

التصريح (89) تكمّلة وأخبروا بظرف أو بحرف جر

علي هاني العقراباوي

قال ويقع الخبر ظرفا نحو الركب اسفل منكم. تمام؟ ومحرورا. نحو الحمد لله. وال الصحيح ان الخبر في الحقيقة متعلقهما المحذوف تمام وان تقديره كائن او مستقر لا كان او استقر. وان الضمير الذي كان فيه انتقل الى الظرف والمجرور. قلنا هنا في شبه هنا شبه - 00:00:00

متناف في كلامه. لماذا؟ لانه قال الصحيح ان الخبر في الحقيقة المتعلق ثم قالوا ان الضمير انتقل الى الظرف. لذلك ماذا قال الصبان عند قول الاشمون بمثل هذا القول قال في كلامه تلفيق بين مذهبين - 00:00:29

في كلامه تلفيق بين مذهبين فان القائلين بالانتقال هم القائلون بان الخبر الظرف او المجروء او الجر والمجروء وهم جمهور البصريين. واما القائلون بانه المتعلق لو كائن فالضمير عندهم باق في المتعلق لم ينتقل. كما يفيد - 00:00:52

كلام هام. فهنا في كلامه شبه تنازع لكن كيف يمكن ان نجمع بين كلاميه؟ قال الصحيح في الخبر ان الخبر المتعلق ثم قال الضمير انتقل كأنه في الاول يرد على الكوفيين - 00:01:12

مم. هو كان عليه ان يقول ما قاله لهم. الصحيح ان العامل في الخبر هو المتعلق المحذوف لا الخلف ولا المبتدأ. كان عليه ان يقول هذا اولا. ثم اذا قلنا هو الكون - 00:01:28

محذوف فهل الكون حذف وصار نسبيا منسيا وانتقل الضمير للخبر ام العبرة بالمحذوف والجار والمجرور تكميل امهما؟ هكذا كان ينبغي ان يبين. فكيف نؤول كلامه هو كيف اول كلام ابن هشام؟ الصحيح ان الخبر في الحقيقة المتعلق يعني انه يقول لا كما يقول الكوفيون بانه - 00:01:46

الخلف ولا انه العامل فيه الخلف ولا ان العامل فيه اه هو المبتدأ. ثم على هذا القول هل نبقى معتمدين بالكون ام نحذفه وننقل الضمير للخبر فقال الصحيح ان الضمير - 00:02:15

الذى كان فيه انتقل الى الظرف. لكن في عبارته اشكال وتلفيق كما بينه كما بينه الصبان كان عليه ان يقول ما ذكرناه. تمام؟ نرجع الان لعبارة التصريح حتى نفهم الموضوع من البداية. فهما ادق. واحبروا - 00:02:35

بغرف او بحرف جر وذهب الكوفيون لاحظوا وابن طاهر وخرف الى انه لا تقدير تمام؟ الى انه لا تقدير. فاذا القول الاول ابن خروف والكوفيون ما قدروا شيئا. وما قالوا هنا كان - 00:02:55

لكن الصحيح كما قال ابن هشام هنا كون عامل فكان حقيقة على ابن هشام ان لا يبدأ بالخبر ان يبدأ بالعامل في الخبر. كان عليه ان يقول الصحيح ان في الخبر هو الكون خلافا لابن طاهر وابن خروف والكوفيين - 00:03:12

ثم ان قلنا ان الخبر هو الكون. هل نحذفه وننقل الضمير او نحذفه ونحذف الضمير؟ يعني هل نحذفه وننقل الضمير كما قال الجمهور البصريين ام نحذفه ونحذف الضمير كما قال السيرافي - 00:03:35

ام نقول الكون هو الخبر حقيقة كما قال ابن هشام ابن مالك ام نقول هو الكون مع الجر مجرور كما قال الرضي. فهمنا تفصيل المسألة يعني ينبغي ان تقرر هكذا - 00:03:52

هكذا ما في تعارض. فقال ذهب الكوفي نينا طاهر وخرف الى انه لا تقدير ثم اختلفوا فقال ابن طاهر وخرف الناصب لهما المبتدأ وزعموا انه يرفع الخبر اذا كان عينه نحو زيد اخوه وينصبه اذا كان غيره - 00:04:08

نحو زيد عندك. وقال الكوفي الناصب لهما معنوي وهو كونهما مخالفين للمبتدأ قال في المعني ولا معول على هذين القولين. تمام؟

الآن اذا قلنا العامل حقيقة في الخبر هو الكون - 00:04:23

تمام؟ وهذا لذلك قال وعلى القول بان لهما متعلقا محفوظا فالصحيح ان الضمير انتقل. لاحظ كيف خالد الازهري حقيقة صحة كما قلت لكم في الهمأ يعني صح كانه استدرك على ابن هشام كانه كان يقول لابن هشام رحمة الله كان عليك - 00:04:42
اولا ان تذكر العامل لا ان تذكر الخبر. ابن هشام بماذا بدأ؟ ايش قال في الاول صحيح. قال الصحيح ان الخبر في الحقيقة متعلق. كان عليه ان يقول الصحيح ان العامل في الخبر المتعلق. هم. وان - 00:05:04

تقديره كائن او مستقر لا كان او استقر ثم على هذا الصحيح ان العامل الكون هل بقي الضمير في الخبر والخبر هو هو كائن ام انتقل الضمير الخبر والخبر هو الظرف - 00:05:21

فهمتم الفكرة؟ فخالد الازهري صحيح هذا فذكر العامل اولا ثم قال وعلى القول بان لهما متعلقا محفوظا فالصحيح ان الضمير الذي كان فيه انتقل منه الى الظرف وال مجرور - 00:05:36
فالان اين الخبر لا فالان الجار مجموع فالجمهور قالوا المتعلق موجود كائن لكن هل نعتقد بعد ذلك متعلق ام نقول هو الان اغنى عنه الجار مجزور؟ يعني انتبهوا لفكرة دقة في الموضوع - 00:05:55

يعني غير الكوفيين وغير ابن خروف وابن طاهر غير الكوفيين وغير ابن خروف وابن طاهر يقررون ان هناك متعلقا وهو الكون. ثم بعد بهذا هل نعتقد بهذا المحفوظ وهو الخبر - 00:06:15

ام نحذفه وننقل الضمير ونسأه مع مع اعترافنا بان هناك كون قد حذف او نحذف الضمير ونقول جانجو هو الخبر مع اعترافنا ان هناك كونا حذف او نقول الكون - 00:06:34

محفوظ مع الجار المجرور هو الخبر. فانتبهوا لهذه الدقيقة. فكل هؤلاء يعترفون ان العامل هو الكون. لكن هل نجعله نسي منسيا او نعتقد به او نعتقد بالاثنين معا في هذه الفكرة فهمنا؟ بهذا يعني يصح كلام ابن هشام - 00:06:54
كما لم يساعدنا التعبير كما لم يساعد الاشموني حقيقة فهمنا؟ لا لكن لاحظوا الشيخ خالد الازهري كان دقيقة قال قال ابن خروف وابن طاهر كذا وقال الكوفيون كذا وقال الجمهور هناك كون محفوظ. ثم على القول بان لهما متعلقا محفوظا. فالصحيح اللي هو مذهب جمهور - 00:07:14

المصريين لسببوا لجمهور المصريين ان الضمير الذي كان فيه انتقل منه الى الظرف وال مجرور وسكن فيهما. ما دليل الجمهور على ذلك هذا البيت فاياك جثمان بارض سواكم او بارض سواكم فان فؤادي عندك الدهر اجمع. فقال الجمهور الضمير - 00:07:38

نحن نعترف ان هناك كونا لكن حذف هذا الكون وانتقل الضمير للدخول انتقل الضمير للظرف تمام؟ ما دليلنا انها اجمع لا يمكن ان تكون توكيدا لفؤادي ولا يمكن ان تكون توكيدا لعنه ولا يمكن ان تكون توكيدا للدهر - 00:07:58

ولا يمكن ان تكون توكيدا لمحل فؤادي. ولا يمكن ان تكون توكيدا للضمير المستقر في في الكون. في الكون المستقر او المستقر في الكون وهذا كله جار على قواعد البصرية حقيقة. اما على قواعد الكوفيين يمكن ان يقولوا فؤادي لنا ان نجعل اجمع توكيدي - 00:08:18

كيدن لفؤادي لأن فؤادي محل محله في الاصل الرفع. ويمكن ايضا ان نأخذ بالرأي الآخر الذي يقول الكون وهو رأي ابن مالك ونسبة لسببي الكون حقيقة هو الخبر. وهذا الذي قال ابن مالك ناوين معنى كان واستقر فهو معتمد بالكون - 00:08:41

تمام؟ وعلى هذا الضمير اكد الضمير المستقر في كائن فيرد البصري هذا فيه منافاة بين التأكيد والحدف فنقول اجاز والخليل في مواضع اجازها ابنه ابن مالك وجماعة فهمتم الفكرة كيف - 00:09:01

واضحة ان شاء الله فهي التشجير هكذا ما العامل؟ العامل عند الكوفيين مخالفة. العامل عند ابن خروف وتغلب المبدأ. عند الجمهور الكون. المطهر ابن خروف وابنه طاهر آلمبدأ وعند العامل وعند الكوفيين للمخالفة العامل عند ابن خروف وابن طاهر - 00:09:24
والعامل عند الجمهور الكون. اذا قلتم الكون الان فروعوا على هذا. عندكم اربعة اقوال هل نعتقد بالكون والخار ام نعتقد بالجار والمجرور مع الضمير المستقر فيه فهو الخبر؟ مع اعترافنا انه في القديم كان هناك كون - 00:09:49

ام نعتد بالجار وال مجرور وقد حذف الكون مع الضمير وهو قول السيراف مع اعترافنا بأنه هناك كون ممحوف ام لا نعتد بهما معاً كما قال الرضي فهيا المسألة مفراة على هذا. فنبأ هنا وعلى القول انتبهوا. سنبأ الان بالتفريغ على قول الجمهور. تمام؟ بعد ان ذكرنا قولها ابن خروف - 00:10:10

والковيين. قال وعلى وعلى القول بان لهما متعلقا ممحوفا فالصحيح ان الضمير الذي كان فيه انتقل منه الى الظرف مجروح وسكن فيهما كقوله وهو جميل ابن وهو جميل ابن عبدالله اللي هو جميل بثينة فاياك جثمان بارض - 00:10:34 من سواكم فان فؤادي عندك الدهر اجمع فان فؤادي عندك الدهر اجمعوه. وجه الداللة منه هذا قول جمهور البصريين ان اجمع مرفوع لا يصلح ان يكون توكيدا لفؤادي ولا للدهرة لانهما منصوبان. ولا للضمير الممحوف مع الاستقرار. لأن التوكيد - 00:10:54 حذف متنافيان ولا لاسم ان على محله من الرفع. قال ولا على على اسمي ان على محله من الرفع على الابتداء لان الطالب للمحل وهو الابتداء قد زال بدخول الناسخ. واذا بطلت هذه الاقسام وتعين ان يكون توكيدا للضمير المنتقل الى - 00:11:14 الظرفية وهو المطلوب. الان يعرض عليه بان عندك واجمع قد فصل بينهما الدهر. فيقول لا اشكال في الفصل لانه جائز للضرورة. قال ولا يشكل بالفصل بالاجنبي وهو الدهر فانه جائز في في الضرورة - 00:11:34

فقبل لاحظوا الان القول الاول عند الجمهور جمهور الذين قالوا بوجود الكون. القول الاول ما هو الكون وانه هو الخبر لا هذا الذي قرره جعله اولا ايش قال وعلى القول بان لهما متعلقا ممحوفا. ان الضمير انتقل وهو قول جمهور البصريين - 00:11:54

قول الجمهور البصريين حذفنا الكون نحن نعترف بالكون بوجود الكون. لكن حذفناه ونقلنا الضمير الى الظرف والجار مجھول. اتفقنا؟ نعم الان هناك قول اخر ايش قال؟ وقبل لا ضمير في الظرف والمجرور مطلقا تقدم او تأخر - 00:12:19

هذا قول من؟ قول السيرافي اللي هو شارح كتاب سيبويه. افضل شرح لكتاب سيبويه هو الاستيرافي. بل قبل اما يقول ابو موسى السرافي اعلم من سيبويه. الله اكبر. اه. الان السرافي ماذا يقول؟ حذف الكون - 00:12:39 وحذف الضمير. هو يعترف بالكون وبالضمير لكن حذفها وصار الخبر هو الجار المجرور. وهذا مذهب المعاصرین. نقول زيد في الدار في الدار جار مجرور في محل رفع الخبر وعندك زيد عندك منصب في محل رفع الخبر. ظرف منصب في محل رفعه. خبر. قال وان الضمير حذف مع المتعلق وزعم - 00:12:59

خرف. تمام؟ فهمنا هذا قول من؟ السيراف. اذا نحن فرعنا اولا على الكوفيين خروف وابن طاهر انتهينا ثم الجمهور قالوا بوجود الكون. وعلى قولهم الان تفرع عندهنا اربعة اقوال. هل الكون حذف وانتقل الضمير - 00:13:20

هذا واحد وهو قول جمهور المصريين. ام الكون حذف وضمير حذف. والضمير حذف. والثالث الان ماذا قال؟ اللي هو نقله ابن خروف ايضا. اه قال وزعم ابن خروف ان الصبر اذا كان ظرفا او مجرورا لا ضمير فيه عند سيبويه والفراء - 00:13:38

عند هي صعبة نقلها الهمع فقط عن الفراء يعني سيد وجهي صعب هذا القول لكن على الفراء معقول الا اذا تأخر عن المبتدأ. من يشرح هذا القول؟ اما اذا تقدم عليه فلا ضمير فيه - 00:13:58

كيف نفهم هذا القول؟ من يفهمنا هذا القول؟ نعم. اذا قدمنا صار جملة فعلية لا ايش قال هو ماذا يقول المصنف؟ يقول اذا قلت زيد في الدار هل في ضمير ام لا - 00:14:14

الموجود اه. يوجد ضمير يوجد ضمير. اذا في الدار زيد لا يوجد ضمير. زيد عندك هناك ضمير. عندك زيد لا يوجد ضمير. نقول ما حجتك على هذا؟ اقرأ شيخ رضوان. شكرنا. شيخ عبدالرحمن. نعم. ابن خروف - 00:14:31

ان الخبر اذا كان ظرفا مهجورا لا ضمير فيه عند سيبويه والفراء. الا اذا تأخر عن المبتدأ واما اما اذا تقدم اما اذا تقدم عليه فلا ضمير فيه واستدل على ذلك بانه لو كان فيه ضمير - 00:14:53

واستدل على ذلك بانه لو كان فيه ضمير اذا تقدم لجاز ان يؤكد وان يعطف عليه وان يبدل منه كما يفعل ذلك مع كما افعل ذلك مع المتأخر انتهى. الان فهمنا القول الاول انتقل الضمير. والثاني حذفنا الكون وهو للاستراف ولم ينتقل الضمير - 00:15:11 الثالث الان يقول اذا قلت زيد في الدار هناك ضمير. اذا قلت في الدار زيد ليس هناك ضمير. نقول لماذا يقول انت لو قلت زيد اه زيد

مثلا في الدار نفسه هل يصح - 00:15:30

ممکن يعني زيد نفسه في الدار او زيد في الدار نفسه مثلا اذا قلنا في الدار اخوتك في الدار اجمعون هذی اسهل. اخوتك في الدار اجمعون. صحيح؟ يصح او لا يصح؟ يصح - 00:15:49

يصح اخوتك في الدار اجمعون. يصح. طيب. لو قلنا في الدار اجمعون اخوتك. هل يصح؟ لا لا يصح. قال هذا دليل على ان الضمير لم يستكن في الظرف كيس هذا لو قلنا في الدار اخوتك - 00:16:05

في الدار اجمع لنا ان نقول اجمعون توکيل للضمير المستتر في الكون او في الجار المجهول. يعني اذا قلنا اخوتك كائنوں فهم اجمعون او انتقل الضمير في الظرف فاخوتك في الدار هم اجمعون. نعم. يصح - 00:16:28

لكن لو كان هناك ضمير كما تقولون لصح في الدار اجمعون اخوتك. لماذا لانه مش يوجد ضمير انتم تقدرون كائنوں مهم. انتم تقولون في الدار كائنوں اخوة. اخوتك في الدار اجمعون. ولو كان هناك ضمير كما تقولون. لجاز ان يؤکد - 00:16:48

وان يعطف عليه وان يبدل منه. تمام؟ فنقول اولا العطف اجازه العلماء العطف اجازه العلماء وهذا من ادلتهم التي لا نذكر دائما البيت فایاک جثمانه. لكن عندنا دليل - 00:17:10

الآخر انه يصح العطف وهو قول الشاعر الا يا نخلة من ذات عرق عليك ورحمة الله السلام الا يا نخلة من ذات عرق عليك ورحمة الله السلام. وهذا من ادلتنا على وجود الضمير. نقول كيف - 00:17:31

نقول طبعا نخلة هذه فيها استعارة عن هذه المرأة. عليك ورحمة الله السلام. التقدير السلام مبتدأ. مم. عليك خبر صحيح ورحمة الله لو قلنا السلام عليك ورحمة الله يكون ورحمة الله معطوفة على ماذا؟ عليه - 00:17:50

على السلام. مع السلامة. السلام عليك ورحمته. معطوف على السلام تمام؟ نعم. او على ضميره لكن اذا قلنا عليك ورحمة الله السلام عندنا احتمالان الا احتمال الاول انه هو رحمة الله معطوف على السلام وهو متاخر - 00:18:09

وهذا من تقديم المعطوف على المعطوف عليه وهو شاذ. لا يصح الا في الشعر والضرورة صحيح؟ يعني هل يصح ان نقول جاء زيد وعون يقول جاء وعمرو زيد لا يصح فيقول هذا ضرورة شعر - 00:18:27

بعض العلماء قالوا هذا ليس بضرورة شعر. كيف ورحمة الله ليست معطوفة على السلام. معطوفة على ماذا؟ عليك. عليك. لا الكاف مجرورة انتبهوا معطوفة على الضمير المستتر في عليك مش السلام عليك هو - 00:18:42

السلام كائن هو عليك. فعليك فيها ضمير مستتر تقديره هو فهذه ورحمة الله عطف على الضمير المستتر فيه تمام؟ هذا في العطف في التوكيد يعني هذا رد عليه يا سيدى هذا رد علي انت منعت العطف. لكن التوكيد علماء كأنهم وافقوا انه لا يصح في التوكيد. لكن - 00:19:05

كيف اجاب آآ ابو حيان؟ ابو حيان اجاب عن هذا قال انت عندما تقول في آآ في الدار اخوتك اجمعوا في الدار خبر صحيح؟ نعم متعلقه كائن صح؟ هل هذا محله الخبر في محله - 00:19:29

لا هو مقدم متقدم لفظا لكن متاخر رتبته. رتبته. فالجار المجرور حقيقة ليس هو الخبر حقيقة. هذا اذا حتى اقربك لكم. اذا قلت ان في الدار زيدا هل تقدم خبر في الحقيقة - 00:19:50

لا انما ما الذي تقدم؟ معمول الخبر. نعم. واين الخبر كما اخذنا امس كون نقدرها متاخرنا ان في دار زيدا كائن لكن كائن اين نقدرها متاخرة لان الخبر في الحقيقة هو الكون والجار نجوم متعلق به. فالذي تقدم هو معمول وكل ما نسب للجار المجرور كما يقول - 00:20:08

ابن مالك كما يقول ابن مالك هو حقيقة للظرف للمتعلق بهذا الكون حقيقة وان كان مقدرة متقدما لكن رتبته التأخير. مم. فكأننا عندما نقول في الدار زيد كائن في الدار زيد نقول زيد كائن في الدار. نعم - 00:20:33

فحن نؤکد الضمير في كائن. وكائن رتبته التأخير والتوكيد لا يتقدم على المؤکد. مم. فلهذا منعوهم لان رتبة كائن المقدر وهو الخبر حقيقة وان قدر متقدما هو في الحقيقة متاخر في الرتبة والتوكيد لا - 00:20:53

يقدم على المؤكـد. هذا من جهة. من جهة اخـرى اـنـا اذا قـدرـنا في الدار زـيدـ كـائـنـ هو اذا قـلـناـ في الدار اـخـوتـكـ الدار اـخـوتـكـ كـائـنـونـ. اـهـ
في الدار ايـشـ كانـتـ العـبـارـةـ التيـ قـلـناـهاـ؟ـ فيـ الدـارـ اـجـمـعـونـ اـخـوـةـ.ـ اـخـوتـكـ - 00:21:13

فيـ الدـارـ اـجـمـعـونـ اـخـوتـكـ كـائـنـونـ.ـ نـحـنـ فـصـلـنـاـ بـيـنـ التـوـكـيدـ وـالـمـؤـكـدـ الحـقـيقـيـ.ـ يـعـنيـ مـكـانـ كـائـنـونـ فيـ الـحـقـيقـةـ مـتـأـخـرـ وـانـ قـدـرـ مـتـقدـمـ فـصـلـنـاـ بـفـاصـلـ اـجـنبـيـ وـهـوـ اـخـوتـكـ.ـ مـهـمـ.ـ وـكـذـلـكـ اـذـاـ قـلـنـاـ اـهـ فيـ الدـارـ نـفـسـهـ زـيدـ كـائـنـ فـصـلـ بـيـنـ التـوـكـيدـ وـالـمـؤـكـدـ فـاصـلـ

قدـرـ كـائـنـ مـتـأـخـرـ وـانـ كـانـتـ هيـ مـتـقدـمـةـ فيـ الـلـفـظـ لـكـنـ رـتـبـتـهاـ التـأـخـيرـ فيـ الدـارـ نـفـسـهـ زـيدـ كـائـنـ فـصـلـ بـيـنـ التـوـكـيدـ وـالـمـؤـكـدـ فـاصـلـ اـجـنبـيـ.ـ فـعـنـدـنـاـ سـبـابـنـ لـلـمـنـعـ كـأنـهـ كـائـنـاـ قـلـنـاـ يـعـنيـ عـنـدـنـاـ - 00:21:59

اـصـلـ باـجـنبـيـ وـعـنـدـنـاـ اـيـضاـ وـعـنـدـنـاـ اـيـضاـ ماـذـاـ وـعـنـدـنـاـ انـ المـتـعـلـقـ نـقـدـرـهـ مـتـأـخـرـاـ وـالـتـوـكـيدـ لـاـ يـقـدـمـ عـلـىـ

الـمـؤـكـدـ وـاضـحـ هـذـاـ؟ـ لـذـكـ ماـذـاـ قـالـ فـيـ نـاظـرـ الجـيشـ - 00:22:18

قالـ لـكـنـ يـشـكـلـ عـلـىـ هـذـاـ مـسـأـلـةـ وـهـيـ انـ يـقـالـ اـذـاـ قـدـرـتـمـ الـظـرفـ فـيـ مـوـضـعـ وـقـدـرـتـمـ فـيـهـ ضـمـيرـاـ يـعـودـ عـلـىـ الـمـبـدـأـ وـجـبـ اـنـ تـجـيـزـوـ

فـيـ الدـارـ نـفـسـهـ زـيدـ.ـ وـفـيهـ اـجـمـعـونـ اـخـوتـكـ.ـ وـهـذـاـ لـاـ يـجـيـزـهـ اـحـدـ.ـ وـقـدـ اـجـيـبـ عـنـ ذـلـكـ بـاـنـهـ اـنـماـ قـبـحـ توـكـيدـ - 00:22:39

الـضـمـيرـ لـاـنـ الـظـرفـ فـيـ الـحـقـيقـةـ لـيـسـ هـوـ الـحـاـمـلـ لـلـضـمـيرـ الـظـرفـ مـتـعـلـقـ بـالـاسـمـ الـحـاـمـلـ

لـلـضـمـيرـ الـلـيـ هـوـ كـائـنـ.ـ وـذـلـكـ اـلـاسـمـ غـيـرـ مـوـجـودـ فـيـ الـلـفـظـ حـتـىـ يـقـالـ اـنـهـ مـقـدـمـ فـيـ الـلـفـظـ مـؤـخـرـ فـيـ الـمـعـنـىـ - 00:22:59

وـاـذـاـ لمـ يـكـنـ مـلـفـوـفـاـ بـهـ فـهـوـ فـيـ الـمـعـنـىـ وـالـرـتـبـةـ بـعـدـ الـمـبـدـأـ وـالـمـجـرـورـ الـمـقـدـمـ قـبـلـ الـمـبـدـأـ نـعـمـ قـالـ فـهـوـ فـيـ الـمـعـنـىـ وـالـرـتـبـةـ بـعـدـ الـمـبـدـأـ

وـالـمـجـرـورـ.ـ قـالـ وـالـمـقـدـمـ دـالـ عـلـيـهـ الـلـيـ هـوـ الـمـجـهـولـ دـالـ عـلـيـهـ.ـ كـيـفـ قـلـنـاـ اـنـ فـيـ الدـارـ زـيـداـ قـائـمـ.ـ قـلـنـاـ قـائـمـ هـوـ الـخـبـرـ وـفـيـ الدـارـ دـالـ عـلـيـهـ

وـلـيـسـ هـوـ الـخـبـرـ حـقـيقـيـ - 00:23:21

وـالـدـالـ عـلـىـ الشـيـءـ غـيـرـ الشـيـءـ يـعـنـيـ فـيـ الدـارـ لـيـسـ هـوـ قـائـمـ كـائـنـ اـنـماـ هـوـ فـيـ الـحـقـيقـةـ مـعـمـولـهـ.ـ فـلـهـذـاـ قـبـحـ فـيـهـ اـجـمـعـونـ الـزـيـتونـ.ـ لـانـ

الـتـوـكـيدـ لـاـ يـتـقـدـمـ عـلـىـ الـمـؤـكـدـ لـهـذـاـ حـاـصـلـ الـمـوـضـعـ.ـ نـقـرـأـ هـنـاـ مـرـةـ ثـانـيـةـ - 00:23:48

اـمـاـ تـقـدـمـ نـحـنـ عـنـ مـاـذـاـ نـتـكـلـمـ تـكـلـمـنـاـ اـنـ الـجـمـهـورـ قـدـرـوـاـ مـتـعـلـقاـ.ـ ثـمـ جـمـهـورـ الـمـصـرـيـيـنـ قـالـوـاـ حـذـفـ الـمـتـعـلـقـ وـاـنـتـقـلـ الـضـمـيرـ لـلـجـارـ

مـجـرـورـ.ـ هـذـاـ قـوـلـ الـثـانـيـ قـوـلـ السـيـرـافـ حـذـفـ الـمـتـعـلـقـ وـالـضـمـيرـ اـيـضـاـ.ـ فـالـجـارـ مـجـرـورـ هـوـ الـخـبـرـ - 00:24:07

الـقـوـلـ ثـالـثـ فـرـقـ قـالـ اـذـاـ تـأـخـرـ الـظـرفـ زـيدـ فـيـ الدـارـ وـعـنـدـكـ فـهـنـاكـ ضـمـيرـ.ـ وـاـذـاـ تـقـدـمـ عـنـدـكـ زـيدـ اوـ فـيـ الدـارـ زـيدـ فـلاـ ضـمـيرـ بـدـلـيـلـ اـنـهـ لـاـ

يـؤـكـدـ وـلـاـ يـعـطـفـ عـلـيـهـ وـلـاـ يـبـدـلـ.ـ اـمـاـ عـلـطـفـ فـنـازـعـوـهـ فـيـهـ وـرـدـوـاـ عـلـيـهـ بـبـيـتـ الشـعـرـ عـلـيـكـ - 00:24:28

عـلـيـكـ وـرـحـمـةـ اللـهـ السـلـامـ.ـ وـاـمـاـ تـوـكـيدـ فـوـافـقـوـهـ وـقـالـوـاـ اـنـ تـأـكـيدـ لـاـ يـقـدـمـ عـلـىـ الـمـؤـكـدـ.ـ وـالـمـتـعـلـقـ فـيـ حـكـمـ الـمـؤـخـرـ قـالـ حـقـيقـةـ فـلـاـ يـتـقـدـمـ

وـلـاـنـهـ يـفـصـلـ اـجـنبـيـ.ـ تـمـامـ؟ـ وـبـقـيـ قـوـلـ الـرـابـعـ وـهـوـ قـوـلـ الرـضـيـ الـخـبـرـ هـوـ الـمـتـعـلـقـ - 00:24:50

الـجـارـ وـالـمـجـرـورـ.ـ نـعـمـ.ـ وـقـوـلـ اـخـرـ اـنـ الـخـبـرـ هـوـ الـكـوـنـ الـمـحـذـوفـ فـصـارـتـ خـمـسـةـ الـاـنـ وـقـيـلـ لـاـ ضـمـيرـ فـيـ الـظـرفـ وـالـمـجـرـورـ مـطـلـقاـ تـقـدـمـ.

هـذـاـ قـوـلـ مـنـ قـوـلـ مـنـ هـذـاـ السـيـرـةـ فـيـهـ.ـ نـعـمـ.ـ وـقـيـلـ لـاـ ضـمـيرـ فـيـ الـظـرفـ وـالـمـجـهـولـ مـطـلـقاـ تـقـدـمـ اوـ تـأـخـرـ - 00:25:10

وـاـنـ الضـمـيرـ حـذـفـ مـعـ الـمـتـعـلـقـ وـزـعـمـ اـبـنـ خـرـوفـ اـنـ الـخـبـرـ اـذـاـ كـانـ ظـرـفـاـ اوـ مـجـرـورـاـ لـاـ ضـمـيرـ فـيـهـ عـنـدـ يـعـنيـ هـيـ عـبـارـةـ وـهـيـ فـيـ اـشـكـالـ

سـنـاخـذـهـاـ فـيـ بـاـبـ فـيـ كـتـابـ التـسـهـيلـ.ـ بـعـيـدـ مـنـ هـذـاـ قـوـلـ قـطـعـاـ كـمـاـ رـجـحـهـاـ اـبـنـ كـيـسـانـ وـكـثـيـرـوـنـ وـاـبـنـ - 00:25:35

لـكـنـ الـفـرـاءـ مـمـكـنـ يـعـنـيـ.ـ نـعـمـ وـقـوـلـ كـوـفـيـ حـقـيقـةـ.ـ نـعـمـ.ـ الاـ الاـ اـذـاـ تـأـخـرـ عـنـ الـمـبـدـأـ.ـ نـحـوـ زـيدـ فـيـ الدـارـ وـزـيدـ عـنـدـكـ.ـ نـعـمـ اـمـاـ اـذـاـ تـقـدـمـ

فـاـمـاـ اـذـاـ تـقـدـمـ عـلـيـهـ فـلـاـ ضـمـيرـ فـيـهـ - 00:25:55

وـاـسـتـدـلـ عـلـىـ ذـلـكـ بـاـنـهـ لـوـ كـانـ فـيـهـ لـوـ كـانـ فـيـهـ اـذـاـ ضـمـيرـ اـذـاـ تـقـدـمـ لـجـازـ اـنـ يـؤـكـدـ وـانـ يـعـطـفـ عـلـيـهـ وـانـ يـبـدـلـ مـنـهـ كـمـاـ يـفـعـلـ ذـلـكـ مـعـ الـمـتـأـخـرـ فـيـ التـوـكـيدـ

نـقـولـ فـيـ الدـارـ نـفـسـهـ زـيدـ وـفـيهـ اـجـمـعـونـ اـخـوتـكـ - 00:26:14

فـيـ الدـارـ اـجـمـعـونـ اـخـوتـكـ لـجـازـ هـذـاـ.ـ نـعـمـ وـفـيـ الـبـدـنـ نـفـسـ الشـيـءـ وـالـعـطـفـ.ـ نـعـمـ.ـ وـلـكـ انـ تـقـوـلـ اـنـماـ اـمـتنـعـ جـواـزـ الـاتـابـعـ لـلـفـصـلـ بـالـاجـنبـيـ.

قـالـ فـصـلـ بـالـاجـنبـيـ.ـ كـيـفـ فـصـلـ بـالـاجـنبـيـ لـاـنـهـ اـذـاـ قـلـنـاـ فـيـ الدـارـ نـفـسـهـ زـيدـ كـائـنـ هـوـ - 00:26:29

كـائـنـ هـوـ فـنـفـسـهـ حـقـيقـةـ تـوـكـيدـ لـلـضـمـيرـ فـيـ كـائـنـ هـوـ فـيـ الـحـقـيقـةـ.ـ فـفـصـلـ اـجـنبـيـ وـهـوـ زـيدـ.ـ وـهـوـ زـيدـ نـعـمـ.ـ وـلـاـ يـلـزـمـ مـنـهـ عـدـمـ وـجـودـ الـمـتـبـوعـ

فـلـاـ يـتـمـ التـقـرـيرـ.ـ نـعـمـ.ـ اـيـشـ مـعـنـىـ لـاـ يـلـزـمـ مـنـهـ عـدـمـ وـجـودـ الـمـتـبـوعـ - 00:26:49

لا يلزم من قولك انه لا يصح التوكيد ولا البطل ولا العطف عدم وجود الضمير لأن منع التوكيد ومنع العطف على قولك ومنع البطل لسبب اخر لا لعدم وجود الضمير. يعني الضمير موجود لكن منع من التوكيد ان - [00:27:09](#)

التوکید لا يقدم على المؤکد نعم وان کنا لا نسلم وان سلمنا منع التوکید لا نسلم منع العطف فقد ورد عليك ورحمة الله السلام فنحن ردتنا بردین لا نسلم قولك في العطف والطف في البيت دليل لنا - [00:27:32](#)

فعدنا دليلاً على وجود الضمير بل ثلاثة الدليل الاول ما هو على وجود الضمير فان فؤادي عندك الدهر اجمع. هذا الدليل الاول ما هو الدليل الثاني عليكم ورحمة الله. بالضبط الا يا نخلة من ذات عرق عليك ورحمة الله السلام. والثالث عندنا دليل ثالث - [00:27:52](#)

انه نعم قال الدليل الثالث عندنا انه لو لا انه ان ان العلماء قالوا يمتنع ان تقول قائما في الدار زيد قائما في الدار زيد يعني ايش هذا؟ زيد مبتدأ وفي الدار - [00:28:18](#)

خبر صحيح زائد مبتدأ. نعم. وفي الدار خبر. قائما حال من ماذا قائما في الدار زيد اه مش قائمة قائما في الدار زيد في الدار خبر وزيد مبتدأ قائما حال من ماذا - [00:28:39](#)

هل هو حال من زيد عن من زايد. لا يصح ان يكون حالا من زيد. لماذا لان الحال لا يأتي من المبتدأ صحيح؟ مش قلنا الحال لا يصح ان يكون من المبتدأ؟ ان يكون صاحب الحال مبتدأ الا عند سيبويه - [00:29:01](#)

لماذا؟ لانا اذا قلنا الحال يجيء من المبتدأ يكون العامل فيه الابتداء والابتداء عامل ضعيف. فالجمهور البصريين منعوا ان يكون الضمير من ان ان يكون الحال ان يأتي الحال من من المبتدأ - [00:29:17](#)

ما الاحتمال الآخر ان يكون حالا من الضمير المستكن في الجار وال مجرور. في الجار والمجرور الان هل استكن الضمير في قائم؟ ولا في الدار في الدار يعني في كائن اسف هل استكتنا الضمير في كائن هو او في الدار هو - [00:29:32](#)

يعني الان رکزوا معي. اكتبوا هذا المثال قائما في الدار زيد. عندنا احتمالات ثلاثة يعني اولا نحن على ماذا نستدل؟ نستدل على مذهب البصريين ان الضمير حذف وانتقل الى کم دليلا عندنا؟ ثلاثة - [00:29:59](#)

الدليل الاول فان فؤادي عندك الدهر اجمعه والدليل الثاني العطف عليه عليك ورحمة الله السلام الدليل الثالث ان العلماء قالوا يمتنع ان يأتي الحال في مثل قائما في الدار زيد - [00:30:24](#)

يمتنع ان يأتي الحال في مثل الفدية. حال قائما في الدار زيد نعم الان ما الاحتمالات التي عندنا؟ الاحتمال ان قائما حال من زيد وهذا لا يصح لانه مبتدأ الاحتمال الثاني انه حال من المحذوف الضمير المحذوف لكن عامله ايش؟ كان او کون - [00:30:42](#)

مستقر او مستقر. لكن لو كان كذلك لو كان حالا من استقر هل لمنعه سبب استقر قوي او ضعيف؟ قوي. قوي. هل هل يمتنع ان تقول قائما جاء زيد - [00:31:08](#)

هل يمتنعن؟ لا. اذا كان العامل فعلا او وصفا لا يمتنع العامل اذا قلت لك قائما جاء الزيت جاء فعل قوي او مثلا كائنا جالسا او قائما مثلا کذا تأتي باسم فاعل. فلو كان حالا من - [00:31:26](#)

الضمير المستكن في استقر او آآ في كان في استقر او مستقر او في كان او الكون ها لما منعه العلماء لان العلماء لا يمنعون ان يأتي الحال من فاعل الفعل او اسم الفاعل. لكن العلماء نظروا الى ان الضمير استقر - [00:31:46](#)

في في الدار. الان ايش العامل في الحال؟ من يتذكر هنا؟ ما العامل في الحال تذكرون العوامل في الحال العامل في الحال اما فعل او مشتق صحيح تتذكروا ما درسناه في المطول. العامل في الحال اما فعل - [00:32:08](#)

جاء زيد ضاحكا او ما يشبه الفعل لفظا ومعنى التي هي المشتقات تمام او العامل في الحال ما يشبه الفعل في المعنى دون اللفظ ما هو الذي يشبه الفعل في المعنى دون اللفظ؟ من يذكرنا - [00:32:30](#)

من جانب ام عمر؟ او جامد احسنت مثل اسم الاشارة هذا بع لي شيخة او حروف التمني والترجي تمام؟ او حروف او الجار المجر والظرف فهذا عوامل فيها معنى الفعل دون حروفه. فالان العلماء لماذا منعوا مجيء الحال؟ قالوا لان العامل هنا - [00:32:47](#)

فيه معنى الفعل دون حروفه وهو ضعيف وهو الجار والمجرور. وقائما حال من ضمير المستكן. فلما كان العامل ضعيفا وهو الجار اول مجرور منعوا مجيء الحال. طب كيف هذا فيه دليل لنا ان الضمير هو في الجار المجهول؟ لاننا لو قلنا هو - 00:33:11
حال من الفاعل في الكون او في استقر هذا لا يكون ضعيفا يكون قويا. ايوه لانه كانك تقول قائما استقر زيد قوي قائما مستقرا زيد
هذا قوي لكن اذا قلنا هو حال من الضمير المستكן في والعامل فيه هو الظرف ونسينا الكون يكون عاما ضعيفا فمنعه. مم -

00:33:32

فتحصل عندنا ان عندنا ثلاثة ادلة للبعضيين على ان الضمير انتقل من من الكون الى الدليل الاول فان فؤادي عندك الدهر اجمع كما
اخذنا وعليك وعليك ورحمة الله السلام والدليل الثالث ان العلماء - 00:33:58

ام منعوا مجيء الحال في قولهم قائما في الدار زيد لان الحالة حينئذ تكون من فاعل لو قلنا هو من فاعل فعل متصرف لا يمنع او اسم
الفاعل فوجب الامتناع - 00:34:18

لكن في امتناعه دليل على انه استقر فيه. فهمنا ادلة الجمهور اذا نحن في اي جهة على هناك كوفيون يقولون بالخلف هناك ابن خروف
يقول بالمبتدأ العامل وهناك الجمهور يقولون بالكون - 00:34:33

واذا قلنا بالكون جمهور البصريين يقولون حذف الكون وانتقل الضمير السيرافق قال حذف الكون ولم ينتقل الضمير اه الفراء كما نقله
ابن خروف قال ان تأخر فهناك ضمير. وان تقدم فلا ضمير - 00:34:50

تمام؟ وهناك قول رابع الكون هو الخبر ونعتد بالكون وهو مذهب ابن مالك ونسبة لسيبه وهو الخبر وهو المعتمد فيه الضمير. وقول
الرضي هناك كون واعتداد بالكون وبالمتصل فحصلت خمسة او ستة الان - 00:35:05

كلها متفرعة على الجمهور الذين يقابلهم من ابن خروف وابن طاهر من جهة والكافيين من جهة فهمتم الفكرة نعم تفضل السيد ولك
ان تقول انما امتناع جواز الاتباع للفصل بالاجنبي - 00:35:24

ولا يلزم منه عدم وجود المتبوع من يشرح هذه العبارة وانما امتناع جواز الاتباع للفصل بالاجنبي. ولا يلزم منه عدم وجود المتبوع. ما
هو المتبوع الضمير. الضمير يعني هو يقول نحن نعرف بعدم صحة التوكيد - 00:35:40

لكن ليس لكن ليس لعدم وجود الضمير بل لسبب اخر وهو ان التوكيد لا يقدم على المؤكد ولانه يفصل اجنبى سبب اخر منع من
التوکید لا عدم وجود المتبوع فلا يتم التقریب ولا يتم دليلكم. ويخبر بالمكان عن اسماء الذوات - 00:36:00

والمعاني نحو قوله زيد خلفك والخير امامك. فلا يخبر بالزمان الا عن اسماء المعاني اذا اذا كان الحدث غير مستمر. نحو الصوم
اليوم والسفر غدا فيلاحظوا يعني تعليل جميل الاحاديث عادة لا تثبت - 00:36:20

المعاني ليس الاحاديث فقط المعاني في الاغلب لا تستقر تنتقل في الازمان وفي الاماكن لا تستقر في الازمان ولا تستقر في الاماكن
السفر غدا والسفر اليوم والسفر عندك والقتال اليوم. لكنه فرق في المعاني او اسم المعنى - 00:36:41

بينما يستمر وما لا يستمر. هم. فقال ان لم يستمر يصح. لماذا؟ فيه فائدة اما اذا كان مستمرا انت لا تستفيد من الاخبار. كيف ذلك؟
نعم فان كان الحدث مستمرا امتنع الاخبار به عنه فلا يقال طلوع الشمس يوم الجمعة. الان الان اختلف العلماء تذكرون هذا -

00:37:01

خلاف اخذناه في اول الكلام. هل يشترط في الخبرفائدة الجديدة ام لا يشترط هل يشترط في الاخبار الفائدة الجديدة ام لا
يشترط؟ لا يشترط. الان ابن مالك يعني اخذنا ان ابناء ابن مالك اشترط الفائدة الجديدة وان ابو حيان قال - 00:37:26

لا يشترط الفائدة الجديدة اذا قلنا اسماء فوقنا والارض تحتنا ليست بكلام عند ابن مالك. وقال ابو حيان ما دخلكم في الفائدة؟ لا
يشترط تجدد الفائدة هذا كلام وكذلك عندما نقول هنا عندما نقول هنا - 00:37:43

المثال الذي ذكره المصنف قال طلوع الشمس طلوع الشمس يوم الجمعة معروفة ان طلوع الشمس اليوم ويوم الجمعة ويوم السبت
في كل يوم. مم. فما فيه فائدة حقيقة بعض العلماء او كثير من العلماء ووافقهم نحو الافق قال هذا شرط. والخضري كذلك. شرط
معتد ان ان تحصل فائدة - 00:37:59

وجماعة من العلماء لا يشترطون تجدد الفائدة تمام؟ وقال في ياسين قد نبني المسألة على مسألة أخرى ليس على تجدد الفائدة وعدم تجددها. قال لا يجب بناؤه بناء على اعتبار الفائدة الجديدة بل يجوز ان يكون مبنية على اعتبار الوضعية. بجواز ان يعتبر في الوضعية ان يكون باعتبار - 00:38:22

ما اظن بان يكون الحكم مظنة ان يجهل وان يسأل عنه. قال ممكن نبنيها على مسألة أخرى ليست على تجدد الفائدة لكن هل هذه المسألة التي نتكلم عنها مظنة هل هي مظنة ان يسأل عنها او ليست مظنة - 00:38:48
ان يسأل عنها. هم. فإذا قلنا مثلا القتال اليوم هل يظن ان يسأل متى القتال؟ نعم لكن هل احد يسأل في العالم هل ستطلع الشمس في اليوم او في يوم الاحد او يوم الخميس؟ لا يسأل فمثل هذا - 00:39:08

لا يعتبر. فإذا صاحب التصريح بناها على مسألة تجدد الفائدة. وياسين بناها هل هو على فلو وضعية هل هي مظنة لان يسأل عن وجودها؟ وان تقصد في الافادة او لا تقصد؟ في السؤال والاستفهام عنها - 00:39:26
فاهمنا؟ وهذا شيء منطقي يعني لو واحد قال لكم يوم غدا طلوع الشمس غدا او اليوم ستضحكون عليه. فهذا مفهوم انه فيه فائدة. نعم. ولا يخبر بالزمان عن اسماء الذوات نحو زيد اليوم - 00:39:47

لان زيد هو اليوم امس غدا. فالاحظوا يعني نستطيع ان نبنيها على هذه المسألة. الشيء الثابت الذي لا يتجدد ما في لايتمكن ان نخبره به عن اسم الزمان لانه هو ثابت. والمعاني التي تتجدد وتكون في وقت دون وقت - 00:40:04
يخبر بها وكذلك الذوات التي تشبهها تماماً او على حذف مضاف او اذا خصتنا. لان التخصيص بالنعت او الاضافة او العالمية يعطي فائدة. نعم سيدى والفرق ان الاحاديث افعال وحركات وغيرهما - 00:40:22

فلابد لكل حدث من زمان يختص به بخلاف الذوات فان نسبتها الى جميع الازمنة على السواء على السواء فان فكرة ان الذوات في الاغلب ثابتة والاحاديث تتجدد والمعاني تتجدد في - 00:40:41

دون وقت ومكان دون مكان. نعم. فان نسبتها الى جميع الازمنة على السواء فلا فائدة في الاخبار بالزمان عنها. نعم فان حصلت فائدة جاز الاخبار بالزمان عن اسماء الذوات وتحصل الفائدة. عن اسماء الذوات - 00:40:56

تحصل الفائدة نعم فان حصلت فائدة جاز الاخبار بالزمان عن اسماء الذوات. وتحصل الفائدة لأن يكون المبدأ عاماً والزمان خاصة. نعم. اما بالاضافة نحن في شهر كذا. فنحن مبدأ هو عام لصلاحيته في نفسه لكل متكلم بفتح الهمزة - 00:41:16
وتشديد الياء لكل متكلم اذا لا يختص لكل متكلم اذا لا يختص بمتكلم دون اخر وفي شهر كذا خبره وفي شهر كذا خربه وهو خاص بالمضاف اليه. الحقيقة يعني الاحسن ان نقول لماذا المبدع عام؟ نحن لان المبدأ - 00:41:37

يكون في هذا الشهر وفي هذا الشهر. فنقول في اي شهر نحن؟ فنقول نحن في شهر رمضان نحن في شهر شوال. هذا الاحسن بالعموم. فهذا الشهر خاص ونحن عام بهذا الاعتبار. وهذا الذي شرح به كثير من العلماء. اه كما في حاشية الناصية وغيرها - 00:42:00

المؤلف كيف فهمها؟ انه نحن في هذا البيت مجموعة وعندكم في هذا البيت مجموعة فنقول نحن في شهر شوال. مم. بس هذا غير جيد لانه نحن انتم وهؤلاء كلنا في شهر شوال. مم. يعني هل اقول انا نحن في شهر شوال وانتم في رمضان - 00:42:20

يعني حقيقة يعني آآ صعب شوية او عرفتم الا اذا كيف فهمناها ناس في امريكا وناس في الاردن فنقول نحن في الصباح وانتم في المساء بهذا المعنى يصح هذا التقدير يصح ان نقول نحن في الصباح وانتم في المساء يعني - 00:42:40

او نحن ضحى وانتم في الضحى وانتم في في الليل. بهذا نقول هنا مجموعة وهناك مجموعة. فصح الاخبار لان المجموعات عامة فكل مجموعة تخبر عن شيء خاص اما اذا نظرنا نحن في شهر شوال الاحسن ان نحمل العموم انا نكون في شهر دون انا نكون في كل الشهر فخصوصنا وجودنا - 00:42:59

نحن نقول نحن الان في شهر شوال فهمتم؟ فيصح كلام التصريح لكن على المثال الذي ذكرناه لامريكا وعما في شهر شوال الاحسن

ان نحمله على العموم بهذا المعنى فهمتم نعم. وفي شهر كذا خبره وهو خاص بالمضاد اليه. واما بالوصف واما - 00:43:22 - يعني تكون تكون الافادة بالمبدأ عام خبر خاص. او بتخصيصه بالوصف او بالمعنى او بالعالية. بالوصف او بالاضافة او بالعالية نحو. واما بالوصف نحو نحن في زمان طيب. والازم زاد - 00:43:43

واذا كان المبتدأ يتجدد وقت دون وقت ويجعل مثال الورد في ايار منه او الورد ايارة نعم. واما نحو يعني هذا اشكال. هذا اشكال حقيقة كما قلنا في كلام ابن هشام - 00:44:01

هذا مما فيه فائدة كان عليه ان يدخله في حالة ثلاثة. هذا داخل في الحالة الثالثة. نعم واما نحو الورد في ايار واليوم خمر والليلة الهاال اه فهذا مؤول على تقدير مضاد. هكذا يقول ابن - 00:44:19

وقلنا هذا فيه اشكال لا واضحة وعبارة ابن هشام يقول لك ان حصلت فائدة فيها ونعمت. اما ان لم فائدة نحو الورد في ايار واليوم خمر والليلة الهاال فهذا على تقدير مضاد. لكن لو ما مثل - 00:44:37

بالورد في ايار ولم يمثل برأوية الهاال آلم يمثل بليلة الهاال وادخلها في الفائدة يصح كلامه نعم. اما نحو الورد في ايض بفتح الهمزة وتشديد الياء. اذا هذا المثال لك ان تجره بفي ولك ان تنصبه. وهذا باب سنأخذه في شرح - 00:45:01

باب صعب جدا يعني متى يصح ان ترفع ومتى يصح؟ يجب ان ترفع ومتى يجب ان تنصب هذا باب معقد سنأخذه في التسهيل ان شاء الله. نعم اخر لكن نحفظ الان ان هذا النوع الذي يتجدد يصح نصبه وجره به فيه. نعم - 00:45:21

واما نحو الورد في ايار واما نحو الورد في ايار بفتح الهمزة وتشديد الياء اخر الحروف والمنع من الصرف النية والعجمة بانه شهر ايش اخر؟ ايش اخر الحروف؟ اخر حروف - 00:45:41

بفتح الهمزة وتشديد الياء ممكن وراءه اخر الحروف نعم ايش عندكم صعب شوية ممكن والراء اخر الحروف ينبغي ان تكون بفتح الهمزة اليائي والراء اخر الحروف ممكن هكذا ينبغي ان تكون صعب لان الياء ليست ايار يعني الراء هي اخر الحروف لكن الياء ليست اخر الحروف - 00:45:57

فلابد ان يكون بفتح الهمزة وتجديد الياء والراء اخر الحروف. ممكن هكذا صحيح؟ هل احد عنده تأويل اخر يعني ما في تأويل الا هذا يعني. انا بدبي عالجهاز نعم. تفضل استاذ. اذا هون لابد ان يكون والراء اخر الحروف. هكذا يعني ضبطها من الاول والوسط - 00:46:32

والآخر يكونوا احسن. نعم. والمنع من الصرف للعلمية والعجمى لانه شهر رومي. بخلاف الشهور العربية رمضان وشوال وهذى نعم واليوم خمر واليوم خمر والليلة الهاال قال على تقدير مضاد نقول اليوم خمر صحيح اما الليلة الهاال مما يتجدد - 00:46:53

نعم. اليوم خمر والليلة الهاال بنصف اليوم والليلة. بنصب اليوم والليلة او بالاليوم والليلة بدون حكاية. نعم التأويل فيها واجب بتقدير مضاد كما قاله الفارسي. هذا على قول من؟ البصرية. ام على قول ابن مالك؟ فعند - 00:47:14

اليوم خمر فقط. واما ليلة الهاال ورد ايار لا يحتاج لتأويل كما نص عليه الرضي. لانه مما يتجدد لماذا ندخله في لانه هو يشبه المعاني ويشبه المعاني لا تشبه المعاني. لماذا ندخلها في المعاني؟ بتقدير مضاد. هي تشبه المعاني بذلكها - 00:47:34

نعم وتجدها وقتا دون وقت. نعم والاصل خروج الورد في ايار. واليوم شرب خمر والليلة رؤية الهاال. نعم. فالأخبار في الحقيقة انما هو عن اسم المعنى لا عن اسم الذات. هذا على مذهب البصرية. حولوها الى القاعدة الكلية انه لا يجوز ولا يكون اسمه زمان الخبر عن جثة - 00:47:54

وما ورد ندخله من باب الاخبار باسم المعاني. اه بالاخبار بالاخبار ظرف الزمان عن اسماء المعاني. نعم والتفصيل بين حصول الفائدة وعدتها هو اختيار بالطراوة وجماعة. ووافقهم واختيار ابن الطراوة وجماعة. نعم ووافق - 00:48:17

قوم ناظم هذا ابن الطراوة وجماعة من العلماء وافقهم ابن مالك قالوا اذا حصلت الفائدة يصح. فقال فقال ولا يكون اسم الزم ولا يكون اسم زمان خبرا عن جثة واي يفدي فاخبرا. نعم. وال الصحيح المنع. المنع مطلقا هذا مذهب - 00:48:42

البصريين. وما ورد شف وما ورد. اذا نأخذ شيئين من مذهب الجمهور انهم يمنعون مطلقا ولا يجيزون القياس وما ورد يؤلونه. هم.
نعم. لكن ضيقوا واسعا حقيقة نقف هنا سبحانك اللهم وبحمدك نشهد ان لا اله الا انت نستغفك ونتوب اليك - 00:49:01