

التعليق على كتاب اقتضاء الصراط المستقيم | برنامج المُدارسة

المجلس الخامس

إبراهيم رفيق الطويل

غراس العلم طريقك نحو علم شرعى راسخ باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم. احمده سبحانه حمد الذاكرين الشاكرين واصلى واسلم على نبينا وحبيبنا وقرة اعيننا محمد صلى الله عليه وعلى الله وصحبه - 00:00:00 وسلام تسليما كثيرا مباركا الى يوم الدين اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا وارزقنا علما نافعا يا ارحم الراحمين حياكم الله ايها الاكارم في مجلس يتجدد بنا في برنامج المدارسة - 00:00:22

في التعليق على الكتاب الخامس اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة اصحاب الجحيم شيخ الاسلام ابن تيمية الحراني رحمة الله تعالى عليه هذا الكتاب نافع جدا في مسألة مهمة من مسائل الدين - 00:00:35

الا وهي مسألة مخالفة المشركين في الهدي الظاهر وان هذا اصل من اصول الشريعة مقصد عظيم من مقاصدها ان يتعلم الانسان مخالفة المشركين في هديهم الظاهر وهذه القضية ابتدلي بها كثير من الناس اليوم في حياتهم العامة والخاصة - 00:00:50 وتجدهم يشابهون اليهود والنصارى في اعيادهم وحفلاتهم ولباسهم وشعورهم يعني كل ما يتعلق بالهدي الظاهر تجد اننا صرنا فيه للأسف على سرير اليهود والنصارى وهذا مما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم - 00:01:12 انه واقع في هذا الزمان ولكن الانسان الذي وفقه الله لكل خير يجاهد نفسه على اجتناب هذه المشابهة الجميع اساسا في هذه الرسالة ان يتكلم عن ضرورة مخالفة المشركين في اعيادهم - 00:01:29

وحتى يؤصل لهذه المسألة تطرق الى الاصل العام وهو عدم مشابهتهم في اي شيء من امورهم عباداتهم او ما اصله يعود الى العبادات او حتى ما كان من زيهم الظاهر مما نهى الاسلام عن مشابهتهم فيه - 00:01:44

هذا ايها الاخوة الكرام اصل عظيم واتى لهاذا الاصل ايات القرآن الكريم التي تدل عليه. ثم اتى بسنة النبي صلى الله عليه وسلم التي تدل على هذا الاصل. ثم سينذكر اليوم ان شاء الله الاجماعات - 00:02:01

التي تدل على اتفاق الفقهاء على هذا الاصل وكلام الصحابة وما زلنا ضمن الاحاديث النبوية. يعني نحن انهينا دلالات الآيات القرآنية على هذا الاصل وانتقلنا الى سنة النبي صلى الله - 00:02:17

عليه وسلم وقطعننا شوطا فيه. اليوم ان شاء الله نختتم ما يتعلق باحاديث النبي صلى الله عليه وسلم وننتقل الى الاجماعات الكبرى التي تدل على هذا الاصل العظيم نشرح ان شاء الله في القراءة - 00:02:33

وكان نتكلم يعني لو اتنا يا سبحان الله قدر الله وما شاء فعل المجلس الماضي بقي صفة على اتم الموضوع لكن كان ابن القيم يعلق على حديث انس ابن مالك - 00:02:48

انني ما رأيت احدا اخف صلاة ولا اتم صلاة من رسول الله او ما رأيت احدا اوجز صلاة ولا اتم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يعلق على قضية كيف كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم اوج الصلاة واتم صلاة - 00:03:01

كيف كانت اوج الصلاة وفي نفس الوقت هي اتم صلاة وهذا كله كان ضمن سياق الحديث عن اه الآية القرآنية يعني كل هذا استطراد من ابن تيمية طويل. كان يعلق فيه اظن على الآية القرآنية فطال عليهم الامد - 00:03:18

قلوبهم ان الله سبحانه وتعالى قال للمؤمنين في سياق نهيم عن مشابهة اليهود والنصارى الميأن للذين امنوا ان تخشع قلوبهم لذكر

الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين اتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فقتلت قلوبهم. طبعا راح تقول لي احنا مش في سياق الاستدلال بالاحاديث - [00:03:34](#)

فلماذا تقول هذا في سياق الاستدلال بهذه الآية؟ ابن تيمية تذكر الاستدلال بهذه الآية متأخرا. يعني وهو في سياق الاستدلال بالحديث خطرت في بالي ان هذه الآية مما يدل على عدم مشروعية مشابهة أهل الكتاب. لأن الله قال ولا تكونوا كالذين اتوا الكتاب - [00:03:54](#)

ولا تكونوا كالذى فدل هذا على ان على عدم مشروعية مشابهتهم. قال فتذكرتها وكان حقها ان تذكر سابقا. فلما نتكلم عن اهل الكتاب اليهود والنصارى وكيف واستطرد في بيان الرهبانية التي ابتدعواها وكان ذلك سببا في قسوة قلوبهم - [00:04:14](#) تطرق لموضوع هذا الحديث على سبيل العرض تبين ان من الابتداع في الدين او من من مشابهة اهل الكتاب الابتداع في الدين والابتداع في العبادات ومن الابتداعات في العبادات التي - [00:04:34](#)

انكرها الصحابة انهم كانوا يرون خلفاء بنى امية يطيلون القيام ويخففون الركوع والسجود. فانس بن مالك من الصحابة الذين وصلوا الى مرحلة خلفاء بنى امية انكروا على الامويين هذا الابتداع في الدين - [00:04:48](#) انه كيف تطيلون الصلاة وانظروا كم حجم هذا الموضوع. مقارنة بالبدع التي نشأت في واقعنا. يعني كان انكار الصحابة على جزئية لماذا وتقصرن الركوع والسجود. فانس بن مالك كان يبحث - [00:05:05](#)

اهلا الامويين واهل الزمان على ضرورة الاقتداء بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم. فوصف صلاته عليه الصلاة والسلام انه كانت اوجز واتم. وعرفنا انها اوجز من حيث القيام. فكان يخفف القيام. واتم من حيث الركوع والسجود - [00:05:21](#) وليس المراد بانها اوجز بمعنى انها كانت آسرع مختصرة. كما يمكن ان يتوهם البعض انه لما تسمع كلام انس بن مالك مع رأيت واحد من اوجز صلاة ايش يظن الظان - [00:05:40](#)

ان الصلاة كانت دققتين وينتهي النبي عليه الصلاة والسلام. لا. مهم جدا تفهم سياق الحديث حتى تعرف دلالته وانس بن مالك كان ينكر على الامويين ماذا اطالتهم للقيام انجازهم في الركوع والسجود قالوا هذه ليست صلاة النبي عليه الصلاة والسلام - [00:05:54](#) صلاة النبي عليه الصلاة والسلام كانت متوازنة القيام والركوع والسجود والاعتدال والاعتدال والسجود قريبا من سوء يعني الفرق بينهم خفيف جدا على ما رأيت احدا اوجز ولا اتم. وبين ان المراد اوجز في ماذا؟ في القيام. ولا اتم سلام الرحمن. في ماذا - [00:06:14](#)

في الركوع والسجود والاعتدال حتى الان سيعمل على ختام هذا الموضوع قال فهذا س neckline شيخنا عن فهذه الاحاديث وامثالها. طيب بسم الله والحمد لله والصلاه والسلام على رسول الله وعلى الله وصبه ومن والاه. اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللساعدين. اجمعين. قال المصنف رحمة الله تعالى فهذه الاحاديث وامثالها تبين انه كان في - [00:06:34](#)

تبين انه كان في اخر حياته صلى الله عليه وسلم يصلى في الفجر بطول مفصل. وشواهد هذا كثيرة. ولان المفصل ما المفصل ما هو يا شباب احسنت من قافلة الناس او من الحجرات الى الناس - [00:06:54](#) اذا طوال ما هو طوال المفصل؟ سلام ورحمة الله هي الاعمار ما هي يعني من قاف الى عمه. اي تسمى طواد المفصل. من عمة الى الضحى تسمى وساط المفصل. ومن الضحى الى الناس تسمى - [00:07:11](#)

المفصل. فبالتالي صورة الحجرات صورة قاف سورة اه الذاريات. سورة الطور. سورة ايش بعدها؟ النجم هاي كلها تسمى ضمن. فالنبي عليه الصلاة والسلام كان كان يقرأ بطول المفصل في صلاة الفجر. نعم. قال ولان سائر الصحابة اتفقوا على ان هذه على ان هذه كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي - [00:07:27](#)

ما زال يصليها ولم يذكر احد انه نقص صلاته في اخر عمره عما كان يصليها. واجمع الفقهاء على ان السنة ان يقرأ في الفجر بطول مفصل. هذا ائمها اتي بي من - [00:07:47](#)

رد على من توهם ان حديث انس ابن مالك ما رأيت احدا اوجز صلاة ان كان اخر امر النبي صلى الله عليه وسلم انه يصلى الفجر

سريعًا ويقول لا الذين نقلوا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم للفجر حتى في آخر حياته - 00:07:57

نقلوها كان يقرأ فيها طوال المفصل. فكلمة اوجز يجب ان تفهم بشكل صحيح. لأن بعض الفقهاء فهموها بشكل خطأ فهموا انه اوجى الصلاة انه خلص صار يختصر الصلوات. وهذا فهم ليس بسديد. نعم. قال قوله ولا يصلى صلاة هؤلاء اما ان يريد به انكار من ان -

00:08:15

ابن مالك على خلفاء بنى امية ما رأيت احدا اوجز صلاة ولا اتم صلاة من رسول الله عليه الصلاة والسلام. قال ولا يصلى صلاة هؤلاء ويشير الى من هم هؤلاء - 00:08:34

امراء بنى امية الذين كانوا يزيدون في القيام ويخففون الركوع والسجود. لكن هنا ابن تيمية سيذكر اكثر من احتمال يعني ايش يعني ولا يصلى صلاة هؤلاء؟ هذه الجملة تحتمل اكثر من احتمال. قال قال اما ان يريد به من كان يطيل الصلاة على هذا او من كان ينقصه -

00:08:45

هذا من انس ابن مالك انكار على من كان يطيل الصلاة على هذا. لأن النبي عليه الصلاة والسلام كان يقرأ في الفجر كما قلنا ببطواد المفصل فاذا جاء شخص فقرأ في الفجر البقرة كلها - 00:09:02

نقول له انت اطلت الصلاة عن الحد المعقول. الذي كان صلى الله عليه وسلم يصلى به في الناس وهذا يعني من التشديد على الناس. نعم او من كان ينقصها عن ذلك او من كان ينقصها نفس الاشي كما ان الزيادة مذمومة - 00:09:16

فان النقص الزائد مذموم. انسان خلص كل صلاة فجر يوم الناس بقل هو الله احد. قل اعوذ برب الفلق. لأن هذا ايضا نقص مذموم. وليس هذه سنة النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة. نعم. قال اي انه كان صلى الله عليه وسلم يخففها ومع ذلك فلا يحذفها -

00:09:30

فهؤلاء الذين يحذفون الركوع والسجود الحذف والاسراع الشديد. فالنبي صلى الله عليه وسلم كان يخفف الصلاة لكن ابدا لم يكن يحذفها يعني نقرأ الغراب نعم. قال كما دل عليه حديث انس والبراء او كان اولئك الامراء ينقصون القراءة او القراءة وبقية الاركان عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله. نعم. كما روى ابو - 00:09:48

قزعتها قال اتيت ابا سعيد الخدري وهو مكتور عليه فلما تفرق الناس عنه قلت اني لا اسألك عما سألك هؤلاء عنه. قلت اسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال - 00:10:11

ما لك في ذلك من خير؟ ما لك في ذلك من خير؟ ايش قلنا معناها؟ انت لن تقوى على ان تصلي صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وليس المراد انه ما الكش خير ان تصلي صلاة النبي عليه الصلاة والسلام. حاشاه - 00:10:21

ما بقصد ابي سعيد حتى يفهم مقصدك بشكل صحيح. ما لك في ذلك من خير؟ يعني هاي المعلومة مش راح تفيدك. ما راح تستطيع تفعلها بسبب كثرة الفساد والاشكال في زمانك - 00:10:34

نعم. قال فاعادها عليه فقال كانت صلاة الظهر تقام. فينطلق احدنا الى البقيع فيقضي حاجته ثم يأتي اهله فيتوضاً. ثم يرجع الى المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى. عليه الصلاة وهذه صلاة الظهر - 00:10:44

اقاموا الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم يكبر. الصحابي يكون في البقيع. بروح على بيته. بتوضأ وبيجي عالمسجد ولسا النبي صلى الله عليه وسلم ما رکع اذا ما حدا يفهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجز الصلاة بمعنى انها كانت سريعة وايجاز بالنسبة لزمنه. نعم - 00:10:58

قال وفي رواية مما يطولها رواه مسلم في صحيحه قال فهذا يبين لك ان ابا سعيد رأى صلاة الناس انقص من هذا. وبالتالي اذا في زمن امراء بنى امية قد نقول كان هناك عدة اشكالات. البعض كان يختصر كل شيء - 00:11:18

يختصر القيام ويختصر الركوع والسجود وينقص من كل شيء. والبعض كان يطيل القيام اكثر من اللازم. ويقتصر من الركوع والسجود. يعني يحتمل ان في زمنهم تبدلت هيئة الصلاة على اشكال مختلفة. والجامع بينها جميعا انها ليست صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم. نعم - 00:11:33

قال وفي الصحيحين عن أبي بربعة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الصبح فينصرف الرجل فيعرف جليسه وكان يقرأ في الركعتين أو أحدهما ما بين الستين إلى المئة هذا لفظ - [00:11:53](#)

وهذا ما موطن الشاهد فيه؟ مين يقول لي؟ ها يا عاصم احسنت يعني هذا كان يطيل الفجر لانه النبي عليه الصلاة والسلام كان يصلي الصبح والدنيا معتمدة بغلس فيسلم من صلاة الفجر فيسلم من صلاة الفجر - [00:12:03](#)

والرجل يرى جليسه. الان قد يطال المساجد اخوانى ما فيها لمبات فيها اضاعة فإذا انا رأيتك معناه من الغلس حتى اراك انت بتتكلم عن تلت ساعة. الى خمسة وعشرين دقيقة كانت صلاة الفجر كحد ادنى - [00:12:23](#)

فإذا هذا كله تأكيد من ابن تيمية حتى لا يفهم معنى الإيجاز في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بشكل خاطئ. هو ايجاز المراد انه يعتدل بين قيامه وركوعه وسجوده - [00:12:40](#)

وليس المراد التخفيف الذي يفهمه الناس بالمعنى الخاطئ. نعم. قال وعن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهم قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمرنا بالتفخيف وان كان ليؤمننا بالصلافات رواه احمد ونسائي. شايف؟ يعني يؤمننا بالتفخيف ويصلي فيهم الصالفات. اذا التخفيف هو ان تقرأ بحجم الصالفات - [00:12:54](#)

سبع صفحات تمام ولو عن الضحاك عن بكر بن عبد الله عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة قال ما صليت وراء احد اشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان. قال سليمان كان يطيل الركعتين - [00:13:13](#)

من الظهر ويخفف الاخيرتين. ويخفف العصر ويقرأ في المغرب بقصار مفصل. ويقرأ في العشاء بوسط مفصل ويقرأ في الصبح بطول المفصل. رواه النسائي وابن ماجة بأسناد على شرط مسلم انا وضحاك ابن عثمان قال فيه احمد ويعيني هو ثقة. وقال فيه ابن سعد كان ثبتا. ويدل على ما ذكرناه. ما رواه مسلم في صحيحه عن عمار ابن ياسر. قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طول صلاة الرجل - [00:13:26](#)

وقصر خطبته مئنة من فقهه. مائة يعني دلالة على فقهه. نعم. قال فاطلوا الصلاة واقصروا الخطبة وان من البيان لسحرار. فقد فقد جعل طول الصلاة على عالمة على فقه الرجل وامر بطالتها. هذا الامر واما ان يكون عاما في جميع الصلوات واما ان يكون المراد بها صلاة الجمعة. فان كان اللفظ فان كان اللفظ عاما فظاهرا. هنا في هذا الحديث - [00:13:48](#)

ان طول الرجل مئنة من فقهه. صحيح؟ يعني بي اختصر الحديث ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مائة من فقهه هنا جعل طول الصلاة دلالة على الفقه اذا لا يمكن يكون حديث انس بن مالك اللي مر مع انا ما رأيت احدا او جز صلاة - [00:14:08](#)

من رسول الله صلى الله عليه وسلم المراد الايجاز الذي يناقض الطول ليه؟ لانه هو نفسه صلى الله عليه وسلم جعل طول صلاة الرجل دلالة على فقهه فهل يمكن يكون النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان طول صلاة الرجل دلالة على فقهه ويكون هو يوجز الصلاة - [00:14:29](#)

يوجز بالمعنى الذي يناقض هذا لا هذا كله يجعلك تفهم الايجاز الذي ورد في حديث انس بمعنى مختلف عما هو متواتر. نعم. فيقول لك حديث ان طول صلاة الرجل ما المراد بالصلاحة هنا - [00:14:49](#)

اما ان يكون المراد بالصلاحة هنا اي صلاة ان طول صلاة الرجل وان من فقهه او يكون المراد بالصلاحة هنا صلاة الجمعة بالتحديد. لانه قرناها ان طول صلاة وقصر الخطبة - [00:15:04](#)

ويقول ابن تيمية فان كان اللفظ عاما يعني المراد اي صلاة من الصلوات وليس الجمعة بالتحديد. فان كان اللفظ عاما يشمل كل الصلوات ظاهرا. ايش ظاهر في الاستدلال انه يدل على ان الاصل في الرجل ان يطيل صلاته في اي صلاة كانت - [00:15:16](#)

وان كان المراد بطول الصلاة في هذا الحديث صلاة الجمعة بالتحديد فإذا امر بطالتها مع كون الجمع فيها يكون عظيما. الان صلاة الجمعة كم بحضرها انا اكثرا صلاة بحضرها الناس اليوم شو هي؟ الجمعة. خلال الاسبوع - [00:15:33](#)

المسجد ممتلى واطفال ورجال واحيانا نساء. فيقول فإذا امر بطاللة الصلاة في الجمعة. مع كون الجمع فيها كونوا عظيما فيه الضعفاء والكبار وذوي الحاجات ما ليس في غيره من الصلوات - [00:15:53](#)

ومع كونها ايضا تقام في شدة الحر. لان الجمعة متى؟ الضهر. والضهر شدة الحر وتكون مسبوقة بخطيبتين الفجر ونحوها من الصلوات الاخرى. التي تكون في وقت البراد الفجر وقت براد العصر وقت براد المغرب وقت براد - [00:16:11](#)

والجمع فيها يكون اقل من الجمعة اولى واحرى ان يطال فيه الصلاة فهمتم؟ هاي هذى جمال هذا الكتاب اللي هو بفهمك طرق الاستدلال. كيف تفكر في الحديث - [00:16:30](#)

ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه. فنقول اذا كان طول الصلاة المراد به اي صلاة من الصلوات هذا مراده ابتداء. خلص دل على ان الصلوات عموما يطال فيها. واذا كان المراد بهذا الحديث صلاة الجمعة بالتحديد فاذا كان صلاة الجمعة يطلب فيها الاطالة. مع ان الجمع فيها كثير - [00:16:45](#)

وهي في شدة الحر فما بالك اذا بالصلوات اللي بتكون في البراد والقليل فيها الناس؟ من باب اولى واحرى ان طول الصلاة فيها مئنة من فإذا هو يؤكد على الأصل العام وهو ضرورة ان الصلاة تصلى بتمامها - [00:17:05](#)

وبطولها لكن بطول متوازن. لا تجعل القيام طويل والركوع والسجود قصير. لا. يكون مدة القيام. مدة الركوع. مدة السجود. مدة الاعتدال كلها متناظرة. هذا معنى ان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم هي اوجز صلاة واتم صلاة. نعم. قال وانما ذكرنا هذا تفسيرا لما في حديث انس من تقدير صلاة - [00:17:21](#)

رسول الله صلى الله عليه وسلم. اذ قد يحسب من يسمع هذه الاحاديث ان فيها نوع تناقض. اذا هو يبرر لماذا استطرد هذا الاستطراد الطويل في حديث انس؟ قال كل هذا - [00:17:43](#)

الاستطراد الطويل في حديث انس ما رأيت احدا اوجز صلاة. قال لانني اخشى ان الناس تشعر في تناقض بين الاحاديث ان النبي صلى الله عليه وسلم صلاته موجزة ثم يقول ان طول صلاة الرجل مئنة من فقهه. مش في تناقض؟ كيف صلاته موجزة؟ ثم يقول ان طول صلاة الرجل دلالة على فقهه. فيقول اردت ان - [00:17:53](#)

ابين لكم حتى يعرف طالب العلم كيف يجمع بين هذه الاحاديث ولا يظن ان بينها تعارض. نعم. قال او يستمسك بعض الناس ببعضها دون بعض ويجهل معنى ما تمسك به. او او يكون بعض الناس - [00:18:14](#)

لا يظن التعارض لكن اما احد يتمسك بحديث ان طول صلاة الرجل ولا يتمسك بحديث ان صلاته كانت موجزة او يتمسك بحديث ان صلاته موجزة ويترك حديث ان طول صلاة الرجل. فالمسلم العاقل وطالب العلم الفاهم - [00:18:27](#)

يحسن حمل كلام النبي صلى الله عليه وسلم على محامله ولا يضرب ببعضه ببعض. نعم. قال واما في حديث انس المتقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا شددوا على انفسكم فيشدد الله عليكم. خلص الان راح نرجع لما نحن فيه وهي ذكر الاحاديث النبوية التي تدل على مخالفة المشركين - [00:18:43](#)

في الهدية الظاهرة خلاص رجعنا لهذا الموضوع. حلو هيك في الكتاب تكتب جنب وعدنا. يعني حتى وانت تقرأه في المستقبل يعني تعرف انه خلص انتهى استطراد ابن تيمية الطويل عاد الان للموضوع الذي نحن فيه. هذا اهم شيء في قراءة تراث ابن تيمية - [00:19:03](#)

اهم شيء في قراءة تراث ابن تيمية لطالب العلم ان يعرف اين ابن تيمية خرج عن المقصود ومتى رجع كثير من الشباب بيقول انا ما عرف اقرأ كتب ابن تيمية بحبه واحب اذا اتعلم تراهه. لكنني ما بعرف اقرأ له. ليه؟ لانه كما قلت لك ابن تيمية عقلية - [00:19:18](#)

سالة يعني قلم سيار والقلم بوخذة يمينا وشمالا. فيستطرد رحمة الله عليه فمن المهم في قراءة تراث ابن تيمية ان تعرف اين ابن تيمية خرج عن الموضوع وراح في حفلة كذا بعيدة مسألة فقهية مسألة وain عاد ورجع - [00:19:36](#)

يكلم موضوع الكتاب. مهم. حتى تعرف كيف يقرأ الكتاب وتعرف يعني اين البداية والنهاية والمنطلق والختام. لذلك الان عاد فقال نعم. قال واما في حديث حديث انس المتقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا شددوا على انفسكم فيشدد الله عليكم. فان قوما شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم. فتلك بقایاهم في الصوامع والدین - [00:19:52](#)

رهبانية ابتدعواها ما كتبناها عليها. فيه نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن التشدد في الدين بالزيادة على المشروع. والتشدد تارة

يكون باتخاذ ما ليس بواجب مستحب بمنزلة الواجب والمستحب في العبادات. وتارة باتخاذ ما ليس بمحرم ولا مكروه بمنزلة المحرم والمكروه في الطيبات. النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن التجديد في الدين - [00:20:12](#)

وذكر ان ذلك من فعل اه النصارى قال فتلك بقاياهم في الصوامع. طب ما معنى التجديد في الدين احنا اليوم اي شيخ يعرف انه متشدد. صح ولا لا تجده في الاعلام العلماني والليبرالي والحداثي يصفون المشايخ انهم متشددون. ما معنى التشدد - [00:20:33](#) الدين لا معنى من اقرب من كلام ابن تيمية عم يعطيك مفهوم التشدد ما هو التشدد المذموم؟ ثم انت بعد ذلك بتعرف نفسك هلا انت يا رجل متجدد ولا غير متشدد؟ قال والتشديد - [00:20:52](#)

تارة يكون بماذا باتخاذ ما ليس بواجب ولا مستحب في منزلة الواجب والمستحب. يعني شيء مش واجب انت تخليه واجب عليك اول شيء ليس مستحب انت تخليه مستحب عليك والعكس او شيء ليس حراما انت تخليه حرام عليك - [00:21:05](#) اول شيء مش مكروه في الشريعة انت تخليه مكروه اذا الشيء اذا كان مش واجب انت ما بصير تخليه واجب وتلزم نفسك فيه على انه واجب. او الشيء الذي ليس مستحب انت ما بتصرير تخليه مستحب. فاذا جعلت الشيء ليس واجبا - [00:21:25](#) ولا مستحب انت جعلت واجب مستحب. هذا تتطبع في الدين وكذلك الشيء اذا لم يكن حراما ما بصير تحرمه على نفسك وعلى الناس واذا لم يكن مكروها في الشريعة لا يجوز ان تقول للناس انه مكروه - [00:21:41](#)

فهذا هو ضابط التشدد عند ابن تيمية. نعم قال وعلل ذلك بان الذين شددوا على انفسهم من النصارى شدد الله عليهم لذلك حتى الامر الى ما هم عليه من الرهبانية المبتدعة. هنا يقول ابن تيمية كلام جميل ما ادرى هنا - [00:21:56](#) بعد قليل ان الذي يشدد على نفسه يشدد الله عليه بيتليه الله بالتجديد اذا انت شددت على نفسك الله يشدد عليك قال يشدد عليه اما شرعا واما قدرها ستأتي معنا الفكرة. لاحظوا الحقيقة معنا لهم ان يفهم الانسان في حياته. قال قال وفي هذا تنبية على كراهية النبي صلى الله عليه وسلم مثلما عليه النصارى من - [00:22:09](#)

المرتدعة وان كان كثير من عبادنا قد وقعوا في بعض ذلك متأولين معذورين او غير متأولين. يعني وان كان كثير من متعبدة الاسلام وعباد المسلمين قد شددوا على انفسهم كما فعل النصارى - [00:22:34](#)

الان بعض المشايخ او عباد المسلمين شددوا على انفسهم بتأويل يعني هو متأول. يعني ربنا يغفر له وبعوضهم لا مش متأول وانما مضاربة للدين ومحادة له. وهذا مش معذور للاسف وقع في الامة الاسلامية ما وقع في النصارى من التجديد في الدين. يقول قال وفيه ايضا يعني وفي هذا الحديث قال تنبية - [00:22:48](#)

ان التشديد على النفس ابتداء يكون سببا لتشديد اخر يفعله الله اما بالشرع واما بالقدر. هذه الفاصلة هنا مكانها غلط. طيب شوف هذه القاعدة هذه قاعدة اخواني من شدد على نفسه ابتداء في امور - [00:23:12](#)

لم يأمره الله بها يكون هذا سببا في تشديد اخر يوقعه الله عليك عقوبة لك فهمت اذا شددت على نفسك في امور الله لم يطلب التجديد فيها يكون هذا بناء على الحديث ان النبي عليه الصلاة والسلام ماذا قال - [00:23:27](#) لا تشددوا على انفسكم فيشدد الله عليكم الجزاء لا تشدد انه ربنا بيشدد عليك او عك تغلط اذا ماذا نستنبط من هذا الحديث؟ انه اللي بشدد على نفسه وعلى امته الله يشدد عليه عقوبة به - [00:23:47](#)

اما يشدد عليه شرعا او يجدد عليه قدرا. كيف ذلك؟ شوف التفصيل. قال قال فاما بالشرع اما التشديد الشرعي نعم. قال فمثل ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخافه في زمانه - [00:24:08](#)

من زيادة ايجاب او تحريم. فالتجديد الشرعي هذا لا يكون الا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وانتهى ما هو التجديد الشرعي؟ انه انت تشدد على الامة او على نفسك ف يأتي وحي من الله - [00:24:20](#)

الى النبي صلى الله عليه وسلم يزيد الحكم عليك ربنا كان مش موجب عليك هذا الشيء وانت بتنطبع ومتتطبع بذك توجبه على نفسك ف يأتي وحي الى النبي صلى الله عليه وسلم يقول له خلص خلي الشغلة هذى واجبة عليه. ما دام هو بده يتنطبع وبده اياها تصير واجبة اوجبها عليه - [00:24:36](#)

واذا في واحد بده شغله مش محمرة شرعا. ربنا مش محمرها بدي ايها تصير محمرة وبضلوا ينكر على الصحابة وكذا. يأتي وحي من السماء على النبي عليه الصلاة والسلام. هذا الرجل بده يحرم شغله. هي مش محمرة - 00:24:59

بده يضلله ينكش اه حرمها عليه لذلك النبي عليه الصلاة والسلام سياتي انظروا ماذا قال كيف كان رحيم بامته. ترك كثيرا من العبادات خشية ان تفرض على الامة ترك النبي صلى الله عليه وسلم فعل اكثر من عبادة خشية ان تفرض - 00:25:13

على الامة ويكون وحشى ان يكون في ذلك تجديدا عليهم. قال قال كنحو ما خافه لما اجتمعوا لصلاة التراویح مها معه. ولما كانوا يسألون عن اشياء لم تحرم. الان تعرفوا - 00:25:31

النبي عليه الصلاة والسلام في رمضان صلى الناس اول يوم التراویح وصلى ثاني يوم التراویح ثالث يوم لم يخرج اليهم صلاها في البيت وهم مجتمعين ينتظرون خروجه فرفع رأسه اليهم وخبرهم بما معنى الحديث اني خشيت ان تكتب عليكم - 00:25:41

يعنى انا ما بدي اطلع اصليها فيكم. حتى لا يكون استمرارنا عليها سبب في نزول جبريل وفرض التراویح فتسير فرض من ترك صلاتها بالناس رحمة بهم حتى لا يجدد عليهم صلى الله عليه وسلم. وحتى ايضا لما صلی في جوف الكعبة - 00:26:01

النفل دخل على ام المؤمنين عائشة او غيرها اظن عائشة حزينا وقال اني خشيت ان اكون شفقت على امتى خشى ان تفرض عليهم الصلاة في جوف الكعبة هذا يدل ان النبي عليه الصلاة والسلام كان حريصا - 00:26:19

بابي وامي الا يشدد علينا وكذلك في باب التحرير كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اعظم المسلمين جرما من سئل عن مسألة لم تحرم على الناس وحرمت من اجل مسأله - 00:26:35

كان يقول للصحابة اكثر واحد اجرم فيكم شيء ربنا سكت عنه. ما حرم يجوا هو يضلوا ينشوا ينشوا حتى ماذا ينزل حكم من السماء بتحريمه. يا اخي شيء ربنا سكت عنه خذ رخصة الله فيه - 00:26:51

لا تشدد عن نفسك وتضلك تنبش وراه. طيب. بس هذا متى يمكن ان يكون اخواني التجديد الشرعي؟ في زمن الرسالة لانه في وحي بنزل اما اليوم صعب تصير هاي القصة لانه فش واحد ينزل عليه الوحي - 00:27:08

يشدد على الامة بسبب مسأله. ما في وحي ينزل. نعم ولو مثل ان من نذر شيئا من الطاعات وجب عليه فعله وهو منهى عن نفس عقد النذر. جميل. مثلا من التجديد الشرعي - 00:27:22

وهذا يمكن يعتبر مستدام الى يوم القيمة ان الله سبحانه وتعالى جعل كل انسان نذر على نفسه شغله من الطاعات لازم يعملاها ربنا مش موجبها عليك. انت قلت يا رب اذا شفيت مريضي - 00:27:34

نظرنا على اصلي عشرين او سبعين ثمانيين صلاة. او يا رب اذا شفيت مريضي نظر علي اذبح خمس خرفان كان موجب عدل تدفع خمس خرفان كان موجب عليك تصلی سبعين صلاة؟ لا - 00:27:50

انت شددت على نفسك لما نذرت. صح؟ انت شددت على نفسك فشدد الله عليك النذر مفぬم النذر مكروه النذر مش مغنم كما قال في الحديث انه لا يأتي بخير - 00:28:03

وانما يستخرج به من البخيل فالنذر ليس شيئا يحمد عليه الانسان بل بالعكس هو تشديد شددت به على نفسك فجعل الله الحكم ان من شدد على نفسه ساشد عليه شرعا فسألزمه باداء ما فعل. وتبقى في ذمتك الى يوم القيمة - 00:28:21

شوف هذا من التجديد لمن شدد على نفسه. نعم. قال وكذلك الكفارات الواجبة بأسباب. نعم. واما بالقدر فكثير قد رأينا وسمعنا من كان ينطع في اشياء هذا بالنسبة للتجديد الشرعي فهمنا - 00:28:41

وكما قلنا هذا الاصل انه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وانتهى واما التجديد القدري هذا مستمر الى يوم القيمة ان انسان شدد على نفسه فشدد الله عليه بان سلط عليه - 00:28:54

وسواس بتعرفوا كتير من الناس عندهم وسوس وضوء صح؟ في ناس عندهم وسوس صلاة. في ناس عندهم وسوس طلاق يقول ابن تيمية من اسباب ذلك انه يكون هذا الشخص شدد على نفسه او على امته او على عائلته بشيء - 00:29:07

فيبيتليه الله بشيء شاق عليه وهو الوسوس. الوسوس القهري. فبتلاقيه مسكين لا عارف يتوضأ ولا عارف يعيid الوضوء خمس عشر

مرة. واذا صلى يعید تکبیرة الاحرام خمسطعشر مرة هذا قد يكون سببه انه تجاوز السنة وداخل بها مع معرفته بها - 00:29:23

تجاوز وتنطع فيها فالله ابتلاه بهذا الوسواس. نعم نعم يعني احيانا الانسان قد يفعل اسباب غير شرعية فمن باب لانه فعل شيئا خطأ الله سبحانه وتعالى اوجب عليه كفارة يعني لأن الكفارة هي نوع من العقوبة. نوع من التشديد - 00:29:40

لكن هل هي نوع من التجديد لانك شددت على نفسك؟ ما رأيتها كثير واظحة هنا. يعني كفارات الحج كفارات الصيام. هسا هي فيها نوع من نوع من العقوبة لكن هل هي - 00:30:03

بسبب تجديد شدد به الانسان على نفسه يعني لا يظهر لي ذلك الا اذا كان في ذهن ابن تيمية تجديد معين يوجب كفارة. في حدا عنده هيکا تصوير؟ نعم؟ حسن - 00:30:18

يعني القسم اذا لم توفي به عليه كفارة ممکن والله. يعني اذا جعلنا القسم اقسم اني والله لازورن فلاانا بس انت فعلا ما كنت يعني لو ما بدون ما تقسم قلت لازورن وما زرته ما عليك شيء. لكن اذا اقسمت قلت والله لازورن. انت - 00:30:30

اذا حملت حالك فاذا لم تفعل هذا ممکن هذی. ايضا وسط الظهار انک حتى لو كان محرج يعني القسم مشروع ممکن نقول الظهار محروم وهو تجديد على النفس. ممکن جميل. انک تقول اه يعني لما يقول ما هو الظهار - 00:30:52

تقول لامرأتك انت على كظهر امي يعني يحرم علي مجامعتك وشبيتها طبعا هذا حرام. لا يجوز لكن انت شددت على نفسك فشدد الله عليك فاذا ممکن اذا في عندنا اسباب فعلا قد تكون يعني من التشديد على النفس. اکمل. قال واما بالقدر فكثير قد رأينا وسمعنا من كان يتقطع في اشياء فيبتلى ايضا - 00:31:11

اسباب تشدد الامور عليه في الایجاب والتحريم. مثل كثیر من الموسویین في الطهارة اذا زادوا على المشروع ابتلوا باسباب توجب حقيقة توجب حقيقة عليهم اشياء مشقة مضرة. اجعل اذا زادوا على المشهور. يعني بعض الناس ربنا بقول لك يا اخي اغسل ايديك ثلث مرات - 00:31:34

بيجي بقول لك يا اخي يعني هي الثالثة اختي الرابعة. يلا خليني اغسل اربعة الدين بقول لك ثلاثة انت ليش بتكسر اربعة؟ بقول لك يا شیخ يعني بدننا هیک نزید - 00:31:51

خير وبرکة فبنقول لا. ترى انت زدت على المشروع. وهذه الزيادة بسببها قد يعاقب الله انه يصير عندك وسواس ولا اربعة ولا عشرين مرة بتخلص عنده وسواس بعيد ایده يا حرام کم؟ عشرين مرة من کثر ما هو موسوس - 00:32:02

فلانك زدت وانت تعرف ان السنة تقول لك لا تزد هكذا بتحب الابتداع وشددت على نفسك قد يبتليك الله بوسواس في نفس الموضوع. بتصریح ان كنتك تغسلها اربعة صح؟ ربنا بخلیک تغسلها میة مرة ومش قادر تخلص من الموضوع. بسبب الوسواس. لا - 00:32:20

على نفسك وتعامل مع الدين بیسر. نعم. قال وهذا المعنی الذي دل عليه الحديث موافق لما قدمناه في قوله تعالى ويضع عنهم اصرهم اظلال التي كانت عليهم من ان ذلك يقتضي كراهة موافقتهم في الاثار والاغلال - 00:32:40

والاثار ترجع الى الاجابات الشديدة والاغلال هي التحریمات الشديدة. نعم فالله عز وجل لما مدح النبي صلی الله عليه وسلم في سورة الاعراف كان من مناقبه صلی الله عليه وسلم انه ماذا - 00:32:57

ويضع عن هذه الامة الاصار والاغلال التي كان اهل الكتاب وضعوها على انفسهم يضع عن هذه الامة الاثار والاغلال فان اهل الكتاب لما شددوا على انفسهم شدد الله عليهم وعلى الذين هادوا حرم كل ذي ظفر من البقر والغنم حرمانا عليهم حرم الله عز وجل اشياء تجديدهم على انفسهم - 00:33:07

فجاء النبي صلی الله عليه وسلم بالدين السمح السهل الميسر. فوضع عن امته عليه الصلاة والسلام التي كانت موجودة على الامم السابقة. وهذه الاتصال كانت موجودة بسببهم وضعوها على انفسهم فشدد الله عليهم. نعم - 00:33:34

قال فان الاصل هو النقل والشدة وهذا شأن ما وجب. هو جعل الاثار في في الاجابات الشديدة والاغلال في التحریمات الشديدة. هيکا في ابن تيمية يروی عنهم اصرهم والاغلال. التي كانت عليهم. شو الفرق بين الاصر والاغلال - 00:33:53

جعل الاسر هو ان توجب على نفسك شيئاً لم يوجبه الله والاغلال ان تحرم على نفسك شيء لم يحرمه الله. هكذا وزعها. طبعاً هذا اكيد ضمن فكرة معينة ان الاصر والثقل والاغلال هي - 00:34:10

القيود. فانت لما حرمت عن نفسك شيء الله لم يحرمه عليك كانك وضعت ايديك ايش قيود ربنا ما قالكش حطها والثقل الاسر بحسب الواجبات. ليش؟ لانه الاصل ما هو الثقل. فلما الشيء ما كانش واجب. انت خليته واجب - 00:34:24

انت حملت نفسك بضاعة زيادة. نعم قال والغل يمنع المغلول من الانطلاق وهذا شأن المحظور. هي نفسه شرح لكم ايه قال وعلى هذا دل قوله سبحانه يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا. ان الله لا يحب - 00:34:43 المعتمدين. لا تعتدوا لا تتجاوزوا الحد لا تتشددوا الاعتداء هنا بمعنى التشدد يأتي من معانيه التشدد في الدين. نعم. قال وسبب نزولها مشهور. نعم. وعلى هذا ما في الصحيحين عن انس عن مالك رضي الله عنه قال جاء ثلاثة رهط الى بيوت ازواج النبي صلى الله - 00:35:03

عليه وسلم يسألون عن عن عبادة النبي صلى الله عليه وسلم. فلما اخبروهم كأنهم تقالوا وain نحن من النبي صلى الله عليه وسلم؟ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر - 00:35:20

فقال احدهم اما انا فاصلني الليل ابداً. وقال الآخر انا اصوم الدهر ابداً. وقال الآخر وانا اعتزل النساء فلا اتزوج ابداً. فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا. اما والله اني لاخشاككم له واتقاكم له. ولكنني اصوم وافطر واصلي وارقد. واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني - 00:35:30

هذا من التجديد الذي ارادوا ان يشددوا على انفسهم. فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك. نعم. قال رواه البخاري وهذا لفظه. ومسلم ولفظه عن انس ان نفرا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - 00:35:50

سألوا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر. فقال بعضهم لا اتزوج النساء. وقال بعضهم لا اكل اللحم. وقال بعضهم لا انام على فراشي. فحمد الله واثنى فقال ما بال - 00:36:00

اقوم قالوا كذا وكذا. ولكنني اصلني وانام واصوم وافطر واتزوج النساء. فمن رغب عن سنتي فليس مني. والاحاديث قولهم سأله عن عمله في السر يعني ماذا ما كان يفعل في بيته - 00:36:10

انهم ظنوا ان النبي صلى الله عليه وسلم في بيته طول الوقت بصلبي ولما تفاجأوا ان النبي صلى الله عليه وسلم مش طول الوقت بصلبي في البيت فهم قالوا اكيد النبي صلى الله عليه وسلم ربنا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فمش لازم يصلني طول الوقت - 00:36:23

فهم ايش قالوا احنا لازم نعمل اكتر. فقال بعضهم لا اتزوج النساء. وقال بعضهم لا اكل اللحم النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم لا مش هذا مطلوب من الدين. ومن قال لك انك مطلوب فيك في المنزل طلك طول الوقت تصلي - 00:36:39 لا هناك ان لا هلك عليك حقاً وان لبدنك عليك حقاً وان لزورك عليك حقاً. مطلوب التوازن. هكذا الاسلام ولذلك نهاهم عن التشدد في دين الله سبحانه. نعم قال والاحاديث الموافقة لهذا كثيرة في بيان ان سنته التي هي الاقتصاد في العبادة وفي ترك الشهوات خير من رهبانية النصارى. التي هي ترك عامة الشهوات من النكاح وغيره - 00:36:52

غلو في العبادات صوماً وصلوة. هذى عادة رهبانية النصارى تركوا عامة الشهوات المباحة وجوج وزودوا على انفسهم في العبادات التي فرقت. نعم. والا وقد خالف هذا بالتأويل ولعدم العلم طائفة من الفقهاء والعباد. يعني هناك طائفة من عباد الامة من الصوف - 00:37:13

ومن غيرهم فعلوا فعل اليهود والنصارى في هذا. فتركوا كثيراً من الشهوات ولبسوا الخرق وجلسوا على ابواب المساجد من طلب منكم هذا؟ وكذلك جددوا على انفسهم بما كانوا ينامون الليل حتى احدهم يجن او يصاب بشيء في عقله؟ يعني من قال لك تفعل هذا؟ - 00:37:30

هذا من تقليد النصارى ومن مشابهتهم الذي هو منهى عنه وشرعاً. نعم. قال ومثل هذا ما رواه ابو داود وفي سنته عن علاء بن عبد

الرحمن. وهذا يدل اخواننا على فكرة. يعني انا دانما لما احنا نتكلم - 00:37:50

عن ان لا يجوز مشابهة اليهود والنصارى. احنا دايما بتروح بالنا عالاشياء السيئة انه ما بصير نشابههم في اعيادهم. ما بصير نشابههم في لباسهم. في قصات شعرهم. بس ايضا في الجهة المقابلة ما بصير نشابههم في التشدد في الدين - 00:38:02

ولا في التنطع ولا في الزيادة في العبادات على القدر الم مشروع. يعني مفهوم عدم مشابهة اليهود والنصارى مش خاص فقط بالاشياء السيئة. انه ما زيهم خنقوا وزينة وفجور. هادا جانب كبير وهو الاكثر. لكن بده توسع الدائرة ومن عدم مشابهتهم - 00:38:19

ايش عدم التشدد في الدين. فان المبالغة في التشدد في دين الله وايضا من مشابهة اليهود والنصارى. فهمتم؟ هذا مهم توسع دائرة التشبه باليهود والنصارى. بانها تشمل ايضا هذه الزاوية التي قد يغفل عنها - 00:38:38

من العباد او طلاب العلم فيكون تشبيهم باليهود والنصارى حاصل. يعني هو الشيخ بعطي خطب. واحذروا من التشبه باليهود والنصارى في اعيادهم في صمتهم وفي حلقات رؤوسكم. وهو الشيخ واقع في تشبه بهم في ايش - 00:38:54

في تنطع في الدين وتشدده وغلوه في دين الله سبحانه وتعالى. مو هذا برضه سيدنا الشيخ من التشدد في الدين. اللي انت مش فاهمه. لازم توسع دائرة عدم مشابهة اليهود والنصارى حتى تشمل هذه الزاوية ايضا. نعم. قال عن القاسم ابن عبد الرحمن عن ابي

امامة ان رجلا قال يا رسول الله ائذن لي بالسياحة. قال رسول - 00:39:08

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سياحة امتى للجهاد في سبيل الله. فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بان امته سياحتهم الجهاد في سبيل الله. وفي حديث اخر ان السياحة هي الصيام. او - 00:39:30

السائحون هم الصائمون او نحو ذلك. هو مفهوم السياحة في الاسلام يطلق على الجهاد في سبيل الله وعلى الصوم وعليه جاء تفسير السائحات في سورة التحرير سائحات ثيبات وابكارا. فالسائحات نعم. قال وذلك تفسير لما ذكره الله تعالى في القرآن من قوله - 00:39:40

سائحون وقوله سائحات. واما السياحة التي هي الخروج في البرية لغير مقصد معين فليس من عمل هذه الامة. ولهذا السياحة تشمل ماذ؟ السياحة الخروج في البرية لغير عمل معين - 00:39:59

وليس من عمل هذه الامة. حقيقة هو انا ما بتكلم عن السياحة بمفهومنا المعاصر وزارة السياحة والتجارة لأ. وبتكلم عن السياحة التي كان يفعلها الصوفية هنا لو هو اصلا لاما اتى بمفهوم السياحة هنا؟ انه كانت الصوفية ناشئة عند مفهوم السياحة اللي هو ايش يا شيخ راشد؟ انه يطلع في البراري ويبتعد ويفعل ماذ - 00:40:15

هناك انه خلص ضله جالس مع الناس بعيد عن الناس. وتقول له ماذ تفعل؟ بقول لك رأيها سياحة ليش؟ قال بي اعتزل المجتمعات والناس وما شابه ذلك. فهذا ماذ نقول له؟ هذه سياحة مبتدعة. هذه سياحة النصارى - 00:40:36

لذلك يقول ابن تيمية واما السياحة التي هي الخروج في البرية بغير مقصد معين فليس من عمل هذه الامة. ايش يعني؟ يعني ليست مشروعه. انه انسان ان يقول بي اعتزل الناس واروح يعني هو لو رايح يجاهد - 00:40:52

بس محدش لو رايح انا يروح يصوم فهمنا لكن لو رايح الان بس هيكل سياحة لما خرجت اه لعمل هيكل في هالبراري وانظر وامشي واعتزل المجتمعات هذه السياحة ليست مشروعه - 00:41:07

لغير عمل معين لانها من فعل النصارى هكذا كانوا يفعل عبادهم. فيقول ابن تيمية ولهذا قال احمد ليست السياحة من الاسلام في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين مع ان جماعة من اخواننا قد ساحوا السياحة المنهي عنها. وهذا طبعا مهم جدا ننتبه لهذا الحديث او هذا الاثر عن احمد بن حنبل. حتى يعني ما يتم اسقاطه اليوم على رحلات الناس - 00:41:24

محمد الناس يعني واحد راح مثلا على عقبة يشم هوا. تروح تقول له قال احمد ليست السياحة من الاسلام في شيء. لا الله يرضي عليك هنا السياحة مفهوم صوفي نشا او تعبدى من غلو نشا عند بعض الناس - 00:41:49

ان يخرج في البراري لماذا من اجل ينقطع عن الناس ويتبعد الله هكذا في خلاء ويقول ابن تيمية مع ان جماعة من اخواننا قد ساحوا السياحة المنهي عنها. اللي هي حكينها الان. ان يذهب في البراري متأولين في ذلك. يعني هم اجتهدوا - 00:42:03

وان كان اجتهادهم خاطئ يعني. قالوا انه احنا لازم ننعزل عن المجتمعات الفاسدة ولا نخالطها. وننقطع لنصلح قلوبنا. هم متأولين.

ربنا يغفر لهم لكن التصرف صح ولا غلط في النهاية؟ غلط - 00:42:21

او غير عالمين باللهي. ممکن يكون غير عالم بالنهي اصلا في المسألة. لكن في النهاية وهي من الرهبانية التي ابتليت. يعني هذا نوع من انواع الرهبانية التي ابتداء عن النصارى دخل الى الامة. عند بعض العباد. نعم - 00:42:34

وهي من الرهبانية المبتدعة التي قيل فيها لا رهبانية في الاسلام. والغرض هنا بيان ما جاءت به الحنيفة من مخالفه اليهود فيما اصابه من القسوة عن ذكر الله وعما انزل - 00:42:49

ومخالفه النصارى فيما هم عليه من الرهبانية المبتدعة. وان كان قد ابتلي بعض المنتسبين منا الى علم او دين بتصنيف من هذا او من هذا. يعني علماء الامة او عبادها بعضهم - 00:42:59

طبعا يعود وبعضهم شعبه النصارى لا هو لماذا اعرض عن الزواج يعني حتى انت كطالب علم او انسان يعرض عن الزواج هكذا هذا ليس من دين الاسلام مش قصدي الشخصية - 00:43:09

لا هو الظروف التي وضع فيها الشخص. يعني ابن تيمية رحمة الله عليه وضع في ظروف لم تسمح له بالزواج ظروف السفر التي كان دائما يسافر من نشام الى مصر ومن مصر الى الشام ومناظراته. والسجن الذي يتعرض له في الشام ثم اوفا في مصر ثم في - 00:43:34

الاسكندرية ثم في الشام تم اعتقاله. ظروف حياة بعضهم لم تسمح له بالزواج لكن ان يقول الانسان هكذا انا ما بدبي اتزوج هذا ليس ب صحيح ولا ينبغي ان يقصد هذا. لأن دين الاسلام يأمر بالزواج ويعتبر عليه اي ما حث. وهي سنة النبي صلى الله عليه وسلم وسنة الانبياء. فليس هذا مجرد قرار. اذا انت - 00:43:53

كانسان ظروف حياتك ما ساعدتك على الزواج شيء اخر يكون قرار شخصي اني ما بدبي اتزوج هذا خلاف السنة وهو من التجدد. نعم ولمثل هذا ما رواه ابن عباس رضي الله عنهمما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة العقبة وهو على ناقته القط لي العقبة يعني في حجة الوداع - 00:44:15

لما ذهب في صبيحة يوم العيد ليرمي جمرة العقبة الكبرى بحجة الوداع لما اراد ان يذهب صبيحة يوم العيد الى رمي جمرة العقبة فقال اللي من يا ابن عباس اجمع لي من مزدلفة - 00:44:36

جمار الحصى حتى ارمي جمرة العقبة. نعم. قال فلقدت له سبعة حصيات من من حصى الخذفي الحصى الصغيرة سميت حصى الخذف لانه يرمي بها كانت ترمي بها الطيور او ما شابه ذلك. تسمى حصى يعني حصى الرمل. نعم. قال فجعل ينفضهن في كفة ويقول امثال هؤلاء فارموه. ثم قال ايها الناس اياكم والغلو - 00:44:52

في الدين فانما اهلك من كان قبلكم الغلو في الدين. رواه اهلك من كان قبلكم الغلو. الغلو في الدين. في الدين تمام لاحظوا النبي عليه الصلاة والسلام كيف اتى بهاي الفكرة لما كان يجمع الحصيات. ليش يا ابا محمد - 00:45:14

احسنت يعني بعض الناس لما يذهب للحج فكر انه لازم يجيب دبش حجارة حتى يقول لك انا ابليس بدبي انبجه. فبدبي اجيب له حجارة لأ هذا من الغلو في دين الله. وليس من الدين في شيء. خلص حصاة صغيرة بتؤدي الغرض - 00:45:32

ايها والغلو في الدين وتروح بدك تجمع فكر ثواب اكثر. فتجيب حجارة كبيرة هكذا. هذا ليس من دين الاسلام. نعم. رواه احمد والنسياني وابن ماجة من حديث عوف بن ابي - 00:45:45

عن زياد ابن حصين عن ابي العالية عنه وهذا اسناد صحيح على شرط مسلم. وقوله ايها الغلو في الدين عام في جميع انواع الغلو في الاعتقاد والاعمال. والغلو مجازة الحد بان يزداد - 00:45:55

في حمده او ذمه ما يستحقه ونحو ذلك. الغلو ان تتجاوز الحد هذا تعريف الغلو ما معنى الغلو؟ ان تتجاوز الحد بان تزيد في حمد الشيء عن الحمد الذي يستحقه او العكس. ان تزيد في ذمه عن الذم الذي يستحقه. يعني انا موقف يستحق الذم - 00:46:05

بس كم يستحق الذنب يعني كلمتين ثلاث. تروح انت تعطي جريدة في الماء الشتائم والمسبة هذا غلو في الذنب. وكذلك شخص فعل

موقفاً يستحق الحمد لكن كم حجم الموقف؟ يعني يستحق ثناء انت في كل مجلس تنتني عليه في كل مجلس تنتني عليه. خلاص يعني مرتين ثلاث فالغلو هو ان تتجاوز الحد في - 00:46:26

حمدي الشيء او في ذمه قال والنصارى اكثروا في الاعتقادات والاعمال من سائر الطوائف واياهم نهى الله عن الغلو في القرآن. الغلو في القرآن جاء ذكره فعلى النصارى ان النصارى عندهم غلو في الاعتقادات والاعمال. اليهود بالعكس اليهود عندهم ترك العمل - 00:46:48

يعلمون ولا يعلمون. اما النصارى لا. مشكلتهم الكبرى الغلو في اعتقاداتهم واعمالهم. الزيادة. نعم. قال في قوله تعالى يا اهل الكتاب لا تغلو في دينكم. وسبب وسبب هذا اللفظ العامي رمي الجمار وهو داخل فيه في الغلو. هذا اللفظ العام هو عاد الى الحديث - 00:47:06

ماذا قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والغلو في الدين فانما قال رمي الجموع. وهو داخل فيه. يعني الغلو في رمي الجمار هو داخل تحت اللفظ العام اياكم والغلو في الدين - 00:47:26

الغلو في الدين يشمل رمي الجمار الغلو في رمي الجمار. انك تجمع الحجارة الكبيرة هذى. ويشمل اي صورة من صور الغلو الاخرى. نعم. قال فالغلو فيه مثل الرمي حجارة الكبار ونحو ذلك. بناء على انه ابلغ من الحصى الصغار ثم علل ذلك. يعني بناء بعض الناس يظن ان الحجر الكبير ابلغ من الحجر الصغير برأيي - 00:47:41

نعم. قال ثم علل ذلك بان ما اهلك من قبلنا الا الا الغلو في الدين. كما تراه في النصارى وذلك يقتضي ان هديهم مطلقاً ابعد عن الوقوع فيما به هلك - 00:48:01

وان المشارك لهم في بعض هديهم يخاف عليه ان يكون هالكا. ولذلك من الغلو في الدين الغلو في مسائل التكفير والتبديع اخواني الغلو في مسائل التكفير والتبديع هو من التشدد والتنطع في الدين ويكون سبب في هلاك الشباب - 00:48:11

يكون سبب في ان يكفر ببعضنا بعضاً وان يقتل ببعضنا بعضاً. ويسفك ببعضنا دماء بعض. والنبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ولذلك التسارع في مسائل التكفير والتتسارع في التبديع وانما اهلك من كان قبلنا وسیهلك هذه الامة ان يأتي بعض الشباب يسارع - 00:48:27

في هذه المسائل ويتجروا عليها فيكفر اخوانه ويكره المجتمعات فينشأ الدماء ويقتل اخوانه عندك اليوم الحرب مع اليهود شاغلة قائمة تشتعل انت في اخوانك المسلمين؟ عندك عدو كبير انت تشتعل في اخوانك تكفيراً وتبديعاً. وتنزل عليهم يعني هذا هو شغل الشاغل - 00:48:50

هذا مساحة للعلماء هذى مساحة لاهل العلم الذين يعرفون هذه المسائل وتتوفر الشروط وانتفاء الموانع ما هي سهلة. ابداً هذه الاحكام. فهذا الغلو في التكفير وفيها مسائل التبديع انه بعض الجماعات نشأ عندها غلو في التكفير. كما قلنا في طائفة ثانية لا عند غروب التبديع - 00:49:10

مرجئة في العقيدة بس عند غلو في التبديع ما عنده مشكلة هذا فهذه التشنجات هي من سبب هلاك الامة او هلاك طائفة. طبعاً بحمد الله الله عز وجل حفظ هذه الامة لا تزال طائفة من امتي على الحق ظاهر لعدوهم قاهرين - 00:49:29

اهل السنة سباقون. اهل السنة المتوازنون الذين ما عندهم غلو في التكفير ولا غلو في التبديع. وفي نفس الوقت ما عندهم تمييع. عندهم محافظة على الثواب والكليات والعقائد بما يرضي الله سبحانه وتعالى - 00:49:45

فدائماً احذروا من الغلو واحذروا الشباب من الغلو في مسائل الاعتقاد لانها سبب هلاك. سبب في انتشار القتل. سبب في سفك الدماء. وهذارأيناه في كثير من الواقع والاحوال. والمشكلة ان صاحب الغلو لا يرى نفسه غالى - 00:50:00

من يرى نفسه انه ايه يدافع عن العقيدة ويحمي شعارها ويعرف لواءها. لكن دائماً مساحات الغلو لا تجد فيها العلماء عموماً مساحات الغلو اكبر المؤشرات عليها حتى تعرف هل هي مساحة غلو ولا مسألة اجتهادية؟ مساحة الغلو لا تجد فيها علماء - 00:50:14 تجد فيها شباب مندفعين او اسماء مجهولة. وهذا خبرتنا في الواقع. اما شباب مندفعين او اسماء ايش مجهولة انت مش عارف مين

هم شباب جداد طالعين او اليوتيوب طلع من هونا وهونا والسوشیال میدیا هکذا تجدها لکن لیسوا علماء او طلاب علم افنا حیاتهم
في الدرس والتصنیف - 00:50:35

والتحصین لان کل من درس الشریعة وطهرا طویلا وعاش في افیائها وتربی على ایدی العلماء تجد هدوء توازن رحمة فهم للمصالح
والمفاسد. موازنات طویلة المدى. مش عجلة واندفاع وكآبة اقتتال وسفك دماء - 00:50:54

والیهود والنصاری یقفوں على ابوابکم. هذا لا یقول عاقل. نعم. قال ومن ذلك من الغلو في الاعمال انه شخص یقول لك انا ما بدی انام
اللیل. وبدی ابی اصلی. بجوز انت ما شفته بس موجودین. ربما انک ما عشتشر مع بعض الجماعات حتی تعرف شیاک من ظروف
الاعمال. صح یعنی - 00:51:14

بس الفکرة انه موجودین بکثرة. انسان لا ینام اللیل اه یشدد على نفسه في التکلیفات المستحبة. کانه یجعلها واجبة عليه فیرھق
صحته وعقله ویحصر في حق زوجته او لا هذا کله من الغلو في الدين. موجود نعم - 00:51:38

وذلك یقتضی ان هدی النصاری مطلقاً بعد عن الواقع فيما به هلکوا ان المشارك لهم في بعض هدیهم اقرأ النصف من اوله ثم علل
ذلك بان ما اهلك من قبلنا الا الغلو في الدين - 00:51:53

کما تراه في النصاری وذلك یقتضی ان هدیهم مطلقاً بعدوا عن الواقع ما به هلکوا وان في سخط في نسخة بالله في حال معها
نسخة اخری وان المشارك لهم في بعض هدیهم - 00:52:18

یخاف عليه ان يكون هالکاصل الذي یشارکه في بعض هدیهم یخاف ان يكون هالک وذلك یقتضی ان هدیهم مطلقاً في حد عنده
نسخة اخری اذا في نسخة اخری يا عمر؟ - 00:52:36

او نبحث سریعاً بعد من الوقوف هو شوف احنا فاھمین النص عموماً والنص عقباً یرید یقول ان هدیهم مطلقاً سبب وقوعهم في
الهلاک ان هدیهم مطلقاً الھدی العام هو الذي سبب وقوعهم في الهلاک وان من یشارکھم - 00:52:52

في بعض هدیهم یخاف عليه ان يكون هالکا كما هلکوھم یعنی هیک جو السیاق بده یقول لك ان هدیهم مطلقاً على وجه العموم
یسبب الواقع في الهلاک واقعوھم في المھالک - 00:53:21

وان من یشارکھم من هذه الامة في جزء من هدیهم یخاف عليه ان يكون هالکا. لكن انا اتفق معك انه في اکثر من سقط وجدناء في
النسخ طب اکمل وجدناء نسخة عاد فتش انتش - 00:53:35

قال ومن ذلك انه صلی الله عليه وسلم حذرنا من مشابهة من قبلنا في انهم كانوا یفرقون في الحدود بين الاشراف والضعفاء. نعم.
وامر ان یسوی بين الناس من الامور التي نھینا فيها - 00:53:51

عن التشبه انا هو عاد الان الى الاستدلال عن على مسألة عدم التشبه بهم ومن الامور التي نھینا الا نشابههم فيها. الا نفرق بين الاشراف
والضعفاء في اقامة الحدود عندما كانت تطبق الحدود - 00:54:01

الشرعية حد السرقة وحد الرجم النبی صلی الله عليه وسلم قال ایاکم انکم تطبقوا الحد عالضعیف لانه ما عندو ش جماعة ولما تجدوا
رجل شریف تقولوا خلص لا هادا بنسامحه. الحدود تطبق على الشریف والضعیف. لان یهود کان هذا فعلهم - 00:54:16

کانوا اذا وجدوا شریفاً لا یقیمون عليه الحد. هکذا یفعلون اذا وجد شخص مسکین ما عندو ش عشیرة خلص بنطبق الشریعة عليه ما
یصلح هذا من فعل یهود. نعم تفضل. الدكتور ناصر ان مجانية هدیه مطلقاً - 00:54:35

نسخة نسخة ناصر العاقل ایش؟ ان مجانية هذه مطلقاً بعد عن الواقع فيما بها. اه هیک صحیح. هیک اه انتھی. های نسخة اخری
اکتبوا من نسخة الشیخ العقل وذلك یقتضی ان مجانية هدیهم مطلقاً - 00:54:49

ابعد عن الواقع فيما به هلکوا. یعنی من یجانب هدی النصاری مطلقاً یبتعد عن الواقع في المھالک التي هلکوا فيها. ومن یشارکھم
في بعض هدیهم یخاف عليه ان يكون هالکا. هذا کلام صحیح مستقیم. نعم. قال اذا ان مجانية هدیهم مطلقاً - 00:55:04

هادی کلمة المجانية سقطت بعد ان. نعم. قال وان کان کثیر من ذوی الرأی والسیاسة قد یظن ان اعفاء الرؤساء اجود في السیاسة.
وهذا شوف ابن تیمیة بقل لك اصحاب السیاسة شو بقولوا لك - 00:55:23

اصحابي اللي هيك بده يعمل حاله فهمان في السياسة. وفي العقل بقول لك يا شيخ احنا لازم من اصحاب الهيئات لازم نسامحهم يعني ما تحاسب مسؤول على اختلالات مالية؟ لانه مسؤول - 00:55:37

مسامحة يعني وهذا من السياسة. وعدم فضح الامور. وهذا صدق له كمان خمسين الف مش مشكلة يعني. يعني هؤلاء اصحاب الساسة والامراء ويجب انه ماذا؟ تتلطف التعامل معهم يقول لك هل هذا هو الدين؟ قال في الصحيحين؟ نعم. قال في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها في شأن المخزومية التي سرقت لها كلم اسامه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال يا اسامه - 00:55:50

تشفع في حد من حدود الله انما هلك بنو اسرائيل انما اهلك بنو اسرائيل انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه. واذا اذا سرق فيهم الضعيف واقاموا عليه الحد والذي نفسي بيده لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها. وكان ابن مخزوم من اشرف بطون قريش واشتد عليهم ان تقطع يد امرأة منهم فيبين صلى الله - 00:56:11 وسلم ان هلاكبني اسرائيل انما كان في تخصيص رؤساء الناس بالعفو عن العقوبات. واخبر ان فاطمة ابنته التي هي اشرف النساء لو سرقت وقد اعذها الله من ذلك لقطع - 00:56:31

يدها ليبين ان وجوب العدل والتعيم في في الحدود لا يستثنى منه بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. فضلا عن بنت غيره. وهذا يوافق ما في الصحيحين عن عبدالله بن مرة عن البراء بن عاذب قال مرت - 00:56:41

على النبي صلى الله عليه وسلم بيهودي محمد مجذود فدعاهم فقال هكذا تجلدون حد الزاني في كتابكم؟ قالوا نعم. فدعا رجلا من علمائهم قال انشدك بالله الذي انزل على موسى هكذا تجد تجلدون حد الزاني في كتابكم؟ قال لا. ولو لا انك ناشدتنى بهذا لم اخبرك نجده الرجم ولكنه كثُر في اشرافنا فكنا اذا اخذنا الشيء فتركناه - 00:56:51

واذا اخذنا الضعيفة اقمنا عليه الحد فقلنا تعالوا فلنجتماع على شيء نقيمه على الشريف والوضع فجعلناه فجعلنا التحريم والجلد مكان رجم. فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اني اول من احيا امرك اذ اماتوه. فامر به فرجم فانزل الله عز وجل يا ايها الرسول لا يحزنك الذين - 00:57:11

سارعون في الكفر الى قوله ان اوتيتم هذا فخذوه. يقول اتوا محمدا فان امركم بالتحريم والجلد فخذوه وان افتكام برجم فاحذروه. فانزل الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاوئك هم الكافرون. وقال تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله - 00:57:31 فاوئك هم الظالمون. وقال تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاوئك هم الفاسقون. في الكفار كلهم وايضا مروان مسلم في صحيحه عن جند ان هذه الآيات سبب نزولها الكفار - 00:57:51

لكن كما قال ابن جليل الطبرى في تفسيرها وان كان سبب نزولها في الكفار لكنها تصدق على كل من فعل فعلهم. نعم. قال في الكفار كلها وايضا ما روى مسلم في صحيحه عن عن جندب ابن عبدالله البجلي - 00:58:10 قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يوترب خمس. وهو يقول اني ابرأ الى الله ان يكون لي ان يموت بخمسة ايام. نعم. قال فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخد - 00:58:23

ولو كنت متخدنا من امتي خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا. الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبائهم وصالحهم مساجد. الا فلما تتخذوا القبور مساجد اني انهاكم ايضا من الادلة الاخري التي استدل بها على عدم مواجهة اليهود والنصارى. انتقل الى دليل جديد وهو عدم مشابهتهم في اتخاذ قبور انبائهم مساجد - 00:58:33

صلى اليها ويسجد عليها. وهذا كله وقع في هذه الامة سبحانه الله. فتتجد كثير من الناس تحج الى قبور الاولياء تصلى عليها وستغىث بالاموات. وهذا من من مشابهة اليهود والنصارى. نعم. قال اسف صلى الله عليه وسلم ان الذي - 00:58:53 حين كانوا قبلنا كانوا يتخذون قبور الانبياء والصالحين مساجد. وعقب هذا الوصف بالامر بحرف الفاء. نعم. الا يتخذوا القبور مساجد. وقال انه صلى الله عليه وسلم ينهانا عن ففيه دالة على ان اتخاذ من قبلنا سبب لنهينا. وعقب هذا الوصف بالامر بحرف الفاء. يقصد ايش - 00:59:08

اا فلا تتخذوا يقصد هنا فلا تتخذوا. طبعا هو مش امره ايش نهي صح ولا اأ هذا هو يعني نهيه بس هو بالمعنى العام يعني كانه امر بعدم الاتخاذ ويقول انه قال كمن كان قبلكم كان يتخذ القبور مساجد - 00:59:27

احنا ايش نسوى انتم لا تتخذوا فالباء هنا تدل على ان ما قبلها علة لما بعدها علة او احدى العلل لما بعدها. نعم. قال وعقب هذا الوصف بالامر بحرف الفاء - 00:59:46

الا يتتخذوا القبور مساجد وقال انه صلى الله عليه وسلم ينهانا عن ذلك ففيه دلالة على ان اتخاذ من قبلنا سبب لنهينا اما مظاهر للنهي واما موجب للنهي وذلك يقتضي ان اعمالهم دلالة وعلامة على ان الله دلالة ان الوصف - 01:00:00

الذى وقع قبل الفاء وهو كانوا يتخذون قبور انبائهم وصالحهم مساجد سبب لنهيه لكن حقيقة ليس هو السبب الوحيد. يعني هل نحن نهينا عن اتخاذ القبور مساجد يعني نصلي للقبور. بس لانه من قبلنا كانوا يتخذونها مساجد؟ لا طبعا هي شرك في حد ذاتها ومشكلة - 01:00:15

فقوله اما مظاهرها واما موجبا حتى لو جعلناها موجب يعني علة موجب ولا علة ستكون هي احدى العلل وليس العلة الوحيدة. هناك علة اخرى اصعب ليست فقط العلة الوحيدة لانهم كانوا يصلون احنا ما بدننا نصلي. طب لو ما كانوا يصلوا القبور؟ احنا راح نصلي للقبور؟ لا. بل هي منهي عنها لذاتها. نعم - 01:00:37

قال وذلك يقتضي ان اعمالهم دلالة وعلامة على ان الله ينهانا عنها وانها علة مقتضية للنهي. هي احدى العلل. نعم قال وعلى التقديررين يعلم ان مخالفتهم امر مطلوب للشارع في الجملة. والنهي عن هذا العمل بلعنة اليهود والنصارى مستفيض عنه صلى الله عليه وسلم. اللهم صلي. وفي الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله - 01:00:59

عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبائهم مساجد. وفي لفظ لمسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخاذوا قبور انبائهم مساجد في الصحيحين عن عائشة وابن عباس قال لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طرق يطرح خميسة يعني مرض الموت. نعم. قال فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه يطرح - 01:01:17

وعلى وجهه ثوبا من شدة الوجع والالم. نعم آا فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخاذوا قبور انبائهم مساجد يحذر ما صنعوا - 01:01:36

هو لماذا قال لعنة الله على اليهود والنصارى اتخاذوا قبورهم من المساجد هي اشارة للصحابة انه اوعكم تعلموا زبدهم. هذا معنى يحذر ما صنعوا. يعني اوعوا تعلموا مثلهم. نعم. قال وفي الصحيحين ايضا عن عائشة ان ام سلمة وام - 01:01:50 ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كنيسة رأيناها بارض الحبشة. يقال لها ماريا. وذكر كان في كنيسة اسمها ماريا لما ام حبيبة كانت في الحبشة رأتها. نعم. قال وذكروا من حسنها وتصاوير فيها تصاوير كانوا حاطين فيها اصنام وصور مسيح ابن مريم وبتاع - 01:02:04

شوفوا كيف بحطوا في الكنائس قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح او الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور. اولئك شرار الخلق عند الله عز وجل - 01:02:25

عن ابن عباس رضي الله عنهم قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج. رواه اهل السنن رواه اهل السنن الاربعة. وقال الترمذى حديث حسن - 01:02:37

في بعض نسخه صحيح هذا التحذير منه واللعن عن مشابهة اهل الكتاب في بناء المسجد على قبر الرجل الصالح صريح في النهي عن المشابهة في هذا. ودليل على الحذر من جنس اعمالهم حيث لا يؤمن - 01:02:47

وسائل اعمالهم ان تكون من هذا الجنس من المعلوم ما قد ابلي به كثير من هذه الامة من بناء المساجد على القبور. واتخاذ القبور مساجد بلا بناء. وكل الامرين محرم وملعون فاعله بالمستفيض من السنة. وليس هذا موضع - 01:02:59

ما في ذلك من سائر الاحاديث والآثار. شوف هاي الفكرة اللي قالها لانه احيانا بالكلام هو سريع فانت ما بتنتبه على المأخذ ابن تيمية دقيق يقول فهذا التحذير منه صلى الله عليه وسلم - 01:03:11

واللعن عن مشابهة اهل الكتاب في بناء المساجد على قبر الرجل الصالح صريح في يعني هاي الاحاديث اللعن اهل الكتاب. ولعن مشابهة اهل الكتاب في بناء المساجد على قبر الرجل الصالح. هو صريح في النهي عن ماذا؟ عن مشابهتهم في هذا - [01:03:24](#) في هذا يعني في هاي الصورة او في هاي المسألة بالتحديد وهي بناء المساجد على القبور صريح في هاي المسألة لكنها في نفس الوقت ايش ولكن ايضا دليل على الحذر من جنس اعمالهم عموما - [01:03:44](#)

يعني بنفس الحديث وان كان يتكلم عن التحذير عن مشابهتهم في بناء المساجد على القبور لكن يمكن استنبط منه استنباطا وهي ماذا الحذر من جنس اعمالهم عموما في القبور ولا في غيرها. حيث لا يؤمن في سائر اعمالهم المختلفة ان تكون من هذا الجنس - [01:04:01](#)

الذى ابتدعوه ولم يأمر به الله سبحانه وتعالى. نعم قال ثم من المعلوم ما قد ابتهل به كثير من هذه الامة من بناء المساجد على القبور. واتخاذ القبور مساجد بناة. وكلا الامرين محرم ملعون فاعله بالمستفيض من السنة. وليس - [01:04:21](#) هذا موضع استقصاء ما في ذلك من سائر الاحاديث والآثار. اذ الغرض القاعدة الكلية وان كان تحريم ذلك ذكره غير واحد من علماء الطوائف من اصحاب ما للك الشافعى واحمد وغيره - [01:04:36](#)

اذا الغرض القاعدة الكلية ايش يعني اذا الغرض قاعدة الكلية؟ اه يا ناجي شو المرة؟ ايش القاعدة الكلية ايوه ايوه شو اللي حكىت القاعدة الكلية اللي احنا بنبحث فيها. احنا الان بقول لك مش موضوعي ابحث لك حكم بناء المساجد ولا لا عالقوه. موضوعي تقرير القاعدة الكلية وهي ضرورة مشابهة - [01:04:46](#)

مخالفة اليهود والنصارى في الهدى الظاهر. يعني هذا موضوعي في الكتاب. نعم. قال ولهذا كان السلف من الصحابة والتابعين يبالغون في المنع مما يجر الى مثل هذا. وفيه من اثاري ما لا يليق ذكره هنا. حتى روى ابو يعلى الموصلي في في مسنده حدثنا ابو بكر ابن ابي شيبة. حدثنا زيد ابن حبابة حدثنا جحر ابراهيم من ولده للجناحين. حدثنا علي ابن عمر عن ابيه - [01:05:09](#) عن علي بن الحسين انه رأى رجلا يجيء الى فرحة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعوه فنهاه فيدخل فيها فيدعوه فنهاه. فقال الا احدثكم حديثا سمعته من ابي عن جدي عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال لا تتخذوا قبرى عيда ولا بيوتكم قبورا فان تسليمكم يبلغني اينما كنتم - [01:05:29](#)

نعم. وآخرجه محمد بن عبد الواحد المقصي الحافظ في مستخرجه. وروى سعيد المنصور في سننه حدثنا عبدالعزيز بن محمد اخبار النبي لا تتخذوا قبرى عيда يعني ما في داعي يصبح قبرى محفل - [01:05:46](#) رايجين جاين على القبر من البلدان تستطيع ان تصلي وتسلم على النبي صلى الله عليه وسلم من بلدك سببلغه السلام صلوات ربى وسلامه عليه ما في داعي ان يجعل قبره عيда والعيد هو الشيء الذي يكرر ويعاد فعله مرة بعد مرة - [01:05:57](#) وهذى يعني تعرفوا محنۃ ابن تيمیة التي مات فيها كانت المسألة الاخيرة التي بسببها سجن ومات فيها مسألة شد الرحال الى القبور لما صمم على بدعيتها ونهى ان يقول يعني وشدد حتى ان اخرج الانسان اريد ان اخرج من بلدي لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم - [01:06:14](#)

ان تقول لا انا بدی اطلع من الاردن لزيارة المسجد ويزار قبره صلى الله عليه وسلم تبعا فشدد في هذه المسألة ورفعوا فيه الى المقام السلطاني ان هذا الرجل لا يحترم مقام النبي صلى الله عليه وسلم ونقص منه بانه نهى عن - [01:06:35](#) الزيارة. زيارة القبر لاجل ان يكون الهدف من الخروج والزيارة. وكان ابن تيمیة يستدل بحديث لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد. وقال النبي لم يقل تشد الرحال الى القبور. فابن تيمیة من اسباب تصميمه على هاي المسألة وانسجنه من اجلها انه كان يرى انه فتح الباب - [01:06:52](#)

في هذه المسألة والتعاون فيها هو فتح باب لمحاجة اليهود والنصارى وفتح باب كبير من ابواب الشبهات والفتنة. يعني بعض الناس اليوم لما يجوا يقيم موقف ابن تيمیة. ايش بقول لك؟ يعني ابن تيمیة يعني بالغ شوي في هاي المسألة. يعني لازم تسجن - [01:07:12](#) من اجل مسألة شد الرحال على القبور. تسجن وتموت في هاي المسألة يعني مش مبالغة. خلص يا عمري بده يشد الرحال لقبرى شدة

بدوش يشد الرحال. هيكل بعض الناس بتعامل مع مسائل العقيدة. زي ما تعاملوا مع مسألة احمد ابن حنبل في - 01:07:29

خلق القرآنرأيتم بعض المعاصرین كيف بيتعامل معها انه يا اخي احمد بن حنبل شدلت فتنة خلق القرآن مسألة كبرها وزودها وما كان ينبغي يعني ذهنية فكرية. اللي بده يقول القرآن مخلوق يقول ولا بده يقول ؟ - 01:07:44

هيكل بعض العوام اليوم والمفكرين والمثقفين اللي يعني بطلعوا اليوم عالسوشال ميديا اللي بورجيك انه هو حريص على جمع الامة ووحدتها وكذا نخلي مسائل زي خلق القرآن يعني هي انت فهمتوا كيف هذا الخطاب ؟ هذا الخطاب التمييعي اللي هدفه انه مسائل العقيدة - 01:07:58

وصيانة عقائد الناس من الشركيات والبدع. هذا خطاب صار مذموم. وصار تشدد. شايفين وبين التشدد؟ انتم هون صرت متشدد. و بده خطاب تجمعي الهدف ان نفكر في ماذا ؟ في وحدات معينة واوطان وامور يعني بس انا ما عندي مشكلة انه نكون متوازنين بالتأكيد - 01:08:17

انه كل المسائل تعبأ كما يتكلم عن الاخطاء العقدية والبدعية يتكلم عن جراح الامة والامها وكيفية الخروج من المأزق. ونتكلم يعني اذا تكلمت في هذا لا اتكلم في هذا بعض يعني الناس او اليوم او كثير من المتتصرين هو احد طرفي نقىض. يا شخص ماسك هاي المسائل - 01:08:37

هنا يتكلم عن حال الامة والدمار الذي يحصل والاشكالات الفكرية والمعاصرة وسلط اليهود والنصارى. بده بس يتكلم في مسائل معينة من العقيدة على جلالتها واهميتها بالتأكيد او النقىض الاخر او انسان بده يتكلم فقط في مسائل التجميع وان نكون مع بعض وكذا - 01:08:59

مسألة عقدية ممكن تخرّب جمعنا ما بدنا اياها. لا هو مش على هواك برضه. اي مسألة عقائدية تخرّب الجمع اه تطرد المسألة. طب اه مسألة في توحيد وشرك في مسألة عظيمة من مسائل تتعلق باسم من اسماء الله. او صفة من صفاته. فاحنا اليوم بين طرفي نقىض -

01:09:19

يا شخص قلت لك فقط هذه المسائل ولا يتكلم عن حال الامة وواقعها المرير او العكس تماما. هنا دورك يا طالب العلم انك تكون متسم انه لا انا قادر ان اعبي كل الجبهات - 01:09:36

قادر ان اتكلم في مسائل العقيدة واتحدز من البدع واتكلم في الاسماء والصفات وانهى عن شد القبور وما شابه ذلك من جهة وقدر في نفس الوقت ان نتكلم في احوال المسلمين واخواننا في غزة والسودان واللام والجراح والطموحات وكذا بكل توازن. لذلك ابن تيمية في الوقت اللي كان يتكلم فيه في هاي - 01:09:49

كان بقاتل التتار هذا التوازن. في الوقت اللي كان يطرح فيه هذه المسائل كان مش غافل انه التتار على ابواب دمشق وهو الذي قاد معركة شق حب وانتصر المسلمين فيها. كان هو قائد - 01:10:09

معركة. وهو الذي ذهب الى قازان زعيم التتار واخذ اسرى المسلمين من بين يديه. بكل جرأة يدخل على زعيم التتار. انت عارف زعيم التتار هناك وهدولا كيف بتكون يعني بصور لكم اياهم. يعني الواحد بس يسمع اسمه لحاله بهرب - 01:10:22

دخل ابن تيمية على الخليفة وتفاهم معاه وقال له اعطيوني اصل المسلمين وبدني اخذهم. وبنفعش هيكل وذكروا بالله. والنهاية خاض معركة معهم من ابن تيمية استطاع ان يكون متوازن وكلامه في الاسماء والصفات ما خلاه يقصر في امر امته. بل بالعكس هو اكتر من قدم في زمانه في هذا الموضوع. في معركة التتار - 01:10:36

اه او دفع العدو الصائم هذا ما نريده من الشباب في هذا التوازن في هاي العملية. نعم قال وروى سعيد بن سعيد بن منصور في سنته حدثنا عبد العزيز بن محمد اخبرني سيدنا ابي سهير قال رأى الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عند القبر فناداني - 01:10:59

قال وهو في بيت فاطمة يتعشى فقال هل الى العشاء. قلت لا اريده فقال مالي رأيتك عند القبر. قلت سلمت على النبي صلى الله عليه وسلم. عليه الصلاة والسلام. قال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله - 01:11:13

صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبرى عيда ولا تتخذوا بيوتكم مقابر. لعن الله اليهود اتخذوا قبور ابيائهم مساجدا وصلوا على. فان صلاتكم فان صلاتكم تبلغني حيثما كنتم ما انتم ومن بالandalusi مابالاندلسي الا سواه. يعني انتم اللي في المدينة وجماعة الاندلس اللي اخر الدنيا يعني لما تحكي الاندلس - 01:11:23

زمانهم يعني اخر بقعة في بلاد الاسلام. انتم سواه اللي يقول اللهم صل على سيدنا محمد في الاندلس زي اللي بيحكي اللهم صل على سيدنا محمد في المدينة من حيث بلوغ السلام الى النبي صل على الله عليه وسلم. فلا تشدد على نفسك في هذا. نعم. قال ولهذا ذكر الائمه احمد وغيره من اصحاب ما لك وغيرهم اذا سلم على النبي - 01:11:43

الله عليه وسلم. وقال ما ينبغي له ان يقول ثم اراد ان يدعو فانه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره. ولا يستقبل قبر النبي عليه الصلاة والسلام اذا اردت ان تدعوه تستقبل القبلة. ولا يجوز ان تستقبل قبر النبي صل على الله عليه وسلم كانك تدعوه باتجاهه. نعم - 01:12:04

قال فصل روى مسلم في صحيحه عن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن ابيه عن جابر في حديث حجة الوداع قال حتى اذا زالت الشمس يعني يوم عرفة امر بالقصواء فرحلت له. فاتى - 01:12:20

الواي فخطب الناس وقال ان دمائكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم؟ هذه خطبة يوم عرفة. نعم قال الا كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع دماء الجاهلية موضوعة وان اول دم اضع من دمائنا دم ابن ربيعة ابن الحارت كان مسترضا في - 01:12:30

سعد فقتلته ديل وربا الجاهلية موضوع واول ربا اضع من ربانا ربا العباس ابن عبدالمطلب. ومعنا ان اول دم اضع من دمائنا دبب ابن ربيعة ابن الحارت يعني هنا انهى الثار - 01:12:48

انهى النبي صل على الله عليه وسلم بعض عادات الجاهلية خطبة الوداع كانت خطبة نهائية. دعنا نقول لذاك الجيل واراد النبي صل على الله عليه وسلم ان يبين فيها الكليات الكبرى. وينهي العادات الجاهلية القبيحة - 01:13:01

فانهى عادة الثار اول دم يسقط ولا يطلب ثار وخلص. اذا قتلت قتيل اذا قتلت عمدا في قصاص وقتل خطأ في دية اما قضية انه يقتل قتيل تروح تقتل كل عشيرته به ويقتلوا ابائه القاتل. زي ما بعملوا حتى الجاهلية موجودة في زماننا. عانت الثار - 01:13:17

انه اذا قتلت قتيل من عشيرة وقبيلة بروح بقتلوا احسن واحد في القبيلة الثانية. وبقول مش القاتل ويقول ان اول دم اضع من دمائنا دم ابن ربيعة ابن الحارت وهذا كانه منبني من قريش يعني - 01:13:40

قال اول واحد ما بدننا نطالب بثاره يعني كانه يقول من جماعتنا. اللي اقتل من قريش كان هذا طفل مسترضع فيبني سعد سعد لي اصلنا النبي صل على الله عليه وسلم وضع عندهم حلية السعدية. فبني سعد بن بكر هي مكان الرضاعة - 01:13:53

فصل هنا قطرة قبيلة هديل قال احنا خلاص اسقطنا هذا الدم ما في ثار وكذلك اول ربا نضعه ربانا ربا القرشيين لان الربا كان شائع في الجاهلية. فهذا خالص ذهب وبطل ولا احد يطالب بماذا؟ بامور ربوية. واول ربا اضعه ربا العباس بن عبد المطلب. العب - 01:14:10

الجاهلية كان يرابي مشرك قاعد يرابي يعني الاسلام جب ما قبله. فيقول اول ربا اضعه ربا العباس قناة قريبة بعد اليوم. نعم. قال فاتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله. ولكن عليهن الا يوطئن فروشكم احدا تكرهون - 01:14:30

فان فعلنا ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح. ولهن عليكم رزقهن وكسوتهم بالمعروف. وقد تركت فيكم ما لن تضلوا به ان انت اعتصمتم به كتابا والله وانتم تسألون عنى فما انتم قائلون - 01:14:47

قالوا نحن نشهد انك قد بلغت وانتم تسألون عنى فما انتم قائلون قالوا نحن نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكبها الى الناس الى الناس اللهم اشهد ثلاث مرات - 01:15:00

يجيء الى السماء وينكبها الى الناس. يا رب اشهد ماذا يقولون. يا رب اشهد ماذا يقولون. نعم قال ثم اذن فاقام فصلى الظهر ثم اقام

فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً. ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتى الموقف. وذكر تمام الحديث. فقال صلى الله عليه وسلم - [01:15:14](#)

كل شيء من امر الجاهلية تحت قدم اي موضوع. هذا موطن الشاعر ابن الحديث كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع هذا يدل على انه يؤصل لفكرة عامة ما هي ؟ - [01:15:31](#)

مجانية احوال الجاهليين. اللي هي موضوع الكتاب مجانية احوال وهدي الجاهلين والجاهلية صح تطلق على من كان من العرب مشركاً لكنه كما بينوا في المدرسة الماضي ان بمعناها العام يدخل فيها احوال اليهود والنصارى ايضاً. نعم - [01:15:44](#)

قال وهذا يدخل فيه ما كانوا عليه من العادات والعبادات مثل دعوahم يا لفلان ويا لفلان ومثل اعدهم وغير ذلك من امورهم. ثم خص بعد ذلك الدماء والاموال التي كانت - [01:16:02](#)

باعتقادات الجاهلية من الربا الذي كان قاتل انا يا رب في مشكلة في النت انفصل من وين النت عبادة؟ عمار شوف بالله الناس فصل من هون الحمد لله الانسان اذا اسلم - [01:16:12](#)

وكان قد قتل في الجاهلية النبي صلى الله عليه وسلم اخبار لهم انه خلص الاسلام يجب ما قبله. فلا يحاسب على ما فعل في ايام جاهليته. نعم قال اما لتخصيصها بالذكر بعد العام او لان واما لان هذا اسقاط لامور معينة يعتقد انها حقوق لا لسنن عامة لهم. فلا تدخل في الاول - [01:17:01](#)

كما لم تدخل الديون التي ثبتت ببيع صحيح او قرض ونحو ذلك طيب الان هو ماذا يقول ثم خص النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ابتداء وضع قاعدة عامة. ما هي ؟ - [01:17:21](#)

كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع هذى قاعدة ايش بنسميه؟ عامة. كل شيء كلية على رأي المناطق. كلية موجبة ثم ماذا خص بعد ذلك من امر الجاهلية خص مسأليتين - [01:17:33](#)

مسألة الدماء وضع الدماء وخص مسألة الاموال وضع الربا. صح؟ الان هاتان المسأليتان هما جزء الاصل من القاعدة الكلية كل شيء من امر الجاهلية موضوع. ثم خص ذكرى الثأر والدماء وخص ذكر الربا. هاتين المسأليتين بالتحديد - [01:17:51](#)

يقول ابن تيمية ثم خص بعد ذلك الدماء والاموال. الدماء اللي هي الثأر والاموال اللي هو الربا التي كانت تستباح باعتقادات الجاهلية. كيف؟ من الربا الذي كان في ذمم اقوام بدأ بذكر الربا. ومن قتيل قتل في الجاهلية - [01:18:13](#)

قبل ان يسلم القاتل ثم بعد ذلك اسلم القاتل واصبح معاهاذا الاسلام يجب ما قبله. او قبل اسلام المقتول وعهده ممكناً يكون القاتل مسلم مسقط المقتول هذا المقتول اللي قتله كان محارب. قتله في غزوة بدر ولا قتله هذا. لا يؤخذ هذا يقول له والله بدننا نطالب بثأر ورعد - [01:18:32](#)

المهم طب لماذا خص مسألة الثأر ومسألة الدماء الاموال الربوية بالتحديد اما لتخصيصها بالذكر بعد العام. ذكر هاتين المسأليتين بعد القاعدة الكلية اما من باب ذكر الخاص بعد العام زي من كان عدوا لله وملائكته - [01:18:54](#)

وكتبه ورسله وجبريل وميكال طب جبريل وميكال مش داخلين في عموم الملائكة؟ من كان عدوا لله وملائكته؟ طب وجبريل وميكال. ليش خصهم الاثنين؟ مع انهم داخلين في عموم الملائكة بان سبب نزول الاية كان متعلقاً بهما فهذا اسمه ذكر الخاص بعد العام. اقول مثلاً اكرموا الطلاب وزيداً - [01:19:16](#)

طب زيد مش من الطلاب. طب ليش خصيتهم؟ اكيد في فائدة فإذا هنا ستسأل لماذا خص النبي صلى الله عليه وسلم هاتين المسأليتين مع انهم داخلن مع انهم داخلن - [01:19:39](#)

تحت القاعدة الكلية كل شيء من امر الجاهلية موضوع. لماذا خصهم بالتحديد؟ فقال واما لتخصيصها بالذكر بعد العام واما لان هذا سيكون ذلك للتبيه على اهمية هاتين المسأليتين. خلص. وما ذكر الفائدة. لماذا خصهم بعد العام - [01:19:52](#)

من باب ذكري الخاص بعد العام انا بقول لك ليه؟ لخطورة المسأليتين واهميتهما. ثم ذكر حالة اخرى ان يكون لا ان يكون هذا ليس من باب ذكر الخاص بعد العام - [01:20:13](#)

واللي يكون من باب ماذ؟ قال واما لان هذا اسقاط لامور معينة يعتقد انها حقوق يجب ان يطالب بها فاذا كان واحد بده ثأر هذا حق لا يسقط. او اذا بدي منك مال بالربا هذا حق لا يسقط بالاسلام. حتى لا يقال واما لان - 01:20:25

بين الامرين الدماء والاموال قد يعتقد انها حقوق وليس من سنن الجاهلية. لا لسنن عامة لهم. يعني كل شيء من امر الجاهلية موضوع هذا الكلام عن عادات الجاهلية وتقاليدهم - 01:20:47

ومسألة الدماء والاموال لا هي موضوع منفصل هي مسألة حقوق مش مسألة عادات فهذه لا تسقط. فاراد ان يتبه لا. انه حتى هذه ما تعتقدون انها حقوق بربو ستسقط. يعني الذي سيسقط ليس فقط عادات الجاهلية بل حتى ما يعتقد انه حقوق كالثأر او كالربا - 01:21:04

هذا ايضا يسقط. اذا فلا تدخل في الاول قال واما لان هذا اسقاط لامور معينة وهي الدماء الثأر والربا. كان يعتقد انها حقوق وليس من سنن يعني من عادات الجاهلية - 01:21:27

المراد اسقاطها ابتداء. فلا تدخل في الاول كما لم تدخل الديون التي ثبتت ببيع صحيح او قرض ونحو ذلك. يعني البعض قد يعتقد ان هذه الامور - 01:21:42

لا تدخل في امر الجاهلية لا تدخل في امر الجاهلية. ممتاز؟ لاعتقادهم انها متعلقة بحقوق وليس من عادات الجاهلية. كما ان الديون كما ان الديون الصحيحة كما ان الديون الصحيحة - 01:22:02

التي ثبتت بسبب بيع صحيح او بسبب قرض صحيح هل تسقط باسلام صاحبها؟ لا يعني لو واحد كان مشتري في الجاهلية بضاعة من شخص واسلم خالصة انك استنت تدفعلوش مصاري؟ لا طبعا. واحد كان احنا نسقط الربا نسقط الاشياء الغير شرعية. لكن انا كنت مفترض من شخص او واحد كان - 01:22:21

كافر نفترض من شخص كافر بعدين المفترض اسلم بنقول له خلص الاسلام يجب ما قبله. بتعطيهوش القرض؟ ما بزبط فالان بالتأكد الحقوق لا تسقط بالاسلام وانما الذي يسقط بالاسلام ما هو؟ - 01:22:44

الاشياء المعاشي الذنوب الاطفاء. ومن جملة المعاشي والذنوب والاطفاء ما فعلته في الجاهلية من قتل لشخص وانت غير مسلم هادي من جبنة الذنوب. وليس من جملة الحقوق التي لا تسقط. الحقوق التي لا تسقط باسلامك - 01:23:01

الحقوق التي تقرها الشريعة قرض صحيح بيع صحيح اشياء صحيحة اسلمت بده تؤديها واما المعاشي والذنوب اللي فعلتها في الجاهلية من زنا من خنى من شرب خمر من قتل من اشياء تمام يعني اليوم ناس في اميركا - 01:23:21

وقتلوا بعض وقعدنا صارت بعضهم بعض وقاتلوا بينهم مشاكل اجا عالاردن واسلم اعلن اسلامه وقل له ماشي انت اعلنت سنابك بس سامحني راح نطبق عليك القصاص لانه انت لما كنت في اميركا نصراني كنتم تقتلوا بعضكم البعض كذا لا. الاسلام يجب - 01:23:41

ما قبله لانه بقول لك انا جاي اسلم مشان ابدأ حياة جديدة. تروح تقول لي بعد ما اسلمت بس لانك انت كنت في الجاهلية تاعتك بتقتل راح نقتلك نخلص مناك يعني مش راح يصدم يعني هو اصلا - 01:23:56

اقترح بيه الفكرة. فالموضوع بيقول لك انه ما كان على شكل المعاشي والذنوب هذا يسقط باسلام الشخص. واما ما كان من الحقوق التي تقرها الشريعة لا يسقط باسلام الشخص. فالنبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر الثأر وذكر الربا بالتحديد؟ حتى لا يظن انها من - 01:24:06

من قبل الحقوق التي لا تسقط بالاسلام واراد ان يخبرهم لا. هي من العادات الجاهلية الخاطئة التي لا يقرها الاسلام فتسقط باسلام الشخص المفهوم اللي اعيده واضح بتقدر تعدها؟ لا بدي اياك تقوجي فهمتوا الكلام اللي حكيته؟ - 01:24:26

لماذا يقول ابن تيمية لماذا ذكر هاتين الخصلتين اه لانها ايش لماذا تسقط؟ انا بدي لانها مش ايش مش حقوق تقرها الشريعة مهم جدا يعني يقول لك الربا والثأر بالاسلام تسقط. ليه؟ لانها ليست حقوق معتبرة شرعا - 01:24:47

هيا امور كنتم تفعلوها في الجاهلية لا عبرة بها في الاسلام. فمثل عاداتكم الجاهلية مثله مثل ايش؟ عاداتكم الجاهلية اللي كنتم تفعلوها والغافها الاسلام. واما الحقوق اللي بحترمها الاسلام هي الحقوق التي بنيت على شكل صحيح - 01:25:16

بيع صحيح. قرض صحيح. اه هون اذا اسلمت تبقى تطالب بها. ومش بنقول لك الاسلام يجب ما قبله خلص تدفعش الثمن هنا الذي يظهر لي ان هو يمش طريقة اخرى - 01:25:33

يعني فهم يعني هي من ايضا من قبيل ذكري الخاص بعد العام. لكن كانها تعليل لماذا ذكر الخاص بعد العام ايضا اذا اما لتخصيصها بالذكر بعد العام لاهميتها او ذكرها بعد العام - 01:25:45

حتى لا يظن انها حقوق ليست سنتنا عامة فلا تدخل في الاول. في الاول يعني في كل شيء من الجاهلية موضوع. فهذه علة اخرى والله اعلم هذا الذي يظهر لي - 01:26:02

لماذا ذكر الخاص بعد العام؟ هذه علة اخرى لماذا ذكر الخاص بعد العام؟ لانه ذكري الخاص بعد العام الله عدة احتمالات زي ما درسنا في البلاغة. اما فقط لبيان الاهمية - 01:26:15

اذكر خاص اكرموا الطلاب وزيدا. ليش خسيت زيت؟ بدي اهتمام بس وقد اذكر الخاص بعد العام لفكرة معينة. فهنا الفكرة المعينة اللي ممكن تكون هو كما قال ابن تيمية ان الناس قد يعتقدون ان الثأر - 01:26:27

ربا حقوق لا تسقط بالاسلام وليست كعادات الجاهلية. فخصها بالذكر بعد العام ليبين لا انه هذه مش حقوق برضه. لانها ليست مبنية على اساس محترم شرعا فمثلا مثل عادات الجاهلية التي يجب ان تترك. هذا الذي يظهر. شيخنا ممكن تكون الثانية مش من باب عطف الخاص على العام ولا انه قال لا لسن عامة لهم فلا - 01:26:43

ندخل في الاول. فلا تدخل في الاول في ظن الناس يعني هذا لذلك اصلا وفدت هذى اللي خلتنى اتراجع انه ايش؟ قال يعتقد ان يعني قد يعتقد الشخص انها حقوق وليست سنن جاهلية فلا تدخل في الاول في كل شيء من امر الجاهلية - 01:27:08

اراد لأ هي داخلة في الاول فهمت علي؟ فلا تدخل في الاول في ظن المفكر. نعم قال ولا يدخل في هذا اللفظ ما كانوا عليه في الجاهلية. واقره الله في الاسلام. نعم. كالمناسك وكدية المقتول فقوله ما كان من امر الجاهلية تحت قدميه - 01:27:28

لا يدخل في هذا العموم ما كان من امر الجاهلية واقره الاسلام. زي الدية. الدية كانت موجودة في الجاهلية. واقرها الاسلام. مسألة القسامه وادي مسألة تتعلق باليمنين والحلف. خمسين شخص يخلف على شخص معين انه القاتل. فيقتل بشرطها. هذه كانت موجودة في الجاهلية وقرأها الاسلام. فهذه تستثنى - 01:27:45

طيب. قال وكيل قسامه ونحو ذلك لان امر الجاهلية معناه المفهوم منه ما كانوا عليه مما لم يقره الاسلام. نعم. قال فيدخل في ذلك ما كانوا عليه لم ينه عنه في الاسلام وان لم ينه في الاسلام عنه بعينه. اذا فيدخل في امر الجاهلية الموضوع - 01:28:05

تحت قدمي النبي صلى الله عليه وسلم كل ما كان من عادات الجاهلية ولو لم ينه عنها الاسلام بعينه اه يعني مش يجي شخص يا شيخ ماشي هاي بس من امر الجاهلية. بس ما في حدث بنهي عنها - 01:28:21

لأ احنا هون بنبني كليات ما دام النبي عليه الصلاة والسلام قال كل شيء من امر الجاهلية تحت قدميه معناه اي شيء من امور الجاهلية تحت اقدامه صلى الله عليه وسلم ولو لم يأت نهي خاص عنه. نعم - 01:28:36

قال وايضا ما روى ابو داود والنسائي وابن ماجة من حديث عياش ابن عباس عن ابي الحسين عن عن يعني الهيثم الشفي قال خرجت انا وصاحب لي يكتى ابا عامر رجل من المعاشر - 01:28:53

نصلي بالياء وكان خاصهم رجل من هذى منطقة في اليمن اظنها صحيح تعز احسنت وكان قاصهم رجل من الياء اللي هي قدس. نعم قال وكان قاصهم رجل من اللي هو الخريج - 01:29:03

اللي بدل على الطريق القاص من هو؟ الذي يقص الاثر الذي يدلك على الطريق. قدديما ما كانش عندهم اه خرائط اخواني جوجل مابس. فكان كيف بده يوصل للقدس وهو من اليمن - 01:29:20

شوي افتحي جوجل مابس بده يشوفه واحد خريج كما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج الى الهجرة اخذ معهم عبدالله بن اريقط خريجا يدهم على الطريق. نعم قال يقال له ابو ريحانة من الصحابة. هذا ابو ريحانة صحابي. هذا الخريج كان صحابي. نعم

01:29:33

قال ابو الحصين فسبقني صاحبى الى المسجد ثم ردفته فجلست الى جنبه فسألني هل ادركت قصص ابى ريحانة؟ قلت لا. قال سمعته يقول ابو الحصين هو وصاحبه ابو عامر ابو الحسين راح الى ابى عامر فقال له سمعت القصص اللي قصها علينا ابو ريحانة في الطريق - 01:29:49

علي ابو ريحانة في الطريق مع الله يرضى عنه ابو ريحان نعم قال قال سمعته يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشر عن الوشر والوشم والنتف وعن مكامعة - 01:30:08

الرجل الرجل بغير شعار مكامعة اللي هو مضاجعة تعرف نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل مع الرجل يتضاجعان في لحاف واحد تمام ما بصير انت ورجل تناموا تحت لحاف واحد. بس الحنابلة خصوها اذا لم يكن اذا كانوا كاشفين عن عورتهم. قال ومكامعة المرأة - 01:30:18

المرأة بغير شعر. لذلك لا يجوز للمرأة ان تنام مع امرأة تحت شعار كاشفين عن ثورتهم اخشى من الشذوذ او يكون افكار غير سوية تحصل نعم قال وان يجعل الرجل باسفل ثيابه حريرا مثل الاعاجم. او يجعل مثل الاعاجم هذا موطن الشيخ ابن الحديث - 01:30:39

وان يجعل الرجل باسفل ثيابه حريرا مثل الاعاجم. نعم. قال او يجعل على منكبيه حريرا مثل اعاجيه مثل الاعاجم. نعم. قال وعن النهبة كوب النمور ولبوس الخاتم الا الذي سلطان - 01:30:58

وفي رواية عن ابى ريحانة قال بلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم. هذا الحديث محفوظ من حديث عياش ابن عباس رواه عنه من فضل ابن الفضالة وحية ابن شريح المصري. واحمد ابن ابيه وكل منهم ثقة وعياشة ابن - 01:31:11

اسرع له مسلم وقال احد معين ثقة. وقال ابو حاتم صالح واما ابو الحصين الهيثم بن شفي قال دارقطني شفي بفتح الشين وتحفيف الفاء واكثر المحدثين يقولون شوفي وهو غلط - 01:31:21

وابو عامر هو شافي نعم قال فشیخان قد روی عن كل واحد منها اکثر من واحد منهما من من الشیوخ القدماء. وهذا الحديث قد اشكل على اکثر الفقهاء من جهة ان من جهة ان یاسین الحریری قد دل على جواز - 01:31:31

نصوص متعددة ويتوجه تحريره على هذا الاصل این المشكلة في هذا الحديث لما قال ابو ريحان عن النبي صلى الله عليه وسلم وان يجعل الرجل في اسفل ثيابه حريرة. خط هون شوية حرير - 01:31:44 تمام؟ او يجعل على منكبي حريرا. الان في نصوص تدل على انه يجوز للرجل ان يلبس من الحرير موطن اصبعين او ثلاث او اربع. يعني لو انا كنت لابس ثوب صوف - 01:31:59

او كتان وفي هناك في هذا المساحة رقعة حرير حاطة هنا في مشكلة فش مشكلة الرجل يجوز له ان يلبس من الحرير مقدار موطن اصبعين او ثلاث او اربع بهذه - 01:32:11

المسافة لو في قطعة حرير هكذا موجودة في الثوب هنا او حطيتها تحت بما يساوي يعني ممکن تكون هي مفرقة زراكيش تحت يجوز ما في مشكلة بهذا القدر وهنا لما قال ابو ريحانة - 01:32:28

طبعا هذا حديد جواز لبس الحرير موطن اصبعين او ثلاثة واربع. معروف صحته مشهورة عند اهل العلم الانظار حديث ابى ريحان انه ایش قال وان يجعل الرجل باسفل ثيابه حريرا مثل الاعاجم - 01:32:42

طبعا هنا نهى ان يجعل زراكيش حرير في اسفل ثوبه مع انه احنا حكينا اذا كانت هذه الزراكيش او الزينة بمقدار اربعة فش فيها مشكلة. فلماذا نهى عنها هنا هذه الزراقيش - 01:32:56

هل لانها حرير؟ ولا لانها زي الاعاجم هذا اللي بده يصل له ابن تيمية. هو ما نهى عنها لانها حرير. لانها لو كانت حرير بمقدار اربع اصابع ما فيها مشكلة. لو كان عالمناكب حريري بمقدار اربع اصابع فش - 01:33:10

في مشكلة شرعا على الرجل. وانما نهى عنها بهذه الصفة. لانها زي الاعاجم فهذا يدل على ان من اصول الشريعة عدم مشابهة اليهود والنصارى وعدم مشابهة الاعاجم. طبعا سياتي معنا بعد قليل فكرة ابن تيمية - 01:33:24

فيها. انه اليهود والنصارى اديان مفهوم لماذا نهينا عن مشابهتهم طب الاعاجم مش دين. الاعاجم شعوب العجم هو دين ولا شعب؟ طب لماذا نهينا عن مشابهتهم هذى خلوة بن تيمية راح يبين لماذا نهينا عن مجاهاة الاعاجم انهم ليسوا ديننا؟ وانما شعوب فيهم المسلم وفيهم الكافر مثلهم مثل العرب - 01:33:40

فيهم المسلم وفيهم الكافر. فلماذا نهينا عن مشابهتهم الاعاجم في هذه الامور؟ سيناتي بعد قليل ان شاء الله الجاهلية نعم صح الجاهلية داخلة تحت الاديان اعتبر وثنية. لكن الاعاجم مش دين. الاعاجم شعوب. وفيهم الكافر. مثل العرب - 01:34:04

هنا يعني سيفرد بحثا فيها جيد ابن تيمية في هذا المقام. اكمل. قال وهذا الحديث قد اشكل على اكثرا الفقهاء من جهة ان ياسين الحريري قد دل على جوازه نصوص متعددة - 01:34:31

نوجه الاشكال في حديث ابي ريحانة ان يسير الحرير قد دل على جوازه نصوص متعددة. نعم. قال ويتجه تحريم على هذا الاصل. وهو ان يكون صلى الله عليه تحريم اذا هنا؟ قال ويتجه تحريم - 01:34:41

وهو ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم نعم. قال انما كره ان يجعل الرجل على اسفل ثيابه او على منكبيه حريرا. مثل الاعاجم. فيكون المنهي عنه نوعا كان شعارا للاعداء - 01:34:55

اذا فالمنهي عنه هو شعار الاعاجم وليس الحرير في هذه الصورة. نعم. قال فنهى عنه لذلك لا لكونه حريرا قال فانه لو كان النهي عنه لكونه حريرا لعم الثوب كله. نعم لو كان لنا يعني الحرير كحرير لما خص اسفل الثوب او يعني. لنهى عن ثوب الحرير عموما - 01:35:05

نعم. قال ولم يخص هذين الموضعين ولهذا قال فيه مثل الاعاجب. فذكر كلمة مثل الاعاجم هي اشارة للعلة. نعم وهل والاصل في الصفة ان تكون لقييد الموصوف لا للتوضيح؟ اصولية نستفيد منها يا اخواني - 01:35:26

هذا حلو الكلام للجميع. تطبيق للقواعد الاصولية الان اذا بتعرفوا قاعدة العام اذا خصص بالصفة او المطلق اذا قيد بالصفة الان هل نقول ان هذه الصفة مقيدة للمطلق او مخصصة للعام او نقول الان هذا برضه درس نحو اصوله - 01:35:39

الان النعت في اللغة العربية النعت او الصفة اما ان يكون وظيفته توضيح المعنوت او يكون هدفه تقييد المعنوت. تمام؟ لو قلت لك مثلا اه مثلا ايش هذا مثال على التوضيح. يقولون نعم؟ جاء زين العالم - 01:36:02

بدي توضيح مش تخصيص. جاء زيد العالم. ماشي. هم يقولون جاء زيد العالم على افتراض انه كل الناس عارفة مين زيد تمام؟ يعني مثلا انتوا شيخكم سند وانت بتيجوا عالدرس بتحضروا عنده - 01:36:27

فلما اقول انا جاء سند للعالم هسا انت لو قلت جاء السرد انه خلص فهمته صح فلما قلت العالم هنا ايش فائدتها؟ مش تقييد انت والله لا مين قصدك بسند؟ ما انت عارفين انت جاين تعبروا الدرس. فاكيد انت عارفين مين سند. فلما قلت العالم ماذا كان الفائدة هنا؟ زيادة - 01:36:46

التوضيح مش اكتر. ليس التقييدية لكن لو كان سند مشكل في اذهانكم في سند ابن فلان وفي سند فلان في سند النصاب وفي سند المنيح وفي سند انه التجار وفي سند الكذا. فقلت جاء سند للعالم هون شو الفائدة - 01:37:05

انه انا في عندي في ذهني اكتر من شخص اسمه كذا فائدة الوصف هنا ايش؟ التقييد اه سند العالم مش النصاب. او سند العالم مش التجار.ليس كذلك؟ وهذا يكثر في النكرات التخصيص. او التقييم - 01:37:23

لما اقول جاء رجل مثلا ايه قصير هسا لما قلت لك جاء رجل واسع مين الرجل؟ قلت لك جاء رجل قصير هون شو عملت انا؟ قلت انه اه رجل مش طويل. جاء رجل قصير تاجر - 01:37:36

تقييد اه قصير وتجار. مشان هيك حتى ممكن تستعملها في الالعاب هذى. وتجار وبعمل كذا. بتصرير انت تحزر ابنك. مين هو هذا؟ تمام؟ فالنعت باختصار في النحو اما ان يكون فائدته مجرد التوضيح - 01:37:55

ما عمل تخصيص لانه هو اصلا المعنوت نوعا ما مفهوم. لكن انا فقط وضحت صفة من صفاته تمام قد تكون ان جاء انسانة انت عارف سند ممكن انت ممكن تكون عارف سند - 01:38:11

صح انه بوخذ الجائزة صار انت عارف. بس ممكن تكون انت ايش ما يتعرف انه عالم صح؟ جاء سند العالم هسه انا لو قلت لك جاء سند انت عارف مين هو. بس لما قلت لك العالم انا وضحت لك اشي في شخصيته - [01:38:25](#)

فالهدف من الصفة هنا مجرد ايش ؟ توضيح. جاء فلان خالد التاجر اصل انت خلاص عارف مين خالد لو قلت لك جاء خالد انت عارف مين هو. لما قلت لك التاجر انا هنا مش قيادته خصصت لانه انت مشتبه عليك مين خالد لا انت عارف مين خالد - [01:38:42](#) بس لما قلت لك التاجر انا وضحت لك صفة من صفاته بجوز انت ما بتعرفها فهنا يقول النعوت فائدته مجرد التوضيح بخلاف لو كان لأكثر من واحد اسمه خالد. مين خالد اللي اجا ؟ - [01:39:00](#)

الذهن في اكثر من شخص اسمه خالد. مين خالد قصدك؟ ولك اسمه خالد التاجر اهو خالد التاجر عرفته فهنا كلمة التاجر شو عملت لك؟ تقييد مش بس توضيح انه في اكثر من شخص فاذا النعوت اما ان يكون موضحا او مقيدا. لكن ما هو الاصل فيه - [01:39:14](#) هنا في النحو ما بتلacci مثلي هاي الفوائد في العادة. ابن تيمية يقول الاصل في النعوت في الصفة ان تكون للتفصيص وليس للتوضيح. يعني اذا انا تحيرت لا جاء جاء خالد التاجر - [01:39:34](#)

هل الاصل اقول ان التاجر هنا توضيحية ولا تخصيصية؟ شو الاصل؟ يعني انا اشتبهت علي هو اراد ان يوضح ولا يخصص؟ يقول لك الاصل ان تحمل النعوت على التخصيص والتقييد الا اذا - [01:39:51](#)

جاءت قرينة تدل على انه فقط اراد التوضيح وهذا مهم جدا في تفسير النصوص. هل الوصف في هذا الحديث النبوي هل الوصف هنا توضيحي ولا تقييدي هاي القاعدة ستطبقها على الحديث. ليستنبط منها حكمها. قال - [01:40:05](#)

يمكن تخرير ما رواه ابو داود بأسناد صحيح عن سعيد بن ابي عروبة عن قدادة عن الحسن عن عن عمران بن حصين اننبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا اركب الارجوان ولا البس المعصر - [01:40:25](#)

ولا البس القميص المكфф بالحرير. لا بس الان هو شوي ذهب للحديث الاخر طب سؤال كيف هو يطبق هذه الان انتقل للحديث الاخر؟ كيف يطبق هذه القاعدة؟ الاصل في الصفة - [01:40:35](#)

ان تكون للتخصيص لا للتوضيح هو ليش قدم هاي القاعدة في سياق تعليقه على الحديث السابق حديث نهى ان يجعل الرجل باسفل ثيابه حريرا مثل الاعاجم. وان يجعل على منكبيه حريرا مثل الاعاجم - [01:40:48](#)

ويريدك ان تطبق هاي القاعدة على الحديث السابق لتصل النتيجة اللي هو وصل لها انت الان قل لي اول اشي شو هي النتيجة اللي وصلها ابن تيمية يا عمار؟ في الحديث السابق ايه - [01:41:04](#)

يعني الحديث السابق هل النهي عن الحرير لانه حرير؟ ولا النهي عن الحرير؟ لانه زي الاعاجم اذا في الحديث السابق النهي عن الحرير في اسفل الثوب وفي هون. بس من جهة انه زي الاعاجم. وليس لانه حرير. طب شو دخل هذا القاعدة ان اصله في الصفة - [01:41:21](#)

ان تكون للتقييد لا للتوضيح في هذا يعني كيف ستسدل بهذه القاعدة على الحديث فهمت الان السؤال لما قال مثل الاعاجم يعني كأنه مثل الاعاجم هذه مش توضيحية وانما هي مازا - [01:41:45](#)

تقييدي فاذا انت وضعت اشياء من الحرير في اماكن معينة غير اسفل الثوب. وغير ايش حكى؟ غير المنكب وليس من زي الاعاجم بصير تعلمها لكن وضع الحرير في اسفل الثوب بالتحديد - [01:42:10](#)

وووضعه على المنكب بالتحديد هذا لا يجوز ان تعملا لانه مازا زي الاعاجم. فهو باختصار يريد ان يقول لك مثل الاعاجم هذى صفة لا تضع الحرير اسفل الثوب مثل الاعاجم. لا تضع الحرير على المنكب مثل الاعاجم. هل - [01:42:31](#)

مثل الاعاجم هذه الصفة هل هي فقط للتوضيح والكشف انه لا تعلم هذا الحكى. واراد يعطيك معلومة ان هي من افعال الاعاجم بس توضيح للموضوع. ولا اراد ان تكون تقييدا في هذه الحالة انه لا تفعل هذه الهيئة - [01:42:55](#)

لانها مثل الاعاجم بهذه الصفة واذا لم تكن مثل الاعاجم في مكان اخر في اي صورة اخر يجوز وضع الحرير تفضل يعني لو فهمت انها للتوضيح فليست هي علة تقييدية في هذا السياق. سيقول لك انه لا يجوز عموما وضع الحرير هنا - [01:43:14](#)

ومن باب المعلومة الزائدة انه هذا ترى هيک مفعول الاعاجم. يعني احياناً ممکن اعطيك معلومة. ومن باب التوضیح اکثر واکثر ایش اقول لك لعلک هذا یقف عند الاعاجم. انت وھونا راح تعرف انه بس لعلمک هيک الاعاجم. های ذکرت توضیحیة. ولكن المشکلة هي ان یکون الحریر - 01:43:40

هنا او هنا انا ملاکی لما اذا جعلت تقيیدیة هنا اصبح الفائدة التقيید بهذا ان یکون مثل الاعاجم. اما لو وضع الحریر بصورة لا یکون فيه مثل الاعاجم لو وضع الحریر بصورة لا یکون مثل الاعاجم - 01:43:58

ما زال الاشكال ولا جاز للرجل ان یضعه. طبعاً على قدر اصبعین او ثلاثة او اربع. فذکر احسنت مثل الاعاجم هي تقيید لصورة النھی تقيید لصورة النھی وليس مجرد توضیح له. نعم - 01:44:17

قال قال فاوما الحسن الى جیب قميصه قال وقال الا وطيب الرجل ریح لا لون له. الا وطيب النساء لون لا ریح له. قال سعید اراه قال انما حمل قوله في طیب النساء على انها اذا خرجت فاما اذا كانت من عند زوجها فلتتطیب مات ما شاءت. هذا ربما شرحناه في ملکة قضیة الا وان طیب النساء لون لا ریح له - 01:44:32

المراد طیب النساء لون لا ریح له هذا اذا خرجت من بيتها اما المرأة في بيتها مع محارمها او مع زوجها لا ان تضع مثل طیب الرجال. الطیب اللي الله رائحة - 01:44:52

لکن اذا خرجت من بيتها معروف ان المرأة اذا خرجت من بيتها لا یجوز لها ان ایش؟ تتطیب بطیب له ریح لكن یجوز لها ان تتطیب بطیب له لون قلنا ما معنی عند الحنابلة الطیب الذي له لون - 01:45:06

قلنا اخوانی لا شرحت لكم في الحديث يعني ایوا احسنت قل ان تلبس ثیابا ملونة عليها العصفر علىها الياسمين علىها اللون الوردي. بشرط الا یکون اللون جاذبا لذلك المرأة هل یجب ان یکون جلبابها لونه اسود - 01:45:20

لو لمست جلباب لونه معصفر صحابیات كانوا یلبسوا ذلك. المعصفر يعني قریب من البرتقالي. خلینا نقول بين البرتقالي. لو لبس الثوب لونه خمری. جلباب خمری فش مشکلة الصحابیات كانوا یلبسوا ذلك. لو خرجت بجلباب لونه اخضر ما في مشکلة. المهم بس انه ما یکون لون ایش - 01:45:46

فاقع بدرجة انه كل الناس في الشارع تلتفت لها. اما الالوان النسائية العادیة هذا هو طیب النساء الذي اجاز النبي صلی الله علیه وسلم للمرأة الخروج به. فقال وطيب النساء لون - 01:46:07

لا رائحة له. کیف لو لا رائحة له؟ قالوا ما یوضع على الثیاب من الاصباغ التي یجوز للمرأة ان تخرج بها ما یوضع على ثیاب من الاصباغ. اما في بيتها فالمرأة تلبس تتعریف الطیب الذي له رائحة مثل الرجل. تتطیب لزوجتك قال انما حملوا قوله في طیب - 01:46:21

على انها اذا خرجت خارج المنزل واما اذا كانت عند زوجها في المنزل فلتتطیب بما شاءت لانها بدها تضع ریح وله رائحة مثل مثل الرجل. بس طبعاً مش هادا موطن الشاهد في الحديث. وین موطن الشاهد - 01:46:41

لا اركب الارجوان ولا بس المعصفر. ولا بس القميص المکتف بالحریر. موطن الشاهد هنا. ولا بس القميص المکتف بالحریر. والمکتف يعني الذي وضع الحریر على جیبه الجیب هو هذه المنطقة او على اکمامه - 01:46:55

طب قول النبي صلی الله علیه وسلم ولا بس القميص المکتف بالحریر. المکتف بالحریر يعني الذي وضع الحریر على القبة بنسمیها احنا او وضع الحریر على اکمامه. طب سؤال لو وضع الحریر على الاکمام - 01:47:12

طب ما هو لن یتجاوز اربعة اصایع فلماذا نھی عن ذلك ليس لانه حریق بل لانه ماذا صفة من صفات العجم او تشبه فالنھی هنا ليس للحریرية بل للتشبه. ولا لو كانت ليست من اعمال اليهود والنصاری او الاعاجم - 01:47:27

الاجازة وضعه الحریر على هذه المقدار. نعم قال وكذلك قد یقال في الحديث الاول لكن في ذلك نظر. وايضاً في الصحيحین عن رفع ابن خديجة قال قلت يا رسول الله انا لاقوا العدو غداً وليس معنا مدى. افندبج بالقصد - 01:47:46

قال ما انھر الدم. وذکر اسم الله علیه فقل. وليس ليس السن والظفر. وساحدثکم عن ذلك. اما السن فعظام واما الظفر فمودی الحبشه

وكذلك قد يقال في الحديث الاول لكن - 01:48:00

في ذلك نظر نعم اه على ان اذا خرجت يخرج هذا الحديث. نعم. اذا بس قال او هنا هو مشكلة النسخة هاي الله يسامحهم بالكلام مش بتلقي الفكرة ما اكتملتش ومنطقه السطر - 01:48:14

قال او يخرج هذا الحديث عن الكراهة فقط وكذلك قد يقال في الحديث الاول. هذا كلام عن السطر الثاني. اذا آآ وانا البس القميص المكف بالحرير. قلنا هذا لماذا نهي عنه - 01:48:34

ولماذا جعل تحريرما ليس لانه حليبا لانه ماذا طيب ثم الان يقول ويجوز ان نقول في هذا الحديث انتي لا البس القميص المكف بالحرير ان هذا ليس للتحريم من هذا للكراهة - 01:48:47

من هذا للكراهة. طب هل يمكن ان يحمد الحديث الاول ايضا على انه ليس للتحريم بل على الكراهة هو شوف هو ابن تيمية شوفوا اول الصفحة هادي صفة مية وواحد. وهذا الحديث قد اشكل على اكثر الفقهاء. من جهة ان ياسين الحريري قد دل على جواز - 01:49:04

هذه نصوص متعددة ويتوجه تحريرمه على هذا الاصل اول اشي اختار ان حديث ابو ريحانة النهي فيه عن وضع الحريري في اسفل الثوب او على المناكب للتحريم ولماذا حرم لانه زي الاعاجم - 01:49:22

ثم قال طب هل يمكن يحمل على انه مش للتحريم؟ على انه للكراهة حديث ابي ريحانة قال قد يقال فيه لذلك شوف قال وكذلك قد يقال في الحديث الاول يعني انه للكراهة لكن ايش في ذلك نظر؟ يعني ابن تيمية يرى - 01:49:40

انه لا ان النهي عن وضع الحريري في اسفل الثوب وعلى المناكب مش كراهة. وانما تحريم ممكنا شخص يقول كراهة بس هو بيقول لك في ذلك نظر. وحتى الحديث الثاني ولا البس القميص المكف بالحرير - 01:49:56

هو يرى انه تحريم ولكن قد يقال انه على ايش على الكراهة بس هو يعني بأنه متعدد في هذا. نعم قال وايضا في الصحيحين عن عن رفع ابن خديجة قال قلت يا رسول الله انا لاق العدو غدا وليس معنا مدن افندبح بالقصب؟ بالقصب؟ قال ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه - 01:50:10

فكل ليس السن والظفر وساحتكم عن ذلك. اما السن فعظم واما الظفر فمود الحبشه. طب بالاخرين اشرح الحديث لانه سيدخل في مناقشته النبي صلى الله عليه وسلم مع الصحابة كانوا في غزوة - 01:50:27

تمام ولسا ما واجهوا العدو. كانوا في غزوة احتاجوا انهم يذبحوا بعض الغنم مشان الجيش يأكل استعد للمعركة غدا قالوا يا رسول الله انا نلقى العدو غدا يعني المعركة عالباب يا رسول الله. ومحتجين نقوى الجيش والشباب يوكلوا - 01:50:43

وليس مع نموذج مع ناس سكين نذبح الغنم هل يجوز لنا نذبح بالقصب القصب اخواني اللي بعرفه اذا انقسم قسمين حاد طرف حاد عادل يمين كسر القصب اذا وضعته بذبح - 01:51:05

لو ما معك سكين ومعاك قصب لشدة حدة طرفه يصلح القصب ان يكون مثل السكين في الذبح طيب النبي صلى الله عليه وسلم اعطاهم قاعدة عامة. ايش قال للصحابه كل ما انهر الدم. يعني رح يكون الاختلف عشان تفهم انه هي يريد ان يقعد - 01:51:24

كل شيء اذا وضعته على عنق الشاة يقطع ويتدفق الدم بسببه كل شيء انهر الدم اي سبب قطع الحلقه والودجين واجزء الدم يجوز الذبح به سكين حجر اي شيء الله طرف حاد تقدر تذبح فيه. الا شغلتين - 01:51:41

انها اطراف حادة بس ما بصير تذبح فيها ما هي؟ قال ليس ليس اداة من اداة الاستثناء في هذا السياق. ليس السن والظفر السم والظفر وممكن واحد ياشيخ يذبحها في سنه - 01:52:08

ممكنا واحد يذبح بظفره حقيقة نعم اه قال وساحتكم عن ذلك. اما السن وهو شكل من اشكال العظام واما الظفر فمود الحبشه الاية لما تقرأ لماذا نهي عن السن ظاهر التعلييل انه ايش - 01:52:24

لانه عظم. قال اما السن فعظم طب لماذا يا رسول الله ما بصير اذبح بالاظفر قال لان الاظفر هي سكاكين الحبشه الايثوبيني ظاهر في زمن النبي عليه الصلاة والسلام اهل الحبشه اثيروا ما حولها - 01:52:44

قالوا كانوا يربون اظفارهم الان اكيد ظفري مش رح يذبح اشي لكن كان الحبشه يطيلون اظفارهم فكانت اظفارهم انا ما بعرف طبعا شو عادات وتقاليد تلك الاقوام. بتعرفوا اليوم في الشعوب لها عادات. كانت اظفارهم مع طولها مثل السكين. ممكن يعمل كده في **الخروف يذبحه - 01:53:00**

شو هالاخبار لكن الله اعلم كانت اظفارهم قوية وحادة ويدربونها كانوا اذا فعلوا كذا ذبحوا بها واما السن فبعض القبائل وبعد ما حتى تكون اسنانه حادة حتى بعض الاسنان تكون حادة وقوية. ممكن انت تعض على حاجة تقطعها. وممكن شخص يعض بأسنانه رقبة **الخروف - 01:53:24**

عضة مزع المنطقة. ممكن؟ ممكن خاصة بعض الرجال الاشداء يعني ويمكن ان يذبح بسن. يتصور ويتصور ان يذبح بظفره خاصة الرجال الثوار الاقوياء قد يكون عندهم الزمن القديم مش زي زماننا احنا يعني بسكت شوي. اما هم ما شاء الله اجسام واجساد - **01:53:51**

فنهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون الذبح بالاظفار وان يكون الذبح بايه الاسنان واعطى العلة الان سيناوش ابن تيمية هذا **الحديث ويوظف في مسألة عدم مشابهة الاعاجم انه بمذا علل الظفر - 01:54:11**
الحبشه فنهى عنها معناه محدد الظفر الطويل الله حادة زي السكين زي الشفرة طب لماذا يا رسول الله لا نذبح به؟ لو انا عندي اظفر طويل ومثل السكين لانه سكينة لحبشه - **01:54:28**

جعل العلة انه مجرد سكين لحفلة. لكن في نقاش الان سيسوقه. اقرأ قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم عن الذبح بالظفر معللا بانها مدى الحبشه. كما علل السنة بانه عظم. وقد اختلف الفقهاء في هذا فذهب اهل الرأي الى ان الى ان علة النهي كون الذبح بالسن - **01:54:45**

ظفر يشبه الخنق او هو مظنة الخنق. الى ان اختلف الفقهاء في توجيه هذا الحديث اهل الرأي جماعة الحنفية ماذا قالوا لماذا **نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان الشخص يذبح بالسكين بالاظفر - 01:55:00**

او بالسن قالوا لان الذبح بالاظفر او بالسن شبيه الخنق يعني انت لما تحط اسنانك خروف تمسك خروف هيكل او جهجة وتحط سنانك عليها. وتصير تشد يعني انت بتتعذبها قاعد يعني لانك بدك فترة حتى تمزع هاي المنطقة ويطلع الدم. فقال الحنفية هو يشبه ايش - **01:55:14**

الخنق وكذلك الاظفر يعني شو ما كان مش راح يكون سكين يعني بهذا المعنى. فانت بتتعذب الشاي لما بدك تذبحها باظفارك حتى لو **كان في شيء. قال فقال الحنفية السن والظفر لا يجوز الذبح بهما - 01:55:38**

لانه يشبه الخنق الله عز وجل نهى عن المخنقه. كأنها ماتت خنقا او هو مظنة الخنق. والمظنة هو الوصف الذي يخفي وراءه الحكمة **صح زي ما بنقول السفر مظنة المشقة - 01:55:55**

الحكمة الذي ينهى هي المشقة لكن جعل السفر واحد وثمانين كيلو هو مظنته هنا يقول الحنفية اما ان نقول ان ان الاظفار والاسنان هي الذبح بها يشبه الخلق او هو - **01:56:15**

مظنة يعني علامة على وجود الخلق. الخنق كأنه علامة على وجود الخمر والمنخنقة محمرة بنص القرآن ولذلك سوغ الحنفية. شف **شو الحنفية قالوا. سوغوا على هذا. طبعا ما بعرف هو المعتمد عندهم. انا ماشي مع ابن تيمية يعني انا فقط كورونا - 01:56:30**

صوغ الحنفية الذبح بالسم والاظفار الممزوجين اه بقول لك اذا خلعت سنك واصبح السن في ايدك مش هنا يجوز تذبح فيه واذا قطعت الظفر يعني واحد اظفره طويل قصه صغار واخذوا وصار يتعامل مع ظفره كأنه شفرة مستقلة. قال بصير يذبح فيه. ليه؟ قال **لان الخنق انما يكون اذا كان السن ما زال في - 01:56:51**

مكاني انك راح تضطر تعض وتمسك هذا ويصير تتعذب بسنانك او الظفر لانه في يدك يعني عملية التحكم فيهن اللي مش مقطوع عملية **التحكم فيه متيبة اذا خلص كسرت الظفر. وصار زي الشفرة او قلعت السن - 01:57:19**

قالوا خلص يصبح كأنها سكينة ويجوز الذبح بها. اذا حنفية قالوا لا يجوز الذبح بالسكين عفوا اه بالظفر والسن اذا كان في مكانه اما

اذا نزع السن وكسر الظفر يجوز الذبح به - [01:57:34](#)

وعرفنا شو فكرتهم في هذا الموضوع بغض النظر اقتنعت ولا لا انت مش موضوعي قال لانها اصبحت تذكية بالات منفصلة محددة لا خنق فيها مثل السكين في هاي الحالة - [01:57:49](#)

واما جمهور الفقهاء من الشافعية والحنابلة والمالكية قالوا لا يجوز الذبح بالسن والظفر مطلقا. سواء السن وكسرت الظفر او ضل في مكانه. لا يجوز مطلقا. لماذا؟ نعم. قال والجمهور منعوا من ذلك مطلقا لان النبي صلى الله عليه وسلم استثنى السن - [01:58:00](#)

اظهر مما انهرت دم. استثنها مطلقا بدون ما يقول السن المنزوع ولا مش المنزوع؟ قال السن. هل قيدوا بالسن مش من المنزوع؟ لا اطلاق. نعم قال فعلم انه من المحدد الذي لا يجوز التذكية به. فعلم ان السر والظفر ولو كان محددا - [01:58:20](#)

ومحدد زي السكين. لكن لا يجوز التذكية به ولو كان قال ولو كان لكونه خنقا لم يستثنه. ولو كان لكونه خنقا لم يستثنني ليه؟ لانه هذا معناته انه بطل محدد - [01:58:36](#)

انت لما تقول ان الذبح بالسن هو خنق او الذبح بالاظفر هو خنق. اذا انت تنفي ان يكون محددا. فما كان حاد ان يقول كل ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فقل الا السنة - [01:58:53](#)

اذا معناته اذا هو ليس من المحدد. نعم قال والمظنة انما تقام مقام الحقيقة اذا كانت الحكمة خفية او غير منضبطة. فاما مع ظهورها وانضباطها فلا. ايش يعني؟ الحنفية فهم ماذا قالوا عن السن والظفر - [01:59:07](#)

انه مظنة الخنق فجعلوا الخنق هو الحكمة والعلة الحقيقة ولكن في اصول الفقه الان شف هنا فائدة اصول الفقه تطبيقها الان في اصول الفقه في باب القياس يقولون شرط العلة ان تكون ايش؟ وصف - [01:59:25](#)

ظاهر منضبطة حتى يجوز القياس ان تقيس الفرع على الاصل. العلة التي تعلل بها لازم تكون وصف ظاهر منضبطة فاذا كانت العلة الحقيقة ليست وصفا ظاهرا منضبطا كان وصف فضفاض لا يصلح ان يجعل هو العلة - [01:59:47](#)

وانما نقيم علة اخرى مكانه تكون هي علة للعلة الحقيقة يقول هي علة للعلة الحقيقة وتسمى هذه العلة المنضبطة مظنة العلة او مظنة الحكمة ومثال ذلك السفر الان انا لو سألك يا شيخ راشد - [02:00:08](#)

لماذا علل؟ لماذا شرع الاسلام؟ قصر الصلاة في السفر لماذا شرع الاسلام ان تقصر الصلاة وانت مسافر اه اذا اذا شو تقول للمشقة بقول لك ممتاز لمشقة السفر ساقول لك كلامك صح - [02:00:26](#)

بس المشقة وصف فضفاض مش منضبطة يعني المشقة متفاوتة في واحد بسافر بسيارة لكزس وفي واحد بسافر بسيارة لادا. هذا وقت تكون متترمط وهذا وضعه عايش مبسوط. تمام؟ يعني مش كل الناس بنفس وعي - [02:00:45](#)

مسافر بالطيارة في واحد بسافر بالقطار وفي واحد بسافر على حصان فالمشقة هل هي مفهوم منضبطة؟ الـ معيار معين ظاهر فلذلك وان كان هذا الكلام من حيث المتنطق مفهوم انه القصر من اجل المشقة. لكن قالوا لا يجوز التعليل بالمشقة. ليه؟ لانها غير منضبطة - [02:01:01](#)

فلابد نأتي بوصف منضبطة ومظنة وجود المشقة فيه فقالوا الفقهاء كم مسافة السفر اللي في العادة بتكون فيها مشقة بناقشه بس نقاش بسيط حتى تفهم السفر مسافة واحد وثمانين كيلو - [02:01:20](#)

فاذا قالوا اه اذا صاغول السفر واحد وثمانين كيلو فصاعدا هو علة القصر الان منطقيا هو مش السفر واحد وثمانين كيلو علة القصر هو علة القصر الحقيقة المشقة لكن لما كانت المشقة فضفاضة ويتختلف حسب وسيلة السفار والته. قالوا ما بزبط نخلية الا لانه الناس رح تدبح بعض في هاي العلة. غير منضبطة - [02:01:40](#)

لازم نحط لهم معيار واضح منضبطة خلص الكل بمشي عليه. سواء سافرت بطيارة ولا بسيارة ولا على حصان شو ما سافرت. اذا سافرت واحد وثمانين كيلو بتخسر. غير هيكل ما بتخسر - [02:02:06](#)

بغض النظر وجدت المشقة ولا لانه اذا علّنا بوصف غير منضبطة الناس راح تفلت فدائما الشريعة لحكمتها تقول علل بوصف منضبطة. طيب الان ابن تيمية ايش يقول؟ طب لو سؤال لو كانت العلة الحقيقة هي منضبطة بنفسها - [02:02:21](#)

هل انا بحاجة اني اضع وصف اخر غير العلة الحقيقة لا اذا كانت العلة يعني لو فرضا كانت المشقة هي بنفسها منضبطة هل راح نحتاج انه نجيب وصف ظاهر اللي هو السفر واحد وثمانين كيلو ولا خلص راح نعمل بالمشقة مباشرة - 02:02:41 راح نعمل بالمشقة مباشرة. بس لانها مش منضبطة اضطررنا نجيب وصف بديل منضبطة يكون هو مظنة المشقة فهو بذاته نطبق نفس الفكرة هون الان الحنفية شو قالوا؟ قالوا السن والظفر - 02:03:01

هو مظنة الخنق تمام؟ يعني لو فيشة ميته مسكننا حبل ضليتك تشد بهالحبل شديتوا الحبل ما تتخمهم هاي المحرمة. شو علة التحرير؟ صح؟ لو انا جبت حبل ووضعته على شاة وضليتني اشد حتى ما اعطيت مكانها - 02:03:18 راح اقول لك يحرم اكلها. ما هي العلة الخنق الان سؤال الخنق هل هو وصف ظاهر منضبطة ولا هو زي المشقة وصف فضفاض نعم؟ لو نفكرا احنا مش ضروري نوخذ رأي ابن تيمية - 02:03:42

هل الخنق وصف منضبطة ولا وصف زي المشقة ممكن تختلف الناس في اعتبار هذا خنق ولا غير خنق؟ شو رأيك عمار؟ اه يا ناجي. ايه؟ غير منضبطة؟ يعني الناس تختلف في تقييم انه هذا خنق ولا لا؟ - 02:04:02 اه يعني قصدك يعني عملية الخنق هل هي عملية الها صورة واحدة ولا هي زي المشقة فضفاضة نعم لا اصل الان انا وصلتك يعني ابداً بي انا نقش بلساني بيدي ما هو الخنق؟ - 02:04:23

في السلية احسنت الخنق وانقطاع النفس. صح؟ انخطاء ضلك تعمل شغلة حتى ينقطع النفس. فلما اقول شخص مات خنقا يعني كيف مات؟ سبب موطن قطاع النفس. مش سبب موت خروج الدم - 02:04:43 هسا في واحد سبب موته خروج دم ذبحته وفي واحد مسكت حبل وشديته الان احسنت يعني عملية انقطاع النفس ممكن تكون بالحبل بي اقول لك انقطاع النفس ممكن يكون بالحبل. ممكن اجيب غاز واسكر غرفة كذا. بس في النهاية الخنط مفهوم - 02:05:00

واحد تحدرت الاسباب والخلق واحد. هيئ نحكي. اما بحبل او بغاز او بايشه كمان؟ ممكن غرق اذا يعني سماه تمام؟ بس هو مفهوم واضح اللي هو انقطاع النفس ابن تيمية يقول الخنق مفهوم وصف ظاهر منضبطة باعتبار مفهومه. ان هو انقطاع النفس بغض النظر عن الالة - 02:05:21

فالسؤال هل هو ما دام مفهوم منضبطة هل يحتاج الى شيء يضبطه انتم يا حنفية لما قلتو السن والظفر هو مظنة الخنق زي ما قلنا السفر واحد وثمانين كيلو. هو مظنة المشقة. انا متى بحتاج اجيب شيء يكون علة؟ لعلة اخرى حقيقة - 02:05:47

فتكون العلة الحقيقة مش منضبطة. قال اما الخنق مفهوم منضبطة فلو كان هذا هو المشكلة ابتداء لكان النبي صلى الله عليه وسلم بين هذا الموضوع انه السن والظفر هو خنق وكذا. فان تقول ان السن والظفر هو - 02:06:12

ذمة الخنق مش صحيح قال والمظنة انتقام مقام العلة الحقيقة بي اضف كلمة العلة الحقيقة. متى؟ اذا كانت العلة حقيقة اللي هي تسمى الحكمة خفية او غير منضبطة اما اذا كانت العلة الحقيقة وهو الخنق - 02:06:26

اظاهرة منضبطة فلا حاجة ان تأتي بمظنة فتقول والله السن هو المظنة. فضلا انه هذا الكلام اصلا مش صحيح انه السن لما يذبح او الظفر لما يذبح هو مش عم يعتمد على الخنق وانقطاع النفس. هو عم يعتمد على ايش؟ على القطع واخراج الدم - 02:06:46 او الظفر هو مش معتمد على عملية حبس النفس. هو عم يعتمد على عملية اخراج الدم وشق المكان فتقول هو مظنة الخلق هذا كلام غير صحيح. هكذا نقاش الحنفية في هذا - 02:07:09

وايضا. قال وايضا فانه مخالف لتعليق رسول الله صلى الله عليه وسلم المنصوص في الحديث. لما اختلف هؤلاء؟ هؤلاء. وايضا انتم يا حنفية لما قلتو لماذا لا يجوز الذبح بالسن والظفر - 02:07:25

شو جعلتم العلة؟ انه مظنة الخنق. طب انتم خالفتوا الحديث النبي صلى الله عليه وسلم معه قال لانه مظنة الخلق. النبي صلى الله عليه وسلم قال اما السن فمعذ. فانت اصلا علتك كانك واجهت العلة بعلة. طبعا لهم لا يقصدون الحنفية ذلك الله يرضى - 02:07:36 لكن هي مناقشات مناقشات اليوم لهم وتأويلهم. نعم. قال ثم اختلف هؤلاء هل يمنع من التزكية بسائر العظام عملا بعموم ثم اختلف

هؤلاء اللي هم الجمهور. فالجمهور ردوا على وقالوا لا يجوز الذبح بالسن والعظم مطلقا - 02:07:51

لكن الجمهور اختلفوا على رأيين يرحمك الله الجمهور الذين منعوا بالسن عفوا بالسن والظفر مطلقا. الذين منعوا الذبح بالسن والظفر اختلفوا. فبعضهم ماذا قال ثم اختلف هؤلاء هل يمنع من التذكرة بسائر العظام ولا المنهي عنه هو السن بالتحديد - 02:08:07

اصل النبي عليه الصلاة والسلام لما قال اما السن فعظم هل نأخذ من هذا التعليل ان كل عظم لا يجوز الذبح به لانه لماذا نهى عن السن؟ بناء على الحديث قال لا تذبحوا بالسن لانه عظم - 02:08:29

اذا بدي انا اطرد اذا كل ما هو عظم سواء سين ولا غير سن لا يجوز الذبح به. هيكل المنطق في التعليل. في توسيعة العلة ولعل فهل يمنع من التذكرة بسائر العظام قياسا على السن؟ - 02:08:46

عملا بعموم العلة على قولين. البعض قال نعم كل عظم لا يجوز الذبح به كانسل ولا غيره. والبعض قال لا. المنهي عنه هو السن بالتحديد وان كان يعني مسألة تحتاج الى نظر. قالت بديش يعني اقول فيها الان فيرأيي. قال. قال الاقوال الثلاثة - 02:09:00

ايش الاخوان الثلاثة يا ناجي؟ مفاجئ الصولا طيب الاقوال الفقهية الثلاثة اللي قام بناء على الكلام شو طلعت هي؟ لا لا مش العلة الاقوال الاول قول الحنفية يجوز الذبح بالسن والظفر الممنوعين ولا يجوز الذبح بالسن والظفر وهما في مكانهما. القول الثاني - 02:09:20

يجوز الذبح لا يجوز الذبح بكل العظام سن او غير سن ولا يجوز الذبح بالسن بالتحديد مش بكل العظام ولا يجوز الذبح بالاظفار ان قول الجمهور واصلا قسموا لقسمين. فالجمهور على قسمين والحنفية قوي صاروا ثلاثة - 02:09:45

اخواننا الاخوان الثلاثة قوله صلى الله عليه وسلم نعم. قال وعلى الاقوال الثلاثة فقوله صلى الله عليه وسلم واما الظفر فمودي الحبشه بعد قوله وساحثكم عن ذلك يقتضي ان هذا الوصف وهو كونه مدي الحبشه له تأثير في المنع. هو اصلا كل كلامي بنسميه مشان هاي الفكرة. انه لماذا نهى عن الظفر - 02:10:09

لا لا بماذا؟ قال فمد الحبشه. اذا و قال لا تذبح بالظفر كأنه قال الفاء بمعنى لان لانها حمودة الحبشه يقتضي هذا التعليل ان هذا الوصف هو مدي الحبشه بالتأكيد له تأثير في المنع - 02:10:29

يعني بقول لك لا تذبح في الظفر. ليش يا رسول الله؟ قال مو دا الحبشه معقول حبس هيك ذكرت اعتباطا؟ يعني بدننا نرجع للقاعدة يعني هل هي وصف توضيحي ولا وصف تقبيدي؟ - 02:10:45

تقبيدي مش بس لمجرد التوضيح. اه ما بصير نذبح فيها. ترى ما اعرف بدي اعطيك معلومة عنها. انها مودي الحبشه. لاما حط الفاء هنا يدل على ان الوصف هنا - 02:10:59

لتقييد يعني اني لهذا القيد لانها سكين الحبشه. وليس فقط اعطيك معلومة توضيحية. نعم. قال اما ان يكون علة او دليلا على العلة او وصفا من اوصاف العلة او دليلها. باختصار - 02:11:09

الحبشه اما لانها العلة لانها سكين الحبشه. يعني هذه مشكلتها انها سكين الحبشه فلا اريدكم ان تتشبهوا بالاعاجم. هيك يعني. لانها سكين الحبشه الحبشه فلا اريدكم ان تتشبهوا به فيكون النهي عن الاظفار - 02:11:23

لانها الذبح بالاظفار فيه تشبه بالاعاجم. يكون هاي هي العلة. قال اما لانها العلة او قد تكون دليل على يعني قد لا تكون هي العلة ابتداء قد تكون هي مؤشر على العلة لانها مدن الحبشه مودي الاعاجم - 02:11:41

طب ايش معنى؟ اه وهذا فعل فيه نقص من كذا وكذا او فيه اثر سلبي من كذا وكذا. فيكون ذكر الحبشه هنا ليس لانه العلة المباشرة بل لانه دليل على العلة الحقيقة ان هذه الطريقة قد يكون فيها نقص من جهة من الجهات انها مؤذية للبهيمة غير ممكن. نعم - 02:11:59

او وصفا من اوصاف العلة يعني هذى اذا كانت العلة مركبة تمام مش قلنا العلة المركبة اذا بتذكره فتكون لانها مدن حبشه جزء. وهناك جزء اخر انت بدك تبحث عنه انها مؤذية مؤذية ومدي الحبشه - 02:12:19

المهم او دليل على كونها جزء من اجزاء العلة. طيب. قال والجبوة في اظفارهم طول. والجبوة اغفار كانت طويلة. نعم. قال فيذكون بها دون سائر الامم. هذى ميزة الهم نعم. قال فيجوز ان يكون نهى عن ذلك لما فيه من مشابهتهم فيما يختصون به - 02:12:36 واما العضم فيجوز ان يكون نهي عن التزكية به كهيه عن الاستنجاج به لما فيه من تنجيشه على الجن. اذ الدم نجس. وليس الغرض هنا ان العلة بالنهي عن السن - 02:12:53

لأنه عظم والمراد اي عظم فيكون النهي عن التزكية بالعظام لأن العظام سواء اذا كانت نجسة فلا يذكر بها لأنها نجسة و اذا كانت ظاهرة فهي اخواننا من الجن. لذلك العظام من معنا في معهد ملك في الفقه. انه لا يجوز ايضا الاستنجاج بها. وهنا على هذا التعليل يكون النهي عن كل العظام - 02:13:04

وليس عن السن بالتحديد قال وليس الغرض هنا ذكر مسألة فان فيها كلام ليس هذا موضوع. طيب نصلی ان شاء الله ونعود الى مجلسنا. بسم الله الحمد لله الصلوة والسلام على رسول الله. نشرح في الجلسة الثانية اليوم. بسم الله - 02:13:26 بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحبه ومن والاه. اللهم اغفر لنا ولشیخنا وللسامعين ونج المستضعفين من المؤمنين. امين. قال المصنف رحمة الله تعالى وايضا - 02:13:38

في الصحيحين عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواقيت التي يمنج درها للطواقيت. ضرها يعني لبنيها. نعم فلا يحلها احد من الناس. والسائلة كانوا يسيبونها للهتهم لا يحمل عليها شيء. قال وقال قال ابو هريرة قال رسول الله صلی الله عليه وسلم - 02:13:48

رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار كان اول من سبب السوابق. يعني امعاءه عمرو بن لحي هذا يسمى الخزاعي هو الذي ادخل الاصنام الى جزيرة العرب هو الذي كانت العرب - 02:14:06

على الحنفية على ملة ابراهيم من اين بدأ الانحراف ونشأت عبادة الاصنام على يد هذا الرجل الخبيث ماذا فعلت؟ نعم وروى مسلم حديث ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خنف - 02:14:21

اخا بني كعب وهو يجر غصبه في النار. وللبعض من حديث ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال ابن قمعة ابن خنف ابو خزاعة. هذا من العلم المشهور ان عمرو بن لحي هو اول من نصب الانصاب حول البيت. يعني الاصنام. نعم - 02:14:39

قال ويقال انه جلبها من البلقاء من ارض الشام. من بلقاء الاردن. طبعا البلقاء هي ممتدة بين الاردن وفلسطين هذا يدل ان عبارة الاصنام كانت موجودة في بلاد الشام قبل الجزيرة - 02:14:54

قال متشبها باهل البلقاء هو اول من سبب السائلة وصل الوصيلة وحمل حام فاخبر عنها الله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا فصيلة ولا حام من هو اللي الف هاي الاشياء للعرب - 02:15:07

وجعلها دينا لهم امر بن لحي هو في النار تمام ولذلك ايتها الكرام ليس كل من كان من اهل الفترة ومن اهل الفترة يعني بعض الناس يظن ان كل من كان قبل بعثة النبي صلی الله عليه وسلم هؤلاء اهل فترة - 02:15:21

ينطبق عليهم ضابط اهل الفترة الذين لا يعذبون. لا بعد فترة على نوعين منهم من كان يعرف ملة ابراهيم ولكنه بدل وحرف فهذا في النار ومنهم من كان فعلا لا يعرف ملة ابراهيم. وعميت عليه. فهذا الذي يقال انه من اهل الفترة الذي يختبر يوم القيمة اختبارا خاصا له - 02:15:39

ولا يعذبه الله سبحانه وتعالى قبل اختباره لعدم قيام الحجة عليه. فهذه بس فائدة ليس كل اهل الجاهلية اهل الفترة مات قبل الاسلام. قالوا هو في النار هو في النار. اذا هو لا يعتبر من اهل الفترة ولو كان قبل بعثة النبي صلی الله عليه وسلم. نعم. قال فاخبر النبي صلی الله عليه وسلم انه رآه يجر قصبه في النار. وهي - 02:16:01

الامعاء. القصب هي ماذا؟ الامعاء. نعم. قال ومنه سمي القصاب بذلك لأنها القصاب واظنها ومنه سمي القصاب بذلك لأنها تشبه القصب.

هذه القصاب هي يقولون في اللغة تأيي القصة بمعنى خصائر الشعر - 02:16:24

خصائر شعر المرأة كيف تكون هكذا كيف شكل الاماء هكذا المرأة لما يكون عندها جداول كيف يكون شكل الجداول ها تكون مثل تشبه شكل الاماء انها ملتوية ملولة هكذا - 02:16:42

نعم. قال لأنها تشبه القصب ومعلوم ان العرب قبله كانوا على ملة ابيهم ابراهيم. عمرو بن لحي. نعم قال على شريعة التوحيد والحنيفية السمحنة دين ابيهم ابراهيم. فتشبه عمرو ابن لحي وكان عظيم اهل مكة يومئذ لأن خزانة كانوا ولادة البيت قبل قريش -

02:17:01

وكان سائر العرب متشبهين باهل مكة لأن فيها بيت الله واليها الحج وما زالوا معظمين من اهل من زمن ابراهيم عليه السلام وما زالوا معظمين من زمن ابراهيم عليه السلام - 02:17:18

فتشبه عمرو بمن رأه في الحج فتشبه عمرو بمن رأه في الشام واستحسن بعقله ما كانوا عليه ورأى ان في تحريم ما حرم من البحيرة والسائلة والوصيلة والحامد تعظيمها لله ودينه. فكان ما فعله اصل الشرك في العرب - 02:17:28

اهل كان ما فعله اصل الشرك في العرب اهل دين ابراهيم. نعم واصل تحريم الحال. وانما فعله متشبها متشبها فيه بغيره من اهل الارض. طبعا هو يجوز اهل واهلي - 02:17:44

02:17:59

يعني يوجد اهله يعني اقصد اهله ابراهيم. نعم. فيروز اهلي بمعنى اللي على وجه النعтиة. نعم. قال فلم يزل الامر يتزايد ويتفاقم حتى غالب على افضل على الارض الشرك بالله عز وجل وتغيير دينه الى ان بعث حتى غالب على افضل الارض وهي مكة. نعم - 02:18:16

حتى غالب على افضل الارض الشرك بالله عز وجل وتغيير دينه الى ان بعث الله عليه وسلم فاحيا ملة ابراهيم عليه السلام واقام توحيد وحل ما كانوا يحرمون - 02:18:26

وسورة الانعام من عند قوله تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرت والانعام نصيبا. الى قوله قد خسر والذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله. الى اخر السورة خطاب مع هؤلاء الضرب. ولهذا - 02:18:26

يقول الله تعالى في اثنائها سيدل على انهم هؤلاء المشركون هم اتباع عمر بن لحي. الذين حرموا ما احل الله من البحيرة والسائلة. هذا موطن الشهادة. نعم - 02:18:46

هذا المقطع في الآية ولا حرمنا من شيء يدل على انهم هؤلاء المشركون هم اتباع عمر بن لحي. الذين حرموا ما احل الله من البحيرة والسائلة. هذا موطن الشهادة. نعم - 02:19:06

قال ومعلوم ان مبدأ هذا التحريم ترك الامور المباحة تدinya. واصل هذا التدين هو من التشبه بالكافار وان لم يقصد التشبه بهم. فقد تبين لك ان من اصل ان طبعا هو لماذا اتى بكل قصة عمرو بن لحي؟ بهاي الفكرة الختامية - 02:19:18

وهو ان من اصل دروس دين الله وشرائعه ما الذي يسبب انجراس معاالم الدين في مجتمع من المجتمعات وظهور الشرك والبدع ما الذي ما سبب ذلك التشبه بالكافارين. لانه عمرو بن لحي هو ماذا فعل؟ هو تشبه باهل الشام - 02:19:33

لما تشبه باهل الشام في عبادة الاصنام اندرس كثيرا من معالم ملة ابراهيم. فهذه فكرة مطرودة في سائر المجتمعات. المجتمعات التي تتولد فيها البدع ويتکاثر فيها بعد عن السنة هنا تدرج فيها معالم الحنيفية. وسبب ذلك التشبه. ومنشأ هذا التشبه. فلذلك اكذ الاسلام واصر وحث وسد - 02:19:53

في التشبه ولو كان على قدر الانملة. لأن التشبه يبدأ صغيرا ويصبح كبيرا التشبه يبدأ بالشعر واللباس وينتهي بالاديان والعقائد يجب حسم المادة من بدايتها. نعم. قال كما ان من اصل كل خير المحافظة على سنن الانبياء وشرائعهم. ولهذا عظم وقع البدع في الدين. وان لم - 02:20:17

ي肯 فيها تشبه بالكافار فكيف اذا جمعت الوصفين فكيف اذا كانت بدع وتشبه؟ يعني يقول لك يعني البدع بحد ذاتها تطمس معالم الملة فكيف اذا جمعت بين وصفين انها بدع - 02:20:40

وفي نفس الوقت تشبه بالكافرين فانت جمعت بين السوئتين. نعم. قال ولهاذا جاء في الحديث ما ابتدع قوم بيعة الازع عنهم من السنة مثلها. نعم. وايضا فقد روى ابو داود في - 02:20:53

سننه وغيره من حديث هشيم اخربنا ابو بشر عن ابي عمير بن انس عن عمومه له من الانصار قال اهتم النبي صلى الله عليه وسلم للصلوة. كيف يجمع الناس لها؟ فقيل لهم صبراء عند حضور الصلوة - 02:21:05

فاذأ رأوها اذن بعضهم بعضا فلم يعجبه ذلك. قال فذكروا له القناع شبور اليهود. فلما فلم يعجبه ذلك وقال هو من امر اليهود. نعم كان بوقا ينفخون فيه للصلوة اليهود - 02:21:15

فقال هو من امر اليهود لماذا اذا لم يعجب النبي صلى الله عليه وسلم البوّاق لانه من امر اليهود هو لا يريد ان يتشبه بهم. نعم. قال فذكروا له الناقوس فقال هو من كانوا يضربون به النصارى في كنائسهم - 02:21:28

اعل له من فعل النصارى. باختصار كانه يقول انا اريد شيء يميزني عنهم في طريقة الدعوة الى الصلوة لانه هذا كان قبل ان يشرع الاذان. فشرع الاذان بعد ذلك بناء على الرؤية. نعم. قال فانصرف عبدالله بن زيد بن عبد ربه وهو مهتم لهم النبي صلى الله عليه وسلم. فاري الاذان في منامه قال فغدى على رسول الله صلى الله عليه وسلم - 02:21:45

عبد الله بن زايد هو الذي رأى الاذان في رؤيا نوم فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بالصباح قال فقال يا رسول الله اني لا بين نائم وبين نائم ويقضان. اذ اتاني ات فاراني الاذان. قال وكان عمر بن الخطاب قال له انا ايش يعني بين النائم - 02:22:06

اللي نص يا رسول كنت انا منعوس ليه انا نايم نايم؟ ولا انا صاحي صاحي. بين النائم واليقظان فجاءني حلم هكذا يعني وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد رأه قبل ذلك فكتمه عشرين يوما. قال ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم. فقال له ما منعك ان تخبرنا؟ فقال سبقي عبد الله بن زيد - 02:22:23

كيف استحييت؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فانظر ما يأمرك به عبدالله بن زيد فافعله. قال فاذن بلال. قال ابو بشر فحدثني ابو عمير ان الانصار - 02:22:42

يزعم ان عبدالله بن زيدان لولا انه كان يومئذ مريضا لجعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنا. يعني الانصار حزف نفسهم ليش؟ مش عبد الله بن زيد هو اللي اذن. مع انه هو اللي - 02:22:52

قالوا لا هو اكيد لانه عبد الله بن زيد كان مريض عشان هيكل النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال اذن ولا لو كان مش مريض لكان اذن هو. بتعرف الناس تتنافس على الشرف. نعم. جاء في احاديث اخرى وان كان البعض يضاعفها قال من بنا - 02:23:02

يعلم فانه اندى صوتا منك جاء في بعض الروايات من بلالا فانه اندى صوتا اذا صحت هذا يكون هو التعليل الاصوب. انا بلال اوفق في الاذان. نعم. قال وروى سعيد بن منصور في سننه حدثنا ابو عوانة عن عن مغيرته عن عمله الشعبي - 02:23:15

رسول الله صلى الله عليه وسلم اهتم بالصلوة اهتماما شديدا. تبين ذلك فيه. وكان في يعني اصابه هم ما معنى التمان يعني اصابه هم كيف يدعوا الناس للصلوة؟ لانه كان لسا ما فش اذان. طب كيف بده يعرف الناس انه دخل وقت الظهر؟ - 02:23:33

بدي اعرف الناس انه دخل وقت العصر كان بفكر كيف سيدعوا الناس. ايش الالية؟ فجاء الامر اذانوا فاراحوا قال وكان في ما اهتم به من امر الصلوة ان ذكر الناقوس ان ذكر الناقوس ثم قال هو من امر النصارى. ثم اراد ان يبعث رجالا يؤذنون الناس بالصلوة في الطرق. ثم - 02:23:49

قال اكره ان اشغل رجالا عن صلاتهم باذان غيرهم. وذكر رؤيا عبدالله بن زيد يعني كان احد القرارات ان يرسل رجال في اسواق المدينة ينادوا الناس عالصلوات زي الحسبة يعني - 02:24:07

بتعرفوا حسبة الامر بالمعروف. بلغوا في الشوارع يا جماعة ترى اجا وقت الصلوة. بس برضه قال عليه الصلوة والسلام هذا ليس حلا اشغل الناس شباب عن الصلوة. يروحو يلملموا الناس من بيوتهم - 02:24:20

بدنا حل سريع وسهل كانت هذه البركات. نعم قال ويشهد لهذا ما اخرجه في الصحيحين عن ابي قلابة عن انس قال لما كثر الناس ذكروا ان يعلموا وقت الصلوة بشيء يعرفونه. فذكروا ان ينوروا نارا او يضربيوا ناقوسا - 02:24:32

امر بلاا فامر بلاا ان يشفع الاذان ويؤثر الاقامة في الصحيحين عن يشفع الاذان ان الاذان شفع الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا الله الا الله
مرتين مرتين الاقامة - 02:24:47

الجملة تكرر مرة واحدة صح ؟ اشهد ان لا الله الا الله واهشهد ان محمد رسول الله حي على الصلاة حي على الفلاح. لا تشفع لا تكرر
مرتين. هذا معنى يوتر الاقامة - 02:24:59

نعم. قال وفي الصحيحين عن ابن دريج عن نافع عن ابن عمر قال كان المسلمين حين قدموا المدينة يجتمعون. فيتحينون الصلاة
وليس ينادي بها احد. يتحيلون ان يخمنوا دخل وقت صلاة الظهر ولا لأ ؟ تخمين ما كان في اذان. نعم. قال فتكلموا يوما في ذلك فقال
بعضهم اخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصاري. وقال بعضهم قرنا مثل قرن اليهود - 02:25:09

فقال عمر اولا تبعثون رجالا ينادي بالصلاحة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلاا قم فنادي بالصلاحة. هاي سياق مختصر ولا
السياق المطول انه عبدالله بن زيد هو الذي رأى ثم جاء عمر - 02:25:29

نعم ما يتعلق بهذا الحديث من من شرع الاذان ورؤيا عبدالله بن زيد وعمر وامر عمر ايضا بذلك وما روی من ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان قد سمع الاذان ليلة اسري بها - 02:25:41

الى غير ذلك ليس هذا موضع ذكره. وذكر الجواب عما قد يستشكل منه وانما الغرض هنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كره بوق
اليهود المنفخة بالفم وناقوس النصاري المضروبة باليد علل هذا بأنه من امر اليهود وعلل هذا بأنه من امر النصاري. يعني لماذا رفض
- 02:25:54

والبوق ما هي العلة مش لأنها وسيلة مش نافعة لاما علل لاما من امر اليهود والنصاري. هذى كانت العلة. نعم يدل يدل على انه
علة له عفوا. آلان ذكر الوصف عقب الحكم يدل على انه علة له. القاعدة الاصولية اذا ذكر الوصف - 02:26:10

بعد الحكم يدل هذا على ان هذا الوصف علة في هذا الحكم لما قال نضرب بالبوق قال لا اعطي الحكم قال لهم لا بعدين اعطي العلة
وفعل اليهود ان هذا الوصف هو علة القول لا. هو علة لقوله لا. نعم. قال وهذا يقتضي نهيه عما هو من امر اليهود والنصاري -
02:26:34

عموما وهذا يقتضي نهيه عن كل ما هو من امر اليهود والنصاري عموما. نعم. قال هذا مع ان قرن اليهودي يقال ان اصل يقال ان اصله
مأخوذ عن موسى عليه السلام - 02:26:57

سلام. يعني اصله دين صحيح. قيل يعني انا اصله دين صحيح مش محرف. نعم. وانه كان يضرب بالبوق في عهده. واما
ناقوس النصاري فهو ابتدع. اما ناقوس النصاري لأ هذا مش دي مية بالمية. هذا من خرافات النصاري. نعم. قال اذ عامة شرائع
النصاري احدثها احبارهم وربانهم. نعم. وهذا يقتضي كراهة هذا النوع من الاصوات - 02:27:07

مطلقا في غير الصلاة ايضا. لاما من امر اليهود والنصاري. فان النصاري يضربون بالتواقيس في اوقات متعددة غير اوقات عبادتهم.
اذا فهذا يدل على ان النفخ بالبوق ضربة بالناقوس حتى لغير الصلوات ينهى عنه - 02:27:27

لاهل الاسلام لان النصاري يضربون بالناقوس احيانا في العزيات عند موته عظيم مش فقط للصلوات. نعم المنزل في عين الناقوس
كيف يعني ؟ يعني خليني افكر فيها بديش استعجل فيها. يعني بدها تفكير. اه. لا انا فاهم يعني بدها تفكير يعني. تمام - 02:27:40
ولو انما شعار الدين الحنيف الاذان المتضمن للاعلان بذكر الله. هم. الذي به تفتح ابواب السماء فتهرب الشياطين وتنزل الرحمة وقد
ابتلي كثير من هذه الامة من الملوك وغيرهم بهذا الشعار اليهودي والنصراني. حتى انا رأيناهم في هذا الخميس الحقير الصغير هو
راح يتكلم ابن تيمية عن اشياء في زمنه انا - 02:28:08

ما يعرفها يعني بتكلم انه في عندهم زمان وكان الخميس الحقير الصغير مش عارفة شو هو انا هادا قصده الجيش الجيش الجيش
من بعدها البخور هذا كان معروف بالجيوش بالковاس والتواقيس. يعني هل المراد بالخميس الجيش او اليوم ؟ - 02:28:25
يوم من ايام النصاري يحتفلون بها انا اقول لك هو يتكلم عن شيء من ايامهم انا لا اعرفهم المهم يعني بده يقول لك انه هاي العادة
للأسف ضرب بالناقوس دخلت في امة الاسلام - 02:28:52

حتى أصبحنا نحن كمسلمين في زمن ابن تيمية في اشي كنه يوم الخميس الصغير بقول لك النصارى في زمنهم كانوا يزفون البخور ويضربون به بنو آقيص صغار طيب قال حتى ان من الملوك من كان يضرب بالابواق والدبادب في اوقات الصلوات الخمس وهو نفس ما كرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان يضرب بها طرفي النهار - [02:29:07](#)

تشبها منه زعم بذى القرنين ووكل ما ووكل ما دون ذلك الى ملوك اطراف هذه المشابهة اليهود والنصارى وللأعاجم من الروم والفرس لما؟ انا ما اعرفش يعني ايش علاقة ذو القرنين بالضرب الناقوسه؟ يعني قال له ذو قرنين كان يعني يضرب بناقوس يعني من اين اتوا بهذه - [02:29:27](#)

وهذا اهل البداية يعني يتبعون الاسرائيليات يتبعون قصصهم. طيب. قال وهذه المشابهة لليهود والنصارى وللأعاجم من الروم والفرس يخسروا ملوك الدولة الاسلامية الذين كانوا في اطراف الخلافة اللي كانوا اقرب الى الاعاجم هم اكثر من تنشأ فيهم هاي البدعة - [02:29:43](#)

سمونا ملوك الاطراف. يعني الدول الاسلامية وملوكها اللي كانوا محتكين بدول الاعاجم. هؤلاء لقريهم من الاعاجم تكثر هاي البدع اكثر من يعني قلب الجزيرة العربية بعيدة عن مناطق الاحتلال. نعم. قال وهذه المشابهة لليهود والنصارى وللأعاجم من الروم والفرس لما غلبت على ملوك المشرق - [02:30:01](#)

وامثالها مما خالفوا به هدي المسلمين. ودخلوا فيما كرمه الله ورسوله سلط عليهم الترك الموعود بقتالهم حتى فعلوا في العباد بقتالهم ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر في الاحاديث الصحيحة ستقاتلون الترك - [02:30:21](#)

ما ترکوکم يقول يعني لما اصبح هؤلاء ملوك الاسلام في دول الاطراف في المشرق وغيرها يتسبّهون الكفار سلط الله عليهم هدول الكفار اصبح يتسبّه بهم سلط الله عليهم هؤلاء الكفار. نعم. قال ما لم يجري في دولة الاسلام مثله. وذلك تصديق قوله صلى الله عليه وسلم لتركين سنن من - [02:30:37](#)

كان قبلكم كما تقدم وكان المسلمون على عهد نبيهم وبعد ما لا يعرفون وقت الحرب الا السكينة وذكر الله سبحانه. قال لا يضرّون بناقوس ولا بفانوس قال قال قيس ابن عباد وهو من كبار التابعين كانوا يستحبون خفض الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنائز. وكذلك سائر الاثار تقتضي انهم كانت عليهم السكينة في هذه - [02:31:01](#)

مع امتلاء القلوب بذكر الله واجلاله واحرامه كما ان حالهم في الصلة كذلك. وكان رفع الصوت في هذه المواطن الثلاث من عادة اهل الكتاب والاعاجم. ثم قد ابتدى بها كثير - [02:31:21](#)

من هذه الامة وليس هذا موضع استقصاء ذلك. وايضاً فعن عمرو ابن ميمون الاودي قال قال عمر رضي الله عنه كان اهل الجاهلية لا يفيفون من جمع حتى تطلع الشمس. ايضاً - [02:31:31](#)

الآن سينأتي الى فكرة اخرى من التشبه. نعم. قال ويقولون اشرق ثبير. اشرق. اشرق ثبير كيما نغير. قال فالذفافم النبي صلى الله عليه وسلم وافاض قبل طلوع الشمس والمراد بالافاضة هنا من مزدلفة الى منى - [02:31:41](#)

بتعرّفوا ليلة عرفة او ليلة العيد الناس اللي بتنزل من عرفة تبات وين مزدلفة مش تنزل من مزدلفة الان ما هي السنة انك تبيت مزدلفة عند الفجر تمام تبدأ تتحرك باتجاه منى؟ مخالفة للجاهلية كانوا لا يتحرّكون من مزدلفة الى منى الا بعد

طلع الشمس. ويقولون اشرق ثبير كي ما نغير. يعني يلا يا جبل - [02:32:18](#)

طلع الشمس من وراك مشان ننزل على منى النبي صلى الله عليه وسلم خالفهم في ذلك قال فالذفافم النبي صلى الله عليه وسلم من الافاضة من مزدلفة الى منى. طيب يقول لي كفار قريش كانوا في الجاهلية يحجون اه طبعا - [02:32:35](#)

الحج كان معروفة لديهم صحيبي بعد كثيرة وما كانوا يصلون لعرفة. لأنهم الحمس. اما باقي العرب تطلع. يعني لهم بعض التلاعيب. بس كانوا يعرفون الحج من بقايا دين ابراهيم. نعم. قال وقد روي في هذا الحديث فيما اظنه انه قال خالف هدينا هدي المشرّكين. نعم. وكذلك كانوا يفيفون من عرفات قبل الغروب فالذفافم النبي - [02:32:51](#)

وسلم بالافاضة بعد الغروب. ونفس الاشياء عرفات. عرفات بالعكس الكفار كانوا ينزلون طبعا قريش ما كانت تطلع على عرفة انهم كانوا يرون ان القرشيين ما بيطلعوا لانه عرفة حل. مش حرام. لكن عموم اهل الكفار مال العرب - [02:33:11](#) كانوا اذا طلعوا على عرفة ينزلون قبل غروب الشمس من عرفة الامينة. عفوا الى مزدلفة احنا في السنة انه ايش نعمل؟ لانك تطلع من عرفة بعد غروب الشمس. ايضا من اسباب ذلك مخالفة المشركين. نعم - [02:33:26](#)

قال ولهذا صار الوقوف الى ما بعد الغروب واجبا عند جماهير العلماء ورکنا عند بعضهم. نعم. وكرهوا شدة العلماء اذا وقف نهارا يجب ان يجمع معه ليلا الوقوف بعرفة ولا يجزى الوقوف بالنهار فقط. نعم - [02:33:41](#)

قال وكرهوا شدة الاسفار صبيحة جمع. نعم. ثم الحديث قد جمع اللي هو ايش؟ مزدلفة. نعم. قال ثم الحديث قد ذكر فيه قصد المخالفة للمشركين. وايضا فعن اليماني قال قال ايش يعني وكرهوا شدة الاسفار صبيحة جمعن - [02:33:56](#)

يعني كرهوا ان تؤخر المسير الى مني حتى يحصل انارة الاسفار هو اقتراب الشمس من الظهور كرهوا ان تؤخر المسير الى مني حتى يسفر الجو يصحح لأسرع الى مني. لانه كلما اسرعت الى مني قبل طلوع الشمس كان في هذا مخالفة اكبر - [02:34:11](#)

لكفار قريش اولى الكفار عموما قال وايضا فعن حذيفة ابن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشربوا في انية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها. هذا مثال اخر فانها قال فانها لهم في الدنيا ولهم في الآخرة. لهم - [02:34:35](#)

من الكفار. نعم قال وعن جبير بن نفير عن عبد الله بن عمرو قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ثوبين معصرين فقال ان هذه ثياب الكفار فلا تلبسها الثوب المعصر - [02:34:48](#)

والثوب الذي وضع عليه العصر. احنا العصر اليوم نضعه على الطبيخ لكن العرب كانت تصبغ به الثياب العرب كانت تستعمله وسيلة بصبغ الثياب في لون العصر يعني اللون البرتقالي او ما بين البرتقالي والاحمر. نعم. قال لعلل لماذا نهوا عن الثوبين المعصرين؟ قال لعلنا النهي عن عن لبسها - [02:34:59](#)

بانها من غياب الكفار اذا هو نهي عن التشبه بالكافار. نعم. قال وسواء اراد انها مما يستحله الكفار بانهم يستمتعون بخلاقهم في الدنيا او مما يعتاده الكفار لذلك نعم. كما انه في الحديث قال انهم يستمتعون بانية الذهب والفضة في الدنيا وهي المؤمنين في الآخرة.

ولهذا كان العلماء يجعلون اتخاذ الحرير واواني الذهب والفضة تشبه - [02:35:18](#)

بالكافار في الصحيحين عن ابي عثمان المهدى قال كتب اليها عمر رضي الله عنه ونحن باذربیجان مع عتبة بن فرقد. يا عتبة انه ليس من كد ابيك ولا من كد امك فاشبع المسلمين في رحالهم - [02:35:38](#)

اما تشبع ما تشبع منه في رحلتك. عتبة كان زعيم الجيش يقول يا عتبة الغنيمة اللي معك لا مصاري ابوك ولا مصاري امك. طعم الجيش خليه يشبع يعني بشدد عليه انه لا تخلي الجيش جوعان. نعم. قال واياكم والتنعم - [02:35:49](#)

وزي اهل الشرك ولبوس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم الحريري قال الا هكذا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعيه الوسطى والسبابة ما هما؟ يعني هكذا وجاء في بعض الروايات او ثلاث او اربعة. نعم - [02:36:05](#)

قال وروى ابو بكر الخلال بساند عن محمد بن سيرين ان حذيفة اليماني اتى بيتا فرأى فيه حق. حارستان فيه اباريق صفر والرصاص زي مخزن يعني او اظن زي خزانة يعني. نعم. قال فلم يدخلوا كلمة عربية هذه. نعم - [02:36:19](#)

قال فلم يدخله وقال من تشبه بقوم فهو منهم وفي لفظ اخر فرأى شيئا من زي العجم فخرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم. وقال علي بن ابي وقال علي بن ابي صالح - [02:36:34](#)

من سواق كنا في وليمة فجاء احمد بن حنبل فلما دخل نظر الى كرسي في الدار عليه فضة فخرج فلحقه صاحب الدار فنفض يده من فض فنفض يده في وجهه وقال الذي المجروس زي المجروس. المراد بذكر هذه الاثار انه يخبر ان الذهب والفضة والاباريق المصنوعة منها والثياب. العلماء كانوا ينهون عن - [02:36:44](#)

او وضعها او اتخاذها بانها من زي الاعاجم. نعم. او المجروس او اليهود والنصر. نعم قال وقال في رواية صالح اذا كان في الدعوة مسکر او شيء من انية المجروس الذهب والفضة او ستر الجدران بالثياب خرج ولم يطعم. اذا كان في وليمة التي دعيت اليها او

منكر من هذه المنكرات لا تبقى في العرض والله رأيتم انية ذهب او فضة او شيء تغادر المكان انه منكر كما اذا سمعتم عازف. نعم. قال ولو تتبينا ما في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ما دل عليه كتاب الله لطال. هنا انتهى الكلام عن المصدر الثاني -

02:37:21

مصادر التشريع احاديث النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على عدم جواز التشبه باليهود والنصارى والاعاجم في الهدي الظاهر. اذا انهينا الان ايات الكتاب الدالة على هذا الاصل هنا احاديث النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على هذا الاصل. الان سيدهب الى الاجماع - 02:37:40

اجماع علماء الامة على عدم جواز التشبه باليهود والنصارى والعمجم في الهدي الظاهر. وضرورة مخالفتهم فيه. قال قال فصل واما الاجماع فمن وجوه. ومن ذلك ان امير المؤمنين اجمعوا على هذه المسألة لازم تبين ان الاجماع على اصل الكتاب - 02:38:00 عدم جواز التشبه باليهود والنصارى والاعادة في هذه الظاهره. فمن وجود اي له اشكال عده يمكن من خلالها ان نتحقق هذا الاجماع. اولا. قال من ذلك ان امير المؤمنين عمر في الصحابة رضي الله عنهم ثم عامة الامة بعدهم وسائر الفقهاء جعلوا في الشروط المنشروطة على اهل الذمة من النصارى وغيرهم فيما شرطوه على انفسهم ان نوغر - 02:38:20

ال المسلمين ونقوم لهم من مجالسنا اذا ارادوا الجلوس ولا نتشبه بهم في شيء من لباسهم. قلنسوة او عمامة او نعلين او فرق شعر ولا نتكلم بكلامهم ولا نكتنلي ولا نركب السروج ولا نتقلد السيف ولا نتخد شيئا من السلاح ولا نحمله ولا ننقش خواتيمنا بالعربية. ولا نبيع الخمور وان نجز مقاديم رؤوسنا. هذا كلام على - 02:38:40

لسان اهل الذمة يعني اهل الذمة اتفق واجمع الفقهاء على اصل وجوب التمييز بينهم وبين المسلمين داخل البلاد الاسلامية يعني داخل البلاد الاسلامية هناك مسلمون وهناك اهل ذمة يدفعون الجزية - 02:39:00

اجمع الفقهاء على ان اهل الذمة الذين يعيشون في البلاد المسلمة يجب ان يتميزوا عن المسلمين في لباسهم في شعورهم في مركوبهم وفي كثير من الامور في زيهم الظاهر هذا الاجماع - 02:39:21

من الفقهاء يدل على ماذا على هذا الاصل العام وهو انه لا يجوز ان يكون هناك تشابه بين المسلمين وبين الكفار في ماذا في الهدي الظاهر هذا اجماع. الان يختلفون في بعض التفاصيل. انه كيف يخالفون في اللباس؟ تختلف المذاهب. كيف يخالفون في الشعر؟ تختلف. بس في اجماع الفكرة العامة. يعني - 02:39:41

فكرة عامة الكل متفق من زمان عمر ابن الخطاب عمر خليفة يعني عمر لما كتب هذا الكتاب لاهل الذمة الصحابة كلهم يعرفون هذه الشروط وطبقت في الدولة المسلمة في زمانه. ومن بعده بدأ اجماع اكبر من هيئه ؟ الخليفة نفسه. يعني عشان ما يجييش واحد يقول لك كيف عرفتني الاجماع - 02:40:04

وهو قول لك الخليفة عمر بن الخطاب كتب كتاب وطبق يعني هذا مش امر سري كان خمسة وستة داخل جوة داري اتفقوا. هذا الخليفة طلع فرمان وطبق في الدولة المسلمة وبالتالي هذا من اقوى الاجماعات. لانه طبع فيعرفه الصغير والكبير والرجل والمرأة. يعني كيف اليوم واحد في الاردن بتطلع قانون في السير ولا - 02:40:26

قانون في كذا الان اذا مسک الشرطي وقال لك ليش مش ماسي على قواعد السير؟ بتقول له ما بعرف. يقول لك لأ بقول لك هذا قانون منتشر في البلد يعني كونك ما بتعرف هاي المشكلة فيك - 02:40:47

هاري نفس الفكرة ان هذا قانون طبع وعم البلاد الاسلامية فلا يأتي شخص يقول ما في اجماع. هذا اجماع من اقوى الاجماعات. وهو ان اهل الذمة في البلاد لا يجوز لهم ان يتشبهوا بال المسلمين في لباسهم وهيئتهم وشعرهم وكثير من الامور التي - 02:41:01

ولا حتى ولا ينقشون على خواتيمهم بالعربية. ولا يجوز لهم ان يظهروا بيع الخمور. ولا وعليهم ان يجزوا مقدم رؤوسهم ولا يربوا شعرهم كما يربيه المسلم. نعم قال وان نلزم زينا حيثما كان وان نشد الزنانير على اوساطتنا ملزمين ان يضعوا الزنار على وسطهم. لانك الشافعي لما قيل له وتأخذ بهذه الاية ايش قال - 02:41:21

قال اتراني خرجت من كيسة؟ اتراءا على خصري زنارا شو يعني اطلع على خصري زنارا لانه وضع الزنار كان شعار اهل الذمة. قال شايفني نصراني يهودي بدبيش اخد بالالية؟ نعم - [02:41:45](#)

قال والا نظهر الصليب على كنائسنا ولا نظهر صليبا ولا كتابا في شيء من طرق المسلمين ولا اسواقهم ولا نضرب بنو اقصنا في كنائسنا الا ضربا خفيا نرفع اصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران معهم في شيء من طرق المسلمين. رواه حرب بساند جيد. يعني هذا العهد رواه حرب الكرمانى بسانداته. نعم. قال وفي رواية اخرى رواها - [02:41:57](#)

والا نضرب بنو اقصنا الا ضربا خفيا في جو في جوف كنائسنا. ولا نظهر عليها صليبا ولا ولا نرفع اصواتنا في الصلاة ولا القراءة في كنائسنا. فيما يحضره المسلمين هنا والا نخرج والا نخرج صليبا ولا كتابا في سوق المسلمين والا نخرج باعوتها والبعوث والبعوث يخرجون يجتمعون كما يخرج يوم الاضحى والفطر ولا - [02:42:17](#)

حانيا ولا نرفع اصواتنا مع موتانا. ولا نظهر النيران معهم في اسواق المسلمين وان لا نجاورهم بالخنازير ولا نبيع الخمور. الى ان قال وان نلزم زينا حيثما كنا ولا نتشبه بال المسلمين في لبس القنسوة ولا العمامة ولا نعلين ولا فلم يجز لهم ان يلبسوا قنسوة - [02:42:37](#) مثل الطاقية ولا عمامة وانما يجز شعورهم. نعم في مراكبهم ولا نتكلم بكلامهم ولا نكتنی بكلامهم. وان جزء مقادم رؤوسنا ولا نفرق ونواصينا ونشد منوعين اصلا انهم يربوا الشعر. كانوا ملزومين انهم - [02:42:55](#)

يجز الناصبة مقدمة الرأس منوعين يفرقوا الرأس لانه فرق الرأس ان يفرق الرأس قسمين وهذا اللي مكانه شعبه طويل طبعا. نعم قال وهذه الشروط اشهر شيء في كتب الفقه والعلم هاي الشروط ما احد ينماز فيها من اهل العلم. من جميع المذاهب. نعم. قال وهي مجمع عليها في الجملة في الجملة. يعني - [02:43:13](#)

تفاصيل ممكن يختلفوا فيها المذاهب. بس في الجملة متفقين على انه ما بصير يكون اهل الذمة والمسلم في البلد بنفس الهيئة. نعم قال بين العلماء من الائمة المتبوعين واصحابهم وسائر الائمة. ولولا شهرتها عند الفقهاء لذكرنا الفاظ كل طائفة فيها وهي اصناف. قال لولا ان الشهيرة لكان جبت لكم قود الحنفية - [02:43:34](#)

الخوت الشافعية بس خلص ما بدبيش اجيب لكم اياها. لانكم خلص معروفة هذه المسائل في كتب الفقه والان هذه الامور اللي مذكورة في كتاب عمر لاهل الذمة سيصنفها ابن تيمية الى اصناف. يعني الامور التي يلزمهم ان يختلفوا فيها عنا - [02:43:52](#) سيصنفها بناء على ما سبق الى اصناف. الصنف الاول قال الصنف الاول وما مقصوده التمييز عن المسلمين في الشعور واللباس والاسماء والمراتب والكلام ونحوها. طيب القسم الاول عمر الزمهم ان يتميزوا فيها عن المسلمين - [02:44:10](#)

في الهيئة الظاهرة لهم في شعورهم لباسهم اسمائهم مراكبهم وطريقة كلامهم هذي التمييز في هذى رون هذا اول قسم. ليتميز المسلم عن الكافر ولا يتتشبه عدهما بالآخر في الظاهر. طيب. قال ولم يرض عمر رضي الله عنه والمسلمون باصل - [02:44:24](#)

التمييز بيل التمييز في عامة الهدي على تفاصيل معروفة في غير هذا الموضوع. يعني عمر لم يرض باصل التمييز. يعني مش خصلة واحدة او اصل انه انت مسلم وكافر لا لا بدننا تميز حتى في هيئتك الظاهرة - [02:44:43](#)

لا يكتفى انه هذا معروف انه مسلم وهذا معروف انه كافر. عمر لم يكتفي بهذا. بل طلب ان يحصل تميز في الهدي ظاهر يعني في الصورة الظاهرة نعم. قال وعاش عمر الى زماننا لبكي. اليوم شباب المسلمين هم اللي يلبسوا - [02:44:57](#)

مثل ما يلبس اعداء الامة نعم لا المراد بالاصل هنا الجذر وهو انه هذا مسلم وهذا كافر هذى اصل القضية انما الطلب ما هو اعلى انه مش انت مسلم بس هو كافر. هيك تميزنا. لا بدك يكون في هيئتك ولباسك وشكلك ما يظهر هوبيتك - [02:45:15](#)

اللباس والشعر هوية واريد انه هديك يدل على هوبيتك انك مسلم. وهذا هديه يدل على هوبيته انه كافر ما بصير يكون شكل المسلم والكافر سواء هيك بحكي عمر رضي الله عنه. نعم - [02:45:42](#)

قال وذلك يقتضي اجماع المسلمين على التمييز عن الكفار ظاهرا وترك التتشبه بهم. وهاي الخلاصة اللي بدننا اياها. فهذا يدل على هذا الاجماع. نعم. قال ولقد كان امراء الهدي مثل العمرین وغيرهم. ابو بكر وعمر يطلق عليهما العمران من باب التغليب يسمى. طيب. قال يبالغون في تحقيق ذلك بما يتم بما يتم به - [02:45:59](#)

المقصود ومقصودهم من هذا التمييز كما روى الحافظ ابو الشيخ الاصبهاني بساندته في شروط اهل الذمة عن خالد بن عوفة قال
كتب عمر رضي الله عنه الى الانصارى ان ان تجزأ نواصيهم يعني النصارى ولا يلبسوا لبسة المسلمين حتى يعرفوا. اذا ايش المراد
حتى يعرفوا. شف - 02:46:19

حتى يعرفوا لازم ينعرف من لباسك. وشكلك هوتيك وانتماءك هكذا الاسلام يريد اخوانى هذا في زمن القوة. هذا الكلام لما كان
الاسلام له قوة وكل زمن له احكامه. زمن القوة لزمن الاستضعفاف - 02:46:35

وهذه احكام تطبق لما كانت شوكة الاسلام قائمة. نعم. قال وقال القاضي ابو يعلى في مسألة حدثت في وقته اهل الذمة مأمورون
بلبس بلبس الغياب نعم. فان امتنعوا لم يجز لاحد من المسلمين صبغ ثوب من ثيابهم لانه لم يتعين عليهم صبغ ثوب بعينه. هذا ذكره
حتى الحنابلة في مصنفاتهم لبس الغيار - 02:46:53

كان المطلوب منهم ان يتميزوا في لباسهم سيكون هناك قطعة في شكله قطعة مميزة في لونها عن لون سائر ثيابه هذا يسمى
الغيار يعني كان اهل الذمة مطلوب منهم - 02:47:13

ان يلبسوا قطعة يختارونها بذكراها تكون في الراس طاقية. بذك اياها تكون في نداء ازار جربان اختاروا قطعة تكون مميزة في
لونها تدل مثلا انكم انتم يهود. وانتم اختاروا قطعة ثانية - 02:47:32

فكن مميزة في لونها تكون مغایرة لسائل لون الثياب الاخرى. تدل على انكم نصارى. وبين ما طلعتوا بذكروا تلبسوها اليوم افرقت كرة
القدم مش بكون حاط هونه مثلا شريطه لون احمر. وهذا حاط شريطي لونه ازرق. حتى يعرف انه هذا من ضمن الفريق هذا. وهذا
من ضمن الفريق الآخر. فكانوا مطلوبين - 02:47:50

بالغيار يلبس قطعة معينة في الجورب طاقية بذك اياها اعملوا لكم شغله معينة ولون مميز لكم انه ماذا هذا لباسكم الان المسلمين كان
يجوز لهم ان يصبغوا لهم هذه القطع - 02:48:08

يعني انا انا مسلم صباغ بشتغل في الصباغة. لو اجاني يهودي او نصراني قال لي اصبغ لي هاي القطعة اللي لازم اكون لوني مميز فيها
مسيرة صبغي لي اياها؟ نعم. لاني انا بدي اياه يعمل هيک - 02:48:29

فمثلا اليهود نفرض اختاروا اللون العسلي بذكروا كانوا يلبسوا اللون العسلي فاجاك يهودي قال لك اي احنا بنلبس اللون العسلي.
اصبغي لي هاي القطعة باللون العسلي. اه بصير اصبغ لي اياها. لانه هيک الدولة المسلمة بده اياها تلبس - 02:48:43

فاذا هم رفضوا اذا اهل الذمة هكذا مسألة صارت في زمن ابي يعلى. ابو يعلى من يعني شيخ المسلمين من الحنابلة اه يقول اهل
الذمة مأمورون بلبس الغيار. الاثنين وش يعني لبس الغيار؟ انه لازم يلبسوا قطعة لونها مميز - 02:48:56

حتى نعرف انه هذا يهودي هذا نصراني هذا مجوسي الفين امتنعوا اذا اهل الذمة في بلد من البلدان المسلمين قالوا ما راح نلبس
قطعة مميزة بذنا نلبس على كيفنا وما تجبروناش على قطعة مميزة - 02:49:14

هنا لا يجوز لاحد من المسلمين ان يصبغ لهم ثوبا من ثيابهم اذا هم رفضوا ان يلبسوا قطعة مميزة ما بصير نصبغ لهم اي ثوب من
ثيابهم طيب طبعا هاي مسألة فيها خلاف من اي جهة. قال ابن تيمية قلت وهذا فيه خلاف - 02:49:29

هل يلزمون هم بالتغيير الواجب اذا امتنعوا ان نغير نحن هاي مسألة اختلف فيها ذهب بعض الفقهاء انه التغيير غصبا عنهم بيعملوه.
حتى لو رفضوا الحاكم المسلم يجبرهم على ذلك - 02:49:48

القول الثاني عند الفقهاء ان الحاكم يأمرهم بالتغيير لاهل الذمة اذا رفضوا لبس الغيار رفضوا ان يميروا انفسهم. الحاكم ما بجبرهم
لكنه بجبر المسلمين انه انتم خلص البسو اشي بميزة عنهم - 02:50:07

يعني الكفار في البلد قالوا احنا بذنا نلبس اللباس اللي لونه اسود ما حداش يحكي لنا غيار. بذنا نلبس كل ثيابنا سودا. او كل ثيابنا
سكنانية او بيضا. لا تلزمونا بلبس قطعة مميزة - 02:50:26

هنا اختلف الفقهاء هل الحاكم يجبرهم لا بذك تلبسووا قطعة مميزة تكون زي شارة الفريق تعرفها؟ ام اذا هم رفضوا الحاكم لا يجبرهم
لكن في هذه الحالة سيجبر المسلمين في البلد - 02:50:36

على اختيار لون يميز لهم انه احنا شو المطلوب عنا في النهاية البعض قال التمايز اذا هم رفضوا مش راح نعمل عليهم السيف ونكبر الموضوع. خلص انت كمسلمين البسووا انتم هاي القطعة. فلذلك قال هذه مسألة فيها خلاف. قال ام الواجب اذا امتنعوا هم ان -

02:50:53

نعم. قال واما وجوب اصل المغایرة فما علمت فيه خلافا. اذا الكل متفق انه لازم يصير تغاير بس اختلفوا هل هم من مجردين يلبسوا؟ ولا اذا هم امتنعوا احنا نلبس؟ بس اتفاق على اصل المغایرة لازم - 02:51:10

هذا جانب اخر. بس هنا في هاي المسألة هنا في هذه النقطة المغایرة. لكن قضية الاذلال ستأتي مثلا في طريقة رکوبهم على الناقة في جز نواصيهم. هذا مقصد في بعض الامور الاخرى. نعم. قال وقد روی وقد روی ابو الشیخ الاصبهانی في شروط اهل الذمة بسانده ان عمر بن الخطاب كتب الا تکاتبوا اهل الذمة فتجری بینکم وبينهم المودة - 02:51:29

ولا تکنوهم واذلوهم ولا لا تکنوهم. بتقول ليش يا ابو فلان؟ نادي باسمه فؤاد خالد باسم الله تقول ابو فلان. انه الکنية عند العرب ما هي؟ تکریم العرب اذا کلت شخص يا ابا خالد هي نوع من التحکب. نعم. قال ومرروا نساء اهل الذمة ان يعقدن زنارتهن ويرخین نواصيهم ويرفعن عن سوچهن - 02:51:49

ان حتى يعرف زبین من المسلمين. فان رغب عن ذلك فليدخلن في الاسلام طبعا. لان المرأة المسلمة معروفة انها تنزل ثوبها شبرا على الارض اهل الذمة نساوهم كانت مجرة انا لا ترفع شوطيتها مش ترفع بشكل مغرى - 02:52:11

رجل مکشوفة ومجملة. حتى ما احد يفهم النص كذا. المراد انها ترفع بحيث ما تكون مثل المرأة عندها اسبال. نعم قال وروي ايضا ابو الشیخ بسانده عن محمد بن قیس وسعد بن عبد الرحمن بن حبان قال دخل ناس من بنی تغلب على عمر على عمر بن عبد العزیز عليهما بنو تغلبهم نصاري العرب ومنهم - 02:52:29

عمر بن كلثوم التغلبی صاحب المعلقة بنو تغلبهم نصاري العرب كانوا يقيمون في شرق الجزيرة العربية. نعم. قال عليهم العمائم کھیۃ العرب. الان من هو تغلب بقوا الى زمان عمر ابن الخطاب ولا الى زمان عمر بن عبدالعزیز بقوا على نصرانیتهم - 02:52:47
كانوا يعيشون في الدولة المسلمة لكنهم بقوا على ایش على نصرانیة ماء الا بعضهم طبعا لكن اکثرهم لم یسلم وان كان المطلوب منهم انهم یحتکموا بماذا؟ بقواعد اهل الذمة. ومن قواعد اهل الذمة اللي حکیناها ایش - 02:53:06

انه ما بصیر یلبسوا عمائم هؤلاء بنو تغلب النصاري دخلوا على عمر بن عبدالعزیز. لما اصبح خلیفة دخلوا عليه وعليهم ایش لابسین عمائم وانا عمر عبد العزیز قالوا بعدین مش انت واحد ذمة؟ - 02:53:23

لازم ما یلبسوا عمائم مش هیک القانون؟ نعم. قال فقالوا يا امیر المؤمنین الحقنا بالعربي قال فمن انت؟ الحقنا بالعربي يعني خلينا نلبس العرب هم عرب طبعا. نعم. قال اه قالوا نحن بنو ثغرة. قال اولست من اوسط العرب؟ ليش انتم مش من العرب؟ ما انت من يعني هل عمر بن عبدالعزیز - 02:53:37

ما کانش عارف انهم نصاري هذا الوفد ممکن يعني بشدوا من العرب؟ قالوا نعم احنا من العرب بس احنا بساندهم بدیش هم نصاري. نعم. قال علي تعالوا طیب قتلة النصاري طیب تعالوا اتفاهم معکم. قال علي بعلم فاخذ علي - 02:54:01

من کانه المقص او اشي زي قال علي بعلم فاخذ منه قال جهود المقص يا جماعة جهود المقص. فاخذ من نواصيهم قصرهم وشعورهم والقى عنهم العمائم قال كيف تاخدين علي بعمائم؟ انتم تخضعون لقواعد اهل الذمة. ما بسیر یلبسوا عمائم. وشق رداء كل واحد شبرا - 02:54:20

قسم الرداء كل واحد وجعله زنارا له حتى یعرف انه هذا نصرانی. وقال لا تركبوا السروج وارکبوا على الاکف. السرج عند العرب اه فخامة للحصان. واما الاکف مفردتها ايکاف وهذا كان یوضع على الحمار - 02:54:39

يعني مثل الحمار یسترجي للحصان. بس بیسموه درجة ثانية. يقول لك درجة ثانية. نعم قال ودلوا رجليکم من شق واحد. نعم كانوا مأمورین انه لا یركب الحصان والحمار كما یركبه العرب - 02:54:57

كانوا مأمورین انه الرجلین کلاهما من شق واحد. يعني یركبوا بالجنب فاهم كيف بده یقوم یشق واحد؟ يعني ما بقدر یركب ويحط

رجلية يعني يركب رجل من هون رجل من هون. بده يركب الحصان جنابي رجليه كلها من جهة واحدة. او الحمار كلها من جهة واحدة

02:55:13

بس كما قلت لكم اخواني هذا عندما كانت المسلمين شوكة يعني الناس هي تفكك كيف هذا لما كان المسلمين شوكة. كل زمن له احكامه في زمن استضعف وفي زمن قوة. قال وعن مجاهد أبي الأسود قال كتب عمر بن عبد العزيز - 02:55:29

الا يضرب الناقوس خارجا من الكنيسة. وعن عمران بن عبد العزيز كتب ان يمنع من ان يمنع من قبلك فلا يلبس نصرانيا قبله ولا ثوب خز ولا عصب - 02:55:44

وتقدم في ذلك اشد التقدم. واكتب فيه حتى لا يخفى على احد نهي عنه. وقد ذكر لي ان كثيرا من قبلك من النصارى اي ممن جهتك من النصارى نعم. قد راجعوا لبس العمامات وتركوا لبس المناطق على اوساطهم. كان اهل الذمة في اثناء الخلافة الاسلامية - 02:55:54

يشعرون بالقهر بسبب هاي القوانين فكانوا يحاولون يتفلتوا فمتي وجدوا فرصة يلبسوا عمامات بالبس؟ متى وجدوا فرصة؟ يخلعوا الزنار كان يخلعوا. فعمر العبد العزيز كان يشدد. بعض الخلفاء كان ايش - 02:56:11

خاصة اذا بده مثلا يعني يعمل له واسطة عندهم ولا شي. بخفف عنهم من هذه الامور. نعم. قال واتخذوا الوفر والجمام. وتركوا التقصيص واتخذوا اخذوا الوفر والجمام وهو انه يربوا شعورهم. احنا حكينا لازم يجزوا - 02:56:27

فكان كما قلت في بعض الخلافات الخلافة الاسلامية بعضهم كان يسمح لهم ان يعملوا الجمة والجمة يربوا الشعر حتى يصل الى منكب او الى الاذن. نعم. قال وتركوا التقصيص. ولا عمري ان يعني هو الجز. نعم. قال ولا عمري ان كان يصنع ذلك فيما قبلك - 02:56:44

ما قبلك هنا لا هنا فيما قبلك. يعني كان قبلك يصنع ذلك قال ان ذلك بك ضعف وعجز. فانظر كل شيء اذا لا لا هيك صح قال عمري ان كان يصنع ذلك فيما قبلك اذا كان يصنع ذلك في الجهة اللي انت فيها فمعناتها انت امير ضعيف ما بصير تضل على هذا المكان - 02:57:04

نعم. قال فانظر كل شيء كنت نهيت عنه وتقدمت فيه. الا تعاهدته واحكمته ولا ترخص فيه ولا تعد عنه شيئا. نعم. ولا تعد عنه شيئا. يعني لا تتجاوز نعم. ولا تعدل - 02:57:24

نعم. قال ولم اكتب سائر ما كانوا يأمرن به في اهل الكتاب اذ الغرض هنا التمييز. يعني هذا مش موضوعنا لا شو موضوع كانوا يؤمرن فيه. احنا بس الخلاصة مازا نزيد - 02:57:34

انه بالاجماع كان مطلوب التمييز في الظاهر بين المسلم والكافر في نظام الدولة المسلمة. نعم. قال وكذلك فعل جعفر بن محمد بن هارون المตوكلي باهل الذمة في خلافته. نعم. واستشار - 02:57:44

الخليفة المتكوكلي هو اصلا كان سبب في انتهاء فتنة خلق القرآن وانتصار احمد بن حنبل. نعم. قال واستشار في ذلك الامام احمد بن حنبل وغيره وعهود في ذلك وجوابات احمد بن حنبل له معروفة. ومن جملة الشروط ما يعود اذا القسم الاول عرفنا القسم الاول شروط تتضمن مازا - 02:57:56

ان يخالفونا في اللباس والشكل والشعر. طب القسم الثاني من الشروط اللي كانت مفروضة علي بناء على ما سبق كانوا مطالبين اخفاء منكرات دينهم. مش هيكل واضح من الشروط السابقة. وترك اظهارها اقرأ - 02:58:17

شروط ما يعود باخفاء منكرات دينهم وترك اظهارها كمنهم من اظهار الخمر والناقوس والنيران والاعادي ونحو ذلك ومنها ما يعود باخفاء شعار دينهم كاصواتهم بكتابهم. فاتفق عمر رضي الله عنه. الاسم الثالث اخفاء شعارات الدين - 02:58:32

الناقوس والقراءة بالكتاب التوراة والانجيل بصوت مرتفع؟ نعم قال فاتفق عمر رضي الله عنه والمسلمون معه وسائر العلماء بعدهم ومن وفقه الله تعالى من ولاء الامور على منعهم من ان يظهروا في دار الاسلام شيئا مما يختصون به - 02:58:49

مبالغة في ان لا يظهروا في دار الاسلام خصائص المشركين فكيف اذا عملها المسلمون واظهروها؟ يعني كانوا هم ممنوعين من هذا حتى لا يظهر في ارض الاسلام شيء من خصائص المشركين - 02:59:05

فما بالك يروح المسلمين يعملا خصائص دينهم؟ ويروحوا يحتفلوا باعياد اليهود والنصارى. مو هاي مشكلة. اذا هم ممنوعين يحتفلوا عنا فانت تروح تحتفل عنا وبعدهم وانت مسلم؟ هذه من اتم الطامات. نعم. قال ومنها ما يعود بترك اكرامه. النقطة الرابعة او القسم الرابع نقاط - 02:59:18

كان شروط كان المقصود منها ترك اكرامهم اللي ما تفضل به الاخ الاذلال. نعم. قال والزامهم الصغار الذي شرعه الله تعالى. نعم. ومن المعلوم ان تعظيم اعيادهم ونحوها بالموافقة فيها نوع من اكرامهم - 02:59:36

فانهم يفرحون بذلك ويسرورون به كما يغتمنون باهتمام امر دينهم الباطل. الان هنا تطرق لمسألة الاعياد لانها اصلا فكرة الكتاب وبالتأكيد اذا انت تعيدت في المسلمين وافتقت اليهود والنصارى في اعيادهم الفلانتين ومش فالنتاين وهاي القصص شو فعلت انت؟ انت ادخلت السرور على قلبهم - 02:59:49

بانه عدم تعبيدهم في عيدهم هو اماتة لدينهم الباطل ومشاركتهم في اعيادهم هو احياء لشعائر دينهم في بلاد الاسلام. فافرحتهم وادخلت السرور على قلبهم. هونبي انتماءك وهوبيتك المسلمة. وهونبي انهزام الاخرين وتعليقات - 03:00:10

الناس السمحجة في جواز الاحتفال معهم. نعم. قال الوجه الثاني من دلائل الاجماع اذا هيكل انتهينا من الوجه الاول من اوجه الاجماع. نيجي الان على وجه ثانى من اوجه الاجماع على على مشروعيه او لزوم مخالفتهم في الهدي الظاهر. قال قال ان هذه القاعدة قد امر بها غير واحد من الصحابة والتابعين في اوقات - 03:00:27

اي قاعدة قاعدة مخالفة المشركين في الهدي الظاهر نص عليها عدد من الصحابة والتابعين في اماكن متفرقة وبلدان متفرقة. فلما ينص عليها صحابي في العراق وصحابي في مصر وصحابي في اليمن وصحابي في الحجاز وصحابي في اذربیجان وصحابي في ايش بصير؟ بصير عندك اجماع انه الكل عارف هي القاعدة وكل صحابي في البلد الذي كان - 03:00:47

نبه على هذه القاعدة الكلية فيحصل اجماع بذلك. نعم. قال في اوقات متفرقة وقضايا متعددة وانتشرت ولم ينكرها منكر. وانتشرت ولم ينكرها منكر لهذا المسلمين اجماع يا شيخة السكوت. نعم - 03:01:12

قال فعن قيس ابن ابي حازم قال دخل ابو بكر الصديق رضي الله عنه على امرأة من احمس يقال لها زينب فرأها لا تتكلم فقال ما لها لا تتكلم؟ قالوا حبت - 03:01:27

صممطة قالوا يعني هي المرأة نظرت على حالها انها بدها تحج ودون ما تتكلم ولا كلمة خلص وهذى طبعا عبادة كانت عند النصارى هي المرأة شكلها من جهلها ماذا قررت انها تحد بدون ما تتكلم - 03:01:37

لما دخل عليها حاول ابو بكر الصديق يحكي معها يا بنت الناس كلمة مش عم بتجاوب. طيب. قال فقال لها تكلمي في ان هذا لا يحل. هذا عمل الجاهلية. فتكلم ابو بكر قال لها ماذا - 03:01:53

تكلم هذا لا يجوز. انه هذا من اعمال الجاهلية واصلا مأخوذ من النصارى او اليهود الله اعلم. فتخفى المرأة رضي الله عنها تكلمت ابو بكر الصديق الخليفة فقال من انت؟ قال قالت عفوا من انت؟ فقالت من انت؟ قال امرء من المهاجرين. قالت اي المهاجرين؟ قال من قريش. قالت من اي قريش؟ قال انك لسؤال - 03:02:07

لما صارت تتكلف مين قال ومن المهاجرين؟ طب من وين المهاجرين؟ من قريش طب من وين من قريش؟ قال بعدين يعني خلص مش ضروري تعرفي مينانا فقال انك لسؤال يعني انت يا حجة كثيرة الاسئلة - 03:02:29

خلص بكفي. اه. قال وقال انا ابو بكر. قال له من الآخر. انا ابو بكر الصديق خلص يعني اعطاه ايه. هو كانه رضي الله يرضي عنه. كان بدوش يحرجها لانه رح تتحى ابو بكر الصديق الخليفة بحاله. مشكلة. فهو بده يمشي الموضوع انه ما يحرجهاش. فقال خلاص امرؤ من المهاجرين يعني سكر هالموضوع. فهي - 03:02:45

من المهاجرين طب مين ابوك مين؟ قال خلص من الآخر انا ابو بكر الصديق رضي الله عنه. يعني المرأة قالت نعم قال ما بقاونا على هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية؟ فالمرأة ايش قالت؟ ايش راح يخلينا نتمسك بهذا الدين - 03:03:04

سؤال الحقيقة جميل يعني اشكرها على هذا السؤال ما بقاونا كيف ما هو سبب تمسكنا بهدي النبي صلى الله عليه وسلم كم صار راح

نستمر متمسكين ايش قال لها الجواب بكر الصديق؟ قال قال - 03:03:21

قال بقاوكم عليه ما استقامت لكم تمتسكم قال تمتسكم بهذا الدين وبقاء الدين قائما ما دام خلفاً لكم وامرأوكم يتمتسكون بالدين فإذا فسد حال الامراء والخلفاء ضاع الدين من حياة الشعوب - 03:03:39

هذا كلام ابو بكر الصديق. نعم. قال قالت وما الائمة؟ قال اما كان لقومك رؤوس واسراف يأمرونهم فيطيعونهم. هي بتقولوا مين؟ من تقصد بالائمة؟ قال الكبار الروس الوزراء القضاة الرؤوس الكبار. نعم. قال قالت بلى. قال فهم اولئك على الناس. نعم. رواه البخاري في صحيحه. فاخبر ابو بكر ان الصمت المطلق لا - 03:03:58

وعقب ذلك وعقب ذلك بقوله هذا من عمل الجاهلية. قاصدا بذلك عيب هذا العمل وذمه. ان هذا الوطن الشاهد اللي هو انه وصف الصمت لانه من عمل الجاهلية فنهى عنه لذلك. نعم. قال تفضل يا شيخ - 03:04:20

اشراف يعني هو ممكن يشمل رؤساء العشائر رؤساء القبائل اه نعم بهذا المفهوم نعم. مش ضروري يكون الخليفة بحد ذاته. الخليفة الملا يعني رؤوس القوم ممكن ما فيش مشكلة يعني انت بالنهاية خلي كلمة الاشراف على عمومها. طيب. قال وتعقيب الحكم بالوصف دليل على ان الوصف علة. ولم يشرع في الاسلام ولم يشرع في الاسلام. فيدخل في هذا كله - 03:04:42

ثم اتخاذ من كل ما اتخذ من عبادة مما كان اهل الجاهلية يتبعون به ولم يشرع ولم يشرع الله التبعد نعم وان لم ينوه وان لم ينوه عنه يعنيه كالبكم والتصدية. فان الله تعالى قال عن الكافرين وما كان صلاتهم عند البيت الا - 03:05:12

وتصفيه فالبكم الصغير ونحوه والتصدية التصفيق واتخاذ هذا قرية وطاعة من عمل الجاهلية الذي لم الذي لم يشرع في الاسلام. وانا طبعا بشكل ذكي وهادئ عم بضرب على جناب الصوفية - 03:05:30

وايش بدي اقول لهم؟ كل ما كان من امر الجاهلية زي ما حكينا ولو لم ينص عليه يعنيه اذا لم يشرعه الاسلام يكون مذموما. كل ما كان من عبادات الجاهلية - 03:05:43

لانه مش قلنا في الحديث السابق كل شيء من امر الجاهلية فهو تحت قدميه. مش قلنا هذه قاعدة عامة. وبالتالي في كل ما كان من امر الجاهلية ولم يشرحه يقره فالاصل انه مذموم منه عنه ولو لم يأت نص فيه يعنيه. خلص هو داخل تحت النهي العام كل شيء من امر الجاهلية تحت قدميه - 03:05:57

قرنها قبل قليل ويدخل تحت ذلك البكم والتصدية التصفيق والتصفيير في العبادات التصوير والتصفيق ما في نص عن النبي عليه الصلاة والسلام لا تصفروا ولا تصفقو في العبادة. فش نص زي هيك - 03:06:17

لكن من هي عنه كيف سيكون التصوير والتنسيق منهيا عن انه جاء في القرآن انه من عبادات الجاهليين. وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية فلما كان من فعل الجاهليين وذكر على سبيل الذم - 03:06:33

لا يحتاج ان يأتي نص يعنيه ينهاك عن فعله في العبادة. خلص يكفي انه من تعبدات الجاهلية حتى ينهى عنه. ولو لم ونص عليه يعنيه فهو يقول لاهل التصوف من يستعملون الطبل والزمر والتصفيير شكل من اشكال التبعد واحياء الروحانيات وكذا. ترى انتوا على - 03:06:53

طريقة الجاهليين في هذا. نعم قال وكذلك بروز المحرم وغيره للشمس حتى لا يستظل بظل او او ترك الطواف بالثياب المتقدمة او ترك كل ما عمل في غير الحرم - 03:07:13

هذا كان كله من افعال الجاهلية. ونهي ولا ينبغي للمسلم ان يفعله في الاسلام من افعال الجاهلية ان مثلا بعضهم كان اذا احرم ضلوا في الشمس طول الوقت ولا يستظل بظل شجرة. ولا بظل مظلة ولا يجلس في مكان. بقل لك انا لازم اضلني متعرض للشمس - 03:07:25

وبعد تحملي نفسك ماذا تحتمل مشقة لا غير مطلوبة منك. ليش ما تستظل كذلك آآ كفار قريش تعرفون انهم كانوا يمنعون العرب ان يطوفوا بالبيت الا بثياب مصنوعة في مكة. او بتطوف عالي - 03:07:44

معكش مصاري تشتري بالطواف عادي ليه؟ قال لانه ثيابكم التي اتيتم بها من خارج مكة فعلتم بها المعاichi فلا ينبغي ان تطوفوا بها

حول البيت واحنا قريش احنا ثيابنا المطهرة. وبالتالي بتشتروا من عنا الثياب. اللي ما معه مصاري يشتري ثياب اه طريقة دبلوماسية
03:08:01 مshan تطور التجارة في مكة -

معه مصاري يشتري ثياب يطوف عالي وقال او ترك كل ما عمل في غير الحرم يعني كل ثياب صنعت في غير الحرم؟ مش مقبولة عند
القرشيين. بدك تشتري من ثيابنا غصبا عنك - 03:08:22

او ترك الثواب الثياب المتقدمة. الثياب المتقدمة التي اتيت بها في بلدك. انه هذه يعتبرون زي ما قلنا فعلوا فيها معاصي
وذنوب فما بنفع تطوف فيها. تقدمت وعندك فيها معاصي وذنوب. فين يعني ان تخلعها وتلبس ثياب جديدة تشتريها من داخل مكة.
يعني ما بصير تلبس - 03:08:36

قديمة. طب بدي اشتري ثوب جديد بدك تشتريه من مكة علي. ما نقولش لا اشتري ثوب جديد بس من مكان ثاني. لازم من مكة
تشتري. انه اهل مكة هم يعني - 03:08:56

هم كانوا يعتقدون اننا صفة الناس. يعني قريش كانت ترى نفسها على العرب يقول هذه كلها من افعال الجاهلية. فاذا جاءوا في
الاسلام من يريد ان يفعل مثلها قد تشبه بافعال الجاهلين. نعم. قال ونحو ذلك من امور الجاهلية التي كانوا يتخدونها عبادات. هم
يعتقدون ان هذه عبادة طقوس يعني. نعم. ولو ان كان قد جاء نهي خاص - 03:09:07

في عامة هذه الامور بخلاف هذه الامور جاء نهي نهي خاص. مثل ايش من يتذكر الحديث ابواه خاص في بعض هذه الامور شو جاء
في الحديث ولا يطوفن بالبيت عريان النبي صلى الله عليه وسلم امر ان ما احد يطوب البيت عريان لفكرة كفار قريش انه اللي
المعوش يشتري من مكة يطوف عالي - 03:09:26

لأ ما حدا يطوف عريان. طف باي ثوب جايبيه معك. فهذه امور نهي عنها خاصا. يعني لا يكتفى بالنهي عنها. القاعدة العامة انها فقط من
امر الجاهلية خاص في هذه التصرفات بحد ذاتها. والرجل الذي كان مستظلا في الشمس - 03:09:47

في رجل النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فرأى رجلا صائما واقفا في الشمس. فقال ما له هذا؟ قالوا نذر ان يقف في الشمس والا
يأكل ولا يشرب وان يصوم. قال كل واشرب - 03:10:03

او عفوا اه اجلس يعني في الظل ولا تقف واكم صومك. فالصوم هو الشيء الوحيد الذي نظره صحيحـا. واما الوقوف في امره ان
يفسخه انه من عادات الجاهلية. نعم. قال وان كان قد جاء عفوا آآا بخلاف السعي بين الصفا والمروة وغيره من شعائر الحج فان ذلك
- 03:10:13

من شعائر الله وان كان اهل الجاهلية قد كانوا يفعلون ذلك في الجملة. لكن الاسلام قال لا. لذلك جاءت الاية ان الصفا والمروة من
شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر - 03:10:33

فلا جناح عليه ان يطوف بهما. الصحابة ظنوا انه ما يجوز السعي بين الصفا والمروة. انه الجاهليـين كان يسعوا بين الصفا والمروة.
والاسلام قال لهم لا هـاي خلوها لأ بدك تسعـي بين الصـفا والمـروـة. لأنـ هذا ليسـ منـ دـينـهـمـ وـانـماـ هوـ منـ بـقـاـيـاـ
دينـيـ اـبرـاهـيمـ عـلـيـهـ السـلامـ. نـعـمـ - 03:10:43

وقد قدمـناـ ماـ روـاهـ البـخارـيـ فيـ صـحـيـحـهـ عنـ عـمـرـ اـبـنـ الـخـطـابـ انهـ كـتـبـ الىـ الـمـسـلـمـينـ المـقـيـمـينـ بـبـلـادـ فـارـسـ اـيـاـكـمـ وـزـيـ اـهـ الشـرـكـ
وهـذاـ هـذـاـ عـمـرـ اـيـضـاـ يـقـولـ اـيـاـكـمـ وـزـيـ اـهـ الشـرـكـ. لـانـ هوـ سـيـأـتـيـ بـالـنـصـوـصـ عـنـ الصـحـابـةـ التـيـ عـلـلـواـ فـيـهاـ - 03:11:04
بالـنـهـيـ عـنـ الـمـشـارـكـةـ فـيـ الـهـدـيـ الـظـاهـرـ. حـتـىـ يـعـطـيـ الـاجـمـاعـ السـكـوتـ. طـبـ. قالـ وـهـذـاـ نـهـيـ مـنـهـ لـلـمـسـلـمـينـ عـنـ كـلـ مـاـ كـانـ مـنـ زـيـ
الـمـشـرـكـينـ. وـقـالـ الـاـمـامـ اـحـمـدـ فـيـ الـمـسـنـدـ حـدـثـنـاـ عـاصـمـ عـنـ اـبـيـ عـثـمـانـ النـهـيـ عـنـ عـمـرـ بـنـ الـخـطـابـ اـنـ قـالـ اـتـزـرـوـ وـارـتـدـوـ وـانـتـلـعـواـ
وـالـبـسـواـ الـخـفـافـ وـالـسـرـاـوـيـلـاتـ وـالـقـوـاـرـكـ - 03:11:19

وـالـقـوـاـرـكـ وـانـزـوـاـ نـزـوـاـ وـعـلـيـكـ بـالـمـعـدـيـةـ وـارـمـواـ الـاـغـرـاضـ الـلـبـاسـ الـعـرـبـ مـعـدـ اـبـنـ عـدـنـانـ. يـعـنـيـ الـبـسـواـ لـبـاسـ الـعـرـبـ. طـبـ مـرـتـ مـعـناـ
حـدـيـثـ قـرـيـبـ مـنـ ذـلـكـ سـابـقـاـ تـمـعـدـدـواـ بـتـذـكـرـواـ فـيـ الـمـجـلـسـ السـابـقـ - 03:11:38

وـانـ كـانـ مـرـفـوـعـاـ لـاـ يـصـحـهـ مـنـ كـلـامـ عمرـ. يـعـنـيـ اـحـرـصـواـ عـلـىـ ثـيـابـ الـعـرـبـ وـالـتـلـبـسـ ثـيـابـ الـعـجـمـ وـالـيـهـودـ وـالـنـصـارـىـ. نـعـمـ قـالـ وـذـرـواـ

التنعم وزي العجم واياكم والحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عنه وقال لا تلبسو من الحرير الا ما كان هكذا. وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعيه - 03:11:53

قال وقال احمد احدثنا حسن بن موسى حدثنا زهير حدثنا العاصم الاحول عن ابي عثمان قال جاءنا كتاب عمر رضي الله عنه ونحن باذربيجان. يا عتبة بن فرقد اياكم والتنعم وزي اهل الشرك - 03:12:11

شف اهو قال بليوت الحريري فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عن لبوس الحرير. وقال الا هكذا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبعيه. وهذا ثابت على شرط الصحاحين. وفيه ان عمر رضي الله عنه - 03:12:21
عنه امر بالمعدية وهي زي بني معد بن عدنان. هم العرب في المعدية بن عدنان جد العرب. نعم. قال فالمعدية نسبة الى معد ونهى عن زي العجم المشركين وهذا عام كما لا يخفى وقد تقدم هذا مرفوعا والله اعلم. مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم. في الحديث تمعددوا لكن مر معنا من الصحيح انه ليس من كلام النبي عليه الصلاة والسلام - 03:12:33

اتفضل حبيبي هو الان بدنا نشكر الاصل ان النبي صلى الله عليه وسلم حج وبين شعائر الحج القصة خلص اتباع حج النبي عليه الصلاة والسلام يعني فش داعي تقول الاصل المخالفه - 03:12:53

الحج كعبادة ومن دين ابراهيم شهادة هو الاصل. يعني هي كاصل عبادة مش هم اخترعوها من دين ابراهيم عليه السلام وبالتالي شعائرها الاصلية الطواف السعي عرفة مزدلفة. هذا كله من اصل من دين ابراهيم - 03:13:16

الاضافات اللي اضافوها كفار قريش من جهتهم خرج جاء الاسلام ونبه عليها ما سوى ذلك لا يبقى على اصل دين ابراهيم. نعم قال وروى الامام احمد في المستند حدثنا اسد بن عامر حدثنا حماد سلمة عن ابي سنان عن عبيد بن ادم عن وابي مريم وابي شعيب ان عمر كان بالجابية ذكر فتح بيت المقدس. قال حماد بن سلمة - 03:13:34

حدثني ابو سنان عن عن عبيد بن ادم قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لکعب این ترى ان اصلی؟ کعب الاخبار کعب الاخبار ذكرناه مش عارف الماضي او في درس اخر - 03:13:54

کعب الاخبار اسلم في زمان ابي بكر ابو عمر كان اه يهوديا فاسلم وكان يعرف بكتب القوم. كان يعرف بالكتب السابقة المهم عمر اخذه معاه لما فتحه بيت المقدس اخذه معه - 03:14:04

الله يرضي عنه سيدنا عمر والله يرضي عن کعب الاخبار مو مسلم. اسلم يعني. لكن كان لديه معرفة بالكتب السابقة فلما وصلوا الى بيت المقدس عمر قال لکعب الاحمر این ترى اصلی في المسجد الاقصی؟ - 03:14:20

تقترح علي اصلی فماذا قال له کعب الاخبار؟ اه. قال فقال ان اخذت عنی صلیت خلف الصخرة. قال اذا بده توخذ رأیي اني اخذتها عنی يعني بده توخذ رأیي صلی اه - 03:14:35

اه خلف قبة الصخرة يعني الان هو بده يصلی باتجاه الكعبة بس بقول له صلی وخلی قبة الصخرة بينک وبين الكعبة طیب فماذا قال له عمر؟ قال ایش بحکی؟ فكانت القدس كلها بين يديك. انت اذا صلیت هیک بتكون كل القدس امامک. طیب. قال فقال عمر ضاهیت اليهود - 03:14:45

اليهودية بتضحك علي قالوا يعني؟ ضھیت اليهودیة. بده اصلی الكعبۃ الصخرة لان اليهود كانوا يعظمونها لا عمر قال له لا ما راح اعمل زي ما حکیت ساصلی حيث صلی رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء - 03:15:07

النبي عليه الصلاة والسلام صلی ليلة الاسراء المسجد الاقصی كما هو معروف صلی بالأنبياء وصلنا این فيما يسمی اليوم داخل حدود المسجد الاقصی المسجد القبلي بتعرفوا المسجد الاقصی اليوم في قبة الصخرة. وفي - 03:15:25

طبعا هو كله داخل السور يسمی المسجد الاقصی كل ما داخل السور يسمی المسجد الاقصی قبة الصخرة. وجوانه المسجد القبلي اللي قبته فضیة هادا صغیر وفضیة هذا مصلی النبي صلى الله عليه وسلم بالأنبياء وهناك صلی عمر - 03:15:41

لذلك يسمی مسجد القبلي صلی فيه النبي صلى الله عليه وسلم مسجد وصلی فيه عمر. نعم. قال ثم جاء فبسط رداءه فكتس الکنائس في رداءه وكتس الناس. نعم. قلت صلاة النبي. الغبار وشیء - 03:15:59

قال قلت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بيت المقدس في ليلة الاسراء قد رواها مسلم في صحيحه. من حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - [03:16:12](#)

اتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار دون البغي يضع حفيرون عند منتهي طرفه. قال فركبت حتى اتيت المقدسة قال فربطته بالحلقة التي يربط بها الانبياء. قال ثم دخلت - [03:16:22](#)

في حلقة كانت في حائط البراق. نعم قال فصلت فيه ركعتين قال ثم دخلت المسجد فصلت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن خسرت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة. قال ثم عرج بنا - [03:16:32](#)

الى السماء وذكر طيب ولقد كان حذيفة ابن رمان رضي الله عنه ينكر ان يكون صلى الله عليه لانه لم يبلغه ذلك. نعم هجر ابن اليهان جاء في حديث عن ان النبي عليه الصلاة والسلام لم يصل في بيت المقدس - [03:16:45](#)

لكن قال العلماء اخطأ حذيفة كان واضح ان المعلومة ما كانت عنده. الصواب انه صلى الله عليه لانه لم يبلغه ذلك. واعتقد انه لو صلى فيه لوجب على الامة الصلاة فيه. يعني هذا اعتقاد حذيفة - [03:16:58](#)

الله يرضي عنه. كان اعتقاده انه اذا النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بيت المقدس لازم الامة كلها تصلي فيه. وهذا لا يلزم. يعني كون النبي عليه الصلاة والسلام صلى في مكان هل يجب الصلاة فيه - [03:17:11](#)

لكن اكيد مما يفضل الصلاة فيه تتبع الاماكن التي صلى فيها النبي عليه الصلاة والسلام. نعم. قال فعمر رضي الله عنه عاب على كعب المضاهاة اليهودية اي في مجرد استقبال الصخرة منا. اليهود كانوا يستقبلون الصخرة اذا صلوا - [03:17:22](#)

لما فيه من مشابهة من يعتقدوها قبلة باقية. وان كان المسلم لا يقصد ان يصلى اليها. يعني هو عمر لو جعل قبلة الصخرة بينه وبين الكعبة هو نيتوا يستقبل قبلة الصخرة ولا الكعبة؟ - [03:17:37](#)

الكعبة لكن لما كان بس في الشكل الظاهر راح يظهر امام الناس انه يصلى لقبة الصخرة قال له ما راح اصلحها. وان كان هو يصلى للكعبة. لكن من شدة حرصه على التمايز. نعم - [03:17:50](#)

قال وقد كان لعمر رضي الله عنه في هذا الباب من السياسات المحكمة هي مناسبة لسائر سيرته المرضية. كان عمر كان شديد في هذا الباب. وقوى الله يرضي عنه. قال فانه رضي الله - [03:18:04](#)

عنه هو الذي استحالت ذنوب الاسلام بيده غربا. ذنوب هو الدلو الصغير الغرب والدلو الكبير وجاء في رؤيا من ام قيلت للنبي صلى الله عليه وسلم ان ابا بكر نزع فنزع نزعا ضعيفا ثم جاء عمر فاستحالت بيده غربا - [03:18:14](#)

يعني عمر لما اخذ الخلافة من ابي بكر كان لسه المسلمين في منطقة صغيرة جزيرة العرب في حكمته وسياسته وجيشه وقوته اصبح الاسلام كبيرا في زمانه مثل الغرب ما هو؟ الدلو الكبير. كان اخا الذنوب خلاه غرب - [03:18:32](#)

كبير. يعني اخذ دولة الاسلام صغيرة كبرها. نعم. قال فلم يفر عقري فريه. حتى صدر الناس بعطا لم يصنع انسان ذكي صنعه قال حتى صدر الناس بعطن فاعز الاسلام واذل الكفر واهله. واقام شعار الدين الحنيف ومنع من كل امن فيه تذرع الى نقض عرى الاسلام مطينا في ذلك لله ورسوله - [03:18:54](#)

وقافا عند كتاب الله ممثلا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. محتذيا حذو صاحبيه مشاورا في اموره السابقين الاولين مثل عثمان وعلي وطلحة الزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وابي وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت رضي الله عنهم وغيرهم من له علم او فقه او رأي او نصيحة للإسلام - [03:19:15](#)

واهله. حتى ان العمدة في الشروط على اهل الكتاب على شروطه وحتى منع الفقهاء كلهم في شروط اهل الذمة اعتمدوا على كتاب عمر على شروط عمر. قال حتى منع من استعمال كافر او ائتمانه على امر الامة. واعزاره بعد اذله الله حتى روى عنه انه حرق الكتب العجمية وغيرها - [03:19:35](#)

وهو الذي منع اهل البدع ان يبغوا والزهم ثوب الصغار حيث فعل بصبئع ابن عسل التميمي ما فعل في قصته المشهورة وسيأتي عنه ان شاء الله تعالى في في خصوص - [03:19:54](#)

الكافار من النهي عن الدخول عليهم فيها. ومن النهي عن تعلم رضانا الاعاجم ما يبين به قوة شكيته. كانت الاعاجم يعني لغتهم. قال ما يبين ما تبين به قوة شكيته في النهي عن مشابهة الكفار والاعاجم ثم ما كان عمر قد قرره من السنن والاحكام والحدود فعثمان رضي الله عنه اقر ما فعله عمر. طبعا هنا في - 03:20:04

وصل يكون هذا تبع للكلام السابق. هذا خطأ من المحقق ثم ما كان عمر قد قرره من السنن والاحكام والحدود فعثمان رضي الله عنه اقره فهمتم؟ ووضع نقطة وبأبفقرة وهذا يدل على عدم - 03:20:24

التحقيق الجيد لكتاب. الاصل ثم ها يفقرة جديدة. هون النقطة تكون والاعاجم نقطة ثم ما كان عمر قد قرره من السنن والاحكام فعله عثمان هيك بده اياك. طيب. قال فقد علم موافقة عثمان لعمر في هذا الباب. وروى سعيد في سننه - 03:20:39
انا هشمن عن خالد الحدای عن عبدالرحمن سعيد بن وهب عن ابيه قال خرج علي رضي الله عنه فرأى قوما قد سدوا فقال ما لهم؟
كانهم اليهود خرجوا من فهرهم ورواه ابن مبارك - 03:20:56

هو بيت كان اليهود يدخلونه في اعيادهم يقرأون فيه التوراة ما هو؟ بيت لليهود. كان اذا جاء عيد من اعياد مدخلون فيه وماذا يفعلون؟ يقرأون فيه التوراة ويخرجن سيأتي بعد قليل يعني تفسيره - 03:21:06

والاحسن ان يفسر بابتداء السدل يفسر في خلاف ترى بين الفقهاء في تفسير ما هو السد للمنهي عنه ابن تيمية اختار الرأي ومقول قوي يعني ان يكون السدر ان شوفوا الصفحة الثانية صفحة مية وخمسمائة الصفحة اللي جنبها راح تلاقوا قالوا واستدلوا المذكور في منتصفها شايفينه - 03:21:26

مبادر حتى ما تطولش في الموضوع قال والسد الذي نهينا عنه. قال واعتبر من تشبيه بالتشبيه باليهود والنصارى قال هو ان يطرح الثوب على احد كتفيه ولا يرده اولا يرد احد طرفيه على الكتف على كتفه الآخر او على كتفه الآخر - 03:21:43

هذا هو المنصوص عن احمد في تفسير السدل يعني اقرب صورة يمكن نقولها بتعرفوا الرداء تبع الاحرام الرضا تبع الاحرام الان انت بتحطه على جهة واحدة والجهة الثانية تبقى ايش - 03:22:03

مكشوفة مثل الطبع بسموه بس هذا في الحج حالة خاصة في غير الحج مثلا بدق تصلي بس في الصلاة الصلاة نهي عن السدل في الصلاة ما هو الصدر في الصلاة؟ انك تعمل هاي الهيئة. يكون عندك رداء - 03:22:17

طبعا انت بتقول لي هو الواحد فيينا بلبس رداء يا شيخ هو العرب قدما كانوا يلبسونه العرب قدما ما كانت ثقافتهم في اللباس يعني دائما يلبس دشداشة. زي ما احنا بنلبس او بنطلون وقميص. لا كان الرداء - 03:22:36

والازار هو ثوب اعتيادي في حياته مش مسكن للحج اعتيادي في حياته كان النبي يلبس ازار ويلبس رداء ثوب عادي يعني في الحياة العامة. اخوانا في اليمن بجوز هذا موجود عندكم. في بعض المناطق الازار والرداء. كذلك مثلا اذا شفتم اكيد اخوانا - 03:22:51

او الباكستانيين او الافغان يلبسون الرداء. فهو ثقافة شعوب وهي ثقافة العرب. انه هذا احد الالبس الشائعة في حياتهم العامة فكان المطلوب منهم اذا لبسوا ان يضع الرداء هكذا وهكذا - 03:23:11

يغطي هذا الكتف ويغطي ايش الكتف الآخر ما يقتصر على تغطية كتف واحد هذا هو السدن في الصلاة. وقيل انه من فعل اليهود. انه اذا كان طبعا الثوب هنا سيفسر بالرداء - 03:23:27

اذا كان لابس ثوب يعني رداء ان يوضع على جهة واحدة وما تلفه على الجهة الأخرى فتبقي جهة مكشوفة والسد المذكور هو ان يطرح الثوب على احد كتفيه ولا يرد الطرف الآخر على الكتف الآخر - 03:23:44

حيث يغطي الكتفين جميعا هذا هو المنصوص الاحمد وعلله بأنه فعل اليهود قال حنبل قال ابو عبدالله حنبل احد تلاميذ الامام. قال ابو عبدالله احمد الحنبل والسد ان يسدد احد - 03:24:03

طفي الازار. طبعا الازار قدما بعض الاسر كانت كبيرة الشرشف تكون فكان يصلح ان يكون ازار ورداء في نفس الوقت قال ان يسدد احد طفي الازار على جهة ولا ينبعطف به عليه فيغطي الجهتين - 03:24:18

وهذا ليس اليهود وهو على التوب وغيره استدلوا في الصالح. طيب. قال وقال صالح ابن احمد سألت ابي عن السدل في الصلاة فقال يلبس التوب فاذا لم يطرح احد طرفه على الاخر فهو السدل. وهذا هو الذي عليه عامة العلماء - [03:24:38](#)
واما ما ذكره ابو حسن ابو الحسن الامدي وابن عقيل من ان سد له واسفال التوب بحيث ينزل عن قدميه ويجره فيكون هو اسبال التوب وجره منهي عنه. فغلط ابن عقید الحنبلي ومجموعة من الفقهاء فسروا السدل تفسير اخر. قالوا السدل هو الاسبال باختصار - [03:24:53](#)

وماذا؟ ان يكون ثوبك تحت الكعبين. بتعرفوا الاسبال منهي عنه خيلاء؟ وهل هو منهي عنه لغير الخلاء؟ فيه خلاف الجمهور على الكراهة والبعض قابل اباحة والبعض قام بالتحريم. فالملهم ابن عقيل قال السدل هو الاسبال ان يكون ثوبك دشداش او غيره - [03:25:11](#)

تحت الكعبين في الصلاة هذا التفسير للصدر ايش يقول عمرو ابن تيمية؟ هذا غلط قال هذا مش مستدل يعني هذا مخالف لعامة العلماء وان كان الاسبال من هي عنه بالاتفاق - [03:25:30](#)

وهو محروم على الصحيح لكن مش هو بالسدل. السدل هو زمي ما حكى ابن تيمية نقلًا عن احمد طبعا. نعم. قال وليس الغرض عين هذه المسألة. نعم. وانما الغرض ان عليا رضي الله عنه شبه السادرين باليهود مبينا. يعني هو بغض النظر شو تفسير السدل بغض النظر - [03:25:42](#)

لماذا منهي عن السدل لانه من عمل اليهود. نعم. قال مبينا بذلك كراهة فعلهم فعلم ان مشابهة اليهود امر كان قد استقر عندهم كراهته. اه اذا فلاحظوا عمر يقول اياكم وزي المشركين. علي بن ابي طالب ينهي عن السدل ويعلل ذلك بانه فعل اليهود. هيدا شو ما معنى نصوص عن الصحابة - [03:25:57](#)

يعني عمر مرة معنا وعلي رضي الله عنه. ابو بكر اول واحد بش ابو بكر لما قال للمرأة لا تصنمتي لانه من عمل الجاهلية. هو عم بستقر اقوال الصحابة حتى يعطيك الاجماع السكوت. ابو بكر لما قال للمرأة - [03:26:19](#)

ولا تصنمتي في هذه الجاهلية. عمر ابن الخطاب هو بدأ بذكر الخلفاء الراشدين الاربعة. فاول بدأ بابي بكر لما قال للمرأة تكلمي ولا تصنمتي فانه من فعل الجاهلية. ثم انتقل الى عمر - [03:26:35](#)

فقال له ايش ؟ فذكر نصوصه انه اياكم وزي اهل الشرك طب وين عثمان النص اللي قرأناه قبل شوي ثم ما كان عمر قد قرره فهي سنة عثمان. يعني عثمان فش نص ملموس - [03:26:51](#)

لكننا نعرف من سنته العامة انه على خطى عمر بن الخطاب. ثم انتقل الى علي بن ابي طالب فان علي بن ابي طالب في هذا الحديث خرج علي فرأى قومه - [03:27:04](#)

الصدر فقال مالهم كأنهم اليهود خرجنوا من فهرهم. فاذا علموا. اذا جاء بالخلفاء الراشدين الاربع كيف نهوا عن مشابهة اه اليهود والنصارى. ثم نعم قال قال وفهر اليهود بضم الفاء مدارسهم. واصلها بهر وهي عبرانية فعربت. هكذا ذكره الجوهرى وكذلك - [03:27:14](#)

ذكر ابن فارس وغيره ان فهر اليهود مدارسهم. في العين ان الخليل ابن احمد ان فهر اليهود مدارسهم. كما قلنا بيت كانوا يدخلونه يقرأون فيه التوراة زي الكتاتيب يعني. نعم. قال وسند ذكر - [03:27:36](#)

رضي الله عنه من كراهة التكلم بكلامهم ما يؤيد هذا وما في الحديث المذكور من النهي عن تغطية الفم فقد علل بعضهم بانه فعل المجرم عند نيرانهم التي في الحديث السابق - [03:27:46](#)

من النهي عن تغطية الفم. لماذا نهينا عن تغطية الفم في الصلاة؟ قيل ان تغطية الفم في اثناء العبادة بالفعل المجرم. تحط حاط لفحة ولا شيء على فمك وين بتصلني. نعم. قال فعل هذا تظهر مناسبة الجمع بين النهي عن السدر وعن تغطية وعن تغطية الفم بما في كلها بما في كلها من مواجهة الكفار. مع ان في - [03:27:56](#)

منهما معنى اخر يوجب الكراهة ولا مع انه السدل المنهي عنه ليس فقط لانه مشابه للكفار فيه معنى اخر هو انكشاف خوف انكشاف

العورات لما تكون ساتر جهة ومش ساتر الثانية - 03:28:16

و خاصة اذا كان ازار بس يعني بدق تلفه فوق احتمالية انكشف العورات. فالنهي عن السدل لانه من فعل اليهود او هو جزء او احد العلل. لكن هناك علة اخرى. كذلك تغطية الفم - 03:28:31

النهي عنها لانها من فعل هو نوع علة لكن هناك علة اخرى للنهي عن ذلك تمام؟ قال ولا محذور في تعديل الحكم بعلتين. اه ما فيش مشكل ممكн الحكم الواحد يعل بعلتين. نعم. قال فهذا عن الخلفاء الراشدين وهيك خلصنا ذكر اثار الخلفاء الراشدين - 03:28:44 في بيان هذا الاصل العام وهو النهي عن مشابهة اليهود والنصارى. قالوا اما سائر الصحابة؟ قال واما سائر الصحابة رضي الله عنهم فكثير. مثل ما قدمنا عن عن حذيفة بن مالك - 03:29:00

الله عنه انه لما دعي الى وليمة فرأى شيئاً من ذي العجم خرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم. هذا مر معنا في اخر كلامنا في الحديث النبوى. طيب. قال وروى ابو محمد الخالبة بأسناده عن - 03:29:12

عن ابن عباس رضي الله عنهمما قال سأله رجل احتقن قال لا لا تبدي العورة ولا تستن بسنة المشركين. فقوله لا تستن بسنة المشركين عام. طبعا ما المراد بالحقنة؟ الحقنة - 03:29:22

اول شيء كان يوضع في الدبر او اول شيء من ذلك عندهم وهذا في كشف عورات بالتأكيد هذا لما قال احتقن الظاهر انها حكمة لغير الحاجة. مش لعلة حقيقة قد يكون - 03:29:32

ما اعرف انا شو السبب اللي قال له احتقن فايش قال له لا تبدي العورة. لأن الاعتقاد المنطقة في الدهور وكشف للعورات بسنة المشركين. الظاهر ان هذا له مفهوم خاص - 03:29:48

في تلك المرحلة انا ما اعرفه انا ما اعرفه لانه قال هي سنة المشركين. طب كيف الحقنة سنة المشركين اذا واضح انه يتكلم عن شيء معين مش الحقنة العلاجية لانه الدواء مشترك انساني - 03:30:01

الدواء المباح مشترك انساني يعني لو اليهود اكتشفوا دواء مباح بصيرش انا استعمله؟ يعالج امراض لا هذا يستعمل هذا مشترك لكن هنا الحقنة والله اعلم شيء معين كان في زمنهم قد يعني انا لا اعرفه على الاقل يعني. نعم - 03:30:16

قال وقال ابو داود حدث حديثنا الحسن بن علي حدثنا يزيد بن هارون ابناءنا الحجاج بن حسان قال دخلنا على انس بن مالك رضي الله عنه فحدثني اخي المغيرة قال وانت يومئذ غلام ولك قرنان - 03:30:32

او قصتان فمسح رأسك وبرك عليك وقال احلقوه هذين او قصوهما فان هذا ذي اليهود الحجاج ابن حسان اه قد دخلنا على انس بن مالك حجاج كان صغير لما دخل على انس بن مالك كان معاه اخوه المغيرة. اخوه المغيرة كان كبير - 03:30:42

فاخوه المغيرة بحكي له يا حجاج لما دخلناك على انس بن مالك انت كنت صغير كان لك خصلتين شعر من الدليليات يمين والشمال قال لك خصلتين. اصل اللي مين بعمل خصل شعر هيك يمين وشمال؟ اليهود - 03:31:01

فقال وانا يومئذ غلام ولك قرنان يعني خصلتان. فمسك انس رأسك وبرك عليك قال ما شاء الله ابو تبارك الله طبعا هو اللهم بارك. اللهم بارك او تبارك الله. وقال انس احلقو - 03:31:18

هاتين او قصوهما ليه فان هذا ذي اليهود. ولليوم بعمله اليهود. بتشوفوهم كيف بتكونوا عاملين قصايد شعر قال علل النهي عنهمما بان ذلك ذي اليهود. وتعليق النهي بعلة يوجب ان تكون العلة مكرهه مطلوب عدمها. فعلم ان ذي اليهود حتى في الشعر مما يطلب - 03:31:31

عدم هو هو المقصود. اذا هذا ايضا اثر على نسب المالك. طيب. قال وروى ابن ابي عاصم حدثنا وهو ابن وقية تحدثنا خالد بن الوسطي عن عمران بن حذير عن ابي مجلز ان معاوية قال ان تسوية - 03:31:50

القبور من السنة وقد رفعت اليهود والنصارى فلا تشبه بهم. نعم. وهذا اثر عن معاوية رضي الله عنه عدم التشبه باليهود. نعم. قال يشير معويت الى ما رواه مسلم في صحيحه عن فضيلة ابن عبيد انه امر بقبر فسوى. ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بتسويتها رواه مسلم - 03:32:00

لا تبني لا يرفع القبر بناء يصبح قال وعن علي ايضا قال امرني النبي صلى الله عليه وسلم ان لا ادع قبرا مشرفا الا سويته ولا تمثلا الا طمسه يزاد اكثر من شبر في رفعه - 03:32:16

وسنذكر ان شاء الله تعالى عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه قال من بنى بلاد المشركين وصنع نيروزهم ومهرجانهم حتى يموت حشر معهم يوم القيمة. هذا عبد الله بن عمرو ايضا هو الان - 03:32:30

اثار الصحابة كلهم. نعم. قال وقد ثبت عن عائشة رضي الله عنها انها كرهت الاختصار في الصلاة عن الاختصار ان يضع يديه على خاصرته وقال هذا تصليب بالفعل اليهود. نعم. قال وقال لا تشبهوا باليهود. هكذا رواه بهذا اللفظ سعيد بن منصور حدثنا معاوية حدثنا الاعمش والمسلم عن مسروق عن عائشة وقد تقدم من رواية البخاري في المرفوعات - 03:32:40

وروى سعيد محدثنا سفيان عن ابن ابي نجيح عن اسماعيل ابن عبد الرحمن ابن طيب قال دخلت مع ابن عمر مسجدا بالجحفة فنظر الى شرافات فخرج الى موضع فصل فيه ثم قال لصاحب المسجد اني رأيت - 03:32:59

في مسجدك هذا يعني الشرفات شبهتها بانصام الجاهلية فمر ان تكسر وروى سعيد ايضا عن ابن مسعود انه كان يكره الصلاة في الطاق وقال انه في الكنائس. الطاق هو المحراب - 03:33:09

يكره للامام ان يصلى داخل المحراب اذا كنت امام في مسجد لا تدخل فيه خلي كل جواهه. لا الاصل تكون خارج المحراب وسجودك فقط فيه سجودك فيه. اما انه انت تختفي كل كامام داخل المحراب. هذا من من اعمال اليهود والنصارى - 03:33:20

مكره عند جمهور اهل العلم. نعم قال وقال انه في الكنائس فلا تشبه باهل الكتاب. في كنائس موجودة اصلا قال وعن عبيد ابن ابي الجعد قال كان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ان مشاط الساعة ان تتخذ المذايحة في المساجد. يعني الطاقات - 03:33:44

لانه المصارعة الله اعلم. كاين لي هم عند النصارى مكان للذبح كانوا يذبحون عنده يضعون قرابين احنا بنصلی فيه. لكن خطأ انك تدخل جواهه هم يذبحون جوة المحراب انت لما تصلى خارج المحراب انت خالفتهم - 03:34:01

ما دخل جواهه لممارسة عبادة قال وهذا الباب فيه كثرة عن الصحابة. قضايا كثيرة عن الصحابة. وهذا هكذا الفقيه اخواني انت بدك تستقرأ مقصد من مقاصد الشريعة مهم جدا تقف ايضا على اثار الصحابة - 03:34:21

وهذا ملحوظ يغفل عنه كثير من طلاب العلم والباحثين المعاصرین. فقط يعتمد على ماذا؟ على احاديث نبوية وهي وان كانت اعلى من اثار الصحابة لكن الذي يحصل انه ممکن مثلا الحديث اه البعض يعترض انه دلالته غير ظاهرة. بيجي واحد يعترض عليك انه اه في نسخ. بطلع لك واحد ثانى - 03:34:37

نقول لك اه في ضعف لكن ما هو اذا تريدين القوة في الاستدلال؟ لا طب خليني اجمع لك اثار الصحابة. انا لما قال لما اقول لك قال ابو بكر قال عمر قال عثمان قال انس قال عبد الله بن عمر - 03:34:57

قالت عائشة قال فلان انا ايش عملت لك؟ انه هاي ثقافة مجتمع اذا بدي اصح هالتسمية يعني هذا رأي عام. هذا مش عفوا مجرد حديث انت تعترض لي عليه اه انه يحتمل التأويل ويحتمل وهيك اليوم المعاصرین بدك تناقشهم. في الجامعات والاكاديميات الشرعية اليوم للاسف ببلادنا كنا ندخل على بعض المحاضرات يا - 03:35:09

دكتور مفتول العقل. ماشي دكتور شريعة بس مفتول. بده يحاول يظهر لك انه هو يعني مع المشترک الانساني وانه احنا لازم النظرية الموجودة في كتب عن التعامل مع اليهود والنصارى ولا تبدأوهم بالسلام يتعمد يقصد الاحاديث. ترك كل مشاكل الامة الاسلامية. وجاي يقول لي حديث - 03:35:29

لا تبدأ اليهود والنصارى بالسلام. بقول لك انه انت مش فاهمينه صح. طب اه انا مش فاهمه ماشي بس. احمد بن حنبل والشافعى والجماعة دول مش فاهمين. لا ما هو وبصیر - 03:35:49

انه كيف يمكن ان يفهم الحديث هذا بالشكل الصحيح؟ فامثال هؤلاء من الامور المهمة في نقاشهم المفتونين بالغرب. واللي بحاولوا يقدموا قرابين حتى يبقوا في مكانهم الرسمي في الجامعة او غيرهم لان هو بيعرف انه هذا سبب من اسباب - 03:35:59

انه يرضي عنه. ان هو انسان كثير حر وكثير مهم يعني بالقضية الانسانوية. وترك الخلافات الدينية جانبها. هسا مثل هذا حتى تناقشه ماذا تفعل اجمع اثار الصحابة لانه انت لما تقول له طب هاي عمر فعل هيك يعني اثار الصحابة هي الناحية العملية التي تترجم فهمهم لاحاديث النبي عليه الصلاة والسلام. فلما - 03:36:14

تأتي له باثار الصحابة على اختلاف اماكنهم انت تلجمه انه انت يعني تقنعني انه انت فاهم الحديث اكثر من الصحابة الكرام طب ما هي الصحابة هكذا طبقوا تطبيقات واضحة جمعك لاثار الصحابة وكيف طبقوا الاحاديث هي من اقوى الادلة التي تلجم بها هؤلاء. انه انت لا تزعم ان انت قادر تفهم الحديث بشكل مختلف - 03:36:40

وتروح تضيع العامة فيه. انهون عمى مساكين ما بقرأوا اثار الصحابة. زي هاي الاثار ايش قال عمر وقال حتى كثير من طلاب العلم. مين اللي بقرأ اليوم مصنف ابن ابي شيبة - 03:37:05

مین اللي بیقرأ مصنف عبدالرزاق وسعید بن منصور؟ حتى یعرف اثار الصحابة. یعني اثار الصحابة یعني خمسة وتسعین بالمیة منها مش موجود في في البخاري ومسلم كتب السنة. الاساسية. انه البخاري ومسلم كتب السنة الاساسية هي تهتم بالاحاديث الایش؟ المروفة - 03:37:15

على النبي صلی الله علیه وسلم. بتذكر شيء من اثار الصحابة على وجه اتبع يعني التعليقات من وین بدی اقف على اثار الصحابة؟ بدك ترجع على كتب الاثار التي اهتمت بجمع اثار الصحابة واعظمها مصنف ابن ابي شيبة؟ - 03:37:31

نحکی عن عشرين مجلد ومصنف عبد الرزاق وسعید بن منصور هذه مهم طالب العلم یقف عليها. انها تمثل الترجمة العملية في احاديث النبي صلی الله علیه وسلم. وهذا اللي عم بفعله ابن تیمیة الان. حتى ما شخص یجي يقول له يا اخي استدالك بالاحادیث السابقة - 03:37:46

تعرف الاحادیث النبي صلی الله علیه الصلاة والسلام ممکن بعض یتأول البعض يقول لك منسوخ البعض يقول لك كذا فاثار الصحابة خلص بتحسّم هيک فهمي يعني اذا انت بدك تؤون مش رح تكون اشطر من الصحابة في فهم احاديث النبي وترجمتها على ارض الواقع صلی الله علیه وسلم. قال وهذه القضايا التي ذكرناها بعضها في مظنة الاجتہاد - 03:38:05

وما علمنا احدا خالفا ما ذكرناه عن الصحابة رضي الله عنهم من كراهية التشبه بالكافار والاعاجم في الجملة. نعم. وان كان بعض هذه المسائل المعينة في فيها خلاف تأویل ليس هذا موضعه. اه بقل لك يعني كمسائل جزئية - 03:38:27

ممكن تختلف فيها المذاهب. لكن هناك اتفاق عام على هذا الاصل. نعم. قال وهذا كما انهم مجتمعون على اتباع الكتاب والسنّة وان كان قد يختلف في بعض اعيان المسائل لتأویل - 03:38:41

نعم. كما ان العلماء مجتمعون على التمسك بالكتاب والسنّة. وان كانوا يكترون في تقليل بعض المسائل. فعلم اتفاقهم على قراءة التشبه بالكافار والاحادیث. طب الوجه الثالث في تقدير الاجماع قال وجه ثالث في تقریر اجماع ما ذكره عامة علماء الاسلام المتقدمين وائمه متبوعین واصحابهم في تعلیل النهی عن اشیاء بمخالفة الكفار او مخالفة النصاری ومخالفة الاعاجم هو اکثر من ان يمكن - 03:38:51

وصاه ما من حد له اجر وما من احد له ادنی نظر في الفقه الا وقد بلغه من ذلك طائفه. ايش يعني؟ هذا الوجه الثالث من اوجه الاجماع على هذه المسألة مخالفة - 03:39:11

الظاهر انه في كل المذاهب المتبوعة. لو فتحت كتاب في الفقه الحنفي. كتاب في الفقه الشافعی او كتاب في الفقه الحنفی روح افتاح اي كتاب من الكتب التي فيها استدلال - 03:39:21

ستجد انه في كل المذاهب منعوا كثير من الاشیاء ويعملون لهذا المنع بانه اما مشابهة لليهود ومشابهة للنصاری او مشابهة للاعاجم او للمشرکین ستجد العشرات بالمئات المسائل علل الحنفیة النهی عنها او المالکیة والشافعیة والحنابلة عللوا بماذا - 03:39:34

لانه من فعل اليهود من فعل النصاری. طب هذا يدل على ماذا هاد ان كل المذاهب تعلل بهاي العلة يدل على ان هذه العلة محل اتفاق يدل هذا على ناء العلة - 03:39:57

هي محل اتفاق بعض النظر بجواز الحنفية علوا بها في مسألة اه المالكية علوا بها في مسألة ثانية. الشافعية في مسألة ثلاثة. بغض النظر ما طبيعة المسائل. لكن الاتفاق على التعليل بهذه العلة يدل على الاجماع انها محل اتفاق من مناطات التحرير او الكراهة. وهذا هو الذي - 03:40:12

نعم قال وهذا بعد التأمل والنظر يورث علما ضروريا باتفاق الائمة على النهي عن موافقة الكفار والاعاجم والامر بمخالفتهم. وهذا بعد التأمل والنظر اذا شفت هاي المسائل صار عندك علم - 03:40:32

ضروري ان الائمة متفقون على هذا الاصل. نعم قال وانا اذكر من ذلك نكتا في مذاهب نعمة متباعينا اليوم مع ما تقدم في اثناء الكلام عن غير واحد من العلماء. قال انا لا بس راح تقول لك هيك بقول لك ابن تيمية مسائل نكت يعني نتف - 03:40:42
مشروع من الفقه الحنفي شوي من المالك شوي من الشافعى. والحنبلي حتى تتأكد ان الكل اتفق على هذه العلة. مع ما تقدم من ذكر انه مر معنا اصلا نصوص عن احمد بن حنبل في - 03:40:54

هذه المسألة اصلا. نعم. خلف من ذلك ان الاصل المستقر عليه في مذهب ابي حنيفة نبذة في الحنفية. نعم. قال ان تأخير صلاته افضل من تعجيلها الا في مواضع يستثنونها. الاصل عند الحنفية - 03:41:04

تأخير الصلوة عن اول وقتها هكذا يقول ابن تيمية الاصل ان الظهر تأخرها ما تصلى في اول الوقت. المغرب المغرب سيأتي لها. العشاء تأخرها. الفجر تأخرها. لذلك عندهم الفجر يكون عند الاسفار صح ولا لا يا شيخ مش انت حنفي؟ - 03:41:15

اسئلة التعليم بعض النظر يعني هل هذا المعتمد في الفتوى ولا؟ لكن خاصة في الفجر نعم المشهور في الفجر ان ابا حنيفة يفضل الاسفار فيه لكن الصلوات الاخرى بدها مراجعة لوبن معتمد عندكم - 03:41:33

الا في مواضع يستثنونها كيوم الغيم. يعني كانوا لا يقولوا في يوم الغيم من افضل التعجيل. خشية من خروج وقت الصلوة وانت مش داري وكذلك تعجيل الظهر في الشتاء. لان النهار قصير - 03:41:51

وان كان غيرهم من العلماء على العكس جمهور الفقهاء ان الاصل الافضل في الصلوة تعجيل في وقتها مش التأخير المهم مش موضوعنا. فيستحبون الحنفية تأخير الفجر عن اول وقتها للاسفار. ويستحبون تأخير العصر - 03:42:03

ويستحبون تأخير العشاء ويستحبون تأخير الظهر الا ذي ما حكينا في الشتاء والالا في يوم الغيب. طيب. ثم ماذا قالوا؟ قالوا الا المغرب قالوا المغرب لا المغرب عندهم يستحب تعجيل المغرب. ليه - 03:42:18

لماذا اصطدموا بالمغرب؟ قالوا لان تأخيرها مكره. والعلة التي ذكروها في كتبهم لانه تشبه باليهود هذا بدننا ايه احنا في النهاية يعني بغض النظر ذكرها هاي العلة انها تشبه باليهود. نعم. قال وهذا ايضا قول سائر الائمة وهذه ليلة مصوحة كما تقدم. وقالوا ايضا يكره سجودي في الطاق لانه يشبه صناعة - 03:42:33

محراب حتى هنا يعني قالوا حتى السجود في الطاق مكره عند الحنفية حتى السجود. نعم. قال من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان سجوده في الطاق وهذا ايضا ظاهر مذهب احمد وغيره. وفيها اثار صحيحة عن الصحابة عن ابن مسعود وغيره. وقالوا لا بأس - 03:42:52

يصلبي وبين يديه مصحف معلق او سيف معلق خليني اقرأ النص وقالوا ايضا يكره السجود في الطاقة بانه يشرب صنيع اهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان سجوده في الطاقة - 03:43:08

انا حاسس في مشكلة في النص ولا انت مش معندي يعني انا كانها الاولى لازم تكون الصلوة في نسخة ايوا ممكن بده يوصل للطاق خلف الامام انا قايل لي كيف بده يوصل؟ - 03:43:28

في نسخة اخرى العقل نسخة العقل انا بدي اخذ شف نسخة العقد والله وقالوا ايضا يكره السجود في الطاق للنجم سماع الكتاب من حي التخصيص الامام المكان يقول في العبارة غموض - 03:43:52

ما يشعر في جود التناقض طيب؟ هذا اللي ذكرته انا لذلك اظن بده تعديل يعني هو قال يكره السجود ممكن نقول يكره الصلوة انه هذا هو المشهور في اقوال اهل العلم ان الممنوع هو الصلوة كاملا داخل الطاق - 03:44:21

بخلاف ما اذا سجد فيه فقط يعني هذا لانه ماذا قال الدليل على هذا الكلام ما هو؟ قال لانه يشبه صنيع اهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان. يعني هو شو مشكلة انك تصلي داخل المحراب كلك؟ - 03:44:41

انك اعطيت للامام خصيصة خليته عن باقي المصلين. انه هو بصلبي في مكان خاص فيه وهذا خطأ. الاصل الامام يصلي في المسجد المفتوح. مثله مثل باقي المصلين فتخصيص الامام انه هو بصلبي داخل غرفة - 03:44:57

والناس كلها تصلي في المكان المكشوف هو كأنه من صنيع اليوم. بخلاف ما اذا فقط سجد فيه فهذا لا اشكال. واقول هذا هو الذي اعرفه من قول الجمهور نعم. قال وقالوا لا بأس ان يصلي وبين يديه المصحف. المصحف معلق او سيف معلق لانهما لا يعبدان. وباعتباره تثبت الكراهة. ولا بأس ان يصلي على بساط فيه تصاوير باعتباره ايش عندك في نسخة اخرى - 03:45:14

اكبر حاجة فيها مشكلة مثلا قال الحنفي لا بأس ان يصلي وبين يديه مصحف معلق او سيف معلق بانهما لا يعبدان وباعتباره هذا ممكن يكون صعب وباعتباره يعني متى يكره الصلوة؟ نعم هو لا لا هو كلام صحيح والله اعلم. متى يكره الصلوة باتجاه شيء معين - 03:45:34

اذا كان موجودا بصورة يعبد عليها يعني ليش مثلا اليوم اذا في صورة قدامك بكرة هالصلوة باتجاه الصبح المنشأة مشغلة طبعا لانه في الشكل كانك تصلي للنار. عارفين انك بتصليش النار. بس تكره الصلوة اليها - 03:45:56

فمتى يكره الصلوة الى شيء؟ اذا كان هذا الشيء موضوع على هيئة يعبد على هذه الهيئة فيقولون المصحف المعلق او السيف المعلق مش هيئة يعني وجد احد يعبد الصيد بهذه الهيئة. او يعبد مصحف بهذه الهيئة. قالوا اذا لا اشكال. فاذا علوا - 03:46:11

علوا جواز الصلوة لسيف المعلق ليكون امامك وانت بتصلی. او المصحف المعلق بانه ماذا؟ لا يوجد احد يعبد بهذه الصورة. اذا ما مفهوم ذلك انه اي شيء يكون موجود على صورة تعبد - 03:46:35

لا يجوز ان يكون امامك وانت تصلی. ليه مخالفة لاهل هذا الدين وهذا اللي بدننا ايه اذا ان الحنفية علوا كثيرا من الاحكام بقضية المخالفة هذا الذي يريده الوصول اليه - 03:46:53

فلا بأس ان يصلي على بساط نعم. قال ولا بأس ان يصلي على بساط فيه تصاوير لان فيه استهانة بالصورة. ولا يسجد على تصاوير لانه يشبه عبادة الصور. مثلا قالوا لو كان عندي سجادة - 03:47:07

سجادة الصلوة تاعتك فيها صورة جمال واحصنة وذوات ارواح الان انك تصلي عليها ما في مشكلة. بس ما تسجد على الصورة يعني ما تكون وجهك لما يسجد بنزل على صورة الجمل. او على صورة الحصان. ليه؟ هسة انك تصلي عليها وعليها صور - 03:47:18

ارواح. الصور ذوات الارواح تقبل في الاشياء المهانة كما تعرفون لو كان صور ذوات ارواح في سجادة تداس عليها او في شيء تدوس عليه في نعلك هذا مقبول طبعا لانه يهان - 03:47:37

وصور ذوات الارواح فيما يهان لا اشكال فيها. بس هون شو بقول لك يجوز الصلوة على سجادة فيها تصاوير لأنها اصلا سجادة تداس. لكن مهم انه ايش؟ لما تسجد ما يأتي رأسك على - 03:47:50

الصورة لانك اذا وضع رأسك على صورة الحصان او بالجمل يخشى ان يكون فيه مشابهة في الهيئة لعبادة هذه الحيوانات فان البوذيين مثلا يعبدون البقر يزولون وهكذا. طيب. ولو اطلق الكراهة في الاصل هي ان المصلي معظم. قالوا ولو لبس ثوبا فيه تصاوير - 03:48:02

لانه يشبه حامل الصنم ولا يكره تماثيل وغير ذوي غير ذوي الروح لانه لا يعبد وقالوا ايضا قالوا لو لبس ثوبا فيه تصاوير كره يعني انك تصلي وعليك تصاوير لانه يشبه حامل - 03:48:21

كانك حامل صنم لما تكون انت بصلبي وعليك صورة لاعب كرة قدم لما يفعلوا كثير من الشباب. قال كانك حامل صنم معك لاما تصلي وانت تضع صورة ذوات ارواح على ثوبك - 03:48:35

قال ولا لكن لو كانت تماثيل لغير ذوات الروح يعني صورة شجرة صورة اه بستان ما في مشكلة. هي المشكلة في التصاویر والتماثيل لذوات الارواح. طيب. قال وقال وايضا ان صام يوم الشك ينوي انه من رمضان كره. كره. لانه تشبه باهل الكتاب لانهم زادوا

في مدة صومهم. وقالوا فاذا - 03:48:47

غربت الشمس وافاض الامام والناس معه على هبئتهم حتى يأتوا مزدلفة لأن فيه اظهار مخالفة المشركين. وعلى مرمى على قضية مزدلفة. طيب. قال وقالوا ايضا لا يجوز الاكل والشرب ولا الدهان - 03:49:07

التطيب في انية الذهب والفضة للرجال والنساء للنوصوص. ولانه تشبه بزي المشرف. وقالوا في تعليهم المنع من لباس الحريري قال وقالوا في تأهيل منع من لباس الحريري في حجة ابي يوسف محمد على ابي حنيفة في المعنى بملف فراشه وتعليقه وستر به انه من زي الاكاسرة والجبابرة ابو يوسف ومحمد خالفوا ابو خالفوا - 03:49:17

ابا حنيفة فقالوا لا يجوز حتى افтраش وتعليق الحرير يعني مش بس نلبسه قالوا حتى الافтраش والتعليق لا يجوز. وعللوا ذلك بأنه من زي الاكاسرة والتشبه بهم حرام. وقال محمد بن الحسن الشيباني في الجامع الصغير - 03:49:34
ولا يتختم الا بالفضة عندهم لايک عند الحنفية في هذا النص على الاقل لا يجوز التختم الا بالفضة فلا يجوز ان تضع خاتم حديد لا يجوز تلبس خاتم اه من نحاس او خاتم من احجار اخرى بس فضة لماذا؟ قالوا وهذا نص على ان التختم بالحجر الحجر الكريم يعني مثلا والحديد - 03:49:53

والصفرة الصفر والنحاس حرام للحديث المأثور ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى على رجل خاتم صفر يعني خاتم نحاسي فقال ما لي اجر منك ريح الاصنام ورأى على اخر خاتم حديث فقال ما لي ارى عليك حلية اهل النار - 03:50:14
تمام فنهاه عن خاتم الحديد و خاتم الصفر لانه لباس الكفار و هبئتهم فدل هذا على ان هذه العلة معتبرة عندهم الحنفية ونذهب مذهب المالكي ومباده في الجلسة القادمة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحبه وسلم 03:50:30 - 03:50:49 -