

• الدرس السادس | أقسام السنة (١) «حجيتها وأحكامها» | إبراهيم رفيق |

إبراهيم رفيق الطويل

سر بنا نحو العلا والمجد انا امة العلم وسل ان شئت عنا بنا نحو العلا والمجد انا امة العين احلامنا نجم الثريا هي ام المدرك العالية
سويا عذبة احلامنا بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله الذي علم بالقلم. علم الانسان ما لم يعلم. احمده سبحانه حمد الذاكرين
الشاكرين. واصلي واسلم على - 00:00:00
المبعوث رحمة للعالمين ومحجة للسالكين. سيدنا وحبيبنا وقره اعيننا محمد وعلى اله وصحبه وسلم تسليما كثيرا. ما زلنا ايها الاحبة
في افياء هذه المنظومة المباركة النم الصغير في مختصر التحرير. وكما تكلمنا سابقا هذه المنظومة اه تمهد لعلم - 00:00:29
اصول الفقه وتوضح لنا المفاهيم وتعدد لنا الفصول وتبين آآ ما هي الخطوط العريضة لهذا العلم؟ قبل ان يشرع في دراسته دراسة
محققة على مذهب من المذاهب. لان هذا العلم لا يصلح ولن يجد الطالب منفعة هذا العلم الا - 00:00:49
درسه على مذهب من المذاهب الفقهية المعتمد. لان هذا العلم عندما دون وسطر وصنف وكتب فيه انما كتب فيه على كل مذهب يقوم
اربابه بالكتابة على طريقته. فلا يمكن ان اتاتي بقواعد اصول فقه جديدة من عندك. الا اذا كنت - 00:01:09
يا عالما مجتهدا بمرتبة احمد بن حنبل ومرتبة الشافعي. ولك تلاميذ يضعون لك هذه الاصول. اما اذا لم تكن من ارباب هذه المنزلة
وهذا هو وتوقع فان عليك ان تدرس هذه الاصول على مذهب من المذاهب. لكن ابتداء لا بد الطالب ان يأخذ المفاهيم. تضع خارطة
ايش - 00:01:29
هذا العلم الذي اريد ان اشرع فيه ما هي اهميته؟ ما هي خطوطه العريضة؟ يعني لا بأس ابتداء من معرفة بعض جزئيات الخلاف.
خاصة لبعض الاخوة مثلا هو لا يريد ان يكمل في دراسة هذا العلم ويتخصص ويصبح عالما ويريد جولة على الطريق فقط يعرف
ايش هذا العلم. فلا بد له انه لو اخذ - 00:01:49
جولة في افياء هذا العلم يعرف المفاهيم العامة بحيث لو سمع شيء لو قرأ شيئا عاما يكون عنده شيء من المعرفة فهذه المنظومة
تجزئه باذن الله وكنا قد انتهينا الى المصدر الثاني. نحن الان شرعنا في القسم الثاني من اقسام اصول الفخ. القسم الاول ما هو ايها
الاحبة؟ تصور الاحكام الشرعية. عرفنا - 00:02:09
الحكم الشرعي وتقسيمه الى تكليفي والى وضعي وعرفنا انواع التكليف ووضعي بالتفصيل. ثم انتقلنا الى القسم الثاني من اقسام
علم اصول الفقه وهو الكلام عن ادلة التشريع او مصادر التشريع او ما يسمى بالادلة الاجمالية. فقلنا وظيفة الاصول ان يثبت
حجيتها. يثبت ما - 00:02:29
هي مصادر التشريع التي يجب ان يعود اليها المجتهد اذا اراد ان يستنبط حكما فقهيا فرعيا في مسائل الحياة العملية وتكلمنا عن اول
دليل وعن ام الدلائل وهو الكتاب الكريم وعرفنا ان اثبات حجية الكتاب ليس من عمل الاصول ابتداء - 00:02:49
وانما هو من عمل اصول الدين ومن عمل اصحاب علم الكلام وعلم العقائد كما يقولون هم الذين يثبتون هذا الامر يثبتون حجية
الكتاب من خلال اثبات صلة هذا الكتاب برب العالمين. وانه معجز لم تستطع ولم يستطع احد عبر التاريخ ولن يستطيع احد عبر
التاريخ - 00:03:09
ان يأتي بمثله وان يحاجه. وهذا يدل على انه صواب وما كان صوابا فيجب الرجوع اليه. وعرفنا آآ مسألة واحدة تفصيلية هي التي

دخلنا فيها في قضية الاحتجاج بالكتاب وهي مسألة ايوه الاحتجاج بالتواتر الشاة. هذه المسألة التي يبحثها - 00:03:29
الاصوليون. يعني هذه المسألة لا يبحث عن عقدي. يبحثها الاصوليون. عرفنا ان القرآن في الجملة بلا نزاع. ومن مسائل معلومة من
الدين بالضرورة انه حجة قرب مصادر التشريع لكن وقع نزاع في بعض التفاصيل وهي مسألة الاحتجاج بالقراءة الشادة. فبيننا ان
القراءات ابتداء القراءات في الجملة - 00:03:49

تنقسم الى قراءات متواترة وقراءات احاد ثبتت موافقة لمصحف عثمان وموافقة لوجه من اوجه اللغة العربية فهذه قلنا ان هل هل
هذا النوع هو آآ ما يسمى بالقراءة الشادة؟ لا قلنا انه حتى لو كانت القراءة احد - 00:04:09
ولكنها جاءت موافقة لمصحف عثمان. وجاءت موافقة لوجه من اوجه اللغة العربية. فهذه قراءة قرآنية صحيحة. اه تعامل معاملة
القرآن تماما في انها تقرأ في الصلوات وفي الاحتجاج بها وفي الرجوع اليها. وان كان البعض نازع. يعني هذه المسألة ليست اتفاقية.
مسألة هل القراءة - 00:04:29

احادية التي وافق المصحف عثمان ووافقت اللغة العربية. هل هي قرآن ولا تعتبر من القراءات الشادة؟ اكثر اهل العلم على انها تعتبر
قرآنا. تعامل معاملة القرآن تماما وذهب طائفة ونسر الى انها تعتبر من القراءات الشادة. واما النوع الثالث هو القراءة الشادة. وهو قلنا
ما هو - 00:04:49

القراءة الشادة ما اختلف فيه ابتداء وما اختلف فيه شرط من الشروط الثلاث. ما اختلف فيه شرط من الشروط الثلاث. ايش هي الشروط
حتى نحفظها دائما صحة السند وافق مصحف عثمان وافق وجهها من اوجه اللغة العربية. اذا اختلف شرط من هذه الشروط فتصبح هذه
القراءة - 00:05:09

ماذا؟ شادة. لكن القراءة الشادة التي وقع الخلاف في الاحتجاج بها هي التي اختلف فيها شرط ماذا؟ اي وعدم موافقة فقط مصحف
عثمان هذا الذي يظهر لي من خلال تحرير الكلام لانها اذا كانت مخالفة للغة العربية او كانت ضعيفة السند فانه في الاصح - 00:05:29
انه لا يعتمد ولا ينظر فيها وانما ينظر اذا كانت صحيحة السند لكنها لم توافق مصحف عثمان. فهذه وقع فيها خلاف في الاحتجاج بها
على قولين وقلنا الاصل في الطالب ان يحفظ القول الذي هو مذهبه في الفقه. ان كنت علمانيا كنت شافعيًا كنت حنفيًا تحفظ قولك
ولا بأس ان كان الطالب عنده همة - 00:05:49

في الحفظ ان يعرف الخلاف جملة في هذه المرحلة. فقلنا القراءة الشادة ما حكم الاحتجاج بها؟ عدا الاحكام الشرعية. نعم عندنا
قولان القول الاول الحنابلة والحنفية يقولون يجوز الاحتجاج بالقراءة الشادة على الاحكام الشرعية. وحجتهم انها لا تخرج عن كونها
اما - 00:06:09

قرآنا واما حديثا. الطائفة الثانية الشافعية والمالكية قالوا ليست اه حجة. لماذا؟ قال لانها قد يحتمل ان تكون كل صحابي وبين
مناقشة هذه الاقوال. طيب اليوم قبل ان نشرع يعني سننتقل للكلام عن انتهينا من الكلام عن كتاب شرعنا في الكلام عن السنة -

00:06:29

المصدر الثاني من مصادر التشريع. قلنا السنة ما تعريف ايها الاحبة؟ لغة هي الطريقة كانت حسنة او ذميمة. واما في الاصطلاح
الاصولي هي ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم وعليكم السلام ورحمة الله من قول او فعل او تقرير وقلنا يزيد المحدثون او صفة
خلقية او خلقية - 00:06:49

وبناء على هذا التعريف لما نقول ان السنة ما ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول او فعل او تقرير مباشرة تعرف ان السنة
تنقسم الى كم نوع؟ الى ثلاثة - 00:07:09

سنة قولية وسنة فعلية وسنة تقريرية. وسنأتي الى تكرارها اليوم باذن الله في الكلام عن مبحث السنة. هذا تقسيم السنة ابتداء ثم
انتقلنا الكلام عن حجية السنة واخذنا طريقة الشافعي كلام الشافعي في الرسالة هذبناه وبيننا كيف استدل الشافعي على ان السنة
النبوية حجة - 00:07:19

مصدر المصادر التشريع بنقاط اربع اظن صحيح؟ ايش النقطة الاولى كانت؟ التسوية. التسوية بين ايش وايش؟ طاعة الله. اه بين

طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم بايات كثيرة. اه الطريقة الثانية او النقطة الثانية ايش كانت؟ الامر باتباع النبي صلى الله عليه وسلم فيما امر واجتناب ما نهى - 00:07:39

النقطة الثالثة النهي عن مخالفته والتحذير من ذلك. رابعا نفي الايمان نعم ومن لم يتحاكم الى شريعته فلا وربك لا يؤمنون. النقطة الخامسة والاخيرة التسوية بين الكتاب والسنة في معرض الامتنان على هذه الامة. بانزال الكتاب والحكمة. والحكمة كما - 00:07:59
رأه الشافعي هي ماذا؟ هي السنة النبوية. فهذه النقاط الخمسة ليست اربع بها اثبتنا حجية السنة النبوية وهي في الحقيقة افضل واجود مما يسلكه المتكلمون في هذا المبحث عند اثبات حجية السنة يأتون باقايس منطقية اقترانية كثيرة ربما لا يفهمها اكثر طلبة - 00:08:19

ولكن هذه الطريقة طريقة الشافي رحمه الله واضحة وسهلة وتتناسب مع الطالب الشارع في هذا العلم. طيب بعد ذلك سنشرح اليوم باذن الله لكن ما بدأنا في التسميح كل شوي اشرحها لكن اذكر الشيخ. طيب الشيخ سيسمع شيئا من هذه المنظومة بسم الله الشيخ جابر. بسم الله - 00:08:39

امين. عليه الصلاة والسلام كاصله مختصر التحرير. اذ منه لخصت بلا تبويض بعلم الاصول اربع احكام ادلة دلالة حكام والاول في الاول الاحكام تجول احكام في قسمين تبليغك ممنوع بغير ميل. ايش يعني بغير ميل؟ الميل ما هو الكذب - 00:08:59
من غير كذب ولا شك كذلك فيصلح ذلك اما التكاليف التكاليف ففرق سنة اباحة كراهة وحرمة. اه ان كان لازما ان كان ان كان جازما والا المستحب. والا بدون ان للتعريف. والا - 00:09:39

ان كان لا ان كان جازما والا مستحب. موسع. موسع مخير وما خلق كفاية وعفشه كل جديد. وعكسها. وعكسها كل يجب. اه ما لا يتم واجب الا به فواجب فاحرص على خلافه اما الحرام فهو ما عنده نهى. جزما ودون الجزم فعله. جزما - 00:10:09
ودون الجزم فعل مكره وان اتت خير فالاباحة بالاصل او ما النص قد اباحه احكام وضع احكام الوضع سبب وعلة والشرط والموانع المخلة. ورخصة وعكسها العزيمة. ثم فساد صحة فسبب فسبب دل على الوجود وفقده دل على الفقد وعدم الشرط يفيد - 00:10:39

العلماء وعدم الشرطي فيه عدم وجود مانع كذاك فاعلم وما به ترتب المراد. وما ترتب المراد كصحة وضدها الفساد. وثابت على خلاف الاصل. فرخصة وقيد بالسهل والعلة الوصف الذي قد اقتضى حكما بها جدام بهذا مدحة الحكم مبحث الحكم انقضاء جزاك الله خير عن ابي واكرم الله يكرمك - 00:11:09

باش يخطأ قبلك يعني. بسم الله. بسم الله الرحمن الرحيم. قال الله احمد ربي واجب العقول يا ربي على الرسول تب قبولنا ابني الصغير كاصله مختصر التحرير اذ منه لخصت بلا تبويبي ترتبه بنمط قريب علم الاصول اربع - 00:11:39
والاحكام ادلة دلالة الاحكام. فالاول الاحكام في قسمين تكليفنا وضع بغير ميل. اما التكاليف فرض سنة ذو اباحة كرامة وحرمة ما كان مأمورا به فدا وجهته كان جازما والا تحافظ يا شيخ؟ انت كنت قد تسمع؟ اه نعم طب كمل - 00:11:59
خلي الشيخ يكمل. ووسعا. موسعا مخيرا. وعكسها كل يجب. ما لا يتم واجبه. فواجب فاحرص على على بلاده خلق معه. اما الحرام اما الحرام فهو معجز ما دون جزم فعل قدرة - 00:12:19

ولا تدخروا والاباحة بالاصل او ما النص قد اباح. كمل. كموضع سبب وعلة. الشرط هو الموانع المقلة فرخصة النواقص والعزيمة. ورخصة مش فرخصة. ورخصة وعكسها العزيمة. ثم فساد صحة قوية. فسبب دل على الوجود - 00:12:39
على الفقد وعدم الشرط يفيد عدم وجوده. مانع كذلك فاعلم. كمل. رضينا. طيب. طيب وما به ترتب وما به تردد وما به ترتب مراد وما به ترتب المراد وما به ترتب المراد فصححة وضدها الفساد - 00:12:59

وثابت وثابت على خلاف الاصل ورخصة وثابت على خلاف الاصل صوت وقيدا يستهدف. طيب. اخر بيت. والعلة. كمل. والعلة والعلة الوصف الذي والعلة الوصف الذي حكما بهذا مبحث جزاك الله خيرا - 00:13:19
هذا المهم ايها الاحبة في الحقيقة هذا هو الذي يعين الطالب على الضبط. هذه الطريقة تعينك باذن الله. اه لان من يحوي الجمل يحوي

التفاصيل ومن اضاع الجمل اضاع اصول المسائل ضاعت معه التفاصيل. لذلك حفظ المنظومات هو ليس مقصودا لذاته وان هو مقصود لغيره. يعني هو لماذا - [00:13:49](#)

حتى تبقى الاصول موجودة. انت اذا بقيت عندك الجمل سبحان الله يعني من فطرة الانسان انه اذا الجمل عنده والاصول العامة موجودة يمكن يستحضر التفاصيل يعني استذكر لكن اذا ضاعت اصل المسألة عاد تجيب التفاصيل. نسأل الله ان ييسر. الحقيقة ايها الاحبة يعني في قضية البسمة والصلاة على النبي - [00:14:09](#)

في البداية في القراءة يعني هو طالب العلم عليه ان يتحلى بمجموعة من الاداب. وهذه ربما في هذه البلاد قليل ما وجدتھا عند طلبة العلم ربما في بلاد الحرمين يكون الامر اكثر في هذه القضية. قضية يعني عندما تتعامل مع العلم تعامل باحترام اه سواء في قراءته في البسمة - [00:14:29](#)

في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في ان تطلب العلم على طهارة في قضية السواك عند طلب العلم. يعني وربما نحن نقصر فيه احيانا لكنها حقيقة مؤثرة على نفسية الطالب في اثناء الطلب. حتى في قضية التعامل مع الكتب. يعني اياك ان تضع كتاب وفوقه كأس من الماء. او تضع فوقه شيء جوال او - [00:14:49](#)

ما شابه ذلك. يعني بعض الناس كان ربما يلومني على بعض هذه التشديدات لكن في الحقيقة لها اثر نفسي. لا تضع جوال على الكتاب. الكتاب له قيمته لا احترام ولا تضع - [00:15:09](#)

في اي مكان يلقي الكتاب او يوضع بشكل غير لائق لان هذه الكتب تتضمن الشريعة. شريعة رب العالمين وبقدر تعظيمه لما احتوته هذه الكتب بقدر جدك في طلبها عندما تشعر انك انت تحترم الكتاب على علاقة وثيقة معه هناك احتراميات سبحان الله تجد البركة في الطلب. وهذا كان - [00:15:19](#)

السلف كثيرة موجود بكثرة احترام الكتب كتب الحديث كتب التفسير كلام الله سبحانه وتعالى كتب الاصول جميع كتب العلم على الطالب ان يحترمها ان يحسن التعامل معها هذه الادبيات ربما البعض يظن انها امور ثانوية. ولكنها في الحقيقة تنعكس على حياتك في طوال طلبك للعلم. وتجد - [00:15:39](#)

في نفسك وفي طلبتك عندما تعلمهم وبقدر ما تكون انت قليلا او قليل الادب في التعامل مع الكتب حتى هذا يعني في الحقيقة في لسان المتكلم اذا كان هو في طلبه في تعامله في حياته في اثناء الطلب كان مؤدبا هادئا رصينا - [00:15:59](#)

عندما يتكلم وعندما يكبر ويصبح يتكلم امام الناس في الدين تجد كلامه مؤدبا هادئا رصينا. واما اذا كان في اثناء الطلب هو لم يكن مؤدبا مع العلم ولم يكن يتأدب مع العلماء عندما يكبر ويصبح يتكلم او يحاول يتكلم بلسان العلماء تجد فلتات اللسان تظهر. وهذه الفلتات - [00:16:19](#)

امر نشأ عليه واما من نشأ على الادب فهذا كذلك يظهر في فلتات اللسان وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء. طيب حتى نستغل الوقت كم تكلمنا ايها الاحبة في القرآن الكريم يلا يا شيخ خالد وقسمنا الكلام عن الى الكلام او عندما في القرآن الكريم قلنا ما هي المسألة التي تكلمنا عنها - [00:16:39](#)

في الاحتجاج مسألة التواتر والشغف. عندما هذا التقسيم ايضا سيرد معنا مرة اخرى في السنة النبوية. لكن السنة النبوية عندما متواتر وشاد عندما ايش؟ متواتر واحات. صحيح؟ يعني ويقابل المتواتر في السنة ماذا؟ الاحاد لكن في القرآن ايش يقابل متواتر؟ - [00:16:59](#)

الشاهد طبعا عندما تقسيم ثالث يعني وما ليس متواترا ولا شاغلا وهذا بيناه بالتفصيل. فكما اننا وكما ان الاصول يبحث في القراءات المتوالية والشاذة من حيث حجيتها على الاحكام الشرعية. كذلك الاصول يبحث ويقسم السنة الى متواتر واحات. ويتكلم - [00:17:19](#)

عن كل قسم باعتبار ماذا؟ حجيته. وهذا مبحث مهم ان الطالب في الحقيقة يفرق بين عمل المحدث وعمل الاصول في المباحث التي تطرح في السنة يعني يقول لك طالب طب شيخ الكلام عن متواتر واحاد هذا مش شغل علماء الحديث. الان الاصولي عندما يتكلم عن

المتواتر والاحاد يتكلم عنها من اي زاوية - 00:17:39

اه من حيث حجيتها على الاحكام الشرعية وهذا عمل الاصول ليس عمل المحدث. المحدث عندما يتكلم عن السنة باعتبار تقسيمها المتواتر واحد هو لا يتكلم عن حجيتها. هو يتكلم عن شروط التواتر. ما هي شروط الاحاد؟ ما هي شروط الراوي؟ من الراوي المقبول غير المقبول؟ اه علم الرجال - 00:17:59

هذا مبحث المحدث. المحدث ليس من همه وليس من عمله اصالة ان يتكلم عن حجية المتواتر والاحاد. هذا عمل الاصول. والاصول ليس ليس من عمله اصالة ان يدخل في قضايا علم الحديث علم الرجال وما هي الجرح والتعديل وشروط الجرح والتعديل. لكن عندما تدخل في كتب الحديث - 00:18:19

تجد المحدث يتكلم عن حجية الاحاد. ويتكلم عنه ويسهم. نقول هذا في غير تخصصه ولكن جيد. لابد منه. وعلم الاصول عندما في اي كتاب اصولي متقدم تجدهم علماء الاصول يتكلمون عن مسائل حديثة متخصصة قبول زيادة الثقة متى تقبل ومتى لا تقبل كذلك يتكلمون عن الجرح - 00:18:39

تعديل شروط الجرح والتعديل يتكلمون عن صفات الراوي من هو الراوي المقبول والراوي المردود؟ طب هذا ابتداء ايها الاصول ليس من عملك لكنهم يدخلون قليلا يزحفون الى علم الحديث يأتون ببعض المباحث التي تهمهم. فادراك الطالب وتصوروا ان هذه المباحث التي يذكرها الاصولي زائدة عن علمه. علمه في الحديث يتعلق - 00:18:59

بحجيته. اي مسائل اخرى زائد عن قضية الحجية هي اخذ من علم الحديث وذكره في علم الاصول. كذلك المحدث. المحدث اذا ذكر حجية السنة وبدأ يتكلم عن حجية الاحاد وعدم حجيته ويأخذ مبحث اصولي ويدخله في علم الحديث. واما اصالة علم الحديث هو لا يبحث عن هذه القضايا وانما - 00:19:19

ابحث عن الحديث الصحيح والضعيف وما شروط هذا وما شروط هذا فهذا امر مهم يعني ان تفصل بين كل علم ما الذي ما الجانب الذي يدرسه؟ طيب اذا اه السنة كما تعلمون ايها الاحبة - 00:19:39
ينقسم الى متواتر واحد. اه هو ايش قال الناظم؟ وما روي من سنة المختار قول وفعل سنة الاقرار الان اظن اني قفزت اثناء التصنيف قفزت عن البيت دقيقة ايوه هو - 00:19:49

في بيت سابق صحيح؟ وهذا في الابيات السابقة دقيقة ايوه هو في السلايد السابق كان آآ الناظم ايها الاحبة في الباب الاول ايش قال؟ ثم الحديث منه ذو تواتر ومنه احاد فحكم الآخرة. طبعا احيانا في بعض - 00:20:09

اضرب ياتي المنظومة في الشرح انا قدمت واخرت بعض الابيات. يعني انا في المنظوم في شرحي اخرت وقدمت بعض الابيات الناظم وضعها في ترتيب انا خالفت الترتيب وجدته انسب ان يقدم هذا البيت عن هذا البيت. فقط من اجل ان يكون الوحدة الموضوعية واحدة. لكن انت في الترتيب اعتمد ما ذكره الناظم - 00:20:39

اما في الشرح انا قدمت بعض الابيات على بعض وجدت انه الناظم يعني لم يكن موفقا في تأخيرها الى هذه النقطة. هي فقط اجتهاد. المهم الناظم اول بيت في السنة ايش قال في ثم الحديث منه ذو تواتر ومنه احاد فحكم الآخر قبول مسند ومرسل ورد بنقل عدل - 00:20:59

من ضابط سواء رد. هذان البيتان ايها الاحبة قسم فيهما الناظم آآ السنة النبوية ابتداء الى ماذا؟ قسم السنة الى متواتر متواتر واحاد ثم قسم الاحاد الى ماذا؟ الى مسند - 00:21:19

والى مرسل. طبعا ايها الاحبة ايضا من المهارات التي مهم ان يتقنها الطالب ان يعرف اه عنوان التقسيم. يعني الان السنة سنقسمها باعتبار عديدة. تقسيم السنة ايها الاحبة الى متواتر واحاد. وعليكم السلام هو تقسيم لها باعتبار ماذا؟ باعتبار ماذا - 00:21:39

باعتبار طريق وصولها الينا هذا التقسيم بهذا الاعتبار. عندما نقسم السنة الى قوله وفعلية تقريرية هذا تقسيم باعتبار ماذا؟ باعتبار طبيعتها هل هي كانت قول ولا فعل ولا تقرير؟ فالسنة الكتاب اي شيء تقسمه عليك ان تحسن هذه المهارة انا اقسمه باعتبار - 00:21:59

لماذا؟ حتى لا تختل عندك الامور. تقول قبل شوي يقول السنة تنقسم الى قول وفعل وتقرير. الان يقول ان السنة تنقسم الى متواتر واحد. بعد قليل سيقسم السنة تقسيم ثالث او حتى لا تختل الامور عليك ان تحسن معرفة الاعتبار الذي نقسم به. كل شيء له اعتباره. النظرة الاخرى. فالان قبل قليل عندما - [00:22:19](#)

قسمنا السنة الى قول وفعل وتقرير باعتبار ماذا؟ باعتبار الطبيعة. طبيعة هذه السنة التي وردت اليها هل هي قولية من قول النبي صلى الله عليه وسلم او فعله او من - [00:22:39](#)

التقسيم الثاني هذا تقسيم باعتبار اخر. تقسيم للسنة باعتبار كيف وصلت اليها بغض النظر هي قولية فعلية تقريرية. هذا تقسيم اخر كيف وصلت اليها بغض النظر عن طبيعتها؟ فاذا اول تقسيم بدأ به الناظم هو تقسيم السنة باعتبار وصولها اليها. كيف الطريق - [00:22:49](#)

التي وصلت به هل وصلت بطريق التواتر؟ او وصلت اليها بطريق الاحاد؟ واذا كانت احاد فهل هي مسندة او هي مرسله؟ فهذا الذي تكلموا به. طيب نبدأ بالكلام عن السنة المتواترة. ما هو التواتر في اللغة ايها الاحبة؟ التواتر في اللغة هو التتابع. عندما اقول شيء متواتر - [00:23:09](#)

اي متتابع وهناك خلاف في اللغة هل التواتر هو تتابع بمهله او بدون مهله؟ هناك اشياء تتتابع لكن بماذا؟ من دون مهله يأتي زيد وعمر متوالي من دون اي فترة بينهم. ويمكن يكون هناك تواتر يعني تتابع بمهله يأتي زيد بعد نصف ساعة يأتي عمرو. بعد نصف ساعة يأتي خالد - [00:23:29](#)

فهذا تتابع لكن فيه ماذا؟ مهله. فهناك خلاف. هل التواتر وتتابع بمهله او بدون مهله؟ تحقيقه في علم اللغة. لكن الذي يهمنا ما هو فواتر الان عند المحدثين وعند الاصوليين هو مفهومه واحد. ما هو المتواتر؟ ذكرنا التعريف هاي في الاسفل المتواتر في اصطلاح الاصوليين. وكذلك في اصطلاح - [00:23:49](#)

مهددين بشكل عام هو خبر يروييه جمع خبر يروييه جمع لاحظ مش واحد يروييه جمع هذا ما صفته؟ هذا الجمع صفته ان تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. ممتاز. ويكون خبرهم او مستندهم كما تشاء يكون مستندهم ماذا؟ الحس. يعني خبرهم عن شيء محسوس. او يروي هذا الجمع - [00:24:09](#)

عن مثلهم حتى يصل الى محسوس. الان سافهمك اشهد او لماذا اتيت بها. الان ايها الاحبة آآ نحن هنا هل في احد سافر للهند؟ ما اظن ان احد فيكم سافر الى الهند؟ سافرت الهند ايش طيب؟ خلني اشوف دولة ثانية. المهم نعتبر دولة من دول افريقيا هذه - [00:24:39](#) الغائب عنا التي لم نراها في حياتنا لكنها مشهورة انها موجودة. الان تفضل يا شيخ. اذا جاءك رجل من شمال الاردن ومن جنوب الاردن ومن شرق الاردن ومن غرب الاردن ومن الشمال الشرقي وجنوب الشرقي. جاءك رجال من مناطق متعددة انت تعرف هؤلاء الرجال كل واحد - [00:24:59](#)

قبيلة ولا يجمعهم ولا يوجد بينهم اي رابط. كلهم اتوا عليك فقالوا نحن سافرنا الى دولة اسمها كذا وكذا. ماذا نعتبر منهم ما حدا كفرنا لدولة اسمها الهند. كلنا نقول سافرنا الى هذه الدولة. الان انت ايش درجة ايمانك؟ ان هناك دولة اسمها الهند؟ صحيح. هل انت - [00:25:19](#)

يصبح الامر عندك ظن ولا قطع؟ قطع. لماذا القطع؟ كيف نشأ القطع؟ اطلع لو جاءك واحد فقط لو جاءك رجل واحد وقال لك يا شيخ انا سافرت لدولة اسمها الهند انت ما تعرفها الان في قلبك ايش مدى تصديقك لقوله؟ يعني رح يكون بحسب صدقه لكن في العادة لن تصل الى درجة القطع - [00:25:39](#)

ستصل تقول والله ممكن انا هذا انسان انا اعرف انه صادق. يعني ممكن فعلا في دولة اسمها الهند. لكن لما جاء رجل من جنوب الاردن ومن الشمال ومن الشرق ومن الغرب ومن - [00:25:59](#)

من الشمال الشرقي والجنوب الشرقي الكل اجتمعوا اليه كل رجل من قبيلة لا يعرف احدهم الاخر. كلهم يخبرك بانه ذهب الى دولة اسمها الهند. الان اصبح عندك الان جزم قاطع بان هناك دولة اسمها الهند. اذا لماذا اصبح عندك هذا الجزم؟ لانه هذا الخبر رواه جمع

العادة العادة والعرف يمنع تواطؤهم على ماذا؟ على الكذب. لان العادة اذا جاء رجال من مناطق متنوعة ولا يعرف بعضهم بعضا اخبروا عن حادثة رأوها باعينهم او سمعوها باذانهم. ففي العادة ان العادة تحيل ان هؤلاء جميعا تباطؤوا على ماذا - 00:26:29 على الكذب. لكن هناك شرط اخير. ها اذا هذا خبر. رواه جمع اه تحيل العادة تواطؤهم عن الكذب وجميعا اخبروا وكان خبرهم عن ماذا؟ عن شيء ادركوه باحدى الحواس الخمس. ادركوه باعينهم. يعني كلهم - 00:26:49

رأوا الهند او سمعوه باذانهم او شيء شموه بانفهم او شيء لمسوه بايديهم فالجميع اخبر هذا الجمع الذي تحيل العادة تواطؤه على الكذب الذي جاء اليك واخبرك بخبر الجميع كان مستنده ماذا؟ الحس الجميع نظر او الجميع سمع او - 00:27:09 والجميع شم او الجميع لمس. لانه يمكن ايها الاحبة انه هذا الجمع يأتي من الشمال ومن الجنوب وكذا. لكن يخبروك عن قضية ليس مدرکها الحواس وانما مدرکها ماذا؟ العقل. قضية عقلية لم يدركوها بحواسهم. وانما يخبروك الان النصارى ايها الاحبة. انت -

00:27:29

فلو ذهبت الى اي دولة من شمال الكرة الارضية لاجل وفيها نصارى الكل يخبر عن قضية عقلية ايش هي؟ او في ظني انها عقلية لم يدركوها بحواسهم. ان المسيح عيسى بن مريم صلب - 00:27:49

هذه القضية ما احد فيهم قطعاً شاهدها وانما اه الجيل الاول اخبرهم انه صلب واصبحوا يتناقلون على انها قضية ماذا؟ قطعية مجزوم بها لا احد يشكك بها. الان اذا جاءك رجل من شمال الاردن ومن الجنوب ومن الشرق ومن الغرب. هؤلاء جميعا - 00:27:59 توحيد العودة تباطؤهم على الكذب لكنهم لم يخبروك عن شيء ادركوه بالحس. وانما اخبروك عن شيء اه معقول ادركه راحة الرجال بعقله واخبرهم وانتشر هذا الخبر في القبائل وفي الدول واصبحوا يتبنون هذا الرأي. هذا ايها الاحبة لا يكون متواترا. هذا لا يكون متواترا بحيث يفيد - 00:28:19

القطع لماذا؟ لانه هذي قضية عقلية والقضية العقلية انه يمكن اخبر بشيء عقلي ويكون غير صادق يكون غير حقيقي وانشره وهناك من يتبنى رأي من الشمال ومن الجنوب ومن الغرب على اختلاف احوالهم ومساكنهم ويصبحوا جميعا يتكلمون عن وجهة هذه النظر وتصبح في النهاية نظرية - 00:28:39

هي مسلمة ويتكلم بها لكن هذا لا يسمى متواترا في العلم. المتواترة ان يكون الجميع الذين اتوا اليك واخبروك استندوا الى هذا الى شيء محسوس اما رأوه باعينهم. لماذا ايها الاحبة الشيء المحسوس؟ لماذا يعني ايش الفرق بين المحسوسات - 00:28:59 ايش رأيكم؟ اه اه اما المحسوسات ضرورية هادا اخذناه في المنطق لما نتكلم انه هناك امور قطعية تفيد القطع الجازم وحتى هذه القطعية منها ما هي تصل الى درجة الضروريات التي لا تحتاج الى نظر وتأمل منها الحواس. فالحواس ايها الاحبة - 00:29:19 تراه بعينك هذا قطعي ضروري. كذلك ما تسمعه باذنك خلاص انا الشيخ اخبرني بكلمة. خلص اذا هذا قطعي ضروري ان نتكلم بكلمة ما كذا ما تشمه بانفك ما تلمسه بيدك فادراك الحواس هو ادراك قطعي ضروري لا يقبل التكذيب. اذا كانت الالة سليمة -

00:29:39

بخلاف ما تخبر به العقول. العقول هي استنتاجات تقبل الصدق وتقبل الكذب. تقبل الصواب وتقبل الخطأ. فاذا كان خبر الذي اخبر به جماعة تمنع العادة تواطؤهم على الكذب مبني على شيء آا ادركه رجل بعقله واخبر به الجميع ثم هم تناقلوا - 00:29:59 هذا لا يسمى متواترا لانه يحتمل الخطأ. لكن اذا كانوا جميعا رأوا شيئا واخبروا به هذا الذي يسمى متواترا لانه لا يقبل خطأ وساتكلم عن الشروط. لكن لماذا قلت لماذا اتيت باو نعيد المتواتر في اصطلاح الاصوليين خبر يرويه جمع تمنع العادة - 00:30:19 اتفاقهم على الكذب ويكون مستندهم الحس. طبعا لاحظوا اني اقول تمنع ماذا؟ العادة. يعني العقل لا يمنع. العقل لا يمنع انهم يتواضعوا عقليا يمكن لانه الاحكام العقلية اوسع. لكن العادة العادة هي التي تقول انه في العادة لا يمكن ان يتواطؤوا على الكذب.

ويكون مستندهم الحس - 00:30:39

او يروي هذا الجمع عن مثلهم الى ان ينتهي الى محسوس. لماذا اتيت ايها الاحبة؟ ايش اردت يعني؟ ايش بهذا التقسيم لا انتم يعني

اريدك انك تفهم التعريف الذي كتبته لماذا اتيت باو؟ قلت خبر يرويه جمع - 00:30:59

تمنع العادة اتفاهم على الكذب ويكون مستندهم الحس او يروي هذا الجمع عن مثلهم الى ان ينتهي الى محسوس نعم؟ يعني وانا باختصار هي القضية التي اردت انه حتى نختصر الامور. لا اما انت - 00:31:19

من الطبقة الاولى يعني الان التابعي عندما يسمع من الصحابة يخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كذا هو الان يسمع من الطبقة الاولى فخلاص انت اخذت التواتر من الطبقة الاولى ما في هناك طبقات تروي عن طبقات. فهذه الحالة الاولى للمتواتر انك تأخذ ممن رأوا - 00:31:39

حادثة مباشرة صحيح؟ الان يمكن انت لا تأخذ من الطبقة الاولى ما وصلك هذا الامر. وانما الطبقة الاولى التي شاهدت الحادثة او سمعت الحادثة او الحادثة او لمست الحادثة اخبرت طبقة اخرى ثم الطبقة الثانية هي التي اخبرت الطبقة الثالثة وهذا حالنا في الحقيقة مع الحديث - 00:31:59

متواتر. يعني نحن عندما نقول عندنا الان حديث متواتر هل نحن في هذا العصر اخذناه من الطبقة التي رأت النبي صلى الله عليه وسلم واخبرتنا بهذه حادثة ولا الطبقة الاولى التي رأت الحادثة هي جميعا اخبرت طبقة اخرى رأى سمعت منها ثم الطبقة الثالثة سمعت من الثانية وهكذا حتى وصل - 00:32:19

اليانا اه اذا ايها الاحبة انت هناك احتمالا للخبر المتواتر بشكل عام. اما ان تسمع انت من الطبقة الاولى التي هي رأت الحادثة مباشرة وهذا يتحقق في حال التابعين مع من؟ مع الصحابة لانهم يسمعون من الطبقة الاولى التي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مباشرة او رأت النبي فعلت تصرفات - 00:32:39

مباشرة او شمت او ما شابه ذلك. واما انه هذه الطبقة تخبر طبقة اخرى ثم الطبقة الثانية تخبر الثالثة وهكذا حتى يصل اليانا. فالتواضع اذا ليس من شرطه ان تسمع من الطبقة التي رأت الحادثة مباشرة. لا يمكن ينتقل اليك عن مجموعة عن طريق مجموعة من - 00:32:59

حتى يصل اليانا. لكن كل طبقة ها كل طبقة يجب ان يتوفر فيها شرط التواتر. يجب ان يتوفر فيها شرط تواتر وشرط الحس. وهذا سنأتي عليه من خلال الشروط. اذا المتواتر في اصطلاح الاصوليين خبر يرويه جمع تمنع العادة - 00:33:19

اتفاهم على الكذب ويكون مستندهم الحس. هذه الحالة الاولى انك تسمع من الطبقة التي رأت الحادثة مباشرة. مثلا اخواننا اللي هون هم اللي زاروا الهند وجاؤوا عليه قالوا جميعا نحن رأينا الهند. فانا الان اسمع من الطبقة الاولى مباشرة التي رأت. الان - 00:33:39

هؤلاء الاخوة اخبروا مجموعة من الاخوة. فالمجموعة الجديدة ايضا عددهم كبير تمنع العادة تواطؤهم على الكذب. سمعوا باذان من هذه المجموعة ثم قامت المجموعة الثانية بنقل هذا الخبر ان هناك دولة اسمها الهند اخبرتنا بها مجموعة رقم واحد. يعني انك تستطيع ان تكون هناك مجموعة رقم واحد - 00:33:59

اخبرت مجموعة رقم اثنين ومجموعة رقم اثنين اخبرت مجموعة رقم ثلاث الى ان وصل الي. الى ان وصل الى الخبر. كل مجموعة من هذه المجموعات يجب ان تكون ماذا؟ يجب ان تكون جمع تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. ويكون مدرك خبرهم ماذا - 00:34:19

الحس. فالمجموعة الاولى لابد تكون جمع توحيد العادة تواطؤهم على الكذب ويكون مدرك خبرهم الحس. اما السمع واما البصر وما شابه ذلك. المجموعة الثانية يجب ان تكون جمع توحيد العادة تباطؤهم على الكذب ويكون مستندهم الحس. وفي العادة في المجموعة الثانية فما دون نكون مستندهم ماذا؟ السمع. المجموعة الثانية فما دون في العادة يكون السماع. ممكن - 00:34:39

يكون بالرؤية ممكن لكن في العادة يكون السماع. المجموعة الثالثة يجب ان تكون جمع توحيد العادة تواطؤهم على الكذب. لذلك شروط التواتر يجب ان تتوافر في جميع الطبقات حتى تصل - 00:34:59

اليه. متى اختل شرط في مجموعة من المجموعات ما عاد الحديث متواترا. لانه ممكن الحديث ايها الاحبة يكون متواتر في الطبقة الاولى بعدين يصبح غير تواتر وهذا ضعيف والاشهر والعكس انه يكون الحديث مش متواتر في الطبقة الاولى ويصبح بعد ذلك ماذا؟

متواترة مثل حديث ماذا؟ انما الاعمال - 00:35:09

بالنيات في طبقة الاولى من الصحابة ما كان متواتر. لكن بعد ولا التابعين. بعدين تواتر بعد ذلك ايها الاحبة وانتشر انتشارا كبيرا. لذلك هل يسمى متواترا في العرف المحدثين والاصوليين لا. لماذا؟ لانه شرط التواتر اختلاف طبقة من الطبقات. فاذا هذا هو تعريف -

00:35:29

في اصطلاح الأصوليين. احنا اصلا لو عرفنا التعريف الثاني. نعم. الدور الاول يعني اللي هو هو زيادة تفصيل هو فقط زيادة تفصيل لانه حتى ينتبه الطالب انه انت ممكن تأخذ من الجمع من الطبقة الاولى مباشرة فلا تحتاج ان تقول يروي عن - 00:35:49

لانه اذا اخذت من الطبقة الاولى مباشرة ما فيش مثلهم ومباشرة انت اخذت من الذين رأوا بالهند. وممكن لأ انه ما يوصلك مباشرة من

الذين رأوا الهند الذين رأوا يأتوا طبقة - 00:36:09

تعطي اخرى. ففي جمع الجوامع فصل في الحقيقة. فاحبر انه ابتداء انت تسمع كانك من الطبقة الاولى. ويمكن انك ما تسمع من الطبقة الاولى يوصلك من طبقة ثانية؟ نعم وفي هذه الحالة يشترط ان تكون الطبقة الثانية فيها شروط الطبقة الاولى. هو فقط زيادة تفصيل. نص الشريعة هذا ما له اثر يعني ما له تطبيق عملي بلاش. نعم من ناحية - 00:36:19

الشرعي الحديثي نعم هو اكيد سيصل الينا عن طريق طبقات. في حدا عنده اشكال في فهم قضية المتواترة ايها الاحبة. اذا في اشكال ترى اعيد توضيح بعض القضايا ما عندي مشكلة - 00:36:39

طيب الان من خلال هذا التعريف الان انا تكلمت عن التعريف والان ساشرحه سريعا وننتقل الى الشروط. شرح التعريف قلنا قولنا خبر قلنا المتواتر ما هو؟ خبر. ما معنى خبر؟ ايش هو الخبر؟ ما يحتمل صدقه والكذب لذاته. وهذا كثيرا ما وضحته. طيب خبر يرويه

جمع - 00:36:49

تمنع العادة تواطؤهم على الكذب. ايش معنى تمنع العادة تواطؤهم عدا الكذب؟ يستحقون. اي يستحيل هؤلاء يستحيل عقلا ولا عادة اه مهم انه فرق بين الاستحالة العقلية والاستحالة العادية العرفية. يعني يستحيل في العادة ان هؤلاء الجمع يتواطؤوا عدا الكذب

بسبب ماذا؟ لماذا تتوحيد العالم - 00:37:09

اما ان يكون بسبب كثرتهم عندما يأتي الف شخص واحيانا قد يكون ليس بسبب كثرتهم بسبب توزع مناطقهم. احيانا قد يكون بسبب صفاتهم ان هؤلاء الجماعة كلهم من اهل العلم من اهل العلم الموثوقين الذين نشهدهم بالصلاح وفي بلدان متعددة قد يكونوا خمسة ما

في مشكلة لكن - 00:37:29

من اهل العلم الموثوقين وكلهم اخبروا بمعسوس. فلماذا تحيل العادة تواطؤهم عن الكذب؟ هذا له عوامل متعددة. قد يكون الكثرة هي سبب قد يكون اختلاف المناطق قد يكون اختلاف الصفات. فالسبب الذي يجعل العادة تمنع من التواطؤ هذا الكذب ليس دائما هو

الكثرة كما يظن البعض. الكثرة - 00:37:49

احد الاسباب لكن قد لا تكون هناك كثرة ولكن تكون هناك صفات اخرى هي التي احوالت التواطؤ على الكذب عادة. لذلك قلنا ان لا يمكن في الجاري ان يتفق هذا الجمع على الكذب لكثرتهم او غير ذلك من القرائن التي تجعلنا نجزم بانهم لم يتواطؤوا فيما بينهم على

الكذب. طيب - 00:38:09

هذا القيد فيه احتراز من الاخبار التي يرويها فرد او اثنان او جمع لا تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. فاذا كان عنا خبر رواه رجل او رواه رجلان او رواه جمع لا تحيل العادة تباطؤهم هذا الكذب. فهذا يسمى ماذا؟ احد. احد. على ان القسمة ثنائية - 00:38:29

نجعل القسمة ثنائية كل ما لم يتوفر فيه شرط متواتر فهو من قبيل الاحاد على القسم الثنائي. طيب. قولنا ويكون ومستندهم الحس ان يكون هذا الجمع قد اخبر عن شيء ادركه بالحواس الخمس الظاهرة كسمعه او بصره او شمه - 00:38:49

واريد بذلك الاحتراز فيما لو اخبروا عن شيء مستنده العقل فان خبرهم لا يعد من قبيل متواتر في اصطلاح العلماء. قولنا او يروي هذا الجمع عن مثلهم حتى ينتهي الى محسوس فيه بيان لاحظوا ان الخبر الصادر من جمع تمنع العادة تواطؤهم على الكذب قد -

00:39:09

لا يصل إلينا عن طريق هذا الجمع الذين شاهدوه أو سمعوه مباشرة. بل هذا الجمع ينقل ما رآه أو سمعه أو شمه إلى جمع آخر تحيل العدد تواطؤهم. وهكذا حتى ينتقل إه يتناقل المخبر عنه على هذه الصفة حتى يصل إلى - [00:39:29](#)

من خلال هذا التعريف لو قلت لك ما هي شروط المتواترة؟ أنت من خلال هذا التعريف من دون أن تقرأ كلامي؟ تقول ما هو شروط الخبر حتى يوصف ما هي شروط الحديث - [00:39:49](#)

حتى يوصف بأنه متواتر. أيش تقول؟ الشرط الأول وجود جمع تحيل العادة. تواطؤهم على الكذب. هل لهذا الجمع عدد هل هذا الجمع عدد محدد؟ طبعاً انتم تقولون هكذا بسهولة لا. لكن هذه مسألة خلافية طويلة عميقة. هناك أكثر من عشرة أقوال في المسألة بين الأصوليين - [00:39:59](#)

منهم من يقول أربعة فصاعداً منهم من يقول خمسة فصاعداً منهم من يقول عشرة منهم من يقول سبعين منهم من يقول عدد أهل بدر أقوال كثيرة في المسألة ثم حصول العلم أية اجتماع شروطه وما كفى فيه رباع على الأصح وسواه صالح من غير - [00:40:19](#) ولخمس جانحو في القول والاصطخر وهو اختياري حده من عشر والقول باثني عشر أو عشرين يحكى أربعين أو سبعين أو بضع عشر وثلاثمائة فهذه ثمانية أقوال ذكرها اختصاراً جمع الجوامع. هذه اختصاراً ذكرها جمع الجوامع وهناك أقوال أخرى - [00:40:39](#) المسألة ولكن ما عليه أكثر المحققين من المتأخرين أنه لا يضبط الأمر بعدد. ما ذكره ابن حجر في النزعة وما ذكره غيره من المحققين أن الصحيح المسألة أن التواتر لا يشترط فيه عدد محدد. ذهب إلى تحديد العدد بعضهم. السيوطي مثلاً يرى - [00:40:59](#) أنه لابد هناك عشرة فصاعداً أقل من عشرة لا يمكن يوجد تواتر. لكن أكثر المحققين خاصة من المتأخرين على أنه لا يشترط عدد محدد في بهذا الجمع الذي تحين العادة تواطؤهم على الكذب. لماذا؟ لما ذكرناه أنفاً قبل قليل. هو أن الذي يجعل هذا الجمع تحيل العادة تباطئه - [00:41:19](#)

وهم على الكذب ليس فقط عامل الكثرة. قد يكون الكثرة سبب قد يكون هناك عوامل أخرى. كصفات المخبرين يمكن أربعة يخبرهم وهم ثقات أنت يحصل عندك ماذا؟ جزم لأن تقول هذا هذا الجمع تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. ليس لكثرتهم ولكن لصفاتهم أو لتباين - [00:41:39](#)

بلدانهم شخص من جنوب القارة شخص من شمال القارة شخص من غربها شخص فاذن في الحقيقة آآ ما عليه أكثر المحققين أنه لا يوجد محدد لعدد التواتر. لذلك قلنا وذهب كثير من العلماء المحققين إلى أن تقدير عدد التواتر بعدد معين تحكم لا دليل عليه. بل - [00:41:59](#)

متى ما افادنا طب تقول لي إذا كيف بدى أعرف أنه هذا خبر متواتر ولا؟ نقول الأمر بالعكس. متى ما سمعت خبراً شعرت بالجزم القاطع الذي لا شك فيه أصبح عندك جزم قاطع لا شك فيه. حينئذ نعلم أن هناك جمع تحيل العادة تواطؤهم على - [00:42:19](#) قاموا بإخبارك بهذا الخبر. يعني هو الناس تظن أن القضية هو سيأتي عدد يعددهم. إذا وجد العدد عنده تمام خلص الآن الخبر عندي صار متواتر. لا هو في الحقيقة ما يحدث بالعكس أنه أنت تسمع خبر تصل لمرحلة الجزم القاطع. حينئذ تعلم أن العدد الذي أخبرك وصل إلى - [00:42:39](#)

تحدي التواتر. انتم فهتمم كيف القضية تحدث؟ ليست القضية أنك أنت تحسب عدد الذين أتوك فأخبروك. فترى عدد معين تقول إذا الآن يجب أن يصل عندي يحدث عندي تواتر وجزم قاطع. لا الأمر الذي يحدث هو العكس. هو أنه يأتي عندك جماعة يخبرك بخبر فيصبح عندك جزم قاطع. حصول - [00:42:59](#)

الجزب القاطع عندك حصول الجزم القاطع. الناتج من أخبار هذا العدد ينبئك أن هذا العدد وصل إلى حد التواتر. وهذا تختلف من قضية إلى أخرى ومن مسألة إلى أخرى. هناك مسألة يمكن يأتي خمسة يخبروك تصل عندك إلى حد التواتر. في قضية أخرى لا -

[00:43:19](#)

يمكن إذا تحتاج حتى يصل عندك الجازم الجزم القاطع والتواتر تحتاج إلى أن يخبرك عشرون رجلاً. قضية ثابتة تحتاج إلى عدد أكبر وهذا بحسب حجم القضية أين أين المكان الذي وقعت فيه؟ يعني قضية تحدث في الحرم المكي. هل تحتاج إلى التواتر؟ عدد التواتر

كقضية تحدث في قرية من القرى النائية في الاردن - 00:43:39

لا ليست كذلك يعني حرم المكي منطقة مشهورة يمكن خمسة يخبروه خلاص يصل عندك جزم قاطع تقول اذا هذا خبر متواتر. ربما اما في قرية نائية تحتاج في الحقيقة ربما الى عشرين بل ربما الى ثلاثين واربعين رجل حتى يصل الامر عندك الى الجزم القاطع. لذلك قلنا ما عليه اكثر المحققين انه متى ما - 00:43:59

خبر جمع علما قطعيا لا نرتاب فيه عرفنا حينئذ بلوغ هذا الجمع لعدد التواتر وهذا يختلف من خبر الى اخر ويختلف كذلك باختلاف صفات المقبلين وضبطهم وعدالتهم وغير ذلك من القرائن. اذا الشرط الاول من شروط المتواتر - 00:44:19 وجود جمع تحيل العادة تواطؤهم على الكذب. هل هذا الجمع له عدد محدد؟ ليس له عدد محدد ويختلف باختلاف احواله المخبرين وباختلاف القرائن وباختلاف الحوادث. هذه الفائدة الاولى. الشرط الثاني من شروط التواتر. ما هي؟ ان يكون مستند خبر -

00:44:39

الحس. ما معنى الحس؟ ما ما ادرك باحدى الحواس الخمس. فمفهوم المخالفة يعني الا يكون مستند خبرهم خبرا يدرك بالعقل استنتاج عقلي نظرية عقلية. لابد يكون مستند الخبر هو شيء محسوس. ان الصحابي رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعل كذا -

00:44:59

او الصحابة سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم فعل كذا. يقول الطوفي في شرح مختصره مبينا لماذا هذا الشرط الثاني؟ يقول لا يصح التواتر عن معقول. لماذا قال الاشتراك المعقولات في ادراك العقلاء لها. ايش يريد اخوه الطوفي؟ يعني هو الجمع الايام النبي صلى الله عليه وسلم ولا قبل ايام النبي صلى الله عليه وسلم لما - 00:45:19

اخبروا عن شيء معقول انا في النهاية وفي عصري استطيع اني افكر في هذا الشيء المعقول يعني لم يعطوني شيئا لا يمكن اني انا اصل اليه. بخلاف الاشياء المحسوس الاشياء المحسوسة يدركها طائفة دون طائفة. اللي كانوا في مكة هم الذين شاهدوا مكة. وانا اذا بقيت في الاردن يستحيل ان ارى مكة. لكن القضية - 00:45:39

قضايا العقلية هي لا تختص بجماعة دون جماعة ولا تختص بقرن دون قرن حتى نفتقر فيها الى التواتر. بل ما ادركه بعقولهم في القرن السابع الهجري يمكن ان ندركه بعقولنا في القرن الرابع عشر والقرن الخامس عشر. فقضايا العقول ابتداء يقول الطوفي لا تحتاج الى ماذا؟ الى - 00:45:59

الاشترافي كل الناس باختلاف الازمان والاعصار والاماكن في ادراكها. لا تحتاج الى تواتر. بخلاف المدركات بالحواس. انه الشيء الذي يدرك بالحواس تدركه الطائفة التي رأت او الطائفة التي شمت يعني حريق وقع في منطقة وانتهى. هل يمكنك انك تدرك انت بنفسك؟ مهو خلس انتهى الحريق - 00:46:19

تحتاج ان يأتي الجميع يخبرك انه شم رائحة الحريق او رأى رائحة الحريق. هذه تعليل الطوفي لماذا لا يصح التواتر عن معقول؟ هناك تعليل اخر انا في نهاية الصفحة ويمكن ان نضيف سببا اخر الى كلام الطوفي لماذا لا يصح التواتر المعقول؟ نقول ان الخبر الذي يكون مستنده عقل المخبر - 00:46:39

به محتمل لماذا؟ للغلط والوهم. وانت دائما يستحضر مثال النصارى. مجموعة من النصارى اخبروا ان عيسى وقتل ونشروا هذا في عصرهم وبين من يتبعهم. ثم اصبح هذا الخبر ينتشر ينتشر الى ان اصبح ملايين. يعتقدون - 00:46:59

هذه القضية ملايين تقول يا شيخ ملايين يعتقدون اذا هذا خبر متواتر. نقول لو كان متواترا لافادنا القطع ونحن نجزم بانه كذب. طب لماذا بانه كذب؟ لان الطائفة الاولى التي اخبرت به هي لم يكن مستندها نظر او رؤية او شم او آآ ادركوه - 00:47:19

حواسهم وانما شيء اختلقوه بعقولهم اخبروا به ثم بدأ هذا ينتشر ينتشر واصبحوا يتناقلونه باعداد كبيرة النهاية لا قيمة لكل هذه الاعداد ولا قيمة لكل هذه الملايين. لان المستند ابتداء لم يكن شيئا محوسا بالسمع او - 00:47:39

وبالنظر وانما كان شيئا توهموه بعقولهم. وكذلك ان ننظر يعني كل البدع التي نشأت. الان اي بدعة اي فرقة بدعية. عددها الاف المؤلفات اليس كذلك؟ طب الان هذه القضايا التي يخبروننا بها هل هي متواترة نقول؟ ليست متواترة. لماذا؟ لانه هو صاحب الفرقة رئيس

هو اتى بهذه الافكار وطرحها بين اتباعه وجدت قبولا. مثلا اتباعه مئة قبلوا هذه الافكار التي انتجها بعقله. ثم يخبرون مئة اخرى الى مئتين الى ثلاث مئة وتصبح الفرقة الالف مؤلفة تنتشر من شمال الكرة الارضية الى جنوبها. فاذا لو اننا قلنا ان اخبار - 00:48:19
اه التي مستندها العقل اه اخبار متواترة اذا سنصحح المتناقضات. سنصحح ليس فقط كلام اصحاب البدع. سنصحح المتناقضات
فرقة تراشي وفرقة اخرى ترى شئ اخر وهذا القول يقول بها مليون وذاك القول المناقض له يقول به مليون طب ايهما الصحيح؟ اذا
كان هذا متواتر يفيد القطع - 00:48:39

وهذا متواتر يفيد القطع هذا مستحيل عقلا. هذا مستحيل عقلا. فاذا لا بد للمتواتر ان يكون مستنده الحواس لان الحواس دائما خبرها
لا يدخله الوهم ولا الشك مع سلامة الالات. الشرط الثالث استواء الطرفين والواسطة في شروط التواتر. ما معنى هذا الشرط ايها
الاجبة - 00:48:59

هذا الشرط الثالث متى نحتاج اليه؟ مش مباشر. اه الشرط الثالث استواء الطرفين والواسطة في شروط التواتر. خلك معي شيخ
خالد هذا الشرط الثالث متى نحتاج اليه؟ لما يكون الخبر سينتقل عن طريق طبقات صحيح - 00:49:19
اذا كان الخبر انا ساسمعه من الطبقة الاولى خلاص لا احتاج الى هذا الشرط لكن هذا الشرط الثالث نحتاج اليه اذا كان الخبر سيصل
اليها عن طريق طبقات وهذا هو واقعنا في السنة النبوية انه يصل اليها عن طريق طبقات ففي هذه الحالة ايش الشرط الثالث يقول؟
يجب ان تستوي - 00:49:39

الطرفان الطرفان نغسل به الطرف الذي شاهد الواقع عن النبي صلى الله عليه وسلم. والطرف الاخير والواسطة هي كل الطرفان التي
الاطراف التي او كل الطبقات التي جاءت في المنتصف. فيجب ان يستوي الطرفان والواسطة في شروط التواتر - 00:49:59
ما معنى هذا الكلام؟ الطرفان فهمنا ما هما الطرفان الاول هو الذي رأى النبي صلى الله عليه وسلم او سمع النبي صلى الله عليه
وسلم. الطرف الاخر هو طبقة والواسطة هي الطبقات التي بين الطرف الاول والطرف الاخير. يقول يجب ان يستوي الطرفان
والواسط في شروط - 00:50:19

ما معنى هذا الكلام؟ اه يعني انه كل طبقة من هذه الطبقات يجب ان يكون جمع تحيل العادة تباطؤهم عدا الكذب وان مستندهم
الحس. وان يكون مستندهم الحس. فهذا في حالة كما قلنا كان الخبر سينتقل عن طريق طبقات. اما - 00:50:39
فاذا انا سمعت من الطبقة الاولى مباشرة مثل التابعي لما يسمع من الصحابة مباشرة عن مئة صحابي. ان النبي صلى الله عليه وسلم
فعل كذا. خلاص هي طبقة واحدة ينظر فيها هل هي وجدت فيها شروط التواطؤ او لم يوجد انتهى الامر. اما اذا كان هناك طبقات
يجب ان نتحقق. هل وجدت شروط التواتر في - 00:50:59

في كل طبقة من هذه الطبقات او لم توجد. هذه فكرة واضحة؟ طيب. الان بعد ان عرفنا شروط التواتر. اذا المتواتر اللغتان هما
المتتابع المتواتر اصطلاحا خبر نكمل كملوا خبره جمع - 00:51:19

خبر يرويه جمع تحيل ابتداء خبر يرويه جمع تحيل العادة تواطؤهم على الكذب وكان مستندهم هم الحس. اذا كان هذا الخبر
سينتقل عن طريق طبقات او ان يروي هذا الجمع الذي تحيل تواطؤهم مع الكذب عن مثلهم عن مثلهم - 00:51:39
حتى يصلوا الى الطبقة التي تخبر عن محسوس بناء على هذا التعريف استخلصنا ان شروط المتواتر ثلاث وجود جمع توحيد العادة
تواطؤهم على وعرفنا انه لا يوجد عدد محدد وانما هذا يختلف باختلاف صفات المخبرين واحوالهم وامكانهم. الشرط الثاني ان يكون
مستندهم - 00:51:59

الحس وقلنا اذا كان مستندهم اساسا شئ عقلي لا يقبل لان العقول في تحتل الخطأ والوهم. الشرط الثالث اذا كان الخبر ننتقل عن
طريق طبقات يجب توافر شروط التواتر في كل طبقة من هذه الطبقات. هذا الكلام الذي تكلمنا عنه الى الان. الان سنقسم الاحاديث -
00:52:19

متواترة الى متواتر لفظي ومتواتر معنوي. هذه الاحاديث التي نسميها نحن الان احاديث متواترة ووجدت فيها شروط هناك نوعان

هناك متواتر اللفظي وهناك متواتر معنوي. ما هو المتواتر اللفظي؟ المتواتر اللفظي ان يكون هناك حديث - 00:52:39 بلفظه ومعناه وصل اليينا عن جمع عن جمع حتى ينتهي الى النبي صلى الله عليه وسلم. بلفظه ومعناه. وهذا في الحقيقة قليل في الاحاديث النبوية قليل. ويمثلون له بقوله صلى الله عليه وسلم من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار - 00:52:59 كما رويانا ذكرنا لروي هذا الحديث ايها الاحبة هذا الحديث رواه واحد وستون صحابيا. واحد وستون صحابيا كل واحد يعني كل صحابي لو اخبروا فقط شخص واحد به واحد وستين تابعي ولكل تابعي لو اخبر رجلا به المهم فوصل اليينا بتواتر كبير. هذا الحديث - 00:53:19

تواتر لفظا ومعنى يعني هو بلفظه وبمعناه وصل اليينا. هذا النوع الاول. وهو كما قلنا قليل. النوع الثاني من المتواتر ما يسمى التواتر المعنوي. ما هو التواتر المعنوي؟ ان يكون هناك شيء وصل اليينا وثبت اليينا ان النبي صلى الله عليه - 00:53:39 وسلم قاله ولكن بماذا؟ بالمعنى وليس باللفظ. وما سورة هذا ايها الاحبة؟ سورة ايها الاحبة ان يكون عدد كبير من مجموعة من الصحابة متنوعة متوزعة. روت احاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم. كل هذه الاحاديث فيها فكرة تكررت - 00:53:59 فيها فكرة تكررت فنقول اذا هذه الفكرة ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم بماذا؟ بالتواتر. مثال ذلك احاديث المسعدة خفين الان مسألة الخفين لا يوجد فيه تواتر لفظي ما معنى لا يوجد فيه تواتر لفظي؟ يعني ما عندنا نص واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم - 00:54:19

هذا النص نقله جماعة عن جماعة عن جماعة حتى وصل اليينا. وانما عندنا في المشعل الخفين تواتر معنوي. كيف؟ صحابي مثل صفوان ابن قد يروي حادثة وقعت معه مع النبي صلى الله عليه وسلم في قضية المسعى الخفين. المغيرة بن شعبة يروي حادثة اخرى وقعت معه مع النبي صلى الله عليه وسلم في - 00:54:39 المسعى للخفين. عائشة تروي حادثة ثالثة. علي بن ابي طالب يروي حادثة رابعة. اذا كل شخص يروي نصا مختلفا عن الشخص الاخر. لكن كل هذه النصوص فيها فكرة مشتركة ايش هي؟ انه النبي صلى الله عليه وسلم مسعى على خفيه. فنقول اذا المسعى على الخفين ثابت بالتواتر. لانه عندنا كما - 00:54:59

يقول الحسن البصري هناك روي عن سبعين صحابيا من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم المسعى على الخفين. لكن كل صحابي يروي حديث اخر وواقعة شهداها هو لن يشهد الصحابي الاخر اذا هي لو نظرنا اليها على كل صحابي على حدة هي احاط لكن بمجموعها اه ركزت - 00:55:19

على فكرة واحدة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم اجاز المسعد الخفيين من مجموع الاحاديث اخذنا هذه الفكرة. وهذا هو في الحقيقة هو الاغلب عندما يقولون مثلا عذاب القبر متواتر. كيف عرفنا انه متواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم؟ هسا هل يقول لك هل يوجد عندك نص عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هناك عذاب قبر - 00:55:39 تواتره جيل بعد جيل حتى وصل اليينا لا يوجد. طب كيف نقول انا متواتر؟ حديث ابن عباس مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين فقال انهما يعذبان هذا حديث تأتي الى حديث اخر تأتي الى حديث ثالث رابع تأتي الى حديث قليل النبي صلى الله عليه وسلم لما تحدث مع كفار قريش الذين كانوا قتلوا في قليب بدر فاحاديث - 00:55:59 كثيرة وقصص كثيرة في السيرة النبي صلى الله عليه وسلم صحيحة وردت اليينا احادا لكن بمجموعها كلها تدل على ماذا؟ اه تدل على اصل هو ان هناك عذاب قبر فنقول عذاب القبر ثبت بالتواتر. لكن التواتر ماذا؟ المعنوي وليس التواتر اللفظي. كذلك احاديث الحوض وما شابه ذلك وكما - 00:56:19

يقولون احاديث رفع اليدين في الصلاة كذلك يقولون ثبتت بالتواتر اغلب ما يقال انه ثبت بالتواتر يقصد به التواتر المعنوي. يعني يكون صحابي روى حديث صحابي في اخر واحد الثاني صحابي ثالث وعاشر حتى تصل الى عشرة اطنعش تلتاشر صحابي. روى احاديث كل واحد يروي حديثه الخاص. لكن كل هذه الاحاديث نستخلص منها - 00:56:39 فترة واحدة. نقول هذه الفكرة هي المتواترة. هذه الفكرة هي المتواترة. اذا اتضح الامر ما بين المتواتر اللفظي والمتواتر المعنوي. الان

قال ايش حجيت الحديث المتواتر؟ بعد ان عرفنا تعريفه شروطه وانقسامه الى لفظه ومعنويه. الحديث متواتر لا نزاع بين الامة على انه - [00:56:59](#)

القطع اولا يعني الخبر المتواتر عندما تسمعه ماذا يفيدك انت كسامع؟ هل يفيدك الظن ولا يعطيك القطع الجازم؟ يعطيك القطع الجازم وهل افادته للقطع الجازم افادة ضرورية او نظرية؟ طب يعني انت لما اللي جاوب يعني مش ايش الفرق بين الضروري والنظري - [00:57:19](#)

شباب المنطق نعم يعني ايوه كما قلنا في المنطقة ايش الضروري؟ والنظري محتاج للتأمل وعكسه هو الضروري الجلي كما قال في السلم. النظري هو الذي يحتاج الى نظر وتأمل. والضروري لا يحتاج الى نظر وتأمل فاختلف. وهذا خلاف - [00:57:39](#)

المهم الكل متفق على انه الخبر المتواتر يفيد القطع. لكن اختلفوا هل يفيد ضرورة ولا نظرا؟ وانا في النهاية لا يهمني اثبات هذه المسألة في هذا مقامه ان كان الاكثر على انه ضروري. لكن الذي يهم الخبر المتواتر يفيدنا الجزم القاطع الذي لا شك فيه. ثم بعد ذلك اذا كان يفيد الجزم القاطع اذا هو من - [00:57:59](#)

ناحية الاستدلال عليه في الاحكام الشرعية ايش سيكون؟ سيكون حجة ولا غير حجة؟ حجة قطعاً لا احد ينازع في هذه القضية. اثرها كبير يعني. ايش هي؟ اذا كان ضروري او نظري اثرها كبير. وهو في الحقيقة يعني ايش المسألة خطيرة. نعم. التفكير اذا كان ضروري بتكفروا من غير ما تسمي - [00:58:19](#)

نعم. كان نظري ما بلغ النظر وعنده انه يوصل للثواب. ممتاز لكن وبما انه اصلا حدث فيها خلاف هل هي ضرورية ولا نظرية؟ بما انه وقع فيها الخلاف حتى لو قلت انها ضروري ما بتكفر حتى لو قلت انها ضروري. اه لاجل الخلاف. فاذا انه الامر اصبح في النهاية مسألة خلافية. ولم يكفر الجويني ولم يكفر غير الجبيني. الامر - [00:58:39](#)

توقف الان ودخل تحيرت هناك ادلة قوية والذين قالوا انها نظرية قوية فالامدي دائما كثيرا ما يتوقف. الجويني قال انها نظري طبعا الجبيني خالي من النظري لكن له حسبه الخاصة. وهناك ايضا من قال انها نظرية. فماذا اصبحت المسألة خلافية؟ في الحقيقة لا ارى انها تدخل في مسائل التكفير. والله تعالى اعلم - [00:58:59](#)

اذا تنتقل الان الى النوع الثاني وهي مسائل الاحاد. تفضل. الحديث الذي اعتقاد ما احد الا حديث متواتر لا احد يقول انه لا يؤخذ به في الاعتقاد. الا طوائف شذاذ بما انه الحديث. ما انه يعني علماء الامة حتى الاقدمية من الفرق الكلامية تقول بحجية الحديث - [00:59:19](#)

لكن هم ينازعون هل هناك حديث متواتر ولا؟ هو يقول لك الحديث متواتر يؤخذ به في الاعتقاد قطعاً. لكن اثبت لي ما هو الحديث المتبائر. هل عندكم احاديث متواترة - [00:59:49](#)

هنا يصبح النزاع مع بعض الطوائف الكلامية. هنا يصبح النزاع. هل فعلاً يوجد عندنا احاديث متواترة على الشروط التي اه تقولونها؟ كثير منهم ينازع في وجود احد متواترة فهو لو يرددها ما يرددها لانها ليست بحجة بل لانه ينازع في وجودها. هذا من حيث فرق الكلامية يوجد بعض يعني من شذ وخرج عن هذا. ولكن الذي لا يحتج - [00:59:59](#)

المتواتر اذا هو في الحقيقة ينكر السنة. او اذا يفرق بينها في الاعتقاد ويفرق بينها في العمل فهذا نوع بدعة حادثة اه حتى عند الاقدمين لم تكن موجودة. وان الاشكالية الكبيرة ستأتي معنا في خبر الاحاد. هنا كانت المشكلة واضحة مع الفرق الكلامية. طيب تنتقل زي ما هو يمكن القرآن اصلاً - [01:00:19](#)

لا هو ممكن يقول لك ما هو موجود. هو مش ينكره. القضية نتكلم عنها. هل هو يقول لك اذا في حديث متواتر انا ساخذ به لان هناك عدد متواتر يسمع النقاش في هذه الجزئية. اما اذا كان يريد يثبت اصلاً قضية انه ما في شيء متواتر وسينكر القرآن. لانه القرآن متواتر. وما عاد ينازع في هذه القضية. طيب الان - [01:00:39](#)

ايها الاحبة تنتقل الى الاحاد حتى نستغل الوقت سريعاً. ما هو الاحاد؟ كلمة احاد جمع ماذا؟ جمع واحد. هناك من قال انها جمع احد لكن الامام ثعلب رد هذه القضية - [01:00:59](#)

فقال انتهت الساعة الاولى. طيب خيلنا يعني نمشي خيلنا في هذه القضية. المهم خبر الاحاد جميع واحد كما قلنا باختصار. ومن قال ان جمع احد ففي كلامه طيب الاحاد من حيث الاصطلاح ايش رأيكم؟ لو سألت ما تعريف الاحد؟ ببساطة تقول حديث الاحاد هو كل ما لم تتوفر فيه شروط - [01:01:09](#)

لانه خلص نحنا عرفنا المتواتر. كل ما لم تتوفر فيه شروط المتوازن فهو ماذا؟ بناء على ان القسمة ثنائية. هناك من يقسم قسمة ثلاثية يقول هناك متواتر مستفيض احاد لكن نحن اخترنا القسمة الثنائية التي مشى عليها الناظم اختصارا فقلنا الاحاديث اما متواتر واما احاد والمستفيض نوعا من ان - [01:01:29](#)

والاحاد. ايش هو؟ لماذا؟ على حدود المنطقة هذا تعريف؟ نعم ليس على حدود المنطقة. لا لا هو على حدود المنطق تحتاج جنس وفصل قريب وفصل قريب ثاني وثالث ولكننا نتعرف على طريقة المناطق نحن تكلمنا في دورة السلم. هم المناطق غير متفقين على تعريفاتهم. هم غير طيب اذا - [01:01:49](#)

بناء على هذا التعريف تكون القسمة ثنائية. فلا واسطة بين المتواتر والاحاد. لماذا؟ لماذا هذا التعريف يقول لك تواسط بين المتواتر والاحاد يعني. اه لاني انا ما يعني لماذا انت من خلال هذا التعريف؟ اقول لك من خلال هذا التعريف نجد ان القسمة ثنائية لاني قلت - [01:02:09](#)

الاحاد وكل ما ليس بمتواتر اذا انقطعا اذا هناك متواتر واحد طيب لكن بعض الاصوليين والمحدثين يثبت قسما ثالثا يسمونه ماذا؟ المستفيض وهو ما زاد نقلته عن ثلاثة اشخاص ولم يصل الى حد التواتر. يعني ما افادنا علما - [01:02:29](#)

قطعا ضروريا كما يقول البعض. اذا فيسمونه المستفيد ما زاد نقلته عن ثلاث ولم يصل الى حد التواتر وعلى الطريقة الاولى فان هو نوع من انواع الاحاد. طب هل خبر الاحاد يفيد العلم او الظن؟ تظن. الشيخ اعطاكم اياه. الان هذا - [01:02:49](#)

حقيقة مشكلة عويصة نمشي نسخة فقط خلاف. يعني بعض المسائل نقول خلافة. بعض المسائل الها جذور عقدية. بعض المسائل لها بدور عقدية وتأثر بنظرات عقلية قديمة في المسائل وفي التعامل مع الاخبار وعلاقة الخبر مع العقل او النقل مع العقل. وانا لا اريد ان ادخل في هذه القضية - [01:03:09](#)

فقط تنبيه انه بعض المسائل خلافة خلافها سهل يعني امورها محتوية كما يقولون. وبعض المسائل نقول هي خلافة لكن لو بحثت في جذورها تجد جذورها تعود الى قضايا تتعلق في التأصيل الفكري عند هذا الاصول. ومذهبه العقدي في المسائل العقدية بشكل عام. وكيف يتعامل مع النصوص - [01:03:29](#)

نظرته الى السنة النبوية فدائما لا تأخذ المسألة اقصد بهذه البساطة لكن نحن حتى لا يعني يتشعب بنا الكلام اه نقول اختلف الاصوليون في دلالة خبر الاحاد. اكثر الاصوليين على انه طبعا اكثر الاصوليين لان اكثرهم من المتكلمين. اكثرهم على انه يفيد الظن. اكثرهم - [01:03:49](#)

على ان خبر الواحد لا يفيد القطع ابدا. ابدا لا يفيد القطع حتى لو احتفت به قرائن. اكثرهم على ان خبر واحد لا يفيد القطع وانما يفيد الظن. يعني مهما اخبرتك بخبر وهذا الخبر باختصار لم يصل الى حد متواتر فانت لن تصل الى مرحلة الجزم - [01:04:09](#)

اين تستفيد الظن؟ هناك اراء اخرى في المسألة انا هنا دونت رأي واحد حتى تحفظه. وهو الرأي الذي اختاره ابني النجار صاحب الاصل الذي اتخذت منه هذه المنظومة. ابني النجار ايهما الاحبة قسم المسألة الى ثلاثة اقسام. او قسم الحديث الى ثلاثة اقسام. الحديث الاحاد. فقال كما ترون امامكم - [01:04:29](#)

خبر الاحاد اذا كان مستفيضا اذا وصل مرحلة الاستفاضة فانه ماذا؟ يفيد القطع. قال ما يفيد يفيد القطع. طبعا ايش المستفيد؟ هسة اللي قلنا قبل قليل ايش المستفيد؟ ما اربعة وثلاثة فاكثر ولم يصل لحد التواتر. اذا اه اذا كان خبر الاحاد مستفيضا يفيد - [01:04:49](#)

الحالة الثانية اذا كان خبر الاحاد ليس مستفيضا ولكن تلقته الامة بالقبول تلقته الامة كل الامة تتلقى هذا الحديث بالقبول وتعتمد عليه قال فانه كذلك يفيد القطع والجزم. فيما عدا هاتين الصورتين فان خبر الاحاد يفيد - [01:05:09](#)

الظن هذه هي التقسيمة التي نريد ان نحفظها ونبقى عليه لا نريد نتشعب في الكلام. فلو قيل لك خبر الاحاد ماذا يفيد؟ تقول هناك

تفصيل خبر الاحاد اذا كان مستفيضاً فانه يفيد القطع. اذا لم يكن مستفيضاً رحمك الله ولكن تلقته الامة بالقبول فانه يفيد القطع ايضا

- 01:05:29

فيما عدا هاتين الصورتين يفيد الظن. هذه الطريقة التي اختارها ابني النجار ونسير عليها. طيب بعد ذلك اذا انت الان عرفت وخبر الاحاد اه ما تعريفه؟ وعرفت ما اه مدى فائدته؟ لسه ما تكلمنا عن حجيته. تكلمنا ماذا يفيدنا؟ يفيدنا - 01:05:49 العلم ولا الظن على التقسيم الذي بينا. الان سنقسم خبر الاحاد الى ماذا؟ الى مسند والى مرسل. خبر الاحاد هو الذي ينقسم الى مسند والى مرسل. اما المتواتر لا يحتاج الى تقسيمه الى مسند. والى مرسل وقطعا دائما مسند وليس مجرد اسناد فقط. خبر المتواتر -

01:06:09

يرويه جمع عن جمع عن جمع فلا احتاج فيه الى هذا التقسيم. فهذا التقسيم يرد علينا في اخبار الاحاد. فنقسم الاحاد كما قسمها الناظم. فقال فحكم يقصد بالآخر ماذا؟ الاحاد يعني اخر ما ذكرته قال قبول مسند ومرسل ورد بنقل عدل ضابط سواء رد. الان -

01:06:29

الاحاد ايها الاحبة تنقسم الى احاد مسندة واحاد مرسله. ما هي الاحاد المسندة؟ الاحاد المسندة هو ما ينص عليه علماء الحديث عندما يتكلمون عن شروط الحديث الصحيح. الا يقولون يجب ان هذا الحديث يكون متصل الاسناد من اوله الى اخره بحيث لا يكون هناك

انقطاع - 01:06:49

في اي منطقة من مناطق الاسناد فهذا هو الحديث المسند. كما ذكرنا المسند او المتصل هو الحديث الذي اتصل باخذ كل راو عن من فوqe من اوله الى منتهى. باخذ كل راو عن من فوqe من اوله - 01:07:09

الى منتهى هذا يسمى مسند ويسمى متصل. يسمى مسندا ويسمى متصلا. ايش تعريف الحديث المسند اما اتصل اسناده باخذ كل راوي عن من فوqe من اوله الى منتهى. باختصار المسند لا يوجد هناك انقطاع في اي منطقة من مناطق - 01:07:29

يكون راوي يروي عن شيخ وهو لم يسمع من هذا الشيخ او لم يلقه. ففي هذه الحالة ايها الاحبة يحدث فيه انقطاع. اذا المسند ان يأخذ كل راو من فوqe من دون وجود انقطاع. الان خبر الاحاد المسند ما حجيته؟ الان سنتكلم في عمل الاصول. ما حجيته في

الاحكام الشرعية؟ الان - 01:07:49

اتكلم في خبر الاحاد حجيته. فسنكلم عن حجية خبر الاحاد في المسند وعن حجية خبر الاحاد في المرسل. حجية خبر الاحاد مات في المسند ما حجيته؟ الان خبر الاحاد ايها الاحبة حجة خبر الاحاد المسند والمتصل حجة في - 01:08:09

مسائل الاعتقاد وحجة في المسائل الفقهية. وحجة في هذا وحجة في هذا. الان هنا يأتي الخلاف الذي حدث مع كثير من المتكلمين مصر هو اتفاق منهم. لكن كثير من المتكلمين يقول خبر الاحاد المسند حجة في مسائل الفقه - 01:08:29

وليس حجة في مسائل الاعتقاد. يعني اذا ورد حديث احاد صحيح. يثبت مسألة عقدية. هل نأخذ به؟ نأخذ به الان عن طريقة اهل السنة والجماعة انه يؤخذ به. لا يفرط في اثبات العقائد والعمليات في احاديث الاحاد المسندة المتصلة - 01:08:49

اي حديث ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم مسندا ولو كان احدا يقبل في مسائل الاعتقاد ويقبل في مسائل العمل يعني في الفروع فقهية. واما هذا التفريق انه ما اذا كان الحديث احاد مسند فانه يقبل فقط في المسائل الفقهية ولا يقبل في مسائل الاعتقاد. فهذا

تفريق حادث - 01:09:09

لم يكن على عهد الصحابة ولا على عهد التابعين. طيب ما هو الدليل على ان حديث الاحاد المسند يقبل في الاعتقاد كما يقبل في العمل؟ ماذا امامكم من الدلة. الدليل على حجية خبر الواحد المسند في الاحكام الشرعية مطلقا سواء كانت اعتقادية او عملية. او لا

نستدل - 01:09:29

تواتر المعنوي. شف الان نستخدم التواتر المعنوي حجة. نستدل بالتواتر المعنوي. التواتر المعنوي وعلى ماذا؟ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث يبعثوا احاد الصحابة الى الانصار والى القرى في المدينة وما حولها وما شابه ذلك يعلم الناس هذا الرجل مسائل

العقيدة ومسائل - 01:09:49

الى الفقه. النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث الى اهل اليمن من بعث لهم؟ بعث اليهم عدد كبير متواتر. بعث معاذ بن جبل. اولا بعث موسى الاشعري ثم اتبعه بمعاذ ابن جبل وعندما بعث معاذ بن جبل ايش اخبر؟ قال انك ستأتي قوما اهل كتاب فادعوهم الى ايش اول شيء؟ الى شهادة ان لا اله الا الله - [01:10:09](#)

وان محمد رسول الله. اذا شخص واحد سيكون حجة على اهل اليمن جميعا في اخبارهم بمسألة اعتقادية بل هي اساس الدين معاذ ابن جبل سيذهب سيذهب الى اهل اليمن يخبرهم باساس الدين وهو التوحيد. ثم سيخبرهم قال فان اجابوك بذلك فعلمهم ان الله قد افترض عليهم - [01:10:29](#)

خمس صلوات في كل يوم وليلة ثم الزكاة. فاخبرهم معاذ بمسائل الاعتقاد كما اخبرهم بمسائل العمل مع انه احاد هذه واقعة هذه واقعة. هل استطيع ان استدل فقط بحديث معاذ على اثبات حجية خبر الاحاد؟ سؤال. لماذا - [01:10:49](#)

لا لا ايوه احسنت هذا هو الان ركزوا في كلامي. هل استطيع ان استدل يعني لو شخص قال انا اثبت لي ان خبري الاحاد حجة في العقيدة كما هو حجة في الفروع. ايش تقول له؟ الدليل على ذلك خبر معاذ ابن جبل. هذا خطأ في الاستدلال. يعني اذا افقدت له - [01:11:09](#)

معاذ بن جبال اخطأت. طب انت يا شيخ صار لك ساعتين الجبل ايش رأيكم؟ ما هو انا اريد فقط ايوه تفضل يا شيخ. احسنت يعني هو يقول لي اثبت لي انه خبر الاحاد حجة في الاعتقاد كما هو حجة في العمل. فانا اذا اتيت له بخبر احاد استدل به على ان خبر الاحاد - [01:11:29](#)

يقول انت تستدل محل النزاع. وانا اصلا انازعك انه خبر الاحاد حجة بالاعتقاد. فكيف تستدل بخبر احاد؟ على ان خبر الاحاد حجة في الاعتقاد وانا اصلا انازع. فانت ايش تقول له لا انا لا استدل فقط بحديث معاذ. حديث معاذ واقعة من وقائع متعددة - [01:11:49](#) فانا استدل بان النبي صلى الله عليه وسلم بعد دحية به من خليفة الكلي الى هرخ ملك الروم. وبعث رجل الى كسرى وبعث رجل الى مصر وبعث رجل الى البحرين وبعث الرجل الى اليمن وهو معاذ. فمعاذ ابن جبل هو واقعة من وقائع متعددة. هذه الوقائع المتعددة نأخذ منها - [01:12:09](#)

معنويا وهو ماذا؟ ان خبر الاحاد حجة في الاعتقاد. فايك ان تستدل بحادثة واحدة. انت تكون اخطأت الاستدلال لانه هو لا يوافقك على انه خبر الاحاد حجة. فكيف تستدل عليه ان خبر الاحاد حجة بخبر احاد؟ مهو اصلا يقول لك انا لا وافقك انه - [01:12:29](#) فتستدل انت بخبر الاحاد على خبر الاحاد هذا كما يقول زي مصادرة. وهو لا يوافق عليها. وانما الصحيح ان نقول التواتر المعنوي الذي اخذناه من الوقائع المتعددة التي حدثت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يبعث احاد الصحابة الى ملوك الارض والى اسقاعها يدعونهم الى التوحيد - [01:12:49](#)

وهم افراد. فهذا نأخذ منه تواترا معنويا ان خبر الاحاد حجة. كذلك اه الدليل الثاني اجماع الصحابة على العمل اخبار الاحاد في مسائل الاعتقاد وفي مسائل الفروع. هذا هو الدليل الثاني. الدليل الاول اذا التواكل المعنوي من فعل النبي صلى الله عليه وسلم. الدليل الثاني - [01:13:09](#)

الصحابة اجماع الصحابة طبعا هذا اجماع من افعالهم واقوالهم. استنبطنا من افعالهم واقوالهم رأيانهم يستدلون باحاديث النبي صلى الله عليه وسلم الاحاد في مسائل الاعتقاد وفي مسائل العمل. الدليل الثالث اجماع العلماء على قبول قول المفتي والقاضي. الان قول المفتي والقاضي - [01:13:29](#)

يقبل الان لو الانسان افتى بفتوى هل يقبل قوله؟ طبعا. باجماع العلماء انه يقبل قوله. المفتي اذا كان عالما مجتهدا يقبل قوله في الشريعة. طيب لو جاء شاهدان مثلا شهدا عند القاضي الا يقبل قولهما؟ مع انهما احاد؟ اذا كان يقبل قول للمفتي ويقبل قول القاضي ويقبل قول الشهاد - [01:13:49](#)

احد. فلماذا لا يقبل قول الراوي عن النبي صلى الله عليه وسلم؟ لماذا؟ لا يقبل قول الراوي عن النبي صلى الله عليه وسلم. لذلك انا قلت لكم يعني تقسيم خبر الاحاد انه اكثر المتكلمين على انه يفيد الظن ثم قالوا ان خبر الاحاد آآ يؤخذ به في مسائل الفقه دون

مسائل الاعتقاد هذه كلها - 01:14:09

تعود الى مشاكل عقلية وفكرية عندهم في التعامل مع الاحاديث. وعندما قال ان خبر الاحاد يفيد الظن في المسألة السابقة. وهو عنده اصل ان العقيدة لا تثبت الا بماذا؟ بالقطع. هم هكذا يقولون. يقول مسائل الاعتقاد لا تثبت الا بماذا؟ بالقطعيات. وهو قال اخبار الاحاد -

01:14:29

تفيد الظن دائما اذا لا يمكن اني اخذ اخبار الاحاد في مسائل الاعتقاد. شفتوا كيف نشأت الفكرة عنده؟ انه هو يرى انه مسائل الاعتقاد دائما تؤخذ بالقطع وهذه اصلا منازع فيها. هاي المقدمة نازع فيها. وخبر الاحاد دائما يفيد الظن. وهذه المقدمة الثانية كذلك نازع فيها. لانه - 01:14:49

قبل الاحاد احيانا يفيد الظن وحيانا يفيد القطع كما مر معنا في التفصيل. فهم لما ركبوا ان العقيدة لا بد تكون دائما بقطعيات خبر الاحاد دائما ظني قالوا اذا لا يمكن ان نستدل بخبر احاد في العقيدة. هكذا اتوا او هكذا دخلت عليهم هذه الفكرة. فانت - 01:15:09 عندما تناقش مثل هذا التوجه عليك ان تنقض المقدمات ابتداء. فقل من قال ان مسائل الاعتقاد دائما يجب تثبت بقطعيات المشكلة ان تثبت بحادث ظني. هاي واحد. ثانيا من قال انه خبر الاحاد دائما يفيد الظن؟ فانت تنقض عليه كلا المقدمتين وليس هذا موضع بسط الكلام في - 01:15:29

القضية فقط انا اردت ان اثبت ان خبر الاحاد المتصل السند حجة في مسائل الاعتقاد وفي مسائل العمل باتفاق الاصوليين والعلماء. ننتظر الى مسألة اخرى ايها الخبر المرسل. اه ايها الاحبة المرسل عند الاصوليين ليس هو المرسل عند المحدثين. هذا اول فرق عليك ان تفهمه - 01:15:49

المرسل عند الاصوليين ليس هو المرسل عند المحدثين. ما هو المرسل عند المحدثين؟ ان يسقط الصحابي ان يقول التابعي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسقط الصحابي فكل تابعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر اسم الصحابي الذي اعلمه بهذا الخبر - 01:16:09

نقول هذا الخبر مرسل. هذا عند المحدثين. اما عند الاصوليين فكل انقطاع في السند يسمى رسالة اي انقطاع في السند في عرفهم يسمى ارسالا قوله سوى صاحب قال المصطفى مرسلنا ثم احتجاجه اصطفى - 01:16:29
ثلاثة الائمة الاعلام وقيل ان ارسله امام الى اخر ما ذكره السيوطي رحمه الله. فباختصار عند الاصوليين المرسل هو كل كل انقطاع في السند كل انقطاع في السند يسمى ارسالا. فاذا كان - 01:16:49

الان تابعي التابعي تابع التابعي هنا بعد ذلك يأتي تابعي ثم صحابي يقبل عن النبي صلى الله عليه وسلم. ممتاز؟ قال ما هو المرسل عند المحدثين؟ ان يسقط من؟ الصفا. يسقط فقط الصحابي. اذا سقط الصحابي يسمى مرسلا. طيب اذا سقط - 01:17:09
التابعي لن يسقط الصحابي يعني تابعي التابعي اخبر عن الصحابي واسقط التابعي. ايش يسمى عند المحدثين؟ منقطع. يسمى منقطع اذا اتابع التابعي قال قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر التابع الذي اخبره يسمى منقطع. عند الاصوليين عند الاصوليين هذا - 01:17:29

اسمه مرسل واذا سقط الصحابي كذلك يسمى مرسل. فهذا يسمى عنده مرسل وهذا يسمى عندهم مرسل كذلك فسر الى اخره يعني الى اخر السلسلة الى آآ وقت البخاري الان البخاري احيانا يعلق الاحاديث اليس كذلك؟ يقول البخاري في صحيحه قال - 01:17:49

رسول الله صلى الله عليه وسلم مباشرة يسقط كل سلسلة الاسناد. هذا يسمى عند المحدثين معلق. يسمى عنده معلق عند الاصوليين ماذا ما يسمى مرسل. الان ايها الاحبة اي انقطاع في السند سواء مثلا طيب نعطيك مثال اخر. الى هنا في طبقة الثالثة تابع - 01:18:09

تابع التابعي هنا في طبقة الثالثة وهنا الصحابي الان اذا هذا الثالث اسقط تابع التابعي واسقط التابعي وروى عن الصحابي مباشرة ايش يسمى عند المحدثين؟ معضل. سقط ثمانية على التوالي. عند الاصولية ماذا يسمى؟ مرسل. فاذا الاصوليون ما - 01:18:29

تفصيل الاصوليون باختصار لا يوجد عندهم تفصيل مغلق اي انقطاع في سلسلة السند على على اي هيئة وقع نسميه ماذا مرسل. اما المحدثون هم الذين يفرقون بين المرسل بين المعضل بين المنقطع بين المعلق. فعندهم اسماؤهم الخاصة - [01:18:49](#)
هذا مهم ايها الاحبة ان بعض الطلاب يقرأ في كلام الاصوليين وهو يستصحب تعريف المحدثين. طب انت اخطأت لن تفهم الكلام عن الوجه الصحيح. فاذا كما يقول الاصولي والحديث المرسل حجة او ليس بحجة ما معنى المرسل عنده؟ اي حديث اي انقطاع في الحديث اي حديث - [01:19:09](#)

وقع في سلسلة الاسناد انقطاع على اي وجه كان. فهذا يسمى عندهم ماذا؟ مرسل. لذلك قلنا المرسل قول غير صاحب في كل عصر او قول غير الصحابي في كل عصر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول غير الصحابي - [01:19:29](#)
ان يقول غير الصحابي في كل عصر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. وفي الحقيقة يعني حتى هذا التعريف ارى انه مدخول. اليس كذلك؟ ان هذا التعريف الذي ذكرته ذكره بعضهم انا دونته لكن الان اتأمل فيه ارى انه مدخول لماذا؟ ما صار في اول السنة. ايوه لان هنا اذا قلت - [01:19:49](#)

قول قول غير الصحابي في كل عصر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كأني يعني احصر القضية انه التابعي يقول قال رسول خصوصاً فقط او ان تتابع التابعي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط. طب لو تابع التابعي قال قال ابن عمر قال رسول الله. كذلك هو مرسل. فهذا التعريف - [01:20:09](#)
فيه دخل الذي ذكرته فأواري ان يعدل بأنه اي انقطاع في السند هو المرسل عند الاصولية. كل انقطاع في السند يسمى مرسل عند الاصوليين. طيب. الان ماذا ينبغي على هذا؟ او ما هي التفاصيل التي تتعلق بهذا؟ هنا ايها الاحبة مسألة مهمة جداً. خاصة - [01:20:29](#)

فيما يتعلق بالتمذهب وعدم التمذهب وهذه الاشكالية الدائرة وما يسمى الان بقضية انه اه الكتاب والسنة فقط واذا الحديث ضعيف يرد. في مشاكل كثيرة عند المعاصرين سببها عدم فهمهم طريقة الاقدمين او لا يريدون بعضهم لا يريد ان يفهم. طريقة الاقدمين في التعامل مع الاحاديث النبوية والاستدلال - [01:20:49](#)
في مسائل الفروع. الان قبل ان ادخل في الكلام عن الاحتجاج بالمرسل نذكر مثالا ذكرت مثال قول سعيد بن طيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزبنة والمحاقة. الان سعيد بن المسيب تابعي ولا صحابي؟ تابعي. عندما يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كذا - [01:21:09](#)

اذا هو اسقط من؟ الصحابة. الصحابة. اذا هذا يسمى مرسل. طيب. طيب وكذا لو قال تابعي التابعي او من بعده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يسمى مرسل. طبعا هذا التعريف الذي ذكرته قوله سوى الصحابي قال المصطفى هذا هو تعريف السيوطي. يعني انا التعريف الذي - [01:21:29](#)

قلته لكم هنا هو تعريف السيوطي لكن انا ارى انه هذا التعريف يمكن ان يدخل عليه. يعني هو ليس من عندي هو من تعريف السيوطي ولكن ارى انه مدخول وفيه نظر. اذا اه وفي الجملة متى ما وقع انقطاع في سلسلة الاسناد على اي صفة كان فانه يسمى مرسل عند علماء الاصول - [01:21:49](#)

في الحديث المرسل على هذه الطريقة الحديث المنقطع والمعضل والمعلق. اما في اصطلاح المحدثين فالحديث المرسل عندهم اخص من ذلك فهو قول التابع به خاصة ان التابعي هو الذي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مسقطا للصحابي اما اذا كان الانقطاع في السند على غير هذه الصورة فله اسماء - [01:22:09](#)

اخر عند الاصولي عند المحدثين كالمقطع والمعضل. الان حجية المرسل ايها الاحبة. الان ايش رأيكم في الحديث المرسل؟ انتم الان فهتمم ايش هو المرسل صحيح حديث في سلسلة السند انقطاع. ما حكمه؟ هل يحتج به انت الان كاصول تبحث في حجيته؟ عرفنا الحديث المسند - [01:22:29](#)

هذا حجة ما ننازع فيها. طب المرسل. على التفصيل. ما هو التفصيل؟ اذا كان الانقطاع في البداية مثلا الكبير زي سعيد طيب واذا كان

دون ذلك ليس بحجة. طيب ايش رأي الباقيين - 01:22:49

الان عند المحدثين انا اتكلم عند المحدثين الحديث الذي فيه انقطاع ايش يسمى؟ يعتبر من قبيل الضعيف اليس كذلك اي حديث فيه انقطاع في السند اعتبرونه ماذا؟ ضعيف يقول لك هذا الضعيف ايش السبب؟ في قطاع مشان دائما يعللون به؟ صحيح. ويسمى ضعيفا. لكن هل يحتج به في الاحكام عند الاصولية - 01:23:09

الان هناك خلاف ايها الاحبة في المسألة وخلاف قوي جدا بين علمائنا. والغريب يعني عندما نقول ان جمهور العلماء جمهور الفقهاء على الاحتجاج بالحديث الضعيف هذا المرسل. جمهور الفقهاء ابو حنيفة ومالك واحمد - 01:23:29

على انهم يحتجون بهذا الحديث. طبعاً الحديث ليست ضعيفة بعض الطلاب يصبح ينقل خطأ. ليس السبب ضعف وكذب راوي او نغراوي متروك او بالفسق. الحديث المرسل يعني ما اشكاليته في ماذا؟ الرواة كلهم عدول ثقات. لكن هناك انقطاع في السلسلة. هذه المشكلة فقط - 01:23:49

اما اذا كان الرواة فيه من هو كذاب او متروك او متهم لا هذا يقولون لا يقبل. لكن كلامنا في الحديث الذي سلسلة الموجودة امامنا كلهم من الائمة الثقات كلهم مقبولون ولكن هناك انقطاع في السند. فهل هذا الحديث يحتج به ولا لا يحتج به - 01:24:09

انظروا الى الخلاف. اختلف الاصوليون في حجية المرسل على ثلاثة اقوال. القول الاول يرى ان الحديث المرسل يعمل به كالحديث وهذا قول من؟ قال وهذا قول الحنفية. والمالكية والمعتزلة في مذهب احمد بن حنبل. لكن الحنفية عندهم تخصيص وقصرة -

01:24:29

هذا بمرسل القرون الثلاثة الاولى. بمرسل يعني اذا كان الانقطاع في القرون الثلاثة الاولى. اذا كان الانقطاع في السلسلة بعد القرون الثلاثة ولا لا؟ اما اذا كان في القرون الثلاثة الاولى كما نص الجصاص على ذلك من الحنفية فقال مذهب اصحابنا ان مراسيل الصحابة والتابعين مقبولة - 01:24:49

اتباع التابعين فحصرها في برازيل الصحابة والتابعين واتباع التابعين. طيب ايش الدليل على ان الحديث المرسل حجة قال دليلهم انه اذا كان الروى كلهم ثقات كلهم عدول فاذا اسقطوا اذا كان انا راوي عدل ثقة واسقطت الشيخ الذي اخذت عنه هذا - 01:25:09

فاسقاتي له دليل على انه مقبول. لانه انت تتكلم ان فلان الفلاني ثقة مقبول ديانة وهو عالم من علماء الامة. فهو غير متهم في ارادة الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. فاذا اسقط اسم شيخه وروى مباشرة عن شيخه ومشي في الطريق - 01:25:29

فقالوا هذا دليل على ان شيخه الذي اسقطه مقبول الثقة. والا فهو لا يستحل الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم. وان يأخذ الحديث عن رجل متهم ولا يبين ذلك للامة هذا فيه طعن في عدالته. والفرض انهم كلهم عدول. هذا الفرض ان الجميع عدول. لذلك قال الراوي العدل - 01:25:49

الضابط لا يحذف الواسطة بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم الا وهو يعلم ان من اسقطه ثقة. يعتد به لو ذكره. يعني لو اني ذكرته ستقبلونه فلا حاجة الى ذكره. هذا تقديرهم. طب امثلة تطبيقية. هل هناك امثلة تطبيقية؟ وهذا ايها الاحبة يدل يعني على قضية. لان الفقه ليس امر هين - 01:26:09

عندما تقول تريد ان تكون فقيها ليست القضية فقط يعني كما يرى البعض امر هيا ان تقول الله يا الاحاديث هو فقط ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وما سوى ذلك لا - 01:26:29

بهذه الطريقة المطلقة المجملة. انا اذا قلت لك ثلاثة من الائمة الكبار يأخذون بالحديث الذي سبب ضعفه انقطاع السند فعليك ان تتروع اذا القضية ليست سهلة. حديث فيه انقطاع في السند يقبل عند الائمة الثلاث اذا القضية خطيرة ليست قضية. والله صح الحديث مباشر اذا يعمل به - 01:26:39

كحدث فيه ضعف بسبب الانقطاع. خلص مباشرة رده بعرض الحائط. وكأن المسألة اجماعية. المسألة ليست اجماعية ايها الاحبة. مسألة خلاف. وعندما مثلاً يأتي قول فقهي في مذهب من المذاهب. مذهب مالك او الشافعي او احمد او ابي حنيفة. فيأتي شخص يقول هذا الحديث - 01:26:59

مخالف للسنة يقول لماذا مخالف للسنة؟ يقول لانه ثبت بحديث ضعيف انتم تأخذون بحديث ضعف او ثبت حجيته عندكم بحديث ضعيف لان الحديث الذي اثبتتم به فقط. اه فهذا في الحقيقة جهل بمدارك العلماء. كون الحديث الذي استدل به احمد او ابو حنيفة او مالك حديث فيه انقطاع. هو يقول - [01:27:19](#)

انا اصلا اخذ بالحديث الذي فيه انقطاع ما عندي مشكلة. فانت تقول انه هذا القول مخالف للسنة مخالف لمنهج محمد صلى الله عليه وسلم بهذه العبارات الكبيرة هذا اشكال لان هو ابو حنيفة عالم كبير ومالك عالم كبير. انت لا تعلم ما لك ابن انس ما هو الحديث الحجة وما هو الحديث الذي بالحجة - [01:27:39](#)

هو الذي يعلمنا ذلك. ابو حنيفة كثير من طلبة العلم الحادئين الجدد. يعني يطعن في ابي حنيفة يقول والله بضاعتهم مزجاة في الحديث وما عنده خبرة بعلم الحديث ابو حنيفة عنده مسند كامل في الحديث ايها الاحبة يعلم هؤلاء. فهو عنده اراء خاصة ونظرات خاصة في التعامل مع الحديث. يقول لك انا اقبل الحديث المرسل - [01:27:59](#)

وافقني او احمد بن حنبل وافقه. اذا القضية واسعة. والفقه واسع والشريعة واسعة فايك ان تحجر واسعا تفكيرك وانك تحصر القضية انه الخلاص الحديث اذا صح يقبل لم يصح نضرب بالاقوال عرض الحائط لا لا ليست بهذه الطريقة عليك ان - [01:28:19](#)

وان تحترم جهود العلماء الاقدمين. وفي النهاية مآخذ. لهم ادلتهم لهم انظارهم تحترم هذه الانظار وتتبع. انت لم تقتنع بقولهم نعم هناك من خالف آبا حنيفة ومالك واحمد هناك من خالف لكن في النهاية انت عندما تتكلم عن اسماء كبيرة انت لا تتكلم عن آا صغار في العلم - [01:28:39](#)

تتكلم عن الائمة المجتهدين الكبار الذين عليهم مدار الفقه الى قيام الساعة. يأخذون به اذا عليك ان تتروى في تفقهك وان تتروى في حكمك على المسائل وعلى الاشخاص والا تستعجل في ذلك. والانسان كلما اتسع علمه وعرف اقوال العلماء الاصل ان يهدأ وان يتزن وان تصبح نظرته الى - [01:28:59](#)

المسائل نظرة اخرى يتعامل معها بشكل واعى يعني انظر الان الحنابلة استدل الحنابلة على وجوب الزكاة في مال الصبي لحديث رواه الشافعي عن يوسف بن ماهك قال النبي صلى الله عليه وسلم انتموا في اموال اليتامى لا تذهبها الصدقة. الشيخ منصور البهوتي من المتأخرين يعلق في الاستدلال بهذا الحديث على وجوب - [01:29:19](#)

الزكاة في مال الصبي يقول وكونه مرسل الان هذا الحديث مرسل لماذا؟ لانه يوسف ابن ماهك تابعي. اسقط الصحابي وروى مباشرة عن النبي صلى الله عليه وسلم. يقول الشيخ منصور وكونه مرسل غير ضار لانه حجة عندنا. حديث مرسل حجة عندنا. انظر الى ابن - [01:29:39](#)

البري كيف يتكلم عن مذهب المالكية؟ احتج مالك على جواز القضاء بالشاهد واليمين؟ بحديث رواه مرسل في موطنه عن جعفر بن محمد عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشاهد واليمين. قال يا ابن عبدالبر من كبار علماء المالكية. وهو يعني هو يؤيد اهل الحديث ولكنه يقرر مذهب ما لك - [01:29:59](#)

ايش يقول؟ يقول مذهب مالك في ذلك ايجاب العمل بمسنده ومرسله. يتكلم عن مذهب مالك ومنهجه في التعامل الحديث مذهب مالك ايجاب العمل بوجوب العمل بمسنده ومرسله يعني ومن قطعه ما لم يعترضه العمل بظاهر - [01:30:19](#)

يعني ما لم يعارضه ايش تقصد؟ عمل اهل المدينة لانه مالك يراه انه عمل اهل المدينة يقدم على هذا اصل من اصوله. اذا هذا تقرير من ابن عبد البر من كبار - [01:30:39](#)

علماء المالكية لمذهب مالك في هذه القضية انه يقبض المسند ويقبل المرسل. انظروا احتج الحنفية على ان الضحك في الصلاة يفسد الوضوء. الان هذه مسألة كثير منها مكتجد من طلبة العلم ربما يتفكهون بها على مذهب ابي حنيفة انه كيف ابو حنيفة تقول الانسان ضحك في الصلاة انتقض وضوءه. ابو حنيفة - [01:30:49](#)

في هاي عنده حديث وعنده اصل ينطلق منه هو لم يتكلم بهذه المسألة من بنات افكاره. يقول اخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ابي العالي. ابي العالي احد التابعين واحد المفسرين - [01:31:09](#)

قال جاء رجل في بصره ضرا والرسول صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه فتردى في حفرة في اشكالية في الربط هنا فتردا في حفرة افصل رد في حفرة كانت في المسجد فضحك الطوائف فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة امر من كان ضحك منهم ايضا هنا في خطأ امر من كان ضحك منهم ان يعيد - [01:31:19](#)

وضوء ويعيد الصلاة. امرهم ان يعيدوا الوضوء. وان يعيدوا الصلاة. اذا ابو حنيفة لما قال ان من ضحك في الصلاة عليه ان يعيد الوضوء. هل اتى بهذا عنده عنده حديث في مصنف عبد الرزاق. حديث مرسل نحن نقول هو يعلم انه مرسل. يعني ابو حنيفة رجل عالم بهذه الامور. يعلم ان هذا الحديث - [01:31:39](#)

المرسل لكن هو يرى ان المرسل مقبول. وهذا هل رآه ابو حنيفة وحده ام هناك من شاركه في هذه النظرة؟ هناك من شاركه من الائمة الكبار. فاذا قضية هي ليست قضية اتباعها وابدأ واياك ان تظن ان هناك مذهب من المذاهب الفقهية المعتمدة يقول قولا من غير دليل هذا لا يوجد - [01:31:59](#)

نعم الدالة تتفاوت في قوتها نوافق على ذلك قطعاً. لكن لا يوجد مذهب من المذاهب يقرر مسألة فقهية من الهوى او غير دليل او بشيء من بنات الافكار. هذا اياك ان تعتقده لانه مزلق. للأسف يثيره البعض في ان علماء المذاهب احيانا يقولون قول بلا دليل - [01:32:19](#) هذا غير صحيح لا يوجد الكل يقرر بالدالة وكل العلماء لهم نظرتهم ولكن اصول الفقه عندهم متفاوتة. وهذا هو المهم لذلك قلت لك لابد اذا اردت ان تتفقه ان تعلم اصول المذهب الذي تنتمي اليه. تفضل. يا شيخ اه تقول ان يوسف - [01:32:39](#)

مصدر الصحابة. نعم. نعم الصحابة يجوز. نعم. ليس كذلك؟ صحيح. لكن نحن عرفنا انه صحابي من طرق اخرى بس هي كلامه صحيح. هو يريد ان يقول لو اننا تأكدنا ان سعيد ابن المسيب - [01:32:59](#)

اذ اسقط الصحابة فقط ففي هذا الحديث نعم جهالة الصحابي لا تضر. كلامه صحيح. لكن هو التصوير المرسل اننا في شك. هل سعيد بن اخذ هذا عن الصحابي ام هناك تابعي اخر هو الذي اخبره فسقط وقد يكون هذا التابعي ضعيف. هذا هو المقصود في تصوير المرسل - [01:33:19](#)

تنبيه صحيح. نعم. في استفسار اخر. استفسار اخر. طيب. اه القول الثاني ايها الاحبة في المسألة ان المرسل ضعيف لا يحتج به. اذا كذلك هناك طرف اخر. يقول ان المرسل ضعيف لا يحتج به. وهذا ما عليه في الحقيقة اكثر المحدثين - [01:33:39](#) اكثر المحدثين يعني الذين يتبعون علم الحديث يقولون ان الحديث المرسل يعني الذي فيه انقطاع لا يحتج به في الاحكام الشرعية وذهب اليه في بعض الاصوليين وهو رواية في مذهب احمد والدليل على ذلك ايش هو دليلهم؟ قالوا ان اسقاط هناك راو سقط. وهذا الراوي قد يكون عند من اسقطه حجة - [01:33:59](#)

وعند غيره ليس بحجة. فعليك ان تذكره حتى نعرف من هو هذا الراوي. وفي الحقيقة يعني دليلهم قوي. لا ننكر هو الدليل قوي النهاية. ولكن انا اقصد النظر الى المذاهب الفقهية وكيف تتعامل مع المسائل الفقهية. القول الثالث وهو مدرسة الشافعي رحمه الله تعالى - [01:34:19](#)

ذهب الى التفصيل فقال ان كان المرسل ان كان المرسل لا يروي الا عن عدل بحيث لو طوب بتسمية من اسقطه لا يذكر الا ثقة مراسيل سعيد ابن المسيب وابي سلمى ابن عبد الرحمن فان مراسيلهما فتشت فوجد انهما اذا ارسلنا حديثا الى النبي صلى الله عليه وسلم فانهما - [01:34:39](#)

ابا هريرة فمثل هذا النوع حجة. اه الحالة الثانية اذا كان المرسل من كبار التابعين كقيس بن ابي حازم او بعثمان النهدي. وقد عضده وقد عضد مرسله آ قول صحابي او قول اكثر العلماء او حديث مرسل اخر اختلف مخرجه او قياس ونحو ذلك فانه يقبل - [01:34:59](#)

يحتج به القول او الحالة الثالثة ما عدا الصورتين الاوليين فهو ضعيف لا يصح الاحتجاج به. وهذا هو كما قلنا مذهب رحمه الله. ايش يريد يقول الشافعي؟ الشافعي اراد ان يأتي بحل وسط. يقول الشافعي اذا كان هذا الشخص الذي ارسل الحديث الذي حدث من عنده - [01:35:19](#)

انقطاع اسقط شيخه. لو قيل له سم شيخك. لو قيل له سم شيخك. فنحن علمنا بالاستقراء. انه لا يسمى الا ثقة يحتج به فمثل هذا

النوع من المرسل نقبله. اذا هذه الحالة الاولى. ايش هي الحالة؟ المرسل لو قيل - [01:35:39](#)

سمي شيخك فانه لا يسمى الا عدل ثقة. طب هذا كيف بدنا نعرفه الان؟ من خلال التفتيش في شيوخه. نفتش هذا الرجل من معروف

ان فلان الفلاني اضرب شيوخه فلان وفلان وفلان ليس له شيوخ الا هؤلاء. وهؤلاء كلهم عدول ثقات. فلو - [01:35:59](#)

يسمى لم يسمى الا واحد من هؤلاء. وهو في النهاية اسقطه لم يسمه. فهذا يقبل لانه لو سمى لن يسمى الا ثقة الحالة الثانية التي يقبل

فيها الشافعي المرسل اذا كان هذا المرسل يرسل اه رجل من كبار التابعين وهذا الرجل من كبار - [01:36:19](#)

التابعين عضد مرسله عمل صحابي. يعني هناك قول صحابي او عمل صحابي عضد هذا الحديث المرسل وقواه. او عضد هذا الحديث

المرسل الذي رواه هذا التابعي الكبير اه قول جمهور العلماء او عضده حديث مرسل اخر. روي عن طريق - [01:36:39](#)

رجل اخر او عضده حديث مسند ضعيف اخر. باختصار اذا هذا المرسل الذي رواه هذا التابعي الكبير عضده شيء اخر ففي هذه الحالة

نقبل هذا المرسل لكن في الحقيقة هل هو مقبول باعتباره وحده؟ او باعتبار المجموع؟ اهو مقبول باعتبار - [01:36:59](#)

المجموع. فيما عدا هاتين الصورتين الشافعي يقول لن نقبل الحديث المرسل وهي نظرة كذلك اخرى للشافعي. لذلك الشافعي رحمه

الله دائما معروف من مذهبه انه يقبل مراسيم سعيد ابن المسيب. لماذا؟ لانه خلص يقول نحن ففتشنا في شيوخه فعرفنا انه متى

اسقط - [01:37:19](#)

اه الشيخ الذي روى عنه فانما يسقط من؟ يسقط ايش يقرأ ابو هريرة؟ ايش هو؟ ايش العلاقة بين ابي هريرة روى سعيد ابن المسيب

ايوة سعيد ابن المسيب اخذ بنت ابي هريرة رضي الله تعالى عنه فهو صهره كما يقولون. طيب استدل الشافعي - [01:37:39](#)

على تحريم بيع اللحم بالحيوان بحديث رواه سعيد بن المسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع اللحم بالحيوان. آآ طيب

اذا ايها الاحبة لو لاحظنا اذا المذاهب الاربعة - [01:37:59](#)

المذاهب الاربعة في الجملة تقبل الحديث المرسل المرسل المنقطع. المذاهب الاربعة. تقبل الحديث المرسل طبعا على التفصيل. الشاف

عنده تفصيل واما الائمة الثلاث يقبلونه على اطلاقه. عندما تقول المذاهب الاربعة اذا على الانسان يعني هذه التي اركز عليها الا

يستعجل في قضية - [01:38:09](#)

فهم الفقه وفي قضية آآ ان يستعجل في الافتاء وفي نقل الاحاديث بين الناس وتضعيف المذاهب وتصحيحها. قبل ان تضاعف مذهب

لابي حنيفة كيف مالك او الشافعي ابو احمد عليك ان تعرف الاصول التي بنى عليها قوله الفقهي بعد ذلك انت تكون تبني اقوالك على

اصول اخرى - [01:38:29](#)

له كثير من الطلبة ايها الاحبة يعني نحن نشكو من واقع مرير يأتي انسان يضعف قول ابي حنيفة او احمد او مالك وهو هو نفسه هذا

الذي يضاعف لا يملك - [01:38:49](#)

اصولا فقهية ينطلق منها في فهم احاديث النبي صلى الله عليه وسلم لو سئل ما اصلك في هذه المسألة ما الذي تقرره هو لا يعرف ما

الذي يقرره او اذا سمع شيئا وقال لك انا اقرر هذا لا يعرف ولماذا يقرر هذا اصالة؟ فهذه اشكالية من اجلها يضعف الفقه وتضييع

الاحكام - [01:38:59](#)

ويقلل من شأن العلماء ونحن ما زلنا ندور في ضمن هذه الدائرة المغلقة والامة تنتظر منفسا لها. طيب ايها الاحبة ختام هذا المبحث اه

في عند التنبيه نحن قلنا اذا لما نقول ان الائمة يقبلون الحديث المتصل السند وجمهور المذاهب - [01:39:19](#)

الحديث المنقطع المرسل عندما نقول هذا قلنا بشرط ما هو؟ احسنت ان يكون الرواة فيهم الثقاء يعني ان يكون الرواة مقبولون

بالشروط التي ستأتي ان يكون الرواة مقبولين بالشروط التي سيأتي ذكرها. اذا كان الرواة هم - [01:39:39](#)

انفسهم فيهم ضعف او متروك او متهم بالكذب فلا احد يقبلهم. لا احمد ولا ولا مالك ولا ابو حنيفة وما احد يقبل الراوي او المتهم

بالفسق او الذي يخلط او سيء الحفظ. ما يقبلونه. وانما الكلام كما قلنا الحديث المسند يقبل بشرط ان يكون الرواة فيه - [01:39:59](#)

شروط الحديث المرسل يقبل عند الائمة بشرط ان يكون الرواة فيهم شروط القبول. ما هي شروط القبول؟ ايش قال الناظم؟ قبول

مسند ومرسل بنقل ماذا؟ بنقل عدل ضابط سواه رد. يعني اذا لم يكن الناقل عدلا ضابطا فلا يقبل حديث - [01:40:19](#)

مسند او حديث مرسل ما احد يقبله. ولكن الناظر ايها الاحبة في الحقيقة نص على شرطين فقط من شروط قبول الراوي. والشروط انا خمسة شروط هي مدار قبول الراوي عليها. اذكرها سريعا شرط قبول الرواة ايها الاحبة في المسند او في المرسل ان يكون اولاً مسلماً - [01:40:39](#)

ان يكون مسلماً. لكن لاحظوا الان في كل شرط من الشروط ساقول هذا الشرط يشترط في حالة تحمل وفي حال الاداء او يشترط في حال الاداء فقط الشرط الاول الاسلام. الاسلام ايها الاحبة يشترط ان يكون مسلماً في حال ادائه للحديث. اما في حالة تحمله للحديث فيجوز - [01:40:59](#)

يتحمل الحديث وهو كافر ثم نقبله منه اذا رواه وهو مسلم. فشرط الاسلام هو شرط في حال الاداء وليس في حال التحمل. فالجبر روى حديث سمعته النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور وهو كان قادماً ولم يسلم بعد. لكنه رواه بعد اسلامه فقبلناه -

[01:41:19](#)

الثاني العقل والعقل يخرج ماذا؟ المجنون فالمجنون لا يقبل هذا شرط لماذا؟ للتحمل وللاداء فانه لا يقبل تحمله ولا يقبل ادائه طيب البلوغ فاذا كان صغيراً لم يبلغ هذا شرط لماذا؟ للاداء وليس للتحمل يقبل التحمل الصغير اذا كان - [01:41:39](#)

الخطاب ويعقل ما يسمع. يحمل تحمله. ولكن لا نقبل ادائه حتى يبلغ. فاحديث ابن عباس والنعمان بن بشير غيروا من صغار الصحابة اكثر الاحاديث سمعوها وهم لم يبلغوا بعد. صحيح يعني ابن عباس لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم كم كان عمره؟ ثلاثة عشر عاماً. اذا وكثير من الاحاديث التي - [01:41:59](#)

يرويه مباشرة لم يسمعها ولكنه يرويها بعد بلوغه فنقبلها لانه في حالة ادائه كان بالغاً. طيب الشرط الرابع قلنا ضبط الراوي. ضبط الراوي هل هو شرط للتحمل ولا شرط للاداء الذي كليهما؟ اه شرط لكليهما. اثناء التحمل يكون ضابط يحسن - [01:42:19](#) السمع واثناء الاداء يكون ضابط حافظ. فهذا شرط للتحمل وللاداء. عدالة الراوي. ايش رأيكم؟ هل هي شرط لكليهما ولا للاداء فقط؟ يعني لو سمع وهو فاسق لا يتقي الله عز وجل. هل نقبل قوله؟ نعم - [01:42:39](#)

تحملنا تحملاً. نحن قبلنا الكافر يا مشايخ بدنناش نقبل الفاسق. اذا الفاسق ايها الاحبة اه او العدالة هي شرط للاداء. فاذا تحمل وهو فاسد سمع الحديث وهو فاسق وثم اداه وهو عدل فاننا نقبله. اذا العدالة شرط للاداء فقط. طب ما هي العدالة - [01:42:59](#) يعني هذا تعريف معاصر لكن نريد تعريف العلماء المحققين عندما يقول فلان العدل والحقيقة مسألة مشكلة يعني كذلك تطبيق العدالة ستجد فيها اشكال في الوقت المعاصر. لكن يقولون العدل ايها الاحبة من كان محافظاً على الواجبات ويؤدي السنن في الجملة ومجتنباً - [01:43:19](#)

لمساوي الاخلاق ومدارس العادات. كما ذكرنا ان يكون محافظاً على الواجبات مجتنباً على الكبائر غير مصر على الصفائر مع المحافظة على المروءات والاخلاق العامة. طبعا كما قلنا بعض المندوبات شرط في العدالة. يعني عندنا في مذهب احمد اذا كان الرجل لا يصلي الرواتب - [01:43:39](#)

فانه ليس بعدل اذا يصلي الرواتب ليس بعد. فاذا بعض السنن ايها الاحبة هي مشترطة في العدالة. لذلك قلت لكم مع المحافظة على السنن في الجملة يعني سنن هناك سنن من لا يحافظ عليها تنقطع عدالته. ولكن اذا اردت التعريف الذي ذكرته لك هنا فانه يقبل ان يكون محافظاً على الواجبات - [01:43:59](#)

مجتنباً الكبائر غير مصر على الصفائر لانه الاصرار على الصغير اصلاً هو كبيرة. كما يقولون. مع المحافظة على المروءات والاخلاق العامة فمتى كان الحديث المسند او المرسل فمتى كان في الحديث المسند او المرسل راو يفقد شرطاً من هذه الشروط فانه يرد ولا يحتج به - [01:44:19](#)

لا عند احمد ولا عند مالك ولا عند ابي حنيفة ولا الشافعي. اذا كان الراوي اختل فيه شوط من هذه الشروط الخمس لا نقبله. كان الحديث مسند او مرسل قال فانه يرد وانما الكلام والتفصيل السابق في حالة ان الرواة كلهم كانوا عدول يعتمد عليهم. طيب -

ينبغي لاذان المغرب؟ اه جيد. نعم شيخ لو سمحت. طيب. ايش هو؟ العلة الحديث وشدود الحديث لا هذا مو حديث نبحت المحدثين ليس ابعث الاصوليين انا ما يعني حتى انا ما ذكرته هنا يعتبر تعمق لكن اخشى ان تذهب - 01:44:59

بالفائدة على الاخوة لذلك تعمقت. اما ان ادخل في علة الحديث وايش الحديث الشاد والمعلم؟ ابن الاصول الان. نعم. انتبه لعله الحديث او الحديث؟ لا ينتبه لهذا. لكن الكلام عن قضية عدالة الراوي وضبطه. الكلام عن قضية عدالة الراوي وضبطه. لانه في قضية اه يعني ما يسمى علة الحديد او شذوذ - 01:45:19

الحديث هي اما ان تعود الى قضية صفات الرواة واما ان تعود الى قضية انقطاع السند. هو الحديث متى يكون معل او شاذ؟ اما ان تعود القضية الى مشكلة في السند في الانقطاع او تعود الى مشكلة في نفس الرؤى. فانا بينت لك ان الرواة اذا كانوا اختل فيهم شرط من الشروط لا يقبل الحديث احتجاجا عند الائمة - 01:45:39

واذا كانت المشكلة فقط في قضية انقطاع السند فانه فيه التفصيل السابق. وما سوى ذلك من العلة او الشموذ فانه يرد الى احد الامرين. انت حتى تستريح من هذه القضية. طيب الان قال الناظم رحمه الله تعالى وما روي من سنة المختار قول وفعل سنة الاقرار -

يتكلم عن ماذا الناظم؟ الان خلاص انتهينا من الكلام عن التقسيم الاول بتشعباته وتبرعاته. المتواتر والاحاد بقسميه المسند والمرسل عرفنا كل التفاصيل التي تهمنا في هذه المرحلة. الان سننتقل الى التقسيم الثاني للحديث وهو تقسيم للسنة باعتبار نوعها. وهذا قد سبق تقريره - 01:46:19

وسابقا فقلنا ان السنة باعتبار نوعها تنقسم الى ماذا؟ سنة قولية سنة فعلية سنة تقريرية. صحيح؟ الان الناظم ماذا ذكر هذا البيت هنا؟ لانه سينطلق الان في بيان احكام السنة الفعلية والتقريرية. طب السنة القولية متى سيذكر احكامها؟ الناظم - 01:46:39

لماذا اتى بهذا البيت؟ وما روي من سنة المختار قول وفعل سنة الاقرار. بين ان السنة تنقسم الى قوله وفعلية تقريرية. لانه يريد ان يمهّد لما بعده انه اجى احكام السنة الفعلية وما هي احكام السنة التقريرية؟ اما احكام السنة القولية فاننا نؤخرها الى الكلام عن اي مبحث - 01:46:59

دلالات الالفاظ. هناك مبحث اصولي كامل مبحث دلالات الالفاظ. يتكلم فيك التعامل مع الامر والنهي والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل المبين هذه مباحث دلالات الالفاظ ترد على السنة القولية يعني اقوال النبي صلى الله عليه وسلم وعلى القرآن الكريم. ما هي الاوامر؟ ما هي النوايا؟ ما هو العامة - 01:47:19

الخاص. فالان السنة ايها الاحبة سنة النبي تنقسم الى قولية فعلية تقريرية. سنتكلم الان عن احكام السنة الفعلية التقريرية واما السنة القولية فانها تدرس مع مباحث القرآن الكريم في مبحث يسمى دلالات الالفاظ. الامر النهي العام الخاص المطلق المقيد - 01:47:39 هذا هو القسم الثالث من هذه المنظومة. فلذلك سانتقل للكلام مباشرة في السنة الفعلية. ايش قال الناظر في السنة الفعلية؟ قال وفعل ان كان للعبادة فواجب وجاز ما للعادة ثم قال الا اذا الاختصا به او كان - 01:47:59

هكذا عندكم في المنظومة؟ يعني انا اسقطت الهمزة الوصل صحيح؟ طيب الا اذا اختصا به او كان من فعله لمجمل بيان فالحكم في المختص غير مشكلي والحكم في البيان حكم المجمل اقراره دل على الجواز كذا الجبلي بلا احتراز. طبعا ايها الاحبة - 01:48:19 فهو سرد هذه الابيات بهذه الطريقة هو ادخل مسألة الكلام عن حكم السنة التقريرية في ضمن الكلام عن حكم السنة الفعلية. يعني في هناك بعض الابيات الاصل انها تفصل عن بعضها ولكن احيانا النظم هو الذي يلجأ الناظم الى هذا التداخل. المهم نحن سنفصل كل سنة على حد السنة الفعلية والتقريرية - 01:48:39

الان هناك قضية مهمة ايها الاحبة في الحقيقة عندما نتعامل مع احاديث النبي صلى الله عليه وسلم ومع سيرته. النبي عليه الصلاة والسلام عندما يقوم بتصرفات وعندما تصدر منه اقوال احيانا تصدر منه الاقوال باعتباره مشرع عليه الصلاة والسلام وهذا هو ماذا؟ الاصل. صحيح؟ الاصل انه اذا قال قولا - 01:48:59

لو فعل فانه يصبر على جهة التشريع. ولكن احيانا تصدر منه تصرفات باعتباره بشرة. ليس باعتباره نبيا تصدر منه تصرفات باعتباره
اه مسئول دولة. يعني يقوم بهذا التصرف ليس تشريعا وانما لانه يقوم بادارة دولة عليه ان يحسم - [01:49:19](#)
التصرفات احيانا يقوم ببعض التصرفات لانه امير جيش. ليس على وجه التشريع. مثال ذلك مثلا اعطيك مثال فقط واحد ذكره
القرافي في الفروق وانت قس عليه في التفكير في التعامل مع السنة. الان قضية الخلاف هل السلب للقاتل او ليس للقاتل؟ ما هو
السبب؟ الان انت اذا قتلت رجلا مسلمين - [01:49:39](#)

كانوا يتقاتلون مع الكفار في معركة فمسلم قتل كافرا. هذا الكافر يكون عليه جهازه. قديما كان درع واشياء وتتعلق به اغراضه
الخاصة. الان ربما مثلا الحقيبة التي يضعها على ظهره وما يوجد فيها من جعب وما شابه ذلك. الان جمهور الفقهاء على انه السبب
يكون لمن؟ للقاتل. يعني انا - [01:49:59](#)

مسلم قتل كافرا في معركة سلبه ليس غنيمة. لا يذهب للغنيمة انا الذي اخذه. بشرط طبعا اني اتي ببينة على اني انا الذي قمت بقتل
هذا الكافر. وهذا كان من النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة حنين. قال من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه. الان اه الامام ما لك بن
انس نظرتة - [01:50:19](#)

مخالف نظرة جمهور الفقهاء ايش يقول؟ يقول هذا القول الذي صدر من النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة حنين ليس تشريعا.
وانما صدر لان صدر منه باعتباره امير جيش اراد ان يحفز الجيش على القتال فقط. فليس تشريعا عاما للامة. يعني انظروا هذه قضية
مهمة في فهم انظار الفقهاء وفي تعاملهم مع - [01:50:39](#)

احاديث النبي صلى الله عليه وسلم. الجمهور نظروا الى ان قول النبي صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه. قالوا
هذا تشريع. ففي اي معركة وفي اي - [01:50:59](#)

اي زمان ومكان. قتل مسلم كافرا فان سلبه يكون لمن؟ للمسلم. ما لك بن انس يقول لا. السلف يكون غنيمة. طب قيل له النبي صلى
الله عليه وسلم قال من قتل قتيلا فله سلبه. ايش قال مالك؟ كيف رد؟ لا انسى قضية الغل لكن مالك ابن انس كيف فهم هذا الحديث؟
من قتل - [01:51:09](#)

قيل فله سلفه. اه يعني فهم انه هذا ليس لم يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم باعتباره مشرعة. صدر منه باعتباره لماذا؟ اميرا
للجيش قائد معركة يريد ان يحفز جنوده. اذا يمكن ان تنظر الى السنة بهذا المنظار. فليس كل قول يعني هذا الذي يريد ان ينيهك
طبعا الاصل - [01:51:29](#)

الاصل حتى ما عاد يفهم قوله على غير محمله. الاصل في اقوال النبي صلى الله عليه وسلم وافعاله وتقريراته انها تصدر تشريع. هذا
الاصل فاذا شككت هل هذا الفعل وقع منه تشريعا او ليس على وجه التشريع ما الذي اعتمدته؟ تشريع في حالة الشك. لكن انا اعطيك
الفقهاء. انا اعطيك نظرة - [01:51:49](#)

الفقهاء رحمهم الله تعالى كيف انه احيانا الانظار تتفاوت؟ هاي مسألة مهمة. بناء على هذا الامر بناء على ان النبي صلى الله عليه وسلم
تصرفاته الفعلية تصدر منه باعتبارات متعددة قسم الفقهاء فعل النبي صلى الله عليه وسلم الى اقسام. فقالوا القسم الاول ما صدر منه
صلى - [01:52:09](#)

صلى الله عليه وسلم باعتبار جبلته البشرية. فعل فعله النبي صلى الله عليه وسلم باعتباره بشرا. مثال ذلك انه يأكل انه يشرب انه
ينام انه يذهب الى دورة المياه. كل هذه الامور صدرت منه باعتباره ماذا؟ بشرية. لكن - [01:52:29](#)

الصفة التي يقع بها النوم لا هاي صفة تشريعية. يعني انه ينام على جنبه اليمين يذكر الاذكار اه مثلا طريقة الاكل باليمين انه لا يضيع
الصفات التي يحدث بها الاكل هذه تشريع. لكن نفس الاكل والشرب والذهاب الى دورة المياه والنوم. هل هذا تشريع؟ ولا صدر منه -
[01:52:49](#)

باعتباره بشرة صدر منه باعتباره بشرة. جيد؟ طيب فما حكم الائتساء به فيه؟ هل نقول انه يسن ولا يجب ولا مباح الاقتداء بما فعله
النبي صلى الله عليه وسلم باعتبار جبلته. نقول انه مباح. احسنتم. ليس سنة ولا واجب. نقول انه ماذا - [01:53:09](#)

طيب الحالة الثانية ان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم الفعل لانه العادة التي كانت دارجة في عصره. مثال ذلك ورد في السنة ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس النعال السبطية. نعال تصنع من جلود البقر. هل نقول لبس النعالة السبئية سنة؟ الان فعلا - [01:53:29](#) النبي صلى الله عليه وسلم اللي قال يعني لبسه للنعال السبئية. هل هو فعل جبلي؟ لا فعل ماذا؟ عادي. عليك ان تفرق بين الجبلي والعادي. هناك فرق دقيق. العادي هو الذي فعله باعتبار ماذا؟ عصره وواقعه الذي يعيش فيه. الان كون النبي صلى الله عليه وسلم يطيل شعره. هل هذا عادة ولا - [01:53:49](#)

تشريعي يعني هل نقول ان السنة اطالة الشعر؟ لا. الان هذه مسألة خلافية المذهب عندنا يسن. لكن هي من نظر اليه على انها عادة يقول لا يسن حتى تنظر لماذا يختلف الفقهاء؟ انا اريدك ايها الحبيب ان تتفطن احيانا لمواطن الخلاف ايش سببها؟ من اين نشأ؟ انه - [01:54:09](#)

هذا الفعل ايش توصيفه؟ فقيه قال فعلوا عادة اذا تطويل الشعر ليس سنة لان هو فعله النبي صلى الله عليه وسلم على وجه العادة في زمنه. فقيه اخر يرى انه اطالة الشعب - [01:54:29](#)

عرشنا افعالها على وجه آ التشريع. وانه حث على ذلك بعض الصحابة وحث على اكرام. الان تصبح نظرات فقهية متنوعة. اذا قضية اللبس الثياب لبس الدشداش البيضاء وما شابه ذلك. هل هي سنة ولا عادة؟ يعني نقول هل لبس الثوب سنة؟ ولا نقول فعله النبي - [01:54:39](#)

لانه عاد لو لبس البنطال هذا لبس مخالف للسنة. انت كثير من الفقهاء يرون انها عادة ما في شيء يقول انه يسن لكم ان تلبسوه. نعم لبس البياض سنة لان النبي قال البسوا البياض. لكن لبس الثوب ما شابه ذلك. هل هذا؟ تأتي هنا انظار الفقهاء. انا لا اريد ان اقرر قولا فقهيا بقدر ما اريد ان اثير - [01:54:59](#)

هل عندك كيف تحسب؟ اذا ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم على وجه العادة كذلك الاكتساء به مباح. النوع الثالث ايها الاحبة ما خص به النبي صلى الله عليه - [01:55:19](#)

وسلم الخصوصية والنبي صلى الله عليه وسلم كما ينص الامام احمد خص بامور واجبة عليه. خص بامور محرمة عليه. خص بمندوبات وما شابه ذلك فله خصائص ما يسمى الان في السيرة النبوية علم الخصائص. الان خصائص النبي صلى الله عليه وسلم على نوعين. نوع خص النبي - [01:55:29](#)

صلى الله عليه وسلم فيه بالفعل وبالحكم. خص فيه بالفعل وبالحكم. مثال ذلك جواز الجمع بين اكثر من اربع نساء هنا النبي صلى الله عليه وسلم مخصوص بفعل الزواج وبحكمه. يعني الاباحة والفعل. كذلك مثلا قضية الوصال. الوصال ايها الاحبة - [01:55:49](#) فلو اننا اتسينا بالنبي صلى الله عليه وسلم في الزواج باكثر من اربعة. ايش الحكم؟ حرام الزواج باطل. لانه خص النبي صلى الله عليه وسلم بالحكم وبالفعل. الان ستفهم كيف يمكن يختص بالحكم - [01:56:09](#)

دون الفعل. يعني يكون الفعل مشترك للجميع لكنه خص فقط بالحكم. طيب هناك كذلك الوصال في الصيام. هذا خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم. طيب لو اننا فعلنا خص النبي بالحكم وبالفعل. طيب لو فعلناه الوصال؟ نعم - [01:56:19](#)

النبي صلى الله عليه وسلم اخص بالفعل وبالحكم يعني الوصال ليس للامة هو له عليه الصلاة والسلام. فهو نهى عن الوصال. فلو ان رجلا اكتسى بالنبي قال اريد ان اصل الصيام كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل. ايش الحكم؟ مش حرام مكروه. لانه هنا طبعا ايش بفرق؟ الان في هناك افعال اختص النبي - [01:56:39](#)

وسلم بالفعل وبالحكم فاذا فعلنا مثله حرام مثل الجمع بين اكثر من اربع نساء. هناك افعال اختص النبي صلى الله عليه وسلم بالفعل والحكم لكن لو اكتسينا به يكون مكروه وليس - [01:56:59](#)

حرام. وهذا يعود للقرائن التي تحتف بكل حادثة على حدة. تعود للقرائن التي تحتف بكل حادثة على حدى فالوصال ليس في درجة الصيام حتى نقول انه فقال الفقهاء انه مكروه. الحالة الثانية ان يخص النبي صلى الله عليه وسلم بالحكم دون الفعل. فالفعل للامة ولكن الحكم خاص به. مثال ذلك - [01:57:09](#)

قال له قيام الليل على قوله. طبعاً هاي مسألة خلافية لكن على من يرى انه قيام الليل في حقه واجب. وفي حقنا مندوب. اذا هنا النبي صلى الله عليه وسلم خص بماذا؟ فقط - [01:57:29](#)

الوتر على من يرى انه كان واجبا علي وعلينا مندوب. فهي هنا خص النبي صلى الله عليه وسلم بماذا؟ هل الوتر خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم؟ لا. احنا نفعله مستحب. لكن لماذا خص النبي صلى الله عليه وسلم - [01:57:39](#)

بوجوب الوتر. فهذه خصوصية في الحكم دون الفعل. فهنا الفعل اذا يبقى مشروعا لنا. ويكون مسنونا في حقنا ولكننا لا نأخذ فقط حكم النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اذا اصلا لا اثر له من الناحية العملية. واما الناحية العملية هي في القضية الاولى. اذا خص بالفعل والحكم - [01:57:49](#)

معا. اذا هذا بما يتعلق بالخصوصيات. الحالة الرابعة طبعاً في الترتيب فيه خطأ ايها الاحبة. واحد اثنين ثلاثة يعني في انا كاتب اثنين رقم مكانا ثلاثة وثلاثة مكانها اربعة. طيب اه رابعا اذا صدر من النبي صلى الله عليه وسلم فعل يبين فيه اه مجمل - [01:58:09](#)

الان كما سيأتي معنا هناك نصوص في القرآن وردت مجملة. اقيموا الصلاة. ولله على الناس حج البيت واتوا حقه يوم حصاده. هذه نصوص ايش وضعها؟ مجملة. طب ايش اقيموا الصلاة؟ كيف نقيم الصلاة؟ ما الذي سيبينها؟ النبي صلى الله عليه وسلم اتوا - [01:58:29](#)

يوم عصاده. طيب كيف نؤتي يا رب الحق يوم الحصاد؟ من الذي سيبين؟ النبي صلى الله عليه وسلم. طيب ولله على الناس حج البيت. نص مجمل. طب كيف يا رب نحج البيت؟ من الذي - [01:58:49](#)

يبين النبي صلى الله عليه وسلم. فالنبي صلى الله عليه وسلم بافعاله بين كيفية الصلاة المجملة. كيفية الزكاة المجملة. كيفية الحج المجملة نية الصيام المجملة ما صدر من النبي صلى الله عليه وسلم بيانا لمجمل. ما حكم هذا الفعل؟ اه حكم المجمل. اذا كان - [01:58:59](#)

ابتداء فرض فما صدر من النبي صلى الله عليه وسلم من البيان يكون ماذا؟ فرضا. الافعال هذه تكون فرض. واذا كان المجمل مندوب فما صدر من النبي صلى الله عليه وسلم من الافعال يكون ماذا؟ مندوبا. انا اريدك ان تفهم القاعدة بهذه البساطة. لكن القاعدة في الحقيقة - [01:59:19](#)

من هذا. لانه النبي صلى الله عليه وسلم فعل افعال نحن مثلا في الصلاة نصنفها هناك افعال واجبة. هناك افعال ركن هناك افعال مندوبة اذا اختلفت حتى مع انه اصل الصلاة واجبة. اليس كذلك؟ لكن النبي صلى الله عليه وسلم فعل افعالا. وصنفناها. اذا ليس كلها واجبة. كذلك مثلا الحج. نحن نقول الحج مجمل - [01:59:39](#)

ايش حكم الحج يا شيخ؟ فرض. طبعاً لما نقول اذا ما صدر من النبي صلى الله عليه وسلم بيانا للحج سيكون فرضا. اذا هل اذا كل فعل فعله النبي صلى الله عليه وسلم - [01:59:59](#)

البيان سيكون فرضا في الحقيقة انت تجد اكثر الافعال ليست فردية اربع الفروض. صحيح ولا لا؟ وباقينا نعمل على انها سنة. فعندما يقول انا اعطيك هذه فائدة عندما يقول الاصوليون حكم المبين حكم المجمل يعني اذا كان المجمل واجب ففعله واجب واذا كان المجمل مندوب ففعله مندوب هذه - [02:00:09](#)

قاعدة عامة لكن ليست على اطلاقها. باختصار لها تفاصيل لانه الافعال يعني هناك قرائن تدل على انه صحيح هذا الفعل بيان لمجمل. لكن هذا الفعل مندوب ليس فرضا. صحيح هذا الفعل بيان لمجمل لكن هذا التصرف مباح. ممكن يكون حتى مباح. فاذا عليك ان تنتبه لهذه القضية - [02:00:29](#)

هذه قاعدة نحن نعطيها بهذه السهولة الان لكن عندما تأتي للناحية العملية التطبيقية في كلام الفقهاء ستصطدم باشكاليات كثيرة لانه انت الان تعلمت معي في الدرس انه ما وقع بيانا لمجمل الاصل فيه حكمه حكم المجمل. اذا المجمل فرض البيان فرض اذا المجمل مندوب البيان - [02:00:49](#)

المندوب فمثلا اوجب الله عز وجل في القرآن قطع يد السارق. والسارق هو السارق فاقطعوه ايديهما. طب من اين نقطعها يا رب من

الذي بين مكان القطع؟ النبي صلى الله عليه وسلم عندما قطع الى الكوف. صحيح؟ بيانه قطعه صلى الله عليه وسلم بيد السابق ان القوى فيه بيان لمجمل. طب ما حكم - [02:01:09](#)

ما المجمل؟ قطع يد السارق عند سارق ايش حكمه؟ واجب ولا مندوب؟ واجب. واجب. قطع يد السارق اذا سرق واجب. فما فعله صلى الله عليه وسلم من البيان من فعل - [02:01:29](#)

من قطع يد السارق الى الكوع هذا يسمى هذا الفعل منه صلى الله عليه وسلم يسمى واجبا لانه وقع بيانا لواجب. وقع بيانا لواجب اما مثلا يقول الله عز وجل فاذا اخذتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعل الحرام. هذا امر ندب. ان تقف عند المشعل الحرام هذا امر ندب - [02:01:39](#)

ليس من واجبات الحج. ففعله الان ربنا امرنا ان نقف عند المشعر الحرام في الحج. النبي صلى الله عليه وسلم بفعله بين الصفة التي يكون فيها الوقوف عند الحرام استقبال القبلة التحميد التكبير نقف الى قبيل شروق الشمس ثم ندفع قبل الشروق. فعله صلى الله عليه وسلم هذا وقع بيانا - [02:01:59](#)

المندوب وهو الوقوف عند المشعر الحرام. فما حكم هذه الافعال؟ تكون مندوبة لانها وقعت بيان لفعل مندوب امر مجمل مندوب ابتداء اذا فهمنا ايها الاحبة افعال النبي صلى الله عليه وسلم التي وقعت بيانا لمجمل تقول حكمها حكم المجمل. الان نتقل الى النوع الخامس - [02:02:19](#)

ما سوى ذلك من افعاله ما سوى ذلك نقصد بها الافعال التي صدرت منه صلى الله عليه وسلم على وجه تشريع وليست بيانا لمجمل. يعني ليست جبلية وليست عادية ليست من خصوصياته وليست بيانا لمجمل. هذا هو النوع - [02:02:39](#)

خامس يعني افعال صدرت منه ابتداء على وجه التشريع. ما حكمه او ما حكم هذه الافعال؟ الان ننظر اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم نص لنا على حكم هذا الفعل الذي فعله. يعني تصرف تصرفا ثم اخبرنا بحكمه. فقال مثلا هذا التصرف مندوب. او قال هذا التصرف اللي صلته فرض. فحينئذ - [02:02:59](#)

خلص نتبع قول النبي صلى الله عليه وسلم احيانا قد لا يكون هناك نص لكن هناك تكون قرينة تدل على ذلك. مثال ذلك النبي صلى الله عليه وسلم كان صلي الوتر ممتاز ثم ايش قال؟ في احد الاحاديث قال اني خشيت ان يكتب عليكم الوتر. ايش نفهم من هذا؟ الان يدل على - [02:03:19](#)

ماذا؟ انه صلاة الوتر ايش وضعها؟ يدل على انها ماذا؟ سنة. صحيح يدل على انها ليست بواجبة. كيف عرفنا؟ النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل الوتر ويصلي الوتر والصحابة - [02:03:39](#)

الوتر وهو يعلم ذلك. كيف عرفنا ان الوتر والصحابة كانوا حريصين على الوتر؟ طيب كيف عرفنا انها سنة؟ ام من خلال اشارتها؟ ان هو نص على ذلك لما قال اني خشيت ان يكتب عليكم من الوتر عرفنا بذلك ان الوتر ليست بواجبة. كم بقي؟ دقيقتين طيب -

[02:03:49](#)

خلاص نقف عند هذه النقطة وبقي علينا ما صدر منه صلى الله عليه وسلم على وجه القربى ولا نعرف يعني لا يوجد عندنا نص واضح من النبي صلى الله عليه وسلم ما - [02:04:09](#)

طبيعة حكم هذا الفعل. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم - [02:04:19](#)