

المجلس الثامن والثمانون من شرح شذور الذهب - أنس عزت آغا

أنس عزت

بسم الله الرحمن الرحيم ربي يسر واعين يا كريم نحن في مجلس الثامن والثمانين بحول الله تعالى وقوته نتابع الكلام في التوابع وقد وصلنا الى التابع الاخير. فهو عطف النسق - [00:00:00](#)

قبل هذا في اخر الدرس الماضي سألتني الاستاذ محمود عن ابدال النكرة من المعرفة هل يشترط ان تكون النكرة مخصوصة او يمكن ان تبدل نكرة محضة من معرفة فيعني انا ملت الى انه لابد ان تكون مخصوصا لكن ها هنا تفصيل - [00:00:15](#)

لو قرأناه من هذا الكتاب اللطيف الذي هو كتاب المرادي شرح الالفية للمراد نعم نقوله في غاية الدقة تحريره للمسائل تقديمه للمسائل يعني عذب جيب يقول فان قلت قد فهم من كون البديل تابعا انه يوافق متبوعه في الاعراب - [00:00:34](#)

فما حاله في التعريف والتنكير والافراد واضدادها؟ قلت اما التعريف والتنكير فلا يلزم موافقته لمتبوعه فيهما بل تبدل المعرفة من المعرفة نحو الى صراط العزيز الحميد الله في قراءة منجر. والنكرة من النكرة نحو ان للمتقين مفازا حدائق واعمال - [00:00:55](#)

والمعرفة من النكرة وانك لتهدي الى صراط مستقيم صراط الله فصراط الله بدله من النكرة والناكرة من المعرفة لنسفعا بالناسية ناصية كاذبة واشترط الكوفيون في ابدال النكرة من النكرة ان تكون موصوفة - [00:01:18](#)

ان تكون موصوفة واشترطوا في ابدال النكرة من المعرفة شرطين اتحاد اللفظ يعني لنسفعا بالناسية ناصية كاذبة اتحاد اللفظ وكونها موصوفة كذا نقل المصنف ونقل غيره اشتراط الاول من الشرطين عن نحات بغداد. لا عن نحات الكوفة - [00:01:41](#)

طبعا هذه التحريرات في الاقوال لا تكادون تجدونها عند غيري المراد نعم وكلام اهل الكوفة يدل على عدم اشتراطه. ووافقهم على اشتراط الثاني طائفة من المتأخرين. وحكي عن الكوفيين ايضا اشتراط اتحاد - [00:02:05](#)

اللفظين في بدل المعرفة من النكرة والصحيح انه لا يشترط شيء من ذلك بورود السماع به قال في الارتشاف وقد سمع ابدال النكرة من المعرفة وليست من لفظ الاول ولا موصوفة وهو مذهب البصريين. اذا ما ذكرته انا في ختام الدرس السابق انما يجري على قول الكوفيين - [00:02:21](#)

او على قول البغداديين على خلاف في ذلك. اما البصريون فلا يشترطون شيئا يعني لك ان تبدل نكرة محضة غير موصوفة من معرفة طيب نتابع تابعوا رحلتنا التي قاربت على الانتهاء مع الامام ابن هشام - [00:02:47](#)

قال ثم قلت يوجد تعليق يوجد تعليق من الاحد تمام دقيقة نعم نعم صحيح صحيح ان مع ان مع اليوم اخاه غدوا حينئذ هذا جار على مذهب البصريين في الصفحة - [00:03:09](#)

جارين على مذهب البصريين بجواز ابدال نكرة محضة من المعرفة. فلا اشكال فيه حينئذ اكرمكم الله قال ثم قلت الخامس عطف النسق هو بالواو لمطلق الجمع وبالفأل الجمع والترتيب والتعقيب - [00:03:26](#)

وبالفعل الجمعي والترتيب والتعقيب. وبثم للجمع والترتيب والمخلف اه هو الان لماذا يذكر الجمع كل مرة الفاء للجمع ثم للجمع ليبين لك المراد بمطلق الجمع يعني الواو لمطلق الجمع بلا تقييد - [00:03:45](#)

بلا تقييم. اما الفاء هي للجمع مع ترتيب وتعقيب. واحيانا للسببية في عطف الجمل في عطف الصفات ثم للجمع والترتيب والمهلة. وبحتى للجمع والغاية. وبام المتصلة وهي المسلوقة بهمة التسوية او بهمة يطلب بها وبأمن تعيين - [00:04:05](#)

وهي في غير ذلك منقطعة مختصة بالجمل. ومرادفة لمن؟ وقد تضمن مع ذلك معنى الهمة. بعد الطلب للتخيير او الاباحة. وبعد الخبر للشك او وبيل بعد النفي او النهي لتقرير متلوها واثبات نقيضه لتاليها - [00:04:23](#)

ولكن وبعد اثبات الامر لنقل حكم ما قبلها لما بعدها وبلا للنفي ولا يعطف غالبا على ضمير رفع متصل ولا يؤكد بالنفس او بالعين الا بعد توكيده بالمنفصل او بعد فاصل ما - [00:04:44](#)

ولا على ضمير خفض الا باعادة الخافض طيب كلام يحتاج الى بسط طويل يقول واقول معنى كون الواو لمطلق الجمع انها لا تقتضي ترتيبا ولا عكس ولا معية بل هي صالحة بوضعها لذلك كله - [00:05:03](#)

ركزوا يا كرام كثيرون لا يفهمون معنى مطلق الجمع في الواو ويظنون ان معنى كونها لمطلق الجمع انها لا تفيد شيئا سوى اجتماعا معطوف المعطوف عليه ليس هذا مراد النحويين - [00:05:25](#)

مراد النحويين انها صالحة للمعية بالترتيب والتعقيب، للترتيب والمهلة لعكس الترتيب. مع مهلة بلا مهلة صالحة لكل ذلك صالحة لكل ذلك. هذا مراد النحويين بذلك. قال لاحظوا الان معي وسنقرأ نسا من كتاب اخر يجلي القضية - [00:05:41](#)

فمثال استعمالها اي الواو في مقام الترتيب قوله تعالى واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط ترتيب ومثال استعمالها في عكس الترتيب نحو وعيسى وايوب ايوب قبل عيسى وكذلك كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك. عكس الترتيب - [00:06:00](#)

اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم ائنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين. ومثال استعمالها في المصاحبة مثال استعمالها في المصاحبة فانجيناه ومن معه في الفلك فانجيناه ومن معه في الفلك - [00:06:27](#)

ونحو فاخذناه وجنوده ونحو واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل. هذه للمعية وانا الان سأنقل لكم نسا آ من كتاب عظيم اسمه الواو ومواقعها في النظم القرآني ويبين حقيقة معنى كون الواو لمطلق الجمع - [00:06:47](#)

طيب طيب يقول آ يقول الشيخ محمد الامين الخضري له كتاب اسمه الواو ومواقعها في النظم القرآني هذا يعني كتابه من الكتب العظيمة التي لا ينبغي ان تفوتنا قراءتها يقول - [00:07:08](#)

وموجود بي دي اف طبعا. موجود بي دي اف في الشبكة وما اؤكد ههنا ان النحات حين يقولون ان الواو لا توجب ترتيبا فلا غبار عليهم لانهم يضعون قاعدة تحكم الخطأ والصواب في الاساليب - [00:07:31](#)

وهذا يعني ان الواو صالحة بحكم وضعها ان تقع بين متعاطفات. يمكن شف ان تقع بين متعاطفات يمكن لاي منها ان تقدم على الاخر ولكن هذا لا يمنع ان يكون للمتكلم غرض في تقديم ما يقدم وتأخير ما يؤخر طبقا لدواعي الحديث - [00:07:49](#)

ومن ثم قد يختلف وضع الالفاظ مع اختلاف الدواعي. فيقدم في موطن ما فيقدم في موطن ما اخره في موطن اخر وللقرآن في ذلك المثل الاعلى فالترتيب لابد ان يكون مقصودا في اي كلام فصيح - [00:08:09](#)

ولكن فهم ذلك لا يرجع الى حقيقة الموضوع. شوفوا يا جماعة بمجرد ذكرك للفاء تفهم الترتيب والتعقيب اما الواو فلا لا تفهموا منها ذلك لابد ان تقرأ النص كله والسياق كله حتى تعرف ان المراد بذلك ترتيب او عكس الترتيب او المصاحبة او او الى اخره - [00:08:26](#)

وصلت الفكرة؟ لذلك يقول هنا آ ذلك لا يرجع الى حقيقة الواو وانما يرجع الى وهمس السياق. وهذا ما عناه سيبيويه من ان المتكلم يقدم ما هو به اهم وبيانه اعلى. وهذا هو الفرق بين الواو والفاء - [00:08:53](#)

فان الفاء تقتضي الترتيب بحكم وضعها فبمجرد النطق بها يعلم ان القصد فيها الى الترتيب ومن سبح كما عبد القاهر بوضوح الوصل فيها. بخلاف الواو التي تقتضي النظر الى اعطاف النص. والنفاذ الى اغراض - [00:09:09](#)

للوصول الى اهدافهم من تقديم ما يقدمون وتأخير ما يؤخرون. فكأن الترتيب في الفاء مقصور على الترتيب الزمني في حين تتعدد في الواو اغراض التقديم الى اخر كلامه رحمه الله تعالى واحسن اليه. نعم - [00:09:31](#)

يعني مسلا المثال الجليد جدا الذي يوضح الفرق بين الواو والفاء مثلا انت يصح كما يقول هنا يصح ان تقول صمت رمضان وشعبان لكن لا يصح ان تقول صمت رمضان فشعبا - [00:09:50](#)

وهمت المسألة يا كرام هذا من اجل الامثلة في ذلك طيب قال ومثال افادتي ومثال ومثال افادة الفاء للترتيب والتعقيب وسم للترتيب والمهلة قوله تعالى اماته فاقبره ثم اذا شاء انشره - [00:10:06](#)

لاحظوا فعطف الاقبار على الاماتة بالفاء والانشار على الاقبال بتم. لان الاقبار يعقب الاماتة بلا فاصل زمني والانشار يتراخى عن ذلك امامته فاقبره ثم انشره يعني ثم اذا جاء ان شاء - [00:10:31](#)

ومعنى حتى الغاية وغاية الشيء نهايته. والمراد انها تعطف ما هو نهاية في الزيادة او القلة وعلى هذا يا كرام المعطوف بحتى ينبغي ان يكون جزءا مما قبله او متنزلا منزلة الجسم - [00:10:55](#)

نحن بنقال ومعنى حتى الغاية وغاية الشيء نهايته. والمراد انها تعطف ما هو نهاية في الزيادة او القلة. والزيادة اما في المقدار الحسي. كقولك تصدق فلان بالاعداد الكثيرة حتى الالوف الكثيرة - [00:11:11](#)

نعم او في المقدار المعنوي كقولك مات الناس حتى الانبياء وعلى هذا يا كرام لا يجوز لك ان تقول اكلت السمكة حتى نصفها لابد ان يكون اخر نعم قال وكذلك القلة تكون تارة في المقدار الحسي. كقولك الله سبحانه وتعالى يحصي الاشياء حتى مئائيل الذر -

[00:11:28](#)

حتى مئائيل الذر. نعم وتارة في المقدار المعنوي كقولك زارني الناس حتى الحجامون طبعاه يعني مع الاجلال لكل صاحب صنعة يعني هو يريد ان مهنة الحجامة يعني ممتحنة ممتحن. زارني الناس يعني هم من اقل الناس شأنًا. هكذا يريد ان يقول - [00:11:56](#)

كقولك زارني الناس حتى الحج ابوك وام على قسمين متصلة ومنقطعة. ماذا تعربون متصلة قام على قسمين متصلة ومنقطعة اذا من ماذا ودارو من ماذا ان الخبر المحذوف من الخبر المحذوف الذي تعلق به الجار المجرور او من محل الجار والمجرور على القول بانهما

الخبر - [00:12:21](#)

من محل الجاد والمجنون لانهما في محل رفع الخبر. او من الخبر الذي المحذوف الذي يتعلق به الجارون يعني ام كائنة على قسمين ام متصلة ومنقطعة بدر او خبر سان - [00:13:03](#)

كل ذلك صحيح وتسمى ايضا منفصلة. اذا ام هي حرف عطف. فاما ان تكون متصلة واما ان تكون منفصلة فالمتصلة هي المسبوقة اما بهمزة التسوية. وهي الداخلة على جملة يصح حلول المصدر محلها. همزة التسوية - [00:13:16](#)

ادخلوا على جملة يصح حلول المصدر محلها نحو سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم الا ترى انه يصح ان يقال سواء عليهم الانذار وعدمه على هذا يا كرام؟ ام هذه حرف عطف - [00:13:35](#)

وجملة لم تنذرهم معطوفة على انذرتهم طيب انا اسألكم الان سواء عليهم انذرتهم ما يعرف جملة انذرتهم ما يعرب سواء سواء مبتداء مبتدأ. مهم اين الخبر عليهم الجر مجرور. لم تتم به الفائدة - [00:13:56](#)

مولانا المصدر انه اول من انذرتهم يعني سواء عليك انذار انذار جميل. انذار اوعى تبعه. خبر لكن اخالفك في شيء كأنك شيخ مؤيد تقول المصدر المؤول كأنك تريد ان تقول ان هناك حرفا مصدريا - [00:14:24](#)

اه سيدي اه الهمزة سيدي همزة همزة التسوية كايين هذا يفيدنا هذا قول متأخرين نحويين. الشيخ مصطفى الغلاييني وغيره استاز عباس حسن النحويون قالوا لاحظ كلام ابن هشام وهو دقيق - [00:14:42](#)

الداخلة على جملة يصح حلول المصدر محله ما قال المنسبكة بالمصدر المؤول مع حرف المصدر هذه تؤول بمصدر دون حرف مصدره. همزة التسوية ليست حرفا مصدريا باتفاق النحويين. وانما زعم ذلك بعض النحويين المتأخرين - [00:14:59](#)

كريم مما فهموه خطأ من قول النحاة الداخلة على جملة يصح حلول المصدر ويدل على انها ليست حرفا مصدريا انها تحذف قياسا. سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذروا يعني واظن هذه في قراءة شذى هي قراءة ابن محيصن - [00:15:16](#)

لا سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم طيب يا كرام. فاذا هذه الجملة مؤولة الجملة خبر صحيح طيب بقي سؤال لماذا سواء مبتلى مع انه نكرة؟ ما الذي سوغ الابتلاء به - [00:15:34](#)

دل على العموم اقترب اكثر انظر عليهم بما تعلقها قصدك مولانا صار يعني نكرة مختصة مسلا سواء يعني او شي او وصف يعني. لأ ليس وصفا وانما عليهم متعلقان باسم - [00:15:50](#)

سواء عليهم متعلقان باسم المصدر سواء وعلى هذا نص النحويون ان المبتدأ اذا كان عاملا جاز الابتلاء به. نكرة. اذا كانت عاملة جاز

الابتداء بها وبعضهم يقول لا سواء خبر مقدم وانذرته مبتلى مؤخر يعني انذارك وعدم ان ذلك سواء - [00:16:10](#)

خبر مقدس لكن يشكل عليه شيء. ما هو برأيكم؟ اذا جعلناه مبتداً. اذا جعلنا الجملة مبتداً هناك مشكلة ما هي نظمنا المشكلة الجملة لا تكون مبتداً احسن الله اليك الجملة لا تكون مبتداً عند جماهير النحويين - [00:16:36](#)

وذهب بعضهم الى جواز ذلك. طيب اذا ام هذه متصلة لماذا؟ لانها سبقت بهمزة التسوية وما معناه متصلة وتسمى معادلة لانها تعادل الهمة في اذا افادة التسوية متصلة عطفنا ما بعدها على ما قبله - [00:17:07](#)

وصلت ما بعدها بما قبله طيب قال اه او بهمزة يطلب بها وبان التعيين. تكون ام ايضا متصلة. ازيدهم في الدار ام عمرو؟ ام هذه متصلة نعم وسميت امس النوعين متصلة لان ما قبلها وما بعدها لا يستغني احد لا يستغني باحدهما عن الآخر - [00:17:27](#)

والمنقطعة ما عدا ذلك. يعني لا تقع بعد همزة التسوية ولا تقع بعد همزة يطلب بها التعيين. والتعيين كما تعلمون يا كرام عندما يكون الجواب باحد الشئيين. ازيد في الدار ام عمرو - [00:17:52](#)

لا يصح ان تقول نعم او لا الجواب يكون بالتعيين نعم وهذه الهمة يليها المستفهم عنه يعني ازيد في الدار او عمرو؟ طيب اذا قلت افي الدار زيد كيف ستكمل الجملة - [00:18:05](#)

افي الدار زيد ام في المجلس؟ ها؟ ام في المجلس اقايماء جاء زيد اراكها جاء زيد ايه نعم ام ماشيا؟ ام ماشيا مثلاً مسلاً يعني وهكذا اذا يليها المستفهم عنه فلا يصح ان تقول اقاما جاء زيد ام عمرو - [00:18:20](#)

هيلخبطة اهي صافي قال والمنقطعة ما عدا ذلك وهي بمعنى بل وهي بمعنى بل قد تتضمن مع ذلك معنى الهمة وقد لا تتضمنه فالاول يعني تضمنها معنى الهمة نحو ان اتخذ مما يخلق بنات اي بل اتخذ مما اتخذ - [00:18:56](#)

استفهام الانكار بهمزة مفتوحة مقطوعة للاستفهام الانكار. ولا يصح ان تكون في التقدير مجردة من معنى الاستفهام المذكور. والا لزم اثبات الاتخاذ المذكور وهو محال. يعني اذا لم نقدرها ببلوى الهمة اذا لم نقدر ام ببلوى الهمة تكون حينئذ تعالى الله عن ذلك. اثبتنا ان - [00:19:18](#)

الله اتخذ بناته هذا محال والثاني اي لا نقدر هذه الهمة فقط ببل كقوله تعالى هل يستوي الاعمى والبصير ام هل تستوي الظلمات والنور بل هل تستوي وذلك لان ام اقترنت بهل - [00:19:40](#)

فلا حاجة الى تقديرها بالهمزة واوله اربعة معان احدها التخيير نحو فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة تخيير طبعاً التخيير يقع بعد الطلب. اين الطلب هنا يا كرام؟ اين الطلب - [00:20:01](#)

كلمة كفارته مثلاً تفيد ذلك يعني اطعام المصدر يعني تدوران حول الاجابة. يعني هذا خبر في اللفظ انشاء في المعنى لفظه خبري اخبار كفارة اطعام لكنه في المعنى ان شاء. يعني فادفعوا فادفعوا الكفارة كذا او كذا او كذا. اختاروا - [00:20:30](#)

لا والثاني الاباحة كقوله تعالى ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم او بيوت اباؤكم او بيوت امهاتكم فهنا اباحة. نعم وهذان المعنيان لها اذا وقعت بعد الطلب فهنا الاول كيف كانت بعد الطلب - [00:20:57](#)

الطلب سواء كان باللفظ او بالمعنى. نعم والثالث الشك نحن لبثنا يوماً او بعض يوم والشك يا كرام يكون من المتكلم. وها هنا اهل الكهف هم الشاكون شكوا من المتكلم. والرابع التشكيك. تشكيك للمخاطب. المتكلم يعلم - [00:21:14](#)

لكنه يريد ان يبين على المخاطب لمعنى ما التشكيك وهو الذي يعبر عنه بالابهام نحن وانا او اياكم لعل هدى او في ضلال مبين وهذان المعنيان لها اذا وقعت بعد الخبر الشك او التشكيك. لاحظ - [00:21:40](#)

وانا او اياكم لعل هدى او في ضلال مبين. والله هذه الاية تزلزل المسلمين والله هذه زلزال لنا اجمعين ولا اكاد استطيع ان امر عليها دون ان ارتجف هذه في مقام الحجاج للمشركون - [00:21:56](#)

مقام الحجاج للمشركون. الذين يشركون بالله سبحانه وتعالى وينسبون له ما لا يجوز. ينسبون له المحال مع ذلك حينما تحاور تحاوره وتبين ادلتك بالكامل ثم تقول في النهاية. وانا او اياكم لعل هدى. لماذا هنا ابهمت - [00:22:13](#)

من باب التنزل مع المخاطب مع المحاور ادب الحوار اليوم ادب الحوار اين هو مع المسلمين؟ المسلمون فيما بينهم اين ادب الحوار

اليوم الاتهامات والقذف والعياذ بالله شيء مقرف ومقزز - [00:22:31](#)

الانسان يكاد ان يغلق على نفسه باب بيته ولا يخرج ولا يريد ان يرى احدا. يخرج من المسجد القذف والغيبة والنميمة والى اخره وسوء الاخلاق موجود. من المسجد بعد المسجد - [00:22:46](#)

لبعد شيء لو اغلق الانسان باب بيته على نفسه لكان قليلا يعني مع الاسف ان هذه الامة هي الامة التي نزل فيها هذا الكلام هي امة مرحومة وفيها خير لكن الشر طغى في هذه الايام - [00:22:59](#)
وان او اياكم لا لاحظ ايضا في سياق الايات هذه في سورة سبأ. قل لا تسألون عما اجرمنا لا حول ولا تسألون عما اجرمنا ولا نسأل عما تعملون ليس عما تجرمون - [00:23:14](#)

نعم اليوم نختلف في مسألة فلا نقبل باقل من التفاضح والتباصق وو مما لا يذكر. نعم والافتراء الى اخره قاله الرابع التشكيك وهو الذي يعبر عنه بالابهام وانا او اياكم لعلى هدى او في ضلال مبين - [00:23:31](#)
وهذا وهذان المعنيان لها اذا وقعت بعد الخبر اذا وقعت بعد الخبر نعم واما بل فيعطف بها بعد النفي او النهي فيعطف بها بعد النفي او النهي مشاهدين يعني سبحان الله من العجائب - [00:23:55](#)

آ انسان يريد مصلحة اناس مصلحة جماعة من الناس مصلحة اهله مصلحة القريبين مصلحة من يعينهم شأنه فيتقدم بامر لينقذ اهله لينقذ ابيه فيسب ويشتم باقظع الالفاظ لا تبقى له ام ولا اخت ولا كذا ولا كذا ولا زوجة ولا ولد الى يوم الدين الا ويسبون - [00:24:17](#)
نعم ولا امر ما كانت الاحاديث الشريفة كان يعني خمسة وخمسين الفا منها في مكارم الاخلاق وخمسة الاف منها متون الحديث ستون الفا وخمسة الاف منها في باقي الاحكام واما بل فيعطف بها بعد النفي - [00:24:39](#)

واما بل فيعطف بها بعد النفي او النهي ومعناها حينئذ تقرير ما قبلها بحاله. واثبات نقيضه لما بعدها. لاحظوا يا كرام. ما جاءني زيد. تمام ام في مجيئه؟ اقرر هذا بل عمرو قبل تقرير ما قبلها على ما كان عليه. بالنفي - [00:25:03](#)
وتثبت نقيضه لما بعدها بل عمرو نقيض الحكم. يعني بل عمرو جاء ولا يقم زيد نهي بل عمرو بل عمرو له ان يكون. تثبت نقيضه لما بعدها وتأتي بل بعد الاثبات او الامر - [00:25:24](#)

فهذا يا كرام ما جاءني زيد بل عمرو بل ها هنا حرف عطف نعم وبعد الاثبات او الامر ومعناها حينئذ نقل الحكم الذي قبلها للاسم الذي بعدها وجعل الاول كالمسكوت عنه - [00:25:41](#)
يعني تأتي بعد الاثبات. جاء زيد بل عمرو وتذكروا معي. هنا اما ان تقصد ان تسكت عن زيد يصبح فيها كل المسكوت عنه. قبل للاضراب الانتقالي الانتقالي. واما ان تقصد انك اخطأت - [00:25:57](#)

بذكر زيد وصحت قبل هذه للاضراب الابطالي فقول الامام وجعله الاول كالمسكوت عنه فيه نظر. قد يكون كالمسكوت عنه اذا اردت الاضراب الانتقالي جاء زيد بلعموا وقد يكون للاضراب الابطالي. نعم - [00:26:16](#)
واما لكن فلا يعطف بها الا بعد النفي. او النهي. ومعناها كمعنا بل. مهم. يعني بعد الاثبات لا نعطف بذلك. يعني لا تقل جاء زيد لكن عمرو لا تقول ومعناها كمعنى بل وعن الكوفيين جواز العطف بها بعد الاثبات. يعني عند الكوفيين ايضا - [00:26:36](#)

اه جائز ان تقول جاء زيد لكن عمرو قياسا على بل واباه غيرهم لانه لم يسمع واما لا فانها لنفي لنفي الحكم الثابت لما قبلها عما بعدها. ولذلك لا يعطف بها الا بعد الاثبات - [00:26:55](#)
وذلك كقولك جاءني جاءني زيد لا عمرو تنفي الحكم عما قبلها وتثبت نقيضه لما بعدها. نعم طبعا يعطف بها بعد الامر كذلك. اضرب زيدا لا عمرا. نعم. بعد النداء يا ابن اخي لا ابن عمي وهكذا - [00:27:13](#)

ومثال العطف على الضمير المرفوع المتصل بعد التوكيد بالضمير المنفصل لقد كنتم انتم واباؤكم في ضلال مبين لاحظوا يا كرام لا يجوز العطف على الضمير المتصل الا بعد توكيده الا بعد الفصل - [00:27:34](#)
انا اريد ان اعطف اسما ظاهرا هذا هو اباؤكم على التاء لابد ان تؤكد بضمير منفصل او بفواصل ما. التفصيل بفواصل ما. لماذا قالوا يا كرام الضمير المتصل ملتصق بالفعل - [00:27:49](#)

يعني صار جزءا من الفعل فكأنك حينئذ تعطف الاسم على الفعل وهذا قبيح ولذلك لم يستحسنوا البتة ان تعطف عن الضمير المتصل حتى تفصل بينه وبين المعطوف قال ومثاله بعد الفصل - [00:28:04](#)

بالمفعول يدخلونها ومن صالحها. من معطوفة على الواو. والفصل هاء المفعول فمن عطف على الواو نعم. فمن عطف على الواو من يدخلونها وجاز ذلك للفصل بينهما بضمير المفعول ومثال العطف من غير توكيد ولا فصل - [00:28:22](#)

قول النبي صلى الله عليه وسلم كنت وابو بكر وعمر وفعلت وابو بكر وعمر. الله وقول بعضهم مررت برجل سواء والعدم تواء والعدم فسواء صفة لرجل وهو بمعنى مستوي وفيه ضمير مستتر عائد على رجل - [00:28:40](#)

يعني برجل سواء هو فالعدم معطوف العلم هذا والعدم معطوف على ذلك الضمير المستتر. ولا يقاس على هذا خلافا للكفيين. يعني ما ورد في الحديث ما ورد في هذا الذي حكاه سيبيويه سيبيويه هو الذي حكاه هذا. مررت برجل سواء ولا عدم - [00:29:11](#)

سواء هنا ينبغي ان نفهمها يا كرام سواء اسمه مصدر بمعنى مستو سواء استوى استواء مصدر استوى يستوي سواء اسم مصدر اسم مصدر طيب يا كرام سواء اسم واستر - [00:29:29](#)

عبر بي عن اسم الفاعل مررت برجل سواء يعني مستو هو والعدم هنا لم يؤكد عطف على الضمير المستتر دون توكيد هذا جائزه عند الكوفيين ولا يبيحه البصريون ومثال العطف على الضمير المخفوض بعد اعادة الخافض قوله تعالى. فقال لها وللارض - [00:29:49](#)

قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب لاحظ لو عطف بغير اعادة الخافض لقال فقال لها والارض قل الله ينجيكم منها وكل كربها. وعليها والفلك ليست كذلك. هي وعليها وعلى الفلكي. لا يعطف على الضمير المتصل المجرور الا بعد اعادة الجار - [00:30:16](#)

نعم. ولا يجب ذلك الامام بن هشام مني يختار قول الكوفيين. ولا يجب ذلك خلافا لاكثر البصريين. بدليل قراءة حمزة وهي قراءة متواترة. واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام بخفض الارحام. وحكاية قطرب وما فيها غيره وفرسه - [00:30:39](#)

عطف فرس على من غير ان يقول غيره وغير فرسه لم يعد الخافض لم يعد المضاف لا الاية الكريمة واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام. وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يقولون اسألك بالله والرحم الذي بيننا - [00:31:02](#)

كانوا يناشدون بالرحم لعظم شأنها عند اهل الجاهلية. نعم وعلى هذا والارحام معطوفة على الهاء ولن تكرر لم يكرر حرف الجر. لم يقال وبالارحام هذا دليل على اجازته. وفي الحقيقة فعلا النصوص التي وردت في العطف على الجار دون على المجرور. دون اعادة الجار تصلح للقياس عليها. فقول - [00:31:23](#)

احيينا في هذا جيد قوي. نعم وكثيرون يخطئونه بالمناسبة. يعني من اصحاب التصحيحات اللغوية يسارعون في التخطئة. خطأ مباشر. طول بالك يا ابن الحلال فتستعجل لا تستعجل هذا مثل انكار المختلف فيه - [00:31:48](#)

لا ينكر في مختلف فيه اذا كان الاختلاف قويا خلاف هنا قوي هادي فيها المسائل الفقهية كذلك في المسائل النحوية واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام. طيب يا كرام والارحام بالنصب - [00:32:06](#)

ما يعرضها اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام بالنصب ما يعراب الارحام اللي يصيح بنزع الخافض نزع الخفض لا يقاس عليه. فالاولى ان لا يعني ان نفر منه اذا امكن. وهنا عندنا امكانية جيدة - [00:32:20](#)

نقدر فعلا واتقوا الارحام يعني. قدروا في المعنى. اما في الاعراب فتقول الارحام معطوف على الله يعني واتقوا الارحام ان تقطعوها يعني واتقوا الارحام يعني واحذر واتقوا الله والارحام اتقوا الله بان تخافوا عقابه. تقوى من الوقاية - [00:32:43](#)

واتقوا الارحام بان تقطعوها. نعم وابو علي وغيره من النحويين يجيزون ان نعطف الارحام على محل وقول قوي جدا ويلاحظ السياق التاريخي في ذلك ويلاحظ في اسياق اسباب النزول. تساءلون به والارحام. يعني تسألون الله بالارحام - [00:33:05](#)

نعم الله سبحانه وتعالى اعلم والحمد لله رب العالمين. وجزانا الله واياكم خيرا تقبل الله منا ومنكم صالح الاعمال وغفر لنا زلاتنا وسترنا بستره الجميل واحسن ختامنا اجمعين وصلنا الله وسلم على سيدنا الامين وعلى اله وصحبه وسلم - [00:33:25](#)

جزاكم الله خيرا سلمكم الله جزاكم الله خيرا. الله يكرمكم ان شاء الله عندنا ثلاث دقائق اذا كان عندكم شيء او تحبون ان تدلوا بشيء اهلا وسهلا ومرحبا بكم اذا كان عندكم اي شيء او نقاش - [00:33:44](#)

اهلا وسهلا بكم. سيدي في قول قطرب يجوز ذلك في الاستثناء. ما لحقت آآ اكتب الشاهد. نعم. يعني تقول مثلا ما اكرمتكم قم الا

زيدا ما اكرمتكم الا زيدا. زيدا بدل من الكاف - [00:34:02](#)

نعم. فليس بدل ليس بدل كل منكن نعم طبعاً بدا البعض منكم نعم اه فهمت فهمت استاز حسام يعني انت تقصد ان المسألة كانت انما

هي في بدل الكل صحيح يدل على الاحاطة وهنا لم تدل - [00:34:23](#)

هيا احسنتم احسنتم كلام سليم كلام سليم؟ لا هذا بدل بعض وهو جائز اصلاً فانا استغربت طيب كيف نقلها المرادي؟ يحتاج الى

مراجعة فأنني قد نقلتها من المراد ننظر لعلنا نفلح في مراجعتها. غريب - [00:34:47](#)

دقيقة واحدة استاذي عندنا وقت ان شاء الله طيب اه هنا والثالث انه يجوز في الاستثناء اه فعلاً هذا يعني له جزاك الله خيراً انظر

يقول الامام المرادي واما بدل الكل فاما ان يفيد معنى الاحاطة كالتوكيد او لا فان افاد معنى الاحاطة جاز - [00:35:04](#)

جئتمكم صغيركم وكبيركم جئتم صغيركم وكبيركم ومنه تكون لنا عيداً لاولنا واخرنا. لاولنا واخرنا والا فمذهب اه المنع وهو قول

جمهور المصريين. الثاني الجواز هو قول الاخفش والكوفيين وسمع الكسائي الي ابي عبدالله وقال بكم قريش كفيينا كل موضعه.

والسالم انه يجوز في الاستثناء - [00:35:38](#)

نحو ما ضربتكم الا زيدا. نعم احسنتم. زيدا بدل اصلاً بدل بعض هنا ليس بذلك نعم يعني نعلم يعني لعلها ينبغي ان تكون ما ضربتك

الا زيدا مثلاً عجيب جزاكم الله خيراً. تنبيههم في غاية الاهمية. سابحت عنه ان شاء الله - [00:36:03](#)

ربي يكرمكم يا استاذنا الله يكرمكم. الله يسلمكم استاز حسين الله يكرمكم. تسمحون على خير وعافية. السلام عليكم ورحمة الله

وبركاته السلام عليكم الله يبارك فيك وعليكم السلام ورحمة الله - [00:36:28](#)