلام الان ايش تطبق هذه الاية مين فيهم وكيف جديد ان نطبقها - 00:45:41

يعني كيف ابن تيمية اجاب اعطيتني ايه اسامة ايه هو الشرط الثاني ؟ ايه اه كيف تحقق هنا في هذا الرجل ؟ ايه في هذا السياق هو انه انت لما دفعت الظلم عن نفسك - 00:45:59

انت تعلم انها ستحصل فتنۃ بين الشباب والشباب هل انت لما دفعت الظلم عن نفسك ردت ظلم مقابل ظلم ولا لما انت ردت الظلم انتشرت فتنۃ اكبر انا لما ردت المظلمة - 00:46:24

انتشرت الفتنة وصار في فرقۃ بين شباب المسلمين بالتألي هل انا فعليا يعني بعض الناس يقول لك وتصير فرقۃ بين شباب المسلمين. انا المهم اني ردت المظلمة عن نفسي. لا بطلعلکش - 00:46:39

كيف بصير عند البعض التفكير ؟ انه انا ما اليش دخل بالعواقب هو ظلمني انا برد المظلمة بغض النظر عن العواقب تصير فتنۃ بين جمهوري وجمهوره. او اتباعي واتباعه. انا ما الي دخل - 00:46:52

انا ردت الموضوع بمظلمة. لأن ابن تيمية يقول لك الله دخل اذا كنت تعلم ان ردك للمظلمة سيؤدي الى انتشار النار بين شباب المسلمين ردك بالظلم هنا لا يجوز ردك للمظلمة هنا لا نظرا لعواقبها وانها ستؤدي الى اندلاع النار. يعني انا راح اقيم موقفني. اذا انا سكت عن رد المظلمة - 00:47:06

راح توقف الامر عند هذا الحد انا راح اكون مجرح من داخلي متألم بس انا ايش فعلت وقفت الفتنة وقفت النار اذا انا باشرت بالرد النشافات غاليني صح وردت بس انا يعني اشعلت النار في وحرائق في كثير من بلدان المسلمين بهذا الرد. فهنا ابن تيمية يقول لك لا هنا انت اعتديت - 00:47:34

شيخ انا ما اعتديت انا ردت لا انت اعتديت انك لم تنظر الى العواقب الاعتداء انك لم تحسب العواقب ولم تعطي لها قدرها وانت ترد والاصل في العالم المتبصر ان يحسب العواقب وان يجعل لها قدرها. والا يلقي الكلام بدون ان يحسب مآلاته. نعم - 00:48:02
وهذا هو اصل النهي عن الفتنة. نعم. قال فكان اذا كان المنتصر عاجزا او انتصاره فيه عدوان فهذا هذا. فكان اذا كان هذه فكان الاولى حاس فيها مشكلة. المهم فاذا كان المنتصر عاجزا - 00:48:22

او انتصار او انتصاره فيه عدوان فهذا يعني كلهم سواء فهذا مثل هذا يعني ممكنا. المهم. يعني باختصار اذا هناك شرطان في رد الظلم ان تكون قادرا انه اذا ما كنت قادرا ممكنا انت توقع نفسك في مهالك - 00:48:38

اليس كذلك؟ وتكون سبب في فتنة كمان من جهة اخرى تمام يعني خاصة الظلم لما يكون في مقام السلاطين وقع عليك بول معهم وانا مش قادر ارده. لما بذك تيجي ترده وانت مش قادر - 00:48:58

بتطحن نفسك. ممكنا تطحن اهلك وناس حواليك. فلا يجوز ان ترد المظلمة. وانت في حالة من الاستضعاف لا تستطيع ان تردها. وهذا ايضا مهم ان كان لسه هو سياق كلامنا لكن مهم. حتى تفهم ايش يعني القدرة انه قد يكون وقع عليه ظلم من مستبدین ظالمين - 00:49:11

اجي انا بدي ارد الظلم. طب وانت سيدى ايش عندك ترد الظلم؟ ايش عندك؟ فاذا انت ردت الظلم وانت لا تستطيع قد تؤدي الى سفك الدماء ذهاب الاطفال وانتهاك الاعراض - 00:49:30

هذا لا يجوز وهذا ايضا من قواعد السياسة الشرعية اخواني جماعة او طائفة او شيء اسلامي يريد ان يدفع مظلمة واقعة وهو لا يمتلك القدرات على دفعها ترى ما تقول لي اهم شي انه يدفع الظلم لا - 00:49:48

ودك تدفع الظلم بده يكون في نوع قدرة على دفعه حتى لا توقعني وتوقع الناس في مهالك القدرة على الدفع شرط وعدم الاعتداء اثناء الدفع شرط. هذا كلام تأصيلي مهم. يجب على كل طائفة وكل جماعة وكل شيخ وكل حزب وكل ان يكون فاهم اخواني قواعد السياسة - 00:50:04

قال ومع ذلك فيجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحسب اظهار اسم. بحسب اظهار السنة والشريعة والنهي عن البدعة والضلال بحسب الامكان. كما دل على بذلك الكتاب والسنة اجمع الامة. نعم فلا يفهم من كلام ابن تيمية في هذه القواعد انه السكوت عن الظلم من اجل دفع الفتنة وو يعني انه لا - 00:50:23

ما امرش بالمعروف والنهي عن المنكر كانه نوع استدراك. يعني هو بيقول لك انا ما بقول لك لا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر نناوش المسائل كمسائل. صح ولا لا؟ لانه بعض الناس ما يرجع يقول لي بعدين؟ طب يعني ياشيخ احنا بنخلي العقائد الباطلة تنتشر وانت بعض الناس. احنا بنتكلم شيخ عن الاعيان - 00:50:44

مع اعيان وقائع انا ما بتكلم عن القول كقول باطل يا اخي عادي امسك هاي كتاب احنا شو بنسوبي جالسين امسك اقوال اهل الاشاعرة والمعزلة والجهمية اناقش القول وبين فساده ورد هذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يبقى حاضرا - 00:51:00

كلامنا في التعامل مع اعيان واشخاص وطوائف مش كلامنا عن الفكرة نفسها انها اذا منكر تنهى عنها. لا سيبقى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قائم. بس تبقى قواعد وهذا. لكن الممارسات ما - 00:51:19

الممارسات على الواقع مع اعيانهم لا هذا بده الفقه اللي احنا اتكلمنا فيه. نعم. قال وكثير من الناس قد يرى تعارض الشريعة في ذلك

ويرى ان الامر والنهي لا يقوم الا بفتنة. اه عادي يا شيخ - 00:51:34

الله يحفظك والله كلام عظيم هنا. بعض الناس شايف انه لا انا شيخ لا يمكن امر بالمعروف وانهى عن المنكر الا لازم اعمل مشكلة كبيرة في الواقع. ما بتزبطش معي يعني. قضية اني امر بالمعروف - 00:51:48

نهى عن المنكر بدون فتنة صعب بنذبح بعض مع غيرنا. يا انه خلص بترك الامر والمعروف والنهي عن المنكر. ولا اظنك ترتضي لي ذلك يعني انت اكيد مع جماعة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر - 00:51:58

ولا اظنك ترتضي بذلك فعابدك تستحمل مني اني راح اعمل فتن هذا يدل على ضعف بصيرتك وقلة عقلك اه انه مين قال لك ابن تيمية؟ ابن تيمية هي من الذي قال ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يمكن ان يحصل الا بفتنة. وانه مختلف مع بعض على درجة انه نسفك دماء - 00:52:12

وتصير تحزبات وجماعات ويدخل بعضنا بعضا اه في مشكلة هناك اليه كذا؟ في مشكلة في هذه الحالة. في ابن تيمية يقول وكثير من الناس قد يرى تعارض الشريعة في ذلك - 00:52:32

فيرى ان الامر والنهي لا يمكن ان يقوم الا اننا نعمل فتنة بين الشباب. وهذا ناتج عن ضعف عقله وضعف بصيرته نعم. قال فاما ان يؤمر بهما جميعا او ينهى عنهم جميعا. وليس كذلك بل يؤمر وينهى ويصبر عن الفتنة. كما قال تعالى وامر بالمعروف وانهى عن - 00:52:47

المنكر واصبر على ما اصابك. وقال عبادة بايعنا ما هذا الاستدلال بالجميل بالالية مرضنا شو قال وامر بالمعروف وانهى عن المنكر واصبر يعني امر بالمعروف والنهي عن المنكر ما استعملش فتنة. هيك انه ربنا بقل لك - 00:53:05

امر بالمعروف وانهى عن المنكر واصبر بدك تتحمل مش تعمل فتنة لذلك استدل بهذه الالية هنا. نعم. قال وقال عبادة بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في عسرنا ويسرنا ونشطنا ومكرهنا واثرة علينا. والا ننماز - 00:53:24

الامر اهله وان نقوم او نقول بالحق حيثما كنا لا نخاف في الله لومة لائم. فامرهم بالطاعة ونهاهم عن منازعة الامر اهله وامرهم بالقيام بالحق قال ولاجل ما يظن من تعارض هذين تعرض تعرض الحيرة في ذلك لطوائف من الناس. ما يظن من تعارض هذين. ايش هم الهذين - 00:53:40

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والفتنة بعض الناس يظن انه اه خلص لا امر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يكون الا بفتنة الناس تحترار يقول لك ممكن ما اني امر بالمعروف وانهى عن المنكر بدون فتنة - 00:53:58

ومن اجل ما يظن من تعارض هذين وحقيقة لا تعارض انا استطيع ان اعبر المعرف وانهى عن المنكر واستطيع بعد ذلك انا لا احدث فتنة واصبر على ما اصابني. بعض الناس لضعف بصيرتهم يظن هناك تعارض بين هذين - 00:54:13

وهذا فلذلك لضعف بصيرتك يتعرض الحيرة. يقف متفرجا كيف افعل اه هو لبعض بصيرتك انه انت شايف انه لا يمكن اتكلم بالحق الا اعمال فتنة وهو بحثاط طب ايش اسوى يا شيخ؟ نعم - 00:54:30

قال والحائر الذي لا يدرى لعدم ظهور الحق وتميز المفعول من المتروك ما يفعل اما لخفاء الحق عليه. والحائل الذي لا يدرى ما يفعل لانه هاي جملة معتبرة كأنها والحائل - 00:54:47

الذى لا يدرى ما يفعل او ما يفعل برضه بتزبط يعني. طيب؟ قال اما لخفائل حتى عليه او لخفاء ما يناسب هواه عليه. شايف؟ اما لخفاء الحق عليه يعني هو مش عارف الحق - 00:54:57

هنا يعني كيف افعل كيف انكر ومش عارف الحق في الواقعه. كيف اقوم بالدفاع عن الاسلام هنا اما لخفاء الحق عليه او لخفاء ايش ما يناسب هواه عليه تمام اذا ابن تيمية يقر انه في هوا داخل - 00:55:09

الهوا عم بتدخل في طريقة امرك بالمعروف ونهيك عن المنكر. نعم. قال والبدعة مقرونة بالفرقة. كما ان السنة مقرونة بالجماعة. فيقال اهل السنة ايهها الجماعة كما يقال اهل البدعة والفرقة. وقد بسطنا هذا كله في غير هذا الموضوع. نعم. وانما المقصود هنا التنبية على وجه تلازمهما. موالة مفترقين وان - 00:55:29

كان كلاهما فيه بدعة وفرقة او كانوا مؤمنين فيوالون بآيمانهم ويترك ما ليس من الآيمان من بدعة وفرقة. فان البدعة ما لم يكن ما لم يشرعه الله من فكل من دان بشيء لم يشرعه الله كذلك بدعة. وان كان متأولا فيه. ايـش معنى هذا الكلام؟ وانما المقصود هنا التنبيه على وجـه تـلـازـمـه - 00:55:49

انا حاسـسـ في مشـكـلةـ فيـ النـصـ ايـضاـ اـكـتـبـ موـالـةـ المـفـتـرـقـ.ـ المـفـتـرـقـينـ وـانـ كانـ كـلـاـهـمـاـ المـفـتـرـقـينـ وـانـ كانـ كـلـاـهـمـاـ لـأـ لـازـمـ تكونـ مـثـنـىـ هـاـيـ موـالـةـ المـفـتـرـقـينـ وـانـ كانـ كـلـاـهـمـاـ فيـهـ بـدـعـةـ وـفـرـقـةـ - 00:56:09

لو كانوا مؤمنين يـوالـونـ بـآيمـانـهـمـ ويـتـرـكـ ماـ لـيـسـ مـنـ الـاـمـامـ مـنـ بـدـعـةـ وـفـرـقـةـ نـصـ شـوـيـ هـيـكـاـ دـاـخـلـ بـعـضـهـ بـسـ ايـشـ مـمـكـنـ نـاخـذـ مـنـهـ كـمـعـلـ عـامـ اـنـ الـبـدـعـةـ مـاـ لـمـ يـشـرـعـهـ اللهـ مـنـ الـدـيـنـ فـكـلـ مـنـ دـانـ بـشـيـعـهـ المـشـطـىـ فـدـاـكـ بـدـعـةـ اـنـ كانـ مـتـأـوـلـاـ فـيـهـ.ـ وـمـاـذـاـ كـانـ يـرـيدـ اـنـ يـقـولـ؟ـ وـانـ كـانـ المـقـصـودـ هـنـاـ التـنـبـيـهـ عـلـىـ وجـهـ تـلـازـمـهـاـ - 00:56:35

يعـنيـ هوـ يـرـيدـ اـنـ يـقـولـ عـنـ ايـ تـلـازـمـ يـقـولـ التـلـازـمـ بـيـنـ الـبـدـعـةـ وـالـفـرـقـةـ وـبـيـنـ السـنـةـ وـالـجـمـاعـةـ.ـ فـالـسـنـةـ اـقـتـضـتـ الـجـمـاعـةـ اـنـ يـجـتـمـعـ النـاسـ وـالـبـدـعـ تـقـتـضـيـ الـفـرـقـةـ وـالـاـخـتـلـافـ هـذـاـ الـذـيـ نـرـيدـ اـنـ نـؤـصـلـ هـنـاـ - 00:57:04

وـانـماـ المـقـصـودـ التـنـبـيـهـ عـلـىـ وجـهـ تـلـازـمـهـاـ ثـمـ فيـ فـرـاغـنـاـ فـيـ ظـهـرـهـ لـيـ - 00:57:23

قولـ موـالـةـ المـفـتـرـقـينـ وـانـ كانـ كـلـاـهـمـاـ فيـهـ بـدـعـةـ وـفـرـقـةـ اوـ كـانـوـاـ مـؤـمـنـيـنـ يـوالـونـ بـآيمـانـهـمـ ويـتـرـكـ ماـ لـيـسـ مـنـ الـاـمـامـ بـدـعـةـ وـفـرـقـةـ.ـ النـصـ فيـ اـعـتـقـادـيـ مـشـ مـكـتـمـلـ لـكـنـ كـانـهـ يـرـيدـ اـنـ يـقـولـ اـهـلـ اـنـتـ اـنـتـ كـانـسـانـ - 00:57:38

كيفـ نـظـرـتـكـ إـلـىـ اـهـلـ الـبـدـعـ وـالـيـهـ لـمـ عـنـدـهـمـ مـنـ الـاـيـمـانـ وـاـخـالـفـهـمـ لـمـ عـنـدـهـمـ مـنـ مـاـذـاـ مـنـ الـبـدـعـ وـالـخـطـأـ وـهـذـاـ اـيـضـاـ يـحـقـقـ الـجـمـاعـةـ فـيـ دـاـخـلـ الـمـجـتـمـعـ الـمـسـلـمـ.ـ اـنـهـ لـمـاـذـاـ السـنـةـ تـؤـدـيـ اـلـىـ الـجـمـاعـةـ - 00:57:54

انـنـاـ نـحـنـ حـتـىـ اـهـلـ الـبـدـعـ كـيـفـ نـتـعـاـمـلـ مـعـهـمـ لـيـسـ بـالـقـطـيـعـةـ التـامـةـ مـاـ دـامـ فـيـ دـائـرـةـ الـاـسـلـامـ وـفـيـ مـظـلـتـهـ نـحـنـ نـتـعـاـمـلـ مـعـهـ عـلـىـ قـاعـدـةـ اـنـنـيـ اوـالـيـكـ ياـ اـيـهاـ الـمـبـتـدـعـ عـلـىـ مـاـ عـنـدـكـ مـنـ الـاـيـمـانـ.ـ فـيـ هـنـاـكـ جـزـءـ مـنـ الـوـلـاـيـةـ وـالـعـلـاـقـةـ بـيـنـنـاـ - 00:58:11

قـوـةـ الـدـيـنـ وـلـكـنـيـ اـخـالـفـكـ اوـ اـتـرـكـ اوـ اـبـغـضـ ماـ فـيـكـ مـاـذـاـ مـنـ الـبـدـعـ يـعـنـيـ هـذـاـ يـعـنـيـ مـمـكـنـ نـقـولـ خـلـاـصـةـ مـاـ يـمـكـنـ اـنـ يـفـهـمـ مـنـ هـذـاـ النـصـ وـانـ كـانـ اـعـتـقـادـ اـنـ فـيـهـ بـيـاضـ فـيـ هـذـاـ المـقـامـ - 00:58:29

ماـ هوـ ماـشـيـ باـعـتـقـادـ موـالـةـ المـفـتـرـقـينـ يـلـازـمـ مـنـ ذـلـكـ.ـ اـنـهـ اـيـشـ نـبـهـ عـلـىـ هـذـاـ اـنـ يـنـبـهـ عـلـىـ الـلـازـمـ جـمـيلـ نـعـمـ.ـ عـلـىـ هـذـاـ الـلـازـمـ يـؤـدـيـ اـلـىـ مـاـذـاـ اـجـتـمـاعـ السـنـةـ مـعـ الـجـمـاعـةـ يـلـازـمـ مـنـهـ مـاـذـاـ - 00:58:56

اـنـهـ يـكـونـ فـيـ يـنـبـهـ عـلـىـ ذـلـكـ يـعـنـيـ اـنـاـ يـعـنـيـ اـقـولـ مـاـ فـهـمـتـهـ اـنـهـ يـرـيدـ اـنـ يـقـولـ اـنـ السـنـةـ وـالـجـمـاعـةـ لـاـ تـؤـدـيـ اـلـىـ الـاـخـتـلـافـ وـوـجـهـ التـنـازـلـ لـمـاـذـاـ اـنـ السـنـةـ تـؤـدـيـ دـائـنـاـ اـلـىـ الـاـجـتـمـاعـ - 00:59:52

اـنـهـ اـذـاـ كـانـ هـنـاـكـ اـهـلـ بـدـعـ لـاـ يـعـنـيـ هـذـاـ ضـرـورـةـ الـقـطـيـعـةـ مـاـ بـلـ يـوـالـىـ لـمـاـ فـيـهـ مـنـ الـاـيـمـانـ وـيـتـرـكـ اوـ يـحـذـرـ اوـ يـبـغـضـ لـمـاـ فـيـهـ مـنـ الـمـعـصـيـةـ وـالـبـدـعـةـ مـاـ بـعـرـفـشـ اـذـاـ اـنـتـ بـتـوـافـقـيـ عـهـادـ لـاـ اـجـمـعـنـاـ - 01:00:11

هـذـيـ اـذـاـ عـبـارـةـ نـفـسـ عـقـدـ قـصـتـهـ اـطـوـلـ مـنـ هـيـكـ.ـ طـيـبـ وـهـذـاـ مـوـجـودـ مـنـ جـمـيعـ اـهـلـ التـأـوـيـلـ المـفـتـرـقـينـ مـنـ الـاـوـلـيـنـ وـالـاـخـرـيـنـ.ـ فـانـهـ اـذـاـ رـأـوـاـ مـاـ فـعـلـوـاـ مـأـمـوـرـاـ بـهـ وـلـمـ يـكـنـ كـذـلـكـ - 01:00:26

مـجـتـهـدـ فـيـهـ مـنـ الـمـنـافـقـيـنـ.ـ سـوـاءـ كـانـ مـفـتـرـقـيـنـ مـشـ الـمـنـافـقـيـنـ الـذـيـ يـظـهـرـ لـيـ وـهـذـاـ مـوـجـودـ مـنـ جـمـيعـ اـهـلـ التـأـوـيـلـ المـفـتـرـقـينـ مـنـ الـاـوـلـيـنـ وـالـاـخـرـيـنـ فـانـهـ اـذـاـ رـأـوـاـ مـاـ فـعـلـوـاـ مـأـمـوـرـاـ بـهـ وـلـمـ يـكـنـ كـذـلـكـ - 01:00:42

وـلـيـسـ مـاـ فـعـلـوـهـ سـنـةـ بـلـ هـوـ بـدـعـةـ مـتـأـوـلـةـ مـجـتـهـدـ فـيـهـ مـنـ اـنـاـ شـايـفـ الـمـفـتـرـقـينـ مـشـ الـمـنـافـقـيـنـ سـوـاءـ كـانـتـ فـيـ الـدـنـيـاـ اوـ فـيـ الـدـيـنـ بـعـدـ ذـكـرـيـاتـ النـفـاقـ وـهـذـاـ مـوـجـودـ مـنـ جـمـيعـ اـهـلـ التـأـوـيـلـ المـفـتـرـقـينـ فـانـهـ اـذـاـ رـأـوـاـ مـاـ فـعـلـوـهـ مـأـمـوـرـاـ بـهـ وـلـمـ يـكـنـ كـذـلـكـ فـلـيـسـ مـاـ فـعـلـوـهـ سـنـةـ بـلـ هـوـ بـدـعـةـ - 01:01:02

مـجـتـهـدـ فـيـهـ.ـ بـسـ لـيـشـ قـالـ مـنـ الـمـنـافـقـيـنـ؟ـ هـذـيـ مـشـكـلـةـ يـعـنـيـ لـمـاـذـاـ اـخـتـارـ كـلـمـةـ وـتـقـولـ بـدـعـةـ مـتـأـوـلـةـ مـجـتـهـدـ فـيـهـ طـبـ كـمـلـ كـمـاـ قـالـ تـعـالـىـ.ـ قـالـ كـمـاـ قـالـ تـعـالـىـ لـوـ خـرـجـوـاـ فـيـكـمـ مـاـ زـادـوـكـمـ الـاـخـبـارـ وـلـاـ وـضـعـوـاـ خـلـالـكـمـ يـبـغـونـكـمـ الـفـتـنـةـ وـفـيـكـمـ سـمـاعـوـنـ - 01:01:30

لهم و قال فاما الذين في قلوبهم زيف فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة و ابتغاء تأويله قال و نجد و تجد ائمة اهل العلم من اهل البدعة والفرقة من اهل الایمان و النفاق يصنفون لاهل السيف و المال من الملوك و الوزراء في ذلك. ويقتربون اليهم بالتصنيف فيما يوافقهم -

01:01:50

كما صنف كما صنف كتاب تحرير النبیذ في بعض الامراء هو الكرخی. قال و تجد ائمة اهل العلم من اهل البدعة و الفرقة يعني هو يقصد ائمة اهل العلم رؤوس اهل العلم من الاهل البدع - 01:02:10

اهل العلم من اهل البدعة و الفرقة من اهل الایمان و النفاق يعني من اجتمع فيهم ایمان و نفاق سيصنفون لاهل السيف يعني للسلطان او لاهل المال لاغنياء من الملوك و الوزراء يصنفون لهم المصنفات التي يتقررون بها اليهم - 01:02:26

كما صنف بعضهم لاحد السلاطین كتاب تحلیل النبیذ لبعض الامراء هو صنف كتاب تحلیل النبیذ لاحد الامراء حتى يعني بحجه يعني في شرب النبیذ وهو شکل من اشكال الخمر. طیب - 01:02:49

قال و قتلنا وقد صنف الجاحظ قبله كتابا لكن اظنه مطلقا و كما صنف ابن فورك كتابا في مذهب ابن كلاب. هنا حتى هنا المحسني يقول واخشي ان تكون العبارة ناقصة او محرفة لكن اظنه مطلقا يعني شو يعني مطلقا - 01:03:07

قال و كما صنف ابن فورك كتابا في مذهب ابن كلاب الرئیسي. و كما صنف ابو المعالی النظامیة و الغیاب طبعا من متقدمین اشاعرة صنف كتابا في العقیدة في مذهب ابن كلاب. نعم - 01:03:29

قال و كما صنفه ابو المعالی النظامیة و الغیابی لنظام الملك. نعم معروف الجوینی صنف كتاب النظامیة و كتاب الغیاتی اللي هو كتاب في السياسة الشرعية صنفه لصالح مین الوزیر نظام الملك السلاجوقی - 01:03:42

اريد ان يخبر ان هؤلء من هذه البدع كثیرا ما يصنفون الكتب لصالح انا و اصحاب الاموال و السلاطین. نعم. قال و كما صنف الرازی كتاب الملخص في الفلسفة لوزیر و قته زهیر. ان الرازی ايضا صنف كتابه - 01:03:55

الفلسفة لوزیر و قته اسمه زهیر طیب. قال و كتابه في احکام النجوم لملك و قته علاء الدين و كتاب و كتابا في السحر و عبادة الاوثان لام هذا الكتاب الذي ابن تیمیة حذر فيه من الرازی - 01:04:09

كتاب السر المكتوم في عبادة النجوم وقيل انه تاب منه وقيل اشياء كثيرة فالله اعلم بالعقل. نعم. قال و كما صنف الزهر وردي الحلبی المقتول الالواح العمادیة في المبدأ والمعادن عماد الدين قرة ارسلان - 01:04:23

مقتول اللي قتله صلاح الدين الایوبی صلاح الدين الایوبی امر بقتل صهرا وردي تمام؟ لانه كان يقول بالفلسفة الكفرية والف كتاب الالواح العمادیة على طريق الفلسفة الهند هو كتاب كفری وكان يستحق القتل - 01:04:36

واللي ما صنف هذا الكتاب للامیر عماد الدين ابن داود. نعم. قال و قال فيه لما تواترت لدى مکاتبات الملك فلان وقد امرني بتحرير عجالة شديدة الایجاز. بینت الاعجاز تتضمن ما لا - 01:04:52

لابد من معرفته في المبدأ والمیعاد على ما يراه من متألهة واساطین الفضلاء فبادرت الى امتنال مرسومه وتحصیل مطلوبه وکنت قد صادفت مختصارات صنفها بعض اخیرا الامراء زمانهم وملوك ازمانهم. وسمعت انها ما انتفعوا بها. لانهم عدلوا عن مصلحة التعليم وطريق التفہیم. وما غيروا شيئا من الاصطلاحات الغامضة المأخذ ففوتوا - 01:05:15

الرعاية لفائدة جزئية لا مصلحة لا لمصلحة كلية. و كما صنف صاحب دعوة البلاغ الالکبر و الناموس الاعظم فصل مهم طبعا هنا يقود المحسني ولا اعرف من هذا الكتاب لكن ذكر ان هذا الكتاب صاحب كتاب - 01:05:35

البلاغ الالکبر لم يذكر ابن تیمیة اسم صاحب البلاغ الالکبر و ذكره ابن النديم في كتابه الفارس آما محمد ولم يذكر اسمه اما محمد بن الحسن الدين الامین فذكر في كتابه بيان المذهب الباطني و بطلانه - 01:05:49

اسم الكتاب مرات عديدة ونقل منه نصوصا وعلى ان مؤلفه ابو القاسم القیروانی طبعا هنا لاحظ انه عند قوله وان كان هنا المقصود على وجه تلازمهما الى اخر هذا الفصل الدرة الصفحتين - 01:06:05

في سقط الكلام في سقط مش کامل ابدا يعني حتى لا تتعب نفسك في مشكلة وسقط وهای هي الرسالة هذی عموما اظن تحتاج الى

مخطوط او مخطوطين اخرين يعني حتى نستطيع ان نعرف في سقط حتى في الصفحات القادمة. طيب. قال فصل مهم عظيم القدر في هذا الباب. وذلك ان طوائف كبيرة من اهل العلم من اهل الكلام ان المعتزلة - [01:06:19](#)

هو اصله وهو اصل هذا الباب كابي علي وابي هاشم وعبد الجبار وابي الحسين وغيرهم ومن اتبعهم من الاشعرية كالقاضي ابي بكر وابي المعالي وابي حامد والرازي ومن اتبعهم من الفقهاء - [01:06:39](#)

اي يعظمون امر الكلام الذي يسمونه اصول الدين حتى يجعلون مسائله قطعية ويجهلون من امر الفقه الذي هو معرفة احكام الافعال. نعم. حتى يجعلوه من باب الظلم الى العلوم. وقد رتبوا على ذلك - [01:06:49](#)

واصول انتشرت في الناس حتى دخل فيها طوائف من فقهاء وصوفية واهل الحديث لا يعلمون اصلها ولا ما تقول اليه من الفساد. مع ان هذه الاصول التي ادعوها في ذلك باطلة وهي يعني - [01:06:59](#)

المعزلة هم اصل علم الكلام ويقول وذلك ان طوائف كثيرة من اهل الكلام من المعتزلة وهو اصله هذا الباب او اعتقاد وهم اصل هذا الباب. يعني علم الكلام نشأ وترعرع على يد المعتزلة - [01:07:09](#)

علي الجبائي وابي هاشم وعبد الجبار. آآ وابي الحسين وغيرهم ومن اتبعهم من الاشعرية. لأن الاشاعرة افراخ معتزلة كما كانوا يقولون دوما هم وليدة لاصلا ابو الحسن الاشعري رحمة الله عليه - [01:07:23](#)

واربعين سنة معتزلة اربعين سنة كان معتزليا ثم اختلف مع زوج امه ابو علي الجبائي التحق بعد ذلك بابن كلاب واصبح من اتباع ابن كلاب وتطور المذهب الاشعري عندئذ. نعم - [01:07:39](#)

ومع ان هذه اصية تدعوها في ذلك باطلة وهي كما سنبينه في غير هذا الموضوع. ذلك انهم لم يجعلوا الله في في احكام حكما. يقول هؤلاء المتكلمون يعظمون امر الكلام - [01:07:53](#)

ويجعلون مسائلهم الكلامية وطرائقهم الكلامية اصول الدين التي يعني من لا يعرفها يعتبر جاهل ولم يذق طعم المعرفة وما شابه ذلك حتى يجعلون مسائلهم الكلامية قطعية. لا يجوز مخالفتها ويجهلون من امر الفقه الذي هو معرفة احكام الافعال حتى يجعلوه من باب

الظنون الى العلوم. الان هنا في هذا الفصل شيخ الاسلام ابن تيمية رحمة الله عليه - [01:08:05](#)

يناقش مسألة اسألوا يعني استطرادية لكنها يعني جيد ان تفهمها هو ان علماء الكلام من المعتزلة والاشاعرة جعلوا الفقه كله من باب الظنون وجعلوا العقائد هي القطعيات واصول الدين وهذا ينتقد بدمهه انتقاد شديد - [01:08:31](#)

على طريقة المتكلمين من المعتزلة والاشاعرة والمعتردية وغيرهم انكم جعلتم كل الفقه ظنون وكل العقائد طبعا العقائد يا ريت العقائد المأخوذة من الكتاب والسنة العقائد الكلامية تاعتكم جعلتموها قطعيات وهذا كلام يحتمل يشمل كثير من المغالطات والاخفاء. ليه - [01:08:53](#)

لان هناك كثير من مسائل الفقه هي ليست ظنون بل هي قطعيات خاصة في باب الفرائض وفي باب المواريث وباب كثير من المسائل هي ماذا؟ هي قطعيات وكثير من مسائلكم الكلامية هي ايش - [01:09:12](#)

في جهليات لا ترقى ان تكون علم حتى تكون اصلا ظن ولا تصنف فسيبيين لك الان وسيناقش في هذا الفصل هاي القضية. هل فعلا ما يقوله المتكلمون صحيح ان اصول الدين هي القطعيات - [01:09:28](#)

وان علم الفقه كل من قبيل الظنون. حتى اذا نظرت في كتب اصول الفقه للمتكلمين الغزالى والرازي او غيرهم او نظرت في كتبهم الفقهية دائما ما يعرفون الفقه على انه ودائما - [01:09:44](#)

يريدون اشكالا في كتبهم اصول الفقه اذا ثق ما تعرفه العلم بالاحكام الشرعية العملية في يريدون دائما اشكالا في كتبهم كيف تعرفون الفقه بانه العلم وهو العلم يعني قطع. والفقه كله ظنون - [01:10:01](#)

يريدون دائما هذا الاشكال كما اورده الرازي وغيره انه انت لما تقول في تعريف الفقه هو العلم بالاحكام الشرعية العملية المكتسبة من الادلة التفصيلية هل يجوز ان نعرف الفقه بانه العلم بالاحكام؟ مع انه الاصل ان يعرف بانه الظن بالاحكام. فكيف تعرفون الفقه بانه العلم؟ مع انه - [01:10:19](#)

كله ظنون ويحتاجون الى التأويل والتکلف في هذه القضية. وهذا کلام اصلا کله مبني على فکرة خاطئة. وهذه قدرة ابن تیمیة على فهم اشكالات الفكرية الاصلية لكل هذا الايراد هو غير صحيح - [01:10:39](#)

وهو مبني على ان الفقه کل ظنون والعقيدة کلها قطعيات. وهذا کلام غير صحيح فليس الفقه کله من قبيل الظن. بل هناك جزء كبير منه قطعي انظروا ماذا سيقول قال حتى ينقسم الى مصیب المجتهد الى مصیب المخطى بل الحكم في حق كل شخص ما ادى له اجتهاده. وقد بين في غير هذا موضع ما في هذا من السفسطة والزندقة فلم يجعلوا لله حکما في موارد - [01:10:53](#)
بالاجتهاد اصله ولا جعل له على ذلك دليلا اصلا. بل ابن البارکاتي وغيره يقول وما ثم امارة في الباطن بحيث يكون ظن اصح من ظن وانما هو امور اتفاقية شوف هذا الكلام - [01:11:17](#)

وقد ربوا على ذلك اصولا انتشرت في الناس. حتى دخل فيها طوائف من الفقهاء والصوفية. بل حتى اهل الحديث الضعاف كانوا مثلا لا يعلمون اصلها ولا ما تؤول اليه من الفساد - [01:11:29](#)

مع ان هذه الاصول التي ادعوها في ذلك باطلة واهية كما سببته في غير هذا الموضع يقول وقد تربوا على ذلك اصولا جعلوها هي اصول الدين مع انها جهليات لا تمثل اصول دین - [01:11:45](#)

وضعوا اشياء جعلوها اصول دین وللاسف روجوها على الصوفية وروجوها حتى على بعض فقهاء الحديث حتى صار بعض فقهاء الحديث للبيهقي والخطاوي يتأثرون بمثل هذه الاصول العقدية لا يعلم هؤلاء البسطاء من صوفية او من بعض اهل الحديث - [01:12:03](#)

لا يعلمون هذه الاصول ولا ما تؤول اليه ترى من الكفرات حتى والزندقات بس خلص واتبعها شافها جميلة او روجت عليه فاتبعها.
قال مع ان هذه الاصول التي ادعوها انها اصول الدين - [01:12:26](#)

باقية واهية كما سببته في غير هذا الموضع ذلك انهم لم يجعلوا لله في الاحکام حکما معينا حتى ينقسم المجتهد الى مصیب ومخطي بل الحكم في حق كل شخص ما ادى اليه اجتهاده. ها ماذا تسمى المسألة؟ المصوبۃ. المصوّبة الذين يرون انه كل مجتهد - [01:12:41](#)

مثلا في مسألة واقعة في الامة. انت اجتهدت فيها ووصلت انها حلال خلص کلامك صح وانا اجتهدت وصلت انها حرام. برضه کلامي صح هذا وصلنا حلال. وانا وصلت انها حرام. وهذا صح وهذا صح. ويعتبر ابن تیمیة ان هذه وبعضهم لم يجعل هذه فقط في الفقهیات - [01:13:06](#)

بل حتى بعضهم في العنبری والجاحظ او صلها حتى الى العقديات جعلوا كل مجتهد مصیب حتى في العقائد وهذا نوع من الغلو فاذا انت وصلت الى ان الله ما الهوش صفات وهذا اجتهادك خالص کلامك صح. واذا انت اجتهدت انه ربنا الله صفات سبحانه وتعالی هیک.
وهذا اعتقادی وبرضه - [01:13:29](#)

کلامك صح. فصار عادي کله اذا اعتقدت الشیء ونقیضه کلیاته يعتبر مصیب. فيقول ذلك انهم لم يجعلوا لله بالاحکام حکما معينا انه حلال او حرام حتى ينقسم المجتهدون الى مصیب ومخطي. بل عندهم - [01:13:49](#)

كل مجتهد مصیب طبعا هذا عند بعضهم حتى تكون منصفین يعني قسم منهم قال بل الحكم عند المصوب في حق كل شخص ما ادى اليه اجتهاده. وقد بينا في غير هذا الموضع - [01:14:07](#)

ما في هذا من السفسطة والزندقة هذا الكلام والعياذ بالله ما يجوز ان تقول كل مجتهد مصیب بمعنى انا وصلت انه هذا حرام خلص هو حرام علي. وانت وصلت انه حلال تكون حلال عليك. ها ي سفسطة هذا هذا کلام لا يقبل لا يقبل هو عاقل - [01:14:20](#)

مزندقة قال المهم فلم يجعلوا لله حکما في موارد الاجتهاد اصلا هؤلاء الذين تبنوا رأي المصوب ما جعلو شلل حکم معین في ها الي الاشياء خلص انه ربنا سبحانه انت اجتهد واللي بطلع معك صح - [01:14:35](#)

وبزيط انه انا اجتهد واللي بطلع معی صح فلم يجعلوا لله حکما في موارد الاجتهاد. بل ولا جعلوا له على ذلك دليلا. قالوا کلها عبارۃ عن امارات واجتهادات. ما في دلیل - [01:14:57](#)

حقيقي نصبه الله حتى يوصل الى الحق لا انت بس اجتهد واللي بتوصل الله صح وانا بجتهد واللي انا بوصل له صح هل الله نصب دليلا على الحق؟ لا لا - [01:15:12](#)

لانه اذا قالوا ان الله نصر دليلا على الحق معناه ما عدنا لازم نوصل لهذا الدليل وسيقودنا الى الحق وادا لم نصل اليه راح نكون احنا مخطئين. فالقول بمذهب المصوبة - [01:15:24](#)

معناه ان الله لم يجعل حكمها في المسائل كل ما اجت بتوصل له انت بطلع صح؟ ولم ينصب دليلا على حق معين. انت بس اجتهد وخلص صح. كلامك صح الابن البارقاني اللي هو ابو بكر البارقاني - [01:15:38](#)

يقول وما تم امارة في الباطن شف وبين وصل الغلو انه مش ما فش حتى دليل البارقاني يقول وما ثم حتى امارة وهي اخف من الدليل لسة وما ثم امارة في الباطن ترشد الى الحق - [01:15:53](#)

حتى نقول ان هناك ظن اصح من ظن. ولا ظن ابراهيم في المسألة اصح من ظن اسامه؟ لا لا قالوا وانما هو امور اتفاقية شو يعني اتفاقية مصادفة. يعني امور اتفاقية يعني هيكا - [01:16:12](#)

خلص انت شو طلع معك ولا شو طلع معك؟ بالاتفاق يعني المصادفة اما ان هناك ادلة او ظنون ادلة او امارات ربنا وضعها للحق ما في هذا كذا وهذا ما يريد ابن تيمية ان يقول هذا سفسطة - [01:16:28](#)

والعياذ بالله قد توصل الى الزندقة. وانه بالتالي يعني كثير من الناس خلاص بتقول لك انا اخذ ما اشتتهيه وخلصت انت خلص شوف شايف العملات الرقمية حنان خلص روح مدربي. انتم شغلات الرقمية حرام خلص - [01:16:44](#)

ابن تيمية يقول هكذا لن يبقى دين لن تبقى ديانة للناس بهذا الفكر المهم شو كان عندك يا سعد؟ مش هذا الكلام مبني على يعني اشكال في فهم الله عز وجل. احسنت يعني مصيبة طب اذا كان يعني - [01:16:59](#)

اذا كان هذا الشيء مما يتناوله بالعلم. فالانسان تناول هذه المسألة بعلمه علم الله اولى ان يتناول هذه المسألة كذلك فكيف يكون الله عز وجل ليس له حكم فيها؟ اذا هو بعضهم قد يقول لا مش لا يقول ان الله ليس له علم فيها. قد يقول ان الله - [01:17:11](#)

الله له علم بس هو مش مكلفنا انا نعرفه. مقال لم يدعوا لله في الاحكام حكما معينا. حكما معينا لنا. يعني هو سبحانه في علمه يعلم ما حكمها لكنه لم يكلفنا بالوصول اليه. بل يقول لك انت شو شفتها حرام خلص هي حرام. توكل على الله - [01:17:28](#)

وانني شفت حلال يا حلال. هكذا البعض يصورنا حتى ما نظلمهم عرفت انه اذا اه وصل وان الله عز وجل مش معطيها اصلا اي حكم هذا وان قال به البعض لكنه غلو لا يمثل حالة جل هؤلاء - [01:17:47](#)

ساكون منصف معهم. نعم قال مستندة الى ادلة وامارات تقتضيها. المعلوم في استنادها الى الادلة. نعم. اما انه وطائفة مع هذا قد ابطلوا اصول الفقه ومنعوا دلالتها تشم واقفة. والكلام نوعان. نعم معروف ابو بكر البارقاني - [01:17:59](#)

ومن اصحاب المدرسة الواقفة في دلالات الالفاظ خصوصا. يقصد اصول يلفقون دلالات الالفاظ. اذا فتحت الارشاد والتقرير للبارقاني ستجد البارقاني دائما هو مناصر لمنهج ماذا؟ الوقف يقول الالفاظ لا تدل على الاحكام - [01:18:16](#)

نحتاج فقط الى القرائن الخارجية وهذا حقيقة ولذلك دائما بقول لك هل الامر صيغة؟ هل للعموم صيغة؟ هل للنهي صيغة؟ لا هو من جماعة انه نتوقف في كل دلالات الالفاظ - [01:18:33](#)

مذهب الواقفة في اصول الفقه. الذين يرون ان الالفاظ لا تدل على الاحكام بمعنى يعني لا نقول ان الامر له صيغة والنهي له صيغة. والعموم له صيغة. والمطلق له صيغة. نحن واقفية في هذا - [01:18:46](#)

وقف مذهب الوقف وانما الامر فقط انت اجي علق من القرائن وانا ايش ظهر لي من القرائن وهذا قول حقيقة باطل. نعم هو له عدة ارتباطات اولا ارتباطه بالكلام النفسي - [01:19:04](#)

وان الالفاظ اصلا هي عبارة فقط عن عشرات وعلامات. ثم ناقشوا مسألة طب ما دام الكلام هو اصلا هو شيء نفسي فهل وضع له صيغة في الخارج كم هو كل انسان على ما يظهر له - [01:19:20](#)

طبعاً هذا الكلام فيه شديد البطلان لانه هو حتى يعني سيؤدي الى ابطالات في اللغة العربية. لذلك يعني حتى اكون منصف ان كثير من الاشاعرة المتأخرین يرفضون مذهب الواقفية کابی بکر الباقلاني وغيرهم -

01:19:34

سيؤدي اليه كما قال ابن تيمية من سفسطة في كثير من الامور يعني صار الكلام سماه ابن تيمية سفسطة انه هذا الكلام غير علمي بشكل من الاشكال. نعم. قال والكلام نوعان امر وخبر. منعوا دلالة صيغ الامر عليه فمنعوا دلالة -

01:19:51

صيغ الامر عليه. قالوا الامر لم توضع صيغة لتدل عليه اللي هي احنا نقول الامر كيف ما هوش صيغة الامر هو افعل والنهي لا تفعل لا. هم يقولون افعل ولا تفعل هي ليست صيغة موضوعة للامر -

01:20:07

كيف بذنا نفهم الامر؟ من القرائن فقط قال ومنعوا دلالة صيغ الخبر العام عليه. نفس الشيء. وكذلك منعوا ان هناك للخبر صيغة كما انه الانشاءات ليس لها صيغة قالوا الخبر ليس له صيغة. وهذا الكلام يعني يناقش في ابواب اخرى لكن هذه كلياتها من الاخطاء الكبرى.

01:20:21

طيب. قال ومن فروع ذلك انهن يزعمون ان - ما اتكلم فيه من مسائل الكلام هي مسائل قطعية يقينية وليس في طوائف العلماء من المسلمين اكثر تفرقا واختلافاً منهم. ودعوى كل فريق في دعوة هؤلاء المتكلمون نرجع لاصل الفكرة -

01:20:41

نعود فنقول انهم جعلوا اصولهم الكلامية اصولهم الاشعرية او الاعتزالية هي القطع واليقين ابدا لا يجوز المخالفه فيها وهم انفسهم مختلفين فيها على خمسة عشر قول كيف تقول انها اصول قطعية وانتم في داخلكم مش متفقين على هذه الاصول القطعية؟ نعم -

01:20:54

قال وليس في طوائف العلماء من المسلمين ا اكثر تفرقا واختلافاً منهم ودعوى كل فريق في دعوة خصميه. الذي يقول انه قطعي. بل الشخص الواحد منهم يناقض نفسه حتى ان الشخصين -

01:21:15

والطائفتين بل الشخص الواحد والطائفة الواحدة يدعون العلم الضروري بالشيء ونقضيه. يعني هذا من غرائب وكثير ما كان يقع الرازي في هذا انه في كتبه يدعى والعلم الضروري على هذه المسألة -

01:21:25

على كتاب اخر له والعلم الضروري على عكس هذه المسألة. يعني يقول لك انه دعوكم من هذا التبهير لعلومكم الكلامية. وانها قطعيات ونقينيات. الواحد فيكم في كتاب كتبه بقول لك وهذا قول اجمع عليه العلماء. وتدل عليه ضرورة العقل. وهو نفسه في كتاب اخر -

01:21:37

يحكي الاجماع على نقضيه وضده وان هذا مما اجمع عليه العلماء والضرورة العنقية. كيف صار هذا؟ هذا يدل على انها جهليات وانتم طورتموها او اوهتمت الناس انها قطعيات. نعم قال ثم مع هذا الاختصار الغالب عليهم يكفر بعضهم بعضا. نعم حتى في اروقة الاشاعرة او في اروقة يكفر بعضهم بعضا -

01:21:58

حتى في اروقة بعضهم يكفر الرازي ببعضهم يكفر يكفر فلان. داخل اروقة الاشاعرة. هناك تكفير داخلي بينهم حتى برضه يعني داخل اهل الحديث ما هو برضه مش مقصرين ببعض الشباب. اه. قال كما هو اصول الخوارج والروافض والمعتزلة وكثير من الاشعرية. نعم. ويقولون في اخر اصول الفقه -

01:22:21

اصيبوا في اصول الدين واحد. واما الفروع فيها كل مجتهد مصيبة بما انهم صنفوا في اصول الفقه هو علم مشترك بين الفقهاء والمتكلمين. فبانوه على اصولهم الفاسدة. حتى ان ثم انهم صنفوا في اصول الفقه. اعجبني هذا التعليق -

01:22:41

وهو علم مشترك بين الفقهاء والمتكلمين. لماذا هو علم مشترك بين الفقهاء والمتكلمين ايوه من اصول الفقه والدلالات في دلالة تدل على احكام عملية او احكام اعتقادية. ان علم اصول الفقه اخواني هو ليس خاص فعليا في علم الفقه -

01:22:55

هلا ايضا تحتاجي اليه في علم العقيدة هذی اشارة جيد من البنتين ان علم اصول الفقه حتى وان كان يسمى اصول الفقه لكنه كما قال مشايخنا واصول الشريعة ان اصول الفقه -

01:23:12

انت تحتاج للاحکام العقدية كما تحتاج الى الاحکام الفقهية فهو علم مشترك بين الفقهاء وبين العقدین. يسمى العقدین المتكلمين

هنا. نعم. قال حتى ان اول مسألة منه وهي الكلام في حد - 01:23:25

حدوه بأنه العلم باحكام افعال المكلفين الشرعية اورد هؤلاء كالقاضي ابي بكر والرازي والاحمدي ومن وافقهم من فقهاء طوائف ابن الخطاب وغيره السؤال المشهور هنا هو ان الفقه من باب الظنون. لانه مبني على الحكم بخبر الواحد والقياس والعموم والظواهر. وهي انما تفيد الظن. فكيف جعلتموه من العلم؟ حيث قلتم العلم. هذا هو المسوأة قلنا - 01:23:38

انهم لان المتكلمين ادخلوا ايديهم في اصول الفقه وفي التصنيف فيه اه اوردوا مثلا على تعريف الفقه. لما عرفوا الفقه ماذا عرفوه الكلام في حد الفقه يعني في تعريف العلم باحكام افعال المكلفين صح؟ او العلم بالاحكام الشرعية العملية. فقالوا ماذا؟ كيف عرفتم الفقه بأنه - 01:23:58

العلم بالاحكام الشرعية مع ان الفقه كله من باب الظنون. اللي هو المسوأة اللي طرحتها لكم قبل شوي واورد على هذا التعريف القاضي ابو بكر الباقياني والرازي والامدي. ومن وافقهم من فقهاء الطوائف حتى مثل الحنابلة كعب الخطاب وغيره. اوردوا السؤال المشهور - 01:24:19

وعلى هذا التعريف هو ان الفقه كله من باب الظنون لان الفقه من اين نأخذ احكام الفقه من خبر الواحد ومن العموم وظواهر النصوص وهذه كلها تفيد الظن. فالفقه كله ظنيات - 01:24:37

فكيف جعلتموه علم؟ فقلتم الفقه هو العلم بالاحكام الشرعية واجابوا عن ذلك بان الفقيه قد علم انه اذا حصل له هذا الظن وجب عليه العمل به. كما قال الرازي فان قلت الفقه من باب الظنون سيعطيك اجابة - 01:24:52 عن هذا الاستشكال. كيف اجاب الرازي عن هذا الاستشكال! وشف الخطأ الواضح للرازي في الاجابة اذن اولا في مشروع الاستشكال تعريف الفقه هكذا قال الفقه العلم بالاحكام الشرعية العملية المكتسب من الادلة التفصيلية - 01:25:08

قالوا هذا التعريف مشكل ما وجد اشكال ان الفقه فكان ينبغي ان يعرف الفقه بأنه الظن بالاحكام. وليس العلم بالاحكام لان العلم وقطع على طريقة المناطق والفلسفه. العلم قطع والظن قابله. فكيف عرضتم الفقه بأنه العلم بالاحكام؟ مع انه كان ينبغي ان يعرف بأنه الظن بالاحكام - 01:25:26

ماذا اجاب الرازي في المحسول عن هذا؟ قال قال قلت المجتهد اذا غالب على ظنه مشاركة صورة لصورة في مناطق الحكم قطع بوجوب العلم قطع وجوب العلم بما ادى اليه ظنه. فالعلم حاصل قطعا والظن واقع في طريقه - 01:25:51 مين فيهم شو اجابة الرازي؟ هذا يريد ان يقول الرازي قلت المجتهد اذا غالب على ظنه مشاركة صورة لصورة في مناطق الحكم قطع بوجوب العلم بما ادى اليه ظنه حاصل قطعا والظن واقع في طريقه - 01:26:06

كيف حل الرازي هاي المعضلة؟ اديب اه لاأل ليس هذا الذي يقصده يا شيخنا هو يظن الحكم هكذا ولكن يجب عليه العمل به يعني احسنت انت اقتربت. اللي هو ايش بقول لك - 01:26:33

اذا انا اعتتقدت انه هذه المسألة ساقيسها على تلك المسألة. هذه تشبه. قياس اعتبره قياس وبدل على القياس. اذا انت اعتتقدت ان هذا الفرع يقاس على ذلك الاصل هكذا ظننت - 01:26:53

فانت تعلم انه يجب عليك ان تتبع ظنك انت ايش بتعلم ما هو العلم الذي تعلمته انه اذا انا وصلت بالظن الى حكم لازم لازم اثبتته واعمل فيه فيقول لك اذا غالب على ظنك - 01:27:08

انه هذه المسألة تشبه هذه المسألة فقسستها عليها انا بس غالب على ظني فما اعلمك يقينا انني يجب ان اتبع ظني واتبعد به واعمل به شو رأيك بهاي الاجابة؟ هل الرازي فعلا اجاب عن الاشكال - 01:27:29

احنا وين مشكلتنا يا رازم؟ احنا مشكلتنا الفقه شو تعريفه العلم بالاحكام الشرعية العملية وانت مشكلتكم انه الفقه كله ظنون شايفين انه تعريف الفقه بأنه العلم بالاحكام. مع انه كله ظنون - 01:27:52

مش منسجم ومع ذلك بتعرفوا انه العلم بالاحكام طب ليش بتعملوا كذا قال انا بقول لك ايش بنعمل كذا لاننا نعتقد ان الانسان اذا غلب على ظنه حكم فانه يعلم يقينا انه يجب ان يتبعه ويتجنب الله به - 01:28:09

بنقول انت هنا خرجمت عن موطن الاشكال انت هنا خرجمت عن موطن الاشكال. احنا مش عم بناقشك شو الاجراء المطلوب منك اذا غلب على ظنك حكم ما نقاشنا ماشي كلنا عارفين انه اذا غالب على ظنه حكم ما - [01:28:30](#)

نعلم يقينا اننا يجب ان نعمل به احنا بننا نقاش في ماذا؟ في نفس الحكم هل انا علمته يقينا والا علمته ظنا اما قضية انه بعد ما عرفته شو الاجراء المطلوب مني؟ هاي موطن اخر - [01:28:49](#)

الرازي الاشكالي والخطأ اللي وقع فيه انه حاد عن منطقة النقاش ليس نقاشنا في الاجراء المطلوب بعد ان اعرف المسألة يقينا او ظنا لاننا جميعا نعرف ان الاجراء المطلوب ما هو؟ - [01:29:06](#)

ان اتعبد الله بما وصلت اليه هذا كلنا نعلم يقينا ولكن نقاشنا في نفس الحكم هل انا ادركت هذا الحكم نفسه يقينا ولا ظنا على طريقتكم يا متكلمين كل الفقيهات لا تدرك الا ايش؟ - [01:29:23](#)

يقينا ولا يوجد مسألة يمكن ان تدرك جزمه. اما بعد الادراك انه انا يقينا لازم اعمل بما وصلت اليه. هذا نقاش اخر. ليش ذهبت الى مربع مختلف عن مربع النقاش؟ اوسع - [01:29:42](#)

العلم الذي يتبع العمل شيخ هو صحيح لذلك هو لا يقل اقترب هو لم يقصد العمل ابتداء العلم بما ادى اليه ظنه يعني ان يثبت ما ادى اليه ظنه. ولكن ما سينبني على ذلك هو العمل. ولذلك القول القفز الى العمل هو مقصوده - [01:30:04](#)

العلم بما ادى اليه فانا اعلم بما ادى اليه ظني مثلا انا ظنت انه هذا الشيء حرام خلص هيكل فانا اعلم بما فانا خلاص صرت عالم بما ادى اليه ظني وسينبني على ذلك العمل. فالعمل هو نتيجة حصول العلم - [01:30:22](#)

عرفت طيب حصل العلم فالعلم حاصل قطعا حاصل قطعا في ماذا يا جماعة ان هذا الحكم هو الذي يجب ان التزم به. واما حكم كنفسك نفسه هو ظن. لحظة ابن تيمين سيناقش. حتى ما اطولش عليكم. ماذا سيقول ابن تيمية - [01:30:44](#)

قال وقد ظنت طائفة من الفقهاء الناظرين في اصول الفقه ان هذا الجواب ضعيف. لقوله العلم حاصل قطعا والظن واقع في طريقه. قالوا والحكم بالنتيجة يتبع واعضف المقدمات واحسن المقدمات. طيب - [01:31:26](#)

هناك من خطأ الرازي بهذه الاجابة لكن وهو يخطئ الرازي اخطأ هو يقول ظن بعض الفقهاء الناظرين في اصول الفقه ان هذا الجواب الذي قدمه الرازي ضعيف - [01:31:39](#)

طب ليش ضعيف يا جماعة؟ قالوا الان في علم المنطق في علم المنطق يقولون في علم القياس المنطقي ان نتيجة القياس هل هي ظمية او قطعية تتبع اضعف المقدمات. شو يعني تتبع؟ اضعف المقدمات. الان يعني حتى يفهم الاخوة باختصار - [01:31:59](#)

القياس المنطقي يتربك من مقدمتين ونتيجة صح؟ من مقدمتين نقول مثلا العالم حادث في المقدمة الاولى وكل حادث مخلوق هاي المقدمة الثانية. شو النتيجة؟ لحذف الحد المتكرر العالم مخلوق هاي النتيجة. لان هاي النتيجة في علم القياس المنطقي - [01:32:22](#)

هل هي قطعية ولا ظنية ما الذي يحكم على ذلك هي تتبع اضعف المقدمتين. شو يعني؟ اذا كانوا كل المقدمتين قطعيات كلها قطعيات النتيجة ستكون اذا كان في وحدة بس وحدة - [01:32:48](#)

من المقدمات ظنية النتيجة راح تكون مهمة هذا معنى ان النتيجة هل هي قطعية او ظنية؟ لا تتبع اقوى المقدمتين بل تتبع اضعف المقدمتين فهمنا الان الكلام فماذا يقول هؤلاء الفقهاء في الرد على الرازي - [01:33:06](#)

قالوا وقد ظن طائفة من الفقهاء الناظرين في اصول الفقه ان هذا الجواب الذي قدمه الرازي ضعيف. لماذا لقوله هو ماذا قال الرازي العلم حاصل قطعا كنتيجة كنتيجة والمقدمات ظنية - [01:33:25](#)

وقالوا هذا خطأ يا رازى. كيف تكون المقدمات ظنية والنتيجة قطعية هذا لا يصح انه اذا كانت المقدمات كلها ظنية او احدى المقدمتين ظنيتين يجب ان تكون النتيجة ايش امية - [01:33:45](#)

فانت تقول العلم حاصل قطعا في النتيجة والظن واقع في الطريق. اذا انت جعلت المقدمات ظنية والنتيجة قطعية وهذا يخالف طريقة المنطق اللي انت تنصره ويقول ابن تيمية ترى هذولا فاهمين الرازي خطأ. الرازي مش هونا خطأ اصلا - [01:34:04](#)

الكلام قال اضعف مقدمات مش واحسن لعلها احسن المقدمات الاضعف المقدمات واحسن المقدمات قالوا والحكم بالنتيجة يتبع

اضعف المقدمات احسن اخص او انه ايش يريد ان يقول نعم فيها مشكلة هو اصطلاح منطقى - [01:34:22](#)

بالسور المنطقى والحكم بالنذير يتبع اضعف المقدمات اذا بدي احسن من المقدمات اذا كانوا كالاهمما قطعيات بس يعني هي فعلا بعيدة والحكم بالنتيجة يتبع اضعف المقدمات واحسها. نعم هذا ينبغي ان يكون - [01:34:48](#)

القلم اكمل. قال فالموقف على الظن اولى ان يكون ظنه. اذا باختصار اي نتىجة موقوفة على امر ظني فلا بد ان تكون ماذا ظنية. نعم. قال وليس الامر كما توهموا بل لم يفهموا ابن تيمية يقول - [01:35:11](#)

يا ايها الفقهاء الذين رددتم على الرازي ردكم ضعيف لأنكم لم تعرفوا اين اخطأ الرازي طيب. قال من لم يفهموا كلام هؤلاء. بل انتم ما فهمتوش الرازي اصلا نعم. قال فان هذا الظن ليس هو عندهم دليل العلم بوجوب العلم به. او العمل ممكן. نعم - [01:35:31](#)

قال ولا مقدمة من مقدمات دليله. ولكنهم يقولون قامت الاadle القطعية لاحظ ماذا يقول ابن تيمية لا لا هو ايش يقول؟ انتم الان يا من رددتم على الرازي شو انتم؟ ايش وجه تخطيكم للرازي؟ ان الرازي جعل النتىجة قطعية - [01:35:52](#)

مع ان المقدمات ظنية. بقول هذا الكلام خطأ ترى مش هيكي الرازي. انتم مش فاهمين عليه يقول فان هذا الظن اللي انتم بتحكوا عنه اللي في المقدمات ليس هو عندهم - [01:36:09](#)

دليل العلم. يعني الظن في المقدمات هو لم ينتج علما يعني هي مش مقدمتين ضميتين انتجت علما نتىجة علمية عند الرازق. علمية قطعية ليس هذا الذي يفكر فيه الرازي. اذا فان هذا الظن - [01:36:26](#)

الذى في المقدمات ليس هو عندهم يقصد عندهم اي عند الرازي واتباعه الظن في المقدمات ليس هو الذي انتج نتىجة قطعية يجب العلم بها او العمل بها. طيب قال ولا مقدمة من مقدمات دليله. ولكنهم يقولون قامت الاadle القطعية من النصوص والاجماع مثلا على وجوب العلم بالظن الحالى - [01:36:46](#)

طلع الخبر الواحد طب شو معناه طلع كلام الرازي يقول معنى كلام الرازي ولكنهم يعني الرازي والامدي واتباع هؤلاء يقولون قامت الاadle القطعية بالاستقراء من النصوص والاجماع على وجوب العلم بالظن الحالى عن خبر الواحد والقياس - [01:37:13](#)

وذلك العلم حصل بادلته المفيدة له لم يحصل بهذا الظن ولا بمقدماته اللي هو حكينا عنها شوي. وايش بحكي الرازي؟ زي ما حكينا انه يقول الرازي قامت الاadle القطعية على وجوب العلم - [01:37:37](#)

الذى يورث علما بما اوصلك اليه ظنك الان ظني اوصلني انه العملات الرقمية حرام او ظني اوصلني ان العملات الرقمية حلال قامت الاadle القطعية على وجوب الايش ؟ العلم والعمل بما - [01:38:00](#)

وصل اليه ظني فاذا العلم والعمل بما وصل اليه ظني. هذا العلم والعمل من اين اخذنا هذا العلم والعمل هو ليس نتىجة الاadle ظنية. ليس نتىجة المقدمات. مقدمات يعني الان انا اتيت - [01:38:23](#)

قلة ظنية ان العملات الرقمية حرام او حلال. اتيت بمقدمات ظنية ان العملات الرقمية حلال او حرام. هذه المقدمات ظنية هي لم تورث العلم العلم بما اوصلني اليه ظني هذا العلم انا اخذته من الاadle القطعية من استقراء نصوص الكتاب والسنة التي تأمر الانسان باتباع ما هو اوصله اليه ظنه فالعلم - [01:38:44](#)

بوجوب العمل بما اوصلني اليه ظني هذا العلم من اين اخذنا؟ يعني انا اجزم يقينا اني يجب ان اعمل بما اوصلني اليه ظني. من اين اتيت بهذا الجزم من نصوص قطعية - [01:39:15](#)

انني يجب ان اعمل بما اوصلني اليه ظني. واما هنا هاي المسألة اللي ادلتها ومقدماتها ظنية هي لم تنتج الا الظن هي لم تنتج الا ايش الظن بان هاي العملات حلال او الظن بان العملات حرام. واما العلم اللي بحكي عنه الرازي لـ هو اخذه من ادلة قطعية. ان الاadle القطعية - [01:39:33](#)

الكتاب والسنة تقول لك يجب يقينا ان تعمل بما اوصلك اليه علما. نعم. بس خلينا نكمل الفكرة هنا. قال لكن التقدير اذا حصل لك ايها المجتهد ظن فعليك ان تعمل به. هاي هي الفكرة - [01:39:53](#)

اذا هذا هو ما يريد ان يقوده الرازي اذا حصل لك يا ايها المجتهد ظن فعليك ان تعلم انه يجب ان تعمل به. فعليك ان تعلم انه يجب

عليك ان تعمل به. نعم. قال وحصول الظن في النفس واجد يجده - 01:40:07

وتجانبة الظننيات هاي امور وتجانبة تجدها في باطنها شو يعني واجد؟ يعني في الباطن انه انا عندي ظن او غير ظن. نعم. قال يجد المرء بنفسه ويحسه. كما يجد علمه ويحسه. فمعرفته بحصول الظن يقيني. ومعرفته بوجوب العمل به يقيني. فهاتان مقدمتان -

01:40:26

احداهما سمعية والآخر وجدية. قال فمعرفته يعني وكذلك هذا دليل اخر لهم انه يقول اصلا معرفتك بحصول الظن هذا يقيني. يعني انا الان خليني افهمك ايها في الجوع بعدين اجي - 01:40:46

شعورك بالجوع لما تكون جوعان يعني بتشكش صحي؟ لما تكون حاس بالحزن شعورك بالحزن يعني هذا في علم المنطقة الوجانبيات المسائل الوجانبيات وهي الاحاسيس الداخلية هذي يقينية قطعية بتقدرش انت تغالط فيها نفسك. يعني مش معقول تكون انت جوعان! لا بس انا طلعت شبعان بس والله كنت افکر حالي جوعان. لا ما فش - 01:41:07

الوجانبيات الاحاسيس الباطنية التي يحس بها الانسان يقطع بها الحزين من الداخل ويقطع انه حزين فش واحد حزين بس بقول بس انا ممكن اكون سعيد بس انا شاعر اني حزين - 01:41:33

هذا لا يوجد الوجانبيات دائمآ يقولون قطعيات ومن الامور التي تحسب من الوجانبيات الظنون فاذا انا ظان بهذا الشيء انا اجزم النظام فيه وانه مش عالم به مية بالمية. واذا انا عالم به مية بالمية هذا شعور داخلي. انا اجزم اني يعني مثلا - 01:41:48

انا عالم ان الشيخ عبدالرحمن امامي انا في عندي شعور داخلي عالم انه الشيخ امامي تمام شعوري بالعلم هذا يقيني انا ما بستطيع اغالط نفسي به والان انه في شخص وراء هذا الباب - 01:42:12

مش متأكد شعوري بالظن شعوري بالظن هذا ايش المشايخ اوكي الوجانبيات امور قطع الاحاسيس الداخلية سواء احساسي بالظن او بغير الظن. هاي امور قطعية فاذا انا ظننت ان العملات الرقمية حلال - 01:42:31

ظننت شعوري بالظن قطعي فهذا وجه اخر للقطعية اللي بحكي عنها نعم مشان هيكل الفقه بس هذا غلط انت عم تضحك علينا وانا بهای الجزئية. تمام؟ لانه احنا بنسأل عن نفس المسألة. هل هي ظن ولا علم؟ مش بنسأل عن ماذ؟ عن ماذ؟ عن ماذ؟ 01:42:54

بعد ذلك انه انا ظننت طب شو؟ اه والله انا اجزم اني ظننت. طب انا ايش علاقتي انك تجزم انك ظننت؟ ما احنا فاهمين هالكلام. انك تجزم انك ظننت. انا مش - 01:43:16

النقاش فيما بعدها. انا نقاشي فيها هي هي. هل يمكن ان تكون هي قطعية او لازم تكون دائمآ المسائل الفقهية ظنية في ذاتها هنا المربيع اللي بننا نقاش فيه. انت يا راسي اخذتنا على مربع اخر. طيب. قال وصار هذا كما لو قيل لانه حتى بس يفهم الاخوة هنا. فيقول وحصول الظن - 01:43:26

ايضا واجد المرء في نفسه فيجده المرء في نفسه ويحسه. فمعرفتك بحصول الظن يقيني ومعرفتك بوجوب العمل بهذا الظن ببرضو يقيني بس شو الفرق بين هذولاثنتين؟ انت مع معرفتك بوجود الظن يقيني - 01:43:47

من اين اخذنا من قاعدة الوجانبيات؟ ومعرفتك وجذرك بوجوب العمل بما اوصلك ظنك اليك هذا يقيني بس من وين اخذنا هذا اليقين؟ من الدليل السمعي ولو صار هذا كما لو قيل له اذا حصل لك مرض في الصوم انه يجوز لك الفطر. واذا حصل لك مرض يمنعك القيام في الصلاة فاعلم ان عليك ان - 01:44:13

صلبي قاعدة فاذا وجد المرض في نفسه علم حينئذ حكم الله باباحة الفطر وبالصلاحة قاعدة. فهكذا وجود الظن عندهم في نفس المجتمع. اذا فهمت ماذ هذا كما لو انا قلت لك اذا حصل لك مرض - 01:44:38

يجوز لك الفطر اذا حصل لك مرض يجوز ان تصلي قاعدا. ممتاز اذا حصل وجدت المرض في نفسك انت عندك قاعدة قطعية. اه انا وجدت المرض. اذا خلص استطيع ان افطر - 01:44:52

فانت استطيع ان افطر من وين اخذتها من دليل قطعي تمام وشعورك بالمرض في نفسك هو ايش ايضا قطعي تمام بس انك انت مريض فعليا هذا ممكن يدخل الظن صح - 01:45:06

انت مريض فعليا يعني شعورك بالمرض الشعور بالمرض كاحساس داخلي هذا قطعي وقاعدة انه اذا كنت مريض واحد خبرك فيها

خلص اصبحت برضه قطعية. بس نفس انه هل هذا مرض ولا لا - 01:45:23

لا يمكن تكون ظنيات صح انه انا شعوري اني مريض انا اقطع به بس هل هو مرض ولا ممك تروح عالطبب يقول لك لا طلعت مش مرض اشي ثاني هيک حالی. نعم؟ - 01:45:37

هذا هو القياس تمام؟ فهو يريد ان يسقط هذه على هذه. نعم قال واذا علم ان هذا حقيقة قولهم تبين حينئذ فساد ما ذكروه من غير تلك الجهة. هو ان هذا اذا عرفت اذا فهمت شو قصد الرازي - 01:45:51

هيک راح تعرف كيف ترد عليه عرفت فساد ما ذكروه من غير تلك الجهة التي ذكرها الفقهاء في الرد عليه. ان الفقهاء لما ردوا على الرازي ردوا خطأ. انه انت كيف تقول ان النتيجة قطعية - 01:46:06

الظنية. الرازي ما بقول لك النتيجة قطعية والمقدمات ظنية. بل هو ابل من ان يقع في مثل هذا الخطأ هو ابل من ان يقع في مثل هذا الخطأ. هو ابو المنطق - 01:46:18

هو لا هو عارف شو بقول. بس هو حاد عن منطقة النقاش هو حول العلم لجهة انه اذا انا ظنيت لازم اعمل وهذا اللزوم اخذته من احنا مش نقاشنا انك لازم تعمل. مش نقاشنا احنا نقاشنا في نفس المسألة. فلا تروحين لي للمربع الآخر. فاذا كيف يرد على الرازي؟ قالوا

01:46:29

وهو قال وهو ان هذا يقتضي الا يكون الفقه الا العلم بوجوب العمل بهذه الظنون والاعتقادات الحاصلة عن امارات الفقه على اصطلاحهم. احسنت انه انا على طريقة فهمك يا رازع وعلى طريقة هذا انت - 01:46:49

احنا قلنا الان فهمنا الرازي ماذا يقصد. انك اذا وصلت الى ظن بشيء يجب عليك ان تعمل به يقول خطأ الرازي انه على طريقةك في فهم معنى العلم هنا يا رازى يجب ان يكون تعريف الفقه ما هو - 01:47:03

ان يكون الفقه تعريفه العلم مش انت بتعرفه بانه العلم وانت فسرت العلم العلم يعني اني لازم اعمل على طريقةك يجب ان نعرف الفقه بانه العلم بوجوب العمل فيما اوصلني اليه ظني. هذا تعريف الفقه عندك - 01:47:21

مش تعريف الفقه العلمي بالاحكام. انت فعليا انت مش عم تعلم بالاحكام انت عم تعلم بوجوب العمل بما اوصلني ظني اليه. سواء بهذه الظنون والاعتقادات الحاصلة عن امارات وما شابه ذلك - 01:47:38

كل تعريفك لازم تتغير بنيته. نعم. قال ومعلوم ان هذا العلم هو من اصول الفقه. وهو لا يخص مسألة دون مسألة ولا فيه كلام. معلوم ان هذا العلم اي علم الان - 01:47:56

العلم اللي بيتكلم فيه الرازي اعني اعلم اني يجب ان اعمل هذا وقفوا هنا الله يرضى عليه كل واحد وقفه ومعلوم ان هذا العلم الذي يتكلم عنه الرازي اي علم - 01:48:09

العلم بوجوب العمل بما اوصلني اليه ظني. هذا في اي علم يدرس الفقه ولا في اصول الفقه اصول الفقه يعني هاي المسألة مسألة انا اعلم انه يجب علي العمل بما اوصلني - 01:48:25

ظني اليه عادة تدرس المسألة ويقام عليها الادلة في علم اصول الفقه مش في علم الفقه يا رازى وانت آا يعني صاحب كتب في اصول الفقه فهذا العلم بوجوب العمل بالظن - 01:48:45

هذه مسألة في اصول الفقه تدرس وعفوا هل هذه القاعدة العلم بوجوب العمل بالظنيات. العلم بوجوب هل هي تختص بمسألة معينة من مسائل الفقه؟ ام هي قاعدة عامة تتطبق على كل المسائل - 01:49:00

يقول هذه قاعدة عامة من قواعد اصول الفقه فهي لا تخص مسألة دون مسألة من الفقهيات. هاي قاعدة عامة كليا ولا فيك ولا فيه كلام في شيء - 01:49:18

ولا في كلام في شيء من احكام الافعال الصلاة والجهاد والعرض وغير ذلك ولا فيه كلام في شيء؟ نعم يعني العلم بوجوب العمل بالظنيات لا يوجد فيه كلام عن احكام الافعال التفصيلية. هذه قاعدة عامة. واما الحكم التفصيلي لاحكام الصلاة هذا لا يؤخذ من هذه

هذا باب وهذا باب فهو امر عام كلي هادي اذن العلم بوجوب العمل بالظنيات هذه قاعدة عامة كليا ليس هو الفقه هادي ماشي هي الفقه احنا الفقه هي نفس المسائل ما احكامها مش القاعدة العامة التي انت تتكلم عنها. فإذا ليس هو الفقه باتفاق الناس كلهم -

01:49:59

اذ الفقه ما هو اذا الفقه يتضمن الامر بهذه الافعال او النهي عن هذه الافعال. اما العلم بوجوب العمل بما هذا باب اخر. فانت حتي عن منطقة النقاش فعليها وهذه مغالطة ارتكبها الرازى. طيب. قال اذا الفقه يتضمن الامر بهذه الافعال والنهي عنها اما علما واما ظنا. نعم. فعلى قولهم الفقه هو ظن وجوب هذه -

01:50:23

وظن التحرير وظن الاباحة وتلك الظنون هي التي دلت عليها هذه الادلة التي يسمونها الفقه هو ماذا هو ظن وجوب هذه الاعمال وظن التحرير وظن الاباحة. ليش انا على قولهم -

01:50:47

لأنهم هم يرون ماذا؟ ان الفقه كله ظنون. بل حتى الرازى في اجابته ليش قال؟ والطريق والظن حصل في الطريق. الطريق هو الفقه يعني احنا مخالفينك يا رازى. شايف الطريق اللي انت سميته طريق؟ -

01:51:04

هو الفقه فعليها وانت سميت كلها ظنون فاذا على قاعدة الرازى والآمد وهؤلاء الفقه واما ظن بوجوب اعمال الصلاة والزكاة او ظن بتحريم الخمر وما شابه ذلك او ظن بابا حتك كله ظنيات عندكم. نعم -

01:51:18

قال وتلك الظنون هي التي دلت عليها هذه الادلة التي يسمونها الامارات. خبر الواحد والقياس. فإذا حصلت هذه الظنون حصل الفقه عندهم واما وجوب العلم بهذا الظن فهذاك شيء اخر. يعني فانت حتي على النقد. طيب. قال وهذا الذي ذكروه انما يصلح ان يذكر في جواب من يقول كيف -

01:51:37

لكم العمل بالظن. جميل احسنت. يعني جوابك يا رازى لازم تقدمه على هذا السؤال انه اذا شخص سألك كيف يصوغ لك ان تعمل بالظن اه والله تجيبيه انه ثبت لي بالادلة القطعية -

01:51:56

انني يجب ان اعمل بما اوصلي اليه ظني جوابك يصلح عن هذا السؤال. وليس عن سؤال هل الفقه هو علم او يجوز ان يعرف بالعلم في وضع الاجابة في مكانها الصحيح. نعم. قال فهذا يورد في اصول الفقه في تقرير هذه الطرق. جميل. اذا قيل انها انما تزيد الظن. قيل وكيف يسوغ اتباع الظن مع دلالة -

01:52:12

الادلة الشرعية على خلاف ذلك. فيقولون في الجواب المتبوع انما هو فعليها الادلة القطعية التي توجب علينا باستقراء الكتاب وسنن العمل بهذا والعامل بتلك الادلة القطعية هو متبوع للعلم لا للظن اهذا هو يعني جوابك يا رازى بزبط هون -

01:52:35

اما ان يجعل نفس الفقه هون في مشكلة في النص في حدا عنده كتاب اخر اما ان يجعل نفس الفقه الذي هو علم ظن فهذا تبديل للظاهر طبعا احنا فاهمين ماذا يريد ان يقول يعني ان تجعل تفسير الفقه -

01:52:54

علم بمعنى وجوب العمل به فهذا تبديل للظاهر يعني انت لعبت في المصطلحات. انت عرفت الفقه بأنه العلم ثم فسرت العلم بوجوب العمل انت لعبت في المصطلحات. لما نقول الفقه والعلم. ثم تفسير للعلم بوجوب العمل هذا تبديل للمصطلحات. بل يجب ان يبقى العلم بمعنى العلم -

01:53:16

يعني العلم بالمسائل ويكون هذا العلم بالمسائل نعم ان بعض الفقه هو جزم بهذه المسائل وبعضها ظن بهذه المسائل والفقه عند اهل الحديث واهل السنة والجماعة منه ما هو قطعيات -

01:53:38

ومن ما هو ظنيات. بس انت اصلا في خطأ سابق انكم جعلتم الفقه كله ظنيات ثم لما اتيتم تفسرون الفقه بأنه العلم بالاحكام اضطربت تفسير كلمة العلم بهاي اللفة الطويلة اللي عملتها. لا انا اقصد بالعلم وجوب العمل بالظن -

01:53:54

اخطأت في المنطقتين. طيب قال فهذا تبديل ظاهر. واتبعهم الاذكياء تفطنوا لفساد هذا الجواب. شايف واتبعهم الاذكياء يعني الاشاعرة الاذكياء من المتأخرین عرفوا فساد جواب الرازى فلذلك اعرضوا عنه الاذكياء من الاشاعر المتأخرین عرفوا ان الرازى لم يجب حقيقة -

01:54:12

وحاد عن منطقة النقاش وهو يجيب. نعم. قال وقد تجيب طائفة اخرى كابن الخطاب وغيره عن هذا السؤال. بان العلم يتناول اليقين والاعتقاد الراجل. قوله تعالى فان علمتم مؤمنات وان تخصيص لفظ العلم بالقطعيات اصلاح المتكلمين. والتعبير هو باللغة لا بالإصطلاح الخاص. طب ايش رأيك ؟ هذا جواب اخر - [01:54:34](#)

عن تفسير الفقه بانه العلم الفقه العلم بالاحكام الشرعية بن الخطاب الكلوزاني وغيرهم كيف اجابوا عن هذا السؤال ؟ ما هو هذا السؤال في اللغة الان بذك تكون انت خلص مسيطر مع عالامور - [01:54:53](#)

طبعا الان راح اتكلم على لسان الاشاعرة من تبعهم ان الفقه كله ظنيات فكيف قلتم في تعريف الفقه بانه العلم بالاحكام الرازي قدم جواب وعرفنا انه الجواب غير صحيح وحاد عن منطقة النقاش - [01:55:12](#)

الذين لم يعجبهم جواب الرازي اقترحوا جواب اخر.طبعا هنا احنا ذكرنا الجواب الاول جواب الفقهاء احنا ذكرنا لا ايوه الرازي اخطاء الفقهاء ردوا عليه ايوه طيب اه اذا هذا الجواب الثاني - [01:55:32](#)

الجواب الثاني الذي قدمه هؤلاء الذين يرون ان الفقه كله ظنيات لكنهم عرروا الفقه بانه العلم في ناس اتبعوا بطريقة الرازي وعرفنا كيف اخذها الرازي الذين ما اعجبهم جواب الرازي كيف جابوا بجواب اخر ؟ ماذ قالوا ؟ - [01:55:44](#)

قالوا ما في مشكلة ان نعرف الفقه انه العلم بالاحكام وان كان كله ظنيون لان كلمة العلم في اللغة كما تطلق احيانا على الجزميات وهو الأكثر يجوز ان تطلق ايضا على الظنيات. فباختصار نحن اطلقنا العلم واردنا الظن - [01:56:06](#)

في قوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار. ما معنى فان علمتموهن مؤمنات ؟ فان ظننتوهن مؤمنات لانه انت لا تعرف ما في باطنها. لكن انت تتعامل مع ظاهر المرأة ص - [01:56:28](#)

فقالوا اذا وهذا الجواب يعني لسا نقول اكثر منطقية واسهل انه خلص نحن اطلقنا العلم واردنا به ماذ الظن لكن احنا على كلام الجوابين سواء جواب الرازي والجواب او الخطاب - [01:56:45](#)

كله خطأ ليه لانه مبني على مقدمة فاسدة وهي ان العلم عفوا وهي ان الفقه كله ظنيون فاحتاجتم الى تكليف هذه التفسيرات والتأويلات. والا فنحن نؤمن ان الفقه منه ما هو قطعي ومنه ما هو - [01:56:58](#)

نعم قال والمقصود هنا ذكر اصلين. هما بيان فساد قولهم الفقه من باب الظنيون. يعني هذا هو المقصود. صح ناقشنا الرازي. بس هذا هو المقصود الاول لابن تيمية. وهي خطأ المتكلمين في قولهم ان الفقه كله من باب الظنيون. نعم. قال وبيان انه احق باسم العلم من الكلام الذي يدعون انه علم. ايش يعني - [01:57:17](#)

يعني ان الفقه الاسلامي هو احق باسم العلم من علم الكلام اللي انتم بتسموه علم. هو بدأ الفصل انه ايش ؟ ان علماء الكلام جعلوا المسائل الكلامية هي العلم والمسائل الفقهية هي الظن - [01:57:37](#)

وقلوب ابن تيمية الفقه الاسلامي واجدر باسم العلم من المسائل الكلامية اللي انتم شايفينها الي فهمتوا ؟ هو اجر بمصطلح العلم من المسائل الكلامية وان حجم القطع واليقين في مسائل الفقه - [01:57:52](#)

اكثر من حجم القطع واليقين في اكيستكم النظرية اللي انتم معتبرينها اصول الدين. واللي بخالفها كافر وفعل يعني هذا رد عليهم في هذه الجهة. نعم. قال وان طرق الفقه احق بان تسمى ادلة من طرق الكلام. جمبل - [01:58:09](#)

والاصل الثاني هو ان طرق الفقه هي الاحق بان تسمى ادلة من طرق الكلام آ علماء الكلام من المعتزلة والاشاعرة يسمون الادلة العقدية ادلة والادلة الفقهية بقولوا لأنما بنسماهاش ادلة. منسمها امارات - [01:58:26](#)

هذا من مصطلحاتهم انه ادلة العقيدة طبعا ادلة العقيدة انتم عارفين دليل الجوهر والاعراض والكلام هذا الذي يأتون به. يقولون الادلة قضية هي التي نسميها ادلة والله يا قوية - [01:58:45](#)

واما ادلة الفقه و قالوا احنا ما بنسماها ادلة. شو بنسماها ؟ امارات. امارة على الحكم وليس دليلا ابن تيمية ايش بقول لهم ادلة الفقه هي الاولى ان تسمى ادلة من ورائكم الكلامي الذي تسمونه - [01:58:59](#)

نعم. ويكثر فيه الشغب واللغط. نعم. قاله الاصل الثاني بيان ان غالبا ما يتكلمون فيه من الاصول ليس بعلم ولا ظن صحيح. بل

ظن فاسد وجهل مركب. اذا يقول والمقصود هنا ان نذكر اصلين - 01:59:14

ان اعتبارهم الفقه ظنون كله خطر الفصل الثاني اللي اخطأوا فيه ظنهم ان غالب ما يتكلمون غالب طبعا غالب هو ابن تميم دقيق هنا. ان غالب ما يتكلمون فيه من اصول الدين - 01:59:27

هو لا هو علم ولدا صحيح اغلب ما تتكلمون به ايها الاشاعرة والمعتزلة هو عبارة عن ماذا؟ عن ظن فاسد وجهل مركب. ويترتب على فهمك يا طالبا لعلم لهذين الاصلين ماذا - 01:59:43

ويترتب على هذين الاصلين منع التكفير باختلاف في مسائلهم. وان التكفير في الامور العملية الفقهية قد يكون اولى منه في مسائلهم. اه شف ماذا يتترتب على فهمنا لهاتين القاعدتين فهمنا ان الفقه كثير منه قطعيات - 02:00:01

وفهمنا ان كثيرا من اصولهم الكلامية هي ليست قطعية بل هي اصلا ليست ظنية بل هي جهالات ماذا ما هي الثمرة التي ستحصلها من ايماننا بهذه المبدئين لماذا الاعذار؟ ليه - 02:00:19

لا هو الان بدك تمشي معهم. انه هم يرون انه لا تكفير في الفقهيات انه لو الشخص اي مسألة فقهية بنكرها ما بصير تكفر فيها ليه انهض النبات واللي بنكر دليل الحدوث والاعراض عنا - 02:00:40

هذا كافر لانه انكر ايش قطعيات فمنبني على هذا؟ انه لأن انكار لكثير من ادلةكم هذا لا يؤدي الى تكفير. لاننا اتفقنا انها جهالات هو ان كثير من المسائل الفقهية - 02:00:56

الذى ينكر فيها كافر بعكس طريقتكم مثلا بایدھ عمسائل الميراث الذکر مثل حظ الانثیین فقهیة. اذا هي ايش ظنیة فالمخالف فيها لا يکفر دلیل الحدوث والاعراض. انه هذا علم کلام. های ادلة قطعية بکفر. منتمی بقلب الطاولة - 02:01:13

قال اذا امنا بهذه الجزئيتين ان الفقه ليس كله ظنون. بل منه قطعيات والعكس اما قطعياتكم الكلامية اغلبها جهالات ان كثيرا من الانكار لاصولكم القطعية لا يکفر بل حتى احنا بنرحم بعضكم. لا تکفرش فلان الاشعري صاحبک لانه ترى هو مش انكر دلیل کلامی یقینی. انکر شبهة من شبھاتك - 02:01:34

تمام؟ ولما يبجوا يقولوا نحن لا نکفر في الفقهيات نقول لا تعال على حسب الفقهيات. في فقهيات قطعية زي بعض مسائل الميراث المنکر فيها کافر كل احكام التکفیر حتى ستختلف موازینها بعد فهمك لهذين الاصلين. نعم. قال فنقول الفقه هو معرفة احكام افعال العباد. سواء كانت - 02:01:59

المعرفة تلك المعرفة علما او ظنا او نحو ذلك. اذا طيب. الان بدأ ابن تیمیة يرد. اولا الفقه بماذا سیعرف ابن تیمیة؟ ابن تیمیة اختار مصطلح المعرفة لانه يرى ان مصطلح المعرفة - 02:02:20

يدخل تحت العلم والظن تمام؟ هذی ممکن يعني فائدة هيک على الهاشم تكتبها على الصفحة الاولى من كتابك. انه ابن تیمیة يظهر من کلام اقول يظهر من کلامه انه ايش الفرق عند ابن تیمیة بين العلم والمعرفة - 02:02:34

ان المعرفة عنده اوسع تشمل القطعيات والظنیات ولذلك لان ابن تیمیة رحمة الله عليه وهذا منهج السلف عموما يرون ان الفقه منه ما هو قطعيات ومنه ما هو ظنیات ابن تیمیة لم یعرف الفقه بانه العلم بالاحکام. ولم یعرف بانه الظن بالاحکام. اختار مصطلح ثالث. ما هو؟ المعرفة بالاحکام - 02:02:50

لماذا ابن تیمیة يختار مصطلح المعرفة الذي يظهر لي انه يرى ان کلمة معرفة تشمل القطع وتشمل الظن ولذلك قال الفقه هو معرفة احكام افعال العباد. سواء على لاحظ كانت تلك المعرفة علما علما يعني قطعا - 02:03:15

او كانت تلك المعرفة ظنا او حتى ما هو اقل من الظن؟ نعم قال ومن المعلوم لمن تدبر الشريعة ان احكام عامة افعال العباد معلومة لا مظنونة. وان الظن شف اذا ابن تیمیة هنا یتكلم بكلام يعني خطير - 02:03:36

يدل على استقراءاته يقول من تدبر احكام الفقهية في الكتاب والسنۃ وكان یحسن التدبر عرف ان احكام عامة افعال العباد یقینية مش ظنیة. اذا هو یرفض حتى احنا احیانا ممکن نقول ان اغلب الفقه ظنون - 02:03:52

حتى هذه ابن تیمیة یرفضها حتى قولك اغلب الفقه ظنون. صح انت جزاک الله خیر. انت مش زي المتكلمين. انت بتقول الفقه فيه

ظنيات وقطعيات. بس ابن تيمية لا ذاهب - 02:04:12

كما هو ابعد من ذلك هو يرى ان اغلب الفقه قطعيات وليس ظنيات كما يزعم البعض. كيف؟ قال فاما غالب الافعال مفادها واحداثها فغالب احكامها ومعلومة ولله الحمد واعني بكونها معلومة ان العلم بها ممكنا. هو حاصل لمن اجتهد واستدل بالادلة الشرعية عليها. اه خلينا نركز ممتاز - 02:04:25

ابن تيمية لما يقول لك ان اغلب مسائل الفقه يقينية اغلب مسائل الفقه يقينية هو ماذا يقصد بهذا الاطلاق انه يمكن الوصول الى اليقين فيها. وليس اعني ان كل انسان منا - 02:04:47

حصل اليقين فيها اذا نتكلم عن بالقوة مش بالفعل هذا كلام تأصيلي ويقول واعني بكونها معلومة انه يمكن للفقيه المجتهد الذي يعرف طرق الاستدلال والية الاستدلال اذا اتبع المناهج الصحيحة يمكن في اغلب المسائل ان يصل الى اليقين. ولا اعني بالضرورة - 02:05:06

ان كل انسان حصل اليقين في اغلبها. نعم. قال لا اعني ان العلم بها حاصل لكل احد. جميل. بل ولا لغالب المتفقهة المقلدين لائمتهم. يعني ولا لغالب المذاهب يعني اغلب اتباع الحنابلة واتبع هؤلاء اصلا اغلبنا بالتقليد - 02:05:32

نعم كلامك صحيح اغلب ما عندي وعندك ظنون لكن هل يمكنني انا واياك نصل لليقين لو اتبنا منهجا علميا صحيحا يقول نعم قال بل هؤلاء غالب ما عندهم ظن او تقليد. اذا الرجل قد يكون يرى مذهب بعض الائمة وصار ينقل اقواله في تلك المسائل. وربما قريبا بدليل ضعيف من قياس او ظاهر - 02:05:47

هذا اذا كان فاضلا. يعني هو احسن يعني بقول لك احسن الحنابلة اليوم او احسن الشافعية. اللي يستطيع ان يقرر مذهب احمد ويحجب لك دليل ضعيف كمان عليه - 02:06:07

هذا مستوى هذا يعني هذا انا انتظر منه ان يأتي باليقين في المسائل يقول الفاضل هو الذي يستطيع ان يقرب مذهب احمد مثلا ابو الشافعي بدليل ضعيف والا فاغلب هؤلاء المتفقهة اليوم - 02:06:19

كفاه مجرد نقل المذهب عن قائله وهذا واقع حال مذهبى اليوم ويختلف عليه اللي يعرف ينقد المذهب. يا اخي بدناش حتى تجib ادلة المذهب. بس انقلوا لنا المذهب كما هو - 02:06:34

محرر لي اياه كما هو وجزاك الله خيرا طيب والا كفاه مجرد نقل المذهب عن قائله ان كان حسن التصور يعني انسان يحسن تصور المسائل وتقريرها. هذا اللي احنا اليوم نقول ما شاء الله عليه - 02:06:45

حتى يستدل. بس اذا كان فهم ذكي يحسن تصوير المسائل يخلف عليك والا اذا كان حتى تقرير المذهب وتصويره للطلاب صعب عليه والا لم يكن عنده الا حفظ حروفه. زي اللي حافظ زاد المستقنع - 02:07:03

بس طلعوا شبر عنا بغرق اللي هو بيا سمع لك طاب الطارة وقال الامام كذا وكذا والمئة ثلاثة هذا حافظ جزاه الله خير. بس تعال قل بيا اشرح لنا المذهب وقرر لنا اياه - 02:07:21

واضعف مش عن الاستدلال. لاأ هو حتى اضعف عن تصوير المذهب للطلاب وتقريره. نعم قال ان كان حافظا والا كان كاذبا او مدعيا او مخطنا. يعني هذا اسوء الاحوال انه طبع برضه اذا مش حافظ - 02:07:33

هذا مدعى انه حنبلی او كاذب وحنبلی. يعني كانه المراتب ثلاثة عند اغلب المتأخرین يا شخص حافظ المذهب وفاهمه. والله يخلف عليه بقرره باضعف الادلة او شخص ما يعرف يستدل بس قادر على التصوير او شخص عالاقل عالاقل انه حافظ مثل - 02:07:47

غير هيك فش عندي يعني اليوم واحد يقول انا حنبلی شافعی تمام اه لك يعني وكأن ابن تيمية يعني يتحسّف على حال الفقهاء المتأخرین انه ضعفت جدا جدا قدرتهم حتى على تقرير مذاهبهم بالادلة القوية - 02:08:08

فضلا انه يدعي احدهم انه مجتهد مطلق او انه يرجح بين سيدنا الشافعی وسيدنا احمد باقول لك ايه يعني الله يخلف على الفقهاء المتأخرین اذا بقدروا على هذه المراتب. نعم. قال ولا ريب ان الحاصل عند هؤلاء ليس بعلم. كما ان العامة المقلدين للعلماء فيما يفتونهم فان - 02:08:26

عندهم ليس علما بذلك عن دليل يفيدهم قطع. وان كان العالم عنده دليل يفيد القطع. وهذا الاصل الذي ذكرته العالم اللي هو احمد نفسه او الشافعي. فاحمد عنده ادلة توصية - [02:08:44](#)

بس احنا كاتباه وتسعة وتسعين بالمية منا انتا نحن اتبعناه ظنا وليس قطعا احمد والشافعي ومالك وابو حنيفة هم وصلوا الى [02:08:54](#) القطع في كثير من احكامهم. لكن نحن كاتباه للمذاهب انتا قصارى امرنا ظنا بهذه المسائل -

وليس قطعا لان الظن والقطع هذا شيء وجدا في النهاية مقلدين فقط ليس اكثرا. نعم نعم صح ايوه لكن من من الذي استطاع ان يصل الى هذا القلة من المجتهدين الراسخين. احسنت. نعم. قال وهذا الاصل الذي ذكرته اصل عظيم. فلا يصد المؤمن العليم عنه صاد. فانه لكترة التقليد والجهل والظنون في - [02:09:15](#)

منتسبين الى الفقه والفتوى والقضاء استطاعوا. ما هو الاصل العظيم الذي ابن تيمية معجب بي هنا ان اغلب الفقه يمكن ان تصل فيه الى القطع هذا اصل عظيم لكن لغبة التقليد والجهل في الازمنة المتأخرة ظن الناس ان الفقه لا يمكن ان تصل اليه الا يعني - [02:09:45](#)

شديت حيلك للذهب وهذا كلام غير صحيح. لكن انت اللي ضعيف في اصول الفقه فسعيتها المشكلة منك. وليس لان الله لم ينصب ادلة توصل الى اليقين. نعم. قال فانه كثرة التقليد والجهل والظلمير في المنتسبين للفقه والفتوى والقضاء استطال عليهم اولئك المتكلمون. حتى اخرجوا الفقه الذي نجد فيه كل العلوم من اصل العلم. ولما رأوه من لما رأوه لما رأوه من تقليد - [02:10:04](#)

وظنهم شايف العلماء الكلام لما شافوا ضعف الفقهاء في الادلة العقلية والعلمية علماء الكلام تطاولوا على الفقهاء فصاروا يقولوا لهم يا فقهاء انتم شو علومكم؟ اعمل علومنا قطعيات تتطاول المتكلمون عن الفقهاء من هذه الزاوية. طيب. قال وما يوضح هذا الاصل انه من العلوم ان الظن غالبا اما من المعلوم. ان من المعلوم ان - [02:10:26](#)

غالبا انتا تكون في مسائل الاجتهاد والنزاع. فاما مسائل الایمان والاجماع فالعلم فيها اكثرا قطعا واذا كان كذلك فمن المعلوم ان من ان من اشهر ما تنازعوا فيه الصحابة ومن بعدهم مسائل الفرائض. كما تنازعوا في الجد وفروعه وفي الكاللة وفي حجم الامة باخوين. وفي العمريتين - [02:10:52](#)

زوج وابوان زوج وابوان وزوجة ابوابوان في الجد هل يقوم مقام الاب في ذلك وفي الاخوات مع البنات؟ هل هي عصبة ام لا؟ فيما اذا استكمل البنات الثلاثين وهناك ولد ابن ونحو - [02:11:09](#)

كذلك من المسائل التي يحفظ النزاع فيها عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وزيد وابن عباس وغيرهم من الصحابة هل ممكن نؤخذ من كلامك؟ كمل. قال لكن ائمة هؤلاء بخمسة. عمر وعلي وابن مسعود وزيد وابن عباس. واذا كانوا تنازعوا في الفرائض اكثرا من غيرها. فمن المعلوم - [02:11:19](#)

ان عامة احكام الفرائض معلومة بالمنصوصة بالقرآن. فان الذي يفتى الناس في الفرائض قد يقسم الف فريضة منصوصة منصوصة في القرآن مجمعا عليها حتى تنزل به مختلف فيها. بل قد تمضي عليه احوال لا تجب في مسألة النزاع. واما؟ هم. واما المسائل المنصوصة المجمع عليها فالجواب فيها - [02:11:35](#)

بدوام الموتى. فكل من مات لابد لميراثه من حكم. ولهذا لم يمكن شيء من مسائل النزال على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مع وجود الموت والفرح - [02:11:55](#)

والفرائض دائمة. اه طبعا. ماذا يريد ان يقول هنا يقول هو يريد ان يقول هو يوضح هذا الاصل لانه انت ابن تيمية كيف تدعى هذه الدعوة - [02:12:05](#)

وهو ان اغلب مسائل الفقه يمكن ان يصل فيها الى العلم واليقين من اين لك هذه الجرأة على هذه الدعوة؟ فيقول لك. الظنون متى تحتاج اليها لما يكون هناك نزاع وخلاف - [02:12:20](#)

واما اذا كانت المسائل فاما مسائل الایمان والاجماع العلم فيها اكثرا قطعا كلمة الایمان وان انا عندي فيها مشكلة الاشاعة انها مش هنا مكانها لكن المهم. قال فاما مسائل المجمع عليها فالعلم فيها اكثرا قطعا. طيب. واذا كان كذلك - [02:12:35](#)

اكثر وضوحا اطبق لك مثال على علم الفرائض اللي هو علم المواريث بقل لك سؤال علم المواريث كم مسألة وقع فيها الخلاف؟ وقع الخلاف في العمريتين في عشر مساء عشرين مسألة - 02:12:58

ولكن اغلب مسائل الموتى اغلب مسائل المواريث يقع فيها خلاف يعني لما تيجي تنقل من ائمة فقه الخلاف في الفرائض عمر علي زيد بن ثابت ابن عباس ابن مسعود. هؤلاء الخمسة هم الذين وقع بينهم الخلاف. في كم مسألة من مسائل المواريث - 02:13:17 عشرة اطنعشن عشرين مسألة وغالب مسائل المواريث متفق عليها ما تنازع فيها الصحابة مع انه كل يوم في ناس بتموت مش كل يوم في ناس بتموت ؟ كل يوم محتاجين نوزع ميراث - 02:13:35

ومع ذلك انما نقل الخلاف عن الصحابة في عشرين خمسة وعشرين بل بيقول لك حتى وفي زمن النبوة هذه المأساة مع انه في زمن النبي عليه الصلاة والسلام مش يوميا الناس بتموت في المدينة - 02:13:50

وفي بدهم مواليد توزع كثير من المسائل اللي وقع فيها الخلاف زي العمريتين وزي القنالي لم تخيل انها لم تحصل زمن حياة النبي عليه الصلاة والسلام. مما يدل ان الخلاف وقع في مسائل نادرة - 02:14:05
قليلة الحصول وان اغلب ما يحتاج اليه في المواريث كان مجموعا عليه منصوصا عليه متفق عليه. وهذا نموذج من النماذج. نعم ومع ان نعم ومع ان ومع من كان يموت كل من كان يموت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فانه ما وضع قط مال ميت في بيت مال. ولا قسم بين المسلمين كما كان يقسم بينهم الفيء وما - 02:14:20

يعني بما انه كل اللي كانوا يموتوا زمن النبي عليه الصلاة والسلام كلهم تم تقسيم ميراثه اذا كم مسألة في الميراث قسمت في حياة النبي عليه الصلاة والسلام. وعلى احوال مختلفة. وهذه اذا اكيد قطعية ما دام حكم فيها النبي عليه الصلاة والسلام. ما ورد انه والله كان في مواريث بتروح على - 02:14:48

ال المسلمين تخبا او توزع بين المسلمين لعدم وجود ورثة كلها كانت توزع وكلها اذا كانت معروفة مستقرة اذا عند الصحابي المسائل. اختلفوا في كم مسألة فقط لم تقع في حياة النبي عليه الصلاة والسلام وانما وقعت بعده - 02:15:09

مسائل تعد على الاصابع لا اكثير. نعم. قال ولكن لما فتحت البلاد وكثير اهل الاسلام في اماراة عمر طار حينئذ يحدث اجتماع الجد والاخوة. الجد والاخوة مثلا الخلاف اجتماعي الجد والاخوة. هل الجد يحجب الاخوة؟ ام الجد يدخل معهم شراكة - 02:15:25
تخيل ان هذه لم تحصل في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. لانها لو حصلت لنقد الحكم واضح لم يكن خلاف فيها بين الصحابة ولما توسيع الرقعة الدولة الاسلامية نعم اصبح هناك قضية ان يجتمع جد مع اخوة - 02:15:43

وبالتالي وقع الصحابة اختلاف فيها. نعم. قال وكذلك حدثت العمريتان فتكلموا فيها. العمريتان وهي مسألة اجتماع زوج يعني ان يموت انسان وليس له الا اب وام وزوج او العكس. اب وام وزوجة - 02:15:58

تسمى مسألة العمريتان. هذه لم تتحشر في زمن النبي عليه الصلاة والسلام وانما حصل في زمن عمر وقضى فيها عمر بالثلث الباقي للام. ولذلك سميت هذان المأسالتان بالعمريتان. نسبة الى عمر بن الخطاب. نعم. قال هذا مع ان علم الفرائض من علم الخاصة - 02:16:13

ان كثيرا من الفقهاء لا يعرفه. هو عند العلماء به من علم الفقه اليقيني المقطوع به. وليس عند اكثير المنتسبين للعلم فضلا عن العامة به علم ولا ظن. صح لان علم الفضل - 02:16:29

له ناس ويبيقول لك علم المواريث ناس وحتى قدبما يعني كثير من الفقهاء تجده قوي في فقه الصلاة والزكاة والصيام وو بس الفرائض بيجرش ولذلك بعض العلماء تجدونه على طرة اسم الفرضي - 02:16:39

ليش اكتب الفرضي؟ انه علم الفرائض لانه الرياضيات وحساب وكذا حتى كثير من فقهاء المذاهب ما كانش يقرب عليه. الا الخاصة الشاطرين الفلتات هم اللي كان يقربوا عناء من فرائض انه في رياضيات وطرح وجمع والنواب. والمناسخات حفلتها والقصص الطويلة فيها. ويقول لك هذا علم الفرائض - 02:16:56

وهو من علم الخاصة الخاصة من العلماء ومع ذلك اغلب مسائله مجمع عليها. ولم يقع فيها خلاف الا في امور معينة وغيرها من العلوم

التي هي اشهر في زمن النبي عليه الصلاة والسلام. كالصلوة والزكاة والصيام - 02:17:17

الاصل ان يكون مساحة اليقيني فيها او الذي يمكن ان يصل الى اليقين فيها اكتر من مساحة الظننية. طيب قال وذلك كالقضايا التجريبية في الطب. هي عند المجربيين لها والعلماء بها من المجربيين معلومة. و اكثر الخائضين في علوم اخرى فضلا عن العامة ليس عندهم علم ولا ظن - 02:17:33

الاطباء كثير من قضاياهم الطبية اللي بمعالجوها او بمارسوها هم يدركونها يقينا لكن اغلب الناس اغلب الناس اللي مش اخصائي في الطب شو وضعهم؟ في مسائل طبية ما عندهمش لاعب ولا ظن فيها - 02:17:52

بس هي عند الاطباء شو يقينية وكذلك يقول لك في علم الفرائض هناك كثير من المسائل قطعية عند الفرضيين وكثر من لم يمارس الفرائض بالنسبة للمسائل المخطوبة عند فرضية انه هو مش فرضي بالنسبة له ستكون المسألة ايش - 02:18:11
والله انا اظنها ظنا. لا مو انت لو كنت متخصص في الفرائض. ومن خاصة خاصة ستكون تعلمها يقينا. بس المشكلة عندك مش في لان المسألة لا يمكن الوصول فيها الى الظن - 02:18:30

يمكن عفوا الى العلم. يمكن الوصول فيها الى العلم بالارجحية. بس بشرط تكون متخصص ايه ده انت مش متخصص؟ وهكذا مثلا في علم الحديث يجييك شخص جاهم في علم الحديث والسنن - 02:18:43

هذا الحديث انا حديث لlama تلقت بالقبول قطعيا عند جميع بقول لك انا انا مش مقتنع فيه اظن اه طبعا لانه انت حضرتك مش متخصص في الحديث بل سيكون بالنسبة لك - 02:18:56

هناك جنون بل حتى قد يكون لك توهيل لهذه الاحاديث واما جهابدة النقل والنقد اذا اتفقوا اهل الصنعة على تصحيح حديث صحيح قطعا مش متظنبن قطعا. نعم قال باب الحيض الذي هو من اشكال الفقه في كتاب الطهارة وفيه من الفروع والنزاع ما هو معلوم. ومع هذا اكتر الاحكام الشرعية المتعلقة بافعال النساء في الحيض معلومة - 02:19:11

معلومة يعني يقينية انه في كثير خلاف في الحي. طيب قال ومن انتصب ليفتي الناس يفتيهم باحكام معلومة متفق عليها مئة مرة حتى يفتيهم بالظن مرة واحدة. وان اكتر الناس يعني اغلب مسائل الحيض اللي بيسألو عنها الاخوات - 02:19:35

يعني تسعه وتسعين بالمية هي نفس القضية الها عادة انتهت القدرة والصهرة يعني تسعين بالمية الى خمسة وتسعين بالمية نفس القضايا حتى تيجي مسألة غريبة مش معتادة يكون فيها ظن مشعل بتكون كم مسألة ستة وسبعين مسائل مش اكتر يعني. نعم - 02:19:51

قال وان اكتر الناس لا يعلمون احكام الحيض وما تنازع الفقهاء فيه من اقله واكتره واكتر واثر سنين. ومسائل ومسائل المتحيرة فهذا من هذه من موجود فهذا من اندرى موجود ومتى توجد امرأة لا تحيط الا يوما وانما في ذلك حكاية. يعني دائمًا بنجيبي بنبحث في الحنبلة وغيره. ما اقل الحيض اربعة وعشرين ساعة - 02:20:10

هو بيقول لك يعني هو هاي اللي بتحد اربعة وعشرين ساعة كم وحدة في المجتمع الاردني مثلا هاي اللي بتحيط اربعة وعشرين ساعة حتى انا اضلني مشغول. واقل لحد اربعة وعشرين ولا اقل ولا اكتر - 02:20:30

من حيث الواقع بتطلع وحدة من كل عشرين الف وحدة انت لا تركز لي عليها المسائل المعتادة تهمشها. نعم. قال مع العلم بان عامة بنات ادم يحضن. كما قال النبي صلى ان هذا شيء كتبه الله على بنات ادم. وكذلك متى توجد في - 02:20:41

في العالم امرأة تحيط خمسة عشر يوما او تسعه عشر وامرأة مستعوضة دائمة لا يعرف لها عادة ولا ينميذ الدم نادر نعم طالبني الاستحاضة اذا وقعت فغالب النسوة يكون تميزها وعادتها واحدة. ثم في ذلك النصوص المتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم وباتفاق الفقهاء. ونحن ذكرنا في الموت - 02:20:59

الذى هو امر لازم لكل احد وقل من يموت الا وله شيء. وفي الحيض الذي هو امر معتاد للنساء. وكذلك سائر الاجناس المعتادة مثل النكاح وتوابعهم فاذا ثبت ان الموت - 02:21:17

وما يتعلق به من المواريث وكل يوم في موت ولا حيض وما يتعلق به وكل يوم في نساء حائض. ومع ذلك اغلب مسائله كانت

معلومة لم يختلف فيها الصحابة فغيرها من المسائل حتى كالنکاح - 02:21:27

اولى ان تكون اغلبها معلومة يقينية وانما يقع الخلاف فيما اه فيما يكون نادرا مستحدثا فيما يكون نادىء واظن في الدرس الماضي تكلمنا ان اغلب ما يقع الخلاف في الفقهيات في ماذا - 02:21:43

في امور استحدثها الفروعيون لا تقع في حياة الناس ابن تيمية في الدرس الماضي. يعني الاخوة الذين لم يحضروا ارجعوا للبداية تذكر لما تكلم لما يقع الخلاف في الفروع اما مسائل ليس لها وجود اصلا - 02:22:02

واستحدثت في كتب الفقه او مسائل او لا عملها قال ها نعم الظن بكثرة لكن لو اتيينا للمسائل التي يحتاج اليها الناس يوميا في حياتهم. لا حبيبنا اغلبها قطعية المسائل اليومية التي فعلا تمس حياة الناس اغلبها قطعية. نعم. قال وكذلك سائر الاجناس المعتادة مثل النکاح وتواضعه والبيوع وتوابعها - 02:22:16

والجنبات. فان قال قائل مسائل الاجتهاد والخلاف في الفقه كثيرة جدا في هذه الابواب. فاذا قال قائل انت كيف يا ابن تيمية تقول والله اغلب هاي الابواب قطعيات مع انه اي كتاب - 02:22:43

قال الحنابلة وخالفهم الشافعی وقال الحنفیة. كيف تقول ان اغلب المسائل قطعيات؟ الم تفتح كتب الفقه يا ابن تيمية؟ قيل له نعم. فقال قيل له مسائل القطع والنص والاجتماع بقدر تلك اضعافا مضاعفة. وانما كثرت لكثره اعمال العباد وكثرة انواعها. فانها اکثر ما ما يعمله الناس - 02:22:53

ما يعلم الناس مفصلا. ومتى كثر الشيء الى هذا الحد؟ كان كل جزء منه كثيرا. ومن ينظرها مكتوبة فلا يرتسم في نفسه الا ذلك. كما طالعوا تواریخ الناس والفتن وهي متصلة في الخبر. فيرتسم في نفسه ان العالم ما زال ذلك فيه متواصلا. والمكتوب شيء الواقع اشياء كثيرة. وكذلك امال - 02:23:13

احکامها. ايش يريد ان يقول ابن تيمية هنا ما معنى هذا الكلام؟ اه يا دينا يعني هو بقول لك لو مسكتنا الكتاب المغني تعال نحطه انت اكيد لما تمسك كتاب المغني - 02:23:33

الانطباع الذي ستخرج فيه بعد قراءته. يا اخي هذا كل الريق باقي خلافية؟ قال احمد وخالفه كذا وخالفه كذا وفي المذهب روایتین. قال هو طبيعة كتب الفقه المقارن مثلا مع الخلاف. فانت راح تمر فيه مثلا على ماذا؟ - 02:23:55

على اربع خمس تالاف مسألة خلافية الانطباع الذي سيحصل لديك ما هو؟ خلافيات بقول لك بس انت لا انت لانك شفتها محشورة في كتاب واحد تولد لديك انطباع ان اکثر الفقه خلافيات - 02:24:12

لكن لو اغلقت الكتاب الفقهي ونزلت الى السوق الان شفت البيع والشراء شفت الحياة العملية للناس نجد ان اکثرها مسائل واتفاق عليها ادوية خيار بندرة هذا كذا هذا بيع بيشتري هذا بيعمل ربا هذا الربا يعني ستتجد انه من حيث الواقع العملي لا انه - 02:24:29

الاف الامور هي قطعيات في حياتنا. النکاح بصیرش نزيد على اربعة والولی يعني مسائل كلیاتها او الخلاف فيها شاذ جدا لا يکاد يذكر بس لانه انت قرأت كتاب في الخلاف في اربع خمس تالاف مسألة واستعجزت وولدت وورعت وكذا - 02:24:49

انت شعرت ماذا؟ بکثرة الخلافيات. لكن الواقع ليس كذلك. ثم حتى يفهمك اکثر قاسها على مسألة ايش كتب التاریخ لما تقرأ كتاب البداية والنهاية لابن کثیر في التاریخ وتقرأ الفتنه - 02:25:07

وحصل في زمن مية واثنين وثلاثين ومئة وثلاثة وثلاثين ومية واقتلت القبیلتان انت لما تقرأها بتتفکر كل التاریخ مهاوشات كانوا عایشین لا بقول لك الواقع يعني انت حتى احیانا يعني بتتمر السنة کلیاتها - 02:25:22

صارت واقعة اربعة ایام ومات يعني اللي بعيش في الواقعه ليس کمن يقرأها مجموعة في مكان واحد فانت لما تقرأ كتب التاریخ بما فيها من الفتنه والاحداث بتقول هاي الامة الاسلامية باقین مذبحین بعض يعني. كيف كانت الناس عشواه التاریخ في تنفیذها من العباسین والممالیک - 02:25:39

أغلق الواقع ليس كذلك تمام عرفت لان الواقع شيء ولما تقرأ الشيء مجموع في مكان واحد يعطيك تصور وانطباع مختلف والجميل يعني هاي الملاحظة قال ولكن اکثر الناس قال فكذلك اعمال العباد احكامها ولكن اکثر لا يعلمون ذلك - 02:25:56

اما غير القائل في الفقه في فنان اخرى ظاهر. نعم ولكن اكتر الناس لا يعلمون ذلك. اما هذه لازم تكون متصلة فيها ترى هي مش فقرة اخرى ولكن اكتر الناس - 02:26:14

بعدم اختصاصهم في الفقه يظنون ان اكتر الفقه خلافيات بيجدوا يقول لك دايما اللي الشيوخ مختلفين اكتر الناس لا يعلمون الفقه حقيقة اما غير الخائن في الفقه زي الاطباء والمهندسين والمزارعين اللي ما لهمش علاقة اصلا بالعلوم الشرعية. فالظاهر انهم لن 02:26:27 يعرفوا حجم الخلاف والاتفاق -

اما الخائن في الفقه نعم. قال فغالبهم انما يعرف احدهم امامه وقد يعلمه جملة ولا يميز بين المسائل القطعية المنصوصة او المجمع عليها وبين نعم واما الخاطئ في الفقه من اتباع الحنابلة والشافعية والحنفية - 02:26:48

اكثرنا انما نحن اتباع احمد او اتباع الشافعى او مالك او ابى حنيفة نحن لا نعرف وين اتفقت المذاهب؟ وين تفردت المذاهب؟ وين 02:27:04 المجمع؟ وبالتالي قد تكون نظرتنا ان الفقه اغلبه خلافيات -

اللي ضاع في نظرنا في الادلة وتعاملنا معه. نعم قال وما شاعر في الاجتهاد فنجد في مسائل من بسائل النصوص والاجماع من 02:27:19 جنس فتيات بسائل الاجتهاد والنزع. نعم. يفتى في المسألة -

هكذا. وفي مسألة اخرى حكمها كذا. بتكون هاي المسألة الاولى ترى مجمع عليها. والمسألة الثانية مختلف فيها. فلاننا فقط اصبحنا اتباع مذاهب ما عدنا نفرق في فتيانا بين بسائل الاجتهاد وبين بسائل الاجماع. لانه انت خلص انت ماشي على نظام معين انه انا 02:27:34 حنبلي -

فيالتالي انا وقفت بكل المسائل سواء كان الحنابلة موافقين فيها لlama او كان الحنابلة وقع خلاف بينه وبين الامة فيها باختصار لم يعد من اهتمام الفقهاء المتأخرین الذين يفتون على وفق مذاهبهم التمييز بين هاي المسألة المتفق عليها ولا انا بهم انه حنبلي وافتى 02:27:54 بالذهب بغض النظر متفق عليها ولا مختلف فيها. نعم -

حمل سفرا ينقل نقا مجردا. جزاه الله خير حتى انه يحکي لاحدهم ان المذهب فلان بخلاف ذلك فيسوغ ذلك. ويكون الخلاف في ذلك من الممتنعات بين الملل. انه يحکي لاحدهم - 02:28:17

ان مذهب فلان بخلاف ذلك فيسوغ ذلك يعني وهذا ما التمذهب المقيت التمذهب اللي بخلي الانسان خايف يشوف مثلا انت حنبلي. خايف تطلع على المذهب الشافعى بس اقرأ كتاب في مذهبك. اذا قرأت كتاب عند الشافعية او المالكية انت يعني امورك راح تصير - 02:28:37

هذا التعصب في التمذهب شو بندي الى ماذا انه بتصرير انسان يقول لك انا بس بفتى بالذهب فاذا جاءه شخص فقال له ترى في المسألة خلاف. قلت والله يمكن اه فعلا. نقول لكم انت بطلع المسألة مجمع عليها بين الامة. بس لانه هو مش عارف الا مذهبة. وغايف ينظر - 02:29:01

هل المسألة هاي مجمع عليها بين المذاهب او لا متمركز حول مذهب معين هذا الشخص المتعصب الذي لا يقرأ الا لمذهبة اذا عرضت 02:29:20 علي اي مسألة وقيل له فيها خلاف مع مذهب اخرى شو بقول -

والله ممكن انا لم اطلع الا على مذهبى. وفي الواقع لا مش ممكن يقول بعض المسائل حتى انه يحکي لاحدهم ان مذهب فلان بخلاف مذهبك قال فيسوغ ذلك. والله بجوز انا بس حنبلي - 02:29:35

كيف بجوز ؟ يقول وتكون تلك المسألة اللي قال يجوز الخلاف فيها بين الملل مش بين في الاسلام فقط. يعني اليهود والنصارى وال المسلمين متفقين عليها وهو اذا قيل له طرفي خلاف ايش بقول لك؟ والله ممكن انا بس بفتى بالذهب - 02:29:51

كيف حكى ممكن ما فيش فيها خلاف بس هذى نتیجة ايش انه انت حضرتك لا تقرأ الا في المذهب وهذا لا يصح اخوان في بداية تعلمك نعم اقرأ في المذهب - 02:30:09

لكن في مرحلة معينة لازم تقرأ المعني لازم تقرأ كتب الخير حتى تعرف ايش وان المسائل اللي فيه انا بسامح فيها المخالف. لانه فعلا 02:30:23 فيها خلاف مستقر. وين المسائل لأ -

ما فش فيها يعني هذى مش مش حمدلية. هاي مسألة على مستوى الامة متفق عليها اخوانى خطير لانه احياناً المذهب قد يأخذك الى ابعاد انه اي مسألة تطرح امامك وقيل لك فيها خلاف تصير ايش - 02:30:37

ا قبل وجود الخلاف لانه انا بس حنبلي. فلا اعرف هالمسألة خلاف ولا مش خلاف وهذا ليس بفقهه وللفقهه عليه ان يعرف اين اتفق المذاهب والامة؟ نعم قال وقد بلغني من ذلك عن اقوام مشهورين بالفتية والقضاء حتى حكوا لملك لملك بلدتهم ان من مذهب الشافعية ان مطلقة ثلاثة تحرم على زوجها حتى ايش؟ تنكح زوجاً غيره وهذا الزوج الثاني يدخل بها فحكم حكوا لملك بلدتهم ان

المطلقة ثلاثة تحرم على زوجها حتى ايش؟ تنكح زوجاً غيره وهذا الزوج الثاني يدخل بها فحكم حكوا لملك بلدتهم ان مذهب الشافعية ان المطلقة ثلاثة تباح بالعقد الخالي عن الوطء. ما معنى هذا - 02:30:52

بالعقد على زوج ثان ولو لم يطأها الزوج الثاني انت شو المسوأة اللي حقوقها للملكية؟ انه اذا الزلمة طلق زوجته ثلاث طلقات يمكن بس يعقد عليها شخص ثانى وما يدخلش فيها - 02:31:39

ويطلقها وترجع لزوجها الاول يقول شيخ الاسلام وصبيان الشافعية يعني اصغر شافعى في العالم يعلمون ان هذا مما لم يختلف فيه مذهبه انه مذهبه متفق عليه انه هذا لا يصح - 02:31:54

نعم. قال وحتى يحكون عن مالك ان المتعة عنده جائزة. اه. وليس في المتبعين اشد تحريمها لها منه ومن اصحابه. نعم حتى ويحكي بعضهم ان مذهب مالك بيح المتعة بالنساء - 02:32:11

وما لک من اکثر الناس تحریماً لمتعة النساء انه یقوم بمتّعة النساء. نعم. قال حتى انه اذا وقت الطلاق عنده ینجز لان لا یصیر النکاح مؤقتاً کنکاح المتعة. يعني من تشدد ما لک في - 02:32:24

قضية تحریم نکاح المتعة انه مالک یقول اذا وقت الطلاق عنده ینجز مباشرة لئلا یصیر النکاح مؤقتاً کنکاح المتعة. شو يعني؟ يعني اذا حکیت لزوجتك انت طالق بعد شهر بتطلق الان - 02:32:38

الان بتطلق هذا من تشدد مالک ليه قال لانه اذا قال لزوجته انت طالق بعد شهر اصبح يشبه نکاح المتعة المؤقت حتى لا تقع المشابهة تطلق الان. بيجي بعدين بتحکي مالک ويحجز نکاح المتعة - 02:33:00

ایمانک اکثر شخص متشدد في هذا الموضوع. حتى انه حرم ما فيه رائحة المتعة. نعم. قال وابلغ من ذلك يحكون في بلادهم عن ما لک حل اللواط. والعياذ بالله ويذكر ذلك لمن هو من ويذكر ذلك لمن هو من اعيان مذهبه فيقول القرآن دل على تحريمها ولا يمكنهم ان يكذبوا الناقل ويقولوا هذا حرام بالاجماع. مع ان - 02:33:18

طالما یعلم ان هذا حرام باجماع المسلمين واليهود والنصارى والمجوس والصابئين واکثر المشركين. يعني قال وابلغ من ذلك يحكون في بلادهم عن الامام مالک والعياذ بالله انه یقول بحل اللواط - 02:33:39

ويذكر ذلك لمن هو من اعيان مذهبه مالک فهو يعني حتى لانه هو عارف انه حرام شو بقول مش انه بقول يا جماعة الخير حرام تفتروا عمالک وهذا مسألة مجمع عليها بين المتن - 02:33:53

اقول الحقيقة ما اعتقد انه يعني القرآن دل على تحريمها ولا يمكنك اكذب لانه ممكن يكون فيها خلاف يعني ممكن يكون بعض المالکية نقلوا عن بعض المالکية نقلوا عن مالک حل اللواط - 02:34:10

يعني هو بقول هاد الزلمة اللي بده يتورع في نقل المذهب. هذا مالکي بده يتورع يعني انا ما اعلمه انه الواد حرام بس ممكن انت تكون وقفت على قول ينسب لي انا كيف انا مثلاً حنبلي قد اجهل بعض الروايات لاحمد. وتقول لي في رواية في المذهب. اقول والله ممكن انا ما اطلعت عليها. هسا لو انت قلت - 02:34:24

في رواية في المذهب عن احمد حل اللواط ولو مش عم قل لك ممكن لانه هذا النواوب حرام عند كل الامم وكل العقائد وكل فمش ممكن مباشرة. تقول ليش لا انت ما وقفت عكل الروايات. يا اخي لا يمكن يقول احمد يقول او مالک او شيء من هؤلاء الائمة ان يقولوا بحل اللواط. فيقول - 02:34:43

ان هذا العالم یعلم ان هذا مش حرام عند بس المالکية. باجماع المسلمين واليهود والنصارى والمجوس والصابئين واکثر المشركين

يعني حتى يعني ما يجزم. لم يستحله إلا قوم لوط وبعض الزنادقة - 02:35:03

قال في اللجان هؤلاء وأمثالهم بالتمييز بين مسائل العلم والقطع مسائل الاجتهاد التمس عليهم الامر. فلم يمكنهم أن يحكموا في أكثر ما يفتني فيما يفتني به أنه قطعي. أه اذا - 02:35:20

انت مين هو مازا يريد ان يقول؟ ان الغلو في القول بان الفقه النبات اخواني يصل لها الغلو القول بان الفقه ظنيات اوصل بعضهم الى انه يظن ايش؟ اني اظن الواضحة مش بتظن انه اللي واضحة حرام وتسوغ وجود خلاف المسألة - 02:35:30

لان الفقه ظنيات ويريد ان يريكم عواقب التوغل او التوسيع في القول بان الفقه ظنية نعم. قال لكنهم ان يحكموا في أكثر ما يفتني به انه قطعي وهو قطعي معلوم من الدين للعلماء بالدين. لكن هؤلاء ليسوا في الحقيقة فقهاء في الدين. بل هم نقى - 02:35:48
هؤلاء ليسوا فقهاء هؤلاء مجرد حفظة مذاهب. نعم. قال والفقه لا يكون الا بفهم الادلة الشرعية بادلتها سمعية الشبوية من الكتاب والسنن والاجماع نصا واستباطا ولكن اوئل المتكلمين كان علم الفقه عند المتكلمون - 02:36:07

ولكن اوئل المتكلمون كان علم الفقه عندهم هو مسائل الحل الحل والحرام. وشفعت الجوار والجهر بالبسملة وتنمية الاقامة بتعرض مسألة الشفعة مساء الاقامة وافرادها والجمع بين الصلاتين. وازالة النجاسة والقود بالمثل وخيار المجلس والغوض بالعقد فاسد والاجارة ونحو ذلك من المسائل التي شاع فيها النزاع. لا سيما وقد - 02:36:24

جرد بعد المئة الثالثة من وقد جرد وقد جرد بعد مائة ثلاث مسائل الخلاف. نعم اصبحت تكتب في كتب خاصة زي كتاب المغني وكتاب ابن جرير الطبرى وغيرهم. هو كتاب ايضا اللقاء الوزير ابن هبيرة - 02:36:46

وكتاب ابن الجوزي ايضا. اللي هم العلماء اللي صاروا يؤلفون كتب فقط في الخلاف بين المذاهب الفقهية الرابعة. فصاروا يظن ان الفقه كله خلافيات. نعم قال جردها ابو بكر الصيرفي فيما يغلب على ظنه واتبعه على ذلك الناس حتى صنفوا كتبا كثيرة في مسائل الخلاف فقط. اللي هي تسمى فقه المقارنة. نعم. قال - 02:37:01

اختصر اكثر هؤلاء على ما اختلف فيه ابو حنيفة والشافعى. نعم وفعليا اكثر كتب الخلاف هي تنقل الخلافات بين الحنفية والشافعية هذا يعود الى كون الدول الاسلامية اكثراها كانت اما حنفية - 02:37:21

او شافعية لذلك كثرت المنازعات بين المذهبين. الحنابلة كانوا طيبين هذا خروش كثير في المنازعات هذه. نعم. قال وامهات المسائل التي جردوها القول فيها نحو اربعين مسألة. التي توجد في امهات التعاليق. بيكول لك ابن تيمية تعالى نشوف - 02:37:34
ايش الخلافات بين الحنفية والشافعية؟ لا تتجاوز اربعين مسألة خمسين مسألة امهات المسائل امهات ركز ما قال ابن تيمية كما مر معنا في اول الكتاب هو لا يؤمن بكثرة التفريع توليدات الامور لا تقع - 02:37:49

لكن المسائل الاساسية المفصلية التي تقع في حياة الناس وقع فيها الخلاف حقيقة لا تتجاوز امهات المسائل اربعين مسألة. نعم قال وكتب الخلاف التي صنفها الخرسانيون وال伊拉克يون من الطوائف وان كانت مسائل الخلاف لمن استوعبها منهم كالقاضي ابي يعلى تنتهي الى الوف المؤلفة. اما اربعة الاف - 02:38:06

او اقل او اكثر ولمن اقتصر على كبار كبارها تكون نحو نحو مئة مسألة. كما فعل ابو محمد اسماعيل ابن في تعليقه قال واما ذلك المقدار فهو الذي يصفه ابو المعالى وابو اسحاق في خلافهما والشريف ابو جابر واسعد المھیني والسمعنى ونحوهم ويتبغ الخطاب في انتصاره وابن عقيل في - 02:38:25

وكذلك ابن يساره والعلمية ونحوهم من اصحاب ابي حنيفة وان كان نعم قال وان كان في عمدة الادلة تبع شيخه القاضي في استيعاب ما في تعليق القاضي من هذه مسائل النزاع فيها. وشهد انها مسائل اجتهاد ظنية - 02:38:45

واشتهر اصحابها بعلم الفقه ومن الشبهة التي اوجبت للمتكلمين ولهؤلاء الفقهاء المختلفين ولكثير من المختمن والمفتين وغيرهم ان يجعلوا الفقه من باب الظلم والاجتهاد. هذه الكتب لانهم اقتصرت فيها على الخلافات - 02:39:00

جعلت كثير من علماء الكلام يظنون ان مازا؟ ان الفقه كله ظنيات واجتهادات ليس اكثرا. نعم قال ولهاذا كان لهذا ظهور هذا القول مع ظهور مسائل الخلاف هذه وذلك مع ظهور بدع كان ظهور هذا القول - 02:39:13

مع ظهور مسائل الخلاف هذه اي قول بحكي نعم القول بان الفقه ظنيات كله متى ظهر في الامة لما ظهرت كتب الفقه المقارنة هذا رصد يقول القول بان الفقه كله ظنيات - 02:39:29

نشأ هذا القول لما ظهرت كتب الفقه المقارب نتيجة خطأ في النظر والتأمل. نعم قال وضعف الخلافة حتى استولى عليها الديالم وظهر حينئذ مذهب القرمطي والباطنية والرافضة والمعتدلة ما عم اكثر الارض. واخذ من المسلمين كثير من ثغورهم الشامية - 02:39:45 وغيرها وانتشرت حينئذ بدع متكلمة الصفاتية وغيرهم. وصار هذا الفقه من باب اتباع الظن وما تهوى الانفس. وكذلك مال كثير من طلاب العلم الى ما يظنونه علما غير الفقه اما الكلام واما فلسفة. فان النفس تطلب ما هو علم وتنفر مما هو شك وظن. وهذا محمود منها. وكان من سبب هذا من سبب هذا انهم تفهوا لغير - 02:40:02

وذلك مما ذموا عليه. كما جاء في حديث رواه يرى ان انتشار القول بان الفقه ظنون ايش كان سببه؟ اولا انتشار قطب الفقه المقارن ثانيا انتشار العقائد الكلامية والاقبال عليها من الشباب - 02:40:22

في تلك الفترة باعتبار ان علم الكلام روج انه هو العلم العقلي والفكري والفلسفي. كيف اليوم يروج على الناس انه نظرية المعرفة والفلسفة بصير الشباب بقول لك انا بدي اظلني ادرس مذهب وامسك كتاب وفقه وطهارة وصلى. شوف الدنيا وبين واحنا وبين. الناس وصلت الى نظرية المعرفة والكلام. فاللي عنده ذكاء وكذا يجنب الى - 02:40:41

العلوم الفلسفية العقلية. ويرى ان الفقه انما هو ايش وظنون وكل واحد يحكي اللي بده يأكلها بتمشى يعني في النهاية كله خير وبركة هاي الحالة ابن تيمية يرصدها ما عاد هناك هم - 02:41:03

تزدحم للبحث عن الادلة اليقينية في الفقه ما عادت الهمام عند الشباب ترتفع لهذا. خلص انتشار العقائد الكلامية واصبحت الامة تهتم بتعقيد هذه العقائد ووضعف اهتمام الناس بالفقهيات وغلب عليهم القول بان الفقه - 02:41:15

كله ظنيات. نعم. وان بعدين وردت فقط انه ايش كمان؟ مش بس هيأك. وانه كل مجتهد مصيّب كمان. اللي حكى عنها او في البداية. انه لما كل مجتهد انت شايفها حلال هاد شايفها حرام؟ كله صح - 02:41:33

هذا كله يعني تولد بعضه من بعض. نعم. قال كما جاء ذلك في حديث رواه ابو هريرة وعلي رضي الله عنهمما يقول فيه النبي صلى الله عليه وسلم. اذا اتخد المال دونا والامان - 02:41:47

اما نفحة والزكاة مغفرة وتفقد وتفكها الشاهد وتفكها لغير الدين فقط للمنافسة وفرض العضلات وانا شاطر في الفلسفة وانت شاطر في علم الكلام. نعم. قال واطاع الرجل امرأته وعق امه وادنى صديقه واقصى اباه - 02:41:57

ورفعت الاصوات في المساجد واقرم الرجل مخافة شره. وساد القبيلية فاسقها وكان زعيم القوم كان زعيم القوم ارذلواهم فلينتظروا بعد ذلك ريجا وفتن تتنامي كنظام بالقطع سلك بارد انا زي ما اسمع النظام هو المسيح يعني كمسبيحة - 02:42:13

انقطع سلکها فتساقطت الخرزات تباعا. طبعا الحديث فيه ضعف لكن هو اخذ منه الفكر الذي يريد ان يقولها هو التفهه لغير الدين من امارات اخر الزمان. نعم. قال وكان هذا ما هو من اشتراط الساعة الوسطى من ظهور الجهل ورفع العلم وكثرة الزنا. فانه قد ثبت في

الصحيح في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قد يريد بالساعة - 02:42:30

خزان قرن. انحرام انحرام القرن. ووقوع شرور وبلاء يعذب به الناس. طبعا هو يعني ابن تيمية كانه يرى ان علامات الساعة هناك صغرى ووسطى وكبرى ايش عبر انه هذه الامور من علامات من اشتراط الساعة الوسطى - 02:42:50

صحيح وكان هذا ما هو من اشتراط الساعة الوسطى من ظهور الجهل ورفع العلم. يعني كأنها مثلا علامات الساعة الصغرى بعثة النبي عليه الصلاة والسلام وما سيحدث في الفتنة في اول البعثة - 02:43:06

وحياة الصحابة ثم في الفرون المتأخرة تأتي قضية ماذا الهرج والمرج وظهور الجهل هذه علامات وسطى. الكبرى هي العشرة المتلاحقة التي تكون في اخر الامة. طيب فانه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال - 02:43:22

يريد بالساعة لان كثير ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا حصل اذا فانتظروا الساعة. صح كلمة الساعة في الاحاديث النبوية ماذا يقصد بها؟ لا مش يعني هذا احد مقاصدها يوم القيمة - 02:43:36

ابن تيمية عنده رصد هنا يقول ان كلمة الساعة اذا قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا حصل كذا فارتقبوا الساعة اذا حصل كذا
فارتقبوا الساعة قال احيانا يقصد بالساعة - 02:43:51

كرام القرن الذي حصلت فيه هذه الفتنة وليس بالساعة يوم القيمة يقول هندي احد اطلاقاتها اذا ثبتت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قد يريده بالساعة ان خرام القرن الذي حصلت فيه هذه الفتنة - 02:44:04

وقوع شرور وبلاء يعذب به الناس وان كانت الساعة العامة بالاطلاق العام هي ماذا قيام الناس من قبورهم كما تفضلت. نعم. لكن الاول جاء في مثل قوله. نعم. قال جاء في مثل قوله ان يستنفذ هذا الغلام عمره لم يدركه - 02:44:22

وحتى تقوم الساعة. يريده بذلك ان خراما في الحديث لما اشار الى غلام فقال هذا الغلام ان يستنفذ هذا الغلام عمره لم يدركه الهرب حتى تقوم الساعة واشار الى غلام معين - 02:44:39

هذا في زمن النبي عليه الصلة والسلام. وبعض الغلام ماتوا ذهب اذا ماذا قصده بالساعة اذا من خراب قرن الصحابة كانه يقول هذا الغلام الذي امامي اذا اه استنفذ هذا الغلام عمره - 02:44:58

عمره يعني وصل يعني الى السبعين الثمانين اقصى شيء يعني اذا وصل الى اعلى عمره سيكون من خرام قرن الصحابة وبداية جيل جديد. فهنا لاحظ ابن تيمية ان كلمة الساعة استعملت بمعنى القرن - 02:45:14

نعم قال كما انه قد اراد بلفظ القيمة موت الانسان. كما ان لفظ القيمة وان كان معناه العام اليوم المعلوم لكن احيانا يطلق على موت الانسان انه كتابة صغرى. نعم. قال كما في قول المغيرة من شعبة ايها الناس انكم تقولون القيمة. وانه من مات فقد قامت قيامته. نعم. وترجم البغوي على ذلك في كتاب المصايب - 02:45:29

باب من مات فقد قامت قيامته بباب من مات فقد قامت قيامته لكن من الزنادقة الصابعة متفلسفة وردي الحلي المقتول وغيره من يظن ذلك هو القيمة التي وصفها الله في القرآن. ويجعل هذا اللفظ - 02:45:49

كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس الامر كذلك. اذا كان بسبب تقليد كثير من من الفقهاء صار وردي يعني كانه يريد ان ينفي وجود يوم قيادة حقيقية ويقول ان المغيرة بن شعبة قال من مات فقد قامت قيامته - 02:46:02

القيمة ليست هي القيمة التي تعرف على طريقة الفلسفه ليست هو يوم يجتمع فيه الناس ويحاسبون. لا المقصود من القيمة هو موت الانسان. وبالتالي يصبح تناصق في الارواح وتنتقل الروح الى - 02:46:16

شخص اخر ويبقى هكذا العالم هذا زي كلام السهرة وردي وهو اللي منيحة انه صلاح الدين قتله وريحنا منه. طيب. قال اذا كان بسبب تقليد كثير من الفقهاء لائمتهم واتباعهم الظن اشتبه ما يمكن علمه وما هو - 02:46:30

معلوم لفقهاء الدين وعلماء الشريعة بغيره. فكذلك نفس الائمة المجتهدین. لا ريب انه قد يكون عند احدهم ما هو مظمون بالجهول. وهو معلوم عن الاخر اما اما موافقا له مخالفها فيها في اكثر مسائل - 02:46:42

مخالفا فيها اما موافقا له. يعني حتى الائمة الاربعة ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد لا ريب انه قد يكون عند احدهم ما هو مضمون بالجهول وتكون نفس هاي المسألة معلومة عند الاخر. يعني في مسألة قد تكون مظنونة او مجھولة عند احمد - 02:46:55

ولكنها معلومات مجزومة عند مالك. او العكس مسألة يجهل بها ما لك او هو يظن فيها ظنا وليس هو مستيقن وتكون هي نفسه مجزومة عند احمد لانه وقف على ادلة واثار فيها لم يقف عليها ما لك. فهذه قضية يجب ان تفهمها - 02:47:14

كون الشيء مظنون لك ليس هو انه مظنون عند غيرك كونك انت لم تستطع ان تصل فيها للقطع لا يعني انه تقول هيك العلم فقه كله ظنون. لا هو ظنون لك - 02:47:32

لانه انت اللي ما عرفتاش. لكن عند غيرك معلوم ويمكن ان يوصل فيها الى العلم. فاذا كان هذا حتى بين الائمة انفسهم فما منهم من اتبعهم. نعم. قال اما موافقا له واما مخالفها فيها. اكثر المسائل الفقهية التي لا يعرف حكمها التي لا يعرف حكمها كثير - 02:47:43

الائمة او يتكلم هي بنوع من الظن مصيبة او مخطئنا وتكون معلومة لغيره بديلة قطعية عنده وعند من علم كعلمه تارة بنص اختص بسماعه من الرسول او من غيره وصل لاحمد - 02:48:03

او اذا كنا نقول الخلاف في زمن الصحابة والله نص عند عمر مش موجود عند ابي موسى ونص وسمعه زيد من النبي عليه الصلاة والسلام لم يسمعه ابن عباس. فبكون زيد عنده علم يقيني. وابن عباس عنده ظن او جهل حتى بالمسألة. شيء طبيعي. نعم -

02:48:16

قال وحصل له بذلك العلم وحصل له بذلك العلم لاسباب كثيرة في النقد. نعم. قالوا هذا كثير ما يكون لعلماء الحديث فانهم يعلمون من النصوص ويقطعون منها منها باشياء كثيرة جدا. وغيرهم قد يكذب وغيرهم زي ما حكينا بيحكيك شخص بيقول لك فش حديث الاسراء والمعراج ضعيف - 02:48:31

لانه مش مختص في الحديث ويكتذب قضية الاسراء والمعراج او انشقاق القمر. واما علماء الحديث اللي عايشين مع البخاري ومسلم والسنن وقرأوا كبار الاحاديث اللي فيها وعن الائمة هو يجزم بوقوع الاسراء والمعراج. يجزم بوقوع انشقاق القمر. بس الشخص المش متخصص لجهله لا يلزم بشيء بل - 02:48:51

حتى يكذب بذلك. نعم. قال دعك من يجهلها او يشك فيها اصلا. طيب. قال وтارة بفهم النصوص ومعرفة دلالتها. فما اكثرا من يجهل معنى النص او يشك فيه او منه - 02:49:13

اختلف العلماء بين الظن والقطع ناشئ اولا اختلاف ما وصلني عما وصلك. هذا واحد ثانيا اختلاف فهمي للدلالة عن فهم. هذا ثانيا انه انا افهم دلالات النصوص بشكل افضل منك فقد يحصل لقطع من دلالة نص لانه انت ضعيف في الدلالات لم يحصل لك القطع بهذا الامر. نعم - 02:49:23

قال اكثرا من يجهل معنى النص او يفك فيه او يفهم منه نقيه او يذهل عنه او يعجز عن ذهنه او يعجز ذهنه عن ادراكه. نعم ولو يكون الاخر قد فهم من ذلك النص وعلم منه ما يقطع به. وтارة بجماع علمه من اجتماعات الصحابة وغيرها. قد اكون انا حصل لدى اجماع - 02:49:47

انت لم تعرف ولم يصل اليه. نعم. قال ثم بعد ذلك تارة مقياس قطعي. هنا قياسا احيانا كذلك بقياس قطعي. انا عندي قياس لكن مش كل القياس ظن في قياس قطعي زي ما اخذنا في الفقه. زي القياس الاولوي والقياس بنفي الفارق. نعم. قال فان القياس نوعان. قطعي وظني كما في القياس الذي هو في معنى الاصل قطعا - 02:50:05

بحيث لا يكون بينهما فرق تأتي به الشريعة. اللي هو قياس بنفي الفارق. القياس بمعنى الاصل سميته في اصول الفقه القياس بنفيه الفارق زي قياس ضرب الوالدين على التأثيث هذا نحن هو قياس اولوي وقياس بنفي الفارق. نعم. قال او يكون اولى بالحكم منه قطعا. نعم. وтارة بتحقيق المناط. وтارة - 02:50:26

قد يكون ايضا انا وصلت للقطع بتحقيق المرض تحقيق المرض هو تنزيل المسألة او النص او الاية على الواقعه اكون انا استطعت احقق المناط قطعا اقول هذه المسألة او هذا النص - 02:50:45

قطعا يصدق عن هاي الواقعه. وانت ما استطعت ان تتيقن من اسقاط النص على الواقع قال بان يعرف ثبوت مناط الذي لا شك فيه في المعين. وغيره يشك في ذلك. كما يقطع الرجل في القصاص وابدال الم�향فات بان هذا اقرب الى المثل والعدل من كذا - 02:50:59

وغيره يشك فيه او يعتقد خلافه وامثال ذلك. يعني لما نأتي الان نقول والله هذه السيارة ما الذي يماثلها بباب الالتفافات مش دائما الالتفاف اذا كان مثلي ترده بمثله. وان كان بقيمه - 02:51:16

قد يكون شخص خبير بالمثليات والمتقومات. ولقت عن هاي السيارة مثل هكذا او هذه الدابة مثل هكذا وقد يكون شخص مش خبير في التخمين بيشك في التخمين يعني يقول لك اظن انه مثله كذا. نعم - 02:51:32

قال فصل وكذلك لفظ الحركة اتبته طوائف من اهل السنة والحديث وهو الذي ذكره حرب ابن اسماعيل الكرمانی في السنة التي حكاهما عن الشیوخ الذين ادركهم كالحمیدي واحمد بن حنبل وسید ابن منصور واسحاق ابن ابراهیم. وكذلك هو الذي ذكره عثمان بن سعید الدارمي في نقده على بشر الحقيقة راح تجدوا انه - 02:51:45

الكتاب كتاب الاستقامة حقيقة للاسف في نقلات نوعية بتنستغرب منها اللي قالت انت حتى تجد الفصول مختلفة الى الان في

مواضيعها لحتى نصل للقشيري خلص تستوي الامور. لكن احنا خلينا نشوف مثلا الفصل هذا الذي كنا فيه - 02:52:02
كان يتكلم عن اشكالية التفريق بين الكلام والفقه واعتقاد ان الكلام اه كله قطعيات في كل ظنيات وناقشنا هاي الجزئية. طيب. الفصل السابق كان كله كلام في مسألة الفرقة والخلاف. وطريقة تعامل الانسان الذي على طريقة السلف مع المخالفين له. وانه يجب ان يكون متوازنا في تحمل - 02:52:22

مخالفين وعدم التعجل في التكفير والتفسيق والتبديع وما شابه طبعا هذا كان الفصل الثاني اللي اخذناه نيجي عالفصل الاول كان كلام في ماذا كلام الفصل الاول كان كلام عن اصل البدع وكيف انها ظهرت في في العقديات وانها ظهرت في ماذا؟ في الفقهيات والكلام كيف ان اكثر - 02:52:43

فقه وقع في اخطاء بسبب توليد الولادات والانتشار في هذه الامور والابتعاد عن مقتضى الكتاب والسنة. فاخبر ان اصل البدع هو الابتعاد عن مقتضى الكتاب والسنة سواء في العقديات او - 02:53:08

الفقهيات ولما تكلم عن مدرسة اهل الرأي هذه ثلاثة فصول مررنا عليها الان راح تلاقي فجأة انه سيناقش يعني مسألة الحركة تمام؟ طبعا انا لا اعتقد انه سيعطيل فيها كثيرا. نعم - 02:53:21

عشر صفحات يعني سيشير فيها بنفذه الحركة وهل يثبت لله؟ بتعرف انت وبالتالي انه هذا الكتاب هي فصول جمعت تمام لكن فيها سقط. يعني في نقطة - 02:53:36

ساقطة بين هذه الفصول هي ناتج ان الكتاب قد لا يكون وصل كاملا بكل تفاصيله ومع ذلك لا غنى لنا حقيقة لم يعني ادخل في قضية لفظ الحركة وما بعده. وساتركه ان شاء الله الى ما بعد دولة هم - 02:53:50

نقتصر ان شاء الله على هذا المقدار الفهم والذى اخذناه من كتاب الاستقامة ونستمر في مدارسته ان شاء الله بعد وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحابه وسلم - 02:54:05