

استشهد له او ايده وقواه بعض الاحاديث الاخرى التي تحتل هذا المعنى وان كان ايضا في سندها مقال وذلك كحديث ابي داود والنسائي والحاكم من حديث عبيد بن عمير عن ابيه
ان رجلا قال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال هي سبع وذكر منها قال واستحلال البيت الحرام قبلتكم احياء امواتا احياء وامواتا فهو يدل بظاهره على استحباب استقبال القبلة للمحضر
اذن الشاهد من يقول بمشروعية هذا الأمر يستدل له ببعض الأحاديث اه وان كانت ضعيفة لكن قالوا بمجموعها تدل على مشروعية هذا الامر وان كانت الاحاديث هاته الواردة في الباب غير الحديث الاول الاحاديث الاخرى ليست صريحة في الباب وان
انما هي من باب ياش؟ من باب الاستنباط فقط اذن الشاهد قال ويستحب استقبال القبلة بالمحضر الأمر الثاني لي ذكر الشيخوناش اغماضو اغماض عينييه وبالنسبة للأمر الأول اللي هو توجيه المحضر الى القبلة يجب ان يعلم
ان فيه روايتين عن مالك هاد الأمر اللي هو اللي هو استقبال القبلة بالنسبة للمحضر توجيه المحضر الى القبلة فيه رواية عن مالك الرواية الاولى في الواضحة قال مالك لا احب ترك توجيه الميت الى القبلة ان استطاع ذلك
ان كان من معه قادر على توجيه القبلة قال فالأفضل الا يترك لا احب ان يترك ذلك هادي الرواية الأولى والرواية الاخرى جاءت في المجموعة قال ابن القاسم في التوجيه ما علمته من الامر القديم
ما علمت ان توجيه المحضر الى القبلة قال من الامر من من الامر القديم اذن اه هذا هو ما تعلق بالأمر الأول اللي هو توجيه المحضر الى القبلة الامر الثاني اغماض عينه. اذا الحاصل حاصل ما ذكرنا ان في مشروعية هذا الامر خلافا
فمنهم من قال يشرع لعموم ما ذكرنا ومنهم من قال لا هذا الامر لا دليل على مشروعيته وبالتالي قالوا لا ينبغي تعمه لا ينبغي للانسان ان يتعمد ذلك لأنه لم يرد فيه
لم يرد فيه شيء المسألة الثانية اغماض عين الميت اذا مات هذا الامر ثابت وصح به الحديث عن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في قصة ابي سلمة لما توفي رضي الله
تعالى عنه فقد دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ام سلمة حين توفي زوجها ابو سلمة وقد شق بصره اي ارتفع بصره لما مات ابو سلمة. اي تبع البصر الروح. هذا هو الاصل الغالب ان بصر الانسان يتبع روحه عندما
لا تخرج فلما دخل عليه اسمه وجده كذلك اغمضه. وهذا حديث من احاديث بلوغ المرام سبق. اغمض النبي صلى الله عليه وسلم عينييه. ثم قال لا تدعوا على انفسكم الا بخير فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون. ثم قال اللهم اغفر لابي سلمة وارفع درجة
في المهديين واخلفه في عقبه من الغابرين. واغفر لنا وله رب العالمين. اللهم افسح له في قبره ونور له فيه وفي صحيح مسلم قال ان الروح اذا قبض تبعه البصر. المعنى اللي ذكرناه ان الروح اذا قبض تبعه
البصر فإذا خرج روح الإنسان اذا فاضت وخرجت من جسده فان البصر يتبع الروح لهذا يبقى البصر مفتوحا فيستحب بعد موت الميت ايش؟ اغماض اغماض عينييه ومن الحكم التي لاجلها شرع هذا الأمر من الحكم
ان بقاء عينييه ان بقاء عينييه مفتوحتين اه فيه قبح لمنظره فيه قبح لمنظر الميت يكون على هيئة قبيحة لا يحبها الانسان لنفسه فكيف يحبها لغيره اه الميت فهذه من الحكم التي لاجلها شرع تغميض عيني الميت لئلا يبقى على المنظر القبيح
ومن هذا الباب اغلاق فمه اذا بقي فمه مفتوحا فيستحب اغلاق فمه لهذه الحكمة ولغيرها من الحكم الحكمة هاته التي ذكرنا ايضا لان ذلك المنظر يكون منظرا كريها فكراهة لذلك المنظر يغلق فاه وتغلق عيناه
وايضا لئلا تدخل شيء من الهوام الى فمه لان لا يدخل دخل بعض الحشرات او نحوها اه الى جسده عن طريق فمه فيستحب ايضا اغلاق اغلاق فمه قال الشيخ ويلقن لا اله الا الله عند الموت
الدليل على مشروعية التلقين عند الموت قول النبي صلى الله عليه وسلم لقتوا موتاكم لا اله الا الله اذن من حديث البلوغ قنوا موتاكم لا اله الا الله والمقصود بالموتى من حضرتهم الوفاة ماشي الموتى الذين فارقت روحهم اجسادهم لا المراد من حضرتهم
الوفاة واما بعد موت الانسان ومفارقة روحه للسجود فلا فائدة اه لتلقينه لا اله الا الله وقد مات كيف يقال له قل لا اله الا الله او يذكر بقول الله وقد مات
حينئذ يخاطب الانسان ما لا يعقل يخاطب جمادا اذن فالمقصود بالموتى من حضرتهم الوفاء يعني يستحب للمسلم اذا كان جالسا عند شخص في لحظات النزاع وعند سكرات الموت ان يذكره بلا اله الا الله بان يقول له يا فلان يا اخي يا ابي يا ابني قل لا اله الا الله فان قالها مرة واحدة كف عنه اذا قالها مرة واحدة لا اله الا الله كيف عنه لان القصد هو ان يكون اخر كلامهم الدنيا لا اله الا الله فان قالها مرة واحدة ولم يتكلم بعد ذلك كفى ذلك
بل يكره للمسلم ان يكرر عليه قولها قالها ويكرر عليه مرة اخرى يقولها قلها مرة اخرى فإن ذلك قد يضجره في تلك اللحظات فاذا قالها مرة يكفي ذلك اللهم الا ان تكلم بعدها
فيستحب ان تكلم بعد قول لا اله الا الله ان يذكر بها مرة اخرى. واذا لم يقلها فكذلك يكره تكرارها عليه على سبيل التوالي بل يستحب ان يذكر بها بين لحظة واخرى. يا فلان قل لا اله الا الله. فإذا لم يوفق لقولها يسكت عنه قليلا ثم بعد ذلك يقول

قل لا اله الا الله ولا يضره قل لا اله الا الله قل لا اله الا الله بسرعة او بتوال وتتابع. فانه قد آ يدجره فيقع منه ما لا يحبه الانسان لنفسه. ولهذا اذ ذكره بها فيكون ذلك على سبيل التراخي

شيئا فشيئا وربما يكلمه كلمات يقول يا فلان اذكر من انا؟ او اتعرف اه من انت؟ ولا اتعرف فحالك ربما يكلمه بعض الكلمات فاذا استجاب له يلقيه لا اله الا الله. يقول له قل لا اله الا الله. اذا تلقين لا اله الا الله على الصحيح من قوله الفقهاء هو ان آ يرشد العبد لقول لا اله الا الله بان يقال له قل لا اله الا الله هذا الصحيح وقال بعض الفقهاء التلقين هو ان يقال عنده لا اله الا الله

يعني ان يقول الحاضر عند الميت ان يذكره وان يقول لا اله الا الله ولا يقول له قل وهذا قول مرجوح بل افضل والراجح هو ان يلقيه لا اله الا الله. ان يلقيه بمعنى ان يتسبب في قوله

اي لا اله الا الله لتكون اخر كلامه من الدنيا وهل في التلقين نلقنه الشهادتين لا اله الا الله محمد رسول الله او يكفي لا اله الا الله؟ الصحيح ايضا من قوله الفقهاء انه يكفي قول

لا اله الا الله الشق الأول كاف ما دام مسلما ما دام الإنسان مسلما فيكفيه قول لا اله الا الله لقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان اخر كلامه من الدنيا لا اله الا الله دخل الجنة

اذا فالقصد هو ان ياتي بالشق الاول لانه مسلم يشهد ان لا اله الا الله محمد رسول الله فلا حاجة لقول واشهد ان اشهد ان محمدا رسول الله اذن الحاصل انه

اه يلقي الشهادة بالصورة هاته التي ذكرناها قال المناوي رحمه الله في فيض القدير وهو يتكلم على المسألة الأخيرة التي ختمت بها وهي انه يكتفى في التلقين بالشرط الأول وهو قول لا اله الا الله دون

الثاني قال وظاهره انه لا يلقي الشهادة الثانية وذلك لان القصد ذكر التوحيد والسورة ان مسلم فلا حاجة اليها. ومن ثم وجب تلقينها للكافر لاحظ اش قال لان القصد ذكر التوحيد والسورة انه مسلم قال لك حنا كن فرضو المسألة في شخص

مسلم اي يشهد ان لا اله الا الله محمد رسول الله ففهاد الحالة تذكره بالتوحيد فقط قال اه ومن ثم وجبت تلقينها للكافر. قال لك اذا تقرر هذا هذا كلام

المناوي رحمه الله اذا تقرر هذا قال لك فالكافر الى كنت جالس عند كافر فانك تلقنه الشهادتين لانه ليس بمسلم تقول لي قل لا اله الا الله محمد اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فإن قلت دابا تقرر هذا فإن قلت في الحديث الصحيح

ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جلس الى عمه ابي طالب كان يلقيه الشرط الاول فقط من الشهادة كان يقول له يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله

مع انه كان كافرا مشركا ولم يقل قولوا اشهد ان محمدا رسول الله فما الجواب قالوا الجواب ان ابا طالب كان يعرف ان محمدا رسول الله كان يؤمن ويصدق ان محمدا رسول الله وكان الخلل عنده في

التوحيد في صرف العبادة لله وحده لا شريك له. والدليل على ذلك وقوفه وصموده مع النبي صلى الله عليه وسلم وقتاله ومحاربتة لاهله ولأصحابه من المشركين اه الذين ارادوا اخراج النبي صلى الله عليه وسلم وايداءه

فهذا يدل على انه كان يصدق بانه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لكن منعه من توحيد الله تبارك وتعالى ما كان عليه الاباء والأجداد وقول الناس ونحو كذا. وقد رويت عنه اشعار

يقولها في هذا المعنى فمما روي عنه انه كان يقول ولقد علمت بان دين محمد من خير اديان البرية دينا لولا الملامة او حذاري مسبة لوجدتني سمحا بذاك مبينا. اذن فقالوا الشاهد النبي صلى الله عليه وسلم مقالش ليه قول اشنو محمد رسول الله

لأنه كان يصدق برسالة رسوله ولولا ذلك لما دافع عنه ولما نصره ووقع منهما ما وقع ازاء النبي صلى الله عليه واله وسلم. اذا هذا حاصل هذه المسألة. اذا الخلاصة

انه يستحب تلقين الميت لا اله الا الله اش معنى تلقينه؟ بان يقال له برفق ولين لان المقام مقام رفق وليل لان لا الجيران ميت فلا يجوز ان ترفع صوتك عليه او ان تصرخ عليه او ان تخاطبه به الله. لا بلطف ومحبة ورفق تقول له يا فلان يا كذا قل

لا اله الا الله وهكذا كما قلنا فان قالها يكتفى بذلك مرة واحدة قال الشيخ وان قدر على ان يكون طاهرا وما عليه طاهر فهو احسن. لا وان قدر هو ولا

قادرة من معه بجوج قال لك ان استطاع المحتضر ان يتهيأ واحد كان يغلب على ظنه وكان يمكنه ان انه سيموت ويغلب على كان يستطيع ان يتطهر بان يكون طاهرا

وان يكون ما عليه طاهر يعني الثياب التي يلبسها طاهرة والفراش الذي يجلس عليه ايضا طاهر ان قدر او قدر من معه. اذا قدر هو ولا قدر ممن معه من الناس من بحضرة من الناس ان يكون الرجل على طهارة

حسية ومعنوية ان يكون طاهرا معنى ان لا يكون محدثا حدثا اكبر ولا حدثا اصغر وائت وان يكون ثوبه ايضا طاهرا تكون انسيابية وطاهرة والفراش الذي يجلس عليه ايضا طاهرا ان قدر على هذا فهو احسن وافضل

قال الشيخ فهو احسن فهو افضل تنزع روحه وهو في افضل الاحوال ليكون القاهرة البدني طاهرة المعنى من حيث المعنى طاهرا بمعنى فاضت روحه وهو غير محدث حدثا اصغر ولا حدثا
اه اكبر ومما يدل على هذا المعنى بالاشارة استيائك النبي صلى الله عليه وسلم في سكرات الموت في حديث عائشة في الصحيح اي من حديث عمدة الاحكام النبي صلى الله عليه وسلم كما روت عائشة
في حديثها المعروف المشهور الصحيح تصف اللحظات الاخيرة من حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم وهو في سكرات الموت دخل عليه عبدالرحمن بن ابي بكر اخو عائشة
رأى صلى الله عليه وسلم عنده سواكا فابده بصره. امد بصره صلى الله عليه وسلم للسواك فعرفت عائشة انه انه يريد ان يستاك فاخذت السواك فكضمته قالت آآ صدمته اي عدلته ولينته لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فأعطته عرفت من نظره انه يريد ان يستاك قالت فاستاك استياكا ما رأيتك استاك مثله قبل. وفي رواية قالت اه تسنن تسننا لن يستن قبله مثله عليه الصلاة والسلام اه ثم بعد ذلك فاضت روحه الى بارئها بعد تسننه بالسواك
سمعتة يقول الرفيق الاعلى الرفيق الاعلى ففاضت روحه صلى الله عليه وسلم الشاهد من الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم في هذه اللحظات في سكرات الموت ياش الستاكة فيدل ذلك على ان التطهر عند الاحتضار امر مطلوب. بمعنى اذا
فارقت رح العبد جسده وكان على انظف الهيئات واكمل الحالات طهارة كان ذلك احسن وافضل. ثم انه ايضا يتهيا لمقابلة الملائكة لان الانسان عند خروج روحه تنزل اليه ملائكة من السماء كما صح بذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم
تنزل ملائكة مع ملك الموت لقبض روحه واخراجها من جسده فهو ايضا يتطهر ويتهيا ويستعد لمقابلة الملائكة وايضا لان تخرج روحه وهو على احسن حال كما اشرنا اليه قال الشيخ رحمه الله
ويستحب الا يقربه حائض ولا ذنوب يستحب الا يقربه حائض ولا ولا جنب المسألة الثانية لي ذكرها الشيخ الا يقربه جنب ما دليلها؟ استدل على هذا الأمر اللي هو ان لا يقربه جنب
بما اه جاء في حديث ابي داود عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه سورة ولا كلب ولا جنب. هاد الحديث فيه هاد الزيادة. هاد الرواية ديال ابي داود فيها ولا
الرواية الصحيحة المشهورة فيها الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب او صورة. لكن هاد الرواية ديال ابي داود فيها زيادة اش او جنب لكن الرواية هاته آآ غير صحيحة عند
اه كثير من اهل العلم من اهل الحديث وقال بعض اهل الحديث لو سلمنا بصحتها فالمراد بالجنب الذي لا يقرب المحض الجنب الذي تأخر في اغتساله تهاونا وتفريطا منه قالوا لو سلمنا كاع بصحتها فالجنب هذا الذي لا يقرب المحضرة شكون هو؟ قالوا هو الجنب
الذي تهاون وفرط في رفع الجنابة اما من لم يقصر ولم يفرط في ذلك قالوا هذا فلا بأس ان يقرب المحض وعلاش قالوا اصلا هاد بهذا الذي ذكرنا ما الحكمة؟ او ما الحكمة من هذا
قالك الحكمة من هذا ان لا لأن داك الموضوع كما ذكرنا او داك المقام مقام تنزل فيه الملائكة والملائكة اش الملائكة مطهرون. الطهارة المعنوية والحسية. فلان لا تحضر الملائكة في مقام فيه شخص
غير متطهر الطهارة المعنوية وهو الجنب اذن الشاهد على القول بصحة الخبر قالوا المقصود به من اخر الاغتسال عن وقته المطلوب تهاونا وصل وقت الصلاة واجب عليه يغتسل ليصلي وتهاون ولم يغتسل. فهذا
اه بناء على صحة الخبر لا يقرب الجنب. قالوا اما الجنب الذي لا يستطيع رفع الجنابة لكونه فاقد للماء او عاجزا عن استعماله واحد جنب فعلا لكن لا يستطيع استعمال الماء لمرض او جنب فعلا لكنه واش
لن يجد ماء معدوش الماء ولا وجد الماء وليس قادرا على استعماله فهذا قالوا يمكن ان يرفع الجنابة بالتييم فاقد للماء او غير قادر على استعماله يتيمم ويحضر عند المحض قالوا يتيمم ويحضر عند المحض لا بأس لأنه اش
لا يستطيع استعمال الماء او لا يجد الماء فهو معذور. والذي لا يعذر عندهم هو اش اه الذي لا يحضر عند المحض اذن شكون الذي لا يحضر؟ من ليس بمعذور. واما المعذور فلا بأس
اه بذلك عندهم اذا هذا ما تعلق بالجنب. اما الحائض واش الحائض تا هي لا تحضر عند المحض اه قال لك الشيخ لا كما رأيتم. قال المصنف ويستحب ان لا يقربه حائض ولا جنب. بمعنى ان قال ان اه قرب
منه احد هذين فذلك مكروه. لأن ملي كيقول لك يستحب منه ان قرب هذين مكروه ما الدليل عندهم على كراهية قرب الحائض من المحتضرين الدليل هو ما جاء في مصنف ابن ابي شيبة
عن ابراهيم قال كانوا اذا حضروا الرجل يموت اخرجوا الحيض اثر جاء عن السلف قال كانوا اي التابعون اذا حضروا اذا حضروا
الرجل يموت اخرجوا الحيض فهذا استدل على ان الحائض يكره لها اه ان تقرب اه المحتضرة لكن اعترض هذا اعترض هذا القول واعترض الاستدلال عليه بهذا الاثر بماذا اعترض؟
اعترض اولاً بأن الحيض اه امر يخفى الأصل ان الحيض امر من اسرار المرأة امر خفي لا تعرفه الا المرأة ومن كان من خواصها من

اهل

في بيتها من قد يعرفون حيضها؟ فكيف يقال في الأثر؟ كانوا اذا حضروا الرجل يموت اخرجوا الحيض والاصل ان الحيض لا تعرفه الا المرأة في نفسها او من كان قريبا منها من

من خواصها من اقرب الناس اليها اه اذن فقالوا هذا الأثر واش اه لا يصح من جهة المعنى غير صحيح لان الحيض الاصل انه انه امر خاص لا يعرفه الناس جميعا. والاصل في التكليف ان الله تعالى يكلف الناس بشيء يعم العلم به يكون العلم به عاما معروفا ظاهرا واضحا اما اه اذا كان الشيء خاصا لا يعرفه الا بعض الناس او لا تعرفه الا المرأة نفسها فكيف فتكلف بهذا ومما قوى به هؤلاء قولهم ما روي عن مالك رحمه الله قال ولا بأس ان تغمضه الحائض دوا الجنوب قالوا ولا بأس ان تغمضه الحائض والجنب واغماض الحائض والجنب لعينييه يدل باللزوم على مشروعية حضورهما عنده عند الموت وبعد موته يشرع لهما اغماض عينيه ثم ان الحائض قالوا اخف من الجنب. لماذا لان الحائض ليس حيضها بيدها الحائض لم تتسبب في الحيض بنفسها ماشي هي تسببت في الحيض بنفسها هذا واحد ثانيا لا يمكنها رفع الحيض عن نفسها ازالة الحيض عن نفسها بالأتان بالطهر ليس تحت طوقها. بخلاف الجنب في الامرين فالجنب اولا فالامر الاول هو الذي تسبب في جنبته غالبا ان كانت جنبته بجماع بسبب جماع ونحوه ثانيا قالوا الجنب الأصل له قادر على رفع الجنابة بالاغتسال او التيمم. اما الحائض

فامرها اخف من الجنب. قالوا فينبغي ان يجوز للحائض ما لا يجوز للجنب او قل ان شئت الجنب اذا آلم يكن مقصرا كما سبق قلنا يجوز له الحضور. فالحائض كذلك يجوز له الحضور لانه لا تقصير عندها اصلا. لا لم تتهاون ولم لم تتسبب في حيضها ولا اه لم تتسبب في حيضها ولا هي تستطيع ان آ ترفع الحيض عن نفسها اذن الشاهد الحاصل ان ما ذكره الفقهاء من بعض الفقهاء من ان الحائض والجنب لا يحضران المحتضر عند احتضاره حكمته عندهم اش؟ هي ما اشرت اليه. ما هي الحكمة ان الملائكة تحضر في ذلك الحين وفي ذلك الوقت وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب او صورة فإذا كان الأمر كذلك فإن وجود الحائض او وجود الجنب علا بناء على ما قرروا قالوا اه فان وجودهما في ذلك قد يمنع من حضور الملائكة لانه آ موطن تغل فيه البركة. اذا وجد في جنبه حائض فانه تغل فيه البركة كما تغل البركة بوجود الكلب او او الصورة

ومما يقوي هذا كما قلنا الرواية لي فيها بالاضافة الى الكلب والصورة فيها الجنب. رواية ابي داود اللي سبقات قال ولا جنب اذن فقالوا الملائكة تأتي لتقبض الأرواح فتتأذى بذلك. تتأذى بحضور من تنزع البركة بسببهم وهم ومنهم الحائض والجنب اه على هذا القول من قولي العلماء قال الشيخ وارخص بعض العلماء في القراءة عند رأسه بسورة ياسين ولم يكن ذلك عند مالك امرا معمولا به قال ارخص بعض العلماء في القراءة عند رأسه بسورة ياسين ما عمدة هذا القول؟ القول ديال بعض العلماء الذين ارخصوا في قراءة سورة ياسين عند رأسه عند الاحتضار عند رأسه كيقصدوا اش عند عند الاحتضار لا بعد موته ما دليلهم على ذلك؟ الحديث المشهور والمعروف الذي رواه النسائي وابن ماجه وابو داود من حديث معقل ابن ياسر قال النبي صلى الله عليه وسلم اقرؤوا على موتاكم ياسين لكن الحديث هذا كما هو معلوم مشهور ضعيف جدا. لان فيه راويين مجهولين. فهو حديث ضعيف لا يثبت عند اهل الصنعة. وممن ضعفه الامام النووي والدار قطني وغيرهما اذا فالشاهد بعض فقهاءنا والمالكية وعلى رأسهم واولهم ابن حبيب رحمه الله استحسنت هذا الامر استحسنته شنو هو هاد الامر قراءة سورة ياسين عند الميت عند رأس الميت متى اذا كان اذا كان في لحظات الاحتضار استحسنت هذا الامر من؟ ابن حبيب وتبعه بعض المالكية من المتأخرين

واما قول الامام مالك نفسه امام المذهب فكان لا يرى هذا الامر كان يرى هذا الامر غير مشروع لانه لم يكن امرا معمولا به عند السلف لم يكن جاريا به العمل في المدينة في مدينة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم. ولو كان امرا مشروعوا وسنة لكان عليه اولئك القوم الذين كانوا يحرصون على التمسك بالسنة والعمل بها اذا اه ظاهر كلام الشيخ رحمه الله كما قال ابن ناجي ظاهر كلام ابن ابي زيد انما ملي قال وارخص بعض العلماء في القراءة ولا ولم يكن ذلك عند مالك الى اخره. ظاهر كلامه ان الخلاف انما هو في القراءة بسورة ياسين. اما القراءة بغيرها بالاتفاق على انها غير مشروعة من هنا وهو كذلك اذا غير صورة سياسيين لا يشرع قراءتها. قال لك والخلاف هذا كايين في سورة ياسين طيب بن حبيب بماذا اجاب عن قول مالك رحمه الله؟ لما قال ان هذا الامر ليس معمولا به ليس عليه العمل فابن حبيب رحمه الله بماذا تأول كلام الشيخ

وكيف اجاب استحسنت هذا وقال لا بأس به. لماذا قال لا بأس به لأن مالكا انما كره ان يفعل ذلك على سبيل الإستئنان. هذا التأويل ديال تأويل ابن حبيب قالك الأثر لي جا عن مالك

اه يكره فيه عن قراءة سورة ياسين عند المحتضر قال لك انما كره ذلك اذا كان على وجه الاستئذان اش معنى على وجه الاستئذان؟
بمعنى يقرأها الانسان على سبيل انها سنة
معتقدا انها سنة بمعنى ان هاد الشئ هذا ارشد اليه النبي صلى الله عليه وسلم او فعله النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لك ابن
حبيب اما اذا قرأها عنده لا على وجه الاستئذان واش واضح؟ وطيب علاش قراها؟ قال لك قرأها للبركة
قراها اش لحصول البركة بها لا لاجل الاستئذان ولم يعتقد انها سنة فلا بأس وكثير من المالكية ردوا هذا الجواب وهذا الوجه الذي قال
به ابن حبيب واعتبره بعضهم اه من التكلف
من التكلف لتخريج كلام مالك او للجواب عما جاء عن مالك رحمه الله كيف ذلك؟ قالوا لهم آآ اذا لم يكن الامر مسنوناً لم يكن سنة فلا
يمكن ان تكون فيه البركة
لا تكون البركة الا في شئ مشروع. الا في شئ مسنون. والا للزم من ذلك اه اتهام النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه انهم فاتتهم
البركة فاتهم فعل فيه خير وبركة لم يفعلوه
فلذا قيل لهم يوجد تلازم بين حصول البركة وبين الاستئذان ومثل هذا التأويل قد جاء عن بعض المالكية في بعض اقوال مالك في
كثير من المواضع في كثير من المواضع تجد بعض الفقهاء
رحمهم الله يأولون كلام الإمام الذي ورد في الباب على سبيل الإطلاق تجد كلام الإمام ورد مطلقاً وآآ عند آآ تأويل الكلام او عند تسويغ
شئ مما اه جاء في كلام الامام
آآ تجد مثل هذه الواجهة ومن هذا مثلا ان مالكا رحمه الله لما سئل عن القراءة جماعة كرهها كرهها مالك رحمه الله قراءة آآ القرآن
جماعة فتجد ان بعض المالكية يقيدون هذه الكراهة التي جاءت
عن مالك رحمه الله تعالى بقيود مختلفة بقيود متعددة. بعضهم يقول يكره ذلك اذا كان الانسان آآ اذا كان هؤلاء الذين يقرأون القرآن
اه اذا كانوا اه يتخذون ذلك حرفة يجنون منها الاموال مهنة يجنون منها الاموال
او اذا كانوا لا يتدبرون او او تعليقات وتاويلات تقال او قال ذلك من باب انه خلاف الاولى والا فان الاصل ان ذلك مشروع ونحو هذا.
اذا الحاصل ان مالكا رحمه الله صح
الامر عنه انه قال في قراءة سورة ياسين عند المحتضر ان هذا الامر لم يكن معمولاً به ولا دليل صحيح يدل على مشروعيته لان ما
روي ضعيف جدا كما ذكر الحفاظ المتقدمون السابقون في الحديث وعليه اذا لم يصح به حديث اذا لم يصح به حديث فكما يقول
علمائنا رحمهم الله
لا يشرع القراءة بغير ياس لزمهم ان يقولوا لا يشرع القراءة اصلا بياس لماذا لا يشرع ان يقرأ عليه بغير ياس لماذا لأنه لم يرد فيها
شئ كذلك ياسين لن يصح في اجل الحديث الذي روي ضعيف وبالتالي
فكأنه لم يرد فيها شئ لان الضعيف لا لا يحتج به هنا خاصة ان الضعف شديد يزيد الأمر تأكيدا قول الإمام رحمه الله تعالى لما سئل
عن هذا الأمر قال
آآ الامام زروق رحمه الله تعالى وما لم يصحبه العمل مما ورد الترغيب فيه فليس بمندوب عند لانهم كانوا احرص على الخير واعلم
بالسنة وما تركوه الا لامر عندهم فيه. هذا زروق كيقول هاد الكلام
اه مبينا قوة عمل اهل المدينة في الاحتجاج ففاد المعرض فمعرض بيان قوة عمل اهل المدينة في الاحتجاج لاحظوا اش كيقول؟
يقول وما لم يصحبه العمل يقصد عمل اهل المدينة مما ورد الترغيب
فيه تجد شيئا وردت بعض الآثار ولا بعض الاحاديث ترغب فيه لكنه لم يكن عليه العمل قال فليس بمندوب عند مالك لا لا تؤخذ
مشروعيته من تلك الأحاديث مادام لم يوجد عليه
العمل قال لانهم اش كيقصد شكون انهم اهل المدينة كانوا احرص على الخير واعلم بالسنة وما تركوه الا لامر عندهم فيه اذا تركوا
العمل بذلك الحديث فلامر ما عندهم فيه. اما لانه غير صحيح
او عارضه معارض اقوى او هو منسوخ او نحو ذلك من من الاحتمالات. فاذا اذا كنا نقول مثل هذا الكلام تأييدا لعمل اهل مدينة الذي
يحتج به مالك فيلزم يلزم ان نقول بمثل هذا في قراءة ياسين فمثلا
عندما تجد بعض المالكية يحتج لعدم مشروعية دعاء الاستفتاح والاستعاذة صح الحديث ورد الخبر الصحيح حديث صحيح
والمالكي مثلا بعض المالكية يقول لك لا لا يشرع واش دعاء الاستفتاح لماذا؟ لانه لم يكن عليه العمل ولو كان هذا الامر
مشروعا وكان عليه الصلاة والسلام لعمل به اهل المدينة لأنهم احرص على السنة واعلم بالسنة من غيرهم واضح؟ فهذا دليل على عدم
مشروعية الدعاء الاستفتاح التي ورد فيها حديث صحيح فكيف بما ورد فيه حديث ضعيف؟ او لم يرد فيه حديث اصلا
لقنوا موتاكم اقرأوا علامة الثلاثاء ضعيف جدا اه روي في الباب وعندنا عمل اهل المدينة الذي لم يكن على هذا فقياسا اه ما الذي يجب
تركه من باب اولي؟ هذا ام ذاك
هذا اللي فيه حديث ضعيف او ذاك الذي فيه حديث صحيح لان الميزان واحد لماذا رددنا دعاء الاستفتاح الوارد في صحيح البخاري

وغيره عمل اهل المدينة وحديث عند ابن ماجه وضعيف فيه راويان مجهولان ولم يكن عليه عمل اهل المدينة. اليس اولى بالرد من ذلك؟ هو اولى بالرد اذن نقولو هاداش غير معمول به ولازم قول من اثبت ياسين ونفى غيرها ان ينفي يده ان من اثبت هذا الشيء اش كيقول لك؟ قال لك كما سبق نقلو لا يجوز لا يشرع القراءة بغير يس اتفاقا قال لك وانما الخلاف في في ياسين لماذا لا يشرع غير ياسين؟ لم يثبت فكذلك سورة ياسين لم لم يصح بها الخبر فلا يشرع قراءتها عن المحتضر. اما بعد الموت فمن باب اولى لا يشرع ذلك لا يجوز من باب اولى بعد الموت بعد الموت لان اه المراد او يمكن ان يقال اذا قرأت على على الانسان وهو حي فقط تكون لذلك الا وهي ان

ان يتعظ ويذكر بها الانسان المحتضر محتضر في اخر لحظات حياته عند سماع آياتها وما فيها من الوعيد والخبار قد يحصل له شيء من الاتعاض والالانزجار فينتفع او يوفق لا اله الا الله ونحو هذا. لكن بعد موت الميت لا حاجة لقراءتها لا فائدة من قراءتها انما ينتفع حينئذ من قراءة القرآن الاحياء. هم الذين يتدبرون ويذكرون ونحو هذا فان قيل المقصود ثوابها فنقول هذه المسألة وهي وصول الثواب ثواب القراءة الى الميت. فيها خلاف وارد في القرآن كله ماشي في سورة ياسين اذا اريد الثواب فلما تخصص سورة ياسين ثواب قراءة القرآن عام للقرآن كله على قول من يقول به يشمل ذلك القرآن كله وكثير من اهل العلم يقول بعدم مشروعيته للاصل العام ليس للانسان الا ما سعى الا ما استثنى وما استثنى بالنصوص الخاصة ليس هذا منه. فالشاهد على كل حال على القول بمشروعيته فلا يخص بياس ولا بالبقرة ولا بغيرها. بل هو امن في في القرآن كله لان المقصود ثواب الطاعة ثواب العمل الصالح والعمل الصالح هو كذا وكذا وكذا فتخصيصه ببعض سور القرآن

دون غيرها اه غير مشروع. اذا الشاهد على كل حال قول الشيخ رحمه الله وارخص بعض العلماء في القراءة عند رأسه بسورة ياسين المقصود ببعض العلماء هنا ابن حبيب في قوله ولا بأس ان يقرأ عنده ياسين ولم يكن ذلك عند مالك امرا معمولاً به هذا والله بالنسبة ثاني عدد دفنوا في يكفن فيه الميت اي وفي بيان لا يكفن ثاني حملة ترجم له ولم نعم بيان بوضعه ويوضع بدأ بما قال تحبس القبلة يغلب عليه حين يغلب عليه

حين يغلب عليه عليه وعلامة ذلك اشخاص بصره ولا يستقبل به كذلك كما يفعل على جنبه دايماً فهمتي البلاد وعينيه قالوا عند ذلك وعلى سنة عليه وسلم سلام على المرسلين لله رب العالمين قال اهل الحديث لا يصح هذا لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ويستحب ايضاً شد لحيه بعصاة من هنا شد لحيه بعصاة من هنا الى وتعد على رأسه لئلا يفتح فاه اغلاقاً لفمه فيستحب شدها بعصاة من تحت اه اللحيين وان تشد على رأسه قال وتلين مفاصله برفق مفاصله وذلك بان اه تؤخذ مثلاً يده هاته تلين بان تجمع اه بان يجمع كفه الى عضده ويعاد هكذا يفعل به هكذا ولكن برفق برفق ولماذا تلين المفاصل؟ يفعل هكذا بيده اليمنى وبيده اليسرى وكذلك برجله رجله تلين بان تطوى وتطلق حتى يحصل تليينه ولكن كل هذا برفق من قال قال فيرد ذراعيه لعضديه ويمدهما. يرد ذراعيه لعضديه ويردهما هكذا ويرد فخذه الى بطنه. هكذا الى بطنه ويمدهما ورجليه الى فخذه ثم يمدهما الرجل الى الفخذ ويمدها رفعه عن بقوله وينقى لا اله الا قال هذا ورفعته عن الأرض لماذا؟ خشية ان

ان تدخل الى جسد بعض الهوام ولا ان تأكل منه بعض الدواب بعض الدواب بالأرض بعض الحشرات وستره ووضع سيف ونحوه على بطنه. قال لك شيء ثقيل سيف من حديد او شيء ثقيل على بطنه. لماذا قال لك لأن لا ينتفخ خشية الانتفاخ قال فيقال له قل ولا يقال له قل لا للشيطان قوله له مت على دينك لا ويساء به وان قدر على ان يكون واضح التعليل الذي علل به قال لك ما يتقالش اللي يقول يقال عند رأسه لا اله الا الله لا يقال العقول لماذا؟ قال لك لانه قد يقول لا للشيطان الذي قال له مت على دين كذا يعني الشيطان اتاه وقال له مت على دين كذا فهو قال جواباً للشيطان الشيطاني لا وعند قول الانسان له قل لا اله الا الله وجوابه هو للشيطان بلا قد يساء به الظن يظن انه قال لمن قال له قل لا اله الا الله لا اه وضعها هذا هو التعليم قال على ان طاهرا والذي طاهرا فهو وما عليه والذي تحته بجوج وما عليه اللي هو اللباس اللي كيلبس والذي تحته هو الفراش الذي يجلس عليه او ينام عليه. نعم قال

ان لا يقربه حائض وغيره فان لم يكن خيرهما اه وارخص بمعنى بعض العلماء وابن حبيب قراءته عند او رجليه او غير ذلك روي انه صلى الله عليه وسلم. قال ما من ميت

عند رأسه سورة ياسين يقرأ عند رأسه قال ما من ميت عند رأسه سورة ياسين لا هون الله عليه لم يكن ذلك اي ما ذكر من القراءة عند مالك

فهو مكروه وكذا يكره عنده بعد وضعه في ولا بأس بالبكاء بمعنى البكاء حسبك هو اللي توقفنا قال هنا محشن وانما هو مكروه عنده قالك لا خصوصية لياسين بالذكر بل يكره عند قراءة ياسين عنده قراءة ياسين

او غيرها عند بل يكره اه عند قراءة ياسين او غيرها عند موته او بعده او على قبره. اذا هذا كلام مالك. القرآن كله عندو يكره ان يكره ان يقرأ
اه عند الميت او بعد موته ومازال مدفناهاش او على قبره القرآن جميعا لا ياسين ولا غيره لكن قال هذا كلام الامام مالك لكن جوج قال المحشي قال العلماء ومحل الكراهة عند مالك اذا فعلت على وجه السنية وقلنا هذا هذا التأويل لم يرتضيه كثير من المالكية لما فيه من تكلف قال واما لو فعلت على وجه التبرك بها ورجاء برکتها فلا اقول هذا هو الذي يقصده الناس
اه فلا اقول هذا هو الذي يقصده الناس بالقرآن لا ينبغي كراهة ذلك في هذا الزمان قال واما لو فعلت على وجه التبرك بها ورجاء برکتها فلا اقول هذا هو الذي يقصده الناس بالقرآن بمعنى
اه قالك لا يمكن ان اقول هذا هو الذي يقصده الناس بالقرآن اي على وجه تبرك انه يقرأ على وجه التبرك لا يستطيع الجزم بذلك قال لا ينبغي كراهة ذلك في هذا
الزمانى بمعنى اذا كان على وجه التبرك فلا ينبغي كراهة ذلك ثم قال وتصح الاجارة عليها. ماشي غي مشروعية القراءة بل حتى الاجارة عليها اش تصح اذن تشرع
قراءة ياسين قال لك بقصد تبرك الى كان بقص التبرك فلا ينبغي ان يكره ذلك و زيادة على مشروعية قراءة ياسين تصحيح اش الاجارة عليها بأن يؤجر من يقرأ ياسين على قراءته لسورة
ياسين هكذا قال رحمه الله والله اعلم عليكم اهاه لا اله الا الله مزيان جيد غير لو قال لا اله الا الله شي مرة احسن فهمتي يقال له لا على سبيل التدجير غير بالرفق واللين آآ قل لا اله الا الله ان تيسر ان يقولها فهو احسن وان لم يقولها فهو على خير مادام يسبح ولا يقرأ القرآن
راه على خير جيد لكن قول لا اله الا الله افضل اجائز اذا كانت بالضرورة اذا كان ذلك بالضوابط الشرعية لم تكن خلوة كان معه غيره وحضارة وكان غاضا للبصر ودقنها يجوز
لكن الافضل ان يلقنه ان يلقنها من هو قريب منه. التلقين لا يحتاج الى علم ولا ولا تيورهم الاداب ديال التلقين نعم هو من فعل اذا فعلها اي انسان كان بحضرتها جاز ولو كان اجنبيا جاز