

# التعليق على كتاب الاعتصام للشاطبي | برنامج المُدارسة

## المجلس السادس عشر

إبراهيم رفيق الطويل

غراس العلم طريقك نحو علم شرعى راسخ. بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى  
صلي وسلم على النبي المصطفى صلاة تتراء على الله وصحبه ومن نهجه اختفى. اللهم علمنا ما ينفعنا - 00:00:02

وانفعنا بما علمتنا وارزقنا علماً نافعاً يا أرحم الراحمين. حياكم الله أيها الأكارم في مجلس يتجدد بنا في التعليق على كتاب الاعتصام  
للامام الشاطبي رحمة الله تعالى عليه وحرى بهذا الطالب الذي يقرء ابواب العلم ويجهد في فهمه ان يفلح وان يصل باذن الله - 00:00:19

اولئك طلبة العلم الذين يتبعون ويجهدون ويكتدون من اجل تحصيل العلوم النافعة مع قلة المعين والنصير ومع قلة ان يتوجهوا نحو  
هذه الابواب ومن يصبر هذه الكتب والمصنفات هؤلاء القلة القليلة - 00:00:39

حرى بهم باذن الله ان يوفقهم الله سبحانه وتعالى ليكونوا قادة للامة ومشاعر للخير وحمدة للنور ان هذه الكتب والمصنفات الكبرى  
قليل من طلبة العلم ان يصبر على تعلمها ومن يحب الدخول في وعورتها ليتحمل ما فيها من كد الفهم والتعب - 00:00:55

ومحاولة الفهم والوصول الى القواعد العامة التي يصلح بها حاله وحال امته اسأل الله سبحانه وتعالى ان يوفقني واياكم لكل ما فيه  
وخير وان يعيننا على الاستمرار في طلب العلم النافع - 00:01:13

ونتبعه بالعمل الصالح انه ولـي ذلك وال قادر عليه ما زلنا نعيش في كتاب الشاطبي وقد وصلنا بـحمد الله الى الباب السادس اليوم  
انتهينا من مجموعة من خمسة ابواب متعلقة بهذا الكتاب وهذا السفر العظيم - 00:01:25

في تعريف البدعة والادلة على عموم ذم البدع والذكر كذلك احكامها العامة وكذلك ذكرنا بـابا في البدع الحقيقة والاضافية والتفرقة  
بـينهما وكان الباب الخامس الذي فرغنا منه بـحمد الله في الدرس الماضي - 00:01:38

كـله يعتمد على بيان اشكال البدع الاضافية لـكثرتها كـثير من الـبدع لا تكون بـدعة هي تـماماً بـدعة من جـذرها. نـعم في هـنـاك اـقـسام من  
الـبدـعـ هي بـدـعـ من جـذرـهاـ وـكـثيرـ من الـبدـعـ التـيـ دـخـلـتـ عـلـىـ الـاـمـمـ الـاسـلـامـيـةـ هيـ لـيـسـ بـدـعـ من جـذرـهاـ يـكـونـ فـيـهاـ شـائـبـةـ - 00:01:57

دـلـيـلـ اوـ حـقـ منـ جـهـةـ وـلـكـ اـخـتـلـطـتـ بـالـبـدـعـ اوـ اـصـبـحـتـ تـوـوـلـ اـلـبـدـعـ بـشـكـلـ مـفـهـمـ جـداـ جـداـ فـيـ هـذـاـ بـابـ اـنـ يـحـسـنـ

الـطـالـبـ الفـرـزـ بـيـنـ الـبـدـعـ الـحـقـيقـيـةـ مـنـ جـذـرـهاـ وـالـبـدـعـ الـاـضـافـيـةـ - 00:02:16

عـدـمـ وـجـودـ فـرـزـ قـطـعـ لـكـ تـخـلـطـ الـاـورـاقـ تـامـاـ وـكـلـ نـوـعـ لـهـ حـكـمـ وـهـذـاـ مـاـ خـتـمـنـاـ بـهـ الـدـرـسـ السـابـقـ. لـمـ تـكـلـمـنـاـ مـعـ اـحـكـامـ الـبـدـعـ الـاـضـافـيـةـ  
بـمـعـنـىـ هـلـ تـؤـثـرـ عـلـىـ بـطـلـانـ الـفـعـلـ بـالـكـلـيـةـ اـذـ كـانـ الـفـعـلـ فـيـ - 00:02:30

مـشـرـوعـاـ وـدـخـلـتـهـ الـبـدـعـ بـوـجـهـ مـنـ الـوـجـوهـ هـلـ مـبـاـشـرـةـ نـقـولـ هـذـاـ الـبـدـعـ باـطـلـ لـاـ تـوـابـ عـلـيـهـ؟ـ اـمـ فـرـقـ الشـاطـبـيـ بـيـنـ هـذـهـ الـبـدـعـ

الـاـضـافـيـةـ؟ـ التـيـ دـخـلـتـ عـلـىـ الـمـشـرـوعـ بـيـنـ اـذـ كـانـ مـنـفـرـةـ - 00:02:43

اـذـ اـصـبـحـتـ مـاـذـاـ؟ـ صـفـةـ.ـ ثـمـ اـذـ كـانـ صـفـةـ هـيـ صـفـةـ غـيرـ مـنـفـكـةـ اوـ صـفـةـ وـالـصـفـةـ الـمـنـفـكـةـ قـسـمـهـاـ الـىـ قـسـمـيـنـ صـفـةـ مـنـفـكـةـ لـكـنـهاـ تـؤـوـلـ الـبـدـعـ فيـ اـكـثـرـ اـحـوـالـهـ وـصـفـةـ مـنـفـكـةـ وـلـاـ تـؤـوـلـ الـىـ الـابـتـدـاعـ فـهـذـاـ قـالـ هـوـ لـيـسـ بـدـعـ اـصـالـةـ وـلـاـ يـؤـثـرـ - 00:02:57

كـلـ هـذـهـ التـرـتـيـبـاتـ الـذـهـنـيـةـ هـيـ التـيـ تـجـعـلـكـ رـاسـخـاـ فـيـ هـذـاـ بـابـ.ـ يـعـنـىـ هـذـهـ هـذـاـ الـكـتـابـ عـلـيـكـ اـنـ تـدـمـنـ النـظـرـ فـيـ هـذـهـ تـرـسـخـ فـيـ هـذـهـ

الـقـوـاـدـ.ـ هـذـهـ قـوـاـدـ عـلـيـكـ اـنـ هـتـىـ لـوـ تـخـتـصـرـهـاـ فـيـ كـتـيـبـ صـغـيرـ - 00:03:16

في عشر ورقات لكتابة ثمانية ورقة لكن هو يمكن ان يلخص كافكار عامة في كتيب تبقى تراجع القواعد العامة التي ذكرها الشاطبي.  
تبقى تستذكرها كل فترة حتى تتذكر ان الباب ليس واحد وانني لا يجوز ان يعني اضع المتفرقات في مكان واحد او افرق بين  
المتشابهات - 00:03:31

هذا مهم جدا. فاسأل الله سبحانه وتعالى ان يوفقني واياكم لضبط هذه المسائل وفهمها. وحسن انزالها على واقع الناس اليوم. الباب  
السادس من الابواب اللطيفة والمهمة حقيقة يتكلم في احكام البدع عموما - 00:03:50

ويخبرك ان البدع وكانت حقيقة او اضافية هي ليست على رتبة واحدة وهل تنقسم البدع الى بدعة محرمة وبدع مكرورة هل تنقسم  
البدع المحرمة الى كبائر وصغرائير كما ان المعاصي تنقسم الى كبائر وصغرائير. هذا هو اساس ولب هذا الباب. في ذكر هل البدع حالها  
حال - 00:04:02

المنهجيات بس المنهيات في الاحكام التكليفية عندك محرمات وعندك مكرورات صحيح؟ والحرمات تنقسم الى كبائر الذنوب والى  
صحن البدع لها نفس التقسيم محرمات ومكرورات والحرمات كبائر وصغرائير. هذا نقاش الشاطبي في هذا الفصل نستعيذ بالله. بسم  
الله - 00:04:25

بسم الله والحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله. اللهم اغفر لنا ولشيخنا اللهم صل وللسامعين ونجي اخواننا المستضعفين من  
المؤمنين. امين. قال رحمة الباب السادس في احكام البدع وانها ليست على رتبة واحدة - 00:04:42

قال اعلم انا اذا بیننا على ان البدع منقسمة الى الاحكام الخمسة فلا اشكال في اختلاف رتبتها. لأن النهي من جهة انقسامه الى نهي  
كراء الى نهي كراهة ونهي التحرير يستلزم ان احدهما اشد في النهي من الآخر. فاذا انضم اليهما قسم الاباحة ظهر الاختلاف في  
الاقسام. فاذا اجتمع اليها قسم الندب - 00:04:57

هو قسم الوجوب كان الاختلاف فيها اوضح. وقد مر من امثلتها اشياء كثيرة. طيب. الان على تقسيم العز بن عبد السلام والقرافي  
للبدع الى الاحكام الخمسة طبعا هذا التقسيم رد الشاطبي بس بناء على تقسيم العز بن عبد السلام والقرار في البدع الى الاحكام  
الخمسة - 00:05:17

عواجب ومندوبة. واضح من هذا التقسيم ان البدع متفاوتة. يعني واضح ان البدع متفاوتة فيها واجب ومندوب وفيها كذا وذا قلنا لا  
ان البدع لا يمكن ان تدخل في الاحكام الخمسة وانما هي كلها من قبل المنهيات - 00:05:36  
وقلنا ان المنهيات منها ما هو مكرور ومنها ما هو حرام هذا ايضا يظهر ان هناك بشكل عام تفاوت حتى لو جعلناها كلها من باب  
المنهجيات لكن هناك تفاوت ومنها ما هو ايش - 00:05:50

يحرم منها ما هو؟ مكرور. يقول هذا الظاهر من هذه التقسيمات. طبعا الشاطبي قضية ان هل هناك بدعة مكرورة سيناقشه بعمق  
ستلاحظ انه هو يعني ليس مقتنعا تماما بالاقتناع ان هناك بدعة مكرورة - 00:06:02  
كلها من قبيل المحرمات. لكن هو عموما يقول لك هذه التقسيم التي ذكرناها سابقا بوجود شيء من التفاوت في مراتب البدع. طيب  
لكن قال لكن لا نبسط القول في هذا التقسيم ولا بيان رتبته بالاشد والضعف. لانه اما ان يكون تقسيما حقيقيا او لا. فان لم يكن  
حقيقيا فالكلام فيه عناء. نعم اذا كان - 00:06:17

تقسيم البدع الى خمس اقسام اللي هو التقسيم السابق التقسيم ليس حقيقي. اذا ما فيش داعي نتكلم فيه الكلام فيه عناء يعني لا  
فائدة. وهذا الذي واحنا اليه ان تقسيم البدع الى قسمة خمسية غير صحيح. نعم - 00:06:37  
قال وان كان حقيقيا فقد تقدم انه غير صحيح فلا فائدة في التفريع على ما لا يصح. وان عرض في ذلك نظر او تفريع فانما يذكر  
بحكم. اه اذا هو يقول فان لم - 00:06:51

لم يكن حقيقيا يعني اذا لم يكن موجودا فالكلام فيه عناء. وان كان موجودا يعني قال به بعض اهل العلم فقد تقدم انه غير صحيح.  
قد يكون هذا الذي يقصد بقوله حقيقي او غير حقيقي. لانه ماذا قال؟ فان لم يكن حقيقيا فالكلام فيه عناء. تفضل - 00:07:01  
ويقول لانه اما ان يكون تقسيما حقيقيا اذا كان ان لم يكن حقيقيا يعني ممكن يعني قصدك فان لم يكن حقيقيا يعني اذا كان من قسم

00:07:20 هذا التقسيم الخماسي هو لا يقصد وجود بدع -

يعنى فان لم يكن حقيقيا يعني اذا لم يكن الخلاف حقيقيا - 00:07:42

والكل متفق في النهاية على ان البدع كلها من باب المحرمات والمكرهات. فالكلام فيه عناء وان كان لا في خلاف حقيقي بين الاقوال.  
وهنالك فعلا من يرى ان هناك بدع واجبة ومندوبة. فقد عرفنا ان هذا القول ايش - 00:07:56

غير صحيح يعني ممكن يحمل كلمة الحقيقة هنا. احنا هنا نقاش تماماً عن الحقيقة هنا ان لم يكن حقيقة وان كان حقيقة. يمكن  
نعمل نسخة تقنية هنا لكن هنعمل النسخة التقنية الكافية للبيان الرابع 00:08:13

تحمله ربي ما نعصيت فان لم يكن هناك وجود حقيقي للخلاف وان الكل في النهاية هو يعود الى ان ابدع - ١٣:٥٥:٠٠

غير مقبولة شرعاً فقط من قبل المنهيات. فإذا ما فشل داعي نتكلم في التقسيم الخماسي لأن الكلام فيه عناء. وإن كان هناك من يقر أن هناك بدع حقيقة ولكنها واجبة أو مندوبة. فقد تقدم أن هذا التقسيم غير صحيح. طيب. فلا فائدة في التفریغ على ما لا يصح. وإذا

00:08:29 - مفهوم

الوجوب وقسم الندب وقسم الاباحة. طب - 00:08:48

على هذا احنا اذا لغينا التقسيم الخامس وقلنا قضية انه بدعة واجبة بدعة مندوبة بمحاباة هذا غير موجود اذا اصبحنا ممحورين ان البدع كلها من قبيل المنهيات لكن المنهي عنه قد يكون محرا وقد يكون ايش ؟ مكروها. طيب. قال انحصر النظر في وهو المكره والمحرم. نعم. قال وهو الذي يثبت من التقسيم - 00:08:58

غير انه ورد النهي عنها على وجه واحد ونسبة الى ضلاله واحدة في قوله اياكم ومحذثات الامور. فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلاله وكل ضلاله في وهذا عام في كل بدعة. نعم. اذا - 00:09:21

قال انحصر النظر فيما بقي وهو الحرام والمكره وهو الذي يثبت من التقسيم. يعني هو الذي بقي ثابتا في تقسيم البدع المكره  
والحرام غيرها. الان لاحظ ماذا سيقول الشاطبي الا انه يعني يقول غير انه ورد النهي عنها اي عن البدع - 00:09:35

اطلق النهي عن البدع اطلقه بلفظة واحدة قال كل بدعة - 00:09:55

فإذا غير انه ورد النهي عنها اي عن البدع على وجه واحد وبلفظ واحد ونسبتها كلها الى الضلاله وقعت مرة واحدة كل بدعة قال له هل قال كل بدعة محرمة فقط - 00:10:11

هل قال كل بدعة مكرورة فقط؟ ولا بنسبة واحدة؟ اعطها بنفس واحد فهذا يعطيك نوع من الاستشكال. هل فعلا اذا هناك بعد  
محرمة ومكرورة ما دام الحديث ورد في دمها كلها - 00:10:27

وكان النهي عنها جميماً بلفظ واحد وقالب واحد فهذا قد يحصل اشكالاً عند البعض هل فعلاً تنقسم البدع إلى حرام ومكروه قال وهذا عام في كل فیق السؤال. اذا بناء على هذا هل لها حكم واحد البدع - 00:10:40

يخرج منها يخرج عنها ثلاثة. احنا يعني طلعننا الان ثلاثة منها وهي، الاباحة والمندوب والواجب - 00:10:58

لأنها لا يمكن أن تأتي في البدع. فبقي قال فيبقى حكم الكراهةية وحكم التحرير. فاقتضى النظر انقسام البدع الى القسمين. فمنها بدعة محظمة انها بدعة مكرهه. وذلك انها داخلة تحت حنس المنهيات. والمنهجات لا تعدو الكراهةة او التحرير. فالبدع كذلك. هذا وحده. اذا -

00:11:16

اما اذا قلنا ان لها حكمين لا سيستدل او يأتي بمن يرى ان لا ان هناك بدع محرمة وبدع مكرهه الذين يرون ان البدع تنقسم الى بدع محرمة وبدع مكرهه . بماذا استدلها - 00:11:35

قالوا الاحكام التكليفية خمس، في اصول الفقه الاحكام التكليفية خمس، اذا قلنا لا يمنع وجود المباح والهابح والمندوب في البدع

فبقي ماذا ان البدع كلها من قبيل المنهيات والمنهي عنده في اصول الفقه - 00:11:47

منه ما هو محرم ومنه ما هو مكروه. اذا فالوجه الماء هذا ومن حيث النظر والمنطق لا مانع اذا من ان نقول البدع منهي عنها. لكن منها ما هو منهي عنده على وجه الكراهة. ومنها ما هو منهي عنده على وجه التحرير - 00:12:03  
من حيث النظر للاصول. ثانيا قال وجه ثان ان البدع اذا تأمل معقولها وجدت رتبها متفاوتة. فمنها ما هو كفر صلاح. كبدعة الجاهلية التي نبه عليها القرآن كقوله تعالى واجعلوا لله مما ذرأ من الحرج والانعام نصيبا فقلوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا الاية. وقوله تعالى وقالوا ما في بطون هذه - 00:12:18

خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا واياكم ميتة فهم فيه شركاء. وقوله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا فهذا شكل من اشكال البدع التي كانت عند الجاهليين حيث جعلوها ديانة حرموا الحرج والنسل والبعير والسائل وجعلوها تدينا - 00:12:40  
وهذا تحريف لملة ابراهيم وابتداع فيها. ويوصل صاحبه الى الكفر. نعم. قال وكذلك بدعة المنافقين حيث اتخذوا الدين ذريعة لحفظ النفس والمال ما اشبه ذلك كذلك بدعة المنافقين ما هي البدعة عند المنافقين؟ قال - 00:13:03  
حيث لما اظهروا الدين وابطأوا الكفر جعلوا الدين وسيلة لحفظ انفسهم واموالهم من السلطان باعتبارها نوع من البدعة اظهار الكفء اظهار الدين واطعام الكفر جعله الشاطئ ببدعة ايش ؟ شكلة من اشكال البدع حيث تقصدت باظهار الدين وابطال الكفر ايها المنافق ان يكون ذلك وسيلة لحفظ النفس والمال. وان كان يعني - 00:13:19

باعتبار هذى بدعة ممكنا ان اناقش فيها الشاطئ يعني هو لم يقصدها تدينا حتى نقول انها بدعة يعني الامثلة السابقة واضح انك الجاهليين جعلوا ذلك تدين البحيرة والسائلة وكذلك هل - 00:13:47  
اتخاذ الدين ذريعة لحفظ النفس والمال هو بدعة ولا هو مخادعة لله ورسوله لما تقول بدعة بده يكون شيء تديني وما افعل ذلك تدينا هم فعلوا ذلك مخادعة. يعني بدي امشيها. وان كنت يعني غير مقتنع كثيرا بالمثال. تفضل - 00:14:02  
يعني هو ماشي انا فاهم انه يريد من هذا الباب لكن الاصل في البدعة في مفهومها مضاهاة الطرق الشرعية لوجه تحصيل المصالح مش الشكوى عرفاها ابتداء انا اعتقد ان طريقة المنافقين لا تسقط او لا تخضع للتعریف الذي ذكره. سلام ورحمة الله. هم لم يتخدوا شيئا على سبيل التدين لمضاهاة الطرق الشرعية. هم يريدون من - 00:14:24

بداية مخادعة الله ورسوله والمؤمنين يخادعون الله والذين امنوا وما يخدعون الا انفسهم هو الان انت يهمك الخلاصة احيانا يعني بغض النظر بس انا فقط من باب من اشعار الذهن انه هل هذا المثال - 00:14:48

صحيح او غير صحيح. طيب. ومنها قال وما اشبه ذلك مما لا يشك انه كفر صلاح. ومنها ما هو من المعاصي التي ليست بكفر او يختلف هل هي كفر ام لا كبدعة الخارج والقدرة والمرجئة ومن اشبههم من - 00:15:02  
الضالة. ومنها وما هو معصية ويتفق على انها ليست بكفر. كبدعة التبتل والصيام قائمها في الشمس والخصاء بقصد قطع شهوة الجماع. ومنها ما هو مكروه كما يقول مالك في اتباع رمضان بست من شوال وقراءة - 00:15:15

وقراءة القرآن المالكية عندهم يكرهوا ان تصوم ست من شوال بعد رمضان مباشرة حتى لا يظن انها تبع لرمضان. نعم. قال وقراءة القرآن بالادارة والاجتماع لدعاء يعني على شكل ادارة. نعم. والاجتماع لدعاء عشية عرفة وذكر - 00:15:29

السلطان في في خطبة الجمعة على ما قاله ابن عبدالسلام الشافعي. السلطان في خطبة الجمعة بدعة عند ابن عبد العز بن عبد السلام يعني هذا رأيي عند الحنابلة يباح - 00:15:46

قال وذكر السلطان في خطبة الجمعة على ما قال ابن عبدالسلام الشافعي وما اشبه ذلك. نعم. قال فمعلوم ان هذه البدع ليست في رتبة واحدة ولا على نسبة واحدة لا يصح على هذا ان يقال انها على حكم واحد وهو الكراهة فقط او التحرير فقط. جميل. اذا هذا هو الدليل الثاني. الدليل الثاني ما هو؟ انه باستقراء البدع وجدنا منه وهو كفر - 00:15:58

منها ما هو معصية اختلف انها كفر اولى وبينما هو معصية متفق انها ليست كفر. ومنها ما هو مكروه. فاذا ما دامت هي البدع مختلفة في شدتها وسوعها. اذا لا مانع من - 00:16:18

الى بدعة مكروهات وبدعة محرمة. نعم قال ووجه ثالث ان المعاصي منها صفات ومنها كافر. ويعرف ذلك بكونها واقعة في الضروريات او الحاجيات او التكميليات. التكميليات اللي هي التحسينية. نعم - 00:16:29

قال فان كانت في الضروريات فهي اعظم الكبائر وان وقعت في التحسينيات فهي ادنى فهي ادنى رتبة بلا اشكال. وان وقعت في الحاجيات فمتوسطة بين الرتبتين. ثم ان كل رتبة من هذه الرتب لها مكمل. ولا يمكن هناك - 00:16:43

مكممات للضروريات مكممات للحاجيات مكملات للتحسينيات. هناك ضروريات حاجيات تحسينيات طبعا فصل فيه في المواقفات كثير. هناك مكمل للضرورة في مكمل للحاجة ومكمل للتحسين. طيب. قال ولا يمكن في المكمل ان يكون في رتبة المكمل فان المكمل مع المكمل في نسبة الوسيلة الى المقص. نعم علاقه - 00:16:59

المكمل مع المكمل هي علاقه الوسيلة مع المقص مكمل الضروري هل هو في رتبة الضروري؟ لا هو كأنه وسيلة مع مقص يرحمك الله. نعم، والا تبلغ الوسيلة رتبة المقص وقد ظهر اذا تقاوت رتب المعاصي. ما دام هناك معاصي تخل بالضروريات - 00:17:19

ومعاصي تخل بالحاجيات. ومعاصي تخل فقط بالتحسينيات اذا المعاصي متفاوتة والبدع هي شكل من اشكال المعاصي من البدع ما يخل بالضروريات ومن البدع ما في التالي ثبت لنا ان البدع متفاوتة في رتبها هي بدي احكي. طيب - 00:17:38

قال وايضا فان الضروريات اذا تأملت وجدت على مراتب في التأكيد وعدمه. فليست مرتبة النفس كمرتبة الدين ولذلك تستصغر حرمة النفس في جنب حرمة الدين فيبيه قال فيبيح الكفر الدم والمحافظة على الدين مبيح لعراض النفس للقتل والالتفاف - 00:17:56

بالامر بمجاهدة الكفار والمارقين عن الدين. ومرتبة العقل والمال ليست كمرتبة النفس. الا ترى كما يقول لك حتى الضروريات الان لو اخذنا مرتبة الضروريات هي في نفسها في داخلها متفاوتة - 00:18:13

ضروري فضورة الدين اعلى من ضرورة النفس وضرورة النفس اعلى من ضرورة العقل وبالتالي اذا تعارض ما هو حق للدين وهو حق للنفس. ماذا يقدم؟ حق الدين. يقدم على حق النفس. يعني كقاعدة عامة. اذا الضروريات نفسها متفاوتة - 00:18:25

اذا البدع التي تمس جانب الدين ليست كالبدع التي تمس جانب النفس مثلا او التي تمس جانب البدع اذا هو يريد ان يقل لك ما دام هناك تقاوت بالضروريات والحاجيات والتحسينية ثم داخل الضروريات نفسها اصلا هناك تقاوت فهذا يقتضي كله ان البدع متفاوتة بلا شك. طيب. قال - 00:18:41

اترى ان قتل النفس يبيح القصاص بالقتل بخلاف العقل والمال. وكذلك سائر ما بقي. واذا نظر في مرتبة النفس تباينت المراتب. فليس قطع العضو كالذبح. ولا خدشو كقطع العضو. نعم الا ترى ان قتل النفس يبيح القصاص - 00:19:01

لكن افساد العقول او افساد الاموال لا يبيح القصاص اذا واضح انه القضية لا يبيح القتل اقصد. لا يبيح القتل. وبالتالي اذا هناك تقاوت واذا نظر في مرتبة النفس تبيينت لاحظ انه هو بجيبي لك الكاميرا قاعد هيكل. الكاميرا بتدخل شوي شوي. اولا هناك ضروريات حاجيات تحسينيات. ثم بتركز الكاميرا على الضروري - 00:19:16

هي في نفسها متفاوتة دين نفس عقل. ثم طب بدي ادخل جوة الكاميرا جوة النفس حتى داخل النفس وحدها. هناك تقاوت. هذه يعني الكاميرا العدسة بتكبر بتكبر. فقال واذا نظر في داخل مرتبة النفس وحدها تباينت المراتب فان اتلاف النفس كامنة ليس كاتلاف عضو من اعضائها. فليس - 00:19:38

عضو كالذبح ولا الخدش بخدش صغير كقطع عضو. وهذا كله مبين في اصول الفقه ومقاصده شيئا. طيب واذا كان؟ قال رحمه الله فصل واذا كان كذلك فالبدع من جملة المعاصي وقد ثبت التقاوت في المعاصي فكذلك يتصور مثله في البدع. فمنها ما يقع في الرتبة الضروريات اي انه اخلال بها ومنها ما يقع في - 00:19:58

الحاجيات ومنها ما يقع في الرتبة التحسينيات. وما يقع في الرتبة الضروريات. منه ما يقع في الدين او النفس او النسل او العقل او المال. الان في هذه الصفحات القادمة سيبدا يمثل على - 00:20:18

تؤثر على الدين بدع تؤثر على النفس. بدع تؤثر على العقل. بدع تؤثر على النسل وبعد تؤثر على المال سيعطيك بدع امثلة على بدع

تأثير على هذه الضروريات الخمس. تمام؟ طبعا الاخوة الجدد الضروريات الخمس ما هي؟ التي اتفقت عليها - [00:20:28](#)  
والشرائع حفظ الدين حفظ النفس حفظ العقل حفظ النسل حفظ المال وكل الاديان والشريائع ركزت على حفظ هذه الاصول الخامسة  
الان هناك بدع تؤدي الى خلل فيها. الى خلل في الدين يا في في النفس - [00:20:48](#)

العقل في النسل في المال هذه البدع سيعطيك الان نماذج عارية. فمثلا البدع المؤثرة على الدين. واحد يلا. قال ما تقدم من اختراع  
الكافار وتغييرهم ملة ابراهيم عليه السلام في نحو قوله تعالى ما - [00:21:06](#)

قال الله من بحيرة ولا سائبة ولا وسيلة ولا حام. فروي عن المفسرين فيها اقوال كثيرة. وفيها عن ابن المسيب ان البحيرة من الابل  
هي التي يمنع درها للطواقيت والسايبة هي التي يسيبونها لطواقيتهم والوصيلة هي الناقة تبكر يمنع وفي حدا عنده يمنع -  
[00:21:19](#)

في حدا نعم؟ اه قال الاستاذ محمود شاكر رحمه الله في تحقيقه لتفسیر ابن جریر في المطبوعة والمخطوطة يمنع بالعين. قال  
وصوابه بالحاء. اولا هذا الذي اعتقاده. قال كذا قال - [00:21:37](#)

يمنع درها للطواقيت ويمنع من ان يشرب لبناها الناس يعني يقولوا خلص هاي يكون لبناها لطواقيتهم لاصنامهم ويمنع درها للناس فهذا  
هو المنطق يعني كيف يمنع ذره الطوطب والطواقيت وهم احسن يعني هم يرونهم اعلى شيء - [00:21:59](#)

فكيف امنع درها الطواقيت الا اذا كانت شيء لا قيمة له نعم الا اذا كانت شيء يعني يعتبر درجة ثانية نعم لماذا ي فيه النظر هي التي  
يمنع للطواقيت يمنع يمنع. هسه شف اه وفهم بطريقة اخرى الان الشيخ محمود شاكر. نعم. انا كنت فهمت انه يمنع درها  
للطواقيت. انه لا يجوز اعطاء درها للطوطاف - [00:22:16](#)

لأ فهمت ماذا يقول هو بدق تعملي انفكاك يمنع ضرها حتى تبقى من اجل الطواقيت. صح على هذا الكلام يبقى صار المعنيين نعم.  
يؤدوا الى نفس النتيجة. اما نقول يمنع درها للطواقيت - [00:22:52](#)

وبالتالي يكون المعنى انه يمنع لبناها للطواقيت يمنع درها من اجل الطواقيت برضه بربط بهاي الطريقة. طيب. قال والسايبة هي التي  
تفسير ابن جيل ما هي لا نقرأها بعدين. المهم انه فهم الفكرة. المهم السائبة - [00:23:08](#)

قال والسايبة هي التي يسيبونها لطواقيتهم. والوصيلة هي الناقة تبكر بالانشى ثم تثنى بالام نعم يعني الناقة التي اول ولد اول انتاج  
لها بكر. اول بكر لها يكون انشى المولود الثاني يكون انشى. فيقولون عندئذ وصلت - [00:23:35](#)

اثنتين ليس بينهما ذكر فماذا يفعلون؟ قال فيجدعونها لطواقيتهم. نعم قال والحامى هو الفحل من الابل كان كان يضرب الضرب  
المعدود. فاذا بلغ ذلك يضرب الضرب يعني الضرب هنا الجماع - [00:23:53](#)

الفاعل الذي يجامع النوق فاذا كانه اتى بعشرة منه يعني كان سببا في انتاج عشر نوق خلص بقولوا هذا صار حامي. وبالتالي يحمى  
ظهوره. فاذا بلغ ذلك قالوا حمي ظهره - [00:24:08](#)

جاب عشرة فعندئذ يترك فلا يركب ويسمونه الحامي نعم. قال وروى اسماعيل القاضي عن زيد ابن اسلم قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اني لاعلم او اني لا اعرف اول من سبب السوائب - [00:24:23](#)

واول من غير عهد ابراهيم عليه السلام قالوا ومن هو يا رسول الله؟ قال عمرو بن لحي ابوبني كعب لقد رأيته يجر قصبه في النار  
يؤذى ريحه اهل النار - [00:24:38](#)

قال واني لا اعرف اول من بحر البحار اسمه يعني امعاءه. نعم قال واني لا اعرف اول من بحر البحائر قالوا من هو يا رسول الله؟ قال  
رجل من بني مدلج. وكانت له ناقتان فجدع اذنيهما وحرم البانهما ثم شرب البانهما بعد ذلك فلا قدر - [00:24:48](#)

رأيته في النار وهو هوما يعضانه بافواههما ويختبطانه باخفاهم. قال وحاصلوا ما في هذه الاية تحريم ما احل الله على نية التقرب  
به اليه. مع كونه حلالا بحكم الشريعة المتقدمة. ولقد هم بعض اصحاب رسول الله. الان هذه في الجاهلية - [00:25:04](#)  
لكن الجاهليون في الشريعة المتقدمة ملة ابراهيم التي بقيت عندهم يعرفون انه ما فش اشي اسمه بحيرة وسايبة ووسيلة وحام  
لكنهم هم اخترعنها. عمرو بن لحي وهذا الرجل من بني مدلج هم اخترعنوا هذه الامور وجعلوها تديننا. فهذه بدع - [00:25:21](#)

تمس جانب الدين انه شوهوا بها معلم دين ابراهيم عليه السلام. نعم. قال ولقد هم بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحرموا على انفسهم بعض ما احل الله - 00:25:37

لهم وانما كان قصدهم بذلك الانقطاع الى الله عن الدنيا واسبابها وشواغلها. فرد ذلك عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تحرموا - 00:25:47

طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين. وسيأتي شرح هذه الآيات في الباب السابع ان شاء الله تعالى. وهو دليل على ان تحريم ما احل الله وان كان - 00:25:57

سلوك الطريق الاخرة منهي عنه. وليس فيه اعتراض على شرع ولا تغيير له. ولا وليس فيه اعتراض على الشرع ولا تغيير له ولا قصد فيه الابتداع. فما ظنك به اذا قصد به التغيير والتبديل كما فعل الكفار؟ او قصد به الابتداع في الشريعة - 00:26:07

وتهييد سبيل الضالة. نسأل الله العافية. طب الان امثلة على بدع تمس النفس وهو الضرورة الثانية من الضروريات الخمس. قال قال رحمه الله فصل ومثال ما يقع في النفس ما ذكر من نحل الهند في تعذيبها في تعذيبها انفسها بانواع العذاب الشنيع والتمثيل الفظيع والقتل بالاصناف التي - 00:26:21

منها القلوب وتقشعر منها الجلود. كل ذلك على جهة استعجال الموت لنيل درجات العلا في زعمهم. والفوز بالنعم الاكمel بعد الخروج عن هذه الدار العاجلة. ومبني على اصول لهم سيدة اعتقادوها وبنوا عليها اعمالهم حتى حكى المسعودي وغيره من ذلك اشباء فطاعها من هنالك. تحضروا بعض الافلام الوثائقية - 00:26:40

النبيال ومناطق الهند وما شابه ذلك. كيف بعضهم يحرقون الاحياء باعتبار انه هكذا تطهر روحه تمام فاذا واحد يعني عمل له معصية او شغله وحاب انه يتطهر عندهم. بحطوه في محرقة وبحرقوه ويخلوه رماد وينثر رماده في البحر - 00:26:59

يعتقدوا ذلك انه وصول الى الله والى وهذا من الابتداع الذي يقتل النفس ويختلفها بدون ما ولذلك هذا كثير جاء فعلا في جهة الهند والنبيال وما شابه ذلك. هذه الفطائع التي يتكلم عنها. نعم. وقد وقع؟ وقد وقع القتل في العرب الجاهلية ولكن - 00:27:17 الى غير هذه الجهة ووقت الالهاد لسببات. قتل الالهاد اللي هو المؤودة واذا المؤودة سئلت. نعم. قال احدهما خوف الاملاقي والآخر دفع دفع العاري الذي كان ابلاغ اللي كان لما كان - 00:27:35

يقتلوا اولادهم خشية ايس؟ املاقي الفقر. نعم والآخر دفع دفع العار الذي كان لاحقا لهم بولادة الاناث. حتى انزل الله في ذلك قوله تعالى ولادي قتلوا اولادكم خشية املاقي نحن نرزقهم واياكم - 00:27:45

تعالى واذا المؤودة سئلت باي ذنب قتلت وقوله اذا بشر احدهم بالانشى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ايمسكه على هون ام يدسه في التراب؟ الا ساء ما يحكمون؟ وهذا القتل محتمل او محتمل ان يكون دينا وشرعة ابتداعوها ويحتمل - 00:27:58

ان يكون عادة تعودوها. والذي يظهر هو الثاني هو عادة تعودوها الجاهلي وليس شراعيا الذي يظهر. نعم. قال بحيث لم يتذذوها شرعة الا ان الله تعالى ذمهم عليها فلا يحكم عليها بالبدعة بل بمجرد المعصية معاصي - 00:28:18

وليس بدع والله اعلم. نعم. فنظرنا هل نجد لاحد المحتملين عاصيا يكون هو الاولى في حمل الآيات عليه؟ فوجدنا قوله سبحانه وتعالى وكذلك زين لكتير من مشركين قتل اولادهم شركاؤهم ليروهم وليلبسوا عليهم دينهم. ويقول هذه الآية يمكن ان تجعل احتمالية انهم يتذذوها تدينا - 00:28:32

وانها بداعه لانه قال وكذلك زين لكتير من المشركين قتل اولادهم مين؟ شركاؤهم. ايه شركاؤهم هنا الشياطين ليه؟ ليروهم وليلبسوا عليهم دينهم. اه فاذا يلبسوا عليهم دينهم قد تشير ان بعضهم اتخاذها تدين. قد تشير. نعم. صرحت ان هذا التدين سببين. نعم - 00:28:52

قال احدهما الارداء وهو الاهلاك والآخر لبس الدين. وهو قوله وليلبسوا عليهم دينهم ولا يكون ذلك الا بتغييره وتبديله او الزيادة فيه او النقصان منه. وهو الابتداع اشكال وانما كان دينهم اولا دين ابراهيم دين ابيهم ابراهيم. فصار ذلك من جملة ما بدلوا فيه كالبحيرة

والسانية ونصب الاصنام وغيرها حتى عد من جملة دينه حتى عد من جملة - 00:29:14

في دينهم الذي يدينون به. ويعبده قوله تعالى بعد فذرهم وما يفترون. فنسبهم إلى الافتراء كما ترى. والعصيان من حيث هو عصيان لا يكون افتراء وإنما يقع الافتراء في نفس التشريع وفي أن هذا القتل من جملة ما جاء من الدين. ولذلك قال تعالى على اثر ذلك قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله - 00:29:34

الله افتراء على الله قد ضلوا. فجعل قتل الأولاد مع تحريم ما أحل الله من جملة الافتراء. ثم خدم بقوله قد ضلوا وهذه خاصية البدعة كما تقدم فإذا ما فعلت الهند نحو خاصية البدعة. ايش يعني خاصية البدعة - 00:29:54

يعني الصفة الأصلية في الابتداع أنه ايش؟ ضلال. نقول خاصية البدعة يعني الصفة الظاهرة والابرز في هذه في البدع. ما هي الصفة الابرز والبدع في البدع أنها ضلال لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصفها قال كل بدعة - 00:30:09

هذه خاصية البدع فلما الله سبحانه وتعالى قال قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفههم بغير علم وحرروا ما رزقهم الله افتراء على الله ماذا قال بعد في ختام الآية فوصفهم بالضلال - 00:30:23

الوصف بالضلال قال هو دلالة الابتداع. هيك يقول الشاطبي هو خاصية الابتداع أنه ضلال. فجعل الذين قتلوا أولادهم سفهها بغير علم اذا هذا واضح ان هناك من اتخذ قتل الأولاد ديانة - 00:30:37

ولذلك وصفهم بماذا؟ بالضلال لأن الضرال هو خاصية الابتداع والصفة الملازمية للابتداع هكذا يقول. طيب قال وسيأتي ذكر مذهب المهدى المغربي في شرعية القتل. على ان بعض المفسرين قال في قوله تعالى وكذلك زين لكتير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم انه قتل الأولاد على - 00:30:53

جهة النذر والتقرب به إلى الله. كما فعل عبدالمطلب في ابنه عبدالله أبي النبي صلى الله عليه وسلم. قال وهذا القول قد يشكل. اذا يقال لعل ذلك من جملة ما اقتدوا فيه بابيهم ابراهيم - 00:31:12

عليه السلام لأن الله امره بذبح ابنه. فلا يكون ذلك اختراعا وافتراء لرجوعه إلى اصل صحيح. وهو عمل ابيهم ابراهيم عليه السلام. وان صح هذا القول تؤول فيه. وتؤول احنا عندنا واو ما عندكش واو - 00:31:22

اه طيب وان صح هذا القول وتؤول فعل ابراهيم على انه لم يكن على انه لم يكن شريعة لمن بعده من ذريته فوجه اختراعه دين الظاهر لا سيما عند عروض شبهة الذبح وهو شأن اهل البدع. اذ لا بد له. ووجه اختراعه ديننا. هيك عندنا فش عندك ديننا؟ نعم - 00:31:36

وجه اختراعي اذا. وان صح هذا القول وتؤول فعل ابراهيم على انه لم يكن شريعة لمن بعده. يعني ابراهيم لما اراد ان يذبح اسماعيل هل هو وضع ذلك شريعة لمن بعده؟ لا - 00:31:57

فاصبح اختراعه ديننا هذا ظاهر بعرف وين انتم اخترعتوه حتى لو فعلوا ابراهيم ابراهيم فعلوا انه رأى رؤيا ولم يضع ذلك ديننا فانتم ليس لكم تقولوا والله هذا دين مش دين هو شيء ابتلاه الله به وانتهينا. فوجه اختراعه ديننا ظاهر لا سيما عند عروض شبهة الذبح - 00:32:10

وهو شأن اهل البدع. ليه؟ اذ لا بد لهم دائمًا اهل البدع من شبهة يتعلقون بها. هذا دأبهم. فتعلقا بشبهة ان ابراهيم اراد ان يذبح ابنه. ماشي بصير سيدنا ابراهيم ما وضع ذلك شريعة يتعبدكم بها. نعم - 00:32:29

قال وهو شأن اهل البدع اذ لا بد لهم من شبهة يتعلقون بها كما تقدم التنبية عليه. وكون ما وكون ما يفعل اهل الهند من هذا القبيل ظاهر جدا. ويجري مجرى اتلاف - 00:32:44

اتلاف بعضها كقطع عضو من الاعضاء او تعطيل منفعة من منافعه بقصد التقرب إلى الله بذلك. وهذا يفعل كثيرا عند بعض الصوفية انه يقطع عضو من الاعضاء او يدخل اسياخ هنا وبططلع لك هنا ويدخن سيخ عرفتم بعضهم طبعا يفعل ذلك بمساعدة الشياطين - 00:32:54

بعضهم لا يتلف اجزاء من جسده تمام وكذلك الرافضة يتلفون اشياء من اجسادهم بحجة يعني الثأر للحسين او شيء من ذلك وكما

تفعلون في الحسينيات او ما فهذا اتلاف عضو من الاعضاء او تعطيل منفعة بقصد التقرب الى الله. هذا من جملة البدع - 00:33:10  
التي تمس جانب النفس. لانه النفس اما ان تزهقها بالكلية او تختلف شيئا من اعضائها او تحدث جرحا. فهذا كله من جملة البدع وعليه يدل الحديث رد النبي صلى الله عليه وسلم التبتل على عثمان بن مظعون. ولو اذن له لاقتصر عليه. عثمان بن مظعون اراد انه ايش يعمل - 00:33:27

اراد ان يتلف عضوا وهو ايش؟ الخصيتيين اراد ان يتلف عضوا وهو الخصيتيين من باب ايش؟ التبتل. فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك بهذا الشكل من اشكال البدع التي تمس جانب النفس لكن بقطع او اتلاف منفعة من منافعه. فالخصاء بقصد التبتر وترك الاشتغال بمنافسه - 00:33:45

نساء واكتساب الاهلي والولد مردود مدوما. وصاحبه معتمد غير محظوظ عند الله حسب ما بين قوله تعالى ولا تعتدوا. وكذلك مثلا فقوء العينين لثلا ينظر ما لا يحل الله له مثلا لو جاء شخص قال لك آآ حتى ما افعل نظر الى المعاشي شو بدبي اعمل؟ بدبي افقارا عيني اخرزهم وتقربا الى الله. لا نقول ليس - 00:34:06  
تتقرب الى الله. تقرب الى الله غض البصر. هكذا ربنا قال قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم. ما قال افقووا اعينكم. طيب هذا يعني من باب تعذيب النفس. تفضلوا العبارة اول - 00:34:26

فهمت يعني الذي تأول وان صح هذا القول انا في اعتقادي يعني بدون الواو اسلم وان صح هذا القول علينا ان نتأول فعل ابراهيم على انه لم يكن شريعة لمن بعده - 00:34:38

سلمت علي فبدون الواو اصوب. نعم تفضل حبيبي نعم لا اذا قطعها ليس بقصد التقرب وانما للبيع لفخره. هذا نوع من انواع الحمق والمعاخي وليس نوعا من انواع البدع. لا - 00:34:54

بعد لا بد يكون فيها تدين طريقة في الدين مختربة مش هيكل احنا عرفناها من بداية الكتاب. نعم قال رحمة الله فصل ومثال ما يقع في النسل ما ذكر من انكحة الجاهلية التي كانت معهودة فيهم ومعمولا بها ومتخذة فيها ومتخذة فيها كالدين المستتب والمملة الجارية التي - 00:35:21

لا عهد بها في شريعة ابراهيم عليه السلام ولا غيره. بل كانت من جملة ما اخترعوه وابتدعوا وهو على انواع. فجاء عن عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها ان النكاح في الجاهلية كان على اربعة اربعة احياء. يعني - 00:35:38

يقول مثال البدع التي كانت في النسل اشكال الانكحة التي كانت في الجاهلية لانهم اتخذوها عادة مستقرة وتقبلوها في اعرافهم واصبحت تشبه الدين خاصة اذا قلنا ايضا ان البدع تشمل حتى العادات - 00:35:48

وليس متخصصة بالعبادات. مش هذا التعريف الثاني وتصبح هذه يعني لو اتنا في الاردن او في اي بلد وضمنا شكل اخر من اشكال الزواج تمام ووافق الناس عليه ومتى هذا شكل من الاشكال الدين بغير ما انزل الله - 00:36:05

فمثلا هنا قال والتي تمس طبعا جانب النسل. وهنا سيقول كان نكاح الجاهلية على اربعة اشكال. بتعرفوا حديث عائشة الشهير. واشكال انكحة الجاهلية كيف كانت قراءة سريعة. قال الاول منها نكاح الناس اليوم يخطب الرجل الى الرجل وليته او ابنته فيصدقها ثم ينكحها. الاول هو النكاح الطبيعي كما هو احنا اليوم. عادي بروحوا على بنت على بيت الرجل - 00:36:21  
يطلب بنته بزوجها اياها واطيما. هادا فش فيه مشكلة. المشكلة في اللي بعده. قال. قال والثاني نكاح الاستبداع كرجل يقول لامرأته اذا ظهرت من طمسها ارسلني الى فلان فاستبدعي منه - 00:36:41

زوجوها ولا يمسها ابدا السينية كان رجل المرأة انتهت من طمسها اذا انتهت حيضها وطهرت وكون هو ما بنجب. تكون عنده الرجل عقم او ينجب بس انجابه رديء فيقول لزوجته والعياذ بالله - 00:36:51

عاشرى فلانة روحى عند فلانة عاشرى نامي معه حتى ايش ويحسب الولد لاله الجاهلية واذا ذهبت الى فلان وعاشرها هذا الاجنبي عنها يعتزلها زوجها ولا يقربها حتى يتبيّن حملها من ذلك الرجل الذي تستبضع منه - 00:37:09

طلب البعض البطل ابو البدع عن الجماع. اذا تبيّن حملها خلص عرف الزوجة انها حملت من ذاك الشخص اصابها زوجها اذا احب وانما

يفعل ذلك رغبة في مازا في نجابة الولد. ايش يعني زي ما قلنا؟ انه هو ممکن ينجب - 00:37:29

بس اولاده رديئين يا حمقى يا مغفلين يا انهم اجسادهم ضعيفة. فبروح بقول لها فلان والله ما شاء الله واضح مسله قوي روحي جيبي ولد من فلان والعياذ بالله من الزنا. نعم - 00:37:43

ولا يطلقها ولا شيء يا شيخ. ويعني نضيع الرجل. نعم هذا النكاح اسمه نكاح الاستبضاع والثالث ان يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيبيها. فاذا حملت ووضعته ومرت ليال على بعد ان تضع حملها ارسلت اليهم فلم يستطع منهم رجل - 00:37:58

يمتنع حتى يجتمعوا عندها تقول قد عرفتم الذي كان من امرکم وقد ولت. فهو ابنك يا فلان تسمى من احبت باسمه فيلحق به ولدها. قال فلا يستطيع ان يمتنع منه الرجل - 00:38:15

بالله هذا زنا مشترك يدخل سبعة ثمانية على امرأة في ليلة يجتمعناها الكل يفعل بها الفاحشة والعياذ بالله لكن هذى هم عارفين الاعراف الجاهلية انه دخلتوا مرة وحدة عليها - 00:38:25

اذا بعد ايام حملت تمام وبعدين وضعت حملها. بتناديهم السبعة اللي دخلوا عليها. بتقول لهم قد عرفتم ما كان من امرکم. عرفتم انت دخلتم علي في ليلة واحدة الولد هذا خلص هي تختار اي واحد من السبعة بتقول هو ابنك - 00:38:39

بتلزقوا فيه. وخلص يصبح يناسب اليه. وجبرا عنه ما بقدر انه امتهى؟ نقول لا ما بدیش انه خلص هاي العملية هيک عرفا عند الجاهليين يجبر على ذلك والعياذ بالله. الرابع قال ان يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمنع من جاءها وهن البغایا. هذول البغایا بسموها طبعا عاساس انه الثالث - 00:38:56

الثانية مش في غاية. بص يعني هذه البغایا بمعنى انهم معرفات انهم بغايا وجاء في الحديث انه يضعننا قال كنا ينصبنا على ابوابهن الرايات يعني بتكون عباب بيتها حاطة راية علم معين بيعرفوا الناس انه هذه والعياذ بالله - 00:39:16

الزنا يدخلون عليها بشكل متفرق. يعني مش مرة واحدة لأ خلص يعني هي معرفة نفسها والعياذ بالله انها تمارس والعياذ بالله البغاء يدخل عليها من شاء في اي وقت شاء - 00:39:32

طيب فمن ارادهن دخل عليهم في اي وقت فاذا حملت احدهن واضعفت حملها جمعوا لها ودعوا لها ودعوا لهم القافة الان هذى ايش بماذا تختلف عن الحالة الراء الثالثة؟ انه هذى اذا وضعت حملها بجيبيو القاف بتعرفوا القاف اللي بعرفوا الشبه - 00:39:45

بتجيبيو القاف بقولوا هاد الولد جابته فلانة طب مين اللي وطأها خلال هذا الشهر بروح بجمعوا لكل الناس اللي دخلوا عليها خلال الشهر والقافة بتطلعوا على شبهها بقولوا هادا ولد مش فاهمين - 00:40:04

اطلعوا عالولد وعلى والعياذ بالله الزناة من الرجال يعني يقول لك خلص بناء عالقيافة ويشيك انت خلاص ينسب اليه والعياذ بالله. طيب قال ثم الحقوا ولدها بالذى يرون به ودعى ودعى ابنه. لا يمتنع به يعني لصق به - 00:40:17

التقط به يعني ايش؟ نسب اليه هذا معنى الطاء يعني التتصق به نسبة. نعم قال لا يمتنع من ذلك فلما بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم بالحق هدم نكاح الجاهلية الا نكاح الناس اليوم. وهذا الحديث في البخاري مذكور. قال وكان لهم ايضا سنت اخر في النكاح - 00:40:34

خارجة عن مقتضى المشروع كبراءة نساء كرها ونكاح النساء يا ايه الذين امنوا لا يحل لكم انما ترثوا النساء كرها سورة النساء كان من عاداتهم ان الرجل اذا مات عن زوجته - 00:40:49

تصبح الزوجة نفسها نفسها ميراث لأخيه او لابيه الزوجة نفسها ميراثا وله ان يمنعوها ان تتزوج رجلا اخر. يقول للاب انا ارث هذه الزوجة ويحق له ان يتزوجها جبرا عنها والعياذ بالله. نعم. قال ونكاح ما نكح الاب. وكذلك لا تنكحوا ما نكح ابائكم. كان بعضهم ينكح زوجة ابيه - 00:41:01

بعد موتي اذا كان ابوه متزوج اكتر من وحدة ما بينكحش امه بس بينكح زوجة ابوه الثانية او الثالثة. نعم. قال واشبه ذلك كلها جارية جاهلية جارية مجرى المشروعات عندهم فمحى الاسلام ذلك كله والحمد لله - 00:41:22

قال ثم اتى بعض من نسب الى الفرق من حرف التأويل في كتاب الله فاجاز نكاحا اكثرا من اربع نسوة اما اقتداء في زعمه بالنبي  
صلى الله عليه وسلم حيث احل له اكثرا - [00:41:36](#)

من ذلك ان يجمع بينهن ولم يلتفت الى اجماع المسلمين ان ذلك خاص به عليه السلام. واما تحريفا لقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم  
من النساء مثنى وثلاث ورباع. فاجاز - [00:41:46](#)

يبين تسع نسوة في في ملك ولم في ملك يعني في عقد نكاح هذا معنى ملك ولم يفهم المراد بالواو. وهذا قوله بعض الظاهريه هل  
يجوز ان تتزوج تسعه ؟ لانه ربنا قال فانكحوا ما طاولكم من النساء مثنى وثلاث ورباع - [00:41:56](#)

اربعة زائد ثلاث كم ؟ سبعة. ومثنى اثنين تسعه ها اذا لك ان تتزوج تسعه جمع الاربعة مع الثلاث مع مش انه كل واحدة لحالها. لـأ. يعني  
مش حمل الواو على او هـي الواو للتخيير. يعني يا اربع يا ثلاث - [00:42:13](#)

مش اربعة وثلاثة واثنين بصيروا تسعه هذا فهم بعض الظاهريه وخالف فيه ما هو مستقر في اجماع المسلمين. نعم. قال فاتي ببدعة  
اجراها في هذه الامة لا دليل عليها ولا مستند فيها. قال ويحكى عن الشيعة انها تزعم ان النبي صلـى الله عليه وسلم اسقط عن اهل  
بيته ومن دان بحـبـهم جميع الاعمال وانهم غير مـكـفـفين - [00:42:29](#)

الـاـ بماـ تـطـوـعـ بـهـ.ـ هـنـاـ المـحـظـورـاتـ مـبـاحـةـ لـهـمـ كـالـخـنـزـيرـ وـالـزـنـاـ وـالـخـمـرـ وـسـائـرـ نـعـمـ.ـ قـالـ وـعـنـدـهـنـ وـعـنـدـهـمـ نـسـاءـ يـسـمـيـنـ النـوـابـاتـ يـتـصـدـقـنـ  
بـفـرـوـجـهـنـ عـلـىـ الـمـحـتـاجـيـنـ رـغـبـةـ فـيـ الـاـجـرـ.ـ تـعـرـفـوـاـ هـذـهـ خـرـجـتـ عـنـدـ الـرـوـافـضـ.ـ مـرـتـ الـفـتـرـةـ السـابـقـةـ حـتـىـ [00:42:49](#)

الـعـرـاقـ فـيـ بـعـضـ الـمـنـاطـقـ الـعـرـاقـ الـلـيـ هـمـ الـلـوـاتـيـ اـيـشـ ؟ـ يـتـصـدـقـنـ بـفـرـوـجـهـنـ عـلـىـ الـجـيـوـشـ صـارـتـ الـحـشـدـ الشـعـبـيـ فـيـ الـعـرـاقـ فـتـرـةـ  
وـكـذـاـ خـرـجـوـاـ جـمـاعـاتـ الـزـيـنـبـيـاتـ بـيـسـمـوـهـمـ وـلـاـ غـيـرـهـمـ.ـ هـنـ نـسـاءـ تـعـبـدـنـ اللـهـ وـالـعـيـادـ بـالـلـهـ - [00:43:07](#)

لـامـتـاعـ الـقـادـةـ وـالـعـسـكـرـيـيـنـ بـفـرـوـجـهـمـ هـذـاـ مـوـجـودـ عـنـدـ الـشـيـعـةـ وـالـرـافـضـةـ عـنـدـ بـعـضـهـمـ حـتـىـ نـكـونـ مـنـصـفـيـنـ.ـ نـعـمـ قـالـ وـيـنـكـحـوـنـ مـاـ شـاءـوـاـ  
مـنـ الـاخـوـاتـ وـالـبـنـاتـ وـالـاـمـهـاـتـ لـاـ حـرـجـ عـلـيـهـمـ وـلـاـ فـيـ تـكـيـيـرـ النـسـاءـ.ـ وـمـنـ هـؤـلـاءـ هـمـ الـعـبـيـدـيـةـ الـذـيـنـ مـلـكـواـ مـصـرـ الـافـرـيقـيـةـ.ـ وـمـاـ يـحـكـيـ  
عـنـهـمـ فـيـ ذـلـكـ اـنـ - [00:43:24](#)

لـلـمـرـأـةـ مـنـهـمـ ثـلـاثـةـ اـزـوـاجـ وـاـكـثـرـ فـيـ بـيـتـ وـاـحـدـ يـسـتـورـدـونـهـاـ وـتـنـسـبـ الـوـلـدـ لـكـلـ وـاـحـدـ مـنـهـمـ.ـ وـيـهـنـأـ بـهـ كـلـ وـاـحـدـ مـنـهـمـ.ـ كـمـ التـزـمـتـ  
الـاـبـاحـيـةـ خـرـقـ الـحـجـابـ بـاـطـلـاـقـ.ـ وـزـعـمـتـ اـنـ الـاـحـكـامـ الـشـرـعـيـةـ اـنـمـاـ هـيـ خـاـصـةـ بـالـعـوـامـ.ـ وـاـمـاـ الـخـواـصـ عـنـدـهـمـ فـقـدـ تـرـقـواـ عـنـ تـلـكـ الـمـرـتـبـةـ.  
فـالـنـسـاءـ بـاـطـلـاـقـ حـلـلـ لـهـمـ كـمـاـ اـنـ جـمـيعـ مـاـ فـيـ الـكـوـنـ مـنـ رـطـبـ وـيـاـبـسـ - [00:43:41](#)

وـهـذـاـ كـلـهـ يـؤـثـرـ كـلـهـ مـنـ الـبـدـعـ الـتـيـ اـحـدـتـهـاـ فـيـ النـسـلـ اـنـتـ لـمـ تـسـقـطـ عـنـ نـفـسـكـ اـنـهـ اـنـاـ الزـنـاـ عـلـيـ حـرـامـ وـتـرـىـ اـنـهـ الزـنـاـ لـكـ حـلـلـ هـذـاـ مـنـ  
الـبـدـعـ الـتـيـ تـؤـثـرـ فـيـ النـسـلـ.ـ هـذـاـ الـذـيـ يـرـيدـ اـنـ يـقـولـهـ الشـاطـبـيـ.ـ سـوـاءـ مـنـ بـدـعـ الـجـاهـلـيـةـ اوـ الـرـوـافـضـ اوـ مـاـ شـابـهـ ذـلـكـ.ـ نـعـمـ.ـ قـالـ مـسـتـدـلـيـنـ  
عـلـىـ ذـلـكـ بـخـرـافـاتـ عـجـائـزـ لـاـ يـرـضـاـهـ ذـوـ عـقـلـ - [00:44:01](#)

قـاتـلـهـمـ اللـهـ اـنـ يـوـفـكـوـنـ.ـ فـصـارـوـاـ اـضـرـ عـلـىـ الـدـيـنـ مـنـ مـتـبـوـعـهـمـ اـبـلـيـسـ.ـ وـكـأـنـ الشـاعـرـ اـنـمـاـ كـانـ عـنـهـمـ لـعـنـهـمـ اللـهـ بـقـوـلـهـ.ـ وـكـنـتـ اـمـرـأـ مـنـ جـنـدـ  
ابـلـيـسـ فـانـتـهـيـ حـتـىـ صـارـ اـبـلـيـسـ مـنـ جـنـدـيـ فـلـوـ مـاتـ اـنـاـ مـنـ جـنـدـ اـبـلـيـسـ حـتـىـ بـعـدـيـ صـرـتـ اـعـلـىـ مـنـ اـبـلـيـسـ.ـ صـارـ اـبـلـيـسـ هـوـ  
مـنـ جـنـوـيـ - [00:44:21](#)

هـذـاـ يـعـنـيـ صـارـ اـفـضـلـ مـنـ اـبـلـيـسـ فـيـ الشـرـ وـالـعـيـادـ بـالـلـهـ.ـ فـلـوـ مـاتـ اـبـلـيـسـ قـبـلـيـ كـنـتـ اـحـسـنـ بـعـدـهـ.ـ يـعـنـيـ لـوـ مـاتـ اـبـلـيـسـ قـبـلـيـ اـنـاـ بـكـوـنـ اـحـسـنـ مـنـهـ.  
يـعـنـيـ اـنـاـ بـكـمـلـ فـيـ اـغـوـاءـ الـبـشـرـ - [00:44:39](#)

طـرـائـقـ فـسـقـ لـيـسـ يـحـسـنـهـاـ بـعـدـيـ.ـ يـعـنـيـ اـنـاـ اللـيـ مـعـلـمـ اـكـثـرـ مـنـهـ وـالـعـيـادـ بـالـلـهـ.ـ نـعـمـ مـثـالـ الـتـيـ تـقـعـ فـيـ الـعـقـلـ بـدـعـةـ تـؤـثـرـ عـلـىـ عـقـلـ ؟ـ نـعـمـ.  
قـالـ اـنـ الشـرـيـعـةـ تـبـيـنـتـ اـنـ حـكـمـ اللـهـ عـلـىـ الـعـبـادـ لـاـ يـكـوـنـ لـاـ بـمـاـ شـرـعـ فـيـ دـيـنـهـ عـلـىـ السـنـنـ اـنـبـيـائـهـ وـرـسـلـهـ.ـ وـلـذـكـ قـالـ تـعـالـىـ - [00:44:50](#)  
وـمـاـ كـمـاـ مـعـذـيـنـ حـتـىـ نـبـعـتـ رـسـوـلـاـ.ـ وـقـالـ تـعـالـىـ فـاـنـ تـنـازـعـتـمـ فـيـ شـيـءـ فـرـدـوـهـ اـلـلـهـ وـالـرـسـوـلـ اـنـ كـنـتـ تـؤـمـنـوـنـ بـالـلـهـ وـالـيـوـمـ الـاـخـرـ.ـ وـقـالـ  
اـنـ حـكـمـ اللـهـ وـاـشـبـاهـ ذـلـكـ مـنـ الـاـيـاتـ وـالـاـحـادـيـثـ.ـ فـخـرـجـتـ عـنـ هـذـاـ الـاـصـلـ فـرـقـةـ زـعـمـتـ اـنـ عـقـلـ لـهـ مـجـالـ فـيـ التـشـرـيـعـ وـاـنـ مـحـسـنـ  
وـمـقـبـحـ.ـ اـبـتـدـعـوـاـ فـيـ دـيـنـ اللـهـ مـاـ لـيـسـ فـيـهـ.ـ اـذـاـ هـوـ الـاـنـ بـضـرـبـ عـمـيـمـ - [00:45:06](#)  
الـمـعـتـزـلـةـ مـنـ الـبـدـعـ الـعـقـلـيـةـ الـتـيـ تـؤـثـرـ فـيـ بـدـعـ التـحـسـنـ وـالـتـقـبـيـحـ الـعـقـلـيـ الـمـعـتـزـلـةـ قـالـتـ اـنـ عـقـلـ لـهـ اـنـ يـحـسـنـ وـاـنـ يـقـبـحـ اـحـنـاـ عـرـفـنـاـ مـنـ

باب الانصاف ان ما معنى قوله ان العقل حسن يقبح - 00:45:26

ان العقل يستطيع ان يدرك الحسن عند الله فإذا ادرك الحسن وكان حسنه خالصا لا مفسدة فيه وبالتالي العقل يحكم بالوجوب لهذا الشيء. واذا ادرك الحسن في شيء مع وجود شيء من المفسدة المرجوحة فيقول هذا مندوب عند الله وهكذا - 00:45:41  
العقل معنى انه يحسن ويقبح انه يستطيع ان يدرك حسن الاشياء وقبح الاشياء ويتخذ بناء على ذلك احكام شرعية يعني الان كلنا نؤمن ان العقل يدرك الحسن والقبح في الاشياء - 00:45:59

العقل يعرف ان الزنا قبيحة وان الخمر قبيحة وان الزواج حسن لكن نحن لا نبني احكام الا بناء على الشرع. فادرaki للحسن والقبح بعقله لا يجعل عقلي يعطي احكاما يلتزم بها المكلفوون - 00:46:16

اما الاحكام الابد فيها من ماذ؟ من شريعة. فهم المشكلة في المعتزلة انهم جعلوا العقل لا يقتصر تحسينه وتقبيحه على مجرد ادراك الحسن والقبح بل جعلوا ذلك سببا في ان العقل - 00:46:33

يحكم بالايجاب والندب والتحريم والكراهة بناء على ما يدركه العقل بذاته. نعم فله من ذلك ان الخمر لما حرمت ونزل من القرآن في شأن من مات قبل التحريم وهو يشربها قوله تعالى ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناحهم فيما طعموا اذا ما اتقوا الاية قالت اولها - 00:46:47

قوم فيما ذكر على ان الخمر حلال وانها داخلة تحت قوله فيما طعموا. فذكر اسماعيل ابن اسحاق عن علي ابي طالب رضي الله عنه قال شرب نفر من اهل الشام الخمر وعليهم يزيد ابي سفيان - 00:47:03

فقالوا هي لنا حلال وتأولوا هذه الاية ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح في مطاعم ولا اية. على عمومها ليس على الذين امنوا عمل الصالح جناح فيما طعموا. في اي شيء يطعموا؟ فقالوا هذا العموم يدخل فيه ايش - 00:47:13

الخمر فظنوا ان هذه الاية تبيح لهم شرب الخمر. نعم. قال فكتب فيهم الى عمر. قال فكتب عمر اليه ان ابعث بهم الي قبل ان يفسدوا من قبلك. فلما قدموا على عمر استشار فيهم الناس فقالوا يا امير المؤمنين نرى انهم قد كذبوا على الله وشرعوا في دينه ما لم يأذن به فاضرب اعناقهم علي رضي الله عنه ساكت. قال فما تقول يا ابا الحسن؟ قال - 00:47:28

ارى ان تستتب لهم فان تابوا جلتتهم ثمانين ثمانين لشربهم الخمر. وان لم يتوبوا ضرب اعناقهم فانهم قد كذبوا على الله وشرعوا في دين الله ما لم يأذن به الله. فاستتب لهم فتابوا فضربهم - 00:47:49

ثمانين ثمانين. قال ضرب كل واحد منهم ثمانين جلدة لانهم طبعا ثمانية انهم شربوا خمر في النهاية ما قتلهم لانهم تأولوا وان كان تأولهم فاسدا لا يقبله المسلمين. نعم. قال فهؤلاء استحلوا بالتأويل ما حرم الله بنص الكتاب وشهد فيهم علي رضي الله عنه. وغير - 00:47:59

ومن الصحابة بانهم شرعوا في دين الله. وهذه البدعة بعينها فهذا وجه. وهذه البدعة بطبعتها هي تؤثر على النسل ولا العقل ولا النفس خبر عيشه اثر يا جماعة؟ العقل لذلك ذكر هذه القصة هنا. نعم. قال وايضا فان بعض الفلاسفة الاسلاميين تأولوا فيها غير هذا وانما يشربها للنفع لا للهو وعاهد الله على ذلك - 00:48:16

فكأنه فكانها عندهم دواء من الادوية. او غذاء صالح لحفظ الصحة ويحكي هذا العهد عن ابن سينا. طبعا يعني ابن سينا هو محله لان تنسب اليه القصص التي فيها كفريات لكن من هو فيلسوف غير مسلم يعني هو رجل ليس مسلما - 00:48:37

من ادعى الاسلام كفره جل اهل العلم ان ابن سينا كان يستحل شرب الخمر من باب ماذ؟ التنشيط للعلم والمعرفة. قل انا اشربها للنفع لا للهو وبالتالي يعني جوه لكن الله اعلم للانصاف هل ثبت عنه ذلك ام لا؟ نعم - 00:48:54

نعم فيما نعلم يعني الى اخر حياتي لم يثبت انه تراجع عن قوله شيء عاد اذا هو في غرفة مغلقة قبل ما يموت ترى راجع. بروح عند الله هو يحاسبه. نعم - 00:49:13

قال ما رأيت في كلام بعض الناس ممن عرف به انه كان يستعين في سهره للعلم والتصنيف والنظر بالخمر. يعني يكتبوا لكم كتب علمية واصول فقه وفقه وبشرب نعم قال فاذا رأى من نفسه كسلا او فترة شرب منها قدر ما ينشطه وينفي عنه الكسل. بل ذكرها فيها

ان لها حرارة خاصة تفعل افعالا كثيرة. تطيب النفس وتصير الانسان محبا - 00:49:26

للحكمة وتجعله حسن الحركة والذهن والمعرفة. فإذا استعملها على الاعتدال عرف الاشياء وفهمها وتذكرها بعد النسيان قال فلها والله اعلم كان ابن السين لا يترك استعمالها على ما ذكر عنه وهو كله ضلال مبين عيادة بالله من ذلك. ولا يقال ان هذا داخل تحت مسألة التداوي بها. وفيها خلاف شهير - 00:49:47

لانا نقول ان ما ثبت عن المجلسين انه كان يستعملها استعمال الامور المنشطة من الكسل والحافظة للصحة والقوة على القيام بوظائف الاعمال او ما يناسب ذلك لا في الامراض المؤثرة في الاجسام. وانما الخلاف في استعمالها في الامراض لا في غير ذلك فهو ومن وافقه على ذلك متقولون على شريعة الله مبتدعون فيه - 00:50:04

وقد تقدم رأي اهل الاباحة في الخمر وغيرها ولا توفيق الا بالله. نعم اذا بنسينا وما استعملهاش دواء استعملها من باب المنشطات اذا ثبت انه استوى. طيب. قال رحمة الله فصل. ومثال ما يقع في المال ان الكفار قالوا انما البيع مثل الربا فانهم لما استحلوا العمل به احتجوا بقياس فاسد فقالوا اذا - 00:50:20

لما استحلوا العمل به يحتجوا بقياس فاسد فقالوا اذا فسخ او اذا فسخ العشرة التي اشتري بها الى شهر في خمسة عشر الى شهرين نعم كامل. نعم. قال اذا فسخ العشرة التي اشتري بها الى شهر في خمسة عشر الى شهرين فهو كما لو باع بخمسة عشر الى شهرين. فاذا بهم الله تعالى ورد عليهم فقال ذلك - 00:50:41

انهم قالوا انما البيع مثل الربا واحل الله البيع وحرم الربا. اي ليس البيع مثل الربا. فهذه محدثة اخذوا بها مستندين الى رأي فاسد. فكانوا من جملة المحدثات كسائر ما احدثوا في البيوع الجارية بينهم المبنية على الخطر والغرر. وكانت الجاهلية قد شرعت ايضا اشياء في الاموال كالحظوظ التي كانوا يخرجونها للامير من الغنيمة حتى قال - 00:51:02

لكل المرباع فيها والصفايا وحكم والنسيطة والفضول. فالمرباع ربع المغنم يأخذه الرئيس ما معنی اذا فسق العشرة التي اشتري بها الى شهر في خمسة عشر الى شهرين طبعا هاي الجملة - 00:51:22

يعني شو صورته هنا؟ شو يعني اذا فسخ العشرة؟ اللي تشتري بها الى شهر في خمسة عشر الى شهرين المرأة بالفسخ ان هو اتفق مع اشتريت من عندك سلعة. قلت لك بدفع لك العشر دنانير بعد شهر - 00:51:39

لما جاء اخر الشهر ما قدرتش. قلت له شو رأيك نفسخ العقد السابق ونعمل عقد جديد؟ انه بدفع لك سعرك بعد شهرين بس بتصير ايش بتضاعف علي. بتصير هذا ايش هذا هو الربا. هم قالوا هاي الصورة زي صورة البيع - 00:52:01

يا سيدی اعتبره من اول. اشتري هاي السلعة الى ايش ؟ بخمسة عشر الى شهرين لا هاي صورة بتختلف. يعني هم الجاهليين لما قالوا انما البيع مثل الربا. قالوا ما الفرق بين شخص اشتري السلعة على عشرة لما ضاقت معه خلاها لشهرين بخمسة عشر - 00:52:16

مع شخص لا من البداية اشتراها بخمسة عشر لشهرين هادي ربا لانه انت تم الاتفاق على العشرة وانت اردت ان تستغل تأخره في الدفع لتصبح خمسة عشر لكن ذاكرة المقابل هو من البداية متفق على ان ايش - 00:52:31

خمسة عشر فهذا استغلال وذاك اتفاق هذا استغلال وهذاك ايش ؟ اتفاق وفرق بين الاستغلال الحاجة وبين الاتفاق الذي وجد ابتداء. نعم خلف المرباع ربع المغنم يأخذه الرئيس والصفايا جمع صفي وهو ما يصطفيه الرئيس لنفسه من المغنم. والحكم ما يحكم فيه من المغنم. والنسيطة ما يغنمها الغزا في الطريق قبل بلوغهم الى - 00:52:51

الموضع الذي قصده. فكان يختص به الرئيس وغيره والفضول ما يفضل من من الغنيمة عند القسمة. وكانت تتخذ الاراضين تحميها عن الناس الا يدخلوها ولا يرعوها فلما نزل القرآن بخاصة بقسمة الغنيمة في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسه للرسول وذى القربى واليتامى والمساكين الى اخر الآية ارتفع - 00:53:13

حكم هذه البدعة الا بعض ما جرى في الاسلام على حكم الجاهلية فعمل باحكام الشيطان ولم يستقم على العمل باحكام الله تعالى. فالاصل ان الاسلام ضبط - 00:53:33

احكام الغنيمة وماذا يحق للسلطان ان يأخذ الا للاسف بعض الخلفاء الاسلاميين بقي على احكام الشيطان وكان يوخذ من الغنيمة

لجيبيته. ومسؤول امام الله عنها. نعم قال وكذلك جاء لا حمى الا لله ورسوله. نعم. ثم جرى بعض الناس ممن اندر الدنيا على طاعة الله على سبيل حكم الجاهلية. ومن احسن من الله حكم اقومه يوقنون. ولكن الاية - 00:53:43

والحديث وما كان في معناهما اثبتت اصلا في الشريعة مطرودا لا ينخرم. وعن من لا يتحصل ومطلقا لا يتقييد. وهو ان الصغير من المكلفين الصغير من المكرمين والكبيرة والشريفة والدينية والرفيعة والوضيعة في احكام الشريعة سواء. فكل من خرج عن مقتضى هذا الاصل خرج من السنة الى البدعة. ومن الاستقامة الى الاعوجاج. وتحت هذا رمز تفاصيل - 00:54:05

عظيمة الموقعة لعلها تذكر فيما بعد ان شاء الله تعالى وقد اشير الى جملة منها. ولا حمى الا لله ورسوله قضية الحمى. وهي ان تحمي ارض داخل الدولة مسلمة لصالح شخص معين - 00:54:23

الاصل لا يجوز ان تحمي ارض داخل الدولة المسلمة لشخص معين بدون ما يشتريها من حر ماله ما بصير يجي والله مسؤول في الدوري يقول لك انا هاي الجبال اللي - 00:54:36

بدي ايها اللي. بدون ما يشتريها ويجي الحكم يقول له خلص يلا هي اعطيتك ايها هنا عائشة اخذها ما بصير. الحمى فقط لله ورسوله. بصير نحجز اراضي لله ورسوله. المراد بالله ورسوله لاموال بيت مال المسلمين. والله اراضي تنحط فيها اه جمال الصدقه. جمال الجزية هذه نعم يجوز - 00:54:49

ان تحمي ارض داخل النظام الاسلامي لاموال الجزية والزكوات والاموال اللقطة وما شابه ذلك اما انه يعطى شخص ارض معينة بدون ما يشتريها تمام يعطها فقط لانه على علاقة بالسلطان او الله واسطة او ما شابه ذلك هذا لا يجوز - 00:55:10

اما الاقطاع هذا باب مختلف شوي لانه في نوع من الاقطاع جائز ك مقابل خدمة عمل خدمة مقابلها نعطيه اقطاع في ارض معينة هادي اشي مختلف. اما الاقطاع او الحمى الذي يقوم عن المجاملات لاصحاب المناصب هذا ظلم للمسلمين. نعم - 00:55:29

قال رحمه الله فصل اذا تقرر ان البدع ليست في الذنب ولا في النهي على رتبة واحدة. طب هيك الان احنا مرينا عموما على ايش على البدع التي تضرب الضروريات الخمس - 00:55:45

بدع في الدين بدع في تضرب النفس بدع في العقل بدع في النسل بدع في المال اذا تقرر هذه الامثلة عرفنا ان البدع ليست نعم قال ليست في الذم ولا في النهي عن الرتبة الوحيدة وان منها ما هو مكره. كما ان منها ما هو محرم فوصف الضلاله لازم لها وشامل لانواعها. لما ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم - 00:55:55

بدعة ضلاله لكن يبقى هنا اشكال. ها هنا اشكال وهو ان الضلالات ضد الهدى لقوله تعالى اولئك الذين اشتروا الضلاله بالهدى. وقوله وقوله ومن يضل الله فما له من هاد ومن يهد الله فما له من مضل. واسبابه ذلك مما قبل فيه بين الهدى والضلال. فانه يقتضي انهما ضدان وليس بينهما واسطة تعتبر في الشرع. فدل - 00:56:13

على ان البدع المكره خروجا عن الهدى. ونظيره في المخالفات التي ليست بدع المكره من الافعال. كالالتفات اليسيير في الصلاة من غير حاجة. والصلاه وهو يدافع الاخيان وما اشبه ذلك - 00:56:31

في الحديث نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا. نعم يعني كما ان هناك بدع مكره هناك ايضا افعال مكرهه في الصلاة وما شابه ذلك. فيقول ونظير البدع المكره المخالفات التي ليست بدع - 00:56:41

لكنها مكرهه كالالتفات اليسيير في الصلاة يمينا وشمالا بدون حاجة هذا مكره في الصلاة وان لم يكن بدعه تمام وكذلك الصلة وهو يدافعه الاخيان. مش مكره بدعه بحد ذاته - 00:56:57

ونظيره في الحديث نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا. يعني لم نلزم بعدم الاتباع لكن نهينا فهذا يدل على انه نهي على الكراهة نهي النساء عن اتباع الجنائز للنساء طبعا - 00:57:11

نهي النساء عن اتباع الجنائز كما قالت ام عطية ولم يعزب علينا ام يعني لم يشدد علينا في هذا؟ فعرفنا من هذا كراهة اتباع النساء للجنائز ان لم يكن ذلك حراما. طيب فالمرتكب - 00:57:25

المرتكب للمكره لا يصح ان يقال فيه مخالف ولا عاص مع ان الطاعة ضدها المعصية. وفاعل المندوب مطيع لانه فاعل ما امر به. فاذا

اعترفت الضد لزم ان يكون فاعل المكروه عاصيا لانه فاعل ما نهي عنه. لكن ذلك غير صحيح. اذا يطلق عليه عاصي. هل فاعل المكروه يسمى عاصي في الشريعة - [00:57:39](#)

هل الفاعل المكروه يسمى عاصي الان مخالف حقيقة نعم نسميه مخالف. انا يعني لا اتفق انه ولا يصح ان يقال فيه مخالف ولا عاصي. اللي بدأ فيها الفقرة لا يسمى مخالف - [00:57:59](#)

هل يسمى عاصي ؟ لا مكرونة يسمى عاصي ابتداء لا يسمى عاصي وما فعلش معصية. ما هو فعل مكروه ماذا يقول لك الشاطبي اذا اعتربت الضد لزم ان يكون المكروه عاصيا لانه فاعل لما نهي عنه. لكن ذلك غير صحيح - [00:58:15](#)

اذ لا يطلق على فاعل المكروه انه ماذا ؟ عاص طب هو شو المشكلة هنا ؟ هو بده يقول لك اذا قلنا انه في بدعة مكروهه سنقول ان فاعل البدعة المكروهه ليس عاصيا. طب هذا بعمل لي اشكال. اذا صار في بدع مكروهه اذا انت فعلتها لا تسمى عاصي. طب - [00:58:34](#)

النبي صلى الله عليه وسلم قال كل بدعة في كل بدعة ضلاله كل ضلاله في النار. وبعدين في نوع او قسم من البدع راح نقول انه فاعلها ايش ؟ لأنها فاعلها مش عاصي - [00:58:53](#)

هل هذا موجود هاي المشكلة اللي بطرحها الشاطبي. الان هو بدأ هذا الفصل بماذا قال ؟ اذا تقرر ان البدع ليست في الذم ولا في النهي على رتبة واحدة اذا فالاصل من هذا ان يثبت ان هناك اذا بدع مكروهه - [00:59:04](#)

هناك بدع ايش ؟ محرمة لكن سواء كانت مكروهه او محرمة وصف الضلاله جامع للجميع. شامل للجميع سواء مكروهه ولا محرمة لكن هنا سيبقى الاشكال. ما هو الاشكال وهو ان الضلاله ضد الهدى - [00:59:18](#)

تمام لانهما ضدان. ففش حاله وسط بينهم فش حالة وسط بينهم. اذا كل البدع بانواعها المكروهه والمحرمة هي داخلة تحت الضلاله بنص الحديث الان فدل على ان البدع المكروهه خروج عن الهدى. ثم اه قالوا ونظير ذلك في المخالفات التي ليست بدع - [00:59:34](#)

المكروه من الافعال كالالتفاتات اليسيير في الصلاة ومدافعة الاخرين ونظيره نهينا عن اتباع الجنائز المرتكب للمكروه لاحظ ماذا كيف يفكر الان الذي يرتكب المكروهات الطبيعية التي ليست بدعة المكروهات الطبيعية التي يرتكبها لا يصح ان يقال فيه مخالف - [00:59:56](#)

ولا عاصي. هسا قضية انه لا يقال عنه مخالف فيها نظر. انا يمكن ان يقال عنه مخالف لكن هل يقال عنه عاصي فاعل المكروه الطبيعي لا يقال انه عاصي لانه معصية من لوازم التحرير - [01:00:16](#)

مش من لوازم النا الاصدق فلان عاصي او وقع عاصي يعني وقع في معصية هذا الاصل وهذا من لوازم وخصائص الحرام مش من لوازم وخصائص المكروه قال مع ان الطاعة - [01:00:30](#)

ضدها ايضا ايش المعصية وفاعل المندوب مطيع لانه فاعل لما امر به فاذا اعتربت الضد لزم ان يكون فاعل المكروه عاصيا. الان هو عم بيعمل هيك مقابلة بين الهدى والضلال - [01:00:45](#)

الطاعة والمعصية الان في الهدى والضلال كما قلنا الظاهر انه سيشمل البدع المكروهه والبدع اليش المحرمة ممتاز طب خلينا نترك شوي الهدى والضلال نروح على مفردة الطاعة والمعصية الطاعة ايش يقابلها - [01:01:04](#)

المعصية ممتاز ويقول لك الطاعة ضدها المعصية كفاعل المندوب يعتبر داخل تحت رأي مفردة مطيع. لانه فاعل لما امر به واذا اعتربت الضد هنا فاذا لزم ان يكون فاعل المكروه - [01:01:25](#)

داخل تحت مفردة ايش معصية اذا كان فاعل المندوب داخل تحت مفردة مطيع اذا فاعل المكروه داخل تحت مفردة ايش ؟ عاصي قال لكن ذلك غير صحيح اذا لا يطلق على فاعل مكروه - [01:01:46](#)

عاصي في اصول الفقه نحن لا نقول الفاعل المكروه انه ماذا ؟ عاصي لا يسمى عاصي في المفهوم الشرعي في العادة. لكن نقول انه ايش ؟ وقع في مكروه قال فكذلك اه بدننا نمشي على هذا المنوال - [01:02:03](#)

اذا قلنا اذا ان هناك بدعة مكرهه وكذلك لن يكون فاعل البدعة المكرهه ايش كذلك لن يكون فاعل البدعة المكرهه ايش فهمتوا الان هو ايش يريد ان يقول ويبيقول لك ما دام - [01:02:17](#)

الهدي والضلال والبدع كلها ايش الاصل انها ضلال كل بدعة بس انت بتحكي انه في بدعة مكرهه وفي بدعة محرمة ممتاز طب البدع المكرهه في باب التكليفات هي تقابل شو - [01:02:35](#)

الافعال المكرهه وبالافعال المكرهه الان في باب التكليفات احنا عندنا مقابلة اخري غير هدي وضلال. انه مقابل الطاعة ومعصية تمام انت بذك ترتب الافكار معاي حتى تعرفوا الى اين يريد ان يصلك. عندك الان البدع وعندك - [01:02:52](#) التكليفات حتى تفرز الامور. في باب البدع ان الهدي يقابلها ايش الضلال ليش اتي بالهدي والضلال في باب البدع؟ لانه النبي عليه الصلاة والسلام لما وصف البدع بماذا وصفها؟ كل بدعة ضلاله - [01:03:09](#)

انت عندك في باب البدع القسمة هي ايش وضلال والبدع كلها داخلة تحت مفهوم ايش الضلال فالاصل اذا كل من فعل البدعة فهو ايش الاصل يعني. كل فاعل بدعة هو ضال سواء كانت بدعة محرمة او بدعة - [01:03:25](#)

مكرهه هيك انت الان رح تفك في هذا التقسيم بس بقول لك هذا مشكل ليش ؟ بقول لك روح معاي الافعال المكرهه الطبيعية. اللي الافعال المكرهه في الصلاة او في الحج اللي هي مش بدع بس افعال مكرهه - [01:03:48](#)

الان في باب التكليفات احنا عندنا مقابلة هي ايش ؟ مطبيع معاصي او طاعة ومعصية. الان كلمة طاعة شو بدخل فيها الواجب وفاعل المندوب كلمة معصية اذا الاصل ان يدخل فيها ايش - [01:04:02](#)

المحرم وفاعل المكرهه اه بس احنا في العادة في اصول الفقه وفي الفقه ما بنقول عن فاعل المكرهه انه عاصي اذا في حالة وسط في شخص قد يكون فعل شيئا منهيا عن - [01:04:23](#)

على وجه الكراهة. وهذا الشخص لانه فعل شيء مكرهه لا يسمى عاصي. اذا في حالة انت بتفعل فيها المكرهه وانا ما تكون ايش اسمى ؟ عاصيا بناء على هذا ارجع لي لمفردة الضلال والبدعة - [01:04:41](#)

مدى فاعل المكرهه لا يسمى عاصيا لانه فعل بس مكرهه. اذا قياسه هذا في باب البدع ان فاعل البدع المكرهه لا يسمى ضالا طب اذا كان فاعل البدع المكرهه لن يسمى ضالا. والبدع وصفت كلها انها ضلاله. صار عندي هنا ايش بقول لك مشكلة - [01:04:58](#) انه فاعل البدع المكرهه لن يسمى ضالا. لان فاعل المكرهه الطبيعي لا يسمى عاصيا. طب البدع كلها شبهت في قوله صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلاله طب كيف واحد فاعل بدعة - [01:05:22](#)

لاني صنفتها انها مكرهه ما راح اسميه ضال وصار بس اللي فاعل البدع المحرمة هو اللي راح اسميه ضال. طب هيك انا مش صار فيي اعتراض عالنص ؟ اذا صار مش كل بدعة ضلاله - [01:05:39](#)

صارت البدع اللي هي ضلاله اللي هي البدعه ليش ؟ محرمة اما البدع المكرهه مش ضلاله. ليه ؟ لانه فاعلها لا يسمى ضال. طب ليش فاعلها لا يسمى ضال ؟ لانه فاعل المكرهه الطبيعي لا يسمى عاصي - [01:05:50](#)

الاشكال الذي يطرح الشاطئ طيب ولذلك يقول فكذلك اذا لا يكون فاعل البدع المكرهه ضالا والا لو قلنا انه ضال والا فلا فرق ايها اقرأوا قال والا فلا فرق بين اعتبار الضد في الطاعة واعتباره في الهدي. يعني كما انه يعني ما فش فرق بين مقابلة طاعة ومعصية - [01:06:04](#)

ومقابلة هدي وضلال. يعني اذا كانت الطاعة ومعصية فيها هذا هذه الطريقة في التفكير. فتقاضوا الهدي مع الضلال فيه نفس الطريقة في التفكير. نعم قال فك ما يطلق على البدعه المكرهه لفظ الضلاله فكذلك يطلق على الفعل المكرهه لفظ المعصية. وان كان صاحبه لا يسمى عاصيا. تمام. قال والا فلا يطلق على - [01:06:26](#)

بدعة مكرهه لفظ الضلاله كما لا يطلق على الفعل المكرهه لفظ المعصية. الا انه قد تقدم عموم لفظ الضلاله لكل بدعة. شو المشكلة لا هو خلبني اعيد ترتيب الافكار. قال والا فلا فرق بين اعتبار الضد في الطاعة وبين اعتبار الضد في الهدي - [01:06:46](#) فكما يطلق على البدعه المكرهه لفظ الضلاله وكذلك اذا سيطلق على الفعل المكرهه لفظ ايش ؟ المعصية والا يعني اذا قلنا لا

البدعة المكرورة لا يطلق عليها لفظ الضلاله والا فلا يطلق على البدعة المكرورة لفظ الدلاله. اذا لن يطلق على الفعل المكرور لفظ.

المعصية هذه اخته هذه. يقول لك - 01:07:04

هون نفس هون لازم يكون الكلام متناسق لكن ما المشكلة هنا انت اذا لم نطلق على البدع المكرورة لفظ الضلاله هذا سيصادم

العمومي الذي مر معنا سابقا ان كل بدعة ضلاله - 01:07:31

الا انه قد تقدم سابقا معنا عموم لفظ الضلاله لكل بدعة بغض النظر عن عجمها فليعلم اذا لفظ المعصية لكل فعل مكرور ولكن هذا باطل

فان لفظ المعصية لا يطلق على الفعل - 01:07:48

المكرور فما لزم عنه كذلك ما لزم عن الباطل سيكون ايش باطل فاصبح اطلاق لفظ الضلاله اصبح اطلاق لفظ الضلاله بناء على هذا

على البدعة المكرورة سيكون ماذا غير جائز وهذا مشكل - 01:08:08

وما الخلاصة التي يريد ان يصل اليها انه لا فرق ان البدعة المكرورة والفعل المكرور فاذا كانت الفعل المكرور عفوا اذا كانت البدع

المكرورة بذلك تسميتها ضلاله يلزمك ان تسمى الفعل المكرور ايش ؟ - 01:08:27

معصية اصل احنا الفعل المكرور اتفقنا انه ما بنسميه معصية ماذا سيصبح النتيجة ؟ اذا البدعة المكرورة ما بنسميتها ضلاله اذا مش

راح تسميتها ضلاله. اذا انت خالفت عموم النص الذي يقول كل بدعة - 01:08:46

ضلاله خالفنا عموم النص الذي يقول ان كل بدعة كل بدعة. ضلاله وقال هذا اذا سيؤدي الى اشكال اذا هل فعلا هناك بدعة مكرورة

هيا الخلاصة التي هل فعلا هناك بدعة مكرورة - 01:09:03

اذا مشيت انه هناك بدعة مكرورة انا ساصطدم في هاي المشكلة والمعادلة الصعبة الجواب رجعنا للفقرة السابقة قال فاعل المندوب

مطبيع لانه فاعل امر به نعم في بداية الفقرة قال وفاعل مندوب مطبيع لانه فاعل ما امر به فاذا اعتبرت الضد - 01:09:20

في في المندوب. لو اعتبرنا الضد تارك المندوب هل يسمى عاصيا اذا اعتبرته المراد بالضد هنا المكرور من تارك السنة. الضد هون

الضد الوجودي وليس ضد العدو ضد هنا اذا اعتبرنا الضد هو المكرور - 01:09:40

الان ترك السنة اذا كان مكرورها هنا نعم يدخل لكن مش كل ترك سنة يكون مكرورها. هي احيانا ترك سنة يكون مباح ما عاد ضدا هنا

نعم قال والجواب ان عموم لفظ الضلاله ان عموم لفظ الضلاله لكل بدعة ثابت. كما تقدم بسطه. وما الزتم في الفعل المكرور غير

لازم. اما اولا فانه - 01:09:58

يلزم به الافعال ان تجري على الضدية المذكورة الا بعد استقراء الشرر. ولما استقرنا موارد الاحكام الشرعية وجدنا بين الطاعة

والمعصية واسطة متفقا عليها او كل او كالمتفق عليها وهي المباح. وحقيقة انه ليس بطاعة ولا معصية من حيث هو مباح. والامر

والنهي ضدان. بينهما واسطة لا يتعلق بها امر ولا نهي. وانما - 01:10:20

يتعلق بها التخيير. واذا تأملنا مكرورة حسب ما قررها الاصوليون وجدناه ذات طرفين. طرف من حيث هو منهي عنه

فيستوي مع المحرم في المطلق النهي فربما يتواهم ان مخالفة نهي الكراهة معصية من حيث اشتراكه من حيث اشتراك مع المحرم

في مطلق المخالفة. غير انه يصد عن هذا - 01:10:40

الطرف الآخر وهو ان يعتبر من حيث لا يترتب على فاعله ذم شرعي. ولا اثم ولا عقاب. فخالف المحرم من هذا الوجه وشارك المباح

فيه. لأن المباح لا ذم على فاعله ولا اثم ولا عقابه - 01:11:00

فتحاموا ان ان يطلقوا على ما هذا شأنه عبارة المعصية. طيب اه الان كيف يريد الشاطئ ؟ يقول في باب الاحكام التكليفية الخمس ان

القسم ثنائية طاعة ومعصية هذا غير صحيح - 01:11:12

القسم الثلاثية مباح بيسموه المأذون فيه ومعصية القسم ليست ثنائية طاعة ومعصية. قسمة ثلاثة طاعة مأذون فيه اللي هو المباح

وایش ومعصية المكرور اين يندرج قال في قسم المباح المأذون فيه. بس طبعا هنا اي ذكرها السيوطني في الكوكب الساطع وغيرهم.

انه احيانا المباح - 01:11:27

يستعمل بمعنى اوسع من معناه الاصول الدقيقة ما خير الشارع بين فعله وتركه كلمة مباح او مأذون فيه يستعمل في كل شيء لا اثم

فيه وهذا يدخل فيه المكروه نعم - 01:11:56

ويدخل في حتى الواجب والمندوب حتى الواجب والمندوب البعض يقول لك هو مأذون فيه. بس هي طبعا امور اصطلاحية يعني. في العادة يطلقونه على ماذا؟ على المباح والمكروه انه ماذا - 01:12:11

مأذون فيه. يعني الواجب والمندوب هو مأذون فيه طبعا بس يعني لا نحتاج الى ان نعبر عنه انه واجب اصلا يعني ما فيش داعي تقول انه مأذون فيه. بس يستعملوا كلمة - 01:12:23

المأذون فيه ليشمل المباح المكروه. فاذا يقول لك ماذا هنا؟ يقول لك القسمة ثلاثة او طاعة معصية ومباح مأذون فيه في المنتصف المباح المأذون فيه يدخل فيه المكروه يدخل فيه ايش؟ المكروه - 01:12:33

لكن هل هي القسمة موجودة في مقابلة الهدى مع الضلال؟ في المكروه الطبيعي انا ممكن ادخله في ايش؟ المباح المأذون فيه وانا خلص مرتاح وما عنديش اشكال. لكن هلا القسمة الثنائية موجودة في قسمة رودا مع الضلال قال - 01:12:54

قال واذا ثبت هذا ووجدنا بين الطاعة والمعصية واسطة حل بالمنتصف اللي هو المباح. او المأذون فيه. يصح ان يدخل تحتها المكروه الطبيعي. نعم. لم يصح ان يتناوله ان يتناوله ضد الطاعة. فلا يطلق عليه لفظ المعصية بخلاف الهدى والضلال. فاذا المكروه الطبيعي حلينا مشكلته - 01:13:11

نرجع الان عالبدع المكروهه بخلاف تقابل الهدى مع الضلال لانه لم يثبت في الشريعة وجود ايش؟ واسطة هنا في اشي في الشريعة يصنف انه مش هدى ولا ضلال؟ انبسطت هيك - 01:13:29

هسا في اشي مش طاعة ولا معصية في اشي ليس هدى ولا ضلال؟ يقول واما نعم بخلاف الهدى والضلال فانه لا واسطة بينهما في الشرع يصح ان ينسب اليها البدع المكروهه. فش واسطة - 01:13:45

نقدر نقول والله البدع المكروهه تنسب اليها ما بتزبط. نعم قال قوله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال؟ فماذا بعد الحق الا الضلال يعني ما فش اشي. يا حق هدى - 01:13:58

ماذا بعد الهدى والحق الا ايش؟ الضلال. اذا هذا ينفي وجود واسطة بينهما. نعم. قال افليس الا حق وهو الهدى او الضلال هو باطل. فالبدع المكروهه ضلال. فبناء على هذا البدع المكروهه - 01:14:14

ستدخل ضمن الضلال. اذا في فرق بين البدع المكروهه والافعال المكروهه الى فعال المكروهه نستطيع ان ندخلها في واسطة لكن البدع المكروهه ما فش مجال ندخلها في واسطة. لانه فش حل ثالث - 01:14:27

يا هدى يا ضلال وهي قطعا مش هدى. اذا ما راح تكون الا ضلال. طيب قال واما ثانيا فان اثبات قسم الكراهة في البدع على الحقيقة مما ينظر فيه. فلا يفتر المفتر باطلاق المتقدمين من الفقهاء لفظ المكروه على بعض البدع. وانما حقيقة - 01:14:41

مسألة ان البدع ليست على رتبة واحدة في الذنب كما تقدم بيانا. طبعا الوجه الاول في الجواب هو ماذا اراد ان يقرر به اراد ان يقرر به انه حتى لو قلنا ان هناك بدع مكروهه - 01:14:56

وليس شرطا ان تساوي الافعال المكروهه يعني هذا هو دوام الاستشكاء. الان في استشكال انه الاصل بداع المكروهه زي الافعال المكروهه. ما دامت الافعال المكروهه ليست معصية. اذا البدع المكروهه لن تسمى ضلال. فهو بيقول لك لأ في فرق - 01:15:09

الافعال المكروهه في واسطة نستطيع ان نلحقها بها وهي واسطة المباح والمأذون به بالمعنى العريض اما البدع لو قلنا ان هناك بدع مكروهه فهي حتى مع كراهتها تبقى تصنف على انها ايش - 01:15:23

عادي خليها مكروهه. بس تبقى تصنف على انها ايش فاذا في فرق بين البدع المكروهه والافعال المكروهه من هذه الجهة ثانيا واما ثانيا فان اثبات قسم الكراهة في البداية على الحقيقة اصلا هو كله يحتاج الى نظر - 01:15:38

هذا الان الشاطئ ببليس يقول لك انه كل قضية انه في بدع مكروهه هي عند الشاطئي ما زالت مسألة فيها ايش ايوه هل هناك انفكاك بين المعصية والضلال انه توجد معصية ليس ضلالا او العكس - 01:15:57

اقول لك افتراك بين ايش؟ بين المعصية والضلال. يعني هل توجد معصية ليست ضلالا او العكس في التقابل بالمعاصي ضلال اثبنا

وسط. أنت الان على كلامك على كلامه يمكن ان يكون كضلال - [01:16:14](#)  
ضلال لكنه مكروه من قبيل ايش المكروه البدع المكروهه وان كان لا يعصي صاحبه معنى لا يؤثر يعني يعني هو نقول هذا فعل ضال  
وان كان توصيفي له انه ايش بدعة مكروهه - [01:16:28](#)

بس خلص بدعة مكروهه هي ضلاله وصفوه بالضلاله يقبحها ينهاك عنها وان كنت انت لن تعصي بفعلها معنى لن تأثم ولن تأخذ اثم  
على فعلها هكذا هو مقتضي الوجه الاول - [01:16:48](#)

هناك نوع من انواع الضلال نعم قد لا يكون معصية في الاحكام التكليفية انت اختناق يعني هذا هو ما يريد ان يقوله الان ما قناعتنا  
نحن باقي القضية شيء اخر. نعم. فهمت انه ينحو نحو نحن منها ضلال اذا ضلل فهي معصية. لم يعمل تلازم - [01:17:03](#)

وبقول لك خلص البدع المكروهه هي لا تكون ضلال لكن هل ستكون معصية؟ ليس شرطا هي ضلال من ناحية تقابل الهدى مع الضلال  
لكن من حيث نرجعها الاحكام التكليفية. هل سأثم عليها ولا لا؟ اذا قلنا مكروهه اذا لن تأثم عليها - [01:17:27](#)

ستبقى تحت دائرة الاحكام التكليفية تبقى تحت دائرة ماذا؟ الاذن العام لكن من حيث الاحكام البدعية ستوصف على انها ماذا؟ طبعا  
اتخالف الاحكام التكليفية على انها داخلة تحت الاذن العام - [01:17:45](#)

تحت الاذن العبي مكروهه ربنا ما بده اياها هي داخلة تحت الاذن العام بمعنى انه اذا فعلتها ما راح اثمك لكن الحري بك والاجدر بك  
انك ايش ؟ ما تفعلها. فهنا على الوجه الاول يعتقد الشاطئ انه في هناك انصاف - [01:18:04](#)

بامكانني ان اصف البدع المكروهه انها ضالة او ضلال. لكن هذا لا يستلزم في باب الاحكام التكليفية ضرورة انني ايش لكن حري بي  
اني ايش ؟ لا افعله كان يقابل في الاعمال - [01:18:19](#)

العادية التي لا تسمى كان هنا يتكلم لكن لما ذكر البدعة فهمت منه انه لا يوجد هذا التقسيم. لانه اما انه البدع سميت ضلاله. وماذا بعد  
حق الا الضلال؟ على الوجه الاول انا - [01:18:40](#)

الآن بحكي عن الجوج الاول. عن الوجه الاول بقول لو اثبتنا بيعة مكروهه فهي داخلة تحت مفهوم الضلاله ولا يستلزم اثباتي لبدعة  
مكروهه ان اساوتها بالفعل المكروه هو الاستشكال كان ابتداء ايش - [01:18:56](#)

ضرورة المساواة بين البدعه المكروهه والفعل المكروه اذا قلت ان وما دام قلنا ان الفعل المكروه لا يسمى معصية في عرف الناس  
والاصوليين. اذا ينبغي ان يكون البدع المكروهه لا تسمى - [01:19:14](#)

وهذا ينافي ان كل بيعة ضلاله. فهو بيجي ويقول لك الوجه الاول في الجواب لا. انه لا البدع المكروهه لا تساوي الفعل المكروه تماما  
الفعل المكروه نعم يمكن الا نسميه معصية. لكن البدعه المكروهه للبد وان تسمى ضلاله. وان وان بقيت تحت دائرة المكروهه -  
[01:19:27](#)

هذا هو الوجه الاول في الرد. الوجه الثاني لا اللي هو بده يحاول يشك اصلا انه هل اصلا فعلا في بدع مكروهه هل هناك اصلا في  
بعد مكروهه يقول لك هذا مما ينظر فيه. فلا يفتر المفتر باطلاق المتقدمين من الفقهاء لفظ مكروهه على بعض البدع. نعم اقرأ. قال  
وانما حقيقة المسألة ان البدع ليست على - [01:19:48](#)

واحدة في الذم كما تقدم ببيانه. واما تعين الكراهة التي معناها نفي اسم فاعلها وارتفاع الحرج عنه البتة فهذا مما لا يكاد يوجد عليه  
دليل من الشرع ولا من كلام الائمة على - [01:20:08](#)

اه الان شو بدبي اقول لك؟ بدبي قل لك لا تفتر ان بعض الائمة المتقدمين سموا بعض البدع بعد مكروهه. انه ما قصدتهم بالكراهة عند  
المتقدمين؟ الكراهة كثيرا ما يطلقها المتقدمون ويقصرون بها - [01:20:18](#)

التحریم لكن ليس اعلى درجات التحریم الشاطئ بقول لك ترى احيانا يكون مراد المتقدمین ببدعة مكروهه انها محمرة لكن لانها  
ليست في اعلى درجات التحریم يتخرج ان يقول انها محمرة. هذی بحثناها اصلا في اصول الفقه. ان المتقدمین من العلماء كانوا  
يطلقون لفظ الكراهة على شيء - [01:20:33](#)

محرم لكن تورعا منهم يسمونه ايش؟ مكروهها من باب التورع يقول لك هذا قد يكون هو محمل قولهم والا فلا يوجد دليل

01:20:52 شرعي ولا كلام من الائمة واضح مخصوص -

ان هناك بدعة هي في الحقيقة مكرهه. بالمعنى الاصولي للمكرهه. وهو الذي لا يأثم فاعله لا يكاد يوجد عندنا دليل واضح في هذه المسألة اما في الشرع. نعم. قال فيه ما يدل على خلاف ذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رد على من قال اما انا فاقول ليل ولا انام. وقال الآخر اما انا فلا انكح النساء. الى اخره - 01:21:08

قالوا فرد عليهم ذلك صلى الله عليه وسلم وقال من رغب عن سنتي فليس مني. وهذه العبارة من اشد شيء في في الانكار. ولم ولم يمكن ولم يكن ما التزموا - 01:21:28

والا فعل مندوب او ترك مندوب الى فعل مندوب اخر. وكذلك ما في الحديث انه صلى الله عليه وسلم رأى رجل الثالثة اللي قال لا اتزوج لا كل لحم هؤلاء بدعتهم فعليها صغيرة جدا صح - 01:21:38

ومع ذلك ماذا عبر عنها النبي عليه الصلاة والسلام؟ من رغب عن سنتي اليه مني هذا تعبير شديد على بدعة تصنف فعليها عند المصنفين انها بدعة يسمونه مكرهه طب اذا كانت هاي بدعة مكرهه والنبي صلى الله عليه وسلم يقول فيها من رغب عن سنتي فليس مني - 01:21:54

شو معنى انها مكرهه؟ لا يمكن ان يكون معنا انها مكرهه ان هؤلاء اثم على فاعلها المكرهه انها اخف انواع التحرير. اما معقول بدعة مكرهه يعبر عنها صلى الله عليه وسلم. من رغب عن سنتي فليس مني زي ما قال. من غشنا فليس - 01:22:15

المعنى هذا انه الغش مكرهه ولا حرام؟ حرام صح؟ من حمل علينا السلاح فليس منا. شو معناها؟ حمل السلاح على المسلمين حرام اذا شو معنى من رغبة عن سنته ليس مني - 01:22:30

انه هاي الاشياء البسيطة اللي انت بتعملوها نفس الفكرة هي حرام وان كانت في اقل درجات الحرام تسمى مكرهه لكن هي تبقى في النهاية حرام ويأثم فاعلها. فبقول لك كيف عبر بكلمة عالية على بدع تصنف عند المتأخرین - 01:22:43

انها بدع مكرهه. هذا يدل على انه تسميتها بدعة مكرهه غير دقيق هل هي محمرة وتسميتها مكرهه فقط من باب ان اخف درجات الحرارة. مش لانه لا يأثم فاعلها ماذا يقول؟ طيب - 01:23:02

التفات في الصلاة ما لوش دخل بالبدع. هذا من المكرهات الطبيعية نعم هذا مكرهه ما له علاقة بالبدع. هذا ما له علاقة بالبدع حتى لو كان عادته يعني هو شخص مثلا غير خاشع في صلاته بس هو لا يفعل ذلك تدينا - 01:23:15

بتصرير بدعة متى؟ اذا كان التفاته على وجه التدين واذا احدثها بمعنى على وجه التدين نعم صارت بدعة. لكن اذا كان على وجه هو انسان بطبيعته غير خاشع. تدخل احيانا بعض المساجد - 01:23:45

بعض الختايره بتطلع وبطلع عننا. هو لم يفعل ذلك تدينا. وانما قلة خشوع حتى لو كانت عادته ضعف في الديانة وليس بدعة ابدا. نعم قال وكذلك ما في الحديث انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس فقال ما بال هذا؟ فقالوا نذر الا يستظل ولا يتكلم ولا يجلس ويصوم. فقال رسول الله صلى الله عليه - 01:24:00

وسلم مره فليجلس وليتكلم ولستظل وليتتم صومه. قال مالك رحمة الله امره ان يتم ما كان لله عليه فيه طاعة ويترك ما كان عليه فيه معصية. وي بعض ويترك ما كان عليه فيه ايش - 01:24:22

معصية وايش هو المعصية؟ انه لا يستظل يعني اللي اصل انها هذي عند المتأخرین تصنف بدعة مكرهه عدم الاستظلال شو سماها مالك؟ معصية اذا في بدعة مكرهه بهذه من وين جبتو يعني هيك؟ من وين جبتو كلمة البدع المكرهه؟ - 01:24:35

ابن مالك سمي عدم الاستظلال معصية انت بتصنفوها بضعة مكرهها مالك شو بسميها معصية وهو يشك الشاطبي في قضية انه هل فعلا هناك دليل على ان هناك بدعة مكرهه؟ فهمتم - 01:24:53

نعم. قال ويماضي هذا الذي قاله مالك ما في البخاري عن قيس ابن ابي حازم قال دخل ابو بكر على امرأة من قيس يقال لها زينب. فرأها لا تتكلم فقال مالها لا تتكلم؟ قالوا حجة - 01:25:07

مصنفة. فقال لها تكلمي فان هذا لا يحل. هذا من عمل الجاهلية فتكلم ان هذا لا يحل لا يحل الصمت عند المتأخرین يصنفونه بدعة

01:25:17 ایش مکروهہ. ایو یکر شو قال؟ هل قال هذا مکروه؟ -

اشبه 01:25:35 - لا قال ايش ان تحجي صامته لا يحل. يعني حرام هذا مفهوم حرام. نعم قال فتكلمت الحديث الى اخره. وقال مالك ايضا في قوله عليه الصلاة والسلام من نذر ان يعصي الله فلا يعصه؟ ان ذلك ان ينذر الرجل ان يمشي الى الشام او الى مصر او

ذلك مما ليس لله فيه طاعة. ان كلام فلانا فليس عليه في ذلك شيء ان هو كلامه. لانه ليس لله في هذه الاشياء طاعة. وانما وانما يوفى الله كل ندر له فيه طاعة. من من مشي الى بيت الله او صيام او صدقة او صلاة فكل ما كان لله فيه طاعة فهو واجب على من نذر. ما معنى لاحظ كيف ما لك - 01:25:52

اسقط هذا الحديث من نظر ان يعصي الله فلا يعصه على صور من مَاذا من البدع المكرهه التي يفعلها المتأخرن اسقط ما لك هذا الحديث اللي فيه لفظ المعصية على بدع يصنفها المتأخرن انها بدع ايش - 01:26:12

مشي الى طور سيناء عندكم في مصر - 01:26:30

يعصي الله يعصي اذا رأى انها تدخل تحت مفردة المعصية - 01:26:40

ما رأهاش انها بدع مكروهه بهذا المعنى طيب فتأمل نعم قال فتأمل كيف جعل القيام في الشمس وترك الكلام ونزل المشي الى الشام او او مصر معاصي؟ معاصي. نعم. حتى فسر بها الحديث المشهور مع انها في انفسها اشياء مباحات - 01:26:56

لكنه لما اجرتها مجرى ما يتشرع به ويدان الله به صارت عند ملك معاصي الله. وكلية قوله كل بدعة ضلالة شاهدة لهذا المعنى والجميع يقتضي التأييم والتهديد والوعيد وهي خاصية المحرم. التأييم والتهديد والوعيد من صفات ايش - 01:27:11

اللهم من حي من حيث احرم رسول الله صلى الله عليه وسلم اريد ان احرم من المسجد - 01:27:29

قال لا تفعل. قال اني اريد ان احرم من المسجد من عند القبر. قال لا تفعل فاني اخشى عليك الفتنة. اراد ان يحرم من المسجد النبوى  
قال له لأ بتروح على ذي الحليفة بتحرم من عندها - 01:27:42

والله انا بدي اعلم من المسجد وعند قبر النبي عليه الصلاة والسلام قال له لا تفعل روح على ذي الحليفة واحرم منها هناك سنة الاحرام. نعم. قال واي فتنة في هذا؟ انما هي اموال انما هي اميال ازيدها. فالرجل قال وين الفتنة يا مالك؟ يعني انا احرمت قبل الميقات - 01:27:52

ان ترى نفسك قد سبقت الى فضيلة قصر عنها، صلى الله عليه وسلم - 01:28:09

هذا اكبر فتنة. اه هاي الاموال بتفرق لانك انت ترى ان الاحرام من المسجد فضيلة ولو كان الاحرام من المسجد النبوى فضيلة لفعلها النبي صلى الله عليه وسلم قبلك انت ترى نفسك بهذا الفعل اعلى مقاما واسبق الى خير لم يفعله صلى الله عليه وسلم. اني سمعت

نعم. اني سمعت الله تعالى يقول فليحذر الذين يخالفون - 01:28:23 عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم قال فانت ترى انه خشي عليه الفتنة في الاحرام من موضع فاضل لا بقعة اشرف منه.

وهو مسجد رسول الله اشرف منه على رأي المالكية - 01:28:45  
انهم يرون او رأي كثير من المالكية انهم يرون القبر اعظم من الكعبة كبقعة ذكره القاضي عياض في الشفاء اي البقع اعظم؟ وذكر بعضهم ان اعظم بقع على الارض قبر النبي صلى الله عليه وسلم. وهذا قول قال به كثير من المالكين. البعض قال لا افضل بقعة على الارض الا الكعبة - 01:28:55

تمام مكة وتحديداً الكعبة. يعني، فالمعنى الا وهو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع قبره. لكنه ابعد من المبقات فهو زيادة

في تعبه قصدا لرضا الله ورسوله فبين ان ما استسل ان ما استسله من - 01:29:17

الامر اليسير في بادئ الرأي انه شايفه انت يسير يخاف على صاحبه الفتنة في الدنيا والعذاب في الآخرة. مع انها بدعة مكرهه. يعني هي الاحرام قبل الميقات اذا كان يعتقد ذلك ديانة لا تعود ان تكون على رأي المتأخرین شو - 01:29:30

بدعة مكرهه ما سماها بدعة مكرهه خشي على صاحبها الفتنة في الدنيا والآخرة اذا هل مالك والشافعي وغيرهم من المتقدمين جعلوا شيئا من البدع مكرهه هذا هو الذي يناقش الشاطئ. ما جعلوا شيئا مكرهها - 01:29:47

اي بدعة حتى ولو كانت صغيرة مخيفة وفتنة ويتوعد عليها. نعم قال واستدل بالالية فكل ما كان مثل ذلك داخل عند مالك في معنى الالية فاين كراهية التنزيه في هذه الامور التي يظهر باول النظر انها سهلة. اه ما احد - 01:30:02

انها كراهة تنزيه. نعم عفوا المشي الى بيت الله. نعم قد يتمه هل هل المقصود بالاتمام انه يحج لكن لا يحج ماشيا امراض مشي الى بيت الله قد يكون بيت الله عموما. يعني المشي للمسجد - 01:30:18

مشي للمسجد مش عبادة في كل خطوة حسنة. فاذا نظر الانسان ان يمشي الى المسجد اللي جنب بيته بده يوفي به ليس شرط ان يكون بيت الله هنا الكعبة هنا - 01:30:36

الان مثلا في الواقع المعاصر تجد مثلا قصص مثلا واحد اجى من باكستان للحج عالبسكليت او كذا مع انه قادر انه اعمال النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها. اذا اعتبر ذلك ديانة - 01:30:45

يعتبر ذلك تديينا. اما اذا يعني يعتبر ذلك فقط من باب تحصيل الاجر. النبي صلى الله عليه وسلم لما قال لماذا قال يا اخت عقبة بن عامر لما نظرت ان تحج ما هي ؟ قال ان الله - 01:30:56

يصنع بشقاء اختك شيئا اذا اتخد ذلك ديانة ارهاق النفس والله قد يكون بدع قد يخشى عليه من البدعة. انه يرى ان الحق المشقة بالنفس بهذه الطريقة المجهدة نوع من انواع التقرب الى الله مع ان هذا خلاف مراد الله سبحانه وتعالى - 01:31:06

قد يخشى عليه من البدع الله عز وجل. نعم. قال ابن لا هم يرون ان الشيء قد يوصف بأنه ضلاله ولا يكن ذلك مستلزم للتحريم والله هذا التصرف بمعنى ايش ؟ مش صح - 01:31:24

هل يعني اني لازم اثم عليه ؟ يعني هذا التصرف ما بوصلك لخیر بس كونه ما بوصلي لخیر وانه مش هل يستلزم اني هم يرون انه ليس من خاصية الضلاله ضرورة وجود الاثم - 01:31:50

عرفت؟ نعم قال ابن حبيب اخبرني ابن الماجيسون انه سمع مالكا يقول التثويب ضلال. قال مالك ومن احدث في هذه الامة شيئا لم يكن عليها سلفها فقد زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم - 01:32:06

السلام اخونا الرسالة. ان الله تعالى يقول اليوم اكملت لكم دينكم. فما لم يكن يومئذ دينا لا يكن اليوم دينا. وانما التثويب الذي كرهه ان المؤذن كان اذا اذن فابطاً فابطاً - 01:32:18

قال قال بين الاذان والاقامة قد قامت الصلاة حي على الصلاة. حي على الفلاح وهو قول اسحاق بن راهويه ان التثويب انه تثويب محدث. اه اذا التثويب هو ليس صدقة - 01:32:28

انه صدق اه الصلاة خير من النوم تسمى تثويبا صح؟ الصلاة خير من النوم يسمى تثويبا في اذان الفجر. هذى ما فيش فيها مشكلة تثويب الضلال هو كانها بدعة نشأت انهم كانوا المؤذن بعد ما يخلاص اذان اذا الناس تأخرت عن الصلاة بيطلع مرة ثانية ينادي حي على - 01:32:38

الصلاه حي على الفلاح. قد قامت الصلاه من باب انه يشجع الناس على الحضور. هذا تثويب محدث. كلامه صحيح. نعم قال الترمذى لما نقل هذا عن اسحاق وهذا الذي قال اسحاق هو التثويب الذي قد كرهه اهل العلم والذى احدثوه بعد النبي صلى الله عليه وسلم. اه هو التثويب الذي ايش - 01:32:58

شف كلمة اه كرهه بس كلمة كريهة هو اللي عبر فيها الترمذى منها ماذا انه في بدعة مكرهه. انه ايش صار كرهه لكن ماذا يعني الترمذى والمتقدمون عموما اذا قالوا كارهه هل ضرورة ما يقصد بها الكراهة بالمعنى الاصولي ؟ ولا قد يكون قصده بالكراهة -

كثيرا ما يطلق الترمذى وهؤلاء اصحاب الكتب كملة كرهه اهل العلم يقصون بالكراهة ماذا التحرير اقرأ قال واذا اعتبر هذا اللفظ في نفسه فكل احد يستسهله في باب الرأى. اذ ليس فيه زيادة عن التذكير بالصلوة وقصة صبيغ العراقي ظاهرة في هذا المعنى. فعکى ابن وهب قال حدثنا ما لك - 01:33:39

ابن انس قال جعل صبيغ يطوف بكتاب الله واذا اعتبر هذا اللفظ في نفسه يعني اللي هو قد قامت الصلاة حي على الصلاة على الفلاح. يعني لو سألت شخص يعني لو قام المؤذن وقال حي على الصلاة حي على الفلاح - 01:34:00  
فيها المشكلة الكبيرة هذا اللفظ بتشوفوش بدعة كبيرة يعني. يعني هو مش تكلم في الاسماء والصفات ولا في القضاء والقدر. ولا في الرفض والخوارج. يعني زادوا كلمتين بين اذان والاقامة مشي يا شيخ مش اقول لك مشيها - 01:34:14  
قالوا اذا اعتبر هذا اللفظ في نفسه فكل واحد ينسى يستسهله في بادى الرأى يعني ما يشوفهاش قضية كبيرة ليس فيه زيادة على التذكير بالصلوة فستصنف على انها بدعة ماذا - 01:34:29

مكرهه نعم لكن هل هي فعلا مكرهه بالمعنى الاصولي ولا مكرهه بالمعنى القديم انها محرمة؟ طيب وقصة صبيغ العراقي نعم فجعل صبيغ يطوف بكتاب الله معه ويقول من يتفقه يفقهه الله. قال فاخذ عمر بن الخطاب رضي الله عنه فضريه بالجليد الرطب ثم سجنها حتى اذا خف الليل - 01:34:41  
الذى به اخرجه فضريه فقال يا امير المؤمنين ان كنت ت يريد قتلي فاجهز علي والا فقد شفيفتني شفاف الله. قال فخلال عمر بن الخطاب. يعني من كثر ما اكل الضرب - 01:35:01

قالوا اسمع بذك تقتلني يا عمر اقتلني قتل محترمة ما تضلك تجلد فيي وتدخلني عالسجن وتقتلني بالجلد. خلص اقتلني وريحي او اما اذا كان قصتك بالضرب انك تؤذبني وقال له شوفوا الحق الحمد لله ربنا شفاني وبطلت يعني من اصحاب البدع - 01:35:11  
تمام والا اذا كان قصتك فقط تأدبي فقد شفيفت من البدع اللي في ذهني شفاف الله. فعمر رضي الله عنه خله. طيب. قال ابن وهب قال لي ما لك وقد ضرب عمر - 01:35:28

عمر بن الخطاب رضي الله عنه صديقا حين بلغه ما يسأل عنه من القرآن وغير ذلك انتهى. قال وهذا الضرب انما كان لسؤاله عن امور من القرآن لا يبني عليها عمل - 01:35:38

صبيغ سأل عمر عن ايش والذاريات ذرورة فالحاملات وقرأ شو بيدي يعني استشكل امور وظهر منه يعني انه يريد المماحة هذه البدع التي وقع فيها صبيغ شو تصنيفها؟ يعني خسارة هتكون بدعة مكرهه على طريقة المتأخرین. عمر شو فعل فيه؟ - 01:35:48  
ضربوا وسجنا. هل يمكن يفعل عمر هذا في بدعة مكرهه ان يضرب ويعذر هل يجوز اصلا التعذير للحاكم المسلم في شيء مجرد شيء مكرهه هو يقول لك ضرب عمر وتعذيره يدل على انه عمر - 01:36:06

ما فش عنده اشي اسمه بدعة مكرهه ومش مكرهه. كلها محرمة هذا ما يريد ان يصل اليه الشاطبي من هذا الاستدلال ان عمر لم ير حتى هذا الشيء اليسيير في بادى الرأى لم يرى انه مجرد شيء بدعة مكرهه - 01:36:22

ورآها بدعة ضلال بمعنى محرمة مثلها مثل اي بدعة. فلذلك ضرب وشدد واتعب الرجل. نعم. قال وربما نقل عنه انه كان يسأل عن السابحات والمرسلات عرفا وابشه ذلك. والضرب انما يكون لجناية ارثت على كراهية التنزيل. شايف؟ والضرب لا يكون على جناية الا على جناية علت - 01:36:35

يعني زادت على مجرد كراهة تنزيهية. نعم. امرئ مسلم ولا عرضه بشيء مكرهه. كراهة تنزيه. نعم وجه ضربه اياد خوف الابتداع في الدين ان يشتغل منه بما لا يبني عليه عمل او ان يكون ذلك ذيجة لان لا يبحث في المتشابهات القرآنية. ولذلك لما قرأ عمر - 01:36:54

الخطاب رضي الله عنه وفاكهه وابا. قال هذه الفاكهة فما الاب؟ ثم قال ما امرنا بهذا. وفي رواية نهينا عن التكلف. وجاء في قصة الصبيغ من رواية ابن وهب عن الليث - 01:37:13

بانه ضربه مرتين. ثم اراد ان يضربه الثالثة فقال له صبيه ان كنت ت يريد قتلي فاقتلي قتلا جميلا. وان كنت ت يريد ان ان تداويني فقد والله برئ. فاذن له فاذن له - [01:37:23](#)

الى ارضه. اذن له يعني ان يسافر الى ارضه الى بلده الى العراق. نعم. قال وكذب الى الى ابي موسى الاشعري رضي الله عنه الا يجالسه احد من المسلمين. فاشتد ذلك - [01:37:33](#)

على الرجل فكتب ابو موسى الى عمر ان قد حست هيئته فكتب عمر ان يأذن للناس بمحالسته. يعني الرجل لما شعر بالعزلة الاجتماعية صعبت عليه. فابو موسى كتب لعمر خالص الرجل اعتدل وصار انسان سوي - [01:37:43](#)

عمر سمح للناس ان تجالسهم. نعم. قال والشواهد في هذا المعنى كثيرة وهي تدل على ان هيئة عند الناس من البدع شديد وليس بهين. وتحسبونه ما يعتبره الناس وهينا لا هو يعتبر من البدع شديد وليس بهين. انتم بتعتبروه هين - [01:37:56](#)

لان البدعة مشكلتها اخوانى فعلا هي اصعب من المعصية المعصية يتوب منها صاحبها لكن البدعة صعب ان يتوب منها صاحبها وفتنتها بطبيعتها يكبر ويتوسخ الخرق فيها ولذلك قد يشدد في البدع ما لا يشدد في المعصية. وان كنت انا في النهاية - [01:38:12](#) ليس شرط ان اتبني انه ما في بدعة مكرورة بس عالاقل بذلك تفهم انه البدع فعلا تختلف عن المعاراضي في بعض الجوانب. نعم قال تعالى وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم - [01:38:30](#)

قال واما كلام العلماء فانهم وان اطلقوا الكراهيۃ في الامور المنهی عنها كمل. قال لا يعنون بها كراهيۃ التنزيه فقط. وانما هذا اصطلاح للمتأخرین حين ارادوا ان يفرقوا بين القبليین. فيطلقون لفظ الكراهيۃ على كراهيۃ التنزيه فقط. ويخصون - [01:38:41](#) وهي التحریم نعم. بلفظ ويخصون كراهيۃ التحریم بلفظ التحریم او الممنوع واشباه ذلك. واما المتقدمون من السلف فانه لم يكن من شأنهم فيما لا نص فيه صریحا ان يقولوا هذا حلال وهذا حرام. ويتحامون هذه العبارة خوفا مما في الآية من قوله ولا تقولوا لي ما تصف السننكم الكذب هذا حلال وهذا حرام ولتفتروا على الله الكذب - [01:38:57](#)

ملك عن من تقدمه هذا المعنى. فاذا وجدت في ان السلف بطبيعتهم ما كانوا يتجرأون ان يقولوا عن شيء حرام بمجرد اجتهادهم فاذا اجتهدوا اجتهاد في مسألة لا نص فيها واوصلهم اجتهادهم الى ان الشيء حرام ما يحكوا حرام. شو بحکوا - [01:39:17](#) مكروره انت بذلك تفهم انه السلف اذا قالوا مكروره مش معناته انه لا اثم على فاعله. بس هو حرام عندهم لكن تورعا ما بقول لك حرام بقول لك مكروره من باب الورع لكن يقصدون بالمكروره ايش - [01:39:35](#)

حرام. نعم قال فاذا وجدت في كلامه في البدعة او غيرها اكره هذا ولا احب هذا وهذا مكروره. وما اشبه ذلك فلا تقطعن على انهم يريدون التنزيه فقط. فانه اذا دل الدليل على جميع - [01:39:50](#)

بدعي على انها ضلاله فمن اين يعد فيها ما هو مكروره كراهيۃ التنزيه. اللهم الا ان يطلقوا لفظ الكراهيۃ على ما يكون له اصل في الشرع. اللي هو البدع الاضافية. يعني يكون البدع الحقيقة بسموها حرام والبدع الاضافية مكروره. نعم. قال ولكن يعرضه امر اخر ويعتبر في شرعى فيكره لاجله. لا انه بدعة مكروره - [01:40:02](#)

على تفصيل يذكر في موضعه ان شاء الله. طب اذا هو في هذا الوجه الثاني يشك في وجود ما يسمى البدع المكروره ويرى انه قضية بدعة مكروره هذى فيها مطر - [01:40:22](#)

والاصل ان تكون كل البدع من قبيل الحرام بذلك تسميتها مكروره بمعنى انه هذا اضافي وهذا حقيقى برجع لك بس كله في النهاية يأثم فاعله ما فش بدعة لا يأثم فاعلها. نعم - [01:40:34](#)

ولو اما ثالثا فان اذا تأملنا حقيقة البدعة دقت او جلت وجدناها مخالفة للمكروره من المنهيات المخالفة المخالفة التامة يعني الوجه الثالث لو بدننا نقارن بين حقيقة البدعة - [01:40:47](#)

وحقيقة الافعال المكروره بين الاشياء المكروره وبين البدع وجدنا انه في هناك مخالفة تامة بين فكرة البدعة وفكرة الكراهيۃ الموجودة في الاحكام التكليفية الطبيعية. ما وجه المخالفة بين البدعة والكراهيۃ؟ واحد - [01:41:03](#)

قال احدها ان مرتكب المكروره انما قصده نيل غرضه وشهوته العاجلة متکلا على العفو اللازم فيه. ورفع الهرج الثابت في الشريعة فهو

الى الطمع في رحمة الله اقرب. وايضا ليس عقده الايمان. اذا اولا اللي بفعل المكرهه زي الالتفات في الصلاة بدل ما بيصل -

01:41:18

عم بيلافت اسدتها مكرهه لماذا يفعله الانسان يعني معتمدا على عفو الله انه ربنا عز وجل ما حرموش عليه. فهو يفعله لشهوة. عدم انصباط في شخصيته. بخلاف البدعة. لا البدعة - 01:41:33

اللي عم يعملها عم يتقرب بها الى الله ديانة فرق بين واحد عم يفعل شيء مكرهه معتمدا على عفو الله فيه وبين شخص عم يعمل بدعة حتى لو كانت صغيرة ويريد ان يجعلها دينا - 01:41:48

لا يستويان وايضا قال فليس عقده الايماني بمتزحز لانه يعتقد المكرهه مكرهها كما يعتقد الحرام حراما وان ارتكبه. فهو يخاف الله ويرجوه. والخوف هو رجاء شعبتان من شعب الايمان. كذلك اللي بيفعل المكرهه - 01:42:02

ما يعرف انه مكرهه هو يفعله وهو يعلم انه مكرهه. صح وعقده الايماني يعني عقیدته مستقرة. انه هذا اشي مكرهه بس انا بفعله لانه ربنا مش رح يحاسبني عليه يعني اعتبره نوع من انواع الضعف النفسي شوي. بناء على انه ربنا مش رح يحاسبني. فعقیدتي -

01:42:15

ما فش فيها اي خلل اما اللي بفعل البدعة ايش اخبار عقیدته؟ تجاه هاي البدعة حتى لو كانت صغيرة. ايش اخبار عقیدته؟ ويرى ان هذا الفعل الصغير ماذ؟ يتقرب به الى الله - 01:42:35

انه سبب من اسباب القرب النفسيه بتختلف تماما فاعل المكرهه الطبيعي يفعله. وهو يعلم انه مكرهه رجاء ان الله عفى عنى. بينما فاعل البدعة ولو صفت ويتدين بها ويرى انه يتقرب الى الله فالعقيدة مختلفة هنا وهنا. وهذا يجعل انه في فرق ما بصير التسوية بينهما تماما - 01:42:49

وكذلك مرتكب المكرهه نعم. يرى ان الترك اولى في حقه من الفعل. وان نفسه الامارة زينت له الدخول فيه. ويود لو لم يفعل الذي يفعل المكرهه وهو يعرف انه مكرهه - 01:43:10

هو يعلم انه ضعف بشري هسا انا عامل بس انا عارف انه ضعف بشري اما اللي بعمل البدعة ويعتقد انه في كمال بشري يعتقد انه النفسيه بتختلف تماما وهذا كلام رصين هنا. نعم. قال وايضا فلا يزال اذا تذكر منكسر القلب طاما في الاقلاع سواء عليه اخذ في اسباب الاقلاع - 01:43:20

ام لا؟ وكذلك فاعل المكرهه ويفكر ان شاء الله في يوم من الايام راح ابطل افعل هذا المكرهه صاحبي فكر في التوبة بفكر ممكни يعني حتى لو لم يكن جاد - 01:43:41

بس عالاقل بفكر انه هذا مكرهه في النهاية اما البدع تعالى نشوف قال ومرتكب ادنى البدع يكاد يكون على ضد هذه الاحوال. ومرتكب ادنى البدع. هاي البدع اللي بتسموها انتم مكرهه - 01:43:51

هو على ضد كل هذه الاحوال التي ذكرناها قبل قليل فهو قال فانه يعد ما دخل فيه حسنا بل يراه اولى مما حد له الشارع. فاين مع هذا اولى حتى من بعض الامور السننة - 01:44:04

يرى ما ابتدعه اولى من بعض السنن. نعم. قال فاين مع هذا خوفه او رجاؤه؟ وهو يزعم ان طريقه اهدي سبيلا ونحلته اولى بالاتباع. وهذا وان كان زعمه لشبهة عرضت فقد شهد الشرع بالآيات والاحاديث انه متبع للهوى. وسيأتي لذلك تقريره ان شاء الله. وقد مر في اول الباب الثاني تقرير لجملة من المعاني التي تعظ - 01:44:17

تعظم امر البدع على الاطلاق. على الاطلاق. وانه فش تفريق بين بدعة مكرهه ومحرمة. نعم. قال وكذلك مرة في اخر الباب ايضا امور ظاهرة في بعد ما بين وبين كراهية التنزيه. فراجعها هنالك يتبيّن لك مصداق ما اشير ما اشير اليه هنا وبالله التوفيق. والحاصل ان النسبة بين المكرهه من الاعمال وبين ايدي البدع وبين - 01:44:37

عید ملتمس. هاي خلاصه هذا المبحث والحاصل الخلاصه الاخيره مقارن النسبة ان تقول ان البدع المكرهه زي الافعال المكرهه بعيد بعید الملتمس يعني انك تحاول تصور ان هناك بدعة مكرهه لا يأثم فاعلها. كما انه هناك افعال مكرهه لا يأثم فاعلها. على الاقل

في وجهة نظر الشاطئ بايش هو صاحب مادة جزم بس شو قال لك؟ والحاصل ان النسبة والمقارنة بين المكره من الاعمال وبين ادنى البدع اللي انتم بتسموها مكرهه بعيد الملتمس يعني - 01:45:19

في فرق كبير ولاحظ الفروق التي ذكرها هنا نعرف ان شاء الله مصداقاً للامه. طيب نصلي ان شاء الله العصر ثم نعود بسم الله والصلوة والسلام على رسول الله نبدأ الجلسة الثانية اليوم ان شاء الله. وبين عمار - 01:45:35

موجود الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله وعلى الله وصحابه ومن والاه قال رحمة الله تعالى فصل واذا ثبت هذا انتقلنا منه الى مال اخر وهو ان المحرم ينقسم في في الشر الى ما هو صغيرة والى ما هو اذا خلاصة - 02:03:57

الاول ان الشاطبي يستبعد وجود بدعة مكرهه. يستبعد بعيد الملتمس كان سينتقل لمسألة اخرى. اذا قلنا ان البدع عموماً من قبيل المحرمات هل هي تنقسم الى صغائر وكبائر؟ كما تنقسم المعاصي الطبيعية الى صغائر وكبائر. هذا موضوع بحثنا الان. بسم الله -

02:04:14

قالوا اذا ثبت هذا انتقلنا منه الى معنى اخر وهو ان المحرم ينقسم في الشر الى ما هو كبيرة. حسب ما تبين في علم الاصول الدينية. فكذلك يقال في البدع المحرمة انها تنقسم - 02:04:33

والى الصغيرة والكبيرة اعتباراً بتفاوت درجاتها كما تقدم. وهذا على القول بان المعاصي تنقسم الى الصغيرة والكبيرة. ولقد اختلفوا في فرق بينهما على اوجه وجميع قالوه لانه لا يوفي بذلك المقصود على الكمال فلتترك التفريع عليه. يعني بتعرفوا في خلاف كبير بين من فرق بين الصغيرة والكبيرة. ما هو ضابط الفرق بين - 02:04:43

والكبيرة عند العلماء هو يقول لك ايض و قد اختلفوا في التفريع بين الصغائر والكبائر في علم اصول الدين بعضهم يقول ما كان فيه وعيid في الاخرة وحد في البعض يزيد ما كان فيه لعنة. فيها فوق العشرين قول - 02:05:03

عند اهل العلم قال وجميع ما قالوه لعله لا يوفي بذلك المقصود على الكمال يعني خلفنا نترك التفريع عليه. واقرب قال. واقرب وجه يلتمس لهذا المطلب ما تقرظ في كتاب المواقف ان الكبائر منحصرة في الاخال بالضروريات المعتبرة في كل - 02:05:18 وهي الدين والنفس والنسل والعقل والمال. وكل ما نص عليه منها راجع اليها. وما لم ينص عليه جرت في الاعتبار النظري مجرها. وهو الذي يجمع اشتات العلماء وما لم يذكرهه مما هو في معناه. فكذلك نقول في كبائر البدع ما اخل منها يقول افضل ما يمكن يقال.طبعاً شاطبي مغرم بنظرياته - 02:05:33

اللي وضعها في المواقف يعتبر ان هو وضع نظريات فخمة وتأصيلية. يعني افضل مما من كلام كثير من سبقة الانسان بشكل عام يكون محب لانجازه محب لما فتح الله به عليه - 02:05:53

هو يرى ان الكبائر هي ما اخل بالضروريات اخلنا بالضروريات نعتبره كبائر اما ما اغلب الحاجيات والتحسينيات يعتبر يعني اقرب الى الصغار منه الى الكبائر. بناء على هذا - 02:06:07

نأتي الان الى البدع. ما هي الكبائر في البدع قال فكذلك نقول في كبائر البدع ما اخل منها باصل من هذه الضروريات فهو كبيرة. وما لا فهي صغيرة. وقد وقد تقدمت لذلك امثلة اول الباب وبناء على هذا نقول - 02:06:23

بعد الكبائر هي التي تخل باحدى الضروريات بالدين او النفس او العقل كذا. وامثلتها مرت معنا في قبل قليل. لما تكلمنا عن البدع في النفس والدين والعقل. طيب قال فكم انحسرت كبائر المعاصي احسن انحصر حسب ما اشير اليه في ذلك الكتاب. حسب ما اشير في ذلك الكتاب اللي هو المواقف. نعم - 02:06:39

هذا كذلك تنحصر وكبائر البدع ايضاً. وعند ذلك يفترض في المسألة اشكال عظيم على اهل البدع. يعسر التخلص منهم في في اثبات الصغار فيها. وذلك ان جميع البدع الى الاخال بالدين اما اصلاً واما فرعاً. لانها انما احدثت لتتحقق بالمشروع زيادة فيه. ما هو الاشكال على تقسيم البدع - 02:06:58

الى صغائر وكبائر هناك وعند ذلك يعترض في المسألة اشكال عظيم على اهل البدع يعسر التخلص عنه في اثبات الصغار فيها الذين

اذا اتبتنا ان هناك صفات في البدع يائي اشكال. ما هو؟ - 02:07:18

وذلك ان جميع البدع ترجع الى الالحاد بالدين. صح؟ ان خلاصة البدع ما هي هي الالحاد بدين الله سبحانه اما اصلا واما فرعا لانها انما احدثت لتلحق بالمشروع الذي اخترع بدعة ليش فعلها - 02:07:35

حتى يلحقها بالمشروعات ويخللها زي الافعال المشروعة. اما زيادة في المشروعات او انقصا من المشروعات او تغييرها لقوانين المشروعات. او ما يجري مجرى ذلك. طيب وليس ذلك بمختص بالاعادات دون الاعدادات ان قلنا بدخولها في العادات بل تشمل الجميع. بل تشمل الجميع اذا قلنا ان العادات تتصور فيها البدع وهذا هو الباب السادس - 02:07:53

او الباب السابع من ابواب المواقف الاعتصام. او اثبات هل العادات يمكن ادخالها في البدع؟ طيب قال اه وان قلنا بدخوله في العادات فلتشمل الجميع. واذا كانت بكليتها االلحاد بالدين فهي اذا الالحاد باول الضروريات وهو الدين. وقد اثبت الحديث الصحيح ان كل بدعة ضالة وقال في - 02:08:15

فرق كلها في النار الا واحدة وهذا وعيد ايضا للجميع عن التفصيل. اذا ما دامت كل البدع تخل بالدين اذا هي تخل باول ضروري من الضروريات وهو ماذا اذن كلها تخل بالضروريات - 02:08:32

واول ضروري وهو الدين. فكيف اذا فيها ما هو فهمتم ما وجه الاشكال؟ لكن ما هو السؤال الان سيأتي لكن هل كل االلحاد بالدين هو من الضروريات؟ مش كل االلحاد بالدين واحتلال بضروري - 02:08:49

اتفقنا في الالحاد بالدين حاجة. في الالحاد بالدين تحسيني. صح؟ فليسحقيقة كل االلحاد يأتي الى الدين هو ويكون كله في مرتبة الضروريات حتى في وجود الصغار. المهم قال هذا وان تفاوت مراتبها في الالحاد بالدين فليس ذلك بمخرج لها عن ان تكون كبار. كما ان القواعد الخمس اركان الدين وهي متفاوتة في الترتيب. فليس - 02:09:06

الالحاد بالشهادتين كالالحاد بالصلوة. ولا الالحاد بالصلوة كالالحاد بالزكاة ولا الالحاد بالزكاة كالالحاد برمضان وكذلك سائرها. مع ان الالحاد بكل واحد منها كبيرة فقد النظر الى ان كل بدعة كبيرة. يعني بقول لك كما انه اركان الاسلام الخمسة شهادة ان لا اله الا الله والصلوة والزكاة والصيام والحج - 02:09:28

اركان الاسلام والالحاد بكل واحد منها كبيرة في نفس المرتبة لا في نفس المرتبة في البدع لا يعني خروجها من حيز الكبار فان الكبار في نفسها متفاوتة تمام لانه واحد ممكنا يقال له بس يا شيخ اكيد. البدع متفاوتة. هل بدعة الجهمية زي بدعة واحد عنده مشكلة بس في الذكر الجماعي؟ يعني عمرها ما بتزبط انه تخللها - 02:09:46

ايها ماشي البدع كلها كبار هيكم ممكن يقال لكن الكبار في نفسها ايضا متفاوتة. ومثال ذلك الاركان الخمس تركها كبار لكن هل ترك الصلاة كترك الزكاة؟ هل ترك الصيام من حيث حجم الكبيرة ولا ترك الصلاة اعلى - 02:10:12

بيقول لك نفس الفكرة. اذا يجب ان تكون على هذه الطريقة كل البدع كبار. وان كانت متفاوتة في حجم الكبيرة. وما في لا نقول ان هناك صفات لكن الان سيفي الشاطبي عن هذا ويحاجب عن هذا نعم. قال ويحاجب عنه بأنه ان كان هذا النظر يدل على ما ذكر في النظر ما يدل من جهة اخرى على اثبات الصغيرة من اوجه - 02:10:30

يعني اذا كانت هذه الطريقة في التفكير ستقودنا انه لا صغيرة في البدع لكن هناك نظرة اخرى يمكن نظر فيها تثبت لا في صفات في البدع ما هي؟ قال قال احدها اننا نقول الالحاد بضرورة النفس كبيرة بلا اشكال ولكنها على مراتب ادنها لا يسمى كبيرة. فالقتلة الكبيرة وقطع الاعضاء من غير - 02:10:52

اجهاز كبيرة دونها وقطع عضو واحد فقط كبيرة دونها وهل مجرة الى ان تنتهي الى اللطمة. ثم الى اقل خدش يتصور فلا يصح ان فلا يصح ان قال في مثله كبيرة كما يقول العلماء في السرقة انها كبيرة. لانها الالحاد بضرورة المال فان كانت السرقة في لقمة او تطفييف بحبة او تطفييف بحبة فقد ادوه من الصغار - 02:11:11

بحفظ النفس مطلوب لكن هناك درجات في حفظ النفس منها ما هو ضروري منها ما هو حاجة وتحسينه وهكذا. نعم قال وقد جاء في بعض الاحاديث عن حذيفة رضي الله عنه قال اول ما تفقدون من دينكم الامانة واخر ما تفقدون الصلاة ولا تنقضن عور

الايمان عروة عروة وليصلين نساء - 02:11:31

قال ثم قال حتى تبقى فرقتان من فرق كثيرة تقول احداها ما بالصلوات الخمس؟ لقد ظل وان كان قبلنا انما قال الله اقم الصلاة وزلفا من الليل لا تصلون الا ثلاثة - 02:11:50

وتقول الاخرى انا لنؤمن بالله ايمان الملائكة ما فينا كافر. حق على الله ان يحشرهما مع الدجال يصلون الا ثلاثة لانه قال طرفي النهار يعني الفجر والعشاء الفجر والمغرب وزلفا من الليل العشاء. ما فيش ظهر وعصر - 02:12:05

هذا بيجي على الازمة المتأخرة نسأل الله العافية. بعضهم قال هذا نعم. بعض منكري السنة قال بهذا. بعضهم قالوا بهذا نعم موجودون هكذا والله انا ما اتبعش علي تقول الاخرى - 02:12:23

قال وتقول الاخرى آآ انا لنؤمن بالله ايمان الملائكة ما فينا كافر. حق على الله ان يحشرهما مع الدجال. اللي بقولوا ان ايمانك كمان الملائكة الامة غلاة المرجئة. نعم قال فهذا الاثر وان لم نلتزم عهدة صحته مثال مثال من امثلة المسألة. فقد نبه على ان في اخر الزمان من يرى ان الصلوات المفروضة ثلاثة لا خمس وبين ان - 02:12:37

من النساء من يصلين وهن حيض وكأنه يعني بسبب التأمّق وطلب الاحتياط بالوسواس الخارج عن السنة. فهذه مرتبة دون الاولى ابن حزم ان بعض الناس وهي حائض ليس من باب الاحتياط - 02:12:57

والوسواس الزائد انه بجوز مش دم حيض. بجوز كذا. بتقول لها خلص بصلبي في الحيض من باب ايش الاحتياط والوسواس انه هل الدم هذا دم حيض ولا لا نعم قال ابن حزم ان بعض الناس زعم ان الظهر خمس خمس ركعات لا اربع ركعات. ثم وقع في الاثنية قال ابن القاسم وسمعت مالكا يقول اول من احدث الاعتماد في الصلاة حتى لا - 02:13:11

يحرك رجليه رجل قد عرف وسمي الا اني لا احب ان اذكره. وقد كان مساء فقيل له افعى بذلك اليه؟ قال قد ايب بذلك عليه وهذا مكروه من الفعل قالوا ومعنى مساء ان يساء الثناء عليك. اليوم مرت معنا المسألة في الدرس الماضي قضية الاعتماد - 02:13:32 المذهب المالكي وكراهة مالك ذلك. نعم قال ابن رشد جائز عند مالك ان يروح الرجل قدميه في الصلاة. قال وفي المدونة. وانما كره ان يقرنها حتى لا يعتمد على احداها دون الاخرى. لأن ذلك ليس من حدود - 02:13:48

ان لم يأتي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن احد من السلف والصحابة المضيin الكرام هو من محدثات الامور انتهى قال فمثل هذا اذ ان كان يعده فاعله من محسن الصلاة وان لم يأت به اثر فلا يقال في مثله انه من كبائر البدع كما يقال ذلك في الركعة الخامسة في الظهر او نحوها. يعني هل مسألة - 02:14:01

ترويج بين الاقدام في الصلاة والابعاد بينهم وكراهة القرن بينهم. هل هذه كون زاد فركب الظهر ركعة خامسة هي بدعة صغيرة ولكن من تزيد في الظهر ركعة زائدة. هي بدعة كبيرة - 02:14:18

بقول لك هذه ليست مثل هذه. هذه صغار وتلك كبار وان كانت كلاهما تعود الى حفظ الدين. نعم. قال بل انما يعد مثله من صغار بدعه ان سلمنا ان رفض الكراهة فيه لا يراد بها التنزيه. واذا ثبت ذلك طبعا فيقول مثل هذه - 02:14:33

يعتبر من صغار البدع اذا قلنا انه فش بدع مكروهه وانه كل البدع محرمة وبالتالي بذنا نصير نعبر بصغر البدع وكبار البدع اما اذا قلت في بدع مكروهه هي بدعة المراوح اه بدعة القرن بين الرجلين. لأن حتى لا تصنف صغيرة - 02:14:47

عند اصحاب البدع المكروهه تصنف على انها بدعة مكروهه فقط لا غير. نعم قال واذا ثبت ذلك في بعض الامثلة في قاعدة الدين فمثله يتصور في سائر البدع المختلفة المراتب. فالصغر في البدع ثابتة كما انها في المعاصي ثابتة. نعم هذا هو الصحيح - 02:15:03

صغر و هنا ما هي كبار. نعم قال والثاني ان البدع تنقسم الى ما هي كلية في الشريعة والى جزئية. هذا مهم هذا التقسيم مهم. ان بدع تنقسم الى بدع كلية - 02:15:17

تضرب اصول الدين الاسماء والصفات القضاء والقدر. التصورات الكلية للإسلام. وهناك بدع جزئية زي بدعة الذكر الجماعي وهما القصص. هي بتضريش اصول الدين في مسألة معينة من المسائل. وبذعة المولد النبوي وما شابه ذلك - 02:15:29

عليك ان تعرف ان البدع بينما هي كلية تضرب اصول الاعتقاد ومنها ما هي جزئية تكون كبدع الصلاة وبدع الصيام وما شابه ذلك. طيب قال ومعنى ذلك ان يكون الخلل الواقع بسبب البدعة كليا في الشريعة كبدع التحسين وتقبیح العقليین شاطئ بمساك المعتزلة ماسك في اي بيعة التحسين والتقویة - [02:15:44](#)

قال وبدعة انكار الاخبار السنیة اقتصارا عن القرآن. اللي هم القرآنین اللي حکیتو عنهم الذين يأخذون بالقرآن ولا يأخذون بالسنة. نعم. قال وبدعة الخوارج في قولهم لا حكم الا لله وما اشبه ذلك من البدع التي لا تختص فراؤ من فروع الشريعة دون فرع. بل تجدها - [02:16:03](#)

تنتظم ما لا ينحصر من الفروع الجزئية. او لاحظ يعني جعل قول الخوارج لا حكم الا لله من البدع الكلية كيف جعل بيعة الخوارج في قولهم لا حكم الا لله وانكارهم - [02:16:18](#)

مسائل الحكم والاجتهاد التي تدعو اليها الواقع السياسي او الاجتماعي من البدع الكلية لانه هي فعلا بتعمل تشوہ وضرب للمشروع الاسلامي هذی مش بيعة. انه والله هو فاهم مسألة غلط. الخوارج في حتى في واقعنا المعاصر - [02:16:34](#) تصورهم لمفهوم لا حكم الا لله عمر ریکة في كافة الجماعات والطوائف التي فرقت والاحکام التي تصدر على الناس مش بيعة جزئية ولا واحد فاهم های غلط لأن تبحکی عن شيء مفصلي ان هو لا يتصور ما تقتضيه ضرورة الواقع السياسي والاجتماعي والنفسی من مرونات وتعامل مع الواقع - [02:16:52](#)

ضمن معطياته فهذا يؤثر مش هي مش مسألة جزئية. هي مسألة تشوہ كامل في المنهج. نعم قال او يكون الخلل الواقع جزئيا انما يأتي في بعض الفروع دون بعض كبداء التذویب للصلوة الذي قال فيه مالک التذویب ضلال وبدأة الاذان والاقامة في العيدين وبذأة الاعتماد في الصلاة - [02:17:15](#)

على احدى الرجلين وما اشبه ذلك. فهذا القسم لا تتعذر فيه البدعة محلها ولا ينتظم تحتها غيرها حتى تكون اصلا لها قال في القسم الاول اذا عد من الكبائر اتضحت مغزاها. وامکن ان يكون منحصرا داخلا تحت عموم الثنین والسبعين فرقة. ويكون الوعید الاتي في الكتاب فالاصحاب - [02:17:33](#)

الكلية هؤلاء هم الذين يدخلون في احادیث ستفترق امتی على اثنین وسبعين فرقة او ثلاثة وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة اما اصحاب البدع الجزئية فهوؤلاء لا ندخلهم في حديث - [02:17:50](#) ثلاثة وسبعين فرقة تمام؟ الاصحاب البدع الجزئية لا يدخلون في حديث ماذا؟ الثلاثة وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة. نعم قال ويكون الوعید الاتي في الكتاب والسنة مخصوصا به. لا عاما فيه وفي غيره. ويكون ما عدا ذلك وهو القسم الثاني من قبيل اللهم المرجو - [02:18:02](#)

في القرآن ايش الذين يجتبنون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم هي صغائر الذنوب. نعم. قال الذي لا ينحصر الى ذلك العدد فلا قطع على ان جميعها من قبيل الكبائر وقد ظهر وجه انقسامها. والثالث ان مع ان المعاصي قد ثبت انقسامها الى الصغار والكبائر - [02:18:21](#)

يعني قال فلا قطع يعني ما دامت البدع ممکن يكون منها كبائر ومنها صغائر فلا نقطع على ان جميعها من قبل الكبائر. شوي هاظا النص هيك مجمل يعني ما بصیر تقول ان كلها كبائر - [02:18:40](#) شو يعني مش فلا قطعة على ان جميعها من قبل الكبائر هو يقر ان جميعها كبائر. لا هو العكس يريد يعني لا نقطع ان جميعها كبائر بل منها ما هو كبائر ومنها ما هو صغائر. هذا مراد النص - [02:18:55](#)

وقد ظهر وجه انقسامها. نعم الثالث والثالث ان المعاصي قد ثبت انقسامها الى الصغار والكبائر ولا شك ان البدع من جملة المعاصي على مقتضى الادلة المتقدمة ونوع من انواعها فاقتضى اطلاق التقسيم ان البدعة - [02:19:09](#) تنقسم ايضا ولا تخص وحدة ولا تخص وحدها بتعمیم الدخول في الكبائر. يعني ما دامت البدعة شکل من اشكال المعاصي اذا ينبعی ان تقسم كما تقسم المعاصي ولا دلیل على استثنائها - [02:19:22](#)

والقول بأنه لا البدع كلها من قبيل الكبائر. في أشيء يستثنىها من جملة المعاصي فنقول كل المعاصي تنقسم إلى كبائر وصغرائر إلا البدع كلها كبائر في شيء يقتضي هذا الاستثناء - 02:19:36

البدع كلها كيائرة في شيء يقتضي هذا الاستثناء - 02:19:36

ماذا يقول هذا معنى قولي ولا تخص وحدها بتعظيم دخولها في الكبار. انه هي الوحيدة من المعاصي اللي دائماً كبيرة يعني من وين اتيت بهذا الاستثناء لها؟ هي مثلها مثل سائر المعاصي قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة. طيب. قال بان ذلك تخصيص من غير مخصص. هذا الاستثناء والتقصير - 02:19:53

ينصون على ان المعاصي ما اعد البدع تنقسم الى - 02:20:13

الغافر والكبار. ولو كان هناك ما يدل على ذلك لكان العلماء المتقدمون الذين تكلموا في انقسام البدع الى كبار المعاichi عفوا الى  
كبار وصغار. لكان واحد منهم اشار الى هاي الفكرة. فقال المعاichi تنقسم الى كبار وصغار - 02:23:02

الاستثناء واطلقوا القول بالانقسام فظهر انه شامل لجميع انواع - 02:20:38

المعاصي ومنها البدع. طيب. قال فان قيل ان ذلك التفاوت لا دليل فيه على اثبات الصغيرة مطلقا. وانما يدل ذلك على انها تتفاصل فمنها متفاصلة في السوق طبعا. فمنها ما هو ثقيل ومنها ما هو اثقل. نعم. قال ومنها خفيف واحف الخفة هل تنتهي الى حد تعدد البدعة فيه من قبيل - 02:20:50

هذا فيه نظر، اه الان ممكن واحد يقول لك يا اخي احنا مقررين ان البدع متفاوتة لكن هي متفاوتة ضمن الكبيرة هناك اكبر الكبائر وهنالك ادنى الكبائر. هيك البدع فقولك فتحن مقرنون ان البدع متفاوتة لكن هل تفاوت البدع يستلزم ان يكون منها ما هو لهم -

02:21:10

هذا فيه نظر هذا هو نقاشنا كلام منطقي هناك نقاش فيقول قال وقد ظهر معنى الكبيرة والصغرى في المعاصي غير البدع واما في البدع فثبت لها امران. احدهما انها مضادة المعاصي غير البدع ماشي احنا متفقين - 02:21:30

ثبت انه فيها كبيرة وصغيرة اما البدع فثبت لها امران تختصان به عن سائر المعااصي. ما هو؟ اولا. قال احدهما انها مضادة للشارع ومراغمة له. حيث نصب المبتدع نفسه نصب - 02:21:46

قد يكون على الانفراد وقد يكون ملحاً بما هو مشروع فيكون قادحاً في المشروع - 02:22:01

ان من بدل الشريعة زيادة او نقصانا عاماً هذا كفر واضح يعني. ولا يحتاج ان يستحل ذلك بقلبه من غير الشريعة عاماً. يعني عارف ان الحكم الشرعي مش كده - 02:22:53

بس هو قال لا بد اخليه كذا تمام. نعم قال ويعبد هذا النظر عموم الادلة في ذم البدع من غير استثناء. هذا لا يدخل فيه من اذى. من وضع حكما مؤقتا او شيئا من ذلك لانه لا يستطيع ان يأتي بالحكم الشرعي - 02:23:10

هذا مسأله اخرى انا مني اعرف انه الحكم الشرعي كذا. بس انا مش قادر اتي به الان مسأله التدرج في تطبيق الشريعة انا مش قادر ما بسمح لي انا عارف ان الحكم الشرعي كده - 02:23:24

هذا مختلف تماماً. انه كثير من الخوارج المعاصرين. لا بحاولوا يخلوها نفس الطابق انه اخي فلان ما حطش الشريعة ولا يا عمي الله

يرضى عليك فرق بين من تعمد تبديل الشريعة. فيقول لك الحكم هيك وانا بديش اياه هيك - 02:23:36

هذا الذي يتكلم عنه العلماء اما شخص يعرف ان الحكم الشرعي كذا لكن يقول انا مش مستطيع افعله هذا باب اخر مختلف تماما. والمساواة بينهما دلاله الجهل. وعدم معرفة كلام اهل العلم ابدا. نعم - 02:23:53

قال ويعبد هذا النظر عموم الادلة في ذم البدع من غير استثناء فلا فرق بين بدعة جزئية وبذلة كلية وقد حصل الجواب عن السؤال الاول والثاني واما هاي الجملة وقد حصل الجواب عن السؤال الاول والثاني لم يظهر لي الاية ان اي سؤال اي سؤال اول وثاني هنا - 02:24:07

واما الثالث فلا حجة فيه لان قوله عليه السلام كل بدعة ضلاله وما تقدم من كلام السلف الصالح يدل على عموم الذم فيها وظهر انها مع المعاشي لا تنقسم ذلك الانقسام - 02:24:24

بل انما ينقسم سواها من المعاشي يعني هل يعني هو الان خط حاله في مع الطرف الثاني الذي يقول انه البدع ما فشي فيها الان صغار. هذا ظاهر الكلام انه هو تتفصل شخصية الطرف الآخر. اللي يقول انه البدع فش فيها ايش - 02:24:43 وكلها كبار والذين قالوا ذلك ارادوا ان يفرقوا بين البدع وبين سائر المعاشي. فقالوا ثبت لها امران انها مضادة للشريعة ومراغمة لها بخلاف سائر المعاشي اللي بيفعلها الانسان. وهو يعرف انها معصية فهو لا يضاد الشريعة ابدا. وان كل بدعة قلت او تغيير لacial - 02:25:01

من الاصل الصحيح وكل ذلك قد يكون على الانفراد. مش احنا بدعة تكون منفردة وهنالك بدعة تكون لا وصف منفك وغير منفك تمام؟ وقد يكون ذلك عدم الانفراد وقد يكون ملحاكا ومشروع كما بینا في الدرس السابق. فيكون هذا قادحا في المشروع. فلو فعل واحد ذلك عمدا لکفر. الى الزيارة والنقاصان كفر - 02:25:22

ومن فعل مثل ذلك بتأويل فاسد ان اذا لم نكفرها لكن على القل هو واقع في جريمة كبيرة. حتى لو كانت البدعة التي اضافها من ادنى البدع هو واقع في جريمة تبديل الشريعة. لم يكن في حكمه فرق بينما قل وما كثر - 02:25:41 لان الجميع في النهاية جنائية لا تعتبرها الشريعة بقليل ولا كثير هذي اراء اللي مين؟ الذين يرون ان البدع كلها كبار هذى اجوبتهم ان البدع تختلف عن سائر المعاشي الطبيعية من هذين الوجهين - 02:25:56

قال ويعد هذا هذا النظر عموم الادلة في ذم البدع من غير استثناء هي النصوص التي قالت كل بدعة ضلاله وكل النصوص التي سبق استدل بها في الباب الثاني. فلا فرق اذا بين بدعة جزئية ولا بدعة كلية - 02:26:11

وقد حصل الجواب عن السؤال الاول والثاني في اعتقادي هذا اجتهاد يعني لا اقول انه صحيح. انه يفصل بالسؤال الاول والثاني الاجابة الاولى والثانية التي قدمها من يرى انقسام البدع الى صغيرة وكبيرة - 02:26:28

احدها ان الاخالل بضرورة النفس كبيرة بلا اشكال ولكنها على مراتب ادنها لا يسمى كبيرة والثاني ان بدعة تنقسم الى كلية والى جزئية الذين قسموا البدع الى صغار وكبار استدلوا بهذين صحيح؟ - 02:26:42

اول ما هو كما قلنا ان الاخالل بضرورة النفس كبيرة لكن ليس كل مشكلة او بدعة هي تخل بماذا ضرورة ممكن تخذ في حاجة او تحسينه ثانيا الذين استدلوا بانقسام البدع الى كبار وصغار استدلوا على ان البدع بينما هو كلي - 02:26:57

ما هو جزئي الان هو يعتبر الان والوجه الثالث ما هو؟ ان المعاشي قد ثبت انقسامها الى صغار وكبار ولا شك ان البدع من جملة المعاشي ونوع من انواعها فاقتضى اطلاق التقسيم ان بدعة تنقسم ايضا - 02:27:15

هيا ثلاثة اوجه للفريق الذي يرى ان البدع تنقسم الى ايش؟ كبار وصغار هو ارتدى ثوب الفريق الثاني الذين يقولون انه ايش ان البدع كلها كبار فهو اهلاء كيف اجابوا عن الاوجه الثلاثة السابقة - 02:27:30

ثمن الاوجه الثلاثة السابقة اسئلة هذا في اعتقادي سماها ايش اسئلة فقالوا نجيب عن الوجه الاول والثاني ان البدع كلها مضادة للشارع ومراغمة له وهذا كله يقبح في ضرورة الدين. تخيل واحد عدم بعائد الشريعة - 02:27:46

البدع كلها معاندة للشريعة وهذا يخضع في الضرورة. ولا يمكن ان نحملها على انها اخلال بحاجي او تحسيني ولو كانت صغيرة ثانيا

ان كل بدعة هي ايضا ان لم اذا تعمدها كفر واذا لم يتعمدها فهو ان لم يكفر لكنه في النهاية جنى على الشريعة جنائية - 02:28:04  
بغض النظر هل هي بدعة جزئية ولا بدعة كلية؟ هيئ لاحظوا ماذا ختم؟ قال فلا فرق اذا بين بدعة جزئية وبدعة هذا رد على اي وجه؟ الوجه الثاني الوجه الثالث - 02:28:24

اللي هو قالوا فيه ان البدع من جملة المعا�ي والمعاصي تنقسم الى كبائر وصغرائر. فوجب ان تنقسم البدعة الى صغار وكبائر فماذا اجاب؟ قالوا اما الوجه الثالث ولا حجة لكم فيه لان قوله كل بدعة ضلاله صلى الله عليه وسلم وما تقدم من كلام السلف يدل على عموم الذم في البدع - 02:28:37

وظهر انها مع المعا�ي لا تنقسم ذلك الانقسام. يعني حتى ولو كانت معصية لكنها لا تنقسم مع سائر المعا�ي الى صغار وكبائر. بل انما ينقسم ما سواها من المعا�ي معا�ي - 02:28:57

الى صغار وكبائر واعتبر بما تقدم ذكره في الباب الثاني. الباب الثاني اللي هو الباب اللي الباب الثاني من كتاب الاعتصام. اللي اراد ان يدل فيه على عموم الادلة لكل البدع - 02:29:11

دون تفريق بين جزء منها. قال فاذا عدت الى الباب الثاني من ابواب الاعتصام وهي الادلة التي اتى بها الشاطبي. على كلية الادلة التي ذمت البدع يتبيّن لك عدم فيها فانا فاعتقد ان قوله قد حصل الجواب عن السؤال الاول والثاني واما الثالث هو يقصد الاوجه التي استدل بها - 02:29:25

من يرى انقسام البدع الى صغار وكبائر تم الرد على من خلال هذا الطرح الاخير لكن حتى في النهاية حتى هذا الطرح الاخير انا لا اعتقد انه يرد اعلن الاوجه الثالث - 02:29:44

انا اعتقد ان البدع نعم فيها صغار وان هذا الكلام نعم. صح البدع فيها مراغمة للشريعة وفيها كذا. لكن ما هي اصلا بدع مبنية على التأول بدع في النهاية مبنية على ايش ؟ التأول فاصلا انا اعتقد - 02:29:56

انها مضادة للشارع ومراغمة له. هذا من حيث صورتها لكن من حيث نفس الشخص اللي ابتدع وبالنسبة له هو يعتقد انه متأول في هذا بل يعتقد ان ما فعله هو السنة نعتقد ان من اقر ببدعة المولد النبوي - 02:30:10

يعني هو يريد ان يراغم الشريعة ويعاندها. حتى لو كان فعله اسمه بشكل عام مراغمة للشريعة. بس هو هو نفسه لم يراغبها. بالعكس يعتقد انه يتقرب الى الله ويحيي السنة يعني يعتقد اعتقدات معينة - 02:30:27

هذه الادلة الثلاثة انا لا اعتقد انها قوية في نفي وجود الصغار في البدع. نعم الوجه الثالث وحتى الوجه الثالث انه ذم البدع عموما وان كل بدعة ضلاله البدع مذمومة. يا سيد ماشي نفينا لك البدع المكرورة بس في النهاية ذمها على وجه الاطلاق - 02:30:41

لا ينفي ان منا ما هو مذموم وهو صغيرا. ومنها ما هو مذموم وهو كبيرا كلية الادلة التي تدل على ذم البدع لا تكفي لنفي الصغار عنها لا تكفي لنفي الصغار عنها - 02:30:58

واقرب عبارة نعم. قال واقرب عبارة تتناسب هذا التقرير ان يقال كل بدعة كبيرة كبيرة وعظيمة بالإضافة الى مجاوزة حدود الله بالتشريع. الا انها وان عظمت لها لما ذكرناه فاذا نسب بعضها الى بعض تفاوت رتبتها فيكون منها صغار وكبار اما باعتبار ان بعضها - 02:31:11

اشد عقابا من بعض فالاشد عقابا اكبر مما دونه. واما باعتبار فوت المطلوب في المفسدة فكما انقسمت الطاعة بانتباه السنة الى الفاضل والافضل انقسام مصالحها الى الكامل والاكم انقسمت بدعة الانقسام من مفاسدها الى الرذيلة والارذل الى الرذل والارذل الصغرى والكبرى من باب النسب والاضافات - 02:31:31

وقد يكون الشيء كبيرا في نفسه لكنه صغير بالنسبة الى ما هو اكبر منه كما يكون كبيرا بالنسبة الى ما هو اصغر منه. نعم الشاطب يحاول في هذه الفقرة ان يجمع بين الرأيين - 02:31:51

وهذه الطريقة سلوكها كما سيقول لك الان اه امام الحرميين الجويين رحمة الله عليه لما تكلم عن الكبيرة الجويين لما تكلم عن الفرق بين الكبائر والصغراء في المعا�ي ماذا قال - 02:32:01

قال المعاصي كلها كبائر اذا نظرنا ان صاحبها عصى الله لانك لا تجعل الله اهون الناظرين اليك اذا نظرت الى عظمة من عصيت  
المعاصي كلها كبائر واما اذا نظرت اليها باعتبار ذاتها - [02:32:14](#)

فهي متفاوتة في مراتبها فهناك صغار وكبائر بهذا المعنى. فالشاطئي اخذ هذه الطريقة من الجويني واراد ان يطبقها على البدع.  
فاياش قال البدع كلها كبائر اذا نظرنا بزاوية ايش ؟ انها جنائية على الشرع - [02:32:32](#)

اما اذا نظرنا اليها باعتبار تفاوتها في ذاتها ومراتبها وبالتالي اخذ هناك ما هو صغار و هناك ما هو كبائر. فهمتم ماذا فعل ؟ اخذ طريقة  
الجويني في في الباب المعاصي ونقلها الى باب البدع - [02:32:48](#)

طيب قال فالجواب يعني مش عارف هل هذا الكلام اللي هنا كلام الشاطئي ولا هو لسا بنقل يعني اعتراض الفريق الآخر لانه بعدها  
بقليل قال فالجواب كذا وكذا الان احنا هو يقول اقرب عبارة تناسب هذا التقويم لسا ما اعطي رأيه الختامي - [02:33:04](#)

ويحاول يقول لك انه يجوز ان نقل كلام الجويني الى هذا المقام يجوز نقل كلام الجويني في في الصغار والكبائر الجويني كان  
بيتكلم في باب المعاصي. فلسفة الجويني في النظر تناسب الجمع بين القولين بهذه الطريقة. وليس لانه الان يريد ان يجعل هذا هو  
القول الختامي له - [02:33:22](#)

طيب قالوا هذه العبارة قد سبق اليها امام الحرمين لكن في انقسام المعاصي الى الكبائر والصغار الطريقة في التفكير من سبق اليها  
الجويني تمام لكن في لكن الجويني وبين كان يتكلم ؟ في باب المعاصي الطبيعية. نعم. قال المرضي عندها ان كل ذنب كبيرة وعظيم  
بالاضافة الى مخالفة الله. نعم. فكل ذنب - [02:33:40](#)

كبيرة باعتبار انك ماذا خالفت الله مخالفة الله مهما كانت كبيرة. لكن قال ولذلك يقال معصية الله اكبر من معصية العباد قولوا مطلقا الى  
انها وان عظمت لما ذكرناه فاذا نسب بعضها الى بعض تفاوتت الرتبة ثم ذكرنا على ما اذا نظرت اليها - [02:34:00](#)

تعصي الله في الزنا ليس كأن تعصي الله مثلا في الدخان مثلا ان تعصي الله في شرب الخمر ليس كأن تعصي الله في شرب شيء اهون  
من الخمر وهكذا قال ولم يوافقه غيره على ما قال. وان كان له وجه في النظر. يعني العلماء ردوا عالجويني وقالوا له كلاما غلط  
وكذا وصارت حفلة بينه فئة القضية. نعم. قال وان كان - [02:34:17](#)

في النظر وقعت الاشارة اليه في كتاب المواقف. كتاب المواقف ترجع له بقول لك انه يعني كلام الجويني له وجهة نظر يعني  
صراحة. من جانب معين الله وجهة نظر فهنا هذا اقرب ما يمكن ان يقال هو كلام الجبيني يقول في هذا السياق - [02:34:35](#)  
في سياق محاولة الجمع بين وجهتي النظر. وجهة نظر من يرى ان كلها كبائر فيها صغار وكبائر. اقرب ما يمكن ان يجمع فيه بين  
الطائفتين هو طريقة الجبيل. نقول كلها كبائر باعتبار - [02:34:49](#)

انها اعتداء على الشرع. لكن اذا نظرنا اليها باعتبار ذاتها وبالتالي بذلة الجهمية ليست بذلة المولد النبوى. يعني في منطق سوى  
واضح انه هذه ليست مثل هذا شئت وابيت. نعم - [02:35:03](#)

قال ولكن الظواهر تابى ذلك حسب ما ذكره غيره من العلماء. والظواهر في البدع لا تابى كلام الامام اذا نزل عليها حسب ما تقدم.  
فصار اعتقاد الصغار فيها يكاد يكون منها - [02:35:15](#)

المتشابهات كما صار اعتقاد نفي كراهية التنزيه عنها من الواضحات فليتأمل قال ولكن الظواهر تابى ذلك ايش يقول ؟ كلام الجويني  
في المعاصي انقسام طريقة تفكير الجويني في المعاصي ان كلها كبيرة - [02:35:25](#)

بس اذا نظرنا اليها باعتبار ذاتها تنقسم الى صغار وكبائر ظواهر النصوص كلام الجويني كما رد عليه العلماء. العلماء قالوا يلجمونى  
كلاما غلط. الله يقول ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه. يكفر عنكم سيناتكم. الذين يشترون كبائر الاثم والفواحش الا - [02:35:43](#)

ظواهر النصوص بترفض وجهة نظر الجويني بس وبين وجهة نظر الجويني ؟ المعاصي الطبيعية قال وان ايش قال ولكن الظواهر تابى  
ذلك. اي تابى كلام الجويني ظواهر يقصد ظواهر الكتاب والسنّة. ظواهر الكتاب والسنّة - [02:36:01](#)

طريقة الجويني في التفكير لان ظواهر الكتاب والسنّة تدل مباشرة ان المعاصي لا منها كبيرة ومنها صغيرة لكن الظواهر في البدع لا  
تائبى كلام الجويني ها شف شو يقول لك الشاطئي ؟ يعني ظواهر الكتاب والسنّة تائبى كلام الجويني في المعاصي - [02:36:21](#)

الطبيعية. لكن لو اخذنا كلام الجويني واسقطناه على باب البدع فظواهر الكتاب والسنّة في باب البدع لا تأبى طريقة تفكير الجبيني بل تعتبرها منطقية نوعاً ما نعم قال فليتأمل هذا الموضع اشد التأمل. وليعطي من اذا لاحظ العبارة الجميلة اللي ختم فيها -

02:36:39

فصار اعتقاد الصغار فيها يكاد يكون من المتشابهات كما صار اعتقاد نفي كراهة التنزيه من الواضحات ايش يقول لك الجبيني في الختام؟ الان بناء على ما قرره وهذا وجهه نظره طبعاً في النهاية. يقول لك -

02:36:59

نفي كراهة التنزيه في البدع نفي كراهة التنزيه واعتقاد ان كل البدع حرام هاي بالنسبة الي انا كشاطبة من الواضحات لكن هل في البدع صغار وكبار هاي مسألة من ايش؟ من المتشابهات. يعني لسا مش مفروزة عندي -

02:37:20

اعتقاد وجود الصغار تبقى مسألة ايش من المتشابهات والله فعلاً فيها نظر اما انك تعتقد ان فيها كراهة تنزيه لا بالنسبة الي واضح ما فيش فيها كراهة تنزيه من الواضحات لدی انه ما فيها كراهة تنزيه. وهي المسألة الاولى التي بدأنا بها. طيب -

02:37:39

فليتأمل هذا الموضع اشد التأمل وليعطي من الانصاف حقه ولا ينظر الى خفة الامر في البدعة بالنسبة الى سوطتها وان دقت. بل ينظر الى مصادمتها للشريعة ورميها لها بالنقص والاستدراك. يعني لا تقول والله معصية المولد النبوى. لا لا هاي معصية -

02:37:59

يعني لا تنظر لي الى خفة البدعة وننظر الى انها مصادمة للشريعة ورمي للشريعة بالنقص واستدراك على الشارع الذي قال اليوم اكملت لكم دينكم وانها لم تكمل بعد حتى يوضع فيها ما يضعه هذا. بخلاف سائر المعااصي الطبيعية فانها لا تعود على تنقيص الشريعة

والغض من جانبها -

02:38:18

بل صاحب المعصية بالعكس متنصل منها يريد ان يتوب منها. مقر انه عاص لله مخالف لحكمه. نعم قال وحاصل المعصية انها مخالفة في فعل المكلف لما يعتقد صحته من الشريعة. والبدعة حاصلها مخالفة في اعتقاد كمال الشريعة. ولذلك قال مالك بن انس -

02:38:40

هذا الكلام يا ناجي تحاصر المعصية انها مخالفة في فعل المكلف لما يعتقد صحته من الشريعة. واما البدعة فحاصلها مخالفة في اعتقاد كمال الشريعة. شو معنى هذا الكلام هذا النص -

02:38:59

ما معنى وحاصل المعصية انها مخالفة في فعل المكلف لما يعتقد صحته من الشريعة نناقض كماله. طيب انت تحومون يعني كلامكم منطقي بس انا بحب تفكيك النص نفسه. قال وحاصلوا المعصية انها مخالفة لما يعتقد صحته من الشريعة. يعني -

02:39:22

عم بيعمل معصية هو عم بيعملها وهو ايش وحاز انها مخالف انه يفعلها مخالفة لما يعتقد صحته من الشريعة. يعني هو يعرف ان الشريعة تقول الزنا حرام بس هو يخالف -

02:40:18

ويعرف انه يخالف لما يعتقد صحته اما البدعة قالوا البدعة حاصلها مخالفة في ايش؟ في اعتقاد كمال الشريعة انه هذا شو مشكلته؟ انه هو عم بخالف في انه يعتقد ان الشريعة لم تكمل بعد -

02:40:36

ولذلك عم يضيف فرق بين من يفعل معصية وهو يعرف ان الشريعة تحرم ذلك وانه غلط بس بفعلها. وبين من يفعل بدعة وهو يعتقد في ماذا؟ عدم كمال الشريعة. لذلك اضاف هذه البدعة. طيب -

02:40:53

قال ولذلك قال مالك بن انس من احدث في هذه الامة شيئاً لم يكن عليه سلفها فقد زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خان الرسالة ان الله يقول اليوم اكملت لكم دينكم الى اخر الحكاية -

02:41:08

وقد تقدمت. ومثلها جواب لمن اراد ان يحرم من المدينة. وقال اي فتنة في هذا؟ انما هي امياں ازيدها. فقال واي فتنة اعظم من ان تظن ان فعلت فعلاً قصر عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان السلف كانوا يهولوا -

02:41:18

ادنى اشكال البدع ما في ما كانوا يرون انه ادنى البدع سهل. نعم. قال فاذا لا يصح ان يكون في البدع ما هو صغيرة ولا كبيرة. اذا فلا يصح شف هذا -

02:41:34

عندكم شاهدوا في نسخة ميم الهامش رقم ثلاث نسخة ميم لانه هنا المثبت في النسخة لا اعتقاد انه الصواب. كما قال الشيخ مشهور صح؟ الشيخ مشهور وفي الاصل هو الصواب -

02:41:44

فإذا بناء على هذا الكلام لا يصح ان يكون في البدع ما هو صغيرة ولا كبيرة بل كلها كبيرة اذا قلنا ان البدع كلها مراغمة للشريعة ومصادمة للشارع اذا لا يصح على هذه النظرة ان تقول هناك صغيرة وكبيرة - 02:41:57

فالجواب عن هذه مادا يقال؟ قال فالجواب قال شخص بهذا التقرير فالجواب قال فالجواب ان ذلك يصح بطريقه يظهر ان شاء الله انها تحقيق في تشعيي هذه المسألة. شو برجع بقول؟ لا لا - 02:42:14

اه البدع فيها صغيرة وكبيرة طب كيف الجواب ان ذلك يصح يصح ان تقسم البدع الى صغيرة وكبيرة بطريقه يظهر ان شاء الله انها تحقيق في تشعيي هذه المسألة وترتيب - 02:42:27

كيف؟ نعم. قال وذلك ان صاحب البدعة يتصور ان يكون عالما بكونها بدعة او او يكون غير عالم بذلك. الان نبدأ الان نعمل تشعيي كما قال صاحب البدعة اما ان يكون عالما بكونها بدعة - 02:42:41

او ان يكون جاهلا بكونها بدعة. بان يكون متأولا قال وغير العالم بكونها بدعة ببدعة على ضربين. وهم المجتهد في استنباطها وتشريعها والمقلد له فيها. الان غير العالم بانها بدعة على قسمين اما - 02:42:56

مجتهد هو استنبطها او مقلد لهذا المجتهد. ممتاز قال وعلى كل تقدير فالتأويل يصاحبها فيها ولا يفارقها اذا حكمنا له بحكم اهل الاسلام. يعني اذا كانت بدعة غير مكفرة وفي النهاية هو متأول فيها - 02:43:11

النهائي وضمن مادا؟ المتأولين. نعم قال فاما كان مجتهد او مقلد هو لا يعرف انها ايش؟ يعني هو جاهل انها بدعة بالعكس يظن انه محسن. قال فاما العالم بها فانه لو لم يتتأول لم يصح ان ينسب الى اهل - 02:43:26

تسلم. صح الان نيجي الان على اصل القسمة. اذا كان شخص يبتدع ويعلم ان ما يفعله بدعة في الاسلام هذا كفر صح ولا لا؟ اللي اصبح زاد في الدين على وجه العمد - 02:43:42

قال فاما العالم ان ما يزيده بدعة في الدين هذا الاصل لا يصح ان ينسب الى اهل الاسلام لانك انت في النهاية مادا تفعل انت عارف اللي بتعمله بدعة مش متعدو لا لا. هو بيقول لك انا عارف انه بدعة. وانه الاسلام ما بحكي كذا. بس انا بدي انس بها للإسلام - 02:43:55

انتهينا من وليس هذا حال اهل البدع عموما يعني قال لانه مصادم للشارع عمدا. مراغم للشرع بالزيادة فيه او النقصان منه او التحريف له فهذا يتعدى وبالتالي يكفر اما النوع الثاني وهو الذي لا يعرف انه مبتدع ولا يقرب بيري نفسه ايش - 02:44:12  
متأنول لا انه انا ما افعله من البدع مش بدعة. انت اللي مسميه بدعة. المولد النبوي صح. وعقيدة الاسماء والصفات تبعتي صح. وعقيدتي في القضاء. انت المش فاهم يعني. الشيك هو اللي في العادة - 02:44:35

هذا هو الذي في العادة ايا ناجي يعني هو بقول لك اذا لم يظهر منه اي شكل من اشكال التأول ممكن يقول لك انا عالم انه هذه بدعة ممكن اه يعني انا اعتقد انه هنا مادا يقصد؟ ذكرت مثل. يقصد ايش هو؟ ذكر مثال اللي هو مثلا بدعة لكنها مستحسنة مثلا - 02:44:45

يعني هو يعرف انه يزيد بس لا بيري انه يصادم الشريعة يعني بقول لك ماشي هذا اشي لم يأتي به الاسلام سابقا بعرف بس انا متأنول يعني انه مم هذا الشريعة تجوز لي مثل هاي الزيادة في الدين - 02:45:09

لانه اذا ما زدناها الناس سيفسد دينهم وكذا والناس ضعف اديانها. فهو صح يعرف انه ما فعله زيادة. بس يتأنول انه هاي الزيادة ليست مناكفة الشريعة من هاي الزيادة الشريعة تستحملها مني تتقبلها مني - 02:45:24

هذا معنا فان لم يتأنول مباشرة يكفر. اما اذا تأنول انه صح انا زدت بس انه انا متأنول في ذلك ما بکفره وان كنت اعلم انه وقع في اشكال عظيم - 02:45:40

لانه مصادم للشرع مراغم للشرع بالزيادة فيه. فلا بد له اذا من تأويل قوله هي بدعة اولى اية. هي بدعة ولكنها ايش مستحسنة. هذا مثال العالم المتأنول. اللي بقول لك انا عارف انها بدعة بس ايش؟ يا اخي هاي بدعة حسنة. وهي داخلة تحت المصلحة وبطليع لك الا تخرج وبمشي لك - 02:45:49

طيب او يقول انها بدعة ولكنني رأيت فلانا الفاضل يعمل بها شيخ الحج يعمل فيها. او يأمر بها او يقر بها ولكنه يفعلها لحظ عاجل  
كفافع الذنب لقضاء حظه العاجل من خوف على - 02:46:09

خوفا على خطة او فرارا من الاعتراض عليه في اتباع السنة كما هو الشأن اليوم في كثير من يشار اليه وما اشبه ذلك. وما غير العالم  
بها وهو الواقع لها فانه لا - 02:46:27

يمكن ان يعتقدا ببدعة بل هي عنده قال ولكنني رأيته شوي. رأيت فلانا الفاضل يعمل بها او يأمر بها او يقر بها ولكنه يفعلها لماذا؟  
بحظ عاجل كفافع الذنب في قضاء حظه العاجل - 02:46:39

من خوف على حظه الحاشي كفافع الذنب لقضاء حقه العاجل من خوف على خطة يعني الخطة والحظ من نسخ اخرى حظه كذلك  
يعني من خوف على حظه وعندنا على خطة خطة حكم. ان ان المثبت خطة لكن في الحاشية اللي في الحاشية عنا. ما هو في  
الhashia عنك هو كذا - 02:46:57

ما معنى هذا الكلام؟ انا بس بفكري في هاي العبارة كفافع الذنب لقضاء حظه العاجل من خوفه على خطة او فرارا من الاعتراض عليه  
في اتباع السنة. شو بده يحكي هون - 02:47:31

ان في بعض الناس يفعل البدع وهو يعرف انها بدعة. عارف انها بدعة بس افعلها متأول. مثل ايش اشكال التأول؟ اما يعتقد انها بدعة  
مستحسنة باعتبار ان والله المصالح المرسلة تحملها. وذكر طريقة اخرى من اشكال قال او يقول انها بدعة - 02:47:44

ولكنني رأيت فلانا الفاضل يعمل بها او يأمر بها او يقر بها ويكون هذا الفاضل لماذا يفعل بهذه البدعة مع معرفة انها بدعة؟ او يكون هذا  
الشخص الذي يقول انها بدعة. لماذا يفعل بها - 02:48:04

احسنت هذا هو ويقول لك بعض الناس يفعل البدعة مع معرفة انها بدعة اما من اجل المحافظة على الخطة. شو هذي المحافظة على  
الخطة اللي هو ايش مثلا يكون اه مثلا - 02:48:23

مسؤول في جماعة اسلامية خليني اطبق لك اياها واجبيها كتاف. واصير في جماعة اسلامية تمام؟ هو عارف انه الشغله بدعة والله  
عارف انها بدعة بس ليش بده شي طب ليش بتعمل يا سيد الشيخ؟ - 02:48:37

انه اذا ما عملتها سيفوت حظي في رئاسة الجماعة او سافقد الناموس والخطة اللي انا موجود فيها الخطة اللي هي الزعامة اللي انا  
فيها. فهو يعرف انها بدعة ومتأول في فعلها بقول يا رب انا عارف انها بدعة بس بدبيش اتركها - 02:48:48

انا لا افعلها مراغمة للشريعة. انا عارف انها بدعة ما بتتصير. طب ايش بتفعلها؟ لحظ عاجل صاحب المعصية بفعل المعصية مع انه  
عارف انها معصية. ليه؟ لحظ عاجل. كذلك هو عارف انها بدعة ويفعلها لحظ عاجل. شو هو؟ المحافظة على الخطة على - 02:49:04

بده يضل رئيس الجماعة رئيس الطائفة مش شك حصل اصلا مع بعض ملوك الارض. لما النبي صلى الله عليه وسلم ارسل لهم الرسائل  
هرقل زعيم الروم. ليش ما اسلم؟ محافظة على ملكه. بقل لك هسا بكرة بشيلوني. دنيا - 02:49:22

هذا لا يكفر لكنه يعني وقع حقيقة في كبيرة يعني. في مصيبة انه انت بتفعل البدعة وانت عارف بدكش اياها. بس ليش فعلتها؟  
محافظة على الخطة او على الحظ او احيانا يفعلها ايش - 02:49:37

فرارا من الاعتراض عليه في اتباع السنة. اللي تفضل فيه اخونا ابو محمد. انه انت في بعض الدول اللي انتشرت فيها بدعة الذكر  
الجماعي اطلاق الامام بعد الصلاة عارف انها بدعة - 02:49:51

احملها لان اذا ما عملتها ساتهم في الحج اني ايش يعترض علي اه بأنه فلان هو المبتدع مع انه هم المبتدعين. انا بدبي اتمسك بالسنة  
الظرف مش سامح اني اتمسك بالسنة - 02:50:02

انه اذا تمسكت بالسنة هم في وجهة نظرهم انها بدعة انا مضطر اني افعل البدعة معهم انا مضطر افعل وانا عارف انها بدعة  
فرارا من الانكار عليه. بلاش يسجنوني كما صار مع ابني العربي المالي. قلت لكم القصة مرت معنا بداية الكتاب. انه اذا بدھوش بس  
هم مشاش معهم يعني بس بقول لك فيها قتل الشغله - 02:50:17

فيها موت او فيها هجر او فيها خسران وظيفة. يعني احيانا بعض الشباب تروح تقدم وزارة بدها تقضي امام مسجد كل شيخ اللي

02:50:39 بيعطونني اختبار. شو حكومة المولد النبوی؟ شو صفة الید لله؟ وشو صفة كذا؟

قل لي يا شيخ طب انا بدی اتوظف. ما فيش شغل في البلد والاختبار کله. شو حکم المولد بدک تكتب بدعة بدک تكتب انه ایش؟ سنة مع انه انا عارف انه بدعة - 02:50:57

هیک الاختبار بیجینا شو حکم المولد؟ وانت عارف اذا حکیت انه بدعة مش راح يوظفوك في المسجد وقل لي والله يا شيخ انا اضطربت احکی انه ایش؟ مقبول وجمیل وحسن. مع انبی ادین الله انه بدعة. لماذا؟ قال فرارا من الاعتراض عليه - 02:51:08  
وانا مش من اعتراض علي بس اخسر الوظيفة وهذا بصیر کثیر للاسف مع الشباب تخبرنا هذا هل هو صواب او خطأ حقيقة نعم اصلا هذا خطأ ولكن ارجو الله عز وجل ان يعفو عن الجميع. يعني عن الضرورات تبیح المعدورات. لكن الاصل ان هذا خطأ. طیب. كما هو الشأن اليوم في کثیر من يشار اليه بالبنان یقع في بدع - 02:51:25

يعرف انها بدعة مجاملة لاهل زمانه. حتى لا یفقد حظه وسطوته او ملکه او فرارا من الانکار عليه او يخسر وظيفة او ما شابه ذلك  
الضرورات تبیح المحظورات. لكن الحاجات والتحسينيات لا تبیح المحظورات - 02:51:46  
لما تقول لي فقه الدعوة هل وصلنا لمرحلة الضرورة هل هو واصل لمرحلة الضرورة ولا لا هذی بدها مقاربة ومیزان في كل شخص في  
حالته يعني انا اعرف ان فلان المعین - 02:52:15

وجوده في مكانه على رأس طائفة هو صمام امان لكن یعرف انه اذا هم عمل های البدعة رح يخسر هونا بدها  
تیجي میزان الشریعة انه هو وجوده مصلحته اعلى في نظر الشارع - 02:52:29  
وفي النظر الشرعي من ماذا من مفسدة البدعة التي سيفعلها انا لازم اوزن های الموازنة. لآ. خلیه وان كنت عارف انه بفعل بعض البدع  
وهو یعرف انها بدعة لكن هو وجود صمام امان لو راح - 02:52:48

يكون من المفاسد الكبیری على باب ما هو اکثر الشریعة تقبل های المعادلات بس بشرط ان تكون معادلات حقيقة مش وهمیة  
وخيالات. وانه مصلحة الدعوة بتطبع لا مصلحة دعوة ولا شيء. بس هم متخيلين الجماعة انها مصلحة دعوة. نعم - 02:53:02  
قال واما غير العالمین به. اذا لاحظ خلینا نرجع نقسم. اذا هو قسم المبتدع الى عالم ان ما یفعله بدعة والى غير عالم والعالم اذا  
قسموا الى قسمین. عالم یفعل البدعة مراغمة للشریعة کافر - 02:53:17

وعلم انها بدعة لكن یفعلها متأولا هذا لا یکفر وان كان وقع في حارة شرعی شدید نیجی عالقسم الثاني غير العالم قسموا الى مجتهد  
ومقلد صح مجتهد ومقلد قال واما غير العالم وهو - 02:53:32

واما غير العالم بها وهو الواقع لها ابتداء کمجتهد. لكنه على وجه الاجتهاد فانه لا يمكن ان یعتقدها بدعة اصلا. ما هو الغیر عالم انها  
بدعة ولما حطها وعارف انها بدعة لا ما احنا فرضية ومش عارف لها بدعة. اذا وبالتأكيد لا یعتقد انها بدعة ویعتقد انه ما فعله سنة بل  
قد یعتبره من اعظم القریبات الى الله. يقول لك لا - 02:53:49

انت المبتدأ انا اللي یعمل صح ممکن یحتمل انه وما غير العالم بها والواقع لها يعني الواقع هو هو العالم في مثل هذا غير الواقع  
الذی هو العالم يعني - 02:54:10

يقصد بوضع البدعة هو نفسه العالم بانها بدعة الواقع والعالم بالبدعة نعم انه الذي وضع البدعة هو علم بانها بدعة لكن من بعده هم  
الذین والله یا شیخ لا انا ما اعتقد ذلك - 02:54:22

انا اعتقد واما غير العالم بان ما یفعله بدعة انه انت بترجع للتقسیم السابق ماذا قال؟ قال وغير العالم بكونها بدعة على ضربین وهم  
المجتهد في استنباطها وتشریعها والمقلد له فيها - 02:54:35

غير العالم یشمل النوعین عنده. المجتهد الذي وضعها والمقلد له في ذلك والله اعلم. قال هذا لا يمكن ان یعتقدها بدعائك منه. قال  
فانه لا يمكن ان یعتقدها بدعة بل هي عنده مما یلحق بالمشروعات - 02:54:48

کقول من یجعل يوم الاثنين یصام لانه يوم مولد النبي صلی الله علیه وسلم. او یجعل وجعل الثاني عشر من ربیع الاول ملحقا بایام  
الاعیاد لانه عليه السلام ولد فيه وكما اعد السماع والغناء مما یتقرب به الى المولد النبوی. نعم - 02:55:01

السماع والغناء مما يتقرب به الى الله. بناء على انه يجلب الاحوال السنية او رغب في الدعاء بهيئة الاجتماع في ادب الصلوات دانما  
بناء على ما جاء في ذلك الحالة الوحيدة - 02:55:16

او زاد في الشريعة احاديث مكذوبة لينصر في زعيمه سنة محمد صلى الله عليه وسلم فلما قيل له انك تكذب عليه وقد قال من كذب  
عليه ومتعمدا فليتبواً مقعده من النار. قال لم اكذب عليه وانما كذبت له - 02:55:30

قال او نقص. يعني الذين يضعون احاديث موضوعة. بعضهم بيقول انا ما كذبتش على النبي عليه الصلة والسلام. انا كذبت له اي من  
اجل صالحه. اه يا عمر ان تعتقد ان ان يوم الاثنين شرع صيامه لهذه العلة - 02:55:43

لقول من جعل يوم الاثنين يصاب لهذه العلة النبي صلى الله عليه وسلم لما قال ذلك يوم ولدت فيه وبعثت فيه انزل علي فيه هو لم  
يقصد يقول انكم تصومون من اجل ابني ولدت فيه - 02:56:05

وايام تعرض فيها الاعمال على الله كل اثنين وخميس اعتقاد ان الصيام لعنة المولود النبوى هذا غير صحيح عرفت ان ان تعتقد ان  
صيام الاثنين ما علته؟ ليش احنا بنصوم الاثنين - 02:56:17

والله لان النبي صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين. هل هذه علة صيام يوم الاثنين؟ لا طبع النبي عليه الصلة والسلام قال في يوم  
الاثنين ذلك يوم ولدت فيه - 02:56:30

ويخبر عن مجرد اخبار عن نفسه يعني عن حب شخصي انه يوم الاثنين يوم ولادتي لم يخبر ذلك تشريعا انكم تصومون من اجل ذلك  
ما بتصوم يوم الاثنين لانني ولدت فيه - 02:56:39

وانما يخبر انه يعجبه الصيام فيه. فاعتقد ان يوم الاثنين على الاقل حصر صيامك يوم الاثنين لهذه العلة خطأ مشكلة هو يخبر  
لماذا هو يحب يوم الاثنين لكن لا يخبر انكم تصومون يوم الاثنين من اجل ابني ولدت فيه - 02:56:50

هو لم يحث الامة على صيام يوم الاثنين لانه ولد فيه وسألوا نراك تحب صيام يوم الاثنين يخبر عن حبه لصيامه. لكن هل هذه العلة؟  
ام لان الاعمال تعرض في الاثنين والخميس كما ورد في الاحاديث الاخرى - 02:57:17

عالقل يعني اذا انت بده تقول انها علة هي احدى العلل. اذا بده تأخذ اما تقول هي العلة احنا بنصوم الاثنين. فقط لان النبي صلى الله  
عليه وسلم ولد يوم الاثنين هذا غير صحيح - 02:57:33

لا اصم لانني ولدت فيه. اه نعم يعني هو كما قال هو لما رأه يصوم يوم الاثنين قال اخبره انه يحب يوم الاثنين. مش هو صلى الله  
عليه وسلم يصومه لانه - 02:57:44

ولدت في هذا اليوم بذلك اريد ان اصومه طبعا البعض هو حقيقة ستتجد في بعض كلام العلماء من يخالف هذا. ويقول لا خلص ظاهر  
ال الحديث انه شرع صيامه لانه ولد فيه - 02:58:09

لكن انا لا اعتقد ان هذا هو المراد بالحديث وسياقه وقرائنه. طيب المهم بغض النظر شوي بدعة نعم. قال او زاد في الشريعة. قال او  
نقص منها تأويلا عليها لقوله تعالى في دم الكفار ان يتبعون الا لظن وان لظن لا يغنى من الحق شيئا - 02:58:22

fasqet اعتبار الاحاديث المنشورة بالاحاديث لذلك وما اشبهه. لان خبر الواحد ظني فهذا كله من قبيل التأويل. كذلك مثلا قال كمن  
يسقط اعتبار الاحاديث المنشورة بالاحاديث من لا يأخذ بآحاديث الاحاديد في العقائد - 02:58:36

وايش وجهة نظره؟ محافلة الاحاديد تفيد لظن. والله يقول ان لظن لا يغنى عن الحق شيئا فتأول لنفسه جواز عدم الأخذ بآحاديث  
الاحاديد في باب العقائد. وهي طريقة المعتزلة والاشاعرة وما شابه ذلك. عموما يعني. وان كان الاشاعرة يأخذون بها في السعييات  
ليأخذون بها في اصول الدين. هم - 02:58:50

في ذلك هي بدعة وبدعة كبيرة. بس هو متأنل هو لا يعتقد انه ما يفعله بدعة. بالعكس يعتقد ان ما يفعله منهج علمي. صح ولا لا؟  
يعني الرازي والغزالى وغيره - 02:59:09

هل يعتقدون ان تركهم لآحاديث الاحاديد في اصول العقائد بدعة ولا منهج علمي بعتبروا منهج علمي معرفي. نعم قال واما المقلد  
فكذلك ايضا لانه يقول فلان المقتدى به يعمل بهذا العمل او يفتى به اما المقلد - 02:59:19

ذلك الواقع نعم قال كاتخاذ الغناء جزءا من اجزاء طريقة التصوف. آباء منهم على ان شيخ التصوف قد سمعوه وتواجدوا عليه. ومنهم من مات بسببه. وان كان تمزيق الثياب عند - [02:59:34](#)

بالرقص وسواه لانهم قد فعلوه. واكثر ما يقع مثل هذا واكثر واكثر ما يقع مثل هذا في هؤلاء المنتسبين الى التصوف. يعني كثير من الطوائف المتتصوفة اليوم كمقلدين بيجي بتقولوا ليش بترقص انت وانت بتذكر الله؟ - [02:59:47](#)

وليش بتمزيق ثيابك بقول لك ما هو سمعنا ان الشبل فعل بصير ايش ينسب فعله الى مقلديه وبالتالي يعتقد ان هذا يعطيه مشروعية لهذا الفعل. نعم. قال وربما احتاجوا على بدائهم بالجنيد والبساطامي والشلبي وغيرهم يصيروا يقول لك فعلنا فعلنا الجنيد فعلوا البساطامي. فعلوا ذي النون - [03:00:00](#)

ما مر معنا في كتاب الاستقامة لما نقرأ دورة. طيب قال فيما صح عنهم او لم يصح. ويتركون ان يحتجوا بسنة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم. وهي التي لا شائبة في هداها اذ نقلها العدول وفسرها اهلها المكون على تفهمها ونقلها - [03:00:17](#)

ولكنه مع ذلك لا يقررون بالخلاف للسنة بحثة. بل يدخلون تحت اذيال التأويل. اذ لا يرضي هؤلاء المبتدعة هم لا يقررون انهم مخالفون للسنة عجبتني عبارة الشاطئ بل يدخلون تحت اذيال التأويل. يعني يعني يخبي نفسه تحت التأويل - [03:00:30](#)

انه انا مش مخالف للسنة بل السنة تتأول. نعم. قال اذ لا يرضي منتم الى الاسلام بابداء صفحة الخلاف للسنة اصلا. في واحد بحكي عن حاله مسلم يقول انا مخالف للسنة لا يتصور هذا في من ينتمي الى الاسلام - [03:00:49](#)

ابداء صفحة الخلافة للسنة. يقول لك انا بخالف السنة لذلك الاشاعرة ماذا يقولون انفسهم اهل السنة والجماعة. في واحد بيجي بقول لك احنا الصح بس احنا مش اهل السنة. فقال لا يتصور هذا. في فرقة اسلامية اليوم تيجي بتقول لك احنا العقيدة الصحيحة التي تمثل الاسلام - [03:01:03](#)

بس احنا مش اهل السنة والجماعة ما بتركبش صح؟ حتى الشيعة بالنسبة نعم حتى كله يقول عن نفسه احنا احنا السنة. قال لا يرضي منتم الى الاسلام ان يبدي امام الناس انه مش اهل السنة - [03:01:19](#)

اذا شو فائدة فرقتك هاي؟ اذا كانت مش السنة لا فائدة منها الكل يدعى وصلا بليلة وليلة لا تخر له بذلك قال اذا كان كذلك فقول ما لك من احدث في هذه الامة شيئا لم يكن عليه سلف فقد زعم ان النبي صلى الله عليه وسلم خان الرسالة وقولوا لمن اراد ان يحرم من المدينة اي فتنة اعظم من ان تظن ان - [03:01:38](#)

انك سبقت الى فضيلة قصر عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اخر الحكاية. وقد تقدم ذكر ذلك انما هو الزام للخصم على عادة اهل النظر. كانه يقول له يلزمـنا - [03:01:57](#)

في هذا القول كذا لا انه يقول قصدت اليه قصدا. لانه لا يقصد الى ذلك مسلم. اه يعني لما مالك قال للي بده يحرم من المسجد النبوي ايش قال له - [03:02:07](#)

اي فتنة اعظم من ان تكون اي فتنة اعظم من كذا وكذا؟ هو لا يقصد ان ذلك الرجل هو يريد هذه الفتنة ويقصد مخالفـة الرسول صلى الله عليه وسلم وانه يرى نفسه اكمل شيء. لكن هو يقول له لازم مذهبك كذا - [03:02:19](#)

لازم احرامك من المسجد النبوي انك تعتقد ذلك. وان كنت انت لم تقل ذلك ولم تقصد ابتداء. وهل لازم المذهب مذهب؟ قال. قال ولازم المذهب هل هو مذهب ام لا؟ هي مسألة مختلف فيها بين اهل الاصول. والذى كان يفتى به شيوخنا نسبة الى - [03:02:35](#) في ليبيا في الجزائر المهم يعني شيخ المالكين في مدينة قال على ساحل البحر بين افريقيا افريقيـة طيب. قال والذى كان يفتى به شيوخنا البجـائـيون والمـغـربـيون ويرـون انه رأـيـ المـحـقـقـين ايـضاـ ان لازم المذهب ليس بمذهبـ. فـلـذـكـ اـذـ قـرـرـ عـلـيـهـ اـذـ قـرـرـ عـلـيـهـ - [03:02:54](#)

مو انكره غـاـيـةـ الانـكـارـ. يعني يقول والاـصـحـ ان لازم المذهب ليس بمذهبـ فـاـذـ اـتـيـتـ لـلـشـخـصـ قـلـتـ له لازم مذهبـ انـكـ تـقـولـ انـ اللهـ ليسـ كـذـاـ هوـ يـقـولـ لـكـ لـاـ اـنـاـ لـاـ اـقـولـ بـهـذـاـ لـلـازـمـ - [03:03:14](#)

يقول اـذـ اـقـرـرـ عـلـيـهـ الخـصـمـ تـجـدـهـ يـنـكـرـ غـاـيـةـ الانـكـارـ فـلـازـمـ المـذـهـبـ ليسـ بـمـذـهـبـ. لـانـ صـاحـبـ القـوـلـ هوـ لـاـ لـمـ يـقـرـ بـالـلـازـمـ وـلـمـ يـنـطـقـ منـ

اذا قلت له ان هذا يلزمك يقول لك انا لا اؤخر باللازم. نعم - 03:03:28

قال اذا اعتبار ذلك المانع للتحقيق لا ينهض. وان ذلك تستوي البدعة مع المعصية فكما ان المعاصي صغائر وكبائر فكذلك البدع. مين فيهم كيف الان شو وجہ الاستدلال هون ماذا ي يريد الشاطئ ان يقول بناء على هذا - 03:03:43

لماذا رجع جاب قصة مالك وقال ان لازم مثلا يصير مذهب؟ هو الان ايامكم تتذكروا الشاطئي هو ماذا يريد ان يقرر ان المعاصي تنقسم الى كبائر. وصغرى بطريقة فيها تشعيـ - 03:04:00

البدع فيها من هو عالم بانها بدعة وغير عالم. والعالم قد يكون غير متأول او متأول. وغير العالم من يكون مجتهدا او مقلدا. طيب شو خلاصـ نعم لا هي معصية بـس هو لماذا يريد ان يقول لك منها ما هي صغائرنا يا كـبـائـر؟ - 03:04:18

نعم احسنت ومن البداية لما قال لك اصلا المبتـدـعـ يـنـقـسـمـونـ الىـ نـوـعـيـنـ عـالـمـ اـنـهـ وـغـيرـ عـالـمـ فـهـذـاـ الشـخـصـ الـذـيـ يـبـتـدـعـ وـهـوـ غـيرـ عـالـمـ انه مبتـدـعـ سـوـاءـ كـانـ هـوـ الـذـيـ وـضـعـ الـبدـعـ اوـ قـلـ فيـهاـ - 03:04:46

مـينـ الـلـيـ قـالـ لـكـ اـنـهـ هـوـ عـمـ بـيـرـاغـمـ الشـرـيـعـةـ؟ـ وـلـاـ يـرـاغـمـ الشـرـيـعـةـ وـلـاـ يـضـادـهـ وـبـالـعـكـسـ هـوـ يـعـتـبـرـ حـالـهـ اـيـشـ يـفـعـلـ طـاعـةـ يـتـقـرـبـ الـلـهـ نـتـصـورـ انـ كـلـ بـدـعـةـ هـيـ مـرـاغـمـةـ الشـرـيـعـةـ - 03:05:11

شـوـيـ فـيـ تـكـلـفـ فـيـ بـدـأـنـاـ عـنـ مـرـاغـمـةـ الشـرـيـعـةـ اـذـاـ وـضـعـهـ وـهـوـ يـتـقـضـدـ مـخـالـفـةـ الشـرـيـعـةـ بـسـ فـيـ بـدـعـ وـانـ كـانـ بـدـعـ وـغـلـطـ وـضـعـ وـالـذـيـ وـضـعـهـ اوـ قـلـ فيـهاـ هـوـ لـمـ يـقـصـدـ مـرـاغـمـةـ الشـرـيـعـةـ يـعـنـيـ تـحـدـيـهاـ - 03:05:26

هـلـ كـلـ مـبـتـدـعـ هـوـ بـتـحـدـيـ الشـرـيـعـةـ؟ـ مـشـ صـحـيـحـ مـنـ قـسـمـ الثـانـيـ الـمـبـتـدـأـ غـيرـ عـالـمـ اـنـهـ مـبـتـدـعـ سـوـاءـ كـانـ وـاـضـعـاـ اوـ مـقـلـداـ.ـ صـحـيـحـ؟ـ لـاـ تـيـجيـيـ تـسـتـدـلـيـ شـوـفـ مـالـكـ كـيـفـ قـالـ لـذـكـ الرـجـلـ الـلـيـ بـدـهـ يـحـرـمـ مـنـ الـمـسـجـدـ قـالـ لـهـ لـانـتـ اـهـ اـيـشـ قـالـ - 03:05:43

اـيـ فـتـنـةـ اـعـظـمـ مـنـ اـنـكـ تـظـنـ اـنـكـ سـبـقـتـ اـلـىـ فـضـيـلـةـ لـمـ يـسـبـقـ وـمـالـكـ مـاـ قـالـهـاـ لـهـ لـانـهـ هـذـاـ الرـجـلـ الـاـمـامـيـ يـعـتـقـدـ اـنـهـ سـبـقـ اـلـىـ فـضـيـلـةـ لـمـ يـفـعـلـهـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ.ـ لـاـ - 03:06:01

وـانـمـاـ يـقـولـ يـلـزـمـكـ مـنـ بـدـعـتـكـ اـنـكـ تـعـتـقـدـ اـنـكـ تـعـقـدـ اـلـافـضـلـيـةـ لـازـمـ صـنـعـتـ.ـ مـشـ لـانـهـ هـذـاـ الرـجـلـ بـدـهـ يـحـلـمـ مـنـ الـمـسـجـدـ النـبـوـيـ هـوـ فـعـلـاـ يـعـتـقـدـ نـفـسـهـ سـبـقـ اـلـىـ فـضـيـلـةـ اـنـهـ يـرـاغـمـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ وـيـتـحـدـاـهـ.ـ وـالـكـفـرـ - 03:06:13

الـرـجـلـ هـذـاـ اـنـمـاـ اـرـادـ مـالـكـ اـنـ يـهـوـلـ الـاـمـرـ عـلـيـهـ وـبـالـتـالـيـ لـاـ يـجـوـزـ اـنـ يـسـتـدـلـ بـاـنـ نـمـالـكـ يـرـىـ اـنـ كـلـ بـدـعـةـ كـبـيرـةـ بـنـاءـ عـلـىـ قـوـلـهـ هـنـاـ لـانـ قـوـلـهـ هـنـاـ هـوـ مـجـرـدـ تـهـوـيـلـ لـيـحـذـفـ الرـجـلـ - 03:06:29

مـالـ فـعـلـهـ وـلـيـسـ لـانـ كـلـ بـدـعـةـ بـالـنـسـبـةـ عـنـدـ مـاـ لـكـ تـعـتـبـرـ مـنـ الـكـبـائـرـ اـذـاـ فـخـلاـصـةـ الـكـلـامـ اـنـ الـبـدـعـ تـنـقـسـمـ كـمـاـ تـنـقـسـ الـمـعـاصـيـ اـلـىـ صـغـيـرـ وـكـبـائـرـ مـاـ دـامـ هـنـاكـ عـالـمـ وـغـيرـ عـالـمـ وـالـعـالـمـ مـتـأـولـ وـغـيرـ مـتـأـولـ وـغـيرـ عـالـمـ كـذـاـ - 03:06:44

اـذـاـ فـيـ صـغـيـرـ وـكـبـائـرـ وـفـيـ كـبـائـرـ وـالـنـاسـ مـتـفـاـوـتـونـ فـيـهـاـ.ـ طـيـبـ قـالـ ثـمـانـ الـبـدـعـ الـاـعـلـىـ ضـرـبـيـنـ كـلـيـةـ وـجـزـئـيـةـ.ـ فـاـمـاـ الـكـلـيـةـ فـيـ السـائـرـةـ فـيـمـاـ لـاـ يـنـحـصـرـ مـنـ فـرـوـعـ الشـرـيـعـةـ.ـ وـمـتـالـهـاـ بـدـعـ الـفـرـقـ الـثـلـاثـ وـالـسـبـعـيـنـ فـانـهـاـ مـخـتـصـةـ بـالـكـلـيـاتـ مـنـهـاـ دـوـنـ - 03:07:01

حـسـبـ مـاـ يـتـبـيـنـ بـعـدـ اـنـ شـاءـ اللـهـ تـعـالـىـ.ـ بـدـيـ اـقـولـ لـكـ شـغـلـةـ الـحـقـيـقـةـ الـطـرـيـقـةـ الـاـوـلـىـ الـتـيـ اـسـتـدـلـ بـهـاـ اـنـاـ اـشـعـرـ اـنـهـاـ لـاـ تـسـاعـدـ كـثـيـرـاـ فـيـ بـيـانـ اـنـقـسـامـ الـكـبـيرـةـ اـهـ الـبـدـعـ اـلـىـ صـغـيـرـ وـكـبـائـرـ - 03:07:14

مـينـ يـقـولـ لـيـ لـيـشـ يـعـنـيـ التـقـسـيمـ الـمـبـتـدـعـيـنـ اـلـىـ عـالـمـ وـغـيرـ عـالـمـ اـلـىـ مـجـتـهـدـ وـمـقـلـدـ فـيـ اـعـتـقـادـيـ يـعـنـيـ هـاـيـ بـحـدـ ذـاتـهـ هـيـ لـاـ تـسـاعـدـ اـعـتـقـادـيـ عـالـاـقـلـ لـاـ تـسـاعـدـ عـلـىـ اـثـبـاتـ اـنـ الـكـبـيرـةـ عـفـواـ اـنـ الـبـدـعـةـ تـنـقـسـمـ اـلـىـ كـبـيرـةـ وـصـغـيـرـةـ - 03:07:31

الـثـانـيـةـ هـيـ الـتـيـ تـدـلـ قـضـيـةـ اـنـ الـبـدـعـ كـلـيـةـ وـرـزـقـيـةـ اـنـهـ اـنـهـ نـظـرـ الـلـيـ فـعـلـهـ فـاعـلـ الـكـبـيرـةـ مـشـ هـوـ قـدـ يـكـوـنـ عـالـمـ وـغـيرـ عـالـمـ اوـ قـدـ يـكـوـنـ يـعـنـيـ فـعـلـهـ مـتـقـصـداـ اوـ غـيرـ مـتـقـصـداـ - 03:07:49

هـوـ هـذـاـ الرـجـلـ اـنـاـ مـعـذـورـ مـشـ مـعـذـورـ مـجـتـهـدـ هـذـاـ مـاـ الـهـ عـلـاـقـةـ فـيـ تـقـيـيـمـيـ لـنـفـسـ الـخـطـأـ.ـ فـالـكـبـيرـةـ مـثـلـاـ كـبـيرـةـ بـغـضـ الـنـظـرـ الـلـيـ فـعـلـهـ مـتـأـولـ مـشـ مـتـأـولـ اـهـ مـجـتـهـدـ يـعـنـيـ هـوـلـتـ عـلـيـهـ مـاـ هـوـلـتـشـ عـلـيـهـ.ـ هـذـاـ لـاـ يـعـنـيـ اـنـ الـكـبـيرـةـ لـنـ تـكـوـنـ كـبـيرـةـ.ـ اـذـاـ وـقـعـ بـهـاـ مـقـلـداـ اوـ وـقـعـ بـهـاـ مـتـأـولـ سـتـبـقـيـ كـبـيرـةـ.ـ لـكـ تـأـوـيـلـهـ اوـ - 03:08:12

قـدـ يـكـوـنـ سـبـبـ فـيـ مـاـذـاـ؟ـ عـفـوـ لـاـعـنـ صـحـ اـسـقـاطـ الـحـكـمـ عـلـيـهـ اـنـ مـبـتـدـعـ صـحـ؟ـ لـكـ لـاـ تـعـنـيـ اـنـ الـبـدـعـ مـشـ كـبـيرـةـ الـذـيـ يـؤـثـرـ حـقـيـقـةـ

ان البدع تنقسم الى صغار وكبائر هي النظرة الثانية. لما قال ثمان البدع على دربين كلية وجزئية. وهما مررت معه اصلا في اوجه الطائفة - [03:08:34](#)

انقسام البدع الى صغار وكبائر. شئنا وابينا في اعتقاد البدع كلية وجزئية هناك بدا يعتذر باصول الدين وهناك بدع في فروع الدين هذا واقع لا يمكن تجاهله هذا هو الاقوى في بيان اثبات انقسام البدع الى كبار وصغار. اما الطريقة السابقة - [03:08:54](#)

ختامها اذا اعتبر ذلك المعنى فاذا اعتبار ذلك المعنى على التحقيق لا ينهض عند ذلك تستوي البدعة مع المعصية وكما ان المعاصي صغار وكبائر فكذلك البدع يعني انا لم اشعر ان الكلام اقعنني هنا - [03:09:14](#)

يعني استوت البدعة معصية ان المعاصي صغار وكبائر فكذلك البدع اقول ان هذا جواب يحتاج الى اكثر تحرير اكثرا. اما الجواب الثاني هو الاقوى والله اعلم. نعم اقرأ اطمئن البدعة الى ضربين كلية وجزئية فما الكلية فيها السائرة فيما لا ينحصه من فروع الشريعة؟ ومثال ومثالها البدع والفرق الثلاث والسبعين فانها مختصة بالكليات منها دون الجزئيات - [03:09:33](#)

الفرقة الثلاث والسبعين. الفرق التي حكم عليها النبي صلى الله عليه وسلم انها في النار هي كلها بدع كليات. نعم قال فانها مختصة بالكليات منها دون الجزئيات حسب ما يتبيّن بعد ان شاء الله تعالى. واما الجزئية فهي الواقعة في الفروع الجزئية. ولا يتحقق دخول هذا الضرب من البدع تحت الوعيد بالنار - [03:09:56](#)

وان دخل تحت وصف الضلال كما لا يتحقق ذلك في السرقة في سرقة لقمة او التطحيف بحبة. وان كان داخلا تحت وصف السرقة بل البدع الصغيرة وان الداخل تحت وصف الضلال - [03:10:12](#)

لكن لا يعني لا يستلزم ذلك الوعيد عليها بالنار. وان صاحبها واقع في كبيرة. نعم من المتحقق دخول عرائمه وكلياتها في الوعيد. كما كان النصاب في السرقة فهو الذي يقطع صاحبه. فلا تكون تلك الاadle واضحة الشمول لها. الا - [03:10:25](#)

ترى ان خواص البدع غير ظاهرة في اهل البدع الجزئية غالبا الان شو هي الصفات اهل البدع خصيت وخاصيتها يعني الصفات المميزة لهم في الشريعة. انهم اصحاب فرقة الخروج على الجماعة صح؟ يعملون مشاكل - [03:10:41](#)

هذه الامور ما بتظهر في اللي بعمل مولد نبوي هاي بتظهر في مين؟ في الخارج. في في الرؤوس الكبرى البدع الكبرى هي الذين تظاهر فيهم سمات اهل البدع. فيقول لك الا ترى خواص البدع يعني سمات البدع - [03:11:04](#)

غير ظاهرة في اهل البدع الجزئية غالبا سمة الفرق الفرق والحرص على تفريق المسلمين والحرص على تكفيرهم وتبديعهم هذه لا توجد عادة الا في البدع الايش؟ الكلية الدسمة متكلمين الخارج المعتزلة الشيعة نعم - [03:11:20](#)

وانما تقع الجزئيات في الغالب كالزلة والفلة. نعم قال لذلك لا يكون اتباع الهوى فيها مع حصول التأويل في فرد من افراد الفروع. ولا المفسدة الحاصلة بالجزئية كالمفسدة الحاصلة بالكلية. فعلى هذا اذا اجتمع في البدعة وصفة - [03:11:41](#)

كونها جزئية وكونها بالتأويل صح ان تكون صغيرة والله اعلم. اذا هذا خلاصة الشاطبي اذا كانت بدعة في جزئية من الجزئيات وليس في كلية كانت بتأويل من صاحبها وليس قصد تحدي الدين - [03:11:57](#)

هذا تعتبر صغيرة. هذى خلاصة رئيس شاطبي البدعة متى تكون صغيرة عند شاطبي؟ اذا كانت بتأويل وفي جزئي ليس في كلي. نعم قال ومثاله مسألة من نذر ان يصوم قائما لا يجلس شوف بناء على هذا الكلام - [03:12:14](#)

ربما نفهم لماذا؟ اذا هو ذكر تقييم السابق الى عالم وغير عالم يعني اذا احنا ما بدننا نظلم ان قبل شوي قلت انا ايش انه كلامه السابق اه لا يدل على انقسام البدع الى كبار وصغار - [03:12:30](#)

اذا حقيقة الذي ظهر لي ان هو لم الاستدلال لم يقف هناك قال ثم ان البدع على ضربين كلية وجزئية هذا من تكميلة استدلاله السابق فهمتم؟ يعني اذا وقفنا عند المتأول وغير متأول؟ اه نعم راح يطلع عنا مشكلة. بس حتى لا نظلم الشاطبي وربما لم ينهي استدلاله بعد. يعني هو قسم المبتعدة - [03:12:43](#)

عالم غير عالم غير العالم ينقسم الى مثلا مجتهد مقلد. هذا تقييم اولى ثم كمل عليه ان البدع تنقسم الى كلية وجزئية. خلاصة ما يريده ان يقوله في الاخير اذا اجتمع في البدعة ان كونها جزئية - [03:13:04](#)

فصاحبها متأنل فيها ص ح ان تكون ايش صغيرة اذا هذا الكلام بهذه الطريقة يعني كامل متكمال اعتقد ان له وجهة نظر صحيحة. نعم مثاله مسألة بن نذر ان يصوم قائما لا يجلس وضاحيا لا يستظل. ومن حرم على نفسه شيئا مما احل الله من النوم او اللذيد الطعام او النساء او الالكل بالنهار وما اشبه ذلك مما تقدم - 03:13:22

الذكر هو يأتي غير ان الكلية والجزئية قد تكون ظاهرة وقد تكون خفية. يعني احيانا قد يظهر لك انه هذا كلية وهاي جزئية لكن في بعض البدع انت بتشك هل تعتبر من الكليات او الجزئيات؟ طيب - 03:13:44

قال كمان ان التأويل قد يقرب مأخذة وقد يبعد. وكذلك المتأولين من اهل البدع. هناك تأويل متصور وهناك تأويل بعيد جدا واضح انه لعب تأويل الروافض تأويل المتكلمين لسا اقرب من تأويل الراافضة. لذلك لماذا يعتبر المتكلمون في بلد لا يوجد فيه هذا الحديث من اهل السنة مقاولة الراافضة؟ لانه لسة - 03:13:57

اكثر قربة من تأويلات الراافضة. نعم قال فيقع الاشكال في كثير من الامثلة من امثلة هذا الفصل فيعد كبيرة ما هو من الصغار والبعكس في كل النظر الى فيه الاجتهاد انتهى. طيب - 03:14:20

بس الان آآ يعني مسألة الكلية والجزئية في البدع هل هي مرتبطة بقضية انها تضر يعني احد الضرورات الخمس لأنه يعني كل بناء وفي كلام التفريق بين الصغار والكبار على - 03:14:32

يعني كل فكرة تفريق او الضابط بين الصغار والكبار عنده. هي معتمدة عقديا انها تخل بالضرورات يعني في اول الكلام كان. يعني تمام يعني يمكن نقول يعني هو نعم يذهب الى هذا الاتجاه - 03:14:47

الكليات هي ما تضرب الضروريات ما تؤثر على الضروريات هي الكليات وما لا تكون كذلك هي جزئيات ممكن نقول نعم ظاهر وكلام يشير الى هذا والله اعلم هو يعتقد ان البدعة اذا كانت جزئية - 03:15:00

وصاحبها متأنل ليه؟ لان هو يقول لك اذا كانت جزئية لكن صاحبها متعمد وضعها على خلاف الشريعة وفي نوع لمراجعة الشريعة. وتحديها. فهذا بخليها مش مجرد ايش؟ صغيرة. بل نقلها الى كبيرة. فنلاحظ - 03:15:27

ضابط وفي تحديد الصغيرة لا يقف على تقييم نفس الصنف بل على اعتماد ايضا نفسية الصانع لها. هل هو يقصد مراجعة الشريعة او لا؟ هادي نظرية في هذا الموضوع. نعم - 03:15:44

انت ممكن شخصية عالترجي يقول لا انا بدي اياك تصنف لي البدعة باعتباري ذاتها بغض النظر عن صاحبها ماذا قصد بها لكن الشاطئ بيقول لك لا انا لابد اجعلها مركبة وهذا هو هي مساحة النقاش مع الشاطئ بيهونه - 03:15:57

هل من الصوي ان ينظر الى نفسية الواقع الصواب ان ينظر الي فقط باعتبار انها كلية او جزئية هذا هو مساحة النقاش فهمت؟ هل طريقة تفكير الشاطئ بصحية؟ اعتبار نفسية الصانع - 03:16:12

مؤثرة الان لما نيجي على المعايير الطبيعية من يفعل المعصية وهو مستهتر بها ويجاهر بها هل كمن يفعلها وهو مستخفى البعض يقول لك من يفعل المعصية يعني من يفعل مثلا النظر للنساء - 03:16:27

وهو مجاهر ويجهر به هاي كبيرة في حقه لكن من يفعلها وهو في من نفسه بس يا رب ضعفي. هاي صغيرة في حقه قضية ادخال هذا بعد طبيعة الفاعل يعني هناك ما يؤيد الشاطئي - 03:16:45

هناك ما يمكن ان يؤيد الشاطئي في اعتباره وان كانت هي بحد ذاتها ابتداء النظر ايش صغيرة لكن يمكن يصبح كبيرة اذا جاهر كل امتى معافي الا المجاهرون هنا تحولت في حقي الى كبيرة. بس حيرجع يقول لك بس ماشي يا شيخ هسا الان سبني من الشخص - 03:17:00

هي هي نفسها كبيرة ولا صغيرة؟ النظر الى النساء وراح ترجع لمربع انا اريد ان اقيمها بحد ذاتها يعني ما فيش مشكلة انه نقول هناك تقييمين. تقييم لها باعتبار ذاتها وتقييم لها باعتبار - 03:17:17

اذا كان الشخص متأنل ولا غير متأنل فيه هي كلها تقييم اخر ممكن يكون هذه الطريقة يعني من طرق النظر نعم الكليات. نعم سياتي معنا اخر الكتاب. عندك باب كامل راح يتكلم في شاطئ عن هذا الحديث. لا تستعجل رزقك يا شيخ - 03:17:31

نأتي الى نظرية الشاطبي في الحديث ان شاء الله. طبعا قال رحمة الله تعالى فصل اذا سلمنا ان من البدع ما يكون صغيرة فذلك بشرط. طب متى تكون البدعة صغيرة ولا ترقى الى الكبيرة - [03:17:57](#)

لاحظ رجع ضبط المسألة بشرط ثلاثة قال احدها ان لا يداوم عليها. فان الصغيرة من المعاصي لمن داوم عليها تكبر بالنسبة اليه. لأن ذلك ناشئ عن الاصرار عليها. والاصرار على الصغيرة يصيغها كبيرة - [03:18:10](#)

لذلك قالوا لا صغيرة مع اصرار ولا كبيرة مع استغفار. فكذلك البدعة من غير فرق الا ان المعاصي من شأنها في الواقع انها قد يصر عليها وقد لا يصر عليها. ولا او على ذلك ينبغي طرح الشهادة وسخط الشاهد آباها او عدمه. بخلاف البدعة - [03:18:22](#)

الآن الشاهد امام القاضي متى نقول هذا لا يصلح ان يكون شاهدا؟ لانه سقطت عدالته اذا اصر على الصغائر صحيحة؟ العدالة ما هي العدالة اجتناب الكبائر وعدم الاصرار على الصغائر - [03:18:38](#)

يقول لك في باب المعاصي الشاهد تطرح شهادته اذا كان معروفا بالاصرار على معصية صغيرة. طيب فان شأنها في الواقع المداومة عليها والحرص على الاتزال من موضعها وان تقوم على تاركها وان تقوم على تاركها القيام وتنطلق - [03:18:51](#)

عليه السنة المنامة ويرمى بالتسفيه والتجميل وينبذ بالتبذيع والتضليل ضد ما كان عليه سلف هذه الامة والمقتدى بهم من الائمة والدليل على ذلك الاعتبار والنقل فان اهل البدع كان من شأنهم القيام بالنكير على اهل السنة. وان كان لهم عصبة او لصقوا بسلطان آبا تجري احكامهم - [03:19:08](#)

نشهد ان تقوم على تاركها. يعني اهل البدع يرون انه اللي بعملش زيه بدننا نقوم عليه الدنيا. هيك اهل البدع تقوم القيام على من لا يفعل مثل فعلهم. ويرمى بأنه الانسان المخالف لنا المجسم التيمي بهذه القصص التي يفعلونها. ويرمى انه التسفيه والتجميل - [03:19:28](#)

وعزة ومعصية ان يقول الان بقول لك البدعة حتى تكون صغيرة اول شرط فيها ايش؟ الا يداوم صاحبها عليها بعد ما وضع هذا الشرط لانه رجع ايش بده يفك. طب هل هاظا شرط منطقي ولا لا - [03:19:46](#)

البدع بالعكس وصاحبها يرى انها سنة شيء طبيعي ان يداوم عليها. اذا اشترطنا هذا الشرط في البدع حتى تكون صغيرة. اذا ما فش بدعة صغيرة. لأن البدعة دائمًا يداوم عليها اصحابها. فإذا - [03:20:04](#)

اذا كان شرط البدعة حتى تكون صغيرة. الا يداوم عليها صاحبها اذا ما فش بدعة صغيرة. لانه البدع اصلا تقوم على انه صاحبها يرى أنها سنة بل يقيم القيام على من لا يفعل مثل فعله - [03:20:17](#)

وكانه وضع هذا الشرط بعدين رجع راجع عن نفسه يعني تقريبا يعني طبعا هو مش راضي عن نفسه. بس هي الفكرة انه هو رجع وحط هذا الشرط بعدين ناقش هل هو شرط منطقي ولا لا - [03:20:30](#)

شرط منطقي ولا لا؟ فيقول قال اه قال والدليل على ذلك الاعتبار والنقل فان اهل البدع كان بشأنهم القيام بالنكير على اهل السنة. ان كان لهم عصبة او لصقوا بسلطان تجري احكامه في الناس. وتنفذ - [03:20:42](#)

اوامر في الاقطار ومن طال اسيار المتقدمين وجد من ذلك ما لا يخفى. واما النقل فما ذكره السلف من ان البدعة اذا احدثت لا تزيد الا ماضيا وليس كذلك المعاصي. لا - [03:20:55](#)

الا ماضي يعني تكبر اكثرا و اكثر. نعم وليس كذلك المعاصي فقد يتوب صاحبها وينبئ الى الله. بل قد جاء ما يشد ذلك في حديث الفرق. حيث جاء في بعض الروايات تتجارى بهم تلك الاهواء كما يتتجارى الكلب - [03:21:05](#)

ومن هنا. النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف البدع البدع زي السرطان تتجارى وتنتشر كما ينتشر مرض الكلب في صاحب. مرض الكلب مرض قديم يحصل في الانسان بعرفش ادا شو طبيعته فيروس ولا - [03:21:18](#)

ولا شيء. وكان اذا بخش في الانسان خلص ينفض في كل جسده. كذلك البدع اذا بدأت انتشرت كانه يقول انه هذا الشرط الاول صعبة شوي انت مقر ان البدع فيها ما هي صغائر. بنفعش تشرط - [03:21:33](#)

شرطها ان لا يداوم عليها. لانه من الطبيعي ان يداوم عليها فهو وضع الشرط الاول وكأنه يقول و كانه استشكله وارى انه بناء عليه مش

راح يربط وجود اي بدعة صغيرة. اذا اشترطنا هذا الشرط الاول. طيب خلينا نشوف الشرط الثاني - 03:21:50

قال من هنا جاز السلف بان المبتدأ على توبة له منها حسب ما تقدم. والشرط الثاني الا يدعوا اليها. داعيا الى بدعته حتى تكون بدعتك صغيرة لازم ما تكون انت داعي ورأس في الدعوة اليها. فان - 03:22:08

قال فان فان البدعة قد تكون صغيرة بالإضافة ثم يدعو مبتديعها الى القول بها والعمل بمقتضها فيكون اثم ذلك كله عليه. فان فانه وبسبه كثرا وقوعها والعمل بها. فان الحديث الصحيح قد انبأ ان كل من سن سنة سيدة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها. لا ينقص ذلك - 03:22:22

من اوزارهم شيئا والصغرى الكبيرة انما تفاوتها بحسب كثرة الاثم وقلته وربما تساوي الصغيرة من هذا الوجه الكبيرة او تربى عليها. يعني او تزيد عليها. اذا فان البدع قد تكون صغيرة بالإضافة - 03:22:42

يعنى اعتقاد ان معنى قولي بالإضافة ان البدعة قد تكون صغيرة بالإضافة اليه هو. يعني هي صغيرة في حرقك اذا حضرتك صرت تدعوا اليها وتحت عليها لا الموضوع اختلف الان - 03:22:55

اصبح عليك اوزرك ووزرك من اتبعك الى يوم القيمة. فمع تضخم الاثم تحولت بدعتك اللي كانت بالإضافة اليك صغيرة اصبحت الان كبيرة من حق المبتدع اذا ابتلي بالبدعة ان يقطع اذا ابتلي بالبدعة - 03:23:09

انك تتصحه انه انت مش ابتليت بدعة. ان يقتصر بها على نفسه. يعني يا سيدى خلص اعملها انت بنفسك. لدعوش الناس اليها. ولا يحمل مع وزره وزر غيره بالدعوة وفي هذا الوجه قد يتذرع الخروج عنه. نعم - 03:23:26

قال فان المعصية فيما بين العبد وربه يرجو فيها من التوبة والغفران ما يتذرع عليه مع الدعاء مع الدعاء اليها. وقد مر في باب ذم البدع وباقى الكلام في وفي هذا الوجه قد يتذرع الخروج عنه - 03:23:40

يعنى البدعة اذا صرت تدعوا اليها ان تتوب منها وتخرج منها صعبة بخلاف ما لو اختصرت فيها على نفسك وما دعوتش الناس اليها. احتمالية توبتك وصحيانك ايش ؟ اسرع لذلك ليش دايما نقول احذر انك تتكلم امام الناس بارائك العقدية والفكيرية اذا ما كنت تش قوي. ليه ؟ لانه لا سمح الله بكرة بتحكى قوي العقدي بدعي - 03:23:56

لانك صرت تدعوا له وصرت تشهر به امام الناس لو عرفت انه بدعة في يوم من الايام واقتنعت انك مخطئ عملية انسحابك صعبة ليه لانه صارت الناس تعرفني بهذا القول - 03:24:20

خلاف العنبرى الذي قيل انه تراجع عن قول شنبع قاله وقال لان اكون ذنبا في الباطل اي عفوا ذنبا في الحق خير من ان اكون رأسا في الباطل. مش كل الناس نفسيتها نفسية العنبرى - 03:24:33

مش سهلة هاي بقول لك انت البدعة اذا وقعت فيها على الاقل ما تدعوش اليها. خلك في حياتك الشخصية تمام ؟ لانك اذا دعوت اليه اصبح قضية خروجك عنها صعبة جدا جدا - 03:24:47

وتملصك من اثارها نعم الشرط الثالث الا تفاعل في الموضع التي هي مجتمعات الناس او المواقع التي تقام فيها السنن وتظهر فيها اعلام الشريعة. فاما اظهارها في المجتمعات من يقتدى به او من يحسن به - 03:25:01

كذلك من اضر الاشياء على سنة الاسلام. فانها لا تعد احد اموالا. الشرط الثالث مهم طبعا اه حقيقة انا بدبي اكون منطقة شوية. الشرط الاول والثاني انا شايف انه صعب تتحققهم - 03:25:14

طب اذا بدبي حكم عالبدعة انها صغيرة. بشرط ان لا يداوم عليها ولا يدعو اليها صعب جدا. ليه بطبيعته مداومة على معصية على بدعته ويدعو الناس اليه يعني اي واحد بحفل بالمولد النبوي اربعة وعشرين ساعة في المقاطع وعالسوشال ميديا يدعوا الناس اليها - 03:25:27

اتصور انه لا يدعو اليها برضه ايش صعب جدا وبالتالي كان الشاطبي لان الشاطبي بضيق بضيق بهذا الكلام حجم البدعة الصغيرة على كلامك متى بتكون البدع صغيرة اذا ما دعاشر اليها وما داومش عليها. طب هذا وين به يصير هذا ؟ - 03:25:44

بالناتلي البدع الصغيرة راح تكون في حق كم شخص واغلب الناس واقعة في البدع الكبير لذلك بعوض فاقول الاصل اولا ان تصنف

البدع باعتبار ذاتها بغض النظر عن احوال اصحابها الى صغار وكبار - 03:26:03

وكونك قد تكون في حق ذلك الشخص كبيرة وفي حق ذلك تبقى صغيرة هذا نبغي والله اعلم. طيب. الشرط الثالث وهو منطقي حقيقة ان لا تفعل في الموضع التي هي مجتمعات الناس في المحافل الكبرى. او الموضع التي تقام بها - 03:26:17

سنن وظهور فيها اعلام الشريعة. يعني حتى تكون بدعتك صغيرة ما تعملاهاش عالسوشال ميديا. ما تعمليش اياها في الاسواق العامة. ما تعملاهاش في المصليات والمساجد. وبين بتفعلها في البيت لحالك - 03:26:32

اما اذا جهرت به امام الناس تحولت الى كبيرة وهذا ايضا يعني برضه صعب توفره عموما. قال فاما اظهارها في المجتمعات ممن يقتدى به او ممن يحسن به الظن. فذلك من اضر الاشياء في اعلى سنة الاسلام. فان - 03:26:44

الا تعدد احد امررين اما ان يقتدى بصاحبها فيها فان العوام اتباع كل ناعق العوام مساكين. العوام اتباع كل ناعق كل شيخ عالسوشال ميديا يتبع كل واحد الله جمهوره وكل واحد الله اتباع وكل ناعق العوام مساكين. نعم. قال لا سيما البدع التي وكل الشيطان - 03:26:57

تحسينها للناس والتي للنفوس فيها هو. خاصة هاي البدع اللي في النفوس فيها هو اللي العامة بتحبها زي الفنان والرقص وما شابه يعني في بدع الناس بتحبها. هاي الشيطان بزینها. فتروج اذا كانت في محفل عام تروج. وانت اللي حضرتك رو جتها ستتحمل اوزار الناس. نعم - 03:27:17

قال واذا اقتضي بصاحب البدعة الصغيرة كبرت بالنسبة اليه. لان كل ما من دعا الى ضلاله كان عليه وزرها ووزر من عمل بها. فعلى حسب كثرة الاتباع يعظم عليه الوزر - 03:27:37

تخويف اصحاب البدع الصغيرة جيد يعني خليه يشعر انه انت في مرحلة من المراحل. وان كانت هي صغيرة من حيث الاصل لكنها في حرك اصبحت كبيرة. خليه يخاف انه سيحمل اوزار الناس يوم القيمة. اه يا ناجي - 03:27:47

طبعا استاذ يعني قضية عدم الدعوة ما هي نسبيا. يعني في واحد هو بدعوا في المحافل العامة في واحد العالمي بيدعوا اصحابه بدعوا اهل بيته وقضية الا يدعوا ابدا ابدا. ما هو برضو صعبة - 03:28:07

فهمت علي؟ الا يكون داعيا بدعتي اللي بذكروها العلماء في العقائد انه ما يكونش رأس لكن الا يدعوا ابدا انا اعتقاد انها صعبة كل واحد بعمل بذلة. بحب الناس تكون كلها مثله - 03:28:21

يعني زوجة واولاده اهل مسجده. ففي نوع من الدعوة ولو محدود سيكون في حياته في اعتقادي. قلة هم الذين لا يدعون ابدا. قلة حقيقة جميل بس هذا هو كم عدد هذا من الناس؟ هاي هذا سؤالي كم عددهم؟ - 03:28:34

اللي بفعلها بس مرة واحدة او مرتين قليل جدا اغلب الناس اذا فعلت البدعة بتقعد عليها سنين معتقد انها سنة. هاي مشكلتها وهذا يعنيه قال وهذا يعنيه موجود في صغار المعاصي فان العالم مثلا اذا اظهر المعصية وان صغرت سهل على الناس ارتكابها. فان الجاهل يقول لو كان هذا الفعل كما قال من من ان - 03:28:55

انه ذنب لم يرتكبه وانما ارتكبه لامر علمه دوننا. فكذلك البدعة اذا اظهرها العالم اقتدي به فيها لا محالة. فانها مظنة التقرب في ظن الجاهل ان العالم يفعلها على ذلك الوجه بل البدعة اشد في هذا المعنى. اذ الذنب قد لا يتبع عليه بخلاف البدعة. يعني تلبيس العلماء في البدع - 03:29:16

اشد من تلبيسهم في ماذا المعاصي يعني لو عالم وقع في فاحشة ما راح يتبعه لانه عارف انه عالم زلي لكن العالم عمل بذلة تلبيسه على ناس اصعب هنا. نعم - 03:29:35

قال فحينئذ تصير في درجة الذنب فلا تحس احد من الانتباه الا من كان عالما بانها بذلة مذمومة حينئذ تصير في درجة الذنب فاذا كان كذلك صارت كبيرة بلا شك - 03:29:50

كان داعيا اليها فهو اشد. وان كان الاظهار باعثا على الاتباع. فالدعاء نصا ادعى اليه. يعني اذا كان اظهارك للبدع ولو لم تدعوا اليها باعثا للناس على ان يتبعوك فاذا دعوت اليها هذا نص في ان الناس ستتبعك - 03:30:00

يعني ايها اشد انك انت بس مجرد تظاهر البدعة ولا تدعو الناس اليها كأنسان متصدر او انك تأمر الناس ان يتبعوك فيها. بالتأكيد ان تدعوا الناس ان يتبعوك اشد هذا معنى قوله فالدعاء الى البدعة نصا - 03:30:18

ادعى الى ان يفعلها الناس لذلك اشترطنا في الشرط الثاني ما هو؟ الا يكون داعيا اليها مشاركة في الصف الثالث الا يظهرها ان الثاني ليس اسوء من الثالث. الذي يدعو هذا اسوأ واسوأ. طيب - 03:30:34

قال وقد روی عن الحسن ان رجلا من بنی اسرائیل ابتعد بدعة فدعى الناس اليها فاتبع. وانه لما عرف بذنبه عمد الى عرف ذنبه عرف ذنبه عمد الى ترقوته فنقبها تخيل قدیش لما عرف انه اخطأ لما دعا الناس الى بدعة - 03:30:47

قطعت القوته بده يحاسب نفسه انه انا دعوت الناس الى بدعة. بعدين اكتشف انها بدعة. فكيف عاقب نفسه قطعت القوته باعتبار انها الحنجرة التي خرج منها الدعوة الى الناس. قال بدي احاسب نفسي. بدي اقطع مجال الصوت من نفسي - 03:31:04

مش مطالب بذلك يعني. طيب قال فجاءنا بيكي ويعج عمد الى نقبها يعني حفرها فادرخ فيها حلقة ثم جعل فيها سلسلة ما اوثقها الى شجرة وجعل بيكي ويعج الى ربه فاوحى الله الى نبيه تلك الامة الا توبة له - 03:31:23

قد غفر له الذي اصاب كيف بمن اضل من الناس؟ يعني بدي اعتبر ابني تبت عليه هو طب الناس اللي اصبحت تفعل مثله من سيفصلح حالهم؟ اذا بدي اعتبر انت تبت. بس انت قبل ما تتوب اضللت شعوبا - 03:31:44

وفي امن من ان هاي البدعة خطيرة يا طالب العلم ان تبتلى بمعاصي خير والله من ان تبتلى ببدع ان يبتلى طالب العلم بمعاصي ويحاول ان يصلح نفسه خيرا لان البدعة اذا انت دعوت الناس اليها خاصة هاي بدعة اخوانى الكبيرة اليوم بعيشها الشباب المسلم سواء في التمييع - 03:32:00

التفريط وقلة الديانة ودعوة الناس للتبرج والاختلاط العمل الاسلامي او او بدعة الخوارج والتكفير وكذا. والله بدع هذه انت لو تبت منها بس في ناس انت ضيعتهم في ناس الان هم يقتلون ويسفكون او يمرون ويفرطون بسبب ماذا - 03:32:21

حضرتك مستعجل عالتتصدر ؟ حضرتك مستعجل يكون لك رأي وجمهور؟ بدع شديدة ان تبتلى بالمعاصي خير لك من ان تبتلى بالبدع. طيب قال واما اتخاذها في المواضيع التي تقام فيها السنن فهو كالدعاء اليها بالتصريح. لان لان محل اظهار الشعائر الاسلامية بهم وان كل ما اظهر فيها فهو من الشعائر. فكان - 03:32:42

لها يقول هذه سنة فاتبعوها. يعني لما يجي العلما او اناس متبعون في اماكن اجتماعات الناس في الاسواق او في المساجد يفعل بدعة بمنزلة الدعاء اليها. يعني بقول لها انا ما حكىتم لهم اعملوا. ماشي انت ما حكىتم لهم اعملوا. بس انت وين سويتها - 03:33:02  
المسجد العام في محفل كبير اذا فهو كالدعاء اليها بس انت دعوت اليها بالفعل وذاك دعا اليها بالقول. فهذا اخو هذا يعني. نعم. قال ابو مصعب. نعم. قال قال ابو مصعب قدم علينا ابن مهدي فصلى ووضع - 03:33:18

اداءه بين يدي الصف فلما سلم الامام ورمهه الناس بابصارهم ورمقوه مالكا. تذكروها قصة عبد الرحمن بن مهدي. لما وضع ثوبه امام الناس. يعني شلح جاكيته وحطه قدامه وصلى ولما الناس تطلعت عليه ومالك بهدل - 03:33:34

فجاءه وكان قد صلى خلف الامام فلما سلم قال من ها هنا من الحرس؟ فجاءه نفسان فقال خذها صاحب هذا الثوب فاحبساه. حبسه عبد الرحمن بن المهدى. طيب. قال فحبس فقيل له انه ابن مهدي. توجه اليه وقال اما خفت الله واتقى ان وضعت ثوبك بين يديك في الصف وشغلت المصلين بالنظر اليه واحداث - 03:33:47

في مسجدنا شيئا ما كنا نعرفه. وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من من احدث في مسجدنا هذا حدثا في مسجدنا ما حدثا فعلية لعنة الله والملائكة والناس اجمعين. فبكى ابن مهدي - 03:34:07

وانا على نفسي ان لا يفعل ذلك ابدا في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره. وفي رواية عن ابن مهدي قال فقلت للحرسيين اتذهبين؟ للحرسيين يعني الشرطيين اللي جايين يمسكوه ويقبضوا عليه. نعم. قال تذهبان بي الى ابي عبدالله قالا ان شئت. فذهبا بي وهو اول ما مسکوا الحراس قال لهم اسمعوا ودوني عند مالك مالك اللي هو - 03:34:17

عبد الله. شو رأيك بس توحدونا عن مالك قبل ما تزتوني في السجن؟ قالوا خلص ماشي بنوديك عند مالك قبل ما نزدك. طيب قال

قال ان شئت فذهب بي اليه فقال يا عبد الرحمن تصلي متسلبا فقلت يا ابا عبدالله انه كان يوما حارا كما متسلبا يعني معناها وقد

نزعك ثيابك - 03:34:37

نعم. قال آآ قال فقلت يا ابا عبد الله انه كان يوما الجو حار. يعني انا خلعت الجاكيت او العباءة لانه الجو حار يعني بذلك تسامحي و مع ذلك ما لك بن انس كان شديدا صارما معه. نعم. قال فتقل ردائي علي. فقال الله ما اردت بذلك الطعن على من مضى والخلاف عليهم؟ قلت الله. قال خلياه - 03:34:54

احلف بالله انك ما اردت خداع هيئة جديدة في الصلاة. قال والله ما اردت ان ابتدع هيئة جديدة في السنة. بس من شدة الحر خلعت و تقبيله لهذا الورطة يعني. فهمت علي؟ اذا هذا عبد الرحمن المهدى احد كبار المحدثين في العراق - 03:35:15

ومع ذلك يخضع للحق و يجلس كالطفل بين يدي مالك ابن انس. نعم قال ثوب المؤذن المؤذن بالمدينة في زمان ما لك. واحنا عرفنا شو معنى التثويب بمعنى انه اذن بين الاذان والاقامة باذان اخر. طيب - 03:35:32

قال فارسل اليه مالك فجاءه فقال له مالك ما هذا الذي تفعل؟ قال فقال اردت ان يعرف الناس طلوع الفجر فيقوموا. فقال له مالك لا تفعل ولا تحدث في بلدنا شيئا لم - 03:35:51

فيه. قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا البلد عشر سنين. وابو بكر وعمر وعثمان فلم يفعلوا هذا فلا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه. فكف المؤذن عن ذلك واقام - 03:36:01

ثم انه تتحنح في المنارة عند طلوع الفجر. فارسل اليه ما لك فقال يعني ماني قاعد لهم تعال الامام مالك بن انس قاعد لهم على كل قصة الله يرضى عنهم وهذا من السلف على ايش؟ عدم الاحاديث تخيل نحن - 03:36:11

في المنارة. ارسل اليه مالك. طبعا مين اللي عرف مالك؟ متخييل الناس اللي عم ترصد اي بدعة بتتصير قاعدين يعني. نعم قال فقال له آآ فقال له ما هذا الذي تفعل؟ قال اردت ان يعرف الناس عشان هي كانت لحنحت عندنا اه وتتحنح - 03:36:30

بس انت بتخييل مين اللي عم برصد انها هي تتحنح تعا جيبوه. نعم قال فقال له المهلك ان لا تحدث عندنا ما لم يكن فقال انما نهيتني عن التثويب فقال له مالك لا تفعل فكف ايضا زمانا - 03:36:51

قال ثم جعل يضرب الابواب فارسل اليه مالك قال فقال له ما هذا الذي تفعل لا بس تعرف هذا عريف الصف اللي بقوم بخبر الاستاذ دوما. واحنا زغار يجيب واحد علي بالصف كل ما واحد يعمل غلط - 03:37:04

او بضلوا هيك يعني مش عارف حاط الاستاذ بس هو بحب يحكي شكله في واحد قاعد لمالك كل ما واحد يغلط بخبر مالك قال اردت ان يعرف الناس طلوع الفجر فقال له مالك لا تفعل لا تحدث في بلدنا ما لم يكن فيه. انا لو مكانني زي ما انا بطلع برا المدينة - 03:37:19

ويوم ما راحت يعني ممسوك ممسوك. نعم قال ابن وضاح وكان مالك يكره التثويب قال وانما احدث هذا احدث هذا بالعراق. قيل لابن وضاح فهل كان يعمل به بمكة او المدينة او مصر او غيرهما من الامصار - 03:37:37

قال ما سمعته الا عند بعض الكوفيين والباباضيين تأمل كيف مبينة اعمالكم من احداث امر يخاف شأنه عند الناظر فيه بمبادئ الرأي وجعله امرا محدثا وقال وقد قال في التثويب انه ضلال. هو بين لان كل محدثة بدعة وكل بدعة - 03:37:52

ضلاله ولم يسامح المؤذن في التتحنح ولا في ضرب الابواب. لان ذلك جدير بان يتخذ سنة. كما منع من وضع الرداء عبد الرحمن بن مهدي خوفا ان يكون حدثا بغض النظر عن طبيعة القصة لكن ما يفعله ما لك من يعرف زمان السلف - 03:38:06

يعرف ان ما لك يعرف طبائع الناس. وان الشيء الصغير الان احنا ماشي شيء واحد ضرب ابواب شو القصة. ومالك يعرف ان هذا الشيء بيبدأ بضرب الابواب. بكرة تصبح تتناقل ان اهل المدينة عندهم تضرب الابواب. وبكرة بتلاقي اهل الكوفة والبصرة وعمان الكل بضرب الابواب. ليش؟ والله في سنة طلعت - 03:38:21

وين انتجت في المدينة؟ الزمالك عاقل جدا هو يعرف المآلات هو ما بنظر للشبر اللي امامه. بنظر لعشرين متر. انه انا الاجيال القادمة ماذا ستفهم هذا الفعل عقلية مالك الجباره - 03:38:43

انه احنا دانما لقصورنا بنضلنا نستهين بهاي الاشياء. دايما لما تناقش شخص يا اخي شو فيها لو لعب شدة. شو فيها لو لعب احيانا الموضوع مش شغله يعني شغله اليها بشبر امامك. لا انا بدبي انظر اذا اعتاد الناس هذا الشيء ماذما سيؤول؟ - [03:38:57](#)  
الناس بطبيعتها تتزايد في الشيء كما قالوا الخرق يتسع مع الوقت. احنا بدننا من البداية نغلق الخرق قال وقد احدث بال المغرب المتسمى بالمهدي احدث بالغرب المتسمى بالمهدي تتوبيا عند طلوع الفجر. هو قولهم اصبح ولله الحمد اشعارا بان الفجر قد طلع  
للزام الطاعة - [03:39:13](#)

الجامعة وللaldo ولكل ما يأمرون به. فمحضه هؤلاء المتأخرن تسللها بالصلوة كالاذان. ونقل ايضا الى اهل المغرب الحزب المحدث بالاسكندرية. وهو في جوامع الاندلس وغيرها فصار ذلك كلها سنة في المساجد الى الان فان لله وانا اليه راجعون. وقد فسرت هذا المهدى - [03:39:30](#)

اول ما بش بش ولله الحمد بس. هذا التثويب اللي اضافه اللي بعديه قال تم حضه هؤلاء المتأخرن تثويبا بالصلوة كالاذان. صار اذان رسمي بعد الاذان الرسمي الاول يعني. بعد اذان اعلام الوقت صار اذان رسمي - [03:39:49](#)  
بعديها يقول لك انه كيف بدأت فكرة صغيرة بس كانوا يضيفوا لله الحمد. كيف صارت مع مرور الوقت اذان جديد غير الاذان الشرعي  
بقول لك لا تستهين في البدع الصغيرة. نعم - [03:40:06](#)

قال ونقل قال وقد فسر التثويب الذي اشار اليه مالك بان المؤذن كان اذا اذن فابطا الناس قال بين الاذان والاقامة قد قامت الصلاة  
حي على الصلاة حي على الفلاح - [03:40:18](#)

وهذا نظير قولهم عندنا الصلاة يرحمكم الله وروي عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما انه دخل مسجدا يريد ان يصلى فيه فثوب المؤذن فخرج عبدالله ابن عمر من المسجد وقال اخرج بنا من هذا من عند هذا المبتدع ولم يصلى فيه - [03:40:28](#)  
قال قال ابن رشد وهو نحو ما كان يفعل عندنا بجامع قرطبة من ان من ان يعود المؤذن بعد اذانه قبل الفجر قبل الفجر النداء  
عند الفجر لقوله حي على الصلاة ثم ترك - [03:40:42](#)

ثم ترك قال وقيل انما يفرد المؤذن بعد اذانه قبل الفجر النداء عند الفجر بقوله يا حي على الصلاة. يعني كان هي طريقة انه كان يؤذن قبل الفجر. احنا معروف عندنا يجوز الاذان قبل الفجر - [03:40:54](#)

لما يجي وقت الفجر ماذا يقول؟ بس يقول حي على الصلاة يقول عند الوقت الرسمي حي على الصلاة حيا ما يأذن الاذان الكامل قال وقيل قال وقيل انما انا بذلك قول المؤذن في اذانه حي على خير العمل. انها كلمة زادها في الاذان عند - [03:41:10](#)  
وافد بشكل حتى في اليمن كذا حي على خير العمل تزداد بعد حي على الصناعية. طيب. قال وقع في المجموعة ان من سمع التثويب  
وهو في المسجد خرج عنه كفعل ابن عمر رضي الله عنه - [03:41:29](#)

اذا سمعت التثويب في المسجد تخرج عنه لانه مسجد اهل البدع. كما فعل ابن عمر. طبعا هذا يعني لحظ من هذا  
اخواني ان كلمة التثويب كلمة مشتركة غير متفق على تفسيرها - [03:41:39](#)

الها اكثرا من تفسير واضح يعني اي زيادة تسمى تذويبا فيما يظهر لي اعطتها اكثرا من تفسير ضمن النصوص السابقة. المهم قال  
المقصود منه تثويب المكره الذي قال فيه مالك انه ضلال. قال والكلام يدل على التشديد في الامور المحدثة ان تكون في مواضع  
الجماعة. هذا موطن الشاهد ان ما لك لما - [03:41:54](#)

يعني لو عبد الرحمن المهدى خلع رداءه في غرفته في بيته وشافه مالك ربما مالك ما انكر عليه؟ لما خلع ابن  
مهدي الروب في المسجد امام الناس. هاي هي الفكرة انه يا اخواني الشيء لم يفعل في مكان جامع ليس كأن يفعل في المنزل بينك  
وبيك نفسك - [03:42:13](#)

نحن لما كانت تفعل بشكل علني غير انه انا فعلت اشي والله بصورة شخصية بدون ما الناس تظهر علي. فهذا هو مراد الشاطبي من  
هذا الاستدلال بالقصص. نعم احسنت واهل المدينة حالهم ليس كحال غيرهم فهذا بعد اخر - [03:42:34](#)  
انه اهل المدينة يعتبروا السادة بالنسبة للانصار الاسلامية. نعم قال او في المواطن التي تقام فيها السنن ويحافظ فيها على

المشروعات اشد اشد المحافظة لانها اذا اقيمت هنالك اخذها الناس وعملوا بها فكان وزر ذلك عائدا على الفاعلة - 03:42:51

اولا فيكثر وزره ويعظم خطر بدايته والشرط الرابع. الشرط الرابع اذا قلنا الشوط الاول الا يداوم. الشرط الثاني الا يدعوه. الشرط الثالث الا يظهر. الشرط الرابع الا يستصغرها هو نفسه - 03:43:05

الا يستصغر البدعة ويستحرقها. نعم. قال وان فرضناها صغيرة فان ذلك استهانة بها. والاستهانة بالذنب اعظم من ذنب سيكون مشكل من جهة ماذا ان هو اصلا شايف حاله بيعمل سنة فهو كيف لا يستصغرها - 03:43:18

هو نفسه اصلا يعتقد حاله بيعمل طاعة فكيف يعني هذا في المعصية؟ اه بزبط تقول للشخص بتضليلها صغيرة ما لم تستهان بها اذا استهنت بها اصبحت كبيرة في حمله لكن في البدعة كيف يتصور الا يستهين بها؟ - 03:43:33

ما هو اصلا يراها سنة. ويفعلها على التقرب الى الله كيف يتصور تقول له اسمع انت حتى ما تكون كبيرة لازم ما تستهينش فيها. مهو بقول لك انا اصلا شايفها سنة - 03:43:47

ايش بتقول لي لا تستهين بها؟ فهمتم الاشكال الذي قد يعرض على هذا الشرط شيخنا اصلا اعترض او عفوا ابتداء لما عرف انه تكون صغيرة الشرط انه يكون متاؤلا اصلا - 03:43:58

غير هذا احسنت ان يكون متاؤلا يعني. فالان خلينا نشوف ماذا سيقول بالذنب اعظم من الذنب فكان ذلك سببا لعظم ما هو صغير. آا وذلك ان الذنب له نظران. نظرا من جهة رتبته في الشرع. ونظرا من جهة مخالفة الرب العظيم به - 03:44:10

اما النظر الاول فمن ذلك الوجه يعد صغيرا اذا فهمنا من الشرع انه صغير. لاننا نضعه من حيث وضعه الشرع. واما النظر الآخر فهو راجع الى اعتقادنا في العمل به. حيث نستحضر - 03:44:25

مواجهة الرب سبحانه بالمخالفة والذي كان يجب في حقنا ان نستعظام ذلك جدا. اذ لا فرق في التحقيق بين المواجهتين للمواجهة بالكبيرة والمواجهة بالصغيرة. والمعصية من حيث هي معصية لا يفارقها النظران في الواقع اصلا. لان تصورها موقوف عليهم فالاستعظام لوقوعها مع كونها يعتقد فيها انها صغيرة لا يرتى نثيان - 03:44:35

اعتباران من جهتين في العاصي وان تعمدا المعصية لم يقصد بتعده الاستهانة بالجانب العلي الرباني. وانما قصد اتباع شهوته مثلا فيما جعله الشارع صغيرا او فيقع الائم على حسبه. كما ان البدعة لم يقصد بها صاحبها منازعة الشارع ولا التهاون بالشرع. وانما قصد الجري على مقتضاه - 03:44:55

لكن بتأويل زاده ورجحه على غيره. يعني شف هذى وين ممكن نقبلها يعني الان هيک عم بفكر وين ممكن نقبل الاستهانة لا يستهين ايوه العالم المتأول تذكر ايش قلنا اه قد يفعلها عالم بها متاؤل لها - 03:45:13

يعني هذا ممكن يتصور فيه انه بنقول له شوف انت عملت فيها متاؤل لها خايف على نفسك تروح وظيفة مشغولنا هدول اللي بقدموا للوظائف يعني ممكن هذى يتصور هون نقول لهم انت عملت بدعة - 03:45:30

عالما ببدعة متاؤل لنفسك انه والله بدي شخص الوظيفة. بدبيش الناس تنكرني لحظي من حظوظي العاجلة. بنقول اذا وقعت فيها لا تستهين بها يعني اظن انه هذا متتصور في هذه الحالة ممكن. نعم - 03:45:44

لكن لا يتصور في المتأول غير العالم. يعني تتصور في المتأول العالم ولا تتصور في المتأول غير العالم الذي يعتقد ان ما هو فيه اصلا سنة. نعم وكما ان البدعة لم يقصد بها صاحبها منازعة الشارع ولا تهاون بالشرع وانما قصد الجري على مقتضاه. لكن بتأويل زاده ورجحه على غيره. بخلاف ما اذا تهاون بصغرها في الشرع - 03:45:57

انه انما تهاون بمخالفة الملك الحق. لان النهي حاصل ومخالفته حاصلة. والتهاون بها عظيم. ولذلك يقال لا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر الى عظمها من واجهتها بها. سبحانه. نعم. وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حجة الوداع اي يوم هذا؟ قالوا يوم الحج الاكبر؟ قال فان دمائكم واموالكم واعراضكم بينكم حرام - 03:46:17

يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا. الا لا يعني جان على الا على نفسه. الا لا يعني جان على ولده ولا مولود على والده. الا وان الشيطان قد ايس ان يعبد في بلده - 03:46:37

هذا هدية ابدا ولكن ستكون له طاعة فيما تحترقون من اعمالكم فسيرى بهم قال فقوله عليه السلام فسيرى به دليل على عظم الخطب فيما يستحقر. ولكن ستكون له طاعة فيما تحترقون من اعمالكم. يعني بتشوفوا اعمال يسيرة بتطيعوا فيها الشيطان -

03:46:47

الشيطان سيرضى بهذا يعني حتى الخطأ الصغير منكم اللي بتشوفوه يا شيخ معصية صغيرة. شيخ كلها نظرة هذي الذي تستحقرونه من اعمالكم سيرضى به الشيطان. فقوله عليه السلام فسيرى به دليل على عظم الخطب فيما يستحقر -

03:47:07

وانما مهلكات الذنوب مستحقراتها مستحقر الدم تستحقر الذنب حتى يصبح كالجبل العظيم عليك طيب وهذا الشرط؟ قال وهذا الشرط مما اعتبره الغزالى في هذا المقام.凡ه ذكر في الاحياء ان مما تعظم به الصغيرة ان يستصغرها. قال فان الذنب الغزالى كان

03:47:24

عن ايش عن المعاصي مش عن البدع قال فان الذنب كلما استخدمه العبد من نفسه صغر عند الله وكلما استصغره وكبر عند الله. ثم بين ذلك وبسطه. فاذا تحصلت هذه الشروط فاذا -

03:47:40

ان تكون صغيرتها صغيرة فان تخلف شرط منها واكثر اكثرا صارت كبيرة. او خيف ان تصير كبيرة كما ان المعاصي كذلك والله اعلم.

والله اعلم يعني وبالتالي حجم الصغيرة في البدع على طريقة الشاطبي سيكون محدود جدا. محدود -

03:47:54

بناء على الشروط التي ذكرت نختصر اليوم ان شاء الله على الباب السادس لانه خلص الان سيدخل في باب جديد نريدكم ان تكونوا يعني مستيقظين وال ساعة اربع دقائق تصبح السابعة -

03:48:10

نختصر ان شاء الله على هذا القدر وصل اللهم على نبينا محمد وعلى الله وصحبه وسلم غراس العلم طريقك نحو علم -

03:48:22