

المجلس الحادي والثلاثون من شرح شذور الذهب - أنس عزت آغا

أنس عزت

بسم الله الرحمن الرحيم. اللهم بك نستعين وبك نستعين وعليك نتوكل رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني افقهي. يفقه قولي. نحن في المجلس الحادي والثلاثين - 00:00:00

من مجالسنا من مجالسنا في شرح شذور الذهب بامامنا الجليل ابن هشام رحمه الله تعالى تحاول ان نتبين دلالات الكتاب وان نناقش ما ورد فيه او ما اورده الامام رحمه الله تعالى - 00:00:11

من احكام وعلم الحمد لله انتهينا من بحث مبني وبدأنا ببحث المعرفة والنكحة وصلنا الى النوع الثاني وهو العلم الى العلن. نعم طبعا كما تعلمون ان العلم يطلقوا على الدليل على الشيء الامارة على الشيء. يطلقوا على الجبل - 00:00:32

يطلقوا ايضا على القبر. معان كثيرة. نعم وبمعنى الجبل آآ جاء قول الخنساء ان صخرًا لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار. يعني جبل نعم هذا الاسم العلمي يكون كالعلم والامارة وكالجبل واضحا اذا ذكر - 00:00:56

عرف مسماه وصاحبه دون قرائن كما سنرى ويفسر لنا الامام رحمه الله تعالى فرضي عنه اه اذا تفضل نعم ابا محمود تفضل من فضلك بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وافضل الصلاة واتم التسليم على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين - 00:01:18

قال المؤلف رحمه الله تعالى ونفعنا به وبكم الثاني العلم ثم قلت الثاني العلم وهو شخصي ان عين مسماه مطلقا كزيد. وجنسي ان دل بذاته على ذي الماهية تارة وعلى الحاضر اخرى كاسامة - 00:01:41

ومن العلم الكنية واللقب ويؤخر عن ويؤخر عن الاسم تابعه له مطلقا او مخفوضا باضافته ان افرد واقول الثاني من انواع المعارف العلم وهو نوعان على وعلم جنس فعلم الشخص عبارة عن اسم يعين مسماه تعيينا مطلقا. اي بغير قيد - 00:02:04

طبعا لا تنسوا دائما هذا الاصطلاح عبارة وكنا قد علقنا عليها من سابق وقلنا ان فيها كان وان الاحسن ان يقال علم الجنس هو اسم يعينه سماه تعيينا مطلقا اي بغير قيد. سيفسر القيدية. نعم - 00:02:32

ما ما المعارف التي التي تعين مسمياتها بقيدية؟ سنرى سنرى القيد. نعم فقولنا اسم جنس يشمل المعارف والنكرات او اسم فقولنا سمن جنس يشمل المعارف والنكرات وقولنا يعين مسماه فصل مخرج للنكرات - 00:02:48

لأنها لا تعين مسماها. بخلاف المعارف فانها كلها تعين مسماها اعني انها تبين حقيقته وتجعله كأنه مشاهد حاضر للعيان تماما العيان بكسر بكسر العين. وهو مصدر فاعل فاعل له مصدران مفاعلة وفعالة - 00:03:12

وبعضهم يقيس الاثنين معا. يعني عاين معاينة وعيانا. قاتل مقاتلة وقتالا. جادل مجادلة. وجدالا. وبعضهم لا يقيس في عال لا يقيس في عال بل يقيس مفاعلة ويجعل فعال كثيرا غير مقيس - 00:03:35

نعم. يعني يكتفي فيه بالسماع ان ورد قلنا به. وان لم يرد امتنعنا نعم وتجعله كأنه مشاهد حاضر للعيان. نعم وقولنا بغير قيد مخرج لما عدا العلم من المعارف فانها انما تعين مسماها بقيد - 00:03:52

بقولك الرجل فانه يعين مسماه بقيد الالف واللام تعين مسماه بقيد الالف واللام وكقولك غلامي فانه يعين مسماه بقيد الاضافة خلاف العلم فانه يعين مسماه بغير قيد. ولذلك لا يختلف التعبير عن الشخص المسمى زيتا بحضور ولا غيبة - 00:04:13

بخلاف التعبير عنه بانته وهو طيب اذا الان يا كرام الاسم العلم يعين مسماه مطلقا. ما معنى مطلقا؟ بلا قيد. يعني تعيين العلم لمسماه بجوهر اللفظ اذا اطلق هذا اللفظ عرف المسمى - 00:04:38

لا تقولن لي ان هناك اشتراكا في الاعلام كيف تكون معارف انا اقول زيد ويطلق زيد على الاف من الرجال نقول هذا طراً بعد الوضع ولا يضر لاسباب ذكرتها مرارا - [00:04:54](#)

هذا طراً بعد الوضع. المراد بذلك الوضع هو بوضعه في حقيقته في اصله يدل بجوهره بجوهر اللفظ على المسمى خلاف غيره.

المعرف بال بواسطة ال. المعروف بالاضافة بواسطة الضافة الضمير بقيد التكلم والحضور والغيبة - [00:05:09](#)

اه الاسم الموصول بجملته الصلة اسم الاشارة بالاشارة نعم بدلالة المقام دلالة حسية. نعم. اه اذا قد يكون بعض المعارف تدل على مسمى قرائن لفظية. الاسم الموصول يكون معرفة بالصلة - [00:05:29](#)

المعروف بان يكون معرفة بان. طيب بعضها بقرائن معنوية الضمير بقرينة التكلم من حضور الغيبة. نعم. بعضها بقرائن حسية اسم الاشارة بالاشارة. نعم اما العلم فخال عن ذلك ولذلك قال ولذلك لا يختلف ولذلك اي لاجل انه يعين مسماه مطلقا لا يختلف التعبير عن - [00:05:52](#)

الشخص المسمى زيدا بحضور ولا غيب قال بخلاف التعبير عنه بانث وهو تلاحظ انه يختلف حينئذ نعم وعبرت في مقدمتي عن الاسم بقول ان عين مسماه وعن نفي القيد بقول - [00:06:21](#)

مطلقا قصدا للاختصار وعلم الجنس عبارة عما دل الى اخره وبيان ذلك ان قولك اسامة اشجع من ثعالة في قوة قولك الاسد اشجع من الثعلب والالف واللام في هذا المثال بتعريف الجنس - [00:06:40](#)

وان قولك هذا اسامة مقبلا بقوة قولك هذا الاسد مقبلا والالف واللام في ذلك لتعريف الحضور نعم واحترزت بقولي بذاته من الاسد والثعلب في في مثال مذكور فانهما لم يدلا على ذي الماهية بذاتهما - [00:07:04](#)

بل بدخول الالف واللام. طيب يا كرام. عندنا ما يسمى بعلم الجنس وهو مشكل. هو مشكل اول شيء لابد ان نميز بين ثلاثة اشياء بين اسم الجنس وعلم الجنس وعلم الشخص - [00:07:35](#)

علم الشخص كما تعلمون وضع لفرد في الوجود اذا اطلق هذا اللفظ عرف ذلك المسمى. هذا بحسب الوضع طيب اسم الجنس وضع لفرد لشائع لما هو شائع في جنسه. لا يختص بواحد دون الآخر. وهو النكرة - [00:07:52](#)

وضع لواحد في جنسه لا يختص بواحد وضع لشائع في جنسه لا يختص بواحد دون آخر. فانت عندما تقول رجل مثلا لا يختص بواحد من الرجال. وانما كل من انطبق عليه وصف الرجل فهو داخل في القسم - [00:08:11](#)

طيب ايضا اسد على هذا طيب الان عندما علم الجنس علم الجنس يدل على الماهية يدل على حقيقة الماهية دون النظر الى الافراد. باسم الجنس النظر الى الافراد اسم الجنس النظر الى الافراد. في عالم الجنس النظر الى الماهية. فانا عندما اقول اسامة - [00:08:29](#)

وضعت العرب في الاصل وضعت العرب في الاصل للدلالة على الماهية دون النظر الى الافراد. يعني للدلالة على ماهية الاسود التي بها تتميز عن غيرها من الحيوانات بصرف النظر عن الافراد - [00:08:53](#)

هذا فرق ما بين علم الجنس واسم الجنس. باسم الجنس نلاحظ الافراد. في الاصل طبعا دققوا معي الان. في الاصل فان الكلام فيه طويل اما علم الجنس فانه في الاصل - [00:09:12](#)

للماهية دون النظر الى الافراد. لذلك بعضهم يقول اه علم الجنس ما وضع لمعين في الذهن وهو الماهية اكبر مرة اخرى انا عندما اقول اسامة وضعت العرب اسامة هو علم على الاسد - [00:09:25](#)

وبعت العرب هذا العلم لا ليكون لفرد وانما للجنس كله. طيب لما فعل ذلك قال الفرق بينه وبين اسد او الاسد انه يدل على الماهية بصرف النظر عن الافراد. طيب لاحظوا معي يا كرام - [00:09:44](#)

هذا على قول من يقول ان هناك فرقا بين علم الجنس واسم الجنس. يعني في فرق بين اسامة وبين الاسد وهو ظاهر كلام السيوي نعم وذهب بعضهم الى ان علم الجنس معرفة لفظا نكرة مع - [00:10:02](#)

انا يعني ضرب بالتفسير الذي ذكرته عرض الحائط اعيد بعضهم قال علم الجنس له تميز معنوي عن اسم الجنس. هناك فرق بين اسامة واسد. عفوا اسد بلال. هناك فرق بينهما. اسامة وضع في الاصل - [00:10:26](#)

الماهية لماهية التأسد الاسدية التي بها تتميز هذه الفئة من الحيوانات عن غيرها بخلاف اسد. فانه وضع ملاحظا في ملاحظا فيه الافراد. طيب وهذا ظاهر كلام سيبيويه وعليه جرى كثيره - [00:10:43](#)

وذكر بعضهم وهو ظاهر الالفية ظاهر الفية ابن مالك ان علم الجنس معرفة في اللفظ لكنه في المعنى نكرة. تقول لي كيف؟ يعني اقول لكم باختصار شديد اشارك معكم ملف - [00:11:00](#)

نقول دقيقة واحدة مولانا ممكن سؤال عن الموضوع نفسه ممكن لو صبرتم شيخ مؤيد فقط حتى اتمها ثم بعد ذلك نتناقش فيه اذا ازا تكرمتموا الله يبارك فيكم حتى اتم فقط هذه الفكرة. ربما يكون الجواب فيها - [00:11:20](#)

لاحظوا يا كرام كيف الذين قالوا ان علم الجنس معرفة لفظا نكرة معنى. ما مقصودهم بذلك؟ يعني تجري عليه احكام المعارف فيجوز الابتداء باسماء لكن لا يجوز الابتداء باسماء تقول اسامة مقبل - [00:11:39](#)

تعني اسد اسامة مقبل يجوز الابتداء به معرفة طيب في اللفظ؟ لكن في المعنى قال هو بمعنى اسد مقبل اسد ما مقبل في المعنى. لكنه في اللفظ تجري عليه احكام المعرفة. ايضا يأتي منه الحال - [00:11:57](#)

تقول مسلا جاء مثلا اسامة مفترسا حال مقدرة. عفوا سيدي الصورة لم تظهر في سورة يعني يظهر طرف منها الى الان لا ظاهرة شيخ ظاهرة تمام. ظاهرة. تمام جاء اسامة مفترسا مفترسا الحال. طيب صاحب الحال يجب ان يكون معرفة. نعم هو هنا معرفة هذا هو اسامة معرفة. لكنه معرفة في اللفظ. عند من قال عندما - [00:12:21](#)

وقال انه معرفة للظن ان تجري عليه احكام المعرفة. وعلى هذا تقول اسامة مقبل ولا تقول اسد مقبل اريد الابتداء لا تقل اسد مقبل تريد الابتداء والخبار بكلمة مقبل ولا تقول جاء اسد مفترسا لا يمكن ان تقول هذا. بخلاف اسر - [00:12:53](#)

نعم. وهذا ظاهر الالفية عندما قال ووضعوا لبعض الاجناس علم كعلم الاشخاص لفظا وهو عم. يعني وهو عام ووضعوا لبعض الاجناس علم تعويضا لها عما فاتها من تعريف علم الشخص من اعلام الاشخاص - [00:13:14](#)

نعم. ووضعوا لبعض الاجناس علم كان من الاشخاص لفظا في اللفظ وهو عم يعني وهو عام على ان بيت الاي جي ايضا محتمل لان نفسه بما فسرنا به كلاما سيبيويه اولاً. تقول لي طيب انتم قلتم اسامة وضع للماهية - [00:13:32](#)

طيب ثم صار بعد ذلك يستعمل في الافراد. نعم. لان هذه الافراد تنطبق عليها الماهية. وهي ماهية الاسدية. يعني ماله في الاصل للماهية. ما صار فيما بعد يستعمل في الافراد لتحقيق تلك الماهية فيه - [00:13:51](#)

نعم فهذا ملخص يسير عما جرى بين النحويين في قضية علم الجمال. دقيقة سيدي حتى نستوفيه. قال وعلم الجنس. نعود الى العبارة مرة اخرى ثم اذا كان هناك اشكال شيخ مؤيد انه - [00:14:12](#)

هناك سؤال اول شيء قال وعلم الجنس عبارة عن ما دل الى اخره وبيان ذلك ان قولك اسامة اشجع من سعاله بقوة قولك الاسد اشجع من الثعلب. ركزوا معي يا كرام. اسامة اشجع من ثعالة - [00:14:33](#)

لا يريد بذلك فردا والكلام هنا على الماهية اسامة اشجع من سعاله في قوة قولك الاسد اشجع من الثعلب. ركزوا معي والالف واللام في هذا المثال هذا المثال الاخير الاسد الثعلب. طبعا اسامة - [00:14:49](#)

علم جنس على الاسد وسعاله علم جنس على الثعلب. طيب هو في قوة قولك الاسد اشجع من الثعلب. والالف واللام في هذا المثال لتعريف الجنس يعني لماهية الجنس. فقولك الاسد اشجع من الثعلب. لا تعني بذلك فردا - [00:15:08](#)

لا تعني بتكلم عن الماهية مطلقا مطلق الاسود اشجع من مطلق الثعالب نعم قال والالف واللام في هذا المثال لتعريف الجنس. فلاحظوا الاسد اكتسب تعريف الجنس من ان نعم. اما اسامة - [00:15:25](#)

فهو بلفظه دل على الماهية لا بان لذلك لاحظوا الان الموازنة من الامام. قال هو في قوة قولك الاسد اشجع من الثعلب. والالف واللام في هذا المثال لتعريف الجنس وان قولك هذا اسامة مقبلا. لحظة الان استعمله في الافراد - [00:15:46](#)

عالم الجنس عمله في الافراد. في قوة قولك هذا الاسد مقبلا والالف واللام في ذلك يعني في هذا المثال الاخير الاسد لتعريف الحضور. المعروف ان الاسم المعروف بال بعد اسم الاشارة - [00:16:04](#)

الفیه لتعريف الحضور لتعريف الحضور. نعم. يعني للعهد الحضورى ما يسمى بالعهد الحضورى العهد معاني العهدة تكون للعهد

الذهنى والعهد الزكرى والعهد الحضورى فهنا قال هذا الاسد مقبلا ال للعهد الحضورى. جاءت بعد اسم الاشارة - [00:16:21](#)
فهذا اسامة مقبلان في قوة قولك هذا الاسد مقبلا. والالف واللام في ذلك لتعريف الحضور طيب قال وبقولي بذاته من الاسد والثعلب
في المثال المذكور. فانهما لم يدلا على ذي الماهية بذاتهما. بل بدخول الالف واللام - [00:16:47](#)

لم يدلها على ذي الماهية بذاتهما. بل بدخول الانس واللام فهذا ملخص الكلام في قضية اسم الجنس وعلم الجنس الاصل في علم
الجنس ان يستعمل للماهية دون النظر الى الافراد. واهم قضية في عالم الجنس لا بأس في الخلاف. اهم قضية تراعيها انه تجري عليه
احد - [00:17:06](#)

المعارف بخلاف اسم الجنس. ان لم يكن فيه ما يعرفه فهو نكرة مؤيد. مولانا ممكن ان يكون ممكن ان يكون قصدهم انا في اسامة
هو اسد غير الاسود الاخرى في يعني هناك صفات يحملها اسد فنطلق عليه اسم اسامة خلاف - [00:17:32](#)
غيرهن الاسود. لا سيدي لا. ليس هذا مرادا نحويا. يعني عند النحويين آآ وعند اللغويين هذا هو المراد. يعني اسامة موضوع لحقيقة
الاسد لماهيته التي بها يتميز عن غيرهم من الحيوانات المفترسة. لا من الاسود. نعم - [00:17:55](#)
فلا يطلقونه وحتى ان الاصل فيه اطلاقه على الماهية. هذا كما قلت لكم على من يقول بالفرق. نعم ومن يقول بعدم الفرق هو مذهب
ابن مالك وعدد مذهب ابن مالك في ظاهر الالفية ليس منطوقة - [00:18:15](#)

نعم هذا ظاهر الالفية نعم بالمناسبة بالمناسبة علم الجنس يكون أسماء ويكون كنية لكن لم يوجد من اعلام الاجناس لقب من اعلام
الاجناس ليس عندنا لقب. عندنا اسم كما في اسامة وعندنا كنية كما قالوا ابو الحارس. كنية الاسد كذلك. قالوا مثلا ابو المضاء -
[00:18:28](#)

كنية الفرس ام عرياط للعقرب كنية العقرب وهكذا ام عامر كنية الضبع والضبع مؤنث طبعا والضبعان مذكر بما ان علم الجنس معرفة
اللفظ نكرته معناه لو جاءت بعده جملة تعود عليه هل يجوز لنا فيها الوجهان؟ الحال باعتباره لا اختي اه تجري عليه احكام التعريف
حتما - [00:18:54](#)

يعني ليس الامر على سبيل الجواز بل على سبيل الوجوب على سبيل الوجوب. هذا ملمح جيد. لكن هو على سبيل الوجوب لا الجواز
نعم طيب قال ثم بينت ان العلم ينقسم الى اسم كما تقدم من التمثيل بزيد واسامة - [00:19:19](#)
والى لقب وهو ما اشعر برفعة كزين العابدين او بضاعة كفة نعم نعم سيدي نعم وبطة. واذا كنية وهو ما بدأ باب باب او ام كابي بكر
وام عمرو وانه اذا اجتمع الاسم واللقب وجب تأخير اللقب - [00:19:40](#)

طيب الان يا جماعة اه عندنا العلم على ثلاثة اصناف اسم وكنية ورقم الاسم ما سمي الوالدان ولدهما اول الامر سواء قدر باب او ام او
دل على رفعة المسمى او وضعته او لم يدر - [00:20:02](#)

يعني لا اشكال في ذلك ما سمي اول الامر فهو اسمه. ثم بعد ذلك ما يطلق عليه مصدرا باب او ام او ابن او بنت او اخ او اخت
على مذهب الفخر الرازي. رحمه الله تعالى - [00:20:22](#)

الامام الفخر الرازي زاد على النحويين اخا واختا وابنا وبنتا. نعم واعتمد الرضي ابنا وبنتا كذلك وما اخذوا من الفخر الرازي رحمه الله
تعالى فالامام الفخري زاد هذا ايضا ما صدر بابن او بنت او اخ او اخت كذلك هو - [00:20:36](#)

كنية هو كنية. طيب ثم بعد ذلك ما يطلق على المسمى بعد ذلك يعني بعد التسمية واشعر برفعته او بضاعته فهو اللقب ما هو اللقب؟
وتكثر الضعة في اللقاب تكثر الضعة - [00:20:55](#)

في اللقاب ورد النهي في القرآن الكريم عن التنازع باللقاب نعم قال وانه اذا اجتمع الاسم واللقب وجب تأخير الرقم اللقب وجب
تأخير اللقب. ولا تقدم اللقب على الاسم الا اذا اشتهر المسمى باللقب - [00:21:10](#)

طبعا يا كرام لماذا يجب تأخير اللقب عن الاسم ما رأيكم؟ لما يجب في الاصل تأخير لقب اللقب عن الاسم لأن مولانا في الاصل
الإنسان يسمى باسمه ثم يلقب جيد ملمح جيد. هناك شيء اخر ايضا. لاحظ اللقب يدل على - [00:21:31](#)

الرفعة او البضاعة. يعني اذا هو وصف ومكان الصفة بعد الموصوف وامر عقلي لان اللقب في المعنى وصف ومكانه بعد الموصوف هذا هو الترتيب الطبيعي للصفة يعني تسبق بموصوفها. لكن المسمى اذا اشتهر باللقب جاز تقديمه. احيانا يشتهي المسابقة باللقب دون اسمه - [00:21:55](#)

انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله هذا في القرآن انما المسيح عيسى ابن مريم فقدم اللقب على الاسم نعم. جائزون في هذه الحالة ويغلب الا يشتهر المسمى باللقب. يغلب - [00:22:19](#)

اذا قالوا انه اذا اجتمع الاسم واللقب وجبت اخيه اللقب ولا كذلك الكنية. اذا اجتمعت الاسم اذا اجتمع الاسم بالكنية قدم ايها شئت لا مشكلة. لا طبعاً ماذا نعرب اللقب؟ نعربه بدلاً - [00:22:35](#)

بدلاً او عطف بيان بدلاً او عطف بيان كلاهما ثم ان كانا مفردين جازت اضافة الاول الى الثاني وجاز اتباع الثاني للاول في اعرابه وذلك كسعيد كرز وان كانا مضافين كعبد الله زين العابدين او متخالف او متخالفين كزيد زين العابدين - [00:22:49](#)

وكعبد الله كرز عين الاتباع وامتنعت الاضافة. طيب ان كانا مفردين ان كانا مفردين قال جازت الاضافة سعيد كرز وكرز في الاصل خرج الراعي. لما صارت تطلع على تطلق على اللئيم - [00:23:22](#)

نعم وعلى الشاطر الحاذق نعم قل ان كانا مفردين جازت اضافة الاول الى الثاني تعيد كورزن. طيب وجاز اتباع الثاني للاول سعيد كرز جاء سعيد كرز تقول كرز بن بدل او عطف بيان - [00:23:39](#)

سعيد كرز بن تقول مضاف اليه هنا قد تستشكل الاضافة انت. تقول طيب الاضافة هنا من اضافة الشيء الى نفسه كيف اضيف سعيد الى كرز وهو نفسه قال نعم جاء سعيد كورزنو اول الاول بالمسمى والثاني بالاسم - [00:23:59](#)

يعني جاء مسمى هذا الاسم جاء مسمى هذا الاسم فاذا على التأويل لا اشكال في في الاضافة. والاضافة تكون لادنى ملابسة تكون الاضافة لان الملابسة فلا اشكال فيها. نعم. طبعاً جواز الاتباع والاضافة - [00:24:18](#)

هو اذا كان مفردين سعيد كرز او سعيد كرز هذا مذهب الكوفيين وعلي ابن مالك في التسهيل رحمه الله تعالى والبصريون في الافراد يوجبون الاضافة للاتباع طيب ان اختلفا الاول مفرد الثاني ليس مفرداً. العكس كلاهما مركب. فحينئذ تعين الاتباع وامتنعت - [00:24:39](#)

دي الاضافة زيد زين العابدين عبدالله ماتوا عبدالله تمتنع الاضافة تعين الاتباع وامتنعت الاضافة نعم ثم قلت الثالث الاشارة وهو ما دل على مسمى واشارة اليه كذا وزان في التذكير وذو وتي وتاوتان في التأنيس - [00:25:03](#)

واولئك فيهما وتلحقهن في البعد كاف خطاب حرفية مجردة من اللام مطلقاً او مقرونة بها الا في المثنى. وفي الجمع في لغة من مدح وهي الفصحى. وفيما سبقته ها التنبيه - [00:25:32](#)

واقول الثابت من انواع المعارف الاشارة وهو ما دل على مسمى واشارة الى ذلك المسمى تقول مشيراً الى زيد مثلاً هذا. فتدل لفظة ذا على ذات زيد. وعلى الاشارة لتلك الذات - [00:25:50](#)

وقولي وهو بالتذكير بعد قول الاشارة انما صح على وجهين احدهما ان ما من قول ما دل على مسمى لفظة التذكير فلما كان الضمير هو نفس ما سري اليه التذكير منه - [00:26:09](#)

والثاني ان تقدر قولي الاشارة على حذف مضاف والتقدير اسم الاشارة فالضمير من قولي وهو راجع الى الاسم المحذوب. تأويلان كل منهما حسن اذا قال الاشارة وهو ما دل. كيف الاشارة وهو ما دل؟ اما ان تقول اسم الاشارة - [00:26:27](#)

فاعاد الضمير هو مراعي المضاف المحذوب واما ان تقول راعى ما بعده لا ما قبله وهذا جائز وهو ما دل ولا ظلم مذكر فاعاد ضميره بالتذكير وتنقسم اسماء الاشارة بحسب من هي له ستة اقسام باعتبار التقسيم العقلي - [00:26:47](#)

وخمسة باعتبار الواقع وبيان الاول انها اما لمفرد او او مجموعة وكل منها اما لمذكر او مؤنث. وبيان الثاني انهم جعلوا عبارة الجمع مشتركة بين المذكرين والمؤنثات. ممتاز ولذلك سقط واحد. القسمة العقلية ستة. نعم. لكن القسمة الوجودية خمسة. لان اولئك تستعمل للمذكر والمؤنث. ويغلب - [00:27:10](#)

ان تكون للعاقل ويغلب ان تكون للعاقل ويقل ان تستعمل في غير العاقل يعني انت تقول مثلا اخذت تلك الاقلام. طيب لو قلت اولئك الاقلام تمام لكن سرت على غيري الافصح الاكثر. انه صحيح - [00:27:38](#)

ثم المنازل بعد منزلة اللوا والعيش بعد اولئك الايام. والعيش بعد اولئك الايام. نعم طبعا على رواية الايام للاقوام نعم فللمفرد المذكر هذا ولمفردة المؤنثة هذه وهاتي وهات ولتثنية مذكرين - [00:27:57](#)

اذان رفعا وهذين جرا ونصبا ولتفنية المؤنثتين هاتان الرفعة وهاتان جرا ونصبا ولجمع المذكر والمؤنث هؤلاء بالمد في لغة الحجازيين. وبها جاء القرآن. وبالقصر في لغة بني تميم طبعا هنا كما ترون وبها جاء القرآن جملة اعتراضية - [00:28:19](#)

حقها ان توضع بين خطي اعتراض ولم يفعل ذلك. كالعادة في علامات الترقيم الكلام واضح. وليس وليست ها من جملة اسم الاشارة وانما هي حرف جيه به لتنبية المخاطب على المشار اليه - [00:28:44](#)

بدليل سقوطه منها جوازا في قول كذا وذاك ووجوبا في قولك ذلك ولا يعني يجوز ان تسقطها هذا يجوز ان اقول ذلك طيب زاكى يجوز ان نسقطها. طبعا هل يجوز ان اقول هناك؟ يجوز. يجوز - [00:29:06](#)

يجوز ان تجمع بينها وكافي الخطاب. لكن اذا جاءت اللام امتنعته اذا جاءت اللام امتنعته. لماذا؟ حتى لا تثقل الكلمة بكثرة اللواحق والسوابق يعني لاحظ هذا المسكين بهذا التحميل. ما هي زامن حرفين - [00:29:27](#)

ثم زدت عليها ثلاثة يعني انت عندك ها واللام والكاف حملتها لذا المسكينة لا يمكن نقلت الكلمة بكثرة اللواحق والسوابق ولذلك امتنعت اه معلم نعم فلا يجوز ان تقولها ذلك. يجوز ان تقول هناك - [00:29:46](#)

ومنه قولنا في العامية هداك فداك الله ولا الكاف واسم مضممر مثلها في غلامك لان ذلك يقتضي ان تكون مخفوضة بالاضافة. طبعا ابا محمود العبارة ولا الكاف اسم مضممر لكن انت حاولت ان تصلحها هي لان آا الاحسن الاحسن طبعا ليس انه الصواب كما - [00:30:07](#)

اشار الشيخ لا هو يجوز ان تقول ولا الكاف اسم مضممر ولا الكاف اسم مضممر بان تجعل كاف مبتدأ اسم خبر. والجملة معطوفة لكن الاحسن ولا الكاف اسما مضمرا قال - [00:30:32](#)

وكيف وليست هاء ايوة وليست ها من جملة اسم الاشارة ولا الكاف اسما مضمرا الاحسن النصب لكن الرفع عادي مبتلى وخبر والجملة معطوفة. نعم انا ما انتبهت على الضبط يعني - [00:30:49](#)

ارأيت ان تصلح نعم وذلك ممتنع لان اسماء الاشارة لا تضاف لانها ملازمة للتعريف وانما هي حرف لمجرد الخطاب لا موضع له من الاعراب وتلحق اسم الاشارة اذا كان للبعيد - [00:31:10](#)

وانت في اللام قبله بالخيار. تقول ذاك او ذلك. لاحظوا معي يا كرام. قالوا انما هي حرف لمجرد الخطاب. لا موضع له من الاعراب. قبلها قال لماذا اسماء الاشارة التي تضاف لانها ملازمة للتعريف - [00:31:32](#)

انما يضاف ما ينكر انما يضاف ما ينكر قلنا الاصل في في الاسماء الاعلام انها لفرد في الوجود فلما تعدد ذلك اضافوا وقدروا التنكير زيدنا زيدنا صار معروفا بالاضافة هنا زيد نكرة وعرفت بالاضافة - [00:31:46](#)

عفوا قال ثم لان اسماء الاشارة لا تضاف لانها ملازمة للتعريف. ثم لاحظ تفكير النحويين. لماذا قالوا الناس مال الشعر لا تضاف؟ شيء اخر. واقع حسي ملموس لم يرد عندنا في مثال واحد عن العرب اضافة اسم الاشارة الى اسم الظاهر - [00:32:05](#)

جاءت بعده الكاف لكن اسمه اشارة وبعده اسم ظاهر مضاف اليه لم يرد ابدا هذا يدل على ان اسماء الاشارة لا تضاف نعم سيدي ويجب ترك اللام في ثلاث مسائل - [00:32:26](#)

لها اشارة المثنى نحو ذلك وتائك والثانية اشارة الجمع في لغة من مده اقول اولئك بالمد من غير لام فان قصرت قلت اولاك واولادك اذا يجب ترك اللام في المثنى ذلك ولا تقل وتانيك ولا تقل ذاتان لك. لا. نعم - [00:32:43](#)

وعن ذلك لاحظ انا عندي مشير وعندي مشار اليه وعندي عندي المشير والمشار اليه واسمه الاشارة. فانا اقول عند وعند المخاطب انا اقول زامكة ذلك لاني اشير الى اثنين واخاطب واحدا ذلك فاذا كنت اخاطب اثنين - [00:33:11](#)

فالاعلى ان نطابق زانكما طيب اخاطب جماعة غانيكم جماعتي ناس دام يكون طيب اذا كنت اشير الى واحد واخاطب جماعة اناث لا

لكن اشير الى واحد واخاطب جماعة ذكور ذلكم ذلكما فعليه ورد القرآن. وبعض العرب يلتزم الافراد والتذكير - [00:33:34](#)

يعني مع ان المخاطب مثنى او جماع فيلتزم الكاف المفتوحة نعم فذلك هنا لا اعتراض. لا تظن ان هناك خلا لا. ثاني لان المشار اليه مثنى الكاف للمخاطب نعم وها لتنبيه المخاطب - [00:34:00](#)

لا بالجمع اولئك اذا مددت امتنعت الله. اولئك اذا قصرت على لغة تميم جازت اللام اولئك هناك واولئك والسادسة كل اسم اشارة تقدم عليه حرف التنبيه نحو هناك وهاتاك وهاتيك - [00:34:20](#)

تماما. اذا تقدمت ها التنبيه امتنعت اللام بالتسميات تمتنع اللام. الجمع تمتنع اللام. اذا تمتنع اللام التي هي لتوكيد البعد على اه او في سلاسة مواطن هنا الامام رحمه الله اشار الى مسألة نختم بها - [00:34:42](#)

قال وانما هي حرف لمجر الكاف حرف لمجرد الخطاب لموضع له وتلحق اسم الاشارة اذا كان للبعيد اذا كان للبعيد فاذا اللام ليست للبعد بل حرف زائد لتوكيد البعد وهذا مذهب ابن هشام وابن مالك وعدد من النحويين - [00:34:59](#)

والجمهور على ان الاشارة لها مراتب ثلاث قريبة ومتوسطة وبعيدة فداءوا هذا للقريب ذاك للمتوسط وذلك للبعيد نعم. وعند ابن هشام هنا ولعله مذهب التحقيق في المسألة. ان الاشارة لها مرتبتان قريبة وبعيدة. واللام لتوكيد البعد - [00:35:21](#)

حرف زائد لتوكيد البعد فقولنا للبعد جائز على مذهب من يقول ان هناك ثلاث مراتب. لكن ان نقول للبعد ثم نقول الكافية التي دلت على البعد. فاذا هذا تخليط في الاعراب - [00:35:49](#)

رفيق خير جائز الله سبحانه وتعالى اعلم. احد الاخوة قال لي اه عدم الفرق بين عالم الجنس واسم الجنس والله يا شيخ حسام يعني قوم قول جيد. انا بالنسبة لي في المسألة يعني - [00:36:03](#)

التفريق كذلك رأي جيد وقوي. نعم لكن هذا هو الظاهر الازهر. يعني بعضهم قال يعني علم الجنس التعريف بعالم الجنس لما فاته من علم الشخص نعم. ويكثر هذا فيما لا يؤلف - [00:36:21](#)

فيما لا يؤلف لان ما يؤلف وضعوا له علم شخص تجد انهم سموا مثلا الفرس الى اخره باسماء اشخاص اعطوه اسماء خاصة بها. نعم لكن ما لا يؤلف وضعوا له علم الجنسي للتعويض له عن علم الشخص - [00:36:38](#)

فحينئذ يكون هذا من باب التعويض اللفظي دون الاشارة المعنوية. وقلت لك ان كلام سيبويه على ان هناك فرقا بينهما والشجرة المشار اليه تماما. اظن اجبت عن هذا. نعم. المخاطب اثنان - [00:36:54](#)

والمشار اليه الشجرة. فانا عندي مشار اليه وعندي مخاطرة - [00:37:10](#)