

## • الْدُّرْسُ الثَّانِيُّ وَالْعَشْرُونُ | بَابُ الْأَمْرِ | إِبْرَاهِيمُ رَفِيقُ

إِبْرَاهِيمُ رَفِيقُ الطَّوِيلِ

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم احمده سبحانه وتعالى حمد الذاكرين الشاكرين واصلى واسلم على المبعوث رحمة للعالمين. ومحجة للسالكين نبينا وحبيبنا وقرة عيننا محمد وعلى الله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً مباركاً الى يوم الدين. حياكم الله ايها الاحبة في مجلس - 00:00:00

نعقده في شرح كتاب قواعد الاصول ومعاقد الفصول للامام عبدالمؤمن البغدادي رحمة الله تعالى عليه وقد انهينا الحديث في المحاضرة الماضية عن اه الباب المطلق والمقييد وهو الباب الثاني الذي ندرسه او انا تقريباً اقول الثاني الذي ندرسه في الدلالات -

00:00:40

درسنا ابتداء باب العام والخاص ثم بعد ذلك درسنا المطلق والمقييد. ثم الان ندرس ان شاء الله الامر والنهي. ثم بعد ذلك ابواب المفاهيم. هذه كما قلنا هي والاساسية التي يدرسها الاصوليون في باب دلالات الالفاظ - 00:01:05  
هذه الابواب الاربعة اي كتاب اصولي تذهب اليه من كتب المتقدمين وسواء متقدمين مذاهب او حتى متاخرين مذاهب تذكر هذه المبحث العام والخاص المطلق والمقييد الامر النهي المفاهيم لأن عليها مدار استنباط الاحكام الشرعية من الكتاب والسنة. على هذه المباحث وما قدمناه ايها الاحبة من مسائل لغوية هي توطئة لهذا - 00:01:24

ابواب يعني مسألة واضح اللغات ومسألة الحقيقة والمجاز ومسألة تقسيم الالفاظ من حيث قوتها دلالتها على على الحكم دص وضاغض ومجمل وما ذكرناه هي في الحقيقة توطئة لهذه المباحث الاساسية - 00:01:49

المباحث العام والخاص والمطلق والمقييد والامر والنهي والمفاهيم اه بماذا نهينا العام الخاص؟ انهينا المطلق بالمقييد. اليوم كما اه ترون سنتنقل الى هذا المبحث الجديد وهو مبحث الامر والنهي - 00:02:04

وفي الحقيقة لو ان هذا المبحث قدم على العام والخاص والمطلق والمقييد لكان افضل لماذا؟ لأن مدار التكليف ومدار الشرعية ابتداء على ماذ؟ على الامر والنهي ايها الاحبة. لذلك يقول العلامة السرقسي رحمة الله تعالى عليه احق - 00:02:19  
ويبدأ به في البيان الامر والنهي لأن معظم الابتلاء يقع بهما وبمعرفتهما تتم معرفة الاحكام ويتميز الحلال من الحرام اذا كان لا يستترش في الحقيقة يعني على الهاشم السراخسي رحمة الله عليه من افضل من يكتب اصولاً وفقها عند الحنفية - 00:02:40

مع ان البعض لا يعتبر كتب من المعتمدة عند الفقهاء عند فقهاء الحنفية اعتماد فتية لكن في الحقيقة هذا الرجل عندما يكتب كتابته رائقة جداً وحنا ينظر في طريقة كتابته في اصوله وانظر في طريقة كتابته في فقهه - 00:03:12

تجد عجباً عجباً في كتابه وهذا الرجل في الحقيقة ايها الاحبة امام عظيم سجن في بئر خمسة عشر عاماً سجن في بئر خمسة عشر عاماً في جوب بئر وكان يكتب ويصنف كتاب مبسوط العظيم هذا الكتاب العظيم وجلالته الضخمة في عشرين وبعضاً في خمسة اشر مجلد - 00:03:29

اين ام لا؟ هذا كتاب ام لا واملأه وهو في داخل جب البئر بداخل الجب يأتي الطلب على رأس الجب يقولون يسألونه عن المسائل الشرعية وهو في الجب يملي عليهم المسائل - 00:03:55

ويكتبون لذلك حينما تنظرون في نهايات الابواب كلما ينهي باب من الابواب ستتجدون ذلك مكتوباً. اه يقول وعجل الله بفرج الفقير وعجل الله فرج كربتنا ليش عالجواب؟ ليش يكثر من ذكر هذه الامور في الابواب؟ في ختاميها وفي مطلعها او في باب العتق او في

يكثر من ذكرها لانه املى هذا الكتاب وهو في قاع الجب يعني انظروا الحرص على العلم الشديد انسان ايها الاحبة تكون في بذر صباح مساء صيف شتاء وما شابه ذلك تمر عليك خمسة عشر عاما وانت في هذا الجهد ومع ذلك تكون - 00:04:36 حريص على نشر العلم ويأتي الطلب على رأسه وتنكتب وتبلي عليهم مسائل العلم وليس اي املاء املاء بدقة يتكلم عن مقاصد الشريعة في الاحكام الشرعية ويتكلم عن علاقة الاحكام وانه وهذا ينظر اليه بهذه النظرة وهذا ينبغي ان ينظر اليه بهذه الزاوية مع الحديث مع كذا مع كذا - 00:04:57

الانسان والمترعرع ذهنيا لا تتكلم في المقاصد وفي فقه المسائل والنظر العميق والتطبيق الاصولي كتاب عظيم كتابه المبسوط بتعرف فعلا ذلك فضل الله يؤتى من يشاء حرص هذا الرجل على العلم. يعني طالب العلم الان ايها الاحبة يؤتى به الدرس مصور. يجلس في بيته اه بقربه - 00:05:17

الشاي الساخن وتقول له اسمع الدرس واجب عن الاسئلة. يعني انت في بيتك معزز مكرم بقربك جميع وسائل الراحة ومع ذلك يتکاسل ويوم يسوف وغدا وبعد غدا. ويا شيخ خالها الاسبوع القادم. ولماذا ما نؤخر الاختبار؟ ولماذا ما نقدم الاختبار؟ وانت في - 00:05:36

كل وسائل الروح يعني جميع وسائل الراحة متوفرة. وهذا امام في بئر خمسة عشر عاما ي ملي العلم على تلاميذه وطلبه يعني حتى تنتظروا للتفاوت في الهمم وان ذلك فضل الله يؤتى من يشاء. كيف يوفق هذا الرجل لتدوين هذه المصنفات العظيمة وهو في جهة ولا يدون طبعا هو ي ملي هذه المصنفات العظيمة - 00:05:58

وهو في كرب ومحنة شديدة للانسان ايها الاحبة الان لم يقع يعني في حياته شيء عارض يوقف طلب العلم وتنتهي الامور وتتوقف والشيخ الان اختبارات يا شيخ الله يرضي عنك لا تدخل في المواد - 00:06:21

ايش يعني اختبارات؟ ايش يعني؟ هذا غير معروف يا قواميس اهل العلم يعني الانسان اختبار تدرس تعطي كل شيء حظه وليس يعني لا نريد دراسة الاختبار ادرس الاختبار لكن قسم الوقت واعط كل شيء حظه واعرف - 00:06:37

مقادير اه الامور. هكذا كانوا رحمة الله عليهم وصلوا وافلحوا لأن كان عندهم الامور مرتبة. ما كان عندهم عشوائية في الحياة. لا يوجد شيء والله يطغى يكسر كل البرنامج او كل الحياة. اما نحن كما قلنا اتفه سبب ربما يقل برنامج طالب العلم للأسف. بعض طلبة العلم شيء يسير يلغي طلب - 00:06:51

العلم تماما يعني طلب العلم ويبدا بدرء اخر من ذنوب الحياة ربما لعارض بسيط او مشكلة حياتية او ظرف من الظروف وهذا لا ينبغي فالانسان ايها الاحبة عليه دائما ان يستعين بالله سبحانه وتعالى انه هو الذي يثبت وهو الذي يوفق وهو الذي يختار. وربك يرزق ما يشاء ويختار - 00:07:11

هذا كله ذهب بنا اليه قول السلخسي رحمة الله عليه في اصوله احق ما يبدأ آآ به في البيان الامر والنهي لماذا؟ وكما قلنا فعلا كلام الشخص مقنع. لماذا نبحث الامر والنهي في الحقيقة هو الذي ينبغي ان يقدم في الدراسة - 00:07:31

لان الاحكام التكليفية الخمسة الوجوب اي او الایجاب والندب والكرامة والتحريم والاباحة انما مأخذها من صيغ الامر والنهي مأخذ ومين تؤخذ من اصالة من صيغ الامر والنهي. ففعلا الحكم الشرعي التكليفي مأخذ ابتداء واصالة من الاوامر - 00:07:49

من النواهي فكان نبعث الاوامر والنواهي دراسة هذا المبحث والتفصيل فيه كان هو اهم مبحث او الاجدر في ان يقدم على غيري من المباحث اللغوية جميل الان عبد المؤمن البغدادي لم يسلك هذا المسجد وفي النهاية امر اصطلاحي. ذكر مبحث الاوامر والنواهي بعد ذكر العام الخاص والمطلق والمقييد - 00:08:13

فنبدأ بهذا المبحث. ماذا سنبدأ به ايها الاحبة كالمعتاد اه نبدأ بتعريف الامر. نبدأ بتعريف الامر قال عبد المؤمن البغدادي رحمة الله عليه والامر استدعاء الفعل بالقول على وجه الاستعلاء وله صيغة تدل بمفرد - 00:08:37

عليه. نبدأ ايها الاحبة بالامر ولكن لن ابدأ مع عبد المؤمن البغدادي. نبدأ بالامر من حيث اللغة كلمة الامر الهمزة والميم والراء امر ما

معناها؟ ما مدلولها لغة فنقول ايها الاحبة الامر - 00:08:57

في اللغة هذه الكلمة امر في اللغة هي حقيقة في اللفظ الدال على طلب الفعل الامر لغة هذه الكلمة حقيقة تطلق على وجه الحقيقة على ماذا؟ تطلق حقيقة على اللفظ الدال - 00:09:21

على طلب الفعل. اللفظ الذي يدل على طلب الفعل يسمى في اللغة ماذا؟ امران. فكلمة امر وضعها اللغويون لتدل على اللفظ وضعها لتدل ما معناها؟ معنى الامر معناها اللفظ الدال على طلب الفعل - 00:09:48

هذه معلومة اجعلها راسخة عندك. تهمك في كثير من المسائل القادمة ان شاء الله اذا معنى كلمة امر الهمزة والميم مرة امر ما معناها؟ اللفظ اه الامر هذا هذه الكلمة معناها اللفظ - 00:10:13

على طلب الفعل هذا هو المعنى الحقيقي لها ولها اطلاقات مجازية الاطلاق المجازي لكلمة الامر هناك عدة اطلاقات مجازية لكلمة الامر. تطلق كلمة الامر مجازا ويراد بها الفعل تطلق كلمة الامر مجازا ويراد بها ماذا - 00:10:28

الفعل قال سبحانه وتعالى وشاؤرهم في الامر هنا كلمة الامر ما معناها؟ يعني في الافعال التي ت يريد ان تفعلها يا محمد صلى الله عليه وسلم. فهنا الامر بمعنى الفعل. على الاطلاق المجاز الاول. تطلق الامر مجازا عن - 00:10:53

الشيء تقول مثلا حدث امر ما. صح؟ ايش يعني حدث امر ما؟ يعني حدث شيء ما تطلق كلمة الامر مجازا على الشأن قال سبحانه وتعالى وما امر فرعون برشيد يعني وما شأن وحال فرعون بذلك الحال الرشيد - 00:11:12

فاما هذه اطلاقات مجازية. وقيل بل مشترك في ذلك نعم والشأن. الان اذا نريد لنحرر معنى الاب. اذا الامر في اللغة حقيقة في ماذا؟ في اللفظ الدال على طلب الفعل. هذا اطلاق حقيقي. وبالتالي اذا سمعت هكذا قال رجل هناك - 00:11:42

طبع هناك امر ما المعنى الذي تحمل عليه كلمة الامر هنا؟ احملها ابتداء على الحقيقة حتى تأتي قرينة لتدرك على المعنى المجازي. فاما كانت الامر في اللفظ الدال على طلب الفعل فاما قال رجل اه هناك امر اذا معناها هناك لفظ دال على طلب الفعل - 00:12:05

الان اذا جاءك قرينة تصرف كلمة الامر عن معناها الحقيقي. اذا احدى المعاني المجازية التي ذكرناها نذهب معها قرينة ما عندنا مشكلة يأتي الامر مجازا بمعنى الفعل. يأتي الامر مجازا بمعنى الشيء. يأتي الامر مجازا بمعنى الشأن - 00:12:29

لكن هذه معاني مجازية. والمعنى الحقيقي لكلمة الامر واللفظ الدال على طلب الفعل. صح احفظوا المعنى الحقيقي للامر. ايش معنى الحقيقي للامر؟ اللفظ الدال على طلب الفعل. ممتاز. الان انتهي من بحث كلمة الامر من - 00:12:48

في اللغة حقيقة ومجازا. الان ننتقل معنى الامر عند الاصوليين. الان الاصوليون ابتداء ايها الاحبة في هذا المبحث يجب ان يأخذوا تعريف الامر من عند ما يعني من عند اللغويين. يعني انتم كأصوليين - 00:13:09

ينبغي ان الامر عندكم لا يختلف اختلافا جذريا عن الامر عند اللغويين لانه هذا المبحث في النهاية هو مبحث لغوي. وهناك كما قلنا علم اصول انما يستمد اكثرا مسائله من علم اللغة. الم نقل اه من استبدادات علم اصول الفقه باللغة العربية؟ اذا انتم كأصول - 00:13:32

تستمدون هذه المباحث مباحث العام مباحث الخاص مباحث المطلق المقيد الامر والنهي هذه المباحث انما يستمدتها اصوليون من عند اللغويين. فان هذا بحث لغوي. وبالتالي ينبع ان يكون اه او ينبع الا يخرج نقول - 00:13:52

ينبغي الا يخرج تعريف الاصوليين للامر عن تعريف اللغوية نقبل الزيادة نقبل نقل توسيعة المدلول نقبل. لكن ان يكون هناك اختلاف جذري في تعريف الامر بين الاصوليين وبين اللغويين معناها هناك مشكلة - 00:14:12

ان يكون هناك اختلاف جذري في تعريف الامر بين الاصوليين وبين اللغويين وانا هناك مشكلة لان الاصول ينبع ان يأخذ تعريف الامر ويستمد من عند اللغوي. لان هذا النوع اللغوي اصالته - 00:14:30

صح؟ دعونا نفكر بهذه الطريقة المنطقية في التفكير في هذا الموضوع. حتى تعرفوا ان الاشكال الذي سيأتي معا اذا الاصول عليه ان يأخذ معنى الامر من اللغة العربية ننظر في تعريف اه عبد المؤمن البغدادي. طب قبل ان انظر الى دائرة المؤمن البغدادي دعونى اذكر

التعريف المختار الذي يسير على طريق اهل السنة والجماعة - 00:14:45

ثم بعد ذلك ننظر في التعريف الذي اختاره عبد المؤمن البغدادي وما الاشكال الذي وقع فيه؟ لانه في الحقيقة هذه المسألة بالنسبة

لمسألة مهمة. انه والخلط وقع فيها حتى من يسلك منهاج اهل السنة والجماعة. ما عرف اه الاشكال الواقع في هذه القضية. الان -

00:15:11

الامر عند الاصوليين ايها الاحبة كما قلنا ينبغي الا يخرج تعريفه عن الامر عند اللغويين لأن هذا بحث لغوي. جميل. فما تعريف الامر على وجه الدقة عند الاصوليين الان الاصولي -

00:15:31

الذى يسلك طريقة اهل السنة والجماعة ويرى اما الكلام حقيقة في اللفظ اللساني الان ايها الاحبة الكلام الذي بدأنا في تعريفه في مطلع المباحث اللغوية. ويدرك في علم انه ما هو -

00:15:48

فذكره من اجل الروم ايضا. ما هو الكلام هو القول المفید اختصارا او اللفظ المركب المفید للوضع على طريقة ابن ال جبرون. الكلام ايش تعريفه اذا؟ ركزوا معي ايش تعريف الكلام -

00:16:14

القول المفید. اذا الكلام والقول اذا هو فعل اللسان. صح؟ او لو قلنا الكلام هو اللفظ المركب المفید بالوضع الكلام هو اللفظ. هذه الطريقة الصحيحة وهي طريقة اهل السنة وهي الموافقة للعقل والفطرة والشرع -

00:16:28

ان الكلام حقيقي. الكلمة الكلام هي حقيقة في ماذا؟ في اللفظ اللساني الكلام حقيقة في اللفظ اللساني ويطلق مجازا الكلام على المعنى القائم في النفس يخلونا ندخل بعض المصطلحات انه هي نتيجة ستفك الغاز هذه. الكلام مدلول الكلمة الكلام. الكلام حقيقة في ماذا -

00:16:45

باللفظ اللسان ومجاز في ماذا في المعنى القائم بالنفس يعني الكلام يجوز ان يطلق على المعنى القائم في النفس فاقول عن المعنى القائم في نفسي انه كلام. حتى ولو لم اتلفظ به. لكن تسميتى للمعنى -

00:17:11

القائم في نفسه كلاما هذا مجاز يحتاج الى ايش؟ قريينا والحقيقة لهذه المصطلح الكلام حقيقة في ماذا الكلام؟ في اللفظ اللساني. فإذا جاءت عندي كلمة ولم توجد قرينة تصرفها الى المعنى المجازي وهو المعنى القائم في النفس فان الكلام يحمل على اللفظ اللساني -

00:17:42

هذه طريقة اهل السنة والجماعة وهي موافقة للغة وهي الموافقة للغة اذا مصطلح الكلام حقيقة في ماذا؟ في اللفظ اللساني اذا هل يجوز ان يطلق الكلام على المعنى القائم في النفس -

00:18:13

نعم يجوز ان يطلق الكلام على المعنى القائم في النفس لكن ايش؟ مجازا. فالآن مثلا انا الان في نفسي معها بدي احكي لصراحة كيف بدي احكي انه زيد قائم هذا المعنى قائم في نفسي ولم اتلفظ به بعد -

00:18:31

هذا المعنى قائم في نفسه موجود في نفسي اني بدي احكي انه زيد قائم بس لسا ما تلفظت هل هذا المعدن قائم في نفسي نسميه كلاما؟ نقول تسميته كلام جائز لكن مجاز. تحتاج الى قرينة. طيب -

00:18:48

اذا قلت زيد قائم اه زيد قائم اه هذا يسمى كلاما على وجه الحقيقة. يسمى كلامه على وجه الحقيقة. صح لأن الكلام هو حقيقة في اللفظ اللساني. واما اطلاق الكلام على المعنى القائم في النفس هو من قبيل ايش؟ المجاز. هذه طريقة اهل السنة والجماعة -

00:19:04

الآن ايها الاحبة لما خرجت الطوائف الكلامية الطوائف المتكلمين في الامة بدأوا يعني يتلاعبوا في هذا اللفظ بدأوا ويعني هناك نوع من التلاعب في هذا اللفظ واتخاشي من الشبهة في دلالته منهم -

00:19:24

واكثرهم قالوا لا. قالوا الكلام ليس حقيقة في اللفظ اللساني. ومجاز المعنى القائم في النفس بل عكس فرق المتكلمين الادارة الامة من الاشاعرة والطلابية وغيرهم جعلوا الامر بماذا؟ بالعكس قالوا الكلام حقيقة -

00:19:45

المعنى القائم في النفس ومجاز في ماذا في اللفظ اللساني بناء على هذا عند الاشاعرة والطلابية ومن سار على طريقتهم من الفرق الكلامية اذا اطلق اي كلام ولم تأتي قرينه هكذا اطلق الكلام من دون اي قرينة فانه حقيقة في ماذا -

00:20:09

حقيقة بماذا عندهم؟ في المعاني النفسية حتى يؤمر الكلام عن اللفظ اللساني يحتاج الى قليل اصبح طب هم لماذا ذهبوا الى هذا التغيير لماذا ذهبوا الى هذا التغيير؟ فجعلوا الكلام حقيقة في المعنى القائم في النفس -

00:20:42

وجعلوه مجازا باللفظ اللساني. لماذا؟ تشویه. اه لامر اعتقادی. ممتاز. ایش هو الامر الاعتقادی؟ یریدون ان ینفوا ان الله سبحانه وتعالی یتكلم بصوت محافظ یریدون ان ینفوا ان کلام الله عز وجل هو کلام بلفظ وصوت - 00:21:03

هم ینفون صفة الكلام لله سبحانه وتعالی وهم في الحقيقة ترى من حيث الظاهر لما يقول لك الصفات السبعة نحن نثبت کلام الله. مش هيک هذا من درس عقیدتهم هم یقولون نحن نثبت کلام - 00:21:31

الله لكن لا یثبتون کلام الله بلفظ وصوت. هم یثبتون کلام الله بمعنى یریدونه. اي هو المعنى القائم في النفس فذلك لا تنخدع يا طالب العلم عندما تناقش احدهم فيقول يا شیخ ترى الشائعة تثبت الكلام صفة الكلام لله. اقول نعم یثبتون - 00:21:45

بطريقتهم وعلى منهجهم وعلى رأيهم وليس على طريقة اهل السنة. لأن الكلام عندهم ليس هو اللفظ والصوت. هم لا یقولون ان الله سبحانه وتعالی تكلم في القرآن بمعنى انه تلفظ به صوتا. هم یقولون ان القرآن کلام الله بمعنى انه معانی قائمة في نفس الله - 00:22:04

هذا معنی کلام الله عندهم. المعنى القائم في النفس طب يا شیخ وطب وهای الالفاظ الموجودة عندنا ایش هي عندهم؟ های الالفاظ الف لام میم ذلك الكتاب. های الالفاظ التي بين ایدینا. الالفاظ - 00:22:26

الكلمات التي ترونها في المصحف عندکم هم یقولون هذه ليست کلام الله کلام الله هو المعنى القائم في نفسه. وهذه الالفاظ الموجودة في المصحف هذه عبارة وحكایة تختلف عبارة الاشاعرة والكلابیة هنا. يكون هناك عبارة هذه الالفاظ هي عبارة واصارة وحكایة - 00:22:41

عن الكلام وليس هي الكلام يعني هي هي التي دلتنا وخبرتنا ما هو الكلام؟ يعني ما هو المعنى القائم في نفس الله في ذات الله؟ وليس هي کلام الله فإذا لأن الفرق الكلامية تقول الله سبحانه وتعالی لا یتكلم بلفظ وصوت وانما کلام - 00:23:06

سبحانه وتعالی هو المعنى القائم في نفسه. وجعلوا الالفاظ التي بين ایدینا من القرآن جعلوها حکایة عن کلام الله وعبارة عن کلام الله حکایة عن کلام الله هذه اظن عبارة الاشاعر. وعبارة عن کلام الله هذه طريقة الكلابیة. البعض يقول حکایة وبعضهم يقول عبارة. وان كنت - 00:23:32

هنا الحکایة کلام طلابیة ولا هي کلمة الاشاعرة؟ يعني احدهم يقول حکایة عن کلام الله والآخر يقول عبارة عن کلام الله المهم انهم يجعلون الالفاظ التي بين ایدینا التي نقرأها في صلاتنا ونراها في المصحف ليست هي کلام الله. هي مؤشر - 00:24:03  
عبارة وحكایة عن کلام الله. واما کلام الله ما هو؟ هو المعنى القائم في نفسه. وعبر عنه اذا سمي عبارة يعني يكون عبر عن الكلام يعني عبر عن المعنى القائم في النفس بهذه الالفاظ. طب من این اتت - 00:24:23

كيف يعني عبر من این اتی بها جبریل؟ قالوا الان طبعا تختلف الطرق وتبدأ الاستنتاجات العقلية الخارجة عن فعلنا اه ما هو مقبول عقلا وفطرة وشرعا ان هذه الالفاظ انما خلق خلقها الله خلقا في جبریل او في غير جبریل على طريقتهم في الفهم - 00:24:43  
خلقها الله خلقا هي شيء منفصل. هذه الالفاظ هو مخلوق خلقه الله خلقا منفصلا. خلقه في جبریل وجبریل اداه الى محمد صلی الله عليه وسلم او او باي طريقة. من طرقم العقلية التي يدعونها. من بنات عقولهم ولم يدل عليها - 00:25:04

لا شر ولا فطرة ولا عقل. ان الله سبحانه وتعالی خلق هذه الالفاظ خلقا. لماذا خلقها؟ لتعبر ولتشير الى المعنى القائم في نفسه هو الكلام. فالكلام اذا عندهم هو المعنى القائم في نفس الله. هذا الكلام عند الاشارة والقلابیة. لذلك انا انبه واعيد حتى الطالب - 00:25:24

لا يظن انهم یتفقون معه في اثبات صفة الكلام. هم لا یتفقون معك. انت تثبت صفة الكلام بمعنى ان الله یتكلم بلفظ وصوت هم یثبتون صفة الكلام بمعنى ماذا؟ بمعنى المعنى القائم في نفس الله. وبالتالي هذه الالفاظ الفاظ القرآن الكريم هي لم یتكلم - 00:25:44

بها الله على يعني لم یتلفظ بها الله. وانما هي مخلوقة خلقها الله في جبریل لتدل ولتعبر ولتشير الى المعنى القائم في نفسه هذه هي طريقتهم ممتاز؟ طیب اه طیب هم الان اه لما جاء اهل السنة لیناقشو هذه الافکار البدعية الخاطئة قالوا له كيف یقولون ان کلام الله

في نفس كيف تدعون ان كلام الله هو ايش؟ هو المعنى القائم في نفس الله قالوا وما لنا لا ندعه ذلك؟ والكلام في اللغة العربية هو حقيقة في المعنى القائم في النفس. سواء في الله سبحانه وتعالى - 00:26:31

النبي صلى الله عليه وسلم او في اي رجل انظروا ايش قالوا؟ قالوا هذا ما هذه مشكلة ان ندعه ان كلام الله هو المعنى القائم في نفس الله. لأن معنى الكلام حقيقة في اللغة ايش هو - 00:26:48

القائم في النفس فقال لهم اهل السنة من اين اتيتم ان الكلام في اللغة؟ هو حقيقة في المعنى القائم في النفس قالوا الم يقل الافضل ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا - 00:27:02

مناقشتهم. الافضل النصراني يقول ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان وعلى الفؤاد دليلا طبعا هذا البيت ايها الاحبة بيت لشاعر نصراني والبيت مختلف هل هو فعلا في ديوانها وليس في ديوانه - 00:27:20

ودلالته على رأيهم اصالة الخطأ لماذا؟ لأن هنا اطلق الاخطر الكلام على ما في النفس اطلاقا مجازيا وليس اطلاقا حقيقيا انا بدي اناقشهم ابتداء يعني انت من ترون ان الكلام هو حقيقة في المعنى القائم في النفس. وعندما طلبتنا منكم الدليل قلتكم - 00:27:43 دليلنا ان الافضل يقول ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا يعني انت كيف تدعون؟ يعني كيف تتمسكون بـ شاعر رجل نصراني؟ هذا الشعر من حيث الاستدلال به اضعف - 00:28:09

الاخبار الواحد ثم تأتون علينا وتقولون لا يجوز الاستدلال بـ اخبار الاحاد على وسائل الاعتقاد. طب انت عندهما بهذا البيت اضعف من اخبار الاحاد. قطعا يعني لم نبحث في صدق الناقلين له من حيث السندي. مشكوك في نسبة الى الاخطر. والاخطر شاعر نصراني يعني وهم على وهم - 00:28:26

ثم بعد ذلك تستدلون بهذا البيت على مسألة خطيرة جدا. تقولون اه هذا البيت يدل على ان الكلام هو المعنى القائم في النفس عند العرب وان الالفاظ هي دليل على الكلام يعني دليل على المعنى القائم في النفس. وبالتالي حينما نقول ان كلام الله سبحانه هو المعنى - 00:28:52

في نفس الله لم نأت ببدع من القوم. هكذا هو الكلام في لسان العرب. انظر كيف الاستدلال يعني انت عندما تنظر في النهاية وتنتظر في البداية تعرف ان البداية الركيكة هي التي انتجت هذه هذه النهاية على اه الضعف جدا. هذه النهاية الضعيفة جدا البدعية - 00:29:12

انما منشأها بداية ركيكة. انه معتمدوا على بيت الاخطر النصراني في اثبات ان الكلام هو المعنى القائم نفس فنحن نقول لهم ما بدي ادخل في نقاشات طويلة انه انت كيف اولا تستدلون بـ بيت الشاعر النصراني مشكوك في نسبة؟ ثم من قال ان النصراني - 00:29:32

لو ثبت عن الافضل. من قال ان الاخطر يريد ان يقول ان الكلام معناه حقيقة هو المعنى القائم في النفس. الافضل استخدم الكلام هنا هو المعنى القائم في النفس. يعني هو نعم الكلام هنا بمعنى الكلام هنا يطلق على المعنى القائم في النفس في هذا البيت - 00:29:53 لكن اطلبو على المعنى القائم في النفس هنا اطلاق مجازي. دلت عليه قرین قرينة هي التي جعلت الكلام في هذا البيت المراد به المعنى المجازي وهو المعنى القائم في النفس وليس الاخطر يريد ابتداء ان الكلام هو في اللغة حقيقة في المعنى القائم في النفس. وانما هي كما قلنا اه - 00:30:13

انتبهوا على هذا عندما دخل بعض الاعاجم الذين لم يتمكنوا من اللغة العربية دخلوا الى بلاد الاسلام وبدأوا يفهمون النصوص على طريقة هم هذا سبب فسادا كبيرا ايها الاحبة وسبب نشوء لفرق البدعية. فاكثر اسباب نشوء الفرق البدعية انت اذا رأيتم ونظرتم في - 00:30:33

برجالاتها لفرق البدعية تجدونهم من الاعاجم الذين لم يتتقنوا اللغة العربية فاصبحوا يفهمونها على اذواقهم وليس كما تزيد العرب فاصبحوا يفهمون وبعد ذلك اسسوا لها هذه الشبه وهذه الاباطيل. المهم اذا الكلام حقيقة عند الاشاعرة والكلابية والنحى منحاشم في -

القائم في النفس ومجالس في اللفظ اللساني. حتى اكون منصف هناك طائفة من الاشاعرة تقول لا. الكلام اه يطلق الكلام مشترك لفظي الكلام ليس حقيقة في المعنى القائم في النفس مجاز في اللفظ اللساني لا. الكلام مشترك لفظي. مثله مثل لفظ العين - 00:31:17 يطلق على اللفظ اللساني حقيقة ويطلق على المعنى القائم في النفس حقيقة فهو حقيقة في هذا وحقيقة في هذا. وبالتالي اذا جاء لفظ الكلام نحتاج الى قرينة لتدلنا هل هنا اطلق الكلام بمعنى اللفظ اللساني او بمعنى المعنى القائم في النفس. انه كما مر معنا سابقا اذا كان عندي - 00:31:41

المشترك احتاج الى قرينة تبين لي اي المعاني هي المراد منه مثل لذة العين اذا جاءت في جملة عربية تحتاج الى قرينة حدد لك والله العين هنا بمعنى العين الباصرة ولا بمعنى الجاسوس ولا بمعنى الذهب ولا بمعنى كذا هذا حكم مشترك. ان المشترك من قبيل ايش؟ المجمل والمجمل - 00:32:10

نقطة في دلالته حتى يأتي المبين. ايش المبينية القليلة؟ وبالتالي هناك طائفة من الشوارع تقول الكلام مشترك من القبيلة المشترك مثل لفظة العين. يطلق حقيقة على اللفظ اللساني وحقيقة على المعنى القائم في النفس. وبالتالي اذا جاء لفظ الكلام نحتاج الى قرينة لتدل - 00:32:30

هل هو هنا بمعنى لفظ اللسان او بمعنى المعنى القائم في النفس؟ وهذا خطأ وهذا خطأ وهذا خطأ سواء كنا مشترك لفظي. واذا قلنا الكلام حقيقة في المعنى القائم في النفس هذا خطأ وهذا خطأ. بل من نرى في كتب النحو الى الكل ان يحارب كيف - 00:32:50

يعرفون الكلام كل يقول الكلام هو اللفظ المركب والمفید بالوضع. اذهب الى كل كتب النحاس معناها اذا ايه الاحبة الكلام هو اللفظ. واطلاق الجلال على المعنى القائم في النفس مجاز. يجوز لكن مجاز يحتاج الى غيرها. الان ايه الاحبة ايش اللي اخذنا بكل هذه - 00:33:06

كل هذا الموضوع الذي اخذنا لكل هذا الموضوع ايه الاحبة هو قضية الامر. على طريقة الاشاعرة ومن نحی منحاجهم من ان الكلام هو ايش؟ المعنى القائم في النفس وبالتالي كل التقسيمات - 00:33:29

كل التقسيمات التي سنتدرج وستتبع من الكلام هي كلها عبارة عن معاني قائمة في النفس صح؟ الان الم نأخذ هذا الكلام ينقسم الى ماذا؟ الى خبر وانشاء. صح الخبر ما يحتوي الصدق والكذب والانشاء ما لا يحتمل الصدق والكذب. الانشاء - 00:33:46 هناك يعني كما يقول وانشاء غير طبلي انشاء طبلي مثل الأمر النهي او الرجاء التمني ان شاء الله الفاضل عقود ما بيهمني استوعب كل الاقسام. المهم ان الكلام ينقسم الى خبر وانشاء. صح؟ والانشاء ينقسم الى طبلي وغير طبلي - 00:34:08

طلب مثل امر النهي الرجاء التمني الاستفهام اللي اخذناها في اللحوم مر وادعوا وانهى وصل واعرض لحدهم تمنی وارجو الثمن يمشي للطلب ممتاز فالان كل هذا التقسيم هو ينبع من الكلام طب ايش الكلام؟ هو المعنى القائم في النفس - 00:34:37

عندهم وبالتالي كل هذا التقسيم هو تقسيم للمعاني القائمة في النفس لاحظ الكلام هو ايش عندهم؟ هو المعنى القائم في النفس وينقسم يعني احنا الان احنا بنقول ايش الكلام؟ طريقة اهل السنة. الكلام هو اللفظ واللفظ وبالتالي - 00:34:57

تقسيم الكلام الى خبر وانشاء الى طلب والانشاء الى طلب وغير طلب. هذا تقسيم اذا للالفاظ. انه الكلام لفظ. اما على طريقتهم الكلام ايش الكلام ليس لفظا الكلام عندهم معنى قائم في النفس. وبالتالي هذه التقسيم الى خبر وانشاء والانشاء - 00:35:19

طبلي وغير طبلي هذا تقسيم للمعاني القائمة في النفس. يعني انت شيل كلمة الكلام وحط تعريف اهل السنة وحط تعريف الاشعة كم صح؟ يعني شيل الكلام وقل المعنى القائم في النفس عند الاشاعرة ينقسم الى خبر وانشاء والانشاء ينقسم الى طلب وغير طبلي - 00:35:39

الطلب المثال الامر وبالتالي الامر عند الاشاعرة هو ايش؟ هو نوع من المعاني القائمة في النفس. طيب. اه اه ايه الامر عندهم هو قسم

ونوع من المعانى القائمة في النفس. ليس اللفظ اللسان - 00:36:00

هذا على طريقتهم لأنهم يقولون المعنى القائم في النفس ينقسم هذا المعنى اللي في انفسنا ينقسم الله قلبك ينقسم الى خبر الى العشاء والانشاء طبلي وغير طبلي الامر. فالامر عندهم هو نوع من انواع المعانى القائمة في النفس - 00:36:22

الآن على طريقة اهل السنة لا الكلام عندها ايش؟ اه بدننا نشيل هذا التعريف الاشعري. ونقول هو اللفظ اللساني اه اللفظ اللساني ينقسم الى خبر وانشاء الانشاء وطبلي وغير طبلي طبلي الامر. اه الامر هنا اذا هو قسم من اقسام الالفاظ - 00:36:41

لذلك عند اهل السنة الامر هو لفظ يدل على طلب الفعل لأن الامر هو قسم للاقسام الكلام في النهاية صح؟ الامر بما انه داخل في هي القسمة اذا هو قسم من اقسام الكلام عند اهل السنة هو اللفظ. اذا الامر سيكون لفظ - 00:36:58

واما عند الاشاعرة من نعم الكلام هو المعنى القائم في النفس. والامر هو نوع من انواع الايش؟ المعانى القارئة في النفس. وبالتالي الامر عند ليس رفض وانما هو معنى من المعانى القائمة في النفس - 00:37:18

وبالتالي سيختلف جذريا تعريف اهل السنة للامر مع تعريف الاشاعرة والنحى منحاجم للامر. لأن الامر عند اهل السنة هو نوع من الالفاظ والامر عند الاشاعرة ومن نحى منحاجم هو نوع من المعانى - 00:37:32

القائمة في النفس ممتاز. الان طيب ماذا سيكون تعريف الامر عند اهل السنة؟ وماذا سيكون تعريف الامر عن باب طريقة على طريقة الاشاعرة ومن ناحية منحاجم؟ ونقول ايها الاحبة الامر عند اهل السنة - 00:37:48

الاداب السنة ايها الاحبة يتتفقون مع اللغويين في ماذا؟ في ان الكلام لفظ صح وبالتالي تعريف اهل السنة للامر سيتفق مع تعريف اللغويين للامر ايش قلنا تعريف الأمر لغة هذا هو تعريف الامر عند الاصوليين من اهل السنة - 00:38:03

لأن الكلام عند الاصوليين اهل السنة هو نفس الكلام عند اللغويين لفظ وبالتالي الامر عند الاصوليين من اهل السنة هو نفس الامر عند اللغويين لانه هذا مبحث لغوي. فنقول تعريف الامر هو اللفظ الدال - 00:38:26

على طلب الفعل. هذا هو التعريف الذي يصح عند اهل السنة ولا يصح غيره. الشيخ توفيق هناك من تكلم بهذا الكلام الذي نقول نعم الزركشي. الزركشي وان كان على طريقة الاشاعرة لكنه صرخ. وقال ان من لا يثبت الكلام النفسي - 00:38:46

ما معنى هذا؟ يعني الذي يقول الكلام حقيقة في اللفظ اللساني وليس في المعنى النفسي يعرف الامر بان او اللفظ الدال على طلب الفعل فهذا نص عليه يفكر شي في البحر المحيط اذهبا الزركشي كان متنبهها ومستيقظا ان من كان على طريقة اهل السنة طبعا هو اشعري ولا يرى لكن هو يقول من كان - 00:39:07

يرى ان الكلام هو حقيقة في اللفظ اللساني يعرف الامر بانه اللفظ الدال على طلب الفعل. فيقول الامر هو اللفظ. ان هنا الحكمة الامر هو اللفظ الدال على طلب الفعل. فيجعل الامر هو نفس اللفظ. لأن الامر على طريقة اهل السنة هو - 00:39:29

من اقسام الكلام والكلام لفظا وبالتالي الامر سيكون لفظ لكنه لفظ معين لفظ ليس لفظ يدل على طلب الفعل اه لكن الان سازيد فائدة هنا ان في الشريعة الاسلامية في الشريعة الاسلامية اه الامر نعم - 00:39:49

هو اللفظ الدال على طلب الفعل ونزيه او ما جرى لفظ من الاشارة والاقرار وما شابه ذلك لانه في الشريعة ايها الاحبة اصالة فعلا الامر عندنا هو اللفظ الدال على طلب الفعل. لكن النبي صلى الله عليه وسلم يمكن ان - 00:40:10

يأمر من خلال اشارة صح ولا افيكون كما جاء في الخلاف الذي حدث بين ابن ابي حضرت واحد الصحابة احد الصحابة كان يريد من ابن ابي حضرة دين قبل بحضرتك يماطل في هذا الدين. فالنبي صلى الله عليه وسلم قال له لهذا الصحابي - 00:40:40

اشار اليه اشارة يعني فتح القشاف وقال يا فلان يعني ايش في من الصحابة؟ ضع الشطر ضع الشطر النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله ضع الشطر فقط اشار اليه ايش؟ اشارة بيده. الان هذه الاشارة هذه الاشارة في الشريعة الاسلامية تسمى ايش - 00:41:00

يعني حتى عند الاصوليين تسمى ايش؟ امران. لكن طبعا تسمية هذه الاشارة امر هو نوع من التجاوز في الحقيقة لكن لانه الان نتكلم بدننا نوسع كما قلنا مدلولي الامر في الشريعة. فنقول الامر في الشريعة يكون باللفظ اصالة. مثل اللغويين ونزيد او ما - 00:41:21

متجرى اللفظ مثل الاشارة او الاقرار. وما شابه ذلك. فالنبي عليه الصلاة والسلام قد يأمر ليس باللفظ وانما باشارة بيده او بتحريك

رأسه او ما شابه ذلك. ففي الشريعة الامر اصالة هو اللفظ الدال على طلب الفعل - 00:41:41

او ما جرى مجرى اللفظ من الاشارة والاقرار وما شابه ذلك. وبالتالي هكذا قمنا بشيء من التوسيعة في هذا التعريف لكن الذي يهمني هو ان تتطلق من كلمة اللفظ ان الامر لفظ. طيب الان على طريقة الاشاعرة ومن نحني منحاجهم - 00:42:01

ماذا سيكون تعريف الامر الامر عند الاشاعرة او باختصار الامر عند من يقول ان الكلام هو المعنى القائم في النفس. من يقول الكلام هو المعنى القائم في النفس السيارة تعريف الامر وماذا سيقول في تعريف الامر؟ الامر وبالتالي عنده هو نوع من المعاني القائمة في النفس. هؤلاء كلهم يقولون ايها الاحبة - 00:42:21

الامر هو طلبوها ايقاع الفعل باللفظ الدال على ذلك او يقولون استدعاء ايقاع الفعل باللفظ الدال على ذلك. او يقولون اقتضاء ايقاع الفعل من لفظ الدال على ذلك يستخدم بعضهم يقول طلب البعض يقول استدعاء البعض يقول اقتضاء. والكل بنفس المعنى - 00:42:49

اسواق الطلب او استدعاء واقتضاء الكل معناه الطلب فالامر الله لاحظوا ايش قالوا الامر؟ الامر هو الاستدعاء الامر هو الطلب. اه

الطلب لايقاع فعل والدليل على هذا الطلب ايش هو؟ الدليل على هذا الطلب هو اللفظ هو القول - 00:43:26

او عن طريق الامر هو استدعاء ايقاع الفعل. يعني الطلب ايقاع الفعل من خلال القول. فالقول هو دال على الاستدعاء. اذا الامر هو الاستدعاء. والقول دل على الاستدعاء اذا القول دار على ايش؟ على الامر. وبالتالي الامر ليس هو القول. القول يدل على الامر - 00:43:51

صح فهمتي ولادي كيف طريقتهم في التفكير؟ ان قالوا الامر هو طلب الذي يدل عليه في اللفظ طلب ايقاع الفعل باللفظ. فاللفظ يدل على الطلب والطلب هو الامر اللفظ يدل على الامر - 00:44:18

بهذا المنهج. الامر هو الاستدعاء هو الاقتضاء لايقاع الفعل. وهذا الاستدعاء وهذا الاقتضاء يدل عليه اللفظ اذا اللفظ يدل على الاستدعاء اذا اللفظ يدل على الامر وليس هو الامر عندهم - 00:44:36

صح؟ وهذا ينسجم مع كلامهم انه الكلام هم يرون الالفاظ عندهم كما رؤي الالفاظ عندهم هي عبارة عن ماذ؟ الالفاظ هي حكاية عن الكلام القائم في النفس. مؤشر عن الكلام القائم في النفس. دليل على الكلام القائم في النفس. وليس هي الكلام. الالفاظ ليست هي - 00:44:52

هي دليل على الكلام يعني دليل على المعنى القائم في النفس. والامر هو نوع من انواع الكلام. اذا الالفاظ هي دليل على الامر مؤشر حكاية عن الامر وليس هي الامر. وهذا كما قلنا لا يتفق مع طريقة اهل السنة الذين يرون لا ان الامر هو نوع من انواع الكلام والكلام هو اللفظ - 00:45:12

الامر لفظ انظروا الى الفرق بين التعريفين واضح عند اهل السنة الامر هو اللفظ عند من يقول الكلام هو معنى القائل في النفس الامر هو الطلب الدال عليه اللفظ. وليس هو اللفظ - 00:45:32

قارن روحه الامور ايها الاحبة وبالتالي طبعا هل هذا الموضوع ايها الاحبة لم ينتبه اليه كثير من الاصوليين الذين يتبعون وجهة نظر اهل السنة والجماعة في ان الكلام هو لفظ اللسان - 00:45:47

يعني هناك اصوليون يسيرون على طريقة اهل السنة. في ان الكلام هو اللفظ اللساني جميل فينبغي ان يكون تعريف الامر عندهم وبالتالي هو اللفظ الدال على طلب الفعل. لكن اه بسبب التأثر بالبيئة - 00:46:07

يعني قد يكون الرجل يتبع وجهة نظر اهل السنة ابتداء في ان الكلام هو اللفظ اللساني وان الله يتكلم حقيقة بلفظه. لكن احيانا البيئة تؤثر واحيانا يكون العالم لم ينتبه الى مأخذ القول - 00:46:24

فيوافق الرأي البدعي الخاطئ من حيث لا يشعر يوافق الرأي البدعي الخاطئ من حيث لا يشعر ولم ينتبه ان هذا التعريف لا يسير على منهجه الذي يتمناه. وانما يسير على منهج - 00:46:39

مخالفين. فالان عبد المؤمن البغدادي هو من يثبت ان الكلام هو اللفظ اللساني. على طريقة اهل السنة ولكنه تأثر تأثرا بطريقة

الاشاعرة من حيث لا يشعر. ونقل تعاريفهم للامر عرفتوا كيف يحدث خلل والخطأ لذلك اه من نبه على هذا الخلل ترى قلة من العلماء من نبا قلة من الاصوليين من نبه على هذا - [00:46:54](#)

في الكتب يقول هذا الرجل على طريقة اهل السنة كيف يختار تعريف الامر بهذه الطريقة وهذا رجل والله لا عطريقة الذين يقولون ان الكلام والمعنى القائم في النفس وبالتالي ينبغي ان يكون تعريف الامر عندهم على هذه الطريقة. كما قلنا الذي تنبأ على ذلك ممن - [00:47:24](#)

تنتبه على ذلك. مجموعة تنبهوا منهم الزركشي منهم السيوودي. رحمة الله عليهم. واكثر من محقق نبه على ذلك. ان هناك فرق بين تعريف الامر عند من يقول الكلام والمعنى القائم في النفس وبين من يقول الكلام هو لفظ اللسان. نصوا على ذلك فانت الامر عليك ان تنتبه الان. وبالتالي اذا رأيت تعريف الامر - [00:47:42](#)

عند احد المعاصرین الذين يسلکون طریقة اهل السنة والجماعۃ لکن تعريف ولی الامر موافق لتعريف الاشاعرة او من يقول ان الكلام هو اه المعنى القائم في النفس اعلم ان هذا الرجل لم يتطفن ولا يوافقهم هو لم يتطفن ان هذا التعريف لا يسير على منهجه. وانما على منهج من يقول ان - [00:48:02](#)

معنى قائم في النفس. فالان انظروا ليش قال عبد المؤمن في تعريف الارض. ايش قال عبد المؤمن؟ في تعريف الامر. قال الامر استدعاء الفعل لاحظوا اللي هو الطريقة الثانية في التعريف. الامر هو الاستدعاء. استدعاء الفعل من خلال ايش - [00:48:22](#)  
من خلال القول قال استدعاء الفعل بالقول يعني باللفظ ثم اضافت المتعة على وجه الاستعلاء. الان هذه الزيادة على وجه الاستعلاء مختلف فيها حتى عند من يقول ان الكلام هو المعنى القائم في النفس - [00:48:39](#)

وهذه الزيادة مختلف في اثباتها. الان لن اذکر الاراء في ذلك خلاص اذکر عبد المؤمن واعلّق عليه حتى لا يتشعب بنا الكلام. يقول عبد المؤمن الامر هو استدعاء الفعل. يعني طلب ايقاع الفعل - [00:48:56](#)

ان يطلب طلب ايقاع الفعل. اقول لك اه مثلا انا هناك معنى قائم في نفسي. اللي هو بدي امر شخص انه يضرب فلان هذا المعنى القائم في نفسي باني بدي اطلب ضرب فلان هذا المعنى القائم هو الامر - [00:49:14](#)

ونفظ لما اتلفظ فاقول اضرب فلانا هذا اضرب صيغة اضرب هي دليل على ماذا؟ على الامر القائم في نفسي على الاستدعاء القائم في نفسي فهمتوا ايش يريدون؟ فالصيغة اللي افعل هي ليست امر - [00:49:34](#)

هي ايش؟ هي دليل على الامر. يعني دليل على المعنى القائم في نفسي. ايش المعنى القائم في نفسك؟ استدعاء طلب الفعل او استدعاء طلب ايقاع الفعل فهمتو كيف طريقتهم؟ طيب لكن هنا زاد كما قلنا عبد المؤمن قيد. قال الاستدعاء ينبغي هناك فيه قيد. ان الامر هو ليس اي استدعاء. لا - [00:49:56](#)

تدعاء الفعل بالقول على وجه الاستعلاء هذا القيد الاخير ما معنى على وجه الاستعلاء؟ يعني حتى يكون الاستدعاء امرا يجب ان يخرج هذا الاستعلاء على وجه الاستعلاء. ما معنى؟ يعني يكون هذا الرجل الذي يستدعي ايقاع - [00:50:18](#)  
الفعل بالقول ما معنى الاستعلاء؟ يشعر شعورا نفسيا بانه اعلى من المأمور. فالاستعلاء هو شعور الامن بانه اعلى مرتبة من وان لم يكن في حقيقة الامر كذلك يعني هو فقط شعور داخلي - [00:50:44](#)

ان الامر يشعر انه اعلى مرتبة من المأمور. وان لم يكن في الحقيقة كذلك وبعض الناس بتلقيه هو فعلا اخس من المأمور. لكن بتبيجيه حالة مرضية حالة جنون عظمة فيبدأ يشعر نفسه انه ايش؟ لاني انا اعلم منه. شعور نفسی شعور العظمي كما يقولون. شعر نفسه انه اعلى مما - [00:51:07](#)

من المأمور. وبالتالي هذا يسمى ايش؟ استعلاء الالف والسينين والتاء تفید طلب العلو. استعلاء. يعني الشعور بانك اعلى من المأمور. قد تكون كذلك فعلا اعلى من المأمور. حال مع بيده هو فعلا يعني استعلاء على وجه الاستعلاء. يعني هو اعلى فعلا من المأمور وقد يكون كما قلنا استعلاء ايش - [00:51:32](#)

ليس على وجه الحقيقة قد يكون رجل يستعري وهو في الحقيقة ليس اعلى من المأمور في الحقيقة وفي الواقع. فالاستعلاء فقط هو

شعور الامن بأنه اعلى من المأمور سواء كان في الواقع الحقيقى كذلك او لم يكن في الواقع الحقيقى كذلك - 00:51:59

فبعد المؤمن البغدادي ممن يختار زيادة هذا القيد. فليس اي استدعاء للفعل بالقول يكون امرا لاحظ ما فائدة هذا القيد؟ ليس اي استدعاء للفعل بالقول يكون امرا عند عبد المؤمن. لا. الاستدعاء بالفعل - 00:52:16

او الاستدعاء للفعل بالقول حتى يكون امرا يشترط فيه ان يكون المستدعي يشعر بالاستعلاء. لانه اعلى من المأمور. وبالتالي لو ان عبدا لو ان عبدا قال لسيده اه اعطي اه هذا الهاتف. لو ان عبدا قال لسيده اعطي هذا الهاتف. هل يسمى هذا امر - 00:52:36

اما عن عبد المؤمن لا لماذا؟ هو صحيح العبد يستدعي من سيده طلب ايقافه لكن العبد لا يوجد عندهم الشعور بالاستعلاء لا يشعر انه اعلى من ايش؟ من سيده. وبالتالي اذا قال لسيده - 00:53:03

هذا الهاتف لا يسمى هذا امرا. وانما يسمى ايش؟ دعاء حتى تعرفوا تقسيم الامر والدعاء تقسيم هذا الذي يتكرر عندنا في النحو ان هناك امر ودعاء امر ودعاء كما قلت انا من ناحية ادبية اقبل - 00:53:22

هذا التقسيم لكن هناك شيء من الاشارة انه هذا التقسيم منشأ طريقة الاشاعرة ومنحها منحاتهم في ان الامر يشترط فيه الاستعلاء كيف تتأثر الاقوال والعلوم ببعضها البعض؟ وكيف تبدأ تنتج؟ لانه في الحقيقة انت لاحظوا صيغة الامر وصيغة الدعاء واحدة افعل افعل. لكن كما قلنا - 00:53:39

من ناحية ادبية ان نسمى طلبة اغفر لنا يا رب. نسمى اغفر دعاء نسميتها اغفر لا نسميتها امر نسميتها دعاء من ناحية ادبية مئة هذا هو الادب لكن من الناحية اللغوية صرفا هي امر - 00:54:01

ممتناز؟ اما عند الاشاعرة والنحى منحاتهم ممن يقول طبعا هذا ليس متفقا عليه هذا القيد الاخير ليس متفقا عليه عند الاشاعرة حتى انبه هناك من يقول لا لا يشترط في الاستدعاء الفعل بقوله ان يكون على وجه الاستعلاء. يمكن ان يكون لا يعني حتى لو قال العبد لسيده اعطي فلهذا المعنى - 00:54:17

القائم في النفس في العبد اللي هو استدعاء طلب الفعل هذا يسمى امرا حتى ولو لم يكن على وجه الاستعلاء. فهذا القيد مختلف فيه عندهم ولا اشكال في الخلاف فيه - 00:54:37

طيب لكن عبد المؤمن ممن اشترط هذا الامر. وصار فيها عبد المؤمن وفي كل تعريفه لم يسر على طريقة اهل السنة. مع انه منهم ما عنده منهم كما نحسبه لكن لم يصل على طريقتهم. فقال الامر هو استدعاء فعرف الامر بالاستدعاء وهذا هو الاشكال ان الامر ليس الاستدعاء - 00:54:47

المؤمن الامر هو اللفظ الدال على الاستدعاء. والاشاعر بالعكس الامر هو الاستدعاء المدلول عليه باللفظ - 00:55:07

عكس تماما الامر عند اهل السنة اللفظ الدال على استدعاء الفعل على طلب الفعل. عند الاشاعرة بالعكس تماما الامر هو الطلب المدلول قولوا عليه باللفظ والآن على وجه الاستعلاء حتى يعني كما اقول انه يشترط في الاستدعاء حتى يكون امرا ان يشعر الامر بانه اعلى مرتبة من المأمور شعورا نفسيا سواء كان كذلك في نفس الامر او لم يكن - 00:55:28

طيب الاباء كيف يحدث الخلق؟ الان عبد المؤمن اختار طريقة مين؟ طريقة الاشاعرة ومن نحى منهم طريقة الذين يقولون ان الكلام هو المعنى القائم في فجعل الامر معنى قائم في النفس جعل الامر هو الاستدعاء الموجود في نفسك. المدلول عليه بالقول فالامر هو استدعاء الفعل بالقول - 00:55:55

ثم قال انظروا المسألة الثانية. انتهينا تعريف الامر. انظروا ايش المسألة الثانية؟ قال وله صيغة تدل بمجردتها عليه له ايش؟ قال له الضمير في الهاي يعود على الامر. يعني وللامر - 00:56:17

صيغة تدل عليه. انسولي كلمة مجردتها الان للامر صيغة تدل ايش عليه اه هذا يسير على طريقة من؟ انت بدأت الان تسير اكثر واكثر على طريقة الاشاعرة. حينما تقول وله اي وللامر صيغة تدل عليه اي على - 00:56:35

معناهه الامر الان خلص انتهى الامر. الامر عندك ليس الصيغة. الصيغة تدل على الامر وهذا ايضا موافقة اخرى لطريقة الاشاعرة. تقرير

هو الان سياتي ما ينفي ذلك خلط عند الانسان من حيث لا يشعر - 00:56:56

طيب قال وله صيغة تدل عليه الان ضروري كلمة مجرد هاً سابيل ربما انا بمجردتها بعد قليل ان شاء الله. لكن يهمني هذا عندما قال وللامر صيغة هناك صيغة للامر تدل على - 00:57:13

اذا انت لا تقرر ان الامر ليس هو الصيغة. وانما الصيغة هي التي تدل على الامر. وهذا لا يسير على طريقة اهل السنة ايضا. لان اهل السنة لا ان يقولوا وبالامر صيغة تدل عليه. لماذا - 00:57:30

لان الامر هو الصيغة اصلا. الامر اصلا هو الصيغة. فكيف نقول وللامر صيغة تدل عليه؟ بل الامر هو الصيغة بذاتها الامر هو الصيغة بذاتها. فهذا ايضا كما قلنا يعني هذا هذه المسألة قوله وله صيغة تدل عليه ان بنت على تعريفه - 00:57:45

لما اختار طريقة الاشائر ومنحها منحها احتاج ان يقول هذا. ولكن لو ابتداء اختار طريقة اهل السنة فقال الامر هو اللفظ. الدال على طلب خلاص ما يقول وله وصيغة تدل عليه. ما هو الامر هو اللفظ - 00:58:05

فكيف يهد الصيغة تدل عليه؟ هو نفس الصيغة الامر طيب ما معنى طيب كلمة بمجردتها؟ المراد ان الصيغة الان على طريقته له على طريقة عبد المؤمن الصيغة التي سنذكرها للامر - 00:58:20

انما تدل على الامر اذا تجردت من القوائم بمجردتها اي في حال تجردتها من القراءن. هذا معنى كلمة بمجردتها. يعني على طريقتهم للامر صيغة تدل اذا تجردت عن القراءن عليه على الامر - 00:58:33

اما اذا هذه الصيغة اختفت بالقراءن فلا تدلوا على الامر فقط. طب ما هي صيغة الامر؟ هذا هو البحث الجديد. سيبدا الان يذكر هذه الصيغ قال وهي سيبدا الان يذكر هذا الصيام. ايش صيغ الامر؟ الان احفظ تماما عند اهل السنة. الصيغ هي بذاتها الامر - 00:58:56

عند الاشاعرة الذين اختار عبد المؤمن هنا منهجهم الصيغ تدل على الامر انت بتحفظ هذى المفاهيم تكون راسخة في ذهنك هذه الصيغ افعل لتفعل هذه الصيغ هي بذاتها الامر عند اهل السنة - 00:59:22

عند الاشارة انها من عاوم هذه الصيغ ليست هي الامر. هي ايش تدل على تدل على الامر تدل على الامر. على المعنى القائم في النفس على الاستدعاءات. طيب الان نذهب الى صيغ الامر. صيغ الامر سيدرك الان - 00:59:37

من الصيام قال وهي افعل الان ايهما الاحبة في اللغة العربية يقول الافعال ماض مضارع وامر. ثم يقول الامر ايش؟ افعل صح؟ يعني هذا يدل ان اللغوية على طريقة اهل السنة - 00:59:52

لأن اللغويون ايهما الاحبة يقولون الافعال ماض مضارع وامر الامر هو افعل. صح؟ وعند الصرفيين وال سعوديين يقول افعل ولتفعل امر. ما ننسى يعني عند اللغويين افعل في دينهم. ولتفعل هي الامر وليس هي الصيغ تدل على الامر. وهذا - 01:00:06

يدل عليهن اللغة تتفق مع طريقة اهل السنة. واضح تقسيم اللغويين في النحو في الصرف للكلام واقسامه كلها تدل على طريقة اهل السنة واضحة القضية. وانما كما قلنا الاعتقاد احيانا قد يلوث بعض المفاهيم ويتشوهها - 01:00:27

طيب اه صيغ الامر الصيغة الاولى المشهورة افعل. وهذه هي رأس صيغ الامر قواص الصيغ هي ايش؟ افعل. اقيموا الصلاة اتوا الزكاة ممتاز ليفعل الصيغة الثانية اذا افعل قل للحاضر تخاطب شخص حاضر امامك تقول له ايش افعل؟ درسنا ايهما الاحبة في النحو لا اريد ان يعني اركز عليه كثيرا - 01:00:41

واضح القضية. الصيغة الثانية اللي يفعل لايش؟ ليفعل للغائب ليه؟ الغائب طب هل يجوز اقول لتفعل للمخاطب الان يجوز لكن المقصود يجوز بقلة ان تقول للمخاطب امامك لتضرب بكرها يجوز لكن بقلة لماذا بقلة؟ لان - 01:01:07

اننا استغنينا بصيغة افعل للمخاطب عن صيغة لتفعل والان المخاطب في العادة ايش تقول له؟ ليش تقول له لتضرب زيدا؟ قل له مباشرة ايش اضرب زينب استخدم صيغة افعل. صح؟ لماذا تضرب الصيغة اللي تفعل وتطول علينا الموضوع وانت بتخاطب شخص؟ فالعرب استغنت بصيغة افعل - 01:01:32

صيغة لتفعل للمخاطب. فلذلك يجوز ان تقول لتفعل لشخص تخاطبه لتضرب لتأكل لكن قليل والاكثر الاستغناء بصيغة افعل للمخاطب. واما الغائب حتى امر شخصا غائب اه احتاج ان اتي بصيغة ايش؟ ليفعل كذا - 01:01:54

اقول لك قل لمحمد ليضرب بكرا انه افعل هي تكون لله حاضر امامك. طب اذا بدي اقاوم واحد غائب قل لمحمد مش موجود محمد الان. ليضرب بكرا ليأكل تفاحة ليدرس جيدا ليطلب العلم. احتاج الى ان صيغة ليفعل. لذلك عبد المؤمن - 01:02:14

قال افعل لي حاضر المخاطب ليفعل للغائب اي حتى تأمر غائبا وان كانت كما قلنا يجوز ان تقول لتفعل للحاضر صح؟ ولكن هذا على وجه القلة. لأنهم استغنووا بصيغة افعلها صيغة لتفعل - 01:02:35

اه قال وهي افعل للحاضر وليفعل للغائب عند الجمهور. ذكر صيغتين طب هل هناك صيغة اخرى للامر ايها الاحبة؟ فقط هناك صيغتان مثلا الصيغة الثالثة التي نتعلمها اسم فعل الامر - 01:02:53

اكفف صقر اسكت فهناك ايضا اذا صيغ اسم فعل الامر صح ومه وماذا قال سبحانه وتعالى يا ايها الذين امنوا عليكم انفسكم عليكم في هذه الاية عليكم هنا اسم فعل امر بمعنى ايش؟ الزموا انفسكم - 01:03:08

لاحظ كيف جاء الامر ليس بافعال ولا لتفعل جاء باسم فعل امر هو عليكم. شرفت روسنا باسماء الافعال عليكم هذا الجار المجرور ينقل احيانا ينقل ويستخدم اسم فعل امر بمعنى الزم - 01:03:29

فعليكم انفسكم بمعنى الزموا انفسكم. اذا الله عز وجل يقول لنا الزموا انفسكم. لكن ما هي الصيغة التي استخدمت اسم فعل امر ليس اه ليس افعل ولا ليفعل وانما اسم فعل امر وهو عليكم. اذا اسم فعل الامر من الصيام. اه مثلا اه - 01:03:44

الصيغة الرابعة المصدر النائب مناب فعل الامر المصدر النائب منافع للامر ايضا من صيغ الامر. مثال ذلك قال سبحانه وتعالى فاذا لقيتم الذين كفروا فضربوا الرقاب ايش يعني؟ فاذا لقيت من الكفر فضرب الرقاب ضرب ضرب مصدر - 01:04:02  
وين صيغة الامر يا شيخ؟ نقول صيغة الامر هي ضرب لانها نائبة مناب ايش؟ اضربوا فمعنى الاية اذا لقيتم ضرب الرقاب اي اذا لقيتم الذين كفروا اضربوا الرقاب. فالصيغة هي المصدر - 01:04:28

ممتنع المصدر ناب مناب فعل الامر. فال المصدر الذي ينوب منافع للامر ايضا من صياغ الامر. طبعا ايها الاحبة انبه هذه الصيغة نقول صيغ الامر عندما نهأ الان نبحث عن احد الاصوليين - 01:04:42

نبحث بطريقة الاصوليين هاي كلها عند الاصوليين. الان عند النحوة عند الصرفيين. مثلا النحوة عندهم الامر ايش افعل فقط وليفعل عند النحوه فعل مضارع مقترب بلا مضطرب. عند الصرفيين اه الامر هو ماذا - 01:04:53

افعل وليفعل. اه الصرفيون اوسع منهم. الامر عندهم افعل وليفعل. واما اسم في الامر خلاص اسمه فعل اسم فعل امر والمصدر القائم لا نافع للامر اسمه مصدر قائم مقام في هذا الامر. لكن عند الاصوليين خلص هكذا يبوبون باب عبر صيغ الامر. كذا وكذا وكذا - 01:05:14

فحتى لا يختلط عليك الباب لا تظن انه المصدر النائب مناب الاب يسمى امرا عند النحوين او الصرفيين لا يسمى مصدر خلص هذا اعراضه اعراب مصدر تنظر فيه اعراض على طريقة المحوية. لكن نحن الان في مبحث الاصوليين نقول هكذا مجملنا. صيغ الامر افعل ليفعل - 01:05:33

فعل الامر المصدر النائب من ام فعل الامر جيد فهذا هو الامر عند الاصولية ممتنع اذا هذى اربعة صيغ او اربع صيغ للامر. انتهينا من المسألة الثانية. مسألة الصيغة وعرفنا عبد المؤمن لما سلك اسلك الاشاعرة والنحو من الحرام جعل هذه السيات دلالة على الامر. تدل على الامر اي تدل على المعنى القائم في النفس - 01:05:53

اما عند اهل السنة هذه الصيغ هي ايش هي لا انتهينا ثم قال الان انظر كيف عبد المؤمن الان سينتقل انتقال نوعي بنا ويبطل الكلام النفسي انظر ماذا قال؟ قالوا ومن تخيل - 01:06:19

حتى انظروا عبارته. ومن تخيل كانه وهم يريد ان يقول. ومن تخيل الكلام معنى قائم بالنفس انكر الصيغة كل ما كنا نتوقع يعني هذا يثبت لك انه عبد المؤمن ليس على طريقة الاشاعرة. نعم؟ هو ليس بشيء ثم قال وليس بشيء - 01:06:36

خلينا نكمل يعني ليس في شيء يعني هذا الكلام لا نظر اليه لا عبرة به انظروا اذا هذا واضح وضوحا جليا عبد المؤمن لا يسلك اسلك من يقول ان الكلام هو المعنى القائم في النفس حقيقة بل على طريقة اهل السنة الكلام هو اللفظ اللساني - 01:07:01

طب انت عبد المؤمن اذا كان عندك الكلام هو اللفظ اللساني. وابطلت وجعلته ليس بشيء. وقلت من تخيل الكلام معنى القائم بالنفس  
انكر الصيغة وليس بشيء يعني هذا الرأي لا عبرة لي - 01:07:19

ممتناز طب لماذا سلكت مسلكهم؟ اقول هو لم ينتبه لهذا المزعزع ان تعريفه الذي ذكره يتناقض مع ما يعتقده والسبب في ذلك ان عبد المؤمن تأثر كثيراً بمن؟ باب ابن قدامة في روضة الناظر وابن قدامة في روضة الناظر لخص كلام من - 01:07:33

الغزالى في المستمر والغزالى هذه كل القصة ايها الاحبة. عبد المؤمن سلك ابن قدامة في روضة الناظر واخذ منه طبعاً هو انا اقول الكتاب ليس مختصر كما يظن البعض من ابن قدامة - 01:07:55

كتاب عبد المؤمن كتاب مستقل. لم يختصر لروضة الناظر. لكنه تأثر بها تأثراً واضحاً وروضة الناظر اللي بالقديامي مع ابن القديامي ايضاً على طريقة أهل السنة في اثبات ان الكلام كلام لفظي لكنه لما اختصر المستشفى - 01:08:08

الغزالى رحمة الله عليه تأثر بطريقة الغزاله. والغزالى على طريقة الاشاعرة في ان الكلام هو المعنى النفسي. هكذا تعرف انت ايش سبب كل هذه الاشكال فانظروا الان كيف يؤكد عبد المؤمن على طريقة اهل السنة. ومن تخيل الكلام - 01:08:28

معنى قائمها بالنفس انكر الصيغة وليس بشيء. الان هذا الكلام فيه نظر في الحقيقة في قوله انكر السيرة. عبد المؤمن ايش يقول؟ يقول الذين يجعلون الكلام معنى القائم في نفس ينكرهون ان للأمر صيغة - 01:08:45

اقول هذا ليس بالازم ليس ب صحيح لا يمكن هناك خلاف بينهم هل للأمر صيغة ولا لا؟ الان عبد المؤمن يجزب هكذا ايش يقول؟ من تخيل ان الكلام معنى قائم بالنفس - 01:09:05

انكر الصيغة يعني قال الامر ليس له صيغة تدل عليه. انه هذا مبني على الجملة السابقة. وايش قال؟ وله صيغة تدل بمجردتها عليه. للأمر صيغة يدل عليه. ومن جعل الكلام معنى قائمها في النفس انكر الصيغة. نقول لا ليس ب صحيح - 01:09:18

لذلك يقول السيوطي يقول لمثبت نفسي خلف يجري. او صيغة يخصه بالأمر. فالسيوطى ينص على وبجمع ان اصحاب الكلام النفسي قال لمثبت النفس الذين يقولون الكلام معنى قائم في النفس اختلفوا هل للأمر صيغة او ليس له صيغة - 01:09:37

فجسم عبد المؤمن هكذا انه من قال ان الكلام معنى قائم بالنفس ينكر الصيغة ليس ب صحيح. لأن عندهم خلاف. يعني لا يلزم من جعل الكلام معنى القائم في النفس انكار الصيغة - 01:09:57

لان العشائر بالعكس اكثراً يثبت الصيغة ويجعل الصيغة هي دلالة على الامر فقول عبد المؤمن ان من جعل الكلام معنى القائم في النفس انكر الصيغة كانه جعل قولوا واحداً يعني لا يوجد خلاف عندهم نقول هذا ليس ب صحيح - 01:10:12

ان ينكروا الصيغة كأنه يريد ان يقول يا عبد المؤمن ان هذا لازم قولهم صح؟ حينما يقول ومن تخيل الكلام معنى ان الصيغة لا هذا ليس لازم قولهما ليس لازم قولهم بل هم انفسهم وانت باهل كتبهم يختلفون. البعض يقول نحن نعم نرى ان الكلام معنى القائم بالنفس. لكن له صيغة تدل عليه - 01:10:30

فيجعل افعل ولتفعل وليفعل هي صيغة تدل على ماذا؟ على الامر كما انت قلت يعني بطريقتك تماماً يعني انت ماذا فعلت؟ هم فعلوا وهذا ما سلكه السيوطي وسلكه مسلك واختلفوا في رأي أبي الحسن الأشعري رحمة الله عليه وان كان أبو الحسن الأشعري فهو في النهاية في النهاية له تراجعات اخيرة وفيها اهل السنة فلا - 01:10:53

لما يقول أبو الحسن الأشعري هكذا في كتبهم انتبهوا هم يريدون الطور الثاني من أبي الحسن. ولا يريدون الطور الثالث له فهذا ينتبه إليه. ان أبو الحسن الأشعري اذا اردت انت الان ان تحرر قوله عليك ان تنظر في قوله الاخير في الادانة - 01:11:14

ولا تنظر في كلامه المتقدم الذي ينقله اصحابه من بقي على منهجه السابق لابي الحسن الأشعري رحمة الله عليه. اذا وبالتالي عبارة عبد المؤمن انه من تخيل الكلام بالنفس انكر الصيغة نقول فيها نظر. لماذا؟ لانه كانه يلزمهم بانكم اذا جعلتم الكلام معنى قائم في النفس فعليكم ان تنكرها الصيغة. ويجزم - 01:11:29

انكرها الصيغة وهذا ليس ب صحيح بل هم مختلفون في ذلك. بعضهم اثبت الصيغة. مع انه يقول الكلام عنها في النفس. قال في النفس لكنهم يثبتون الصيغة. ولا اه يعني ولا ضير عليهم في ذلك يعني هذا ينسجم مع منهجهم. ان يثبت الصيغة بل - 01:11:49

يعني من كلام الطوفي رحمة الله عليه اه من قارئ كلام الطوفي يقول من قال ليس للأمر النفسي صيغة تدل عليه. مع قوله ان القرآن  
صيغ وعبارات مخلوقة تدل على كلام الله فهذا تناقض - 01:12:05

هذا كلام رحمة الله عليه. كان اشعارياً وموافق لدلي الاشاعرة في اغلب اختياراتهم انظروا في كتاب الاشارات الالهية وما شابه ذلك.  
لكن هو يقول يعني حتى هو يعني كانه ينقض كلام عبد المؤمن البغدادي من اصله انه ما في يعني الذي يثبت الكلام انه - 01:12:25  
الذي يثبت الكلام النفسي يأتي الى القرآن فيقول القرآن باوامره ونواهيه وكل ما فيه. هي عبارة عن صيغة ممتاز يقول الان الذي يثبت  
الكلام النفسي يقول ان الكلام هو المعنى القائم في النفس. ايش يقول عن الفاظ القرآن الكريم؟ امره ونهي او عام او خاص. ايش  
اقول عنها - 01:12:44

يقول هي صيغة تدل على المعنى القائم في النفس. صح؟ وبالتالي كيف تقولون؟ يعني انهم يقولون يثبتون الكلام النفسي  
يقولون ان القرآن ايش؟ صيغ وعبارات مخلوقة تدل على المعنى - 01:13:07

قائم في نفس الله سبحانه وتعالى. فكيف ينكرون صيغة الامر؟ هذا تناقض لانه هذا قولهم انه الان لو اتيت لاي واحد يثبت الكلام  
النفسي من الاشاعرة. تقول له هذا القرآن الذي بين ايدينا الفاظه هي ايش هي؟ يقول هي صيغة تدل على ماذا - 01:13:27  
على المعنى القائم في نفس اللام وبالتالي طب اذا كان المعنى القائم في نفس الامر وبالتالي ستأتي في الالفاظ صيغة ايش؟ امر فكيف  
يكون هو ينكر الصيغة. انت فاهم عليه كيف هو ينكر الصيغة؟ وهو يقول ان القرآن هو صيغ وعبارات تدل على كلام الله. وفي القرآن -  
01:13:43

الاومر ونواهيه. وبالتالي عندهم الصيغة الاوامر والنواهيه التي في القرآن هي صيغة تدل على الامر القائم في نفس الله. فلذلك كلام  
الطوفي ترى انه من يقول ان المعنى ان الكلام ومنه الامر ومعاني قائمة في نفس الله. والفاظ القرآن هي صيغة تدل على هذه المعاني -  
01:14:03

يستحيل ان ينكر الصفة لان هو يقول انه هذا القرآن هاي الالفاظ هي صيغة تدل على ماذا على المعنى. فكيف يكون الامر ليس له  
صيغة؟ طب ولا ايش هاي الالفاظ اللي في القرآن - 01:14:23  
برجع بقول لك صيغة. طب كيف تذكر الصيغة اذا يعني؟ الكلام في اضطراب. انت فاهم علي ايه ان الاضطراب؟ كيف تقول الامر ليس  
له صيغة على منهجك؟ وعندما تأتي بالفاظ القرآن - 01:14:37

تقول هي صيغ وعبارات تدل على المعنى القائمة في نفس الله طب ما طب هذا الصيغة اللي في القرآن منها الصيغة الاول؟ صح؟ اذا  
الامر الصيغة. فلذلك قال وهذا القول هل هو ينسب هذا الى ابي الحسن الاشعري؟ انه - 01:14:47

ترى ان الامر ليس له صيغة. يقول الطوفي ولعله قول مرجوع عنه ولعله قوله قول مرجوع عنه لانه غير منطقي الكلام ان تقول الامر ليس  
له صفة. الامر خالص على طريقتنا الامر هو معنى قائم في نفس طريقة - 01:15:03

الامر معنى القائم في نفس الله لكن لابد ان يكون له صيغة تدل عليه والا اقيموا الصلاة واتوا الزكاة هذى ايش في القرآن الكريم  
عندكم هي صيغة تدل على المعنى القائم في نفس اللام على طريقة الاشاعرة. فقول الامر ليس له صيغة كما قلنا هذا سؤال اصلاً. شف  
هذا - 01:15:19

سؤال هل الامر له صيغة؟ كما كان يقول مشايخنا يقول هذا سؤال اصلاً لا يرد الا على طريقة الاشاعر ولا يرد على طريقة اهل السنة.  
هل الامر صيغة؟ ابتداء والقول الراجح عند الاشاعرة وهو الذي ينبغي ان يكون ولا يصح غيره ان الامر له صيغة. حتى يتفق مع قولهم  
ان القرآن هو - 01:15:39

وعبارات عن المعنى القائم في النفس. طيب فهذه كلها اشكاليات نحاول ان نجعلها مع عبد المؤمن البغدادي. فاذا قول عبد المؤمن انه  
من تخيل الكلام معنى قائم بالنفس انكر الصيغة لا نقول توقف هناك منهم من انكر صح لكن جلهم لا ينكر الصيغة. بل يثبت الصيغة. ثم  
قال وليس - 01:15:59

هو فعلاً ليس بشيء. كل من تخيل ان الكلام معنى قائم في النفس سواء انكر الصيغة او اثبت الصيغة فرأيه ليس بشيء ليس معتبراً لانه

يخالف الكتاب والسنة وما دلت عليه لغة العرب - 01:16:19

طيب الان انتهينا من معركتنا مع الاشاعرة سنتنتقل الى معركة مع من؟ مع المعتزل في مفهوم الامر عندهم المعتزلة عندهم وجهة نظر اخرى في الارض قال والارادة ليست شرطا عند الاكثرين خلافا للمعتزلة - 01:16:34

ايش مشكلة المعتزلة ايضا مع الامر ايها الاحبة المعتزلة ايها الاحبة يقولون الامر هو اللفظ الدال على طلب الفعل بشرط ان يقتربن بارادة الامر وقوع الفعل من المأمور ان يكون الامر مريدا داخليا لوقوع الفعل من المأمور - 01:16:53

الان اذهب الى مشكلة المعتزلة مع الامر الان الامر عند المعتزلة هو اللفظ الدال على طلب الفعل بشرط ان يقتربن بارادة الامر وقوع الفعل من المأمور فإذا الامر عنده ايش هو الان عند المعتزلة - 01:17:30

هو اللفظ الدال على طلب الفعل ماشي لكن في شرط حتى يسمى امرا لازم هذا الشرط وبدون ما يسمى امر عندهم. ايش هو؟ ان يكون الامر المتلفظ بهذا اللفظ يريد فعلا من المأمور - 01:18:18

ان يوقع الفعل يريد من المأمور ان يوقع الفعل طب رجلك شو المشكلة في هذا الكلام ان يكون الامر يريد في ارادة هاي اسمه شرط الارادة عند المعتزلة هاي مسألة معروفة ان المعتزلة يشترطون الارادة في الارض. ايش يعني؟ يعني يشترطون ان - 01:18:34

يريد لما تكلم بلفظ الامر هو يريد من المأمور ان يوقع الفعل الان ايش المشكلة على طريقة المعتزلة الان هل يمكن ايها الاحبة ان اقول لك مثلا انت الان امامي - 01:18:56

اقول لك اه مثلا اذهب الى المدرسة او اذهب الى الجامعة ما بتحبوش الجامعة. اذهب الى الجامعة. وانا في داخلي لا اريد منكم الذهاب يمكن هذا ولا ما يمكن يمكن الوقوع الان هل يمكن انا انا اقول لك اذهب الى الجامعة وانا في داخلي لا اريد منك ان تذهب اليها هل صيغة اذهب الى الجامعة تكون امرا ولا لا تكون - 01:19:37

فلو قلت لك اذهب الى الجامع. انظروا لو قلت لك هذه الصيغة اذهب الى الجامع وانا في داخلي لا اريد منك الذهاب ولا احب منك ان تذهب الى الجامعة وانا في داخلي لا اريد منك الذهاب او اذهب الى الجامعة تكون امرا ولا لا تكون - 01:19:57

لا اريد منك الذهاب لا يسمى هذا امرا يعني اذهب الى الجامعة ليست امرا لان شرط الامر عندهم الامر هو اللفظ الدال بشرط ان يقتربن بماذا؟ بارادة الامر من المأمور ان يوقع الفعل - 01:20:14

طبعا هنا ايها الاحبة ايش مشكلة المعتزلة مع الارادة؟ هي في الحقيقة مشكلة كبيرة. قضية الارادة الكونية والارادة الشرعية فهمتم علي؟ مشكلة الارادة الكونية والارادة الشرعية وان الله عز وجل يعني قد يأمر رجلا بايقاع فعل وهو لا يريد - 01:20:32

ان هذا الرجل يوقع هذا الفعل. الم يطلب الله عز وجل ويأمر الكفار بالايمان وهو لا يريد الله عز وجل لم يأمر الرجال بالايمان وهو هل يريد منه الايمان؟ اه ننظر نقول شرعا يريد لكن كونا ارادة كونية قدرية - 01:20:51

هو لا يريد منه الايمان ويريد ان تقع غزوة بدر ويريد ان يقع ابو جهل على الارض ويريد ان يقف يقفز عبدالله بن مسعود على ظهره ويحر رقبته صح؟ هذه هي الارادة الكونية - 01:21:13

وهنا تبدأ الاشارة باللحظة تكون الاشاعرة ايها الاحبة لا يثبتون الارادة الايش نعرف لا يلفتون الارادة الكونية ويلفتون ارادة ايش شرعية وبالتالي اذا امر ابو جهل بالايمان فيكون هذا امرا من الناحية ايش - 01:21:25

الشرعية ولا يكون امرا من الناحية الكونية لانه هو لا يريد منه كونا ان يوقع الايمان وفي الحقيقة هناك مأخذ كثيرة ونقاشات كثيرة في هذا القول لا اريد ان ادخل فيه. لكن اريد ان انبه على قضية - 01:21:46

ان هناك في الحقيقة ثلاثة انواع من الارادات عليكم ان تنتبهوا عليها يعني حتى لو في الصلة حتى لا يختلط الامر عليكم هناك ثلاثة انواع من الارادات تتعلق بالامر انواع الارادة - 01:22:02

التي تتعلق بالامر النوع الاول ارادة احداث الصيغة اه هناك ما يسمى اولا ارادة احداث الصيغة. يعني ارادة المتكلم لان يتكلم بالصيغة

الآن لو ان شخصا نائم ابيها الاحبة لو شخص نائم - 01:22:23

وهو نائم يقول في نومه بحلم قاعد بيتكلم بقول يا فلان روح اضرب فلان الان هو في نومه يتكلم صح؟ يقول يا فلان اذهب اضرب فلان ممتاز؟ الان هل هذا يسمى امرا - 01:22:55

وده لا يسمى امرا او من يقول ان الصين الامر يشترط الامر وكل الكلام يشترط له القصد حتى يسمى كلاما وحتى يسمى ومنه الامر حتى يسمى الكلام كلاما يشترط له القصد. ايش يعني القصد؟ قصد التكلم قصد احدي - 01:23:11

الصيغة يقول كلام النائم والساهي والسكنان ليس كلاما وبالتالي اذا صدر منه الامر فلا يسمى هذا امرا لانه لا توجد عنده ارادة احداث الصيغة. النوع الاول من انواع الايرادات ارادة احداث الصيغة. قالوا هذه - 01:23:30

الامر او صيغة الامر اذا خرجت من نائم او من سكران او من انسان ذهب عقله مجنون. فهذا حتى لو قال افعل هنا لا نقول هذا امرا. لماذا؟ لعدم وجود ارادة منه لاحادث الصيغة - 01:23:50

جميل لعدم وجود ارادة احداث الصيغة. الان هل فعلا الامر حتى يسمى امرا يشترط له ارادة تحتاج الصيغة؟ هذي مسلا ما عندنا مشكلة في فيها. فعلا هناك من يقول كلام النائم والساهي والسكنان لا نسميه امرا. لانه لا توجد عنده الارادة الداخلية لاحادث هذه الصيغة. وهناك من يقول لا - 01:24:08

هناك من يقول الكلام يسمى كلاما والامر يسمى امرا حتى ولو لم تكن هناك ارادة داخلية لاحادث الصيغة. وهذا الكلام او عفوا هذا الخلاف سبق ان الاجرومية حين عرفت تعريفها بالاجروم حين قال الكلام واللفظ المركب المفيد بالوضع. وقال بعضهم ما معنى الوضع في كلام ابن الجروم؟ قال بعضهم - 01:24:28

معنى القصد ان الكلام هو اللفظ المركب المفيد بالقصد يعني من تكلم به يقصده حتى يسمى اللفظ كلاما ينبغي ان يكون مقصودا بعضهم قال معنى الوضع القصد في تعريف ابن الجروم. وهذا على منهج من يرى كما قلنا ان اللفظ لا يسمى كلاما حتى يكون هناك قصد لاحادث - 01:24:49

هناك قصد داخلي لاحادثه. وبالتالي الامر لا يسمى امرا حتى يكون هناك قصد التكلم. فاذا خرجت اللفظة من غير قصد فلت على اللسان هكذا او شخص نائم او ساري لا يسمى هذا اللفظ امرا هنائيا. لو قال الرجل افعل وهو لا يريد ان يتكلم بهذه الكلمة. فلت فلت او كان نائم - 01:25:10

وما شابه ذلك لا يسمى امرا لعدم وجود ارادة احداث الصيغة. والخلاف في هذه المسألة مقبول ما عندنا مشكلة فيه طيب النوع الثاني من انواع الايرادات ارادة الان اذا اردت احداث الصيغة هاي المرتبة الثانية الان اذا اردت احداث الصيغة هنا ستننتقل الى المرتبة الثانية ارادة - 01:25:30

الدالة بالصيغة على ماذا هذا الأمر لا بد يش اقول هذا الامر قبل ما اغيرها ارادة الدالة بالصيغة على طلب ايقاع الفعل على طلبه قاع الفعل هذه وردت الان انا يمكن استخدام صيغة افعل - 01:25:50

صح لكن لا اريد قصدت الصيغة ممتازة وجدت المرتبة الاولى قصدت احداث الصيغة. لكن بعد ان اقصد احداث يمكن ان ادل يعني استخدم هذه الصيغة للدالة على طلب ايقاع الفعل ويمكن ان استخدمها لأسلوب اخر من اسلوب اللغة العربية - 01:26:21

فمثلا الله سبحانه وتعالى عندما قال في سورة الطور للكفارة يخاطب الكفارة في النار. اصبروا او لا تصبروا سواء عليكم اصبروا او لا تصبروا. ايش قال لهم النار اصبروا الان قطعا وجدت ارادة احدى الصيغة منه سبحانه. صح؟ لكن هل هو نصيغة؟ اصبروا - 01:26:42

اريد منها الدالة على طلب ايقاع الفعل وهو الصبر هذا الرب يقول اصبر يلا اصبروا يعني يطلب منكم الصبر ولا هذا يسمى في اللغة اسلوب التسوية يعني فعلش هيك ولا ما فعلش هيك راحت عليك بلغتنا العامية - 01:27:05

صح؟ فهو اذا صحيح عند هناك ارادة احداث صيغة لكن لم يرد بهذه الصيغة ان يبدل على طلب ايقاع فعل ولا يريد ان يطلب منهم ايقاع فعله. قلت لك اضرب ادرس او لا تدرس ما راح تنجح - 01:27:20

ادرس او لا تدرس لن تنجح الان هنا انا قلت ادرس صح؟ ادرس او لا تدرس. هل هنا انا اذا عندي الارادة الاولى ادارة احداث صيغة

افعل؟ لكن هل انا اردت بصيغة افعل - 01:27:41

الدالة على اني اطلب منك ايقاع فعل هيک فهمت مني؟ ولا فهمت مني ما يسمى عندهم التسوية اني عملت هيک ولا ما عملتش هيک راحت على هنا اه اذا لم توجد الارادة الثانية اراده الدالة بالصيغة على طلب ايقاع الفعل. وفي الحقيقة نعم. اذا حتى تكون الصيغة تدل او - 01:27:54

وحتى نسمى بديش تدل بديش استخدم قيمة الاشارة حريص جدا. حتى تسمى الصيغة امرا حتى تسمى صيغة افعل امرا عند 01:28:14 الاصوليين حتى الان اركز في كل كلمة اقولها الان. حتى تسمى صيغة افعل امرا عند الاصوليين - 01:28:35 ينفي ان وعند البلاغيين ايضا عند الاصول عند البلاغيين ينبغي ان تكون هناك اراده الدالة بالصيغة على طلب ايقاع الفعل حتى تسمى افعل امرا عند الاصوليين والبلاغيين ايضا مثلهم لابد ان تكون هناك اراده ايش؟ ان تزيد بالصيغة طلب ايقاع الفعل اما عند النحو والصرفيين اياهم اصبروا او لا تصبروا خلص يقول لك اصبروا هذا امر. لانه ما بحثوا في المعاني النحو والصيغيين لأنو عند النحو والصرفيين اصبروا او لا تصبروا خلص يقول لك اصبروا هذا امر. لانه ما بحثوا في الاشكال الالفاظ. من - 01:28:54

يبحث المعاني الاصوليين والبلاغيين. فعندتهم افعل اذا لم يرد بها الدالة على طلب قاع الفعل لم تسمى امرا. يسمى تسوية ومعاني كثيرة يذكرونها في الصعود وغيرها. التسخير يحكون حجارة او حديدة - 01:29:14

ان تكونوا حجارة او حديدة هذه صيغة كونوا فيها الامر من حيث الناحية النحوية. لكن هي ليست امر هنا من الناحية الاصولية ولا البلدية. لان هنا لم يرد قواعد الفعل هل تكونوا ادارة او حديدة هو يطلب منهم ايقاع الفعل هذا؟ لا وفي نوع من التحدي وبالتالي عندما تدرسون في كل - 01:29:34

المطولة ان شاء الله ندرس ستتجد ان صيغة افعل لها معاني كثيرة تصل فوق العشرين معنى ليست فقط طلب ايقاع الفعل. فينفي اذا حتى تكون امر هي تكون امر لا استخدم لا اريد ان اقول طريقة الاشاعرة. الاشاعرة يقولون حتى تكون دالة على الامر. لا لا. حتى تكون هي امر - 01:29:54

اقول لاحظوا عمارة الفرق بين حتى تكون افعل امرا عند الاصوليين والبلاغيين ينبغي ان تكون هناك اراده طلب ايقاع الفعل النوع الثالث هو اراده الامر من المأمور الامتنال. اراده الامر من المأمور ايش - 01:30:14

الان هل اه هذا شرط في صيغة الامر فعلا اولا هذا شرط في الامر وليس شرطا في الامر اراده الامر من المأمور الامتنال هذا شرط ولا ليس بشرط؟ هذا شرط عند المعتزلة - 01:30:38

هذه هي طبعة المعتزلة. قالوا يشترط في الامر ثلات ايرادات عند المعتزلة. اراده احداث الصيغة وارادة الدالة بالصيغة على طلب لقاء الفعل ثم تأخذ حتى يسمى امر من الارادة الثابتة عندهم. ايش هي؟ اراده الامر - 01:30:58 من المأمور الامتنال ونحن قلنا لا هذه الثالثة لا نتفق فيها مع المعتزلة الامر يسمى امرا حتى ولو كان الامر لا يريد من المأمور الامتنال. فلو قلت لك اذهب الى الجامعة فهذا يسمى امرا - 01:31:15

حتى ولو لم ارد منك الامتنال. الله سبحانه وتعالى خاطب ابا جهل باليامان امره باليامان وبالصلة وبالزكاة وهو انه لم يرد اراده كونية منه اراده كونية وليس شرعية. لم يوجد اراده كونية منه الامتنال ومع ذلك يسمى امره لابي جهل امرا - 01:31:32 اذا اراده الامر من المأمور الامتنال ليست شرطا في الامر. يمكن ان يصدر امر ويكون الامر لا يريد من المأمور الامتنال بدليل كما قلت ان اذكر بدليل ان الله خاطب - 01:31:52

مرهم باليامان ها فروع الشريعة وهو لم يرد اراده كونية منهم الامتنال. طيب وبالتالي المعتزلة مشكلتهم كما قلنا انهم يقولون الامر له ثلات ارادات. ويزيدون الارادة الثالثة وهي اراده الامر من المأمور الامتنال وقلنا هذه الارادة الثالثة ليست بشرط. انا احتجت كل هذا التفصيل لانه عبد المؤمن اجمل قالوا - 01:32:07

الارادة ليست شرطا عند الاكتيرين. ايش يعني الارادة؟ بذك تعرف هناك ثلات ارادات. الارادة الاولى والثانية ما عندنا مشكلة في اشتراطها. اراده احداث الصيغة وارادة الدالة بها على طلب الفعل. لكن المشكلة ان الخلاف بين الاكتيرية والمعتزلة الذي ذكره

من شرط الامر حتى يكون امرا. هل من شرط الصيغة افعل حتى تسمى امرا؟ هل من شرط صيغة افعل حتى تسمى امرا ان يكون الان يريد من المأمور الامتثال ولا يمكن يكون الامر يقول له افعل وهو لا يريد من الامتثال ينكر ذلك - 01:32:57

طيب كل هذا كان في قضايا تعريف الامر والخلاف الدائر فيه بين الفرق. لاحظوا خلاف العقدي كيف اثر تأثيرا كبيرا على الناحية الاصولية فتقول فعلا ينبغي لطالب العلم ان يحيط بشيء من علم الاعتقاد بهذه الخلاف حتى لا يذهب في اتون مسائل. انا اظن كثير من العلماء ربما يعني كان بارزا في علوم - 01:33:14

اصولية فقهية ولم يكن متضلعها بكثرة في باب الاعتقاد. ولربما وقع في شيء من الخطأ وهو لا يشعر. والله اعلم. طيب كم ذهب من الوقت؟ الساعة اربعة وثلاثين وانا كنت اليوم ناوي اخلص الامر - 01:33:36

لكن هذا كله ذهب في الامر. طيب اه نذهب سريعا الى المسائل التي ستبقى بعد ذلك مسائل سريعة. لا اريد ان اقف عندها كثيرا لكن ساقف هاي مشكلتك اه نذهب الى المسألة التي تليها قال وهو للوجوب بتجرده عند الفقهاء وبعض - 01:33:49

وقال بعضهم للاباحة وبعض المعتزلة للنرم الان ما معنى هذه المسألة الجديدة التي بين ايدينا؟ الان قلنا ايش صيغ الامر طبعا القد صيغ الامر تجوزا وانما الصيغ هي بنفسها الامر - 01:34:09

فهذا نقول تسمى عند البلاغيين اضافة بيانية صيغ الامر يعني الصيغ هي الامر فهذه اضافة بيانية وليس اضافة ان الصيغ تدل على الامر او عرفتم؟ فاقول اذا صيغ الامر على طريقة اهل السنة الصيغ هي الامر. قال بعض - 01:34:25

صيغة الامر ايها الاباحة افعل او لتفعل على ماذا تدل عند تجرده؟ الان اه هذا الكلام جيد سبحانه الله كيف انا تكلمت عن النوع الثاني من الارادة؟ قلت ان هناك حتى تكون افعل امرا - 01:34:44

ممتنع حتى تكون افعل امرا اه قلنا لابد من ان يكون المتكلم اراد بها ايش طلب ايقاع الفعل صح؟ حتى تسمى افعل امرا لابد ان يكون المتكلم طلب بها ايش؟ او اراد منها طلب ايقاع الفعل لانه يمكن تأتي - 01:35:03

افعل ولا يريد بها المتكلم طلب ايقاع فعل. يريد بها الاستهزاء التهكم التسوية اي مقصود من المقاصد الاخرى. فلا بد اه في حتى افعل تسمى امرا لابد عند الاصوليين والبلاغيين من الارادة الثانية. وهي ارادة طلب ايقاع الفعل منها. ممتاز - 01:35:22

الان اذا المتكلم فعلا تكلم بصيغة افعل واراد بها طلب ايقاع الفعل الان اصبحت تفعل ايش؟ تسمى امرا صح المتكلم قال افعل واراد بها طلب ايقاع الفعل فاصبحت اذا افعل هنا تسمى ايش؟ امران. طب الان اذا اصبحت - 01:35:43

هل هي امر للوجوب تدل على الوجوب؟ ولا تدل على الندب شرعا؟ ولا تدل على الاباحة والكلام في حالة التجرد من القرائن الكلام في حالة التجرد من القوائم انظروا لهذه العبارة الشيرازي رحمة الله عليه ذكره صاحب البحر المحيط. ينص الشيخ آآ ابو اسحاق الشيرازي يقول جميع مسائل - 01:36:07

الاصول التي نتكلم فيها المقصود بها اثبات اصل عند التجرد من القرائن هذا منهج كامل يثبته السيرازي. يقول جميع مسائل الرسل. الان نحن سنتكلم عن الامر. هل الامر اه يدل صيغة افعل حينما يراد منها - 01:36:35

طلب ايقاع الفعل هي امر. هل تدل على الوجوب واللعنة ولا على الاباحة؟ ممتاز. الامر هل هو على الفور ولا على التراخي؟ هل هو على التكرار ولا عدم التكرار - 01:36:56

هل هو يدل على اه الامر بعد الحظر هو الاباحة ولا لا؟ اه كل هذه الوسائل التي ستدرس كلها في حالة التجرد عن القرائن يعني هذه الصيغة اذا تجردت عن القرائن ما دلالتها الاصولية - 01:37:06

لأنه اذا كانت هناك قرائن ايها الاباحة خلاص انتهى الامر تتبع القنية. فالاصوليون عندما يبحثون المسائل يقررونها يريدون ان ابحثوا عن الحالة الاصولية الطبيعية للصيغة. اذا تجردت عن اي قرينة على ماذا نحملها؟ حتى يعرفوا اذا وردت صيغة عندهم وما وجدوا قرائن - 01:37:23

يتعاملون معه. فلذلك يفهمون البحث عن الحالة الاصولية. واما اذا وجدت قرينة تبين المراد فانتهى الامر ما عنده مشكلة. جمیعا ما عنده

مشكلة لا يوجد خلاف بين الحنفية والجمهور اصلا ولا بين الحنفية والشافعية والمالكية. فالخلاف اذا في حالة التجرد عن القرآن.

لذلك يقول ابو اسعاف - 01:37:43

الشيرازي جميع مسائل الاصول التي نتكلم فيها المقصود بها اثبات اصل اه اثبات اصل ما هي القاعدة الاصولية اثبات اصل عند التجرد من القرآن طيب بالتالي سنبدأ في هذا المنهج. حينما نقول الامر - 01:38:03

صيغة افعل حينما تكون امرا صيغة افعل حينما تكون امرا. هل هي تدل على الوجوب ولا على الندب ولا للاباحة؟ نقول هذا في حال التجرد عن القرآن المسألة. اما في - 01:38:23

اعادة وجود قرينة تبين للاتجاهي انه هنا في قرينة دلت على انه صيغة افعل هنا للوجوب. خلص اتبع القرينة. الكل يقول بهذا اصلا ما في خلاف. اذا كانت افعل تدل على الندب بالقليل الكل يذهب الى الندب. اتباع القرينة. اذا كانت تدل على الاباء عن القرین الكل يتبع القرينة. لكن الخلاف اذا هو في حالة تجردها - 01:38:36

فجماهير الاصوليين والمتكلمين ان صيغة افعل اذا تجردت عن تدل على ماذا؟ على الوجوب اذا الله عز وجل قال اقيموا الصلاة اتوا الزكاة. جاء لفظ افعل يدل على الامر نصيحة افعل هنا استخدمت في طلب ايقاع فعل اذا هي امر - 01:38:56

صحيح؟ اذا هي امر. امر واجب ولا ندب ولا اباحت ولا ندب ولا اباحت؟ نقول افعل اذا تجردت عن القرآن فانها تدل على ماذا؟ على الوجوب. خلاص هذا الذي نتبعله. حتى تأتي قرينة صارفة لها من الى الندب او الاباحة. بالتالي - 01:39:18

المعنى الحقيقي لافعل حينما تكون امرا هو الوجوب. والمعنى المجازي لها هو الندم او الاباحة. حتى تعرفوا لماذا بدأ عبد المؤمن ب التقسيم الحقيقة والمجاز. لاحظوا تقسيم الحقيقة والمجاز كيف اثر معنا في فهم مسألة الظاهر والمؤول. كيف الان مسألة الحقيقة والمجاز ستؤثر - 01:39:38

في كل الابواب ترى ايها الاحبة الحقيقة والمجاز مسألة خطيرة والذي يعني لا يمكن ان تستوعب مسائل الاصول وطريقة الاصوليين في دلالات الالفاظ من غير ان تستوعب الحقيقة والمجاز. ان حينما نقول الامر يدل على الوجوب. معنى هذا المعنى الحقيقي. اذا قلنا وبالتالي الدلالة على الندب او الاباحة - 01:39:58

هذا مجال والمجاز يحتاج الى ايش؟ الى قرينة. المسألة التي تليها مثلا. الامر هل يدل على المرة او على التكرار او لا يدل على شيء من ذلك؟ اذا نحن نبحث عن المعنى - 01:40:18

حقيقي واذا جاء فاذا دل على تكرار فانه يحتاج الى قرينة هذا معنى مجازي. نفس الشيء الامر هل هو على الفور ولا على التراخي؟ يعني نحن نبحث عن المعنى الحقيقي - 01:40:28

فاذا دل على خلاف ذلك والمعنى المجازي. اذا قضية الحقيقة والمجاز هي الحقيقة هي اللي هي المسألة التي تنتقل معنا في كل المسائل بدلالة الالفاظ ظاهرة مطردة لكن هم لا يقولوا الحقيقة مجاز. لكن هم هي مبنية على الحقيقة والمجاز لكنه لا يتلفظ بهذه اللفظة. لكن لما انت تسمع - 01:40:38

اذا تجردت من القرآن خلص بدها ترسخ القرآن اه موضوع القرآن هو موضوع حقيقي ومجاز صح فانت اذا متى ما سمعت اذا تجردت عن القرآن الامر يدل على الوجوب. اذا تجرد عن القرآن اذا هو الان يتكلم عن حقيقة ومجاز يعني هو اذا على - 01:40:58

حقيقة ودلالته على الندب او الاباحة تحتاج الى قرائن الى تلك المعاني مجازية. فهمت علي؟ كيف تبني هذه المسائل على مسألة الحقيقة فهم اذا الان يبحثون ما هو المعنى الحقيقي - 01:41:16

طيب حتى تعرف لماذا عبد المؤمن اخر مسألة في مسائل الحقيقة والمجاز تذكرون ايش هي بعثناها اخر مرة صار حقيقة ومجاز. ما الذي يحدد المعنى الحقيقي او ان هذا المعنى هو المعنى الحقيقي لللفظ وان تلك المعاني هي المعاني المجازية - 01:41:30

هذه اخر مسألة درسناها في الحقيقة والمجاز. حتى تربطوا الكلام لماذا بعد؟ مسألة خطيرة جدا. ما الذي يحدد ان هذا المعنى اللفظة تحمل عدة معانٍ ما الذي يحدث انه هذا المعنى هو المعنى الحقيقي لها؟ وان تلك المعاني الاخرى مجازية - 01:41:48

بحثناها وقال من اشهر العلامات ان المعنى الذي يتบรรد الى الذهن اولا حين اطلاق اللفظ يكون هو المعنى الحقيقي والمعاني التي لا

تتبدّل إلى الذهن أولاً تكون هي المعاني المجازية. هذه العالمة التي ذكرنا ووافقتها عليه ثم ذكر عالمة أخرى إن المعنى إذا كان -

01:42:08

على هذا المعنى يصح الاستدلال به وعلى المعاني الأخرى لا يصح الاستدلال به يكون اللفظ على المعنى الذي يصح الاستدلال به حقيقي إذا كان يستخدم في المعاني الأخرى التي لا يصح الاستدلال بها يكون مجازي. ولم نوافقه على هذه العالمة. وقلنا الألفاظ سواء كانت على المعاني الحقيقة أو -

01:42:28

استدلالاً ما في عدنا مشكلة. فتلك المسائل إليها الاحبة لم تذكر اعتبراً. إن هنا انت الان ستحتاجها حينما نقول الأمر صيغة أفعل إذا هي حقيقة في الوجوب ولا في الندب ولا في الاباحة -

01:42:48

بدك تنظر الان إذا وبالتالي صيغة أفعل اصلة تحتمل الوجوب والندب أو الاباحة. هي حقيقة في ماذا؟ من هذه الثلاث لماذا رجعت المعنى الحقيقي هو الوجوب نعم؟ نقول هو المعنى المتبادر إلى الذهن مش هو هذه عالمة المعنى الحقيقي انه هو المعنى المتبادل إلى -

01:43:02

حين اطلاق صيغة أفعل. المعنى المتبادل هو الجزم. وهو الوجوب. وارادة ان المعنى والله الحذف لكن من دون جزمه او ان المعنى هو الاباحة ليس هو المعنى المتبادل وبالتالي الوجوب بما ان الوجوب هو المعنى المتبادر حين اطلاق صيغة أفعل للامر -

01:43:29

بالتالي المعنى الحقيقي هو الوجوب عرفتم كيف ذلك؟ طبعاً لماذا يكون هو المعنى المتبادر؟ لماذا الوجوب هو المعنى المتبادر؟ ما الذي جعله متبادر؟ كثرة الاستعمال انتهى. فالعرب استعملتهم كثيراً في ايّش؟ في الوجه. فاصبح كلما اطلق أفعل للامر يؤخذ ويذهب الذهن إلى الوجوب. فقلنا كثرة الاستعمال دلت على -

01:43:49

لأن المعنى المتبادل إلى الذكر من صيغة أفعل التي للامر والوجوب طيب اذا اه قال وهو للوجوب يعني صيغة أفعل حينما تكون امراً. اه انتبهوا لماذا اقول صيغة أفعل حينما تكون امراً -

01:44:12

القضية الثانية انه صيغة أفعل قد لا تكون امراً اصلة عند الاصوليين والبلغيين. اذا استخدمت ولم يرد منها طلب ايقاع الفعل. وانما استخدمت للتسوية او للاهانة او الاستهانة اصبروا او لا تصبروا. كونوا حجارة او حديدة. هنا اصلاً الصيغة ليست امراً. نحن نبحث الان في -

01:44:26

بصيغة أفعل اذا كانت امراً هل هي للوجوب ولا للندب ولا للاباحة؟ لاحظ ان ابحث الان يعني صيغة الافعال الحمد لله طاعت ممتاز. اذا كانت امراً هل هي للوجوب او الندب او الاباحة؟ فهي فرع في داخل فرع قبله. واضحة المسألة -

01:44:46

حتى لا ان هناك كثير من الطلبة تبدأ المسائل تتدخل عنده مع بعضها. فعليك ان تقول اذا الصيغة أفعل هل هي دائماً للامر عند الاصوليين والبلغيين اه عند الدعاة والصرفيين النعمة والصرفيون لا ينظرون إلى المعنى. وبالتالي هي دائماً عندهم امراً. خلاص يعني -

01:45:06

النحو يقول لك افعل امر وين ما اجت ما عنده مشكلة. كونوا حجارة وحديدة اصبروا لا تصبروا. اقيموا الصلاة كلها امر عندكم. لكن عند الاصول والبلغاء لا. لا تكونوا قال الا اذا دلت على او اريد بها طلب ايقاع الفعل. اذا اوجد بها طلب قاع الفعل اصبحت امراً. طيب اذا اصبحت امراً نبدأ نبحث هل هي عند الاصول -

01:45:26

هذا الابحاث هل هي الوجوب ولا للندب ولا للاباحة والجمهور قالوا هي للوجوب بتجردته عند الفقهاء وبعض المتكلمين. القول الثاني هناك من يرى ان صيغة أفعل اذا كانت امراً هي حقيقة في الاباحة -

01:45:46

يرانا حقيقة في ماذا؟ في الاباحة. فإذا اردت بها الدلالة على الوجوب او بالنرم تحتاج إلى قرينة قال لماذا؟ قال لأن الاباء هو القدر المتيقن. اذا قلت افعل معناه انا متيقن انك هناك ابادة في هذا الفعل. لكن هل لهذه الاباحة -

01:46:01

وصلت إلى الندب او الجزم هذا مشكوك فيه باقي على البقين المتيقن وهو الاباحة للاذن. هل هذا الاذن وصل إلى الندب او الوجوب هذا يحتاج إلى قرينة. بعض المعنزلة قال لا هي للنذر -

01:46:18

لأن صيغة أفعل اذا كانت امراً هي فيها حث على الفعل ليس مجرد اذن لاحظوا القول الثاني يرى ان يصيغك افعل فيها اذن هذا هو

المتيقن هو الاذن. لا المعتزلة او بعض المعتزلة يرون لا ان القدر المتيقن - [01:46:34](#)

افعل حينما تدل على الامر هو ماذا؟ هو الحث على الفعل وليس مجرد الاذن. واقل درجات الحث ما هي متيقنة الندب فاذا اردت بها [الايجاب](#) فهنا تحتاج الى قليلة لكن كما قلنا الجمهور بناء على عرف الاستعمال قالوا لا - [01:46:51](#)

افعل حينما تكون امرا فالمعنى المتبادل منها هو الجزم. فاذا اريد بها الاباحة او الندب فهذه تحتاج الى قرينة. طبعا هذه مسألة كلها اصول الفقه يعني هذه مسألة هي رأس من يعني الامر يدل على الوجوب الامر يدل على الوجوب هذه مسألة دائمها شفناها متكررة. هي رأس في اصول الفقه وفي الاستنباط الفقهي - [01:47:11](#)

يدل على الوجوب اذا تجرد عن القرائن. طيب المسألة التي تليها هي تتعلق بالمسألة السابقة لكنها فرع هي فرع هذى المسألة السابقة اذا ورد بعد الحظر صيغة افعل اذا وردت بعد حظره - [01:47:31](#)

يعني ما معنى صيغة افعل اذا وردت بعد حظر؟ هذه ترجمة المسألة اسمها ترجمة المسألة. صيغة افعل اذا وردت بعد حظر. يعني كنت ممنوعا من فعل ثم جاءت صيغة افعل بعد هذا المنع وبعد هذا الحظر - [01:47:54](#)

تقول لك افعل هذا الفعل ما دلالة صيغة افعل هنا لاحظوا كان هناك حظر بعد هذا الحظر جاءت صيغة افعل تقول لك افعل هذا الفعل الذي كنت محظورا عن فعله ابتداء - [01:48:13](#)

نأخذ مثال على ذلك. الله سبحانه وتعالى يقول في سورة المائدة يا ايها الذين امنوا اقفوا بالعقود حلت لكم بهيمة ان الله يريده. يا ايها الذين امنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام - [01:48:32](#)

ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام بيتغون فضلا من ربهم ورضوانا. واذا حللتكم تصطادوا واذا حللتكم فاصطادوا. يعني الله عز وجل في حالة الاحرام لينهانا عما ذاعن الصيد. فالصيف كنا محظورين منه في حالة الاحرام - [01:48:48](#)

فقال سبحانه وتعالى واذا حللتكم فاصطادوا. الان اصطادوا اصطادوا هنا صيغة امر. صيغة افعل لكنها جاءت بعد حظر عن الاصطياد جاءت بعد ايش؟ بعد حوض كنت انت محظورا ممنوعا من الاصطياد فالله عز وجل بين لنا مدى انتهاء هذا الحظر. اذا حللت - [01:49:13](#)

خلاص انتهاء هذا الحظر فاصطاد. الان فاصطاد. اصطاد هل هذه للوجوب؟ يعني ربنا يأمرني يلا كل واحد بده ويتحلل يلا وجب عليه يروح يصطاد صيدا. ولا اصطاد هنا للندب ندب الصيد ولا هي لاباحة الفعل بعد ان كان - [01:49:36](#)

هون صيغة افعل على ماذا تدل هذه هي المسألة التي دار فيها الخلاف. اذا وردت صيغة افعل انا اقول لك الان مثلا لا تلعب. واشتغل لا تلعب مثلا واحد يقول لطفله - [01:49:56](#)

ولا تفعل كذا. اذا فرغت من دراستك فاللعب عرفت؟ الان هو كان ينهى ويحضر عن اللعب. ثم قال له اذا فرغت من الدراسة العب. اهو هنا العب صيغة امر جاءت بعد - [01:50:09](#)

كان هناك ابتداء في سياق حظر ممنوع هذا الطفل من اللعب. ثم جاء بعد ذلك الى عمه. الان هل وارد لما قال لهم العب. ويأمر وجب ولا ندبا باللعب ولا هناك دلالة فقط اباحة لعب - [01:50:28](#)

وليس فيها وجب ولا ندب. فهذه هي مسألة اذا ورد بعد الحظر. يعني صيغة افعل اذا وردت بعد الحظر. قال فلاباحة هذارأي [الحنابلة](#) ورأي كثير من اهل العلم ان صيغة افعل اذا وردت بعد الحظر ف تكون لماذا؟ لاباحة. وفي الحقيقة هذه - [01:50:44](#)

يعني افعل بعد الحاضر لاباحة نقول ط افعل اصلها قبل شوي قلتم انها ايش للوجوب اذا كان اصبحت بعد حظر تصبح لاباحة. نقول الحظر السابق هو القرينة الذي صرف صيغة افعل - [01:51:04](#)

الوجوب الى ماذا؟ الى الاباحة. وبعد يد الوجوب اصالته. عند الجماهير. ممتاز؟ لماذا بعد الحظر تصبح لاباحة؟ اذا بعد حظر نقول لأن [الحنابلة](#) وجمahir اهل العلم يرون الحظر تقدم يرون تقدم الحظر على الاباحة اثر - [01:51:22](#)

يرون تقدم الحظر على الصيغة القرينة على صرف دلالة الصيغة من الوجوب الى الاباحة. ونحن قلنا صيغة افعل اذا وجدت قليلة تصرفها من الوجوب الى النفع او الاباحة تتبع القرية. وهنا جاءت القرينة. فالجمهور يرون ان - [01:51:42](#)

تقدم الحظر على صيغة افعل هو بحد ذاته قرينة. تصرف صيغة افعل من الوجوب الى الاباحة لذلك من دقيق العيد رحمة الله عليه ماذا يقول؟ هنا نقلت لكم كلامه؟ هل تقدم الحظر يصرف الامر؟ لا يصرف الامر بنات الحظر قليلة - 01:52:01

هل تقدم الحظر يصرف الامر من الوجوب الى الاباحة؟ من قال نعم يقولون او عرف من قال نعم يستدلون باكثر الاستعمال والعرف فحتى تصل الى حكم صحيح في المسألة فعليك تتبع موارد هذا الاسلوب - 01:52:29

فان ثبت انه في اكثره للاباحة قيل به والا فلا. اعيد كلامي من دقيق العيد. هل تقدم من حظر يصرف الامر من الى الاباحة من قال نعم ان الأمر ينصرف بالوجوب الى الاباحة يستدل بماذا؟ قال يستدلون بكثرة الاستعمال والعرف - 01:52:51

نقطة. فيقول بعد ذلك من دقيق فحتى تصل يعني انت الان كطالب. حتى تصل الى حكم صحيح في هاي المسألة عليك ان تتبع موارد هذا اسلوب اين يعني في نصوص الكتاب والسنة وفي كلام العرب ايضا. فان ثبت انه في اكثره للاباحة قيل به. والا فلا. يعني - 01:53:11

الان عليك ان تتبع هذا الاسلوب في القرآن وفي السنة وفي كلام العرب. اذا وردت افعل بعد حظر. هل فعلا في اكثره الاستعمالات جادة بعد الحظر للاباحة ان وجدت اسلوب مطرد ان تأتي افعل بعد حظر لتدل على الاباحة تثبت هذه القاعدة. فتقول - 01:53:32

افعل بعد الحظر للاباحة. لا اذا وجدت هناك اضطراب في الاستعمال احيانا تستخدم للوجوب بعد الحظر احيانا تستخدم للاباحة بعد الحظر. احيانا للنذر لا حينئذ لا تقول بقول الجمهور. الاب هو يعطيك منهجي من بقية العيد في كيفية فهم المسائل. انه هذه المسائل كيف طريقة الوصول الى - 01:53:52

فهمها. يعني ما الدليل على ان الامر بعد الحظر يدل على الاباحة وان الحظر قليلة صارفة من الامر الى الوجوب الى الاباحة. يقول عليك ان تتبع الاستعمال هذه طريقتك. تنظر في نصوص الكتابة في نصوص السنة وفي كلام العرب - 01:54:12

هل من عادتهم انه يصرف الامر من الوجوب الى الاباحة؟ اذا تقدم الحظر؟ اذا ثبت ان هذا هو الاستعمال المضطربين تتبعه. وانا اقعد هذه ان الامر بعد الحظر لماذا؟ للاباحة. جميل. الان القول الثاني في المسألة وقال اكثره الفقهاء والمتكلمين - 01:54:27

لما يفيده قبل الحظر الان هو مشكلة عند عبد المؤمن البغدادي. نحن ايش قلت لكم قبل قليل ايش رأي الجمهور اذا ورد الامر بعد الفضل عند الجمهور يحمل على الاباحة لكن عبد المؤمن الان يسجد نسبة اخر يقول لا اكثره الفقهاء والمتكلمين على ان صيغة افعل الواردة بعد الحظر - 01:54:48

تفيد ما كانت تفيده قبل الحظر فقط هذه دلالتها. ايش يعني؟ يعني الان الله عز وجل قال اذا حلتكم فاصطادوا صيغة افعل جاءت بعد الايش؟ بعد حظر صح؟ دالة هذه الصيغة هي ما كانت تدل عليه قبل ان يأتي الحظر. قبل ان - 01:55:15

الصيد عليك ايها المحرم. ايش كان حكم الصيد الاباحة وبالتالي صيغة افعل هنا تدل على الاباحة. ليس لانها وردت بعد حظر بل لان هذا الشيء المأمور به قبل ان يكون محظورا كان مباحا - 01:55:36

قبل ان يحضر منه كان ايش؟ على الاباحة. فاصطادوا هنا جاءت للاباحة ليس لانها بعد حظر بل لانها قبل الحظر كانت في الاباحة لو كان الصيد قبل الحظر للوجوب كانت اصطاده هنا للوجوب. ولو كان الصيد قبل الحظر للنذر كان اصطاده - 01:55:56

ايش للنذوة وبالتالي دالة افعل بعد الحظر لا علاقة لها بالحظر. بل تعود الى من كان عليه الحكم قبل الحظر. كان للوجوب صيغة افعل للوجوب. كان للنذم تكون صيغة افعل للنذم كان للاباحة تكون صيغة افعل للاباحة. هذا منهج اخر. لكن مشكلتي مع عبد المؤمن في نسبته - 01:56:16

قال وقال اكثره الفقهاء والمتكلمين هذه النسبة ليست محققة ايها الاباحة. اكثره الفقهاء والمتكلمين على الرأي الاول ولذلك الزنكشة في البحر المحيط حينما ذكر القول الثاني ان افعل بعد الحظر تكون لما كانت عليه او تفيده قبل الحظر قال الزنكشى - 01:56:37

وذهب اليه الى هذا الرأي بعض محققى الحنابلة هكذا نسبها فقط هاظا الرأي الثاني من ذهب اليه؟ قال الزنكشى في البحر المحيط وذهب اليه بعض محققى الحنابلة. يعني بعض الائمة المحققين من الحنابلة - 01:56:56

فبالتالي ان يقول عبدالمؤمن وقال اكثرا الفقهاء والمتكلمين هذه النسبة فيها مجازفة ايها الاحبة. فيها مجازفة واضحة. طيب الله عز وجل ايش يقول فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض. ايش رأيكم يا مشايخ - [01:57:15](#)

الله عز وجل قال ابتداء اي ايها الذين امنوا اذا نودي للصلاه من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع وذروا البيع وانا اذا حضر وذروا البيع. ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون. فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض. يعني كانه قال ارجعوا للبيع والشرا. صح - [01:57:36](#)

هذا معنى تنتشروا في الارض. اذا انتشروا صيغة افعال جاءت بعد حظر لانه قال وجاء البيع. صح بعدين قال اذا قضيت الصلاة انتشروا. هل هنا انتشروا - [01:57:56](#)

آآ للاباحة ولا للوجوب ولا للندب. ايش رأيكم؟ الان على رأي العنابلة والجمهور المعتمد عندنا انه ليس؟ للاباحة انه افعل بعد الحظر للاباحة. على الرأي الثاني ماذا نفعل؟ على من يرى ان افعل بعد الحظر تعود الى ما كانت عليه قبل الحظر - [01:58:11](#)

بدك تتوقف وتقول الانتشار في الارض السعي والبيع والشراء ايش حكمه قبل الحظر عنه قبل ان حضر عنه قال ايش الاصل فيه كان؟ انه اقول فرض كفاية صح؟ لتحصيل مكاسب الناس ومعايشهم. وبالتالي - [01:58:32](#)

بعد اذا جاءت تنتشر في الارض جاءت بعد حظر تكون انتشروا في الارض. الامر هنا على فرض الكفاية نعم؟ اه فيكون كما على حاله فرض كفاية الانتشار في الارض السعي في المكاسب عفرض الكفاية - [01:58:50](#)

طبعا اذا قلنا لا انه الانتشار في الارض ابتداء كان قبل الحظر في في حق الافراد مباح لانه الان في حق الامة. ممكن يأتي شخص يقول لا الانتشار في الارض الكسب والسعى في الرزق في حق الافراد الاصل اصل في الاباحة. ما في حدا بقول لك يجب ولا يندم. الاصل في ايش؟ الاباحة - [01:59:06](#)

بعد الحظر عنه يكون للاباحة انت حسبت يعني طبيعة نظرتك للمسألة. هل هو انت تقصد الانتشار في حق الامة ولا في حق الافراد؟ فقد يختلف لكن انا بدي ابين لكن - [01:59:26](#)

انه على الرأي الثاني الذي يقول الامر بعد الحظر ينظر الى ما كان عليه قبل الحظر يحتاج الا يستعجل في الحكم. وانما ينظر انتشروا الانتشار في قبل الحاضر عنه. ماذا كان - [01:59:36](#)

فالان بعد الحظر يعود على ما كان عليه قبل الحظر طيب ما هذا الرأي هو الذي اختاره ابن كثير كما نص عليه في تفسيره الرأي الثاني ويختار ان الامر بعد العذر يعود الى ما كان عليه طيب الان كم ذهب من الوقت؟ ساعتين - [01:59:49](#)

صلى الله على سيدنا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين - [02:00:04](#)