

## الدرس الرابع عشر من سلسلة دروس شرح كتاب: نزهة النظر |

### الشيخ نادر العمرياني

نادر العمرياني

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله. وعلى الله وصحبه وسلم. وبعد فهذا هو الدرس الرابع عشر من دروس نزهة النظر في توضيح نخبة الفكر المؤمنين في الحديث احمد بن علي بن حجر رحمة الله تعالى. و ما زال - 00:00:00 مستمراً عن اقسام المردود وقد سبق معنا ان قسم الحافظ ابن حجر رحمة الله موجبات الرد قسمين اما لطقوس في الاسناد او لطعن في الراوي. وذكر ان انواع الطعن في الراوي عشرة انواع خمسة منها في العدالة وخمسة منها في الظهر - 00:00:30 ورت بها على التدبي على من الاشد الى الذي يليه وذكرنا في وصلنا في الدرس الماضي الى او النوع التاسع من انواع الطعن وهو البدعة. وقد قسمها الحافظ بن حجر رحمة الله قسمين اما ان تكون بدعة هذه البدعة بدعة مكفرة توجب كفر - 00:01:00 صاحبها المراد يعني هذا القسم قال اما ان تكون بمكفر كان يعتقد ما يستلزم الكفر او بمفسر. والمراد كما ذكرنا يعني اذا كانت البدعة مكفرة حكى الحافظ ابن حجر الخلافة في صاحبها والمراد البدعة التي من شأنها ان يكفر - 00:01:30 صاحبها اما لو كفر بالفعل و الواقع عليه الحكم فهذا لا خلاف في رد روایته لانه سيكون كافرا بالله جل وعلا غير مسلم وغير المسلم لا تقبل روایته. اما الخلاف الذي حکاه الحافظ ابن حجر فمراده - 00:02:00 وقع في بدعة مكفرة ولو لم يكفر بها صاحبها. قال لا يقبل صاحبها الجمھور وهذا كما ذكرنا اذا لم يكفر ببدعته اما لو كفر فهو مردود باتفاق. وقيل يقبل مطلقا وقيل - 00:02:20 ان كان لا يعتقد حل الكذب لنصرة مقالته قبل. قوله رحمة الله وقيل يقبل مطلقا اي ما هو ها؟ اي ما هو العموم؟ لا يقبل صاحبها لا يقبل صاحبها الجمھور - 00:02:40 قيل يقبل مطلقا وقيل كان لا يعتقد حل الكذب لنصرة مقالته قبل. اذا الاطلاق ما هو؟ ها يقبل متى؟ التفصيل ما هو؟ ان كان لا يعتقد حل الكذب لنصرة مذهبه قبل والا لا والاطلاق؟ سواء كان يعتقد حل الكذب او لا طيب هل يمكن لعاقل ان - 00:03:00 استقبل قول من يعتقد الكذب على جواز الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. ولهذا هذا القول لا ادرى من قال به يعني الاول لا يقبل صاحبها الجمھور هذا ما هذا واقع. لأن بعض المحدثين قد رد روایة المبتدعة مطلقا حتى من لم - 00:03:30 يكفر ببدعته. القول الثاني قيل ان كان لا يعتقد حل الكذب لنصرة مقالته قبل. يعني اذا كانت بدعة تجيد له او تبيح له ان يكذب لأن لكي ينصر بدعته فهذا لا يقبل. اما ان كان وضعيا تقينا لا - 00:03:50 مع انه مبتدع فهذا يقبل. والثالث وقيل يقبل مطلقا. ما هو مطلقا؟ سواء اعتقد الا الكذب الابناء هل يمكن ان يكون كذلك؟ وهذا فيه نظر لأن من يعتقد جواز الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم لنصرة - 00:04:10 لا يمكن ان يقبل حديثه اذ مدار قبول الروایة انما هو على الصدق. قال وافتتح انه لا يرد كل مكفر ببدعة. لأن كل طائفة تدعي ان مخالفتها مبتدعة. يشير الحافظ - 00:04:30 رحم الله هنا الى قضية وهي وقوع الغلو من الناس في تزييف بعضهم البعض. يعني كل طائفة تزعم انها على الاقل وان مخالفتها على الباطل. ومن هناك انه يريد ان يحذر طالب العلم من سرعة الانجراف في تكفير - 00:04:50 المخالف. ولهذا قال والتحقيق انه لا يرد كل مكفر ببدعة. لماذا؟ لأن كل طائفة تدعي ان مخالفتها مبتدعة. وقد تخاطب ذلك فتكتفر

مخالفها. فلو اخذ ذلك على الاطلاق لاستلزم تكسير جميع الطوائف. طيب هل هذا الان اذا مسوغ لان نغلق باب التبديع مطلقاً لا. لماذا

- 00:05:10

لان اهل الباطل هم اهل الباطل لا يمكن ان نترك الحق لاجل اهل الباطل. ولهذا الصحيح والمعتمن ان من اعتقاد اهل السنة او اجمع اهل السنة على انه صاحب بدعة وان ما يقوله مخالف لنصوص الكتاب والسنة - 00:05:40

فهذا لا حرج ولا ضيق ان ان يوصف بالبدعة وان يكفر ان استلزم الامر تفسيره واقيمت عليه الحجة وتحقق في الشرط والتفت فيه المowanى. ولهذا قال فالمعتمد ان الذي ترد بروايته من - 00:06:00

انكر امرا متواترا من الشرع معلوما من الدين بالضرورة. هذا الان من انكر امرا معلوما من الدين بالضرورة هذا يعد كافرا ولهذا ترد روايتين. وكذا من اعتقاد عكسه يعني اضاف الى - 00:06:20

او اباح شيئا قد انت رب الشريعة وهو كان امرا معلوما من الدين بالضرورة. فاما من لم يكن بهذه الصفة وانضم الى ذلك ضبطه لما يرويه مع ورقه ورقاه فلا مانع من قبوله. يعني اذا - 00:06:40

يكمل حافظ ابن حجر رحمه الله يريد ان يقرر هنا ان من كفر بدعنته واستحق الحكم بالكفر وكان اطلاقا الكفر اطلاق الكفر عليه صحيحا صوابا فهذا لا شك ان روايته مردودة ومثل للنبي مثال وهو من انكر - 00:07:00

امرا متواترا معلوما من الدين بالضرورة. فهذا خارج عن ملة الاسلام لا تقبل روايته ابدا. اما من وقع في بدعة ولو كانت مكفرة لكن الكفر لم يقع عليه او لم يوقع اهل العلم كفر عليه اما بوجود - 00:07:20

حول عدم اتفاق الشروق فهذا حكم رواية المبتدأ الذي سيأتي معنا ولهذا قال فلا مانع من قبوله يمكن ان يقبل بالشروط التي ستأتي معا. ولهذا امام القسم الاول وهو من وقع في بدعة مكفرة بل - 00:07:40

وهو من كفر بدعنته ما حكم روايته؟ لا مردودة لماذا؟ لانه خارج عن الاسلام وشرط قبول رواية الراوي ان يكون مسلما. القسم الثاني اذا كانت روايته لا تقتضي التكفير اصلا او كانت تقتضي التكفير - 00:08:01

ولكنه لم يكفر بسبب امر بسبب انتفاء شرط او وجود مانع من من المowanى والثاني باسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. قال ابن القيم رحمة الله والثاني وهو من لا يشرك فيها اصلا - 00:08:21

واكثر ما عرف به ان في الرواية عنه تنفيذا لامرها وجميعا لذكرة. وعلى هذا الا يروى عن الفتح شيء يشاركه فيه غير مبتعد. وقيل يقبل مطلقا الا ان يتخد عند الكذب - 00:08:51

كما قدم ما لم يكن داعية الى بدعته. لان تدليل بدعنته قد يحمله على تهيئة روايات على ما يقتضيه مذهبه. وهذا في الاصح. واشغل به الانسان ان تعلم على قبول غير الداعية - 00:09:17

نعم الاكثر على قبول غير الفائدة الا من هو ما يقوم به ابراهيم ابن يعقوب شيخ ابي فقال فقال في وصف الرواية ومنه زاد عن الحق اي عن الا ان يؤخذ من حديثه ما لا يكون منكرا اذا لم يقوى به بدعنته - 00:09:37

وما قاله لان الجنة التي لها رد حديث الداعية واردة فيما اذا كان الرجل المؤوي يواكب لم يكن داعيا والله اعلم. اذا القسم الثاني من اقسام المبتدة وهو من لم من لا تقتضي - 00:10:17

التكفير اصلا ويتحقق به من كانت بدعنته مكفرة لكنه لم يكفر. قال هذا وقد اختاره وقد اختلف ايضا في قبوله ورده. اذا اختلف المحدثون في قبول رواية المبتدأ. فقيل يرد مطلقا - 00:10:37

لماذا؟ لان المبتدع هو يحدث طريقة تضاهي السنة النبوية فظاهر انه معاند لامر الله جل وعلا. المبتدع ما ما ابتدع في الدين في الظالع الا انه معاند لله جل وعلا متبوع لهواه. ولهذا السلف الصالح يطلقون على اهل البدع اهل يسمونهم اهل الاهواء. لانه - 00:10:57 في خلاف هذا الان من اتبع هواه في خلاف الشرع هو اقرب الى لان الفسق ما هو؟ هو الخروج عن امر الله جل وعلا. فهذا اذا لما ترك امر الله جل وعلا - 00:11:27

خالف امر الله آآ استجابة لداعية هواه كان الواجب علينا ان ماذا؟ ان يحكم بالفقه والخروج عن امر الله جل وعلا. طيب اذا كان فاسقا فهل تقبل روايته؟ لا لا تقبل هذا الان الاصل التقرير لرد رواية المبتدأ. اذا المبتدع لماذا ترد روايته؟ لانه استجاب - [00:11:47](#)  
الداعية هواه ثالثا امر الله جل وعلا. ومن كان كذلك فحقيقة ان يوصف بالفقه وحقيقة ان ترك روايته هذا هو تأصيل من رأى ان ترد رواية المبتدأ. قال الحافظ ابن حجر وهو بعيد - [00:12:19](#)

وهو بعيد يعني غير مقبول هذا الرأي اطلاق رد رواية المبتدعة مطلقا بعيد لماذا؟ لامرین اثنین. الامر الاول امر اه تأصيلي في هذا الفن. وهو اتنا ذكرنا سابقا ان الدليل - [00:12:39](#)

دائما في هذا الفن ما هو ها كيف اجتهاده؟ الدليل دائما هو صنيع المحدثين الدليل في هذه المسائل في الغالب هو صنيع المحدثين.  
ولهذا الدليل الاول في رد هذا القول اتنا سنقول اتنا وجدنا - [00:12:59](#)

كتب اهل الحديث طافحة بالرواية عن المبتدعة الصحيحين وغيرهما. قد وجدت الرواية عن المبتدعة في كتب الصحة عند البخاري  
وعند مسلم وعند سائر الائمة ما من امام من ائمة السنة الا وقد روی عن بعض اهل البدع - [00:13:19](#)  
اما او من وقع في بدعة معينة. هذا هو الدليل الثاني وهو دليل معنوي ويجب اعتباره ان صاحب البدعة ليس دائما يعني  
وقوعه في البدعة ليس اه دائما مجازة او - [00:13:39](#)

ممانعة منه لاتباع امر الله جل وعلا. انما في الغالب يكون لشبهة تطرا عليه. يعني المبتدعة في العادة او من يقع في البدعة عذر انه  
قد قامت شبهة في نفسه هي التي اوجبت عدوته - [00:13:59](#)

عن اتباع امر الله جل وعلا بخلاف فاسق. الفسق العملي الفاسق الفسق العملي يعلم امر الله يتتركه ويتعتمد السير في غيره. اما المبتدأ  
 فهو انما يفعل ما يفعل. لماذا؟ لشبهة - [00:14:19](#)

في الغالب يكون هذا ناشئا عن تأويل. اذا كان هذا التأويل له وجه ولو كان غير مقبول لدى اهل السنة. هذا يشكل له او يكون له عذر  
يمكن ان يقبل - [00:14:39](#)

من اجله ان تقبل روايته لاجله. اذا العذر من رأى ان رواية المبتدع يمكن ان تقبل امراً. الاول وجود رواية عند المحدثين بكثرة.  
والامر الثاني انهم انما وقعوا في هذه البدع عن تأويل - [00:14:59](#)

ولو فتحنا الباب ورددنا رواية كل كل مبتدع لما سلم لنا من الائمة الا قليل. لان يعني كثير من الائمة قد وقعوا في بدع واحيانا يجزم  
المحدد او يجزم الناقد لانه انما - [00:15:19](#)

هذه البدع عن اجتهاه منه وليس عن معاندة لامر الله جل وعلا. ولهذا يقول السيوطي رحمة الله لان يعني في في تعليل قبول رواية  
المبتدع في بعض الواقع يقول لان بدعهم مقرونة بالتأويل. مع ما - [00:15:39](#)

ما هم عليه من الديانة والصيانة والتحرّج عن الحياد. يعني احيانا وهذا مشاهد تجد بعض من يقع في بدع تجزم بانه دين ويحتاط  
لدينه ومتحرز من الواقع في مخالفة امر الله جل وعلا. لكن طرأت عليه شبهة اوجدت سلوكه هذا المسلك. ومن هنا - [00:15:59](#)  
الحافظ بن حجر رحمة الله قوله من يرى رد رواية مبتدع مطلقا بأنه قوله بعيد. وابن الصلاح رحمة الله يقول وهو بعيد مبالغة للشارع  
عن ائمة الحديث. فان كتبهم فاضحة بالرواية عن المبتدعة - [00:16:29](#)

غير الدعاء وفي الصحيحين كثير من احاديثه في الشوائب والاصول. اذا القول الاول وهو قوله وهو رد رواية كل مبتدع على الاطلاق  
سواء كان داعية او غير داعي روى ما يؤيد بدعه او لم يروي وجد وجد - [00:16:49](#)

الرواية عند غيره او لا هذا بعيد مردود. قال الحافظ واكثر ما علل به ان في الرواية عنه في جنب امره وتنويعها بذكرة. يعني من اراد  
رد رواية المبتدع مطلقا قال فيه تنويعه - [00:17:09](#)

لدعنته لاننا اذا روينا عنه فهذا يسمى عند المحدثين تعديل ضمني. روایتك عن تشعر بانك ترتضيه. وهي وارتضاؤك له قد يسوق  
بعنته. فاذا رأك من يحسن الظن به تروي عن مبتدع يحسن الظن في هذا ويظنه انه من اهل السنة من اهل الخير فيتبعه ظنا منه -  
[00:17:29](#)

انه من اهل السنة. هذا التعليم الذي ذكره الحافظ ابن حجر لا شك انه تعليل وجيه لكنه ليس هو وهذا التعليل الوحيد في رد رواية المبتدع مطلقا. انما المنصوص عليه عند المحدثين ان السبب في رد رواية - [00:17:59](#)

هو ان بدعته تشعر بقلة آلة طاعته او بقلة اتباعه لتشعروا بأنه معاند لامر الله جل وعلا. ولهذا يسميه كما ذكرنا السلف يسمونهم اهل الاهواء ولهذا مسلم رحمة الله في مقدمة صحيحة يقول الواجب على كل احد عرف التمييز بين صحيح الروايات - [00:18:19](#) وثقات الناقلين لها من المتهمين الا يروي منها الا ما عرف صحة مخارجها والستارة في قال وان يتقي منها ما كان عن اهل التهم والمعاندين من اهل البدع. الا ما عرف صحة مخارجها والستارة في ناقليه وان يتقي منها ما كان عن اهل التهم - [00:18:49](#)

المعاندين من اهل البدع. يعني ليس كل مبتدع ترد روايته انما المعاند منه. من تشعر بدعته بأنه معالج لامر الله جل وعلا. قال وعلى هذا الحافظ ابن حجر قال وعلى هذا فينبغي - [00:19:19](#)

في الا يروي عن مبتدع شيء يشاركه فيه غير مبتدع. وهذا القول الثاني. وهو انه ردوا رواية المبتدع ما دام اننا نجد من يروي هذا الحديث غيره. بمعنى ان الاصل هو عدم - [00:19:39](#)

لكن حرصنا على نشر سنة النبي صلى الله عليه وسلم قد تدفعنا الى الرواية عن المرتدع متى اذا لم نجد هذا الحديث عند غيرنا. فاذا لم نجد الحديث عند غيره فلا مناصح اليه من الرواية عنه طلب - [00:19:59](#)

لماذا؟ حر سببا لنشر سنة النبي صلى الله عليه وسلم. اما اذا وجدنا غير هذا المبتدع يروي هذا الحديث فلا نروي عنه. نعم. كيف الميزان مش زهرة. ان شاء الله يجيئنا بعد - [00:20:19](#)

هذا القول الثاني وقيل قبل مطلقا. يعني المبتدع تقبل روايته مثل غيره بشرط الا ان اعتقاد حل الكذب كما تقدم. اذا كان يرى حل الكذب نطق لمذهبة فهذا لا يقبل. هذا مقتضى هذا القول ان رواية المبتدع مقبولة ام لا؟ مقبولة لان من - [00:20:49](#)

جواز الكذب سواء كان من اهل السنة او من اهل البدعة. لا تقبل روايته. ولهذا مقتضى هذا القول ان روايته مقبولة وان العبرة فيه هو الصدق من عدمه. يعني اذا لو حكمت على هذا الرواية بأنه مبتدع لكن بدعة - [00:21:20](#)

لا تجره الى الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم فهذا تقبل الروايتها. ولهذا لما ذكر عند الامام مالك رحمة الله ذكر زي آية سورة بن يزيد وكان من قدربيا يعني روى عنه ما لك رحمة الله ولما سئل عنه قال كان لان يخر - [00:21:40](#)

ومن السماء احب اليه من ان يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. فهو مع انه مبتدع قدربي يرى بدعة الا ان بدعته هذه لم تؤثر على صدقه ولهذا رأى مالك رحمة الله ان يروي عنه - [00:22:00](#)

ولهذا بعض اهل العلم قال اروي عنه وحد القرنيك. لانه قد يعني ينطحك بدعنته وليس بقرنه. ايوه العبرة بالصدق لان من هو الذي يبيننا وبينهم؟ الرواية يروي حديث النبي صلى الله عليه وسلم. فاذا كان صادقا - [00:22:20](#)

بعض الاخوة والله مشاهد بعض البدع تجزم بأنه اصدق من كثير من اهل السنة. ونحن لا نقول هذا ترويجا للبدعة لكن هذا الواقع هذا الواقع العبرة في الرواية وليس في اخذ مسائل العلم. في الرواية في اخبار النبي صلى الله عليه وسلم مدارها على - [00:22:50](#)

وكما سيرأني معنا. القول قال وقيل قبل ما من لم يكن داعية الى بدعته في هذا القول نفرق بين الداعية وغير الداعية. غير الداعية من هو؟ هو من ينشط الى ذكر بدعته ويبحث الناس - [00:23:10](#)

على اتباعه. وغير المبتدع هو من تلبس بدعنته لكنه يندوي على نفسه ولا يدعو غيره الى هذه البدعة الحافظ ابن حجر قال لان تزيين بدعته قد يحمله على تحريف الروايات وتسويتها على - [00:23:30](#)

ما يقتضيه مذهبة. وهذا في الاصل. الان المبتدع الداعية الى بدعته يريد ان ينصر بدعته. هل يمكن ان يوجد ما ينصر بدعته في القرآن والسنة ها لو كان يوجد في القرآن والسنة ما ينشر بدعنته لم تكن لم تكن بدعنة لكان ستة. ولهذا اذا - [00:23:50](#)

وهو يريد ان يدعو لبرعنته ماذا سيفعل؟ سيضطر الى ان يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ليشيد بنيان بدعة. اذا الخالق من

المبتدعة الدعاء انهم يقعون في الكذب وهذا مشاهد. كل من وقع - [00:24:16](#)

بدعة ويعني قاتل من اجلها وناصرها ودعا اليها لا محالة سيقع في الكذب على دين الله جل وعلا وسيركب طرق السهو والصعب لاجل ان ينصر بدعته. واذا وصل حاله الى هذا الامر فلا شك - [00:24:36](#)

ان روایته ستكون مردودة. ولهذا يقول الحافظ ابن حجر رحمة الله واغرب ابن حبان فادعى الاتفاق على قبول غير الداعية من غير تفصيل. اذا القول الرابع هذا ان الداعية لا تقبل روایته. لماذا؟ لأن بدعته في الغالب تحمله على الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. اما - [00:24:56](#)

الداعية فتقبل روایته ما دام انه لا يقل الكذب. قال بالخجل وقد حکى ابن حبان الاجماع على هذا على قبول غير الداعية من غير تفسير. لكن الحافظ ابن حجر ابی ذلك فقال - [00:25:25](#)

نعم الاكثر على قبول غير الداعية الا ان يروي ما يقوى بدعته فيرد على المذهب المختار. يعني غير الداعية عند الحافظ بن حجر ما حكم روایته؟ يقول مقبولة بشرط - [00:25:45](#)

الا يروي حديثاً يؤيد بدعته. كيف الحديث الذي يؤيد بدعته؟ يعني مثلاً رجل شيعي يروي حديثاً في حب علي رضي الله عنه وارضاه. يقبل منه او لا؟ ها في حب علي وفضل علي رضي الله عنه وارضاه. نعم هذا. هذا لا يؤيد بدعته - [00:26:05](#)  
اذا اذا كان لا اذا كان يفضل علي على ابي بكر يعني لا اذا ذكر فضيلة فقط يقبل اذا ما هو الذي يقوى بدعته. لا لا هو حديث انفرد به - [00:26:35](#)

ايوة. ها؟ رضي الله عنه قال كلنا نحبه صحيح ايوه طيب احنا قلنا الان الحافظ ابن حجر رحمة الله يقول الا ان يروي ما يقوى بدعته فيرد على المختار - [00:26:56](#)

شخص مبتدئ صاحب بدعة معينة روى حديثاً يقوى بدعته. لنفرض انه قال يعني اي اي حديث كما فيه فضيلة لعلي رضي الله عنه وهو شيعي. ظاهر هذا انه يقوى حاله ويقوى بدعته لانه يرفع من شأن علي رضي الله عنه وارضاه - [00:27:30](#)  
وشأنه رببع. السؤال الان ما الذي يدفعنا الى رد رواية هذه ما دامت انها فيها ما بدعته. ايه. طيب لو كان شيئاً؟ تفرغوا بها يعني كيف؟ ما الذي تنتهي لنتهمو بالكذب على ماذا؟ على النبي صلى الله عليه وسلم ان ينصر بدعته. طيب. اذا - [00:27:53](#)  
هذا الان الشخص الذي روى مبتدأ وروى ما يؤيد بدعته قد نتهمه لاجل ذلك. اذا ما هو مدار قبول الرواية المبتدع ورا الدعاء على اي شيء على ظن انه يمكن ان يكذب او لا - [00:28:23](#)

لو جاء راوي مبتدع وجدنا بأنه صادق وانه لا يكذب وان بدعته لا تأمنه على ما حكم روایته؟ ها؟ مقبولة مطلقاً سواء ايد سوء ايد ما تروي ما يؤيد سواء - [00:28:43](#)

روى ما يؤيد بدعته ام لا؟ ليش؟ طيب لكن انت تكذب بأنه لا يكذب السؤال الان قضيتنا او قضية رواية المبتدع هي فيمن ثبتت لدينا عدالة. وانه لا يكذب يعني تصوروا معي راوي مبتدأ وصلنا الى قناعة بأنه لا يكذب ولا يمكن ان تحمله رواية بدعته - [00:29:03](#)  
وعلى الكذب. فإذا روى ما يؤيد بدعته ان رجعنا وشككتنا في خبره لخشية ان يكون كذب فنم في اي شيء في توثيقه وعدالته. يلزم من ذلك ان نشكك في اعدائه. اما اذا - [00:29:33](#)

تأكدنا من انه عدل ولا يكذب فلا معنى للتشكيك في رواية. وهذا هو القول الصحيح. من اقوال اهل العلم في رواية المبتدأ ان العبرة في روایته ولا تؤثر البدعة في رواية الراوي مهما كانت. صح - [00:29:53](#)

الراوي المبتدع دائمًا للعقيد غالب حال المبتدع الدعاء انهم يكذبون. ولهذا كقاعدة عامة يمكن ان يقال المبتدع الدائري لدعته لا يوقف اصلاً. اما اذا وفق وحكم بعدلته فلا تأثير لرواية بدعته على ذلك. ولهذا كما سبق معنا في كلام الامام مسلم يقول الا ما عرف صحة - [00:30:13](#)

وخارجه والستارة في ناقله قال وان منها ما كان عن اهل التهم والمعاندين من اهل البدع ليس كل اهل البدع ترد روایتها. ولهذا الامام ابن خزيمة رحمة الله يقول حدثني يعقوب ابن عباس ابن يعقوب - [00:30:43](#)

الرواجن المتهم في دينه العدل في روایته. کیف متهم فی دینه العدل فی روایتین متهم فی دینه لانه مبتدع. صادق وعدل فی روایته  
للانه صادقة لا يکذب علی النبی صل الله علیہ وسلم - 00:31:03

لأنه صادق لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم - 00:31:03

وَجَدْنَا نصوصاً أو أحاديث في الصحيحين من حديث البخاري ومسلم لمبتدعة - 00:31:23

00:31:46 -

الآن إلى أي طالب ليسوا لي يأوليء إنما ولـي الله وصالح المؤمنين، هذا الحديث الان رواه قيس بن أبي حازم وهو متهم بالنصب.

النصب ما هو النصب؟ معاداة أهل البيت. الان دحرا - 00:32:06

مع اهل السنة واعني اهل السنة والجماعة نقر بذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم يقول من لم يسرع من بطاً به عمله لم يسرع به

نسب فالعبرة بالفعل لو ولو كنت هاشميا لو كنت من آل البيت لو كنت من انت؟ ولو كان اهلك من من هم؟ العلم - 00:32:46

غير طاعة الله جل وعلا. إنما ولبي الله وصالح المؤمنين من إلّا أبي طالب ومن غير إلّا أبي طالب - 00:33:06

كذلك يرى العالم أنّه من المهم جداً أن يكون هناك معايير محددة لـ

ذلك روى الإمام مسلم رحمة الله من حديث || سابق بن عدي رضي الله عنه وارضاه عن بر || عن علي رضي الله عنه قال عهد النبي صلى الله عهد النبي صلى الله عليه وسلم الي لا يحبني الا مؤمن ولا - 00:33:26

وستم - ان سل حی و یک بندہ اور موس وہ یعنی کہ اس مدعی و نمائندہ میں اسے یوں دیکھ

بحمد الله تعالى وصلت على حديثه صلى الله عليه وسلم في العدد السادس من مجلة العلوم الشرعية

وحبه للنبي صلى الله عليه وسلم. فلا شك انه لا يفعل ذلك الا منافق. ومن هنا انسى العبرة وفي روایة مبتدع كائنا من كان بصدق

اللهجة. ما دام ان بدعته لم تؤثر على صدقه وروايته فلا - 00:34:26

اشكال في قبول روايته والله اعلم. ولهذا قول ابو اسحاق ابى اسحاق الجوزجاني رحمه الله في قوله ومنهم زائف عن الحق صادق

اللهجة فليس فيه حيلة الا ان يؤخذ من حدثه ما لا يكون منكرا اذا لم يقوى بدعته هذا قول - 00:34:46

انفرد به رحمه الله ولم يوافق عليه. وابو اسحاق الجوزجاني متهم بالنصب. ولهذا يعني بعض اهل العلم رد قوله هذا بانه يريد ان يتواصل بذلك الى دد روایة بعض المحدثین: م: الشیعة - 06:35:00

يتوصل بذلك إلى رد رواية بعض المحدثين من أسيudge -

حازم. البدع من من زمن التابعين في اخر زمن الصحابة قد ظهرت البدع. نسأل الله السلامة والعاافية. امين - 00:26:35

حارم. البدع من من رهن اتباعين في اخر زمن الصحابة قد ظهرت البدع. سال الله السلامه والعافية. امين - ٠٥:٣٣:٢٦

وغيرهم. يعني يخالفون في ذلك. وهذا هو الصحيح المعمول به في كتب المحدثين. يعني - 00:35:56

الحادي عشر: شئت عذاته لا يدعونه، ورأيته من أحلا بدعه ابتدعها لا يدعونه، وهو ناصٌّ هو متهماً واستئنافاً

00:36:23 بالنصب. ولهذا قالوا انه يريد ان يتوصل بهذا الكلام الى رد رواية الشيعة -

١٤- إذا أردت إثبات نعوم من قال مبتدع ربان العلة التي فيها إذا كان ظاهراً من: دعابة

وغير ما ذكره أبي إسحاق الجوزجاني - 00:37:00

رحمه الله لأن الداعية نحن قلنا غالب حاله كذلك قال المحامي الداعية انه سيضطر الى الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف غير الداعية. الان لو قبلنا قول الحق - [00:37:25](#)

ابن حجر هذا للزم منه لوازم باطلة منها مثلا. لو واحد حنفي في المذاهب لأن الفقهية داخل اهل السنة. لو واحد روى حديثاً يؤيد مذهبه شنو نقول؟ لذلك نقولوا كذب بهذا الحديث ويؤيد بدعنته - [00:37:41](#)

وهو يرد علينا لو واحد مالكي روى حديثاً يؤيد مذهب المالكية. نردوه ونقولوا لا والله انت رویت ما يؤيد مذهبك لا ليه؟ ما الجواب شو بتقول له؟ تقول له راوي صادق كيف تتهمنه؟ ترجع وتتهمن - [00:38:01](#)

وهو معروف بالصدق يقول لك لنفس الشيء هذا القدر هذا الخارجي هذا الشيعي معروف بالصدق فما بالك ترجع بعد ان صدقته وعدله اولا. فالعبرة اذا بالصدق اللازم. اذا اطمئن نفس الناقض الحافظ الى ان هذا - [00:38:21](#)

لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم فلا مناص لا محيد من قول روایته ايه طيب لا هو بعضهم يجب لينصر مذهبه. لكن هل هذا يوثق؟ هل هذا طبعا الحمد لله - [00:38:41](#)

طبعا يدل على الانصاف. يدل على الانصاف ويidel على العقل ايضا. لأن الان وهذا اللي ينبغي لاهل السنة ان يعرفوه الان لما نتكلم اهل السنة واهل البدعة ويصير احيانا التحذير من البدع. ايش المقصود؟ بغض هذا الشخص. هو في الاخير - [00:39:26](#)

ما دام بداية الاسلام يعني هناك رابط وانا اكرر واعيد ليس ما اقوله ترويجا للبدع انما هو وضع كل شيء في نصابه. الان المبتدأ نحب فيه اسلامه ونبغض فيه بدعة. بدعنته. ولا - [00:39:46](#)

قوم على الا تعذلوا اعدلوه اقرب للتقوى. هذا الان دون مبتدأ لكنه صادق. ما دام انه صار صادق الان هو يروي حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم. ما بال الرواية على ماذا؟ ليس على الفهم ولا على على - [00:40:06](#)

قال انما مدار على حكاية الفاظ سمعها. فالعبرة فيها بالصدق. لكن لما يجي في درس في بيان عقائد هل نقول هذا الان المبتدأ يجلس عندك وتدرس عنده كتب العقيدة ومسائل العقيدة؟ لا ليش؟ لأن هناك - [00:40:26](#)

في مائد سيعطيك مذهبك. وهنا يخشى عليك منه. ولهذا وهذا اجمع اهل العلم على ان ما هو حكاية الاجماع غير واحد منهم النووي في رياض الصالحين ان من رأى فقيها يتربّد على فقيه مبتدع يخشى عليه منه يجب عليه ان يحذر منه - [00:40:46](#)

محل اتفاق بين اهل العلم. اذا هناك فقر وهنا الان يصير اللبس احيانا عند بعض الناس لا يفرقون بين الرواية بعض من يريد ان يميع قضية السنة والبدعة احيانا يستدل برواية المحدثين عن بعض المبتدعات - [00:41:06](#)

في ان يعمم القضية حتى في الدرب وحتى في التلقى العام هذا خطأ. وهناك بعض الغلة من يريد ان ينزل حذر الفقهاء من الترداد على واحد العلم عن المبتدعة يريد ان يجريها ايضا على الرواية - [00:41:26](#)

ايضا خطأ. اذا الامر فيه توقف بباب الرواية العبرة فيه بصدق الله. وغيره من اهل العلم يمكن ان يفصل فيه ما هو العلم الذي ستدرسنه عنه؟ هل تأمن بدعنته على نفسك ولا لا؟ هل تجد من يدرسك هذا العلم - [00:41:46](#)

او لا وهكذا احنا بعض الان بعض الاخوة يمتنع من قراءة القرآن. عن بعض من عرفت عليه بدع يعني نعم نحن مش نقولو بسيطة لا يطلعونا بعدين نقولو في بدع بسيطة وغيرها لكن يعني فعلها - [00:42:06](#)

هو بينك وبينه القرآن. اسمع منها الثمن وبرة. انا نعرف ان بعض اهل السلف الصالح كان لما يقول له يا فلان ان يقرأ عليك اية يقول لولا نصف كلمة ويوضع اصبعه باذنه هذا كلام صح وبعضهم يعل ان القلوب ضعيفة وحبك - [00:42:26](#)

الشخص قد يجره هذا كلام صحيح وهذا واقع. لكن ينبغي للعامل ان يوازن بين المصالح والمفاسد. بعض هؤلاء الاخوة والله ما شاء الله يعني اشد في دينه من من احمد بن حنبل موسى. فلا يخشى عليه ابدا ان تتطرق اليه بداعية من هذا النوع. فهذا يدل - [00:42:46](#)

العقل ومقتضى المصلحة يقتضي ان يأخذ هذا القرآن عن هذا الشخص واحذر بدعنته. اول ما يطلع لك يمين ولا يسار خارج بيقول لك بالله يا عم الشيخ انا جايب نقرأ عليك القرآن. جايب نقرأ عليك نحو. جايب نقرة عليك فقه في المالكية. مانيش قاري عليك. لا هجيء

00:43:06 - قل لي -

الكلمتين اللي قلتيمهم الدردير ولا فلان وبيبني وبينك ولا بنذر ميراث اي شيء اذا وجدت من هو اهل السنة في هذا الفن في القرآن  
وغيره لا شك انه اولى من غيره. نعم - 00:43:26

وهو السبب العاجل من حساب والمراد به من لم يرشح سالب اصابته على جانب خطره وعلى اثنين ان كان يقاوي في جميع حالاته  
 فهو الشاذ على وجهه. على رأي بعض اهل الحديث - 00:43:46

وكان فرجع الى فتاة فهذا هو المنطلق فيه ان ما حدث به قبل الاحتراق اذا تميز قبله واذا لم يتميز اوقف فيه وكذا من اشتبه طيب  
السبب العاشر من انواع - 00:44:06

الطعن في الرامي وهو الاخير سوء الحفظ. وسوء الحفظ كما مر معنا المراد به من لم يرجع او من لم يرجع على جانب خطره اذا سيء  
الحفظ هو اما ان يكون خطأ مساواها لصوابه او يكون خطأ - 00:44:41

من صوابه. اما اذا رزقت رجح جانب اصابته على خطأ فليس سيء حفظ. وهو قسمين ان كان ملازما للراوي. يعني الراوي هذا اما ان  
يكون في الاصل غالب حاله انه سبوقفة. يعني منذ ان بدأ - 00:45:04

يروبي الاحاديث فهو سيء الحرم. هذا يحكم بعض اهل العلم على روایته بانه شاب. لأن الشاب عند طائفة من اهل العلم هو منفرد في  
راو لا يقبل تفرده. كل حديث انفرد به راو وهو ليس محلا لقول روایته. وهذا يسمى - 00:45:24

شابا عند بعض اهل العلم منهم الخليلي رحمه الله. او يكون طارئا ما ومعنى سوء الحفظ يعني شخص يكون حافظا متقدنا ثم يقرأ  
عليه سبب يوجب اختلال ذاكرته مثل الحافظ ابن حجر اما لكبره وغالب الناس اذا كبر ليس اختلط لكن تقل صبعه - 00:45:44  
ذاكرته شيئا. هذه عادة الناس جمیعا. ومنهم من يزداد عنده هذا الامر حتى يقال عنه ولهذا البعض هم يعني اللي يقال عنه الحرف  
ونحو ذلك هو انه ضعف في الذاكرة يصل به الى درجة ان ينسى احاديثه - 00:46:14

او يصاب بأمر ما بمصيبة لا سمح الله فتذهب عقله او توجب تغيرا فيه. مثل بصره او احتراق كتابه وكان يعتمد عليها او مثلا بعض  
المختلطين مات ابنه او سرق ما له تغير عقله. فهو لاء جمیعا يسمون مختلطون. هذا - 00:46:34

يسمى مختلط. والمراد بالمختلط هو ما انت كان حافظا ثم اصيب بأمر ما فتغير حزبه ما حكم روایة الراوي اذا استطعنا ان نميز رواية  
من روى عنه قبل الاختلاط ومن روى عنه بعد الاختلاط - 00:47:04

يميز فتقبل روایة من روى عنه قبل ان يختلف وتعد روایة من روى عنه بعد الاختلاط. وعادة مختلفة يكون يعني اهل العلم ببيان  
سنة الاختلاط. والاختلاط اما ان يقال يؤرخ بتاريخ معين فيقال - 00:47:24

اه مثلا فلان تغير بسنة كذا. فكل من روى عنه بعد تلك السنة ترد روایته. او احيانا يؤرخ بيكال قدماء اصحابه هم فلان وفلان. والغالب  
يكونون من اقرانه او احيانا من شيوخه. يعني بعض الرواية في من لم يميز - 00:47:44

تاريخ اختلاطه سنقبل روایة شيوخه عنه واقرانه لأنهم في الغالب قد رروا عنه قبل الاختلاط لأن القرىن سيحتاج الى قرينه عند اوائل  
الطلب ليس في اخره. اما من لم يعرف وهذا الشأن انه - 00:48:04

ويتوقف فيه الى حين يعرف. ومن افضل الكتب في هذا كتاب الكواكب النيرات في المختلطين من الرواية لابن الكيان. هذا الكتاب  
يعني ذكر فيه مؤلفه المختلط وحرص ان يؤرخ تاريخ الاختلاط وان يذكر من روى عنه قبل الاختلاط ومن روى عنه بعد الاختلاط.  
الكتاب النية - 00:48:24

في المختلطين من الرواية لابن الكيان وحققه آآ الدكتور عبد القيوم ابن عبد رب النبي وهو الحقيقة زاد الكتاب حسنا اذ يعني بينه  
بحواشي رائعة جدا اكمل بها بعض النبض الموجود في الكتاب وتتبع المصنف واستدرك - 00:48:54

عليه بعض الرواية من روى قبل الاختلاط ممن روى بعد الاختلاط. والله موجود اه ان شاء الله توا بعد انفتحت البلاد وتكون كل شيء  
موجود. هو من مطبوعات جامعة ام القرى في مكة المكرمة شرفها الله - 00:49:22

اه موجود هو موجود الكتاب نعم ابنتيال في تسعمية هجريا. اظن الا مخططي تسعمية واحدا ش او نحو ذلك. نعم كان يكون وكذا قال

الحديث حسنا لان مع كل واحد منهم - 00:49:42

لان كل واحد منهم مش معك لا لانك لان كل واحد منهم احتمال ان اذا جاءت من المعتمرين لغاية موافقة لاحدهم رشح احد من الاجتماعين مذكورين ودل ذلك على ان الحديث محفوظ فارتقي من ذلك التوقف الى درجة القبول والله اعلم - 00:50:30  
 فهو وربما امام المصنف رحمة الله لما انهى اه انواع الطعن في الراوي بذلك يكون قد انهى انواع المردود. لما انهى انواع المردود اراد ان يبيّن ان بعض هذه الانواع قابل لان - 00:51:01

ان جذر هذا الضعف وقابل لان يتقوى فيصير الحديث حسنا لغيره. فقال متى توبع الشيء السيء الحفظ هذا الراوي هذا الاول. بمعتبر والمراد بالمعتبر ان يكون الراوي الذي تابعه مثل - 00:51:37  
 او ارفع منه. اما يعني بمعنى ان يكون يعني خفيف الضعف ايضا. متى توضع كأن يكون فوقه او مثله لا دونه. لانه اذا كان دونه المراد به شديد الضعف. فشدید الضعف - 00:51:57

عدم ثروة لا يقوى ولا يتقوى. اذا سيء الحفظ وعرفنا انه من لم يرجع جانب قبوله على رد روایته. وكذا المختلط. المختلط الذي لم يتميز حديثه ما قبل الاختلاط بما - 00:52:17

هذا ايضا الاحتمال فيه دائرة. يمكن ان يكون هذا الخبر مما اتقنه ويمكن ان يكون الا يكون والمستور وهو مجهول الحال. والمرسل الحديث المرسل وكذا المرسل اذا لم المألف منه. هؤلاء الخمسة سيء الحفظ المختلط المستور الاسناد المرسل - 00:52:37  
 المرسل هذه الخمسة اذا ورد ما ورد لهذا الخبر متابع معتبر كأن يكون مثله او فوقه صار حديثه حسنا. لكن ليس لذاته وانما لغيره. بل وصفه بذلك المجموع من المتابع والمتابع. لماذا؟ لان هذه الانواع الخمسة يسيره الضعف فيها احتمال الصواب - 00:53:07  
 مساومي الخطأ. اذا ورد متابع لها من طريق اخر ترجح جانب الصواب وقبل. هذه الامر الذي الحافظ بن حجر هنا ليس امرا مضطربا كما يقال ليس واحد زائد واحد يساوي اثنين انما هي تخضع احيانا - 00:53:37

القرائن ولها الحافظ ابن الصلاح رحمة الله لما ذكر مبحث الحسن لغيره وذكر من يتقوى ومن لا يتتفق بعد ما انتهى من ذلك قال وهذه جملة تفاصيلها تدرك بال المباشرة والبحث. يعني الباحث لكثرة بحثه ونظره - 00:53:57  
 الطرق قد تطمئن نفسه في بعض المواطن الى ترقية رواية وقد يمتنع من ذلك. لما ذكر هذا قال وقد انقضى ما يتعلق بالمنت من حيث القبول والرد. اذا كل ما ذكرناه من اول الكتاب الى هذه - 00:54:17

الى هذا الموطن هو كله يتعلق بتقسيم الخبر باعتبار القبول والرد. لانه اول ما بدأ بدأ بتقسيم الخبر اختبار طرق وصوله اليها. فاما ان يلجا اليها بطرق لا حصر لها وهو المسمى بالمتواتر. ما حكم - 00:54:37  
 ماذا يفيد؟ يفيد العلم الضروري القطعي الذي لا تستطيع ان تدفعه عن نفسك. ولها اخر جناه بدأ ليخرجها لانه ليس من مباحث هذا الفن. ثم القسم الثاني ما ورد اليها بطرق محصورة اما بواحد فيكون غريبا او - 00:54:57  
 اثنين فيكون عزيزا او بثلاثة فاكثرا ما لم يبلغ حد التواتر وهو المشهور. هذه الاقسام الثلاثة تسمى الواحد الواحد ما حكمه؟ فيه المقبول وفيه المردود. ولها الواحد اذا احتفت به الفرائض التحق بالمتواتر فافاد لكن اي العلم؟ النظر. اما اذا بقي بدون ان تحتاج - 00:55:17

فهو يفيد غلبة الظن. طيب خبر الاحات منه المقبول ومنه المردود. المقصود كم قسم؟ ما هي ولا اربعة. المقبول اربعة. صحيح لذاته صحيح لغيره. والحسن لذاته والحسن لغيره الذي ذكرناه اليوم. والمردود - 00:55:47  
 كم قسم؟ حسب موجب الرد حسب موجب الرد وموجبات الرد كم اثنين اما ان يكون لطعن اما لطفس في الاسناد او لطعن في الراوي. والسقط اللي في الاسناد كم نوع - 00:56:10  
 اربعة ولا اثنين؟ ها؟ شنو يعني ها مين يقول لنا؟ سقس الاسناد كم نوع انا متأكد ان الاخوات لو الان لو استطعن ان يصرخن لصرخن. ويقولوا ما بال الرجال لا يلقون جوابا اربعة - 00:56:30  
 انا نقول اثنين شو الراييك؟ تقسيم اخر احسنت اذا كان ينبغي لكم ان تسألوها على اي تقسيم تتحدث كبار موطن السط فهي اربعة

موسم منقطع معضل وتعليق. أما باعتبار الوضوح والخفاء فهـى قسمان - 00:56:54

يمكن ان نجعلها كم قسم ايضا جيب خمسة لا بدون بعض الوضوء الواضح والخفي كم اه باعتبار الوضوح والخفاء ما هي كم قسم؟  
هـ الوضوء حرب عشان هـ. لا حتى المرسل والماعضلة المعلقة هذه ممكن تكون - 00:57:14

بشيء من الخفاء. لكن المهم هو باعتبار وضوحيه هو خفاء اما ان يكون ناشئاً عن عدم معاطي او عدم امكان او عدم السماع فهـي اربع اية. وموجـات الطـعن في الراوي هي حشرة خمسـة من - 00:57:43

في العدالة وخمسة منها في الضرب من يسمينا العشرة؟ ها هي مراجعة سريعة للنזהة. نعم، واحنا زي ما قلت سابقاً ترى الحافظ ابن حجر رحمة الله رب الكتاب ترتيباً منطقياً عن طريقة الصير والتقسيم. ها هو أسوأها الكذب على - 00:58:03

في حديث النبي صلى الله عليه وسلم. المتهم بالكذب الغلط كثرة الخطأ بعدين بعدين الغفلة باء بعدين الواو بعدين المخالفة بعدين البدعة والجهالة وين؟ معناها سد العداد أكثر من المهم هي عشرة. طيب هذه القسام - 00:58:23

الآن بهذه الطريقة تكون قد انتهينا من اقسام الحديث باعتبار القبول والرد يمكن ان نضعها على صورة شجرة نرسم بها انواع ما علمنا الحديث؟ لاما انتهى من هذا التقسيم شرعا الان في . تقسيم اخر وهو تقسيم الحديث باعتبار - 00:59:01

اه من اضيف اليه المتن او باعتبار منتهى الاسناد فقال ثم هو غاية ما ينتمي اليه الانسان من الكلام. وهو اما ان قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبختفا. اما نصحا او حكما او المأمور. بذلك الكتاب من فضله صل . - 00:59:21

عليه واله وسلم المرفوع من القول صحيح ان يقول الصحابي سمعت صلى الله عليه وسلم يقول كذا او حدثنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بكتذا او يقروا . هو اه غبہ - 00:59:51

كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يفعل كذا. ومثال ما فعل من التقرير تصريحاً ان يقول الصحابي في حضرة النبي صلى الله عليه واله وسلم كذا رقم ٩٥ امر فعما هذا من حضرة الله صرا الله عاله واله واله - ٠١:٤٧:٣١

طيب قال ثم الاسناد فعرفه قال وهو الطريق الموصولة الى المسجد وسبق معنا ان الاسناد مصدر يمكن ان يعرف على انه اسم يمكن ان يعرض الفعل هذا في المعنى: الطريق الموصولة الى المسجد وهذا الفعل 01:51-01:52

اسم الطريق هو الاسم لو قلنا الفعل يكون هو حكاية طريق المدن. فإذا هو سلسلة الرواية على هذا الان معناه يكون هو سلسلة الدعاء المموجلة || المسرح، أما ذكر اللitanie فهو انه الطريقة المحمدية || المتن - 01:01:21

تطرد فقال والمتن هو الغاية هو غاية ما ينتهي اليه الاسناد من الكلام. طيب الاسناد نهاية الاسناد اين ستكون؟ اما ان ينتهي الى النبي ﷺ ، فالله علیهم مقدرتهم . قال محمد بن الزبیر : من شيط - 01:01:41

الاسناد ان ينتهي الى النبي صلى الله عليه وسلم. ولهذا هذا التقسيم نقول هو تقسيم للخبر باعتبار منتهى الاسناد اين ينتهي؟ فإذا انتهى عند النبى صلى الله عليه وسلم فهو ما ينتهي الى ذلك فالذى ينتهي الى ذلك فهو ما ينتهي الى ذلك

يعني الكلام متن اضيف الى الطعام كان موقعاً. فإذا انتهى الى من بعد الصحابي فمن دونه تسمى مقطوعة. ولهذا قال وهو اما ان  
01:02:21 - افتاء لـ عاصي العذري - منتدى الافتاء

المنقول بذلك الاسناد من قول النبي صلى الله عليه وسلم او من فعله او تقريره. سواء كان هذا تصريحا او حكما وسيأتي معنا المراد بالتصريح بالحكم. لذا ما هي المعرفة وما هي في الواقع. فالله عالم بحالنا فهل نحن قادرون على فعل ما نريد

او تقرير او يقال هو الحديث الذي منتهی اسناده النبي صلی الله علیہ وسلم او هو الحديث الذي يقتضي لفظه ان يكون  
لهم انت انت لدك لا شريك لك

مثال مرفوع من القول الصريح او من القول تصليحه. ان يقول الحديث فيه الصحابي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال النبي صلى الله عليه وسلم ويعد مرفوعا هو او غيره. نعم العبرة فيه بماذا؟ بالشخص الذي اضيف اليه المثل سواء كان متصل ام منقطع؟ ولو واحد منا قال قال رسول الله او فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم او فعل - [01:03:41](#)

صلى الله عليه وسلم كذا فهو مرفوع. ولهذا قال ومثال مرفوع من الفعل تصريحا ان يقول الصحابي او يقول هو او غيره. الاولى الان ليش قال في الاولى ان يقول الصحابي سمعت رسول الله او حدثنا رسول الله. او يقول هو - [01:04:06](#)

وغيره قال رسول الله او عن رسول الله. ها؟ سمعت وهل يمكن يقول واحد منكم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم؟ ممكن اذا كان من اهل حدثني قلبي عن ربي. في حد منكم منهم - [01:04:26](#)

ها الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات. واحد منهم. ها بقى لما يبروي عن صحابي اخر شو بدء يقول قال فلان ليش؟ اخر اخر شيء اخر شيء شنو هو؟ هو اولهم - [01:04:46](#)

من اللي بيقول قال رسول الله؟ من هو اخوه ولا انت قلت حدثني علي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما الاعمال بالنيات مرفوعة هذا ولا مش مرفوع قلت حدثني علي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما الاعمال بالنيات هذا مفروغ ولا مية مرة - [01:05:11](#)

عالش موقوف؟ انتهوا لا من سبتش لعلي التفت الى النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما الاعمال بالنيات. مرفوع ولا مرفوع؟ من اللي نسبة الى النبي توبة؟ صحابي او - [01:05:41](#)

خلاص هذا المقصود بغيره. مثلا مرفوع من الفعل تصريحا قول الصحابيرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل كذا او هو او يقول هو او غيره كان رسول الله يفعل مثال مرفوع من التقرير تصريحا - [01:06:01](#)

ان يقول الصحابي فعلت بحضره النبي او فعل فلان بحضره النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذكر انكاره لذلك. اما اذا انكر فيكون فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولا تقرير هذا - [01:06:21](#)

فعل لما يبحكي انكار النبي صلى الله عليه وسلم. نعم، هذا الان التتصريح حكما ما هو نعم. قال في اول الكلام اما ان ينتهي الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقتضي لفظه - [01:06:41](#)

اما تصريحا او اثما. التتصريح عرفناه. صحابي او غيره يقول قال رسول الله او فعل رسول الله او فعل بحق النبي صلى الله عليه وسلم كذا هذا التتصريح طيب ولا الحكم ما هو - [01:07:01](#)

وما واعمال الانبياء او الاتية من او الاتية والفتنه يوم القيمة مخصوص او عقاب مخصوص لان موقفا موقعا للقائمين ولا موقفا للصحابة ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قد يلهم فلهذا رفع الاستيراد عنكم الثاني واذا كان كذلك فله حكم ما لا صادق - [01:07:21](#)

من قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فهو مرفوع سواء كان منا سمعه منه ام عنه طيب المصلى الان المرفوع حكما. المرفوع حكما ما هو؟ هو الان المرفوع الصريح ما هو - [01:08:18](#)

ما اضيف مش الصحابة ما لكش علاقة بالصحابة. ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم من قوم او فعل المنقول ما هو؟ الموقف ما اضيف الى الصحابي من قول او فعل او تقرير - [01:08:37](#)

اذا المرفوع حكما معه هو في الظاهر في اللفظ مضاف الى الصحابة. المرفوع حكما هو حديث قهره انه نصب الى الصحابة. يعني اخر شخص يذكر في الاسناد هو من؟ هو الصحابة. لكن - [01:08:57](#)

ينزل منزلة ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم. ولهذا يقال عنه مرفوع موقوف لفظا قوموا حكما. كيف يأخذ حكم المرفوع وهو من قول الصحابي؟ قال مثاله ان يقول الصحابي - [01:09:17](#)

ما لا مجال للرأي فيه. كان يتحدث عن الامور الماضية او عن الامور المستقبلة. مثلا صحابي ابن العباس رضي الله عنه وارضاه يبدأ يصف في الجنة كذا وكذا يبدأ يطلب فيها انها فيها اه خيمة بشكل كذا فيها يفصل حال الجنة - [01:09:37](#)

الآن السؤال هل دخل ابن عباس الجنة؟ هل رآها؟ من اين جاء بهذا الوقت؟ هل يمكن ان يكون ابن عباس اذ اغلق على نفسه غرفة متأنل فاكتشف ان في الجنة كذا وكذا - [01:10:01](#)

ممك واحد يجتهد بعقلك فيصل الى ان الجنة فيها وفيها ممكن يصل الى ان الجنة فيها اشياء جميلة لكن تفاصيل ما فيها

ممکن واحد يصلها بالاجتهاد اذا من این اتی بها ابن عباس؟ بخبر النبي صلی - 01:10:19

صلی الله عليه وسلم. ولهذا اهل العلم عندهم قاعدة في الامور الغيبية يقولون الكلام عن الغيبيات لا يعني او عموما لا يمكنك وصف شيء الا باحد ثلاثة طرق. يعني اذا اردت ان تصف شيئا لا يمكنك ان تصفه الا عن - 01:10:39

فريق واحد من ثلات امور. اما ان ترى. يعني الان انا لو سئلت عن والد واحد من المشايخ الموجودين امامي لو قلنا الشيخ محمود الان طلب مني ان اصف والده. كيف بنقول؟ هل يمكنك ان اصف والدته؟ نقول والله هو رجل طويل - 01:10:59

او قصير او سمين او نحيف او كذا ها الا اذا كنت رأيتها. اذا كنت رأيتها يعني يمكنك ان اصفه بسهولة. فيقول والد والله كذا شعره اسود عيونه خضر ها شعره - 01:11:19

جدا كذا صح ولا نوصف مئة المئة؟ طيب هذا اما ان اراه او ارى نظيره فاقيسه عليه الان انا الشيخ محمود قدامي يقول محمود ووالدها كذا نحيف به اكيد شعره اسود اكيدة كذا اكيدة كذا فيجيدها - 01:11:35

على او نقول في الاخير كلام عام هو منبني البشر فله رجالان وله قدمان له عينان لدى نصف وقف عنه وقال لي واحد فكيف تصف والد محمود وانت لم تره؟ فاقول - 01:11:55

رأيت نظيره لانه منبني البشر وقد رأيت سواه من البشر. فإذا اما ان ترى او تقيسه على نظيره وتكون قد رأيت نظيره او يحدثك من رأى في شيء ثالث يجيئني اسأل محمود نقول له محمود كيف شكل والدته؟ يقول لي والدي كذا وكذا وكذا فأصيير احدث واصف والد - 01:12:10

علاء الوصف الذي وصفه لي. هنا الان ابن عباس وصفه للجنة. هل رآها؟ لا. هل رأى نظيرها نقول رأى الدنيا زي ما قال ذاك وان من جودك الدنيا وضرتها وان من علومك علم اللوح والقلم والقلم وان من جودك الدنيا وضرتها - 01:12:37

ضرت الدنيا الاخرة. فهل يمكن ان تقايس الدنيا على الاخرة؟ لا. فإذا لم نظيرها. الحل لم يبقى الا الامر الثالث وهو ان يخبرك من ايها؟ ان يخبرك من رآها او من حدثه من رآها - 01:13:05

ولهذا ابن عباس من اين سيأتي اذا بخبر الجنة؟ من النبي صلی الله عليه وسلم. هذه الان يقول اهل العلم قاعدة اذا تحدث الصحابي بحديث لا مجال للرأي فيه او يعبرون عنه يحتاج الى موقف يوقفه على - 01:13:30

ما معنى موقف؟ يعني شخص يمسك من ايديك ويقول لك راهي المسألة الفلانية فيها كذا وكذا لا يمكنك ان تصل اليه الاجتهاد يخص اخر مسال اخر قضية مسلا لو واحد صحابي او شخص قال من صلی صلاة الضحى كان - 01:13:50

يعني افضل ثلاثين حسنة. هل يمكن لشخص ان يعرف ان صلاة الضحى لها ثلاثين حسنة او خمسين بمجرد العقد لا ولهذا هذه يقال عنها امور لا مجال للرأي فيها لا مجال للرأي فيها كالاخبار عن الامور الماضية من بدء الخليقة - 01:14:10

واخبار الانبياء او الاتية كاخبار الملاحم والفتنه اللي هي قرب قيام الساعة. وكذا الاخبار عن فيحصل بفعله ثواب مخصوص او عقاب مخصوص هذه كلها امور لا يمكن ان يصل اليها المرء باجتهاده - 01:14:32

ما الحكم فيها هذه؟ اللفظ الان لما نقوله قال ابن عباس في الجنة خيمة كذا وكذا وكذا. لفظ والان اضيف الى من؟ فهو موقف لفظا لكنه حكم الرفع لانه لا يمكن لابن عباس - 01:14:52

ان يقوله من قبل نفسه من اخذه طيب السؤال الان ليس الافضل ان نختصر ذلك ونقول هذا حديث مرفوع ايهما افضل؟ قولوا مرفوع حكما ولا نقولوا مرفوع وخلاص؟ ليش؟ لاني نفرق بين المرفوع حكم - 01:15:12

والمرفوع الصريح. لأن المرفوع حكما قد يتطرق اليه الاحتمال. مثلا احيانا انت تظل انه لا يمكن الوصول اليها بالاجتهاد وادا بها يمكن ان يتوصل اليها بالاجتهاد او كأن يكون الصحابي قد اخذ - 01:15:35

قال عن بعض عن كتببني اسرائيل وكتببني اسرائيل هل نصدقها؟ النبي صلی الله عليه وسلم يقول حدثوا عنبني ولا حرج ولا تصدقونهم ولا تكتذبوا. ولهذا يمكن ان يكون قد هو عبارة عن بعض الاسرائيليات - 01:15:55

فلا ينبغي ان نجزم بها. من هنا لابد ان نحتاط فنقول له حكم الرفع. بمعنى اذا لم يعارضه حديث مرفوع صريح فيحتاج به وينزل

منزلة المرفوع. نعم مثال مرفوع من الفعل حكما ان يفعل الصحابي ماذا مجاز لمثل هذه - 01:16:15

صلى الله عليه واله وسلم كما قال الشافعي رضي الله عنه في صلاة علي في كل ركعة اكثرا من الركوعين. اذا ما لا مجال للرأي فيه ليس مجرد قول ممكن ان يكون فعلا ايضا. لأن يفعل الصحابي امرا - 01:16:43

لا مجال للرأي فيه. مثال ذلك صلاة علي رضي الله عنه وارضاه صلاة علي اذا موقوف ولا مرفوع موقوف النظر لكنه لما صلى الكسوف في كل ركعة باكثر من ركوعين هل يمكن الان لعلي رضي الله عنه - 01:17:03

يستنتج عدد الركوعات في الصلاة في استنتاجا فنزله منزلة المرفوع الحكمي. فقالوا لابد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم او سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على جواز صلاة صلاة الكسوف باكثرا من ركوعين في كل ركعة - 01:17:23

الناظم رحمة الله لما ذكر الآيات المتعلقة بالجزء الذي قرأناه وفي المنظومة حصل يعني تقديم وتأخير في البيت الثامن والتسعين في البيت الثامن والتسعين قال وكل من يكفر باتباع رد حديثه بلا نزاع او يمكن ان تقرأ وكل من يكفر بابتداع - 01:17:43

رد حديثه بلا مزارع. اذا المصنف رحمة الله يتحدث عن روایة المبتدأ. فإذا بلغ المبتدع بدعته حد الكفر بان كفر هذا الشخص رد حديثه بلا نزاع. اذا اذا كانت بدعته - 01:18:30

مكفرة وقد اسقطنا عليه هذا الحكم وتحققت الشروط وانتفت الموانع فحكم بکفر هذا الراوي فلا نزاع في رد روايته لأن من شرط قبول رواية الراوي الاسلام. قال وكل من بارتداء وكل من يكفر بابتداع او وكل من يكفر رد حديثه بلا نزاع اولى ولا - 01:18:50

فسقه به اثر اولى اي او لم يكفر ولم يبلغ به ذلك حد الكفر. ولكن رزقه به حصد ففسق. وما دعا الناس لما لهم انتحل. اذا كانت بدعته موجبة للفقه لكن لم يبلغ ان نحكم عليه بذلك. لانه اذا بلغ وحكمنا عليه بالفقه فايضا روايته - 01:19:20

غير مقبولة. قال ولكن فسقه به حصن وما دعا الناس لما لهم كحل. يعني ولم يكن لدعنته لنجاته لاعتقاده. ما حكم رواية هذا الشخص اذا كانت بدعته مفسقة لكنه لم يكن داعيا فليس من حديثه يرد الا الذي برأيه يشد. الناظم - 01:19:50

للمحقق اخطأ فضبطها بضم الياء وهو خطأ. وليس من حديثه يرد الا الذي برأيه يشده ها؟ مش يشدوا يشدوا. يقول الحافظ ان المحقق ظبطه الشارع بالكلمات يشد كما سيأتي واري الاولى بضم الياء لمراعاة المعنى والقافية يرد. يشد هذا خطأ لانه الحديث يقال - 01:20:20

اه لا هو بمعنى انه شد الحين ها؟ ايوا طيب هل هي يشاد ولا يشد؟ ها؟ يشد رأيه يقوى يعني بمعنى يقوى رأيه. نعم. فليت من حديثه يرد ان الذي لرأيه يشد. يعني اذا شد وقوى رأيه يعني بدعته فهذا لا يقبل منه. جرى - 01:20:50

على قول الحافظ بن حجر في التفریغ في روایة غيري المبتدأ في في روایة المبتدع الغير الداعية وانه يقبل من روایات ما لم يؤيد بدعته. والصواب كما ذكرنا انه العبرة فيه بصدق اللهجة ولو كان ما رواه - 01:21:28

لبعته. ثم نرجع الى البيت الثالث والثمانين قال ثم تسوء الحفظ ان يكن ترى فده اختلاط ممن له قد اعتبرى سوء الحفظ عندنا قسمان اما ان يكون طارئا او ملازم للراوي. فان يكون فان يكن طارئا يعني طرأ على الراوي - 01:21:48

بعد ان كانت حافظة فهذا الراوي ماذا يسمى؟ المختلط قال فباختلاط من له قد اعتبرى يعني من اعتبرى تراه سوء الحفظ الطارئ يسمى ده اختلاط. وان يكن لديه لازما غدا. يعني اما - 01:22:13

اذا كان سوء الحفظ ملازم للراوي في جميع احواله وفي جميع عمره فذاك الشاذ على رأي البدن هذا هو الحديث المسمى بالشام عند بعض اهل العلم ومنهم الخليلي اذ يرون ان الشاة - 01:22:33

الحديث الذي انفرد به راو لا يقبل تفرده. قال وان تجد معتبرا قد تابع شخصا غدا التدليس منه واقعا. اذا رأيت راويا معتبرا ومن هو الراوي المعتبر؟ خفيف الضعف - 01:22:53

قد تاب شخصا تابع يعني متابعا لشخص غدت ابليس منه واقعا من هو الراوي اللي غدا التدليس منه واقعا؟ يعني وقع منه التدليل.

اذا اذا وجدت متابعا معتبرا لرواية او من يكون حفظه قد ساء. الراوي الثاني سيء الحفظ. او الذي الارسال منه جاء - 01:23:13

او روایة الحديث المرسل او من يكون حاله قد جهل اللي عبر عنه الحافظ ابن حجر بالمفتوح طول الحال فاحكم بحسن من له قد

01:23:43 نقل. اذا اذا رأيت سيء الحفظ او المرسل -

او المجلد او روایة مجهول الحال قد توبعت بمعتبر والمعتبر هو راو مثله او اقوى منه فاحكم على هذا الحديث بانه حسن لغيره. قال او من يكون قد ساء او الذي الارسال منه جاء او من يكون حاله قد جهل فاحكم بحسن ما له قد نقله. كم راوي هؤلاء -

01:24:03

احنا قلنا خمسة عند الحافظ ابن حجر من هو الشيء الناقص طيب متى وسوء الحفظ متى توبع؟ والمستور والمختلف بكرة ولهذا  
01:24:33 قال وان يكن وان تجد معتبرا قد تابع شخصا غدا التدليس منه واقع هذا المدمر -

وساء الحفظ والمرسل والمجهول وبقي الخامس المختلف. الذي لم يتميز حديثه. كذلك ان ورد من طريق اخر يقوى حديثه. ثم قال  
01:25:01 في البيت المئة وواحد وما من القول عن النبي نقل. والفعل والتقرير -

الذى فعل بالسند الموصول في الرواية الى النبي صريحا او كنایة فذاك بالمرفوع عندهم سمي عن صاحي من ذاك نهي اذى نخلو في  
01:25:21 الدرس القادم بمشيئة الله تعالى. والله اعلم. في سؤال -

اسئلة من الاخوات تقول هل ثمة تلازم بين كون الحديث مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وبين كونه صحيحا ومتصل السند  
01:25:41 يعني هل من شرط حديث مرفوع ان يكون صحيحا ومتصل السند؟ لا -

كما سنقرره في الدرس القادم ان الحديث المرفوق هو ما اضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم مطلقا سواء كان في سند صحيح او  
01:26:01 باسناد ضعيف سواء كان متصل الاسناد او غير ذلك. السؤال الثاني امرأة -

فاذهبت في رمضان الماضي وكان عمر الجنين وقتئذ شهرا وكان عمر الجنين وقتئذ شهرين فقط فما حكم الدماء؟ هل هي دم  
01:26:21 نفاس ام دم علة؟ وهل كان عليها الصيام حينها؟ والصلوة ام لا؟ ففي -

دون اثابكم الله فقيه حكم الدم الذي تراه المرأة بعد اسقاط الجنين في خلاف اهل العلم المالكية رحمهم الله عندهم ان كل ما اسقطته  
01:26:41 المرأة هو دم نفاس ولو كان ولو اسقطت علة ولو اسقطت -

نبغي في اي طور من الاسوار. وجمهور اهل العلم يرون انه لا بد ان يتبيّن فيه خلق الانسان. يعني ويقال انه بعد اليوم يتبيّن فيه خلق  
01:27:01 الانسان وهذا اللي يظهر لي والله اعلم. يعني اذا كانت المرأة اسقطت شيئاً يتبيّن فيه خلق الانسان فهو -

اما اذا اسقطت ما قبل ذلك واسقطته مجرد دم فهذا لا يعد نفاسا وانما يعد فساد هذا رأي الجمهور اما المالكية فعندهم ان دم النفاس  
01:27:21 ان كلما اسقطته المرأة فهو دم نفاس ولو اسقطت على -

الثالث يتعلق بامتحان القرآن الكريم ما مدى صحة خبر تأجيل موعد الامتحانات؟ في خبر يمكن شيخ احمد الله اعلم ما سمعناش ان  
01:27:41 موعد الامتحانات تأجل والله اعلم -