

المجلس الرابع: شرح كتاب الطهارة من جامع الترمذي | الشيخ عبد الله السعد

عبدالله السعد

من الاخوان يسأل حماد يقول هل كان ابراهيم النخعي على مذهبكم؟ قال لا بل كان شاكا مثلكم. فحماد هذا ينسب الى محمد بن دفوان النخل كان يشق في ايمانه. لماذا يشك في ايمانه؟ لانه يستدرك الايمان. طبعاً هذا هو مذهب السلف واهل الحديث من كان يستثني بالايمان - [00:00:03](#)

هذا سقف عن عبد الله ابن مسعود لان من قال انا مؤمن ينقل لعبدالله ابن مسعود قال انه في شخص يقول انا مؤمن قال فليشهد انه من اهل الجنة. انما الشاهد - [00:00:23](#)

لنفسه بانه مؤمن اذا هو من اهل الجنة. ومن مذهب اهل السنة والحديث انه يعني لا يشر لاحد بانه من اهل الجنة حتى يشهد لهم اه الشاب بان هذا الشاص من اهل الجنة. فمذهب اهل السنة والحديث استثناف الايمان. فيقول ان المؤمن ان شاء الله وهذا استثناء يعود الى العمل - [00:00:33](#)

من ثم تعرف ان العمل من الايمان. فالانسان طبعاً يعتقد بالوهية الله عز وجل ويؤمن به سبحانه وتعالى لكن العمل لا يأتي باكمل عمل فتجد ان في صلاة نقص وفي صيام نقص وفي حاجة نقص وما شابه ذلك. فالاستثناء يعود الى العمل - [00:00:53](#)

طبعاً الجلابية بعض اهل السنة تبع طلابية فقالوا استثناء يعود الى يعني ما ما يدري هل هذا الانسان يموت على الايمان او يموت على يقول هذا ليس من مذهب السلف اما المنقول عن السلف آآ انهم كانوا يستثنون في الاعمال - [00:01:13](#)

يقصدون الاستثناء في العمل. كما تعرف الاعمال من الايمان فما في شك ما في احد آآ ايمانه كامل اذا كان العمل داخل في الايمان لان كل انسان عنده نقص في عمله فالاستثناء يعود الى العمل. اما اما الطلابية وبعض اهل السنة المتأخرين يكون استثناء يعود - [00:01:33](#)

الى انه لا يدعو هل هذا الشخص يموت على الايمان او يموت على الكفوف؟ فلذلك الانسان يستثنيه. فالشاهد من ان هذا الشخص سأل محمد الاخوان سأل حماد فقال سأل عن مثل ابراهيم فقال - [00:01:53](#)

سيدنا ابراهيم هذا هو ابراهيم اه ان حماد هذا هو حماد فنسب الى حماد بن زيد وحماد بن زيد والمعروف من الكبار واهل السنة الجماعة والواقع في هذا حمادي وحماد ابي سليمان الشيخ ابو حميد. المعروف عندنا كان ممتن. هذا المحافظ جاء الحمال - [00:02:13](#)

ليس بالجيب منه خوف وانما هو حماد جعل حماد ليس من ابي سليمان انما حماد بن زيد. وهما في هذا الشاص نسب الابداع هذا المثل الفاصل الى حماد ابن زيد الامام الجليل. فتميز الرواة يعني هذا فن مهم. واذا ورد الانسان - [00:02:33](#)

في هذا الفم فليقطع فليكثر من القراءة فليكثر من القراءة في كتب الحديث وبكتب ابو جهل. نعم. واضح لم يسمع من انس. اي نعم وايضا الخلاف الذي وقع في اسناد هذا الحديث. هذا الشيء الثاني الثالث هو - [00:02:53](#)

للعلم اتفقوا على قضية هذا الحديث البخاري وابو عيسى وغيره واضح جدا ان الاسناد الاخر اللي ظاهر الصحة فهذا اسناده منكر شاذ المواسير فيها سلاسة اكواب. الاول من مواسير الحجة الحنفية - [00:03:13](#)

خميس بن المالكية وهو رواية عن الامام محمود. القول الثاني ان المواسير ليست بحجة. هذا مذهب اهل الحديث الثالث طبعاً داخل

في القرن الثاني لكن فيه نوع من التفصيل ومن المواسير نعم طبعاً في قول رابع نعم القول الثالث ان - [00:03:33](#)
ثم مواسير سعيد هي التي يحتج بها. لماذا؟ لان هؤلاء لا عن سقة. وخاصة بالنسبة لسعيد بن المسيب. وقال الامام الشافعي والامام
احمد ان مواسير سعيد صحيحة فوجدتها تتصل من وجوه اخرى. والقول الرابع يقول ان جميع المواسير ليست بحجة. نعم جميع -
[00:03:53](#)

ليست بصحيحة لا يصح شيء من المعاصي لا يصح شيء من المواصي لا موسى سعيد ولا غيره لكن اذا لم يجد في الباب الا
بموسى وسعيد فلم يجلس في باب الا المنصر سعيد او منصر ابراهيم النخعي او منصر او منصر الشعبي فهنا يحتج بهذه المواسير
يعني صالحة للاحتجاز - [00:04:23](#)

اذا لم نجلس الباب غيرها فنحتج بها اما تصحيح فلا. لا موسى سعيد ولا موسى صحيح. لان موسى سعيد او لانه عندما يكون سعيد
قال رسول الله هنا شوفوا الصحة لا تنضغط علي. موسى سعيد لا يصح بنفس - [00:04:43](#)
الامام الشافعي توقف بعض مراسيل سعيد. فلم يعمل بها. فموسى سعيد وهذا لا تصح. لكن اذا لم يجد موسى سعيد او موسى
الشعبي شبه ذلك نحتج بهذه المواشي. طبعاً اذا كان هؤلاء لا يريدون الا عن صفة. فسعيد كما ذكرت لا يروي الا عن ثقة الغالب. وكذلك
- [00:05:03](#)

الشعبي هذا وصف العجل وغيره. وكذلك وصفه بذلك ابو عمر ابن عبد المطلب في مقدمة التنفيذ وفي زيارة ابراهيم النفعي وصفه
بذلك يهب النعيم فقال مراسيل ابراهيم صحيحة الا حديث آ - [00:05:23](#)
اه ان القهقهة تنقض الوضوء وحديث تاج البحرين. وشيخ الاسلام كذلك قال في كتابه قال مواسير ابراهيم دياب طبعاً اه بالنسبة
لمواسير ابراهيم فيها تفصيل اخر لعدد موعده ان ابراهيم يذكر هذا التفصيل. اي نعم - [00:05:43](#)
تأتي بيينة يعني مثلاً شهود يشهدون هذا الولد ابن ابن لهذه المرأة. ابو شهود يشهدون ان هذا ولده ابن لهذه المرأة نعم. باب ما جاء في
الاستتار عند الحاجة. يحيى ابن ابي عمر المكي الادني. محمد بن يحيى - [00:06:03](#)
لو جعله صدوق كما قال ابو حاتم الرازي. وحديث تقريباً ينقسم الى قسمين. فاذا روى عن سفيان وروى عنه احد الحفاظ حديثه جيد
والقسم الثاني من حديثه اذا ما روى عن سفيان بن عيينة وايضاً اذا ما روى عنه احد الكفار فيكون حديثه حسن لكن دون -
[00:06:23](#)

ومحمد بن ابي عمر توفي في عام ثلاثة واربعين ومئتين وهو من الطبقة العاشرة. قال حدثنا سفيان ابن عيينة سفيان ابن عيينة ايضاً
تقدم وهو ابو محمد الهلالي وهو من كبار علماء المسلمين ومن حفاظهم واسبابهم. وسفيان كما ذكر سابقاً توفي عام ثمانية وتسعين
ومئة وهم - [00:06:43](#)

الطبقة الثامنة وقلنا ان حديث سفيان ينقص من قسمين. الحديث القديم والصح من حديث المتأخر جميع حديثه حجة مطلقاً لكن ما
في قديم اصح لان هذا لم يتقدم به العمر على حافظته بعض النسيان - [00:07:03](#)
يعني هذا لم يؤثر به. لكن يعني الثواب نوعاً ما. ونفس سفيان يعني اعطوه بهذا فعندما سالت الميزة علي بن المديني انما حدث
بحديث قال حدثت ان هذا الحديث سابق على خلاف هذا. قال عليك بالسماع الاول. سفيان يقول لعلي بن المدين عليك بالسماع الاول
- [00:07:23](#)

سفيان بن عرين عن معمر معمر ابن راشد البصري ابو عو الازدي مولاه. وهم من الطبقة السابعة دفع عام اربعة وخمسين ومئة وهو
الطبقة السابعة وقد اخذ له الجماعة. وحديث ينقسم الى خمسة اقسام. القسم الاول ما رواه عن - [00:07:43](#)
الزهري او عن عبد الله ابن طاووس. وقتادة طبيب من الزهو من عبدالله بن طاووس. اذا روى عن هؤلاء الثلاثة طبعاً مقدمين على
قتادة وشيوخه وتلاميذه يكونون من اهل اليمن كعبد الرزاق بن همام الصنعاني وهشام يوسف الصنعاني - [00:08:03](#)
فيعتبر هذا حديثه بالدرجة العليا من الصحة. ودون ذلك اذا روى نعم دون ذلك اذا ما رواه عبدالله بن طاووس ولا الزهري ولا قتادة.
والقسم يعني كما هنا مثال على القسم الثاني هذا الحديث - [00:08:23](#)

عبيدة وشيخه ويحيى ابن ابي كسير. والقسم السادس في مواهب او فيما حدس به في مدينة البصرة. وهذا دون القسم الاول ودون القسم وعندما حدث في مدينة البصرة حدث بدون كتابه فوقع في بعض الاوهام وقع في حديث بعض الاوهام والاطا - 00:08:43 والقسم الرابع اذا كان شيوخه في الشام العضوة او ثابت الجناني او عاصم ابي النجود او الاعمش. روى عن هؤلاء فايضا حديثه عنهم فيه كلام. فرويت عن هؤلاء الاربعة دون القسم السادس - 00:09:03

القسم الخامس ان يروي عن هؤلاء الاربعة وان يكون تلميذه احد البصريين. القسم الخامس هو ادنى الاقسام او هو يعني اضعف الاقسام لكن جميع هاي الاقسام يحتج بها اما الاول والثاني والثالث فهي صحيحة. والقسم الرابع والخامس يعني قد - 00:09:23 قال انهاء يعني يعني قد اذا ما قلنا صحيحة فهي جيدة. لكن هذا القسم الخامس يعني يقال بانه يعني حسن او جيد ان يحيا نوابك سلاح وبكسير والطاير والنصر واليمان. وهو ايضا ثقة ثلث عام اثنين وثلاثين ومئة وهو من الطبقة الخامسة. ويحيى ابن ابي كثير - 00:09:43

ممتاز بميزة وهي انه لا ينوي الا عن صغار. طبعا هذا كما ذكرت سابقا من حيث الغالب. وذكرت ايضا سابقا ان هناك ثلاثين شخص لا قال بالله عن ثقة ومن اشد هؤلاء يحيى بن سعيد القطان والامام مالك عن عبد الله ابن ابي قتادة عبدالله بن ابي قتادة - 00:10:03 متفق على توثيقه وهو من الطبقة الثانية وجود في عام خمسة وتسعين وقد اخرج له الجماعة. ابو قتادة هو الحارس ثم قال الترمذي عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم عبدالله بن ابي قتادة عن ابيه ابو قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يمس او رجل ذكره بيمينه - 00:10:23

طبعا حديث البخاري ومسلم والحديث ان البخاري مسلم مقيد في حالة الاستنجاء وفي حالة البول بيمينه وهو يبول. فهذه الكراهية تقيد في حالة البول فقط. وحالة ايضا التمسك باليمين اما ما عدا ذلك فيجوز مس الذكر باليمين. طبعا ثم قال توجد هنا اهل العلم لاستنجد يمين. هذا يعني متفق عليه - 00:10:43

وهو استنجد جميل لكن اختلفوا هل هي كراهية تحويل او كراهية تنزيه؟ والجمهور له بالان هذه الكراهية الكراهية تنجيه وذهب الظاهرية وهو قوم في مذهب الامام احمد انه التحريم وهذا هو الارجح. لهذا الحديث والاحاديث التي في معناه لان الاصل في النواهي ان - 00:11:13

على التحويل الا اذا دل دليل يصف هذا النهي من كراهية التحويل الى كراهية التنزيل. وليس هناك دليل وليس هناك اشخاص هذا الحديث الى كراهية التنزيه. طبعا ايضا بعض اهل العلم ذهب الى انه ايضا يوقه الانسان ان يمس ذك بيمينه - 00:11:33 اه نعم ذهب الى انه يوقف نعم يوقف مطلقا للانسان ان يمس ذكره بيمينه. لكن هذه تراها فيها نظر من الحديث مقيد في حالة البول حديث مقيد في حالة الضوء اولا وثانيا ان الاصل في هذه الاشياء الافاحة وليس هناك دليل يمنع من هذا وثالثا انه ثبت في حديث - 00:11:53

علي بن علي سأل الرسول عليه الصلاة والسلام عن مسجد فقال انما هو بضعة منك فهنا اطلق. وكان يقرأ باليمين مشي الذكر كان قال ان تمس ذكرك بيمين. وانما وانما قال آآ وانما قال انما هو بضعة - 00:12:13

كومت فهذا الحديث حديث ابن علي يدل على انه لا يكره الانسان ان يمس ذكره لكن المطلوب فقط هو في حالة البول وحالة اه التمسح باليمين. فقلنا ان هاي الكراهية على القول الراجح كراهية تحريم. لان ليس هناك صارخ يصرخ هذا النهي من كراهية التحويل من - 00:12:33

التوجيه ثم قالوا في الباب عن عائشة وسلم ان وابي هريرة ابن حنيف حديث عائشة في الصحيحين وايضا اه ابو داود والنسائي وغيرهم. وحديث سلمان سوف يأتي الينا وهو الحديث الذي بعد هذا. والحديث ايضا تقدم تخريجه في - 00:12:53 وقلنا انه خرج الامام مسلم وابو عوانة والنسائي وابو داود وغيرهم. وحديث سهل بن حنيف لم اقف عليه. ثم قال ابو عيسى هذا الحديث حديث حسن صحيح. ولماذا هذا الحديث حديث حسن صحيح الجميع جلس يقات وهو محمد عمر صدوق. والاسناد - 00:13:13

هذا يعتبر اسناد جيد للتروي عن محمد ابن عمر احد الكفار وايضا الشيخ محمد ابن ابي عمر هو سفيان ابن عيينة لذلك يتم بحكم علي بان الحديث حسن صحيح. كما قلت الحديث في البخاري ومسلم وغيره من من كتب الحديث - [00:13:33](#)

وابو قتادة الانصاري اسمه الحارس طبعا وقع خلاف في اسم ابو فتاة الانصاري وعمره والنعمان لكن مشهور ان اسمه ابو قتادة وايضا اصيب في وفاة الحارس في عام اربعة وثلاثين. في عام اربعة وخمسين وهذا هو الراجع - [00:13:53](#)

اربعة وخمسين وهذا قومه الذي وجهه الحافظ بن حجر. ثم قال ابو عيسى والعمل على هذا عند عامة اهل العلم انهم يكرهوا الاستنجاء باليمين. نعم يعني يرفع يصلي الوضوء نعم الوضوء - [00:14:13](#)

اذا كان شهوة الوضوء ينتفض. هذا نفع الامام مالك وهو اختيار الانسان من ايده. او بالاحرى احد اقوال شيخ الاسلام اخر وهو انه يعني يستحب للانسان ان يتوضأ اذا مسى ذكره يقول اخر قال ان هذا مقيد في حالة الشهوة هذا والله - [00:14:33](#)

الله اعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد. بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. اما بعد في الحديث السابق في اتى رواه ابن ماجة وكذلك ابن منذر في كتابه الاوسط عن عثمان رضي الله عنه انه قال ما ما مسست ذكرى بيميني منذ - [00:14:53](#)

لكن هذا السناد ضعيف جدا فيه الصلف من دينار وهو مطلوب وايضا في حديث اخر او في اثر اخر عن عمان بن حصين مثل عسى وسلم ان مثل اسر اه عثمان بن عفان. قال ايضا ما مسست ذكرى بيميني منذ اسلم. لكن ايضا الاسناد عن عوام الحسين لا يصح - [00:15:13](#)

ان اه الاسناد غير متصل الى عنوان الحسين. قال ابو عيسى حدثنا هناد هناد تقدم لنا كثيرا وقلنا انه هناد ابو الشري التميمي وهو ثقة العابد كتب في عام ثلاثة واربعين ومائتين. وهناد معروف بالزهد والعبادة وله كتاب مطبوع في الشهد - [00:15:33](#)

وكتابه الذي علمه في الشهود من احسن ما كتب في الزهد. هذا كتاب محقق ومقبول بالمجلدين. هذا حدثنا ابن معاوية ابن معاوية هو محمد التميمي وابو معاوية من الطبقة التاسعة عام خمسة وتسعين ومئة. وقد اخرج له الجماعة - [00:15:53](#)

وابو معاوية طبعا العلماء في ضبطه وحديثه ينقسم تقريبا الى ثلاثة اقسام. اعلى هاي الاقسام رواه عن الاعمى يكون الراوي عنا احد الحفاظ السقاف. فهذا يحكم عليه بانه صحيح بل هو في الدواجن العليا من الصحة - [00:16:13](#)

والقسم الثاني ما رواه ابن معاوية يعني لما رواه عن الاعمش رواه عن اي شخص ما عدا الاعمش وايضا ما عدا اناس سوف تكون في القسم السادس. والقسم السالسا هو ما رواه معاوية عن ثابت عن هشام العضوة وعن - [00:16:33](#)

ايضا عبيد الله بن عمر فاذا روى هشام فاذا روى ابو معاوية عن هشام ابن عوض وعن عبيد الله ابن عمر ففي رواية عن هؤلاء فيها كلام تكلم فيها الامام احمد وغيره وايضا غيره من من الائمة فيحيى ابن معين وغيره. فتكلموا في روايته عن هشام ابن عروة وعن - [00:16:53](#)

عبيد الله بن عمر لكن الاصل في وايد ابو معاوية عن هشام ابن عروة وعن عبيد الله بن عمر انها من القسم الحسن. هذا اقل ما يقال فيها اما القسم الاول كما ذكرت وما رواه عن الاعمش. ومثال على القسم الاول للحديث لمعاني. فالحديث لمعان رواه عن الاعمش - [00:17:13](#)

لان ابو معاوية من اثبت الناس في الاعمش. طبعا ايضا ابن معاوية منصوب بالتدليس لكن تدنيسه قليل جدا. لذلك الحاضن الحجر يرتفع في الطبقة والثانية والقول الراجح يعني كما اذهب اليه الحاضن ابن حجر ان حديث ابن معاوية محمول مطلقا على السماع والاتصال دليل - [00:17:33](#)

لان هذا الحديث لم يسمعه من شيخه الذي رواه عنه الاعمش هو سليمان ابن مروان عن ابراهيم وابن يزيد النخعي. وابراهيم من كبار الفقهاء وهو تابع للطبقة الخامسة في عام ستة وتسعين. وهو طبعا ابراهيم متفق على توثيقه وعلى امامته وعلى - [00:17:53](#)

يا جلالتة اه كما ذكرت سابقا اختلف في في مواسير ابراهيم على ثلاثة اقوال. القول الاول ان المواسير ابراهيم لا والقول الثاني انها تقبل. والقول الثالث ان مواسير ابراهيم ما تقبل الا اذا رواها عن ابي - [00:18:13](#)

ابن مسعود اذا ارسلها عن عبد الله ابن مسعود تقبل طبعاً هذا هو لعل العودة ابراهيم عن عبدالله بن مسعود انها تقبل. وان كان ايضاً يعني مواشينا مطلقاً اصلح الاحتجاج. لانه موصوف بانه لا يبي في الغالب الا عن ثقة. وايضاً - [00:18:33](#)
موصول بان جميع مواسيره صحيحة الا مسدود نيام. عن عبد الرحمن بن يزيد هو ابن قيس النخعي وهو ايضاً متفق على توثيقه وهو من صدقة الانتباه الطبقة الثالثة وتوفي عام ثلاثة وثمانين وقد اخرج الجماعة قال قيل لسلمان طبعاً سلمان والفارسي صحابي -

[00:18:53](#)

الجيل توفي عام اربعة وثلاثين. واختلفوا في المدة التي عاشها سلمان. وبعضهم قال بلغ عمره عند وفاته ثلاث مئة سنة وهذا هو القول المشهور. بل النووي نقل اتفاق على انه على انه بلغ المئتين وخمسين سنة - [00:19:13](#)
الامام النووي نقل الاتفاق على انه بلغ سلمان من العمر مئتين وخمسين سنة. لكن الحظ الذهبي خالف في هذا وقال لم يتجاوز او تجاوز الثمانين ذاك الحظ ما احد يتعقب الحافظ الذهبي وقال لم يذكر دليلاً على ما قال. ومن قرأ قصة سلمان - [00:19:33](#)
وقصة انتقالاً من دين الى دين حتى وصل الى المدينة واسلم وامن بالرسول عليه الصلاة والسلام يعرف ان سلمان امه لانه يعني انتقل من الذين انتقل من آآ من شخص الى شخص فهذا يحتاج الى مدة طويلة من الزمن. فيعني قصته تدل على انه عنب - [00:19:53](#)
ابن سلمان القائل سلمان هم المشركون كما ثبت في صحيح مسلم وفي غيره من كتب الحديث قال علمكم او قيل لسلمان قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى القراءة. والقراءة هي اداب الخلاء. فقال سلمان اجل نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او بول -

[00:20:13](#)

واتقدم الاسلام على هذه المسألة وقلنا لعل الارجح والله اعلم انه يفوق بين البنيان والصحراء فيجوز في البنيان استقبال واستدبار القبلة يهدون الصحراء. هذا يعني لعل الواجهة والاحسن للانسان ان يحتاط في هذه المسألة فلا يستكمل القبلة لا في البنيان ولا في الصحراء - [00:20:33](#)

متقدم الكلام على هذه المسألة. في غائط او بول وان نستنجي باليمين. وايضاً نتقدم في الحديث السابق. او ان يستنجي احدكم باقل من ثلاثة احجار. طبعاً هاي المسألة اختلف فيها العلماء على قولين. فذهب المالكية والحنفية الى انه لا - [00:20:53](#)
ان ان تكون الاحجار ثلاثة وانما الذي يشترط ان تنقي هذه الاحجار من محل البول او محل هذا هو الذي يجب عندهم. اما ثلاث احجار فلا تجب عندهم. وذهب اهل الحديث كالامام الشافعي والامام مالك واسحاق وابن حمد - [00:21:13](#)

من حزب غيرهم الى اشتراط الثلاثة. وهو الصحيح في هذه المسألة لحديث سلمان. وايضاً احاديث اخرى التي التي هي في معنى حديث سلمان. وحديث سلمان واضح بانه قال يعني آآ لا يستنجي او نهانا ان نستنجي باقل من ثلاثة احجار - [00:21:33](#)
وايضاً حديث عائشة الذي في باب يؤيد هذا الحديث لان في حديث عائشة اذا اراد احدكم ان يستجمع فليذهب بثلاث احجار فانها تجزئ عنه. وسيأتي تخويف حديث عائشة وكذلك ايضاً حديث خزيمه بن ثابت وحديث جابر - [00:21:53](#)

عليكم من يستجمعوا فليستجمعوا ثلاث مرات. فالواجب في هذه المسألة ما ذهب اليه اهل الحديث. انه يجب ان اه ان يصل الى الانسان بس ثلاثة احجار فما فوق. طبعاً يشترط في الاستكمال الصحيح اربعة شهور. ان يكون بثلاثة احجار وان - [00:22:13](#)

يكون ايضاً وتراً لانه ثبت ايضاً في حديث ابي هريرة المتفق عليه اذا استجمع احدكم فليوتر يستجمع احدكم فليوتر. فيجب الايثار والشرط الثالث التنقية لابد آآ ان تكون هاي الاشياء مما ينقي محل - [00:22:33](#)

لابد من التنقية والشرط الرابع الا يستدنوا بالاشياء التي نهى عنها كالعظام والوديع لابد آآ في صحة ان تجتمع هاي الاشياء الافضل. ان يستثني ثلاثة احجار ان يكون وتراً وان يكون اه وان ينقي محل النجاسة والشرط الرابع الا يستلزم باشياء قد نهى عنها - [00:22:53](#)
والعظم. طبعاً في مسألة اخرى تتعلق في هاي المسألة وهي يعني بعضهم قال لا يشتري ثلاثة احجار وانما يشتري ثلاث مسحات فقط وهو ايضاً قول في مذهب الشافعي بل لعله هو المشهور في مذهب نعم هو المشهور في مذهب الشافعي وايضاً هو المشهور في

مذهب الامام احمد انه - [00:23:23](#)

يعني يكتفى بثلاثة مسحات لا يشتري ثلاثة احجار. فاذا كان هناك حجر له سلاس اوجه يجوز استعمال هذا الحجر. لكن هذا خلاف

الدالة من الدالة الصريحة في اشتراط سلاسة احجار لم يشترط هنا الرسول عليه الصلاة والسلام ثلاثة مساحات وانما اشترط ثلاث -

[00:23:43](#)

فالقول الراجح انه لابد من استعمال ثلاثة احكام. وايضا لابد كما ذكرت لا بد من اه الايتاظ فاذا استجمعوا مثلا بعربة احجار لابد يأتي بخامس ان الرسول عليه الصلاة والسلام امر المستأجر بان يوتر وليس هناك صوت يصف هذا الامر - [00:24:03](#)

من الرجوب الى الاستحباب. طبعا في احاديث لكن هاي الاحاديث لا تصح. ففي حديث اخرجه ابو داوود وايضا اخرجه والحاكم عن ابي هريرة ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال من استجمر فليوتر ومن فعل فقد احسن ومن لم يفعل فلا حرج لكن هذا الحديث -

[00:24:23](#)

حديث منقوض ضعيف من جهة الاسناد والتمتن. اما الضعف من جهة الاسناد ففيه رجل يسمى اه الحسين الحضرائي وهو مجهول وكذلك شيخ ابو سعيد الحبغاني كذلك ايضا مجهول. واما المتن فثبت عن ابي هريرة في الصحيحين انه قال من حديث عن -

[00:24:43](#)

عليه الصلاة والسلام انه قال من استجمع فليوتر ليس هناك هذه الزيادة الموجودة في حديث ابو هريرة الذي اخرجه ابو داوود وغيره. فهذه زيادة منكرة هنا في الصحيحين ليس هناك هذه الزيادة. وايضا الاسناد الذي نقل فيه هذه زيادة اسناد ايضا ضعيف. لان فيه

[00:25:03](#) - مجاهيل

فهذا الحديث ضعيف من وجهين من اسناد والتمتن شوفوا اسناد قلنا فيه شخصين مجهولين والتمتن مخالف لما ثبت عن ابي هريرة وهو من استثمرات اليوتيوب قالوا يستحب للانسان آ ان يوتر استحبابه ليس وجوب لكن الارجح انه - [00:25:23](#)

يجب والى هذا ذهب ابن محمد ابن حزم وغيره من اهل العلم. لان الحديث حديث ابو هريرة صحيح في الايتام في الاستجمام ثم قالوا ان نستنجي بوديع او عظم. والعلة او الحكمة في ذلك ان رضيع والعظام هي زاد وامنة من اهل الجنة - [00:25:43](#)

نظام يزداد الجنس بوديع وزاد آ دواب الجن. وقد اختلف اهل العلم هل يجزئ يعني من الوديعه والعظم هل يجزئ وهو اثم او يعني هو اثم وايضا لا يجزئ استعمال آ العظم او بوديع يعني مستعملة عظم او وديع - [00:26:03](#)

الاستنجا مع الاتفاق طبعا ان هذا لا يجوز ان هذا الشخص اثم لكن هل يجزئ هذا الاستجمام ام لا؟ فذهب الجمهور لانه لا يجزئ لعله هذا هو الودع في هذه المسألة لكن يقل عن شيخ الاسلام بانه يعني هذا الشخص اثم لكن استعمال العظم او - [00:26:23](#)

وديع يقول يجزئ لكن قال اثم لكن على الاقل انه لا يجزئ لان الرسول عليه الصلاة والسلام نهى عن هذا الشاب بعينها فالنهي هنا يعود الى ذات المنهي عنه واذا عاد النهي اذا زاد المنهي عنه يدل على فساد. وعلى عدم اجزائه. وايضا هناك حديث رواه الدارقطني -

[00:26:43](#)

قال لا يستنجي احدكم بوديع او عظم فانهما لا يطهران. الحديث رواه الدارقي وصححه. لكن في اسناد ضعف قال ابو عيسى وفي الباب عن عائشة وقصيم بن ثابت وجابي وخلات نساب. حديث عائشة اخرجه ابو داوود والنسائي والدارمي والدارقطني وقال -

[00:27:03](#)

هذا اسناد صحيح حسن. طبعا في اسناد حديث عائشة رجل اسمه مسلم مقود. هذا الرجل المسمى بمسلم نقود لم يوثق توثيق فلکم انه يعني فيه جهالة لكنه الحسن تاع اخوتي صحح هذا الاسناد لان كما ذكرنا سابقا جمهور اهل الحديث يتساهلون في - [00:27:23](#)

مسألة الجهالة هذا مذهب منه اهل الحديث. بل العلامة المعلمي بالغ في هذا فاستنكر قول ابن حجر عندما طلحة ابن حجر عندما علق على مذهب وقال ان هذا المذهب مذهب غريب ان ابن حبان عنده مطلقا مجهول يعني يقتد به مقبول - [00:27:43](#)

لان عنده ثقة هو الشخص الذي لم يجزأ. هذا هو الثقة عنده. فكل شخص لم يجرح يعطي له ثقة عند ابن حبان المذهب مذهب عجيب. لكن الحافظ لكن معلمي قال لو استكبر ابن حجر لوجد ان جمهور اهل العلم يتابعون - [00:28:03](#)

تبان على هذا لكن طبعا هذا فيه نظر لان جمهور اهل العلم يعني ليس عندهم مطلقا ان المجهول يحتج به لكن يعني مع الشروط ومع القوائم اما المتأخرين فتقريبا يعني كلهم على هذا المذهب وهو التساهل في الجهاد. فتجد شيخ الاسلام - [00:28:23](#)

يعني يحسن احاديث المجاهيل. يعني مثلا حديث قطن ابن قبيصة عن الرسول صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من الطيبة او قريب من هذا المعنى اه الخط او كذا نسيت ماسك امتي - [00:28:43](#)

فالشاهد من هذا ان شيخ الاسلام قال عن هذا الحديث نادوا حسن. وايضا امام الدعوة في كتاب التوحيد قال هذا اسناد جيد. فشيخ الاسلام تلاميذ شيخ اسهام عماد الدين ابن كسيم ايضا يتسائل في وكذلك ابن مفلح ابن مثنى متساهل جدا في مسألة - [00:29:03](#)

الجهاز كما يظهر من كتابه الاداب الشرعية وكذلك تلميذ الاخر ابن عبد الهادي ايضا يتساهل في الجهالة وكذلك ايضا الحائض الذهبي بعض المضادات وكذلك الحائض العراقي كالتساهل الكثير في الجهالة وفي ذلك الحال من حجب بعض المواد ايضا - [00:29:23](#)

والحافظ السيوطي ايضا يتساهل كثيرا في الجهاد. فتقريبا يعني المتأخرين كلهم على هذا المدى. اما المعاصرين في الوقت الحاضر متشددين جدا في الجهالة يودون جميع احاديث المجاهيل. طبعا هذا قول قول محدث ومبتدع مختبر. ان خالفوا جميع العلماء لا هم يذهبون - [00:29:43](#)

ولهم يعني يتساهلون نوعا ما في الجهالة. عدة مواد وتكون الشروط التي تشترط بقبول هذا الشخص الذي فيه جهازه. حديث خسيم ابن ثابت اخرجه ابو داود ابن ماجة والدامي. والشافعي - [00:30:03](#)

والقهوي في شرح السنة من طريق الامام الشافعي. وكذلك ابن المؤمن في كتابه الاوسط وابن ابي شيبة في المصنف. طبعا وقع في اسناد هذا الحديث اختلاف وحديث جهاد ابن عبد الله اخرجه مسلم وابو هوانة وابو داود وابن المنذر وابن ابي شيبة وابن خزيمة - [00:30:23](#)

في صحيحه وحديث اه خلادنا السابق خلف الطبراني في الكبير وفي الاوسط كما قال الهيثمي في مجمع الزوائد طبعا في كتاب قبائل كبير المطبوع ما وقفت على هذا الحديث في مسند خلاد بن السعد لكن حول هيثم عزى هذا الحديث الى القبراني في الكبير - [00:30:43](#)

وبعد ان عزاه قال في حماد بن الجعد اجمعوا على ضعفه. كما قال ابو عيسى وحديث سلمان في هذا الباب حديث حسن صحيح طبعا حديث سلمان اسناده صحيح من الجميع وجالس يقال هذا هذا بغض النظر عن قوم الامام مسلم - [00:31:03](#)

اخذ هذا الحديث فالامام مسلم اخرج هذا الحديث وكذلك من ابي شيبة وابو داود والنسائي والامام احمد وابو عوانة وابو ابن داود وابو داود الطيارسي في مسنده وابن خزيمة وابن المنذر وابن عبد الباقي التمهيد. كل مخرج هذا الحديث من - [00:31:23](#)

الاعمش عن ابراهيم عبدالرحمن ابن يزيد. وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعد واو ان الاستنجاء للحجامة يجزئ وان لم يستنجي بالماء. اذا انطأ اثر الغائب. طبعا هذا هو مذهب الجمهور ودل على هذا - [00:31:43](#)

النصوص المتواصلة عن النبي صلى الله عليه وسلم في اجزاء الحجارة عن الماء. وان لم يستنجي بالماء اذا انطأ اثر الغائط يقول من الاشياء التي لا يجوز الاستنجاء بها طعام الانس اذا كان طعام - [00:32:03](#)

الجن محرم استعماله وطعام الانس من باب اولي انه لا يجوز استعماله وكذلك طعام او كذلك علف الدواب على الدواب الانس على افتراض الجن لا يجوز استعماله من باب اولي ايضا على الثواب الانس. لا يجوز ايضا استعماله. وكذلك الاشياء المحترمة اه كتب اهل العلم وغيرها - [00:32:23](#)

وهذي الاشياء لا يجوز استعمالها. اما ما عدا هاي الاشياء فيجوز استعمالها. لان هذا النهي خص باشياء معينة. فدل هذا على ما عدا هاي الاشياء التي النهي عنها دل هذا على ان ما عداها يجزئ استعماله في الاستنجاء في سؤال فيما تقدم - [00:32:43](#)

تعرف ان بعض اهل العلم احمد في رواية عنه ذهب لان هذا لا يجزئ. كذلك ايضا ابو محمد بن حزم. ذهبوا الى ان استعمال يمين استنجاء الى انه لا يجزئ بان هناك نهى عن استعمال يمين طبعا في مذهب الامام احمد ان النهي اذا عاد الى ذات المنهي عنه كما هو فيها اولي - [00:33:03](#)

عاد الى الشرط من شروطه. يقول اذا عاد النهي اذا ذات المنهي عنه او الى شرط من شروطه دل على فساد هذا الشيء المنهي عنه. وتقريبا يعني الجمهور يذهبون الى ان النهي عاد الى زاد المنهي عنه يدل على فساده. بل بعضهم نقل الاتفاق وان كان هناك خلاف -

هناك كتاب مفرد في هذه في هذه المسألة للحافظ العلائي آ تكلم وتوسع في هذه المسألة مسألة النهي هل يدل على الفساد ام لا؟ قضية اي شيء لماذا لا يجرى؟ نعم. اي نعم - 00:33:43

اي نعم لماذا ما يعني ما الدليل على ذلك؟ اي نعم. وان كان نعم. وان كان يعني هذا وان كان الحكم معروف من هذا الشيء او العلم معروف او الرسول عليه الصلاة والسلام نص على هذه العلة لكن - 00:34:03

انه يعود الى اي شيء. جزاء المنهي عنه الى هذا الشيء. هذا الارجح في هذه المسألة ان لا عمش لم يسمع من انس. هذا هو الواجب. وقد ثبت لا لا ما ماكو صدقة انما روي عن الاعمش انه قال لم اسمع من انس وانما اكتفيت باصحابي عن انس. وقال رأيته رؤيا. طبعاً في احاديث - 00:34:23

فيها الاعمش بالسمع من الناس لكن خطأ من اه عضوات الذي نرووا هاي الاحاديث عن الاعمش. والمشهور عند اهل الحديث ان الاعمش لم يسمع من انس بل ولم يسمع من احد من الصحابة مطلقاً. هذا هو المشهور عند اهل الحديث. يعني سمعتم يقول -

00:34:43

نعم قال لنا سمعت اما ان يقول عنه او يقول قال فهي ليست صيغة السماء. اي نعم. كثير من الاحاديث فيها عن فهاي الاحاديث وجدت شخص منصوب بالتدليس وانه مكث من التدليس لا تقبل هذه الاسناد حتى يشرح بالتحديد. اما اذا كان الشخص غير موصول بالتفتيش - 00:35:03

سماع هذا الشخص من الشخص الذي روى عنه فهذا الحديث يعتبر اسناده صحيح ومتصل. هذا هو مذهب جمهور اهل الحديث بل لهذا بالاتفاق بعد ان وقع الخلاف سابقاً في هذه المسألة. طبعاً ينقل عن ابن الحجاج الى انه لا يقبل اسناد حتى يصرح في -

00:35:33

جميع هالاسناد بالسمع وبالاخبار. هذا منقول عن شعبة. لكن لعل هذا لم يثبت عن شعبة. لكن يعني جمهور اهل الحديث وهذا الامر يعني بعد ذلك اتفق عليه اهل العلم لانه بهذا. نقل الاتفاق على هذا الشيء في مقدمة كتابه التنفيذي - 00:35:53

اذا سقى السماء التلميذ من شيخه وهذا التلميذ لا يوصف بالتدليس فهنا حديثه مقبول. محمول والاتصال قلنا حنا موصول بالتدليس لكن نعمل تدليس قديم. فليس كل شخص موصول بالتدليس لا يقبل حديثه. ليس فيه شيء. وانما الشخص المبطل من التدليس هو الذي لا يقبل - 00:36:13

حتى يشوح بالتحديد الاعمش وان كان موصول بالتدليس لكن تدبيسة قليل كما نص على ذلك ابو زعما فقال الاعمى شكر ما تلبس يعني هذا مذهب جمهور اهل الحديث يقبلون بالتحديد الا اذا دل دليل خاص في هاي المسألة الى على ان الاعمش لم يسمع -

00:36:43

من هذا الشخص الذي وضعه وهذا عمل مش معروف بانه احد تلاميذ ابراهيم بل هو من الملازمين لابراهيم بل لعل من نسبة الناس في ابراهيم بن يزيد النخعي هيا الحديث نعم زيادة ابو - 00:37:03

فيها من اوتر فيها ونعمة ومن بيوته فلا حرج هذي زيادة جاءت باسناد ضعيف من حديث ابو هريرة كما ثبت في الصحيحين من تجمع في البيوتوب ليس هناك هذي زيادة موجودة في هذا الحديث. فهذه الزيادة تدل على يعني انها منكورة وليست بصحيحة - 00:37:23

والحديث في الصحيح ما في هذه الزيادة. ثم ايضا الاسناد الذي نقل فيه هذه الزيادة اسناد ضعيفة يكتب به. في هذا غير ليس في مشاكل الشباب بحديث ان الله عز وجل يحب الوتر مطلقاً بعد - 00:37:43

مانعوا الحديث نقول بالاستنجاب اقصد انا زيادة زيادة نعم هذا ثابت لكن زيادة من فعل فقد احسن ومن لم يقل فلا حرج هذي زيادة المنكر الزيادة التي فيها استحباب الايتام فقط وليس وجوباً - 00:38:03

ومن فعل فقد احسن وان لم يفعل فلا حرج. فهذا يدل على استحباب الايتام. لكن هاي الزيادة ضعيفة ليست بصحيح بالنسبة للامام في حديث اذا رأيت هذه الاعداد لان الحديث مو بصحيح في تواجد السمع وتواجب السمع - 00:38:23

الجمهور على عدم الاحتجاج به. طبعاً ما في شيء بوصف الشخص الذي يفعل بعض الأفعال بأنه مؤمن. نعم. لكن ما يقال إن هذا الشخص بعينه المؤمن نعم جاءت نصوص كثيرة إن الشخص يعني الله عز وجل ذكر صفات المؤمنين كذلك في السنة ذكر صفات المؤمنين فتجد بعض - 00:38:43

هذه الصفات تنطبق على بعض الناس لكن ومع ذلك لا تشهد لشخص بعينه إن هذا الشخص مؤمن. لماذا؟ إنك إذا شهدت لهذا الشخص بأنه مؤمن إذا فشده له بالجنة إن كل مؤمن لا بد أن يكون مصيره إلى الجنة. بل ابن خزيمة يقول من شهد بأنه مؤمن فهو كافر. هكذا يقول ابن خسيم طبعاً ما يقبل هذا الكلام - 00:39:03

لكن هذا هكذا يقول إمام الأئمة بن خزيمة. وأبي مسعود ثبت أن انقاض هذا القول. عندما نقول له إن في شخص يقول أنا مؤمن قال لماذا لي قول أو قال أسأله هل هو من أهل الجنة؟ فعندما سأله قال لا الله أعلم. فقال بما أنه علق هذا بالمشيئة بالنسبة لدخول الجنة أيضاً فليعلق الإيمان - 00:39:23

فيقول أنا مؤمن إن شاء الله فهذا مثل هذي. أي نعم. أي نعم. أي ما في شك من اليمين يعني الغالب يستعمل في باب التكوين والتشويه. والأسباب التي تستعمل في باب إزالة النجاسات والأشياء المطلوبة. تعرف إن - 00:39:43

هي للطعام والشراب إذا استعمل الإنسان يده اليمين في الاستنجاء يعني يستقطب هذا الشيء وهذا الشيء أيضاً يستقدم. ولذلك نهى عن استعمال اليمين في حالة الاستنجاء. وكما تعبنا اليمين يعني تستعمل في الأشياء التي فيها تكريم وتشويه. طبعاً في مسألة تتعلق - 00:40:03

في هذا الحديث وهي مسألة استعمال السواك باليمين أو باليسار. ولو جاء في هذه المسألة ولا يوجد في هذه المسألة أنه إن السواك يستعمل باليسار لماذا؟ لأن استعمال السواك من باب إزالة الأذى. وقد نص على ذلك الإمام أحمد ورجح هذا القول شيخ الإسلام ابن تيمية. لأن استعمال - 00:40:23

من باب إزالة الأذى وإزالة الأذى تستعمل فيها اليد اليسار. نعم. أي نعم استعمال اليد اليسار في استعمال السواك لا بد شيء نعم هو صحيح إن في مذهب الإمام أحمد خلاف حتى قال ناظر المذهب أمسك باليمين أو باليسار الخلاف عندنا فيه جامد - 00:40:43
اختلف يعني آهل العلم يعني ما استطاعوا أن يرجح اليمين وبعضهم موجه لليسر لا علاقة بأنه يعني أنه يستعمل أو يستعمل السواك بيد اليسار لأن هذا يعني فيه يكون أذى وإزالة الأذى يكون باليد اليسار - 00:41:23

أما مسجد القفة ما يزيد على ما قال ما ذهب إليه لأنه يستعمل أو تستعمل يد يمين ما أسكت هذي لكن سوت في شاهي البخاري والرسول عليه الصلاة والسلام عمر باستخدام السواك عند القيام إلى الصلاة - 00:41:43
رواية الوضوء في رواية أصلاً روايتين صحيح. رواية البخاري وفي رواية أيضاً في البخاري لكن علقها في البخاري بعد كده الروايتين صحيحة. فيستحب استخدام السواك عند الوضوء وعند أيضاً القيام إلى الصلاة. على الأولى لا - 00:42:03

يعني قد يكون فيه نوع من الاشتغال. عن اجتماع خطبة الإمام. يعني ينه بعد انتهاء الخطبة يقال يعني لاستجابة قبل الخطبة وبعد الخطبة عند القيام إلى الصلاة سابقاً لاسناد آخر كما قال كما قال أخذنا حاجة والاسناد عند الإمام أحمد باسناد - 00:42:23
الصحيح المشهور إن فيها إن في اسناد محمد بن إسحاق وهو مدلس بالتحديد لكن تابعه وبكثير تابع بن إسحاق عند الإمام أحمد في مسلم. كيف يا أخي؟ أي نعم. أي نعم - 00:42:53

وبعض النسخ موجود هذا خطأ الصواب عن أبي وائل وهو شقيق بن سلمة الأسدي. هذا الشخص بينا أن الأسلمة العسري وكني أبو وائل هذا والله أعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد. بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. أما بعد قال - 00:43:13

الترمذي حدثنا الناد وكتيبة وتقدم انداد وقلنا هو ابن السبي أبو السبي التميمي وهو ثقة عاجز وتوفي عام ثلثة وأربعين ومئتين وهو من الطبقة العاشرة وهنات أكثر عنه الترمذي في هذا الكتاب من أجل السبي وكذلك كتيب بن سعيد أكثر عن - 00:43:43
جدا في هذا الكتاب وكتيب بن سعيد أيضاً تقدم وقلنا هو ابن جميل ابن قويف أبو وجع الثقفي وهو أيضاً ثقة سبت مكس من توفي

عام اربعين ومائتين وهم الطبقة العاشرة. وقد اخرج له الجماعة. قال حدثنا وكيع وكيع ايضا تقدم كتب ابن الجراح ابو اسي -

00:44:03

وايضا صيغة الذبح امام اخر حجة ومن الطبقة التاسعة ودفع عام سبعة وتسعين ومائتين. وقد اخرج له الجماعة عن سهيل وابن يونس ابن ابي اسحاق السبيعي سهيل يونس بن ابي اسحاق السبيعي وهو ثقة وقد اخذ له الجماعة - 00:44:23
من الطبقة السابعة توفي عام ستين ومئة. وقيل غير ذلك. وذكرنا سابقا ان حديث اسرائيل ينقسم الى قسمين. القسم الاول فيما رواه عن جده ويكون في هذا القسم ثقة ثابتة. حديث الذي يرويه عن جده يكون فيه اسرائيل ثقة سبت. لانه كان ظاد - 00:44:43
وحافظ لحديث جده. والقسم الثاني طبعاً اذا رواه اذا رواه عن غير اسراء. اذا رواه عن غير ابي اسحاق السديعي. عن ابي اسحاق ابو اسحاق وعمر بن عبدالله الحمداني ابو اسحاق السبيعي الكوفي وهو ايضا ثقة تبدو الحجة وهو مكسئ من الحديث وقد اعتمد -

00:45:03

واصحاب الصحيح اكثر الاسانيد الصحيحة تدور على ابي اسحاق. فما ذكر ذلك علي ابن المديني وكما هو واضح من كتب الحديث. ابو اسحاق عندما عمر آآ حافظت تغيرت قليلاً. فبعضهم قال اختلط ما قصد ان يعني ما قصده بالاختلاط انه اخذ انه اصبح لا يميز -

00:45:23

من هذا ان يعني تتغيرت قليلاً نوعاً ما كما قال الذهبي يعني حافظ تتغيرت قليلاً. وهذا على القول الراجح هذا الاختلاط او هذا التغير لا يؤثر في ابي اسحاق. وهذا شو باتفاق عليه بين علماء الحديث؟ فممن ذكر انه سمع منه بعد - 00:45:43
التغيب حفيد اسرائيل وكذلك زهير بن معاوية ومع ذلك تجد البخاري اعتمد في حديث ابي اسحاق على اسرائيل وكذلك جميع من الف في الصحيح الامام مسلم وابن خزيمة وابن حبان وغيره جميع من الف في الصحيح اعتمد على ابي اسحاق مطلقاً. فهذا التغير لا يضر بابي اسحاق - 00:46:03

وايضا ثبت بالتتابع انه ليس هناك احاديث انكرت على ابي اسحاق قال العلماء ان هاي الاحاديث يعني آآه وقع في النكارة بعد تغيب ابي اسحاق هذا لم نجده في كتب الحديث هناك في كتب العلل ايضاً نعم تجد ابو اسحاق يعني مواتير - 00:46:23
عليه لكن هذا من باب يعني كل ثقة لابد يكون عندهم بعض الاخطاء ما في احد معصوم من الخطأ. ابو اسحاق مثل باقي الصديقات الاسباب وليس هناك احد معصوم من الخطأ كما تعرفون. وايضاً لا نعرف احد من الائمة يعني عل حديث ابي اسحاق بالتدريس مثلاً او بالعننة - 00:46:43

نعم ما نعرف احد من الائمة عل حديث عل الحديث بابي اسحاق يعني بان قال ان ابو اسحاق تغير ولذلك ما يقبل حديثه ما نعرف هذا من متقدمين وانما هذا حصل من المتأخرين. والسبب في ذلك بسبب آآ خصوم في علم الرجال. وقد ذكرنا - 00:47:03
سابقاً الدلة على ان ابا اسحاق ثقة ثابت وهو حجة مطلقاً ويكفي في هذا اعتماد اصحاب الصحيح عليه. ويكفي ايضاً جميع من له الصحيح اعتمد عليه وايضاً كما ذكرت سابقاً الائمة يحتجون في حديث ابي اسحاق بل يقولون ان السند الذي الذي فيه ابي اسحاق - 00:47:23

ومن اصح الاسانيد كما ذكر ذلك ابو محمد ابن حزم وغيره. قوم ابو اسحاق كما قلت قبله الجماعة وتوفي عام تسعة وعشرين ومئتين. ايضاً ابو اتهم بالتدليل. وهو في الحقيقة مدلس ابو اسحاق في الحقيقة مدلس لكن هذا التدليس قليل. تدليس ابي اسحاق قليل. فلذلك - 00:47:43

من احاديثه فيما رواها عن شيوخه تحمل على السماع والاتصال الا لدل دليل على خلاف ذلك. فاذا جمعنا طرق حديثه ابي اسحاق يعني ابو اسحاق هو حديث المشرع فيه بالتحديث. وجمعنا طرق هذا الحديث فاذا ما وجدنا انه زكا رجل بينه وبين من حدث -

00:48:03

فالاصل ان ابا اسحاق سمع هذا الحديث من شيخه. كما نص على ذلك ابو محمد ابن حزم وغيره وهذا مذهب جمهور اهل الحديث من المتقدم ان ابا اسحاق تدليس قليل. وان كان في الطبقة الثالثة من طبقات المدلسين. لكن نفس الحظ - 00:48:23

عند التطبيق العملي يحتج بابي اسحاق. وكذلك ما قلت يعني اصحاب الصحيح اعتمدوا على ابي اسحاق مطلقا سواء صرح بالتحديث او للمشرح بالتحديث طبعا حنا كما قلت ما ننفي ان ابا اسحاق يدلس لكن هذا التدليس قليل. عن ابي عبيدة ابو عبيدة هو ابن عبد الله ابن مسعود وهو - 00:48:43

بالاتفاق من الطبقة الثالثة توفي بعد الثمانين وقد اخرج له الجماعة. ابو عبيدة عن قول الراجح انه لم يسمع من ابيه. لانه ثبت عن ابي عبيد انه سئل هل تدخل من حال عبدالله شيئا؟ فقال لاذكر منه شيئا. وان كان وقع في بعض الاحاديث انه صرح بالتحديث من - 00:49:03

لكن هاي الاحاديث ضعيفة يعني الخطأ ليس من الخطأ ليس من ابي عبيدة وانما من رواية عن ابي عبيدة اخطأوا فصرخوا بالتحديث بين ابي عبيدة وبين ابيه عبد الله بن مسعود. فعل قول واضح ان ابو عبيدة لم يسمع من ابيه. لكن وايت عن ابيه - 00:49:23 وان كان لم يتلو السماع من ابيه لكن رواية عن ابيه صحيحة لان العلماء تتبعوا احاديث عن ابيه فوجدوها على الاستقامة ولذلك وقد نص على ذلك عن ابن المديني وكذلك يعقوب نشيب السدوسي وعلي بن المديني ويعقوب بن شيبه نصوا على هذا الشيء وقال يعقوب - 00:49:43

كيف ان اصحابنا في الحديث ادخلوا حديث ابي اسحاق المسند معنا في المسند اي في المتصل. لماذا؟ لانه وجدوا حديث نعم ادخلوا حديث ابا عبيدة في المسند لان وجدوا حديث ابو عبيدة وجدوه على الاستقامة يعني - 00:50:03 روايات ابي عبيدة او حديث ابي عبيدة التي يرويها عن ابيه مع باقي الروايات التي يرويها اصحاب عبد الله ابن مسعود عن ابيه فوجدوها توافق ووجدوه ايضا مستقيما. فلذلك قالوا ان الواسط بين ابا بين ابي عبيدة وابيه واسطة سقة - 00:50:23 تحمل حديث ابي عبيدة عن ابيه على السماء والاتصال صحيحة. كان اقصد بالسمع والاتصال انه صحيح. وان كان الفاجح لم يسمع من ابيه الواسطة بين ابو عبيدة وبين ابيه واسطة صحيحة. وايضا من نص على ذلك النسائي. كما ذكر ذلك الحافظ المحدث في كتاب - 00:50:43

النكت وكذلك ابو الحسن الدارقطني وجده في كتاب السنن في احاديث رواها من طريق ابي عبيدة عن ابيه وقال بعد روايته قال صحيح وكذلك ممن نص على هذا شيخ الاسلام ابن تيمية كما في المجلد السابع من الفتاوى فقال ان جميع اصحاب عبد الله ابن مسعود تتبع - 00:51:03

موسيقات طبعا وان كان في بعض اصحاب عبد الله بن مسعود وهو الحارس بن عبد الله الاعوض الجمهور على تضعيفه لكن عن عبد الله قليلة جدا شيخ الاسلام لم يعتبر برواية الحارس الاعظم عن عبد الله ابن مسعود. عن عبد الله قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمس - 00:51:23

في ثلاثة احجار قال فاتيته بحجرين وغوثة. فاخذ الحجرين والقي غوث وقال انها رتس. معنى ركس اي نجس كما عند ابن ماجة وقد تقدم الكلام على فقه هذا الحديث وقلنا ان الراجح واشترط ثلاثة احجار اثبت في عدة احاديث صحيحة - 00:51:43 سلمان الذي مضى في الدوري السابق وحديث ابي هريرة وحديث جاد ابن عبد الله وغيرهم. ان الرسول عليه الصلاة والسلام اشترط ثلاثة احجار الرسول عليه الصلاة والسلام لعبدالله بن مسعود ان ان يأتي له بثلاثة احجار يؤيد هذا. وهذا هو الصحيح في هذه المسألة انه يشتري ثلاثة احجار. وقل - 00:52:03

الاستنجاء الصحيح يعني ينبغي ان تتوفى فيه خمسة شهور. ان يكون بثلاثة احجار وان يكون ايضا اه ان يقتحم على وتر يعني اذا استنجى باربعة احجار لابد ان يضيف خامس. وهكذا يستنجب ستة لابد ان يضيف سابع لان الرسول عليه - 00:52:23 عليه الصلاة والسلام امر يستدل بان يوتوب من استجمر فليوتوب كما ثبت في حديث ابي هريرة الذي في الصحيحين. وكذلك يجب نعب هذه الاحجار تنفي اما اذا ما انقى فهذا لا يعتبر استنجاء صحيح. وايضا ينبغي ان لا يكون اه - 00:52:43 ينبغي ان لا يستعمل شيء قد نهي عنه. مثل العظام والغوث ويعني ما في معناهما ان هذا قد نهي عنه وكذلك ينبغي ان لا يستعمل شيء نجس كما في هذا الحديث وقال هنا في هذا الحديث عل الغوث بانها ركس اي نجسة وان - 00:53:03

كان في حديث آخر في حديث عبد الله بن مسعود سوف يأتي الذي بعد هذا قال ان غوثة قال ان العظام وغوث وطعام الجن لكن هذا لا يمنع ان الغوث لا يجوز استعماله لعلتين انه نجس هذه الاولى والثانية انها - [00:53:23](#)

طعام جواب الجن. عشرين نجس او في معنى العظام الروث يقاس عليه. وقلنا ايضا طعام الجن وقلنا ايضا طعام انت من بابي اولى اذا كان نهي عن طعام الجن فذلك طعام الانس من باب اولى وكذلك الاشياء المحترمة. لا يجوز استعمالها. فاذا توفت هذه الاشياء الخمسة - [00:53:43](#)

يكون هذا الاستنجاء صحيح وقد استوفى الشهود. طبعا كثير في كثير من هذه نزاء لكن هذا الراجع هو هذا الشيء قال ابو عيسى وهكذا روى قيس ابن ربيع هذا الحديث هنا قيس بن ربيع الاسدي تابع تابع اسرايل في هذا الحديث - [00:54:03](#)

وايت عن ابي اسحاق السبيلي قيس ابن ابيه هذا اسرايل. رواية هذا الحديث عن ابي اسحاق الصبيعي وقيس بن ربيع. الارجح ان فيه ضعف وفيه دين. هذا هو الارجح في قيس ابن ربيع الاسدي. طبعا هذا الحديث وقع فيه اختلاف. وهنا ابو عيسى بين هذا الاختلاف. فذكر - [00:54:23](#)

متابعة خشم الربيع ثم قال وروى معمر معمر ابن وادي البصري وتقدم على حج وتقدم الكلام عليه في الدوس السابق وقلنا ان حديث ابن عمر خصم لاربعة اقسام وعمار ابن ابو زيد. عمار ابن ازيد. الارجح انه ثقة وهذا هو مذهب الجنب وهو من الطبقة - [00:54:43](#) والثامنة وتوفي عام تسعة وخمسين ومئة. عن ابي اسحاق عن القمة عن عبدالله. طبعا تقدم اكتمل ابي اسحاق والطمة ابن قيس النخعي وهو ثقة السبت فقيه عابد. وتوفي وتوفي بعد الستين وقيل بعد السبعين. وقد اخرج له جماعة. وهو من الملازمين - [00:55:03](#)

لعبد الله بن مسعود تفقه على عبد الله بن مسعود. فهنا معمر وعمار بن ازيد جعلوا شيخ ابو اسحاق ليس ابو عبيدة وانما جعلوه علقم ابن قيس علقم ابن يزيد النخعي فعلوه فالقم ابن يزيد النخعي هذا - [00:55:23](#)

الثاني هناك اختلاف آخر ايضا وهو ما رواه الزهيب وهو ابن معاوية الجوعفي. وهو ثقة السبت الطبقة السابعة وتوفي عام ثلثة وسبعين او اربعة وسبعين او يعني الى اثنين وسبعين ومئة. وقد اخرج في الجماعة. وهو زهير بن معاوية الجوعفي عن ابي اسحاق عن عبدالرحمن - [00:55:43](#)

الاسود فهنا جعل شيخ ابو اسحاق عبد الرحمن بن الاسود وعبد الرحمن بن اسود ثقة وقد اخرج لهم الجماعة وهو من الطبقة الثالثة وتوفي عام تسعة وتسعين عن ابيه وهو الاسود ابن يزيد النخعي. وايضا ثقة وفقيه وسبت عابد - [00:56:03](#)

عام اربعة وسبعين او عام خمسة وسبعين. وقد اخرج له الجماعة. وهو ايضا من الملازمين لعبد الله بن مسعود. ولعل علقمة اشد منه ملازمة عبدالله بن مسعود نعم بن قيس بن يزيد النخيل بن يزيد النخعي بن قيس بن وقاص ليثي هذا وجه الارض - [00:56:23](#)

بعد السكنينة وبعد او كذا بعد السبعين. هناك علقة ابن وقاص الليثي وهو صاحب وهو صاحب عمر بن الخطاب نعم هذا ابن قيس ابن يزيد النخيل. علّقوا ابن قيس ابن يزيد النخعي. نعم هذا علقمة ابن قيس ابن يزيد النخعي. ومن كما - [00:56:43](#)

القمة من اسبت اصحاب عبد الله بن مسعود نعم القمة ابن قيس ابن يزيد النخعي ثم قال وروى زكريا بن ابي ساعدة وجهك فيه ايضا ثقة وهو من الطبقة السادسة وتوفي عام سبعة واربعين وثمانية واربعين وتسعة واربعين على خلاف في وفاته. وقد اخرج له الجماعة - [00:57:03](#)

عن ابي اسحاق عن عبدالرحمن ابن يزيد عن الاسود بن يزيد. عبدالرحمن بن يزيد هو النخعي وهو اخو الاسود بن يزيد النخعي. هو عبدالرحمن بن يزيد من كبار الثالثة كتب في عام ثلثة وثمانين وقد اخرج له الجماعة. وهناك ما ترون يعني حدث اختلاف على ابي اسحاق في رواية هذا الحديث - [00:57:23](#)

وهناك ايضا فيها اختلافات اخرى طبعا وائل زهير بن معاوية الجعفي اخرجها البخاري في صحيحه وكذلك ابن ماجة وكذلك الطحاوي في شرح المعاني والاسماعيلي كما في مقدمة الفتح. اسماعيل في مستخرجه. الذي استخرج به - [00:57:43](#)

الصحيح والامام احمد كلهم من ضعيف سهيل ومعاوية به بباقي الاسناد. وتابع زهير في رواية هذا الحديث عن ابي اسحاق انا عبد

الرحمن ابن يزيد عن ابيه تابعه على ذلك يوسف ابن ابن اسحاق ابن ابي اسحاق السبيري. ويوسف ثقة ثوب في جدة واسحاق -

[00:58:03](#)

وهذي متابعة علقها البخاري في صحيحه. وكذلك ايضا ممن تابع سهيل بن معاوية في روايته هذا الحدث في روايته لهذا الحديث عن

ابي اسحاق عن عبد الرحمن ابن الاسود تابع ايضا شيخ ابن عبد الله القاظي كما ذكر الترمذي هنا. وكذلك - [00:58:23](#)

ايضا زكريا بن ابي زائدة عند الطبراني في الكبير. طبعا سفير ابن ابي زائدة اختلف عليه. لكن في رواية آ في رواية عن زكريا بن ابي

زائدة رواه عن ابي اسحاق السبي عن عبد الرحمن بن اسود عن ابيه كما في الطبراني في - [00:58:43](#)

وكذلك ايضا ممن تابع زهير في وايده لهذا الحديث ابو حماد الحنفي. وابو مريم كما ذكر ذلك العين في كتاب العمدة نقل ذلك

طبعا عن آ عن ادعى قطني في كتابه العلل. فكل هؤلاء تابعوا - [00:59:03](#)

معاوية في رواية عن ابي اسحاق الصبي عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه. وكذلك ايضا ممن تابع ابو اسحاق لهذا الحديث عن

عبدالرحمن الاسود عن ابيه ليث ابن ابي سليم. الليث طبعا فيه خلاف الجمهور على عدم الاحتجاج به. وهذا هو الواجهة. الواجهة -

[00:59:23](#)

انه لا يحتج به ومتابعة الليث لابي اسحاق السبيعي اخرجها من ابي شيبه في كتاب المصنف ومن طريقه البيهقي الامام احمد في

كتاب المسند وابن منذر في كتابه الاوسط. طبعا هذه رواية او هذي متابعة متابعة الليل لابي اسحاق تؤيد - [00:59:43](#)

صحة معاوية وكذلك ايضا هذا فيما يتعلق بهواية زهير بن معاوية الجعدي طبعا سوف الكلام على ان رواية سهيل بن معاوية اوجح

روايات رواية الاخوة في رواية اسرائيل ان اسرائيل بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي التي - [01:00:03](#)

نحجها ابو عيسى الترمذي ايضا بالاضافة الى اخرج الترمذي لها اخرجها ابن ابي شيبه في كتاب المصنف والامام احمد وكذلك الجودة

ايضا في العلل. كلهم من طريق اسرائيل به باقي الاسناد. وذكرنا طبعا او ذكر الترمذي ان تابع اسرائيل في - [01:00:23](#)

هذي هواية تابع قيس من ربيع الاسدي. اما رواية معمر ابن راشد البصري فقد اخرجها ابن المنذر في كتابه الاوسط والداخلات في

كتابه السنن والبيهقي كلهم من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ابي اسحاق عن علقمة عن عبد الله ابن مسعود وايضا تابع معهم في

هذه الرواية عن - [01:00:43](#)

عمار بن ابي زيد كما ذكر ذلك الترمذي كما تقدم لنا. اما طريق زكريا بن ابي زائدة فقد علقها الترمذي في جامع وكذلك ايضا في كتابه

العلل. طبعا ايضا هناك اختلافات اخرى قد فقد ذكر الطحاوي في كتابه - [01:01:03](#)

مشاؤ في المعاني استهداف اخر هذا الاختلاف هو من طريق صهيب بن عباد عن يزيد ابن عطاء نعم ابن عباس عن يزيد عن عطاء عن

ابي اسحاق عن علقمة والاسود قال قال عبد الله بن مسعود فهنا في رواية آ - [01:01:23](#)

عن عطاء اضاف الاسود الى علقمة فهذا اختلاف اخر وكذلك ايضا هناك اختلاف اخر ذكره ابن خزيمة في كتابه الصحيح سؤال حدثنا

ابو سعيد الاشد قال حدثنا زياد بن الحسن بن الفوات عن ابيه عن جده عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة طبعا آ - [01:01:43](#)

اه هذا ليس اختلاف لابي اسحاق وانما هنا متابعة لابي اسحاق. هذا ما يعتبر اختلاف لابي اسحاق وانما هو متابعة لابي اسحاق

عبدالرحمن تابع اه ابو اسحاق السبيعي. طبعا هناك اختلاف اخر ايضا تعتبره الدار قطني كما نقل عنه كما نقله عنه العين في -

[01:02:03](#)

به عمدة القامع قبل الاختلاف رواه الدارقند من طريق الحميدي عن سفيان بن عيين عن ابي اسحاق عن عبدالرحمن بن يزيد عن عبد

الله بن مسعود وهذا الاختلاف السادس انهاء الاختلافات التي وقعت في حديث ابي اسحاق وارجح هذه الروايات هي رواية زهير بن

معاوية - [01:02:23](#)

الجوع فيه طبعا لعدة ادلة من هذه الادلة او هذه الادلة اولا زهير بن معاوية ثقة معاوية تقدم على هواية مثلا معه نواشف البصمة.

وتقدم على رواية زكية ابن ابي زائدة - [01:02:43](#)

صهيب بن معاوية ولتسبته رواية مقدمة على غيره. كذلك زهير بن معاوية توبع وذكرنا المتابعات التي التي فيها توبة جهينة معاوية

ذكرنا انها تابع شريك وكذلك يوسف بن اسحاق بن ابي اسحاق السبيعي وكذلك ابو حماد الحنفي وابو مريم. فهي - [01:03:03](#)
تقوي غاية سهيل. كذلك ايضا ثالثا تصويح ابو اسحاق بالتحديث من عبد الرحمن بن الاسود. وهذه ايضا رواية او هذا التصوير
بالتحديد من ابي اسحاق في سماع لهذا الحديث من عبد الرحمن الاسود يؤيد رواية زهير بن معاوية لانه يعني وان كان رجحنا ان ابو
اسحاق - [01:03:23](#)

تدليسة قليل وبصف رواية ان المحمول على السماع والاتصال لكن الاحاديث التي يصرح فيها بالتحديث القلب يطمئن اليها اكثر ما
يؤيد واي زهير معاوية تصويح عبدالرحمن الاسود في هذه الرواية بالتحديث. وان كانت تصحيح ما وقع في رواية زهير وانما
وقع في رواية يوسف بن اسحاق - [01:03:43](#)

اسحاق السبيعي وايضا من الدالة التي تؤيد معاوية ان ابا ان ابا اسحاق السبيعي نفى روايته عن ابو عبيدة ابن عبد الله ابن مسعود
ان في عبيدة ابن عبد الله ابن مسعود وقال هنا او قال في رواية زهير بن معاوية ليس ابا عبيدة ذكره ليس ابو - [01:04:03](#)
عبيد ذكر وانما الذي ذكره عبدالرحمن الاسود عن ابيه. فصاحبنا في رواية ابي عبيدة وجزمه. في هذا الحديث رواه عن
عبدالرحمن الاسود يؤيد رواية زهير بن معاوية الجعفي. وكذلك ايضا ما يؤيد واي زهير ومعاوية ان ابا - [01:04:23](#)
اسحاق تابعه الليث بن ابي سليم في رواية عن عبد الرحمن الاسود عن ابيه وذكرنا من اخرج واية ليس من ابي سليم وان كان ليس
من ابي سليم لا يحتج - [01:04:43](#)

لكن حديث مقبول في الشواهد والمتابعات. فمتابعة الليث من ابي سليم من ابي اسحاق تؤيد واية زهير معاوية وان هذا الحديث
رواه ابو اسحاق عنا ديمان الاسود عن ابيه. ايضا سادسا ان زهير بن معاوية لم يختلف عليه كما اختلف على اسرائيل. سهيل بن -
[01:04:53](#)

يونس نبي اسحاق الصبي اختلف عليه. وبعض آا رواه عن اسرائيل عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن الاسود عن ابي رواية زهير.
وبعضهم جعل عن اسرائيل عن عن جده ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن ابي عبيد عن نعم عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود -
[01:05:13](#)

الاختلاف على اسرائيل يضاعف هواية اسرائيل. وايضا قلنا لم لم يخطئ على زهير في هوايته عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن
الاسود عن هذا يؤيد واية الزبير. سابعا اختيار البخاري لرواية زهير. البخاري انه اخرج رواية زهير في كتابه الصحيح - [01:05:33](#)
هذا يدل على ان البخاري يختار واية زهير. وكذلك الدار قطني تابع البخاري في توجيه رواية زهير. هذا مما يؤيد صحة غاية زهير
فلعل اوجح روايات في هذا الحديث وهواية شهيب من معاوية الجعفي عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن الاسود عن ابيه عن -
[01:05:53](#)

عبد الله بن مسعود وان كان القول راجح ان لابي اسحاق في هذا الحديث شيخان او اكثر. يعني ايضا وان كنا رجعنا وايد زهير
ومعاوية لكن ايضا وايد اسرائيل صحيحة. فلعل ابو اسحاق وهذا الحديث من طريق عبدالرحمن - [01:06:13](#)
الاسود عن ابيه ومن طريق ايضا ابو عبيدة عن ابيه عبد الله ابن مسعود. والي زهير ارجح من رواية اه اوجح من غاية اسرائيل. طبعا
هواية اسرائيل يوجهها ثم ترون هنا ابو عيسى الترمذي. وكذلك ابو زوعة غازي كما في كتاب العلل ابن ابي - [01:06:33](#)
حاتم طبعا يرد على وايت اسرائيل ان ابا اسحاق نفى نفى رواية نفى انه سمع هذا الحديث من ابي عبيدة فهذا مما يعنيه تضاعف
غاية اسرائيل وان كان يعني وجهنا ان لابي اسحاق منها الشيطان - [01:06:53](#)

عبدالرحمن العصفري الثاني ابو عبيدة لكن قلنا نواي زهير معاوية ارجح طبعا ذكر شيخ الاسلام في كما في الثامن عشر ان كلا
الروايتين صحيحة لكن رواية زهير معاوية ارجح. اما باقي الروايات يعني الاوجح انها - [01:07:13](#)
لا يعني ضعيفة الاوجع فيها انها ضعيفة. يعني قد يعني قد ايضا توجه هواية معمر لان معمر من الاسباب لكن ما في شك ان هواي
سهيل معاوية ورواية اه اسرائيل ارجح من واية غيرهما. طبعا ايضا ما يوجه واية اسرائيل ان - [01:07:33](#)
اوثق الناس في جده ابي اسحاق السبيعي وهو اوثق من زهير معاوية هناك جهين لانها يعني في عدة قوائم تشهد لرواية صهيب

الصحة. فلذلك وجهنا هواية زهير قال ابو عيسى وهذا - [01:07:53](#)

حديث فيه اضطراب ثم قال حدثنا محمد بن بشار العبد وكل من حول بشار لكن هو صفة ومكس من الحديث وقد اخذ الجماعة وتوفي عام اثنين وخمسين ومئتين. قال حدثنا محمد بن جعفر المعروف بهندة وهو ايضا ثقة. طبعا حديث محمد ابن - [01:08:13](#) ينقسم الى قسمين اذا حدث من كتابك وهو ثقة سبت من اوثق الناس. اما اذا حدث من حفظه فهو ثقة. هكذا حدث من كتابه فهو من اوصف الناس ولا حدثنا شعبة ابن الحجاج عن عمو ابن مرة هو المراد الجملي وهو ثقة من الطبقة الخامسة ودفع عام ثم - [01:08:33](#) ثمانطعش ومئة وقد اخرج له الجماعة قال سألت ابا عبيدة ابن عبد الله هل تزكو من عبد الله شيئا؟ قال لا. طبعا هنا ها ابو عبيدة ينفي انه انه لم يسمع بل لم يذكر من حال به شيئا. وهذا يوجه ان ان ابا عبيدة لم يسمع من ابيه شيئا - [01:08:53](#) وان كان بعض اهل العلم ذهب الى ان ابا عبيدة سمع من ابيه بعض الاحاديث لكن هذا مرجوح والارجح انه لم يسمع من به شيئا كما نص على ذلك عبيدة كما في هذا الاثر. العين يرجح ان ان ابا عبيدة سمع من ابيه ذكر احاديث عند الطبراني - [01:09:13](#) وحديث عند الحاكم ابن عبيدة سبح في التحديث فيه من ابيه لكن الخطأ هنا من هواة عن ابي عبيدة هم الذين اخطوا فوصلوا رواية ابو عبيدة عن ابي طبعا وين كان يعني كما قلنا وان كان وان كان لم يسمع من ابيه لكن حديث عن ابيه محمول حديث عن ابيه -

[01:09:33](#)

فما ذكر ذلك الكفار قال ابو عيسى سألت عبد الله بن عبد الرحمن عبد الله بن عبد الرحمن هو الداوي صاحب السنن عبد الله بن عبد الرحمن صاحب السمو وتوفي عبد الله بن عبد الرحمن عام خمسة وخمسين ومائتين. قال سألت عبد الله بن عبد الرحمن اي روايات في هذا - [01:09:53](#) الحديث عن ابي اسحاق اصح فلم يقض فيه بشيء. وسألت محمدا محمد هو البخاري. عن هذا فلم يقضي فيه بشيء وكأنه رأى حديث صهيب عن ابي اسحاق عن عبد الرحمن بن الاسد عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله اشبه ووضعه في كتاب -

[01:10:13](#)

ووضعه في كتاب الجامع. طبعا كما ذكرنا نواة جهيم هي اوضح روايات ايضا نقل آآ العين من علي ابن المدين سئل عن هذا الحديث سئل عن اي روايات ارجح؟ فايضا لم يقضي فيه بشيء لم يرجح بعض الروايات على - [01:10:33](#) اربعة قال ابو عيسى واصح شيء في هذا عندي حديث اسرائيل. وقيس عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة عن عبد الله لان اثبت واحفظ لحديث ابي اسحاق من هؤلاء. طبعا اثبت الناس في ابي اسحاق واسرائيل. ان يونس بن ابي اسحاق السبيعي - [01:10:53](#) واثبت الناس في جدة ابو اسحاق. وبعضهم وجه على سفيان السومي. طبعا اثبت اصحاب بوشهاقهم ثلاثة. سفيان السوي والشر الحجاج واسرائيل وقريب منهم يوسف بن اسحاق بن ابي اسحاق السبيعي ويأتي بعد بعد - [01:11:13](#) ومعه نواش البصر يأتي بعده سفيان بن عيينة يأتي في الدرجة نسبة اصحاب او اصحابهم اسرائيل الحجاج ويوسف بن اسحاق بن ابي اسحاق السبيعي طبعا ما فائدة توجيه هواية يعني ما فائدة قولنا ان فلان اثبت الناس في هذا الشخص؟ فائدة هذا -

[01:11:33](#)

اذا اختلف على هذا الشخص وجه الراوي الذي هو اوثق الناس في هذا الشخص. نوجه اوثق اثبت الناس في هذا الراوي على باقي الروايات فتجد العلماء يقولون ان اثبت اصحاب الزهري هو الامام مالك. ومحمد ابن الوليد الزبيدي - [01:12:03](#) وكذلك ايضا عقيد متقدم في الزهري. وباقي اصحاب الزهري. فالعلماء ينصون على الناس بيت الناس في فلان هو فلان. كما ايضا قالوا ان اثبتوا وابو معاوية ومحمد ابن قاسم. وان كان نسبة عنده شعبة والسوي هم اثبت من عنده في الاعمش. لكن ايضا محمد بن خادم - [01:12:23](#)

الناس في الاعمش فعندما يخطئ الاعمش او عندما يخطئ على الزهري او ابو اسحاق السبيعي يرجح الراوي الذي هو اوثق الناس في عم نشعر فيه ابو اسحاق السبيعي على باقي ابو الروايات. هو من اوثق الناس لكن رجحنا وايد جهي وعلى وادي اسرائيل من اجل القضاين التي احتفت - [01:12:43](#)

غاية زهير بن معاوية الجهمي قال ابو عيسى وسمعت ابا موسى محمد ابن المثنى محمد ابن المثنى هو المعروف بالزمن في عام اثنين وخمسين ومئتين وهو ثقة نقص من الحديث. يقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي وهو العنبر البصري وهو من كبار - 01:13:03 الحفاظ الاثبات وتوفي عام ثمانية وتسعين ومئة وقد اخرج له الجماعة. وهو من الطبقة التاسعة يقول ما فاتني الذي فاتني من حديث سفيان الثوري عن عن ابي اسحاق الا لما اتكلت به على اسرائيل. وهنا عبدالرحمن المهدي يوجه هواية اسرائيل على سفيان الثوري. يقول لانه كان - 01:13:23

يأتي به اتم قال ابو عيسى وجهيم في ابي اسحاق ليس بذاك. لان سماعه منه باخرة طبعا كلام ابو عيسى الترمي في زهير في قوله ليس بذلك هذا بالنسبة الى غيره او - 01:13:43

الترمذي في زهير ليس بداخل بالنسبة الى اسرائيل. وبالنسبة الى سفيان الثوري وبالنسبة الى شعبة من الحجاج. فنعم بالنسبة الى هؤلاء اقل منهم لكن زهير سقى في ابي اسحاق السبيعي. وقد اعتمد البخاري على روائي زهير عن ابي اسحاق السبيعي في كتابه الصحيح - 01:14:03

وقول الترمذي ليس بذاك ليس على ظاهر وانما هو المقارنة الى المقارنة برواية زهير بالمقارنة برواية للحجاج وسفيان الثوري. قال وسمعت احمد بن الحسن الترمذي احمد الحسن الترمذي هو احد الحفاظ واتوب في عام - 01:14:23 خمسين ومئتين او قريب من خمسين ومئتين. اخرجه البخاري والترمذي يقول سمعت احمد بن حنبل يقول اذا سمعت الحديث عن زائدة ابن قدامة سقى فيه وهو من الطبقة السابعة في ستين ومئة. والزهير وابن معاوية فلا تبالي ان لا تسمعه من غيرهما الا حديث ابي - 01:14:43

طب لماذا؟ الا حديث ابو اسحاق السبيعي لانها زائدة ابن قدامة وزهير سمعوا من ابي اسحاق بعد ما تغير حفظ قليلا الامام احمد يعني لين والزهي وزائدة. طبعا كما قلت هذا التليين بالنسبة الى رواية اسرائيل. وبالنسبة - 01:15:03 لغاية شعبة والصوبي لكن ما في شك ان الزائدة ثقة في ابي اسحاق وكذلك زبير. وابو اسحاق اسمه عمرو ابن عبد الله السبيعي الحمداني تكلم تقدم الكلام على عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني باسحاق وقلنا ان الارجح في ابي اسحاق انه ثقة ثابت وحجة مطلقة - 01:15:23

وما يفعله بعض المتأخرين من تضعيف حديث ابي اسحاق هذا خطأ شنيع. لان ابو اسحاق جميع من الف في الصحيح ذكر واحتج به واعتمد عليه. قال وابو عبيدة بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من ابيه. ولا يعرف اسمه - 01:15:43 طبعا تقدم الكلام على سماع ابو عبيدة من ابيه وقلنا الاوجه انه لم يسمع من ابيه لكن رواية عن ابيه صحيحة. ولا يعرف اسمه هو طبعا ذكر بعضهم اسم ابو عبيدة هو عامد لكن حظنا حجر رجح ان اسم كنيته ان اسم ابو عبيدة هو كنيته ابو عبيدة - 01:16:03 فاودع الروايات في هذا الحديث رواية سهيل بن معاوية الجعفي ثم تليها رواية اسماعيل ابن يونس ابن ابي اسحاق السبيل ثم تليها الزوجة الثالثة رواية معمر نواشد البصري. عنده سؤال يتعلق بهذا الحديث - 01:16:23

لا قول ابو عيسى هذا الحديث فيه الثواب ما يقصد لك به. انما يقصد جميع هذا الحديث. يعني يقصد حديث ابو اسحاق وقع فيه الصواب وبعضهم جعل عن ابو عبيدة وبعضهم جعل عن عبد الرحمن وبعضهم جعل عن مسجد بن يزيد فهذا هو قصده قصد الحديث وقع فيه - 01:16:43

نعم. طبعا هذا ليس به حجة. لماذا ليس به حجة؟ لان الرسول عليه الصلاة والسلام امر ابن مسعود ان يأتي له بثلاثة احجار. لكن عندما اتوا بسس احجار او عندما اتى له بحجرين والثالث غوثة القاها - 01:17:03

فهذا يعني يعني في هذا الحديث لا يعني انه لم يطلب ثالثا ولا يعني انه لم يستعمل ثالثا في الاستجمام او الاستنجاء وانما مسكوت عن هذا الشيء. ويكفي في هذا ان الرسول عليه الصلاة والسلام امر عبد الله بن مسعود ان يأتي له بثلاثة احجار - 01:17:23 ويحكم لانه اخذ حجر يعني من الارض ويحطم ان ابن مسعود اتله بحجر كاذب وان كان في وايت معمر اه في وايت معمر اه ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال انت بحجر ثالث فاغلو بحجر ثالث. لكن بعضهم تكلم في هذه الرواية. طبعا بالاضافة الى اختلاف

يقولون ان - 01:17:43

ابو اسحاق السبيعي لم يسمع من علقمة ابن قيس النخعي. ذكر ذلك العجلي. لكن لا ايضا تثبت هذه الواية وقال ان ابو اسحاق نص الخوايبس على سماعه بهذا الحديث من قيس النخعي. طبعاً وين ماذا - 01:18:03

واذا ما ثبتت هذه الرواية يكتفى بقول الرسول عليه الصلاة والسلام فتحتها وايضا بعض الاحاديث التي تاموا بالاحجار الثلاثة تكبير انه يجب استعمال ثلاثة احبار هذا خلاف لحديث تعمر بسلاسة احجار - 01:18:23

عليه الصلاة والسلام قال فليستجم احدكم او فليستنجي بثلاثة مسحات. وانما قال فليستعمل ثلاثة احجار. فنص الرسول عليه الصلاة والسلام على استعمال ثلاثة احجار هذا ينفي استعمال الحجر الواحد من الذي له ثلاثة اوجه في اه في استعمال الحجر الواحد يعني

انه - 01:18:43

ويكفي لا ان الرسول عليه الصلاة والسلام امر بثلاثة احكام. طبعاً اذا كان في السابق ان في رواية عن ابي سعيد عن ابي هريرة ان

الرسول عليه الصلاة والسلام قال من استجمع فليستجم ثلاثاً ومن فعل فقد - 01:19:03

ومن لم يفعل فلا حرج بعضهم استدل في هذا الحديث على انه لا يجب اه لا يجوز استعمال ثلاثة احجار او لا يجب اه اه الوتر في

الاستنجا. لكن طبعاً هذا في نظري لان الحديث لم يسكت. قلنا ان الحديث ضعيف وضعيف من ثلاثة اوجه - 01:19:23

لان حصين الحبغاني مجهول وكذلك ابو سعيد مجهول ايضا وان كان بعضهم قال ان ابو سعيد هو ابو سعيد الخير وهو صحابي لكن هذا فيه نظر وبالإضافة الى جهة حسين الحبواني وابو سعيد ايضا هذه الزيادة يعني جاءت من ضيف هؤلاء المداخيل والحديث جاء

من ضيف اخر - 01:19:43

عن ابي هريرة في الصحيحين وليس فيه هذه الزيادة. فهذا يدل على ان هذه الزيادة ليست بمحفوظة. طبعاً ابو هويمة معالي الزيادة

اخرجه ابو داود وكذلك ابن ماجة في كتاب السنن والدايمي وابن حبان والبيهقي والطحاوي والامام احمد - 01:20:03

لذلك ايضا بعضهم استدل على انه لا يجب الكتب في الاستنجا بحديث حديث ابو رواية مرفوعاً قال اذا استجمع احدكم فليوتر فان

الله وتر يحب الوتر. اما تو ان السماوات سبع والارضين سبع الى نهاية الحديث - 01:20:23

هذا في الحقيقة ليس به دليل على ما استدل به على ما استدل به. لان هذا الحديث يعني فيه دليل على وجوب الاستنجب وعلى

وجوب آ الوتر ان في هذا الحديث يستلم احدكم فليوتر. فهذا فيه دليل على وجوب الوتر. ليس على عدم - 01:20:43

الوتر مع ان هذا الحديث فيه ضعف لان فيه طعام الخراز وهو يعني موصول بكسرة الخطأ. وكذلك هذي زيادة لان الحديث جاء في

الصحيحين اي ليس فيه هذه الزيادة. الحديث في الصحيحين اذا استلم احدكم فليوتر وليس فيه هذه الزيادة. فهذا ايضا يدل على

ان هذه الزيادة ليست بمحفوظة - 01:21:03

فتبين من هذا انه ليس هناك حديث آ يفيد استحباب الوجوه بل الاحاديث تأمر بالوتر الاستنجا لماذا؟ لان ما بين ابو اسحاق السبيل

وعبدالله بن مسعود الا وجه واحد وهو ابو عبيدة بخلاف وايتة عن عبد الرحمن بن اسود عن ابيه - 01:21:23

شخصي فكلما قل بجانب الاسناد يكون اسناد اعلى اسناد يكون الاسناد نازل انزل وهذا قصده انا ما اقول ما يجرى لكن يعني هذا

خلاف الحديث. لما ثبت ان الرسول عليه الصلاة والسلام من الامر بالوكيل - 01:21:53

طبعاً الجمهور على الاستحباب معهد ذهب الى وجوب الوتر الا ابو محمد ابن الحزم. والادلة تؤيد ما ذهب اليه ابن حزم. فاللقب

الخلاف واتباعاً للسنة الوتر يعني ينبغي للانسان ان يوتر في الاستنجا - 01:22:13

خالد ابو عيسى حدثنا هناد ابن السبي ابو الشوي التميمي تقدم الكلام عليه قال حدثنا حرف ابن اياس حرف ابن اياس وابن

معاوية النخعي الكوفي وحسن الغياث حديث ينقسم الى قسمين. اذا حدث من كتابه فهو ثقة ثابت. واذا حدث - 01:22:33

يكون اقل من حديثاً من كتابه. وحرص من القياس من الطبقة الثامنة وتوفي عام اربعة وتسعين او خمسة وتسعين ومئة. وقد بهن

والبصر وايضا دعونا بهن الالوجح انه سقة سبق فيما حدث به من كتابه - 01:22:53

واما اذا حدث من حفظه فهو ثقة. اذا حدث من كتابه فهو صفة او تؤمن اذا حدث من حفظه فيكون حديث اقل. من كتابه ودعونا بهن

نطبق الخامسة وتوفي عام اربعين ومئة. وقيل قبلها بسنة وقيل بعدها بسنة. وقد اخرج له الامام مسلم - 01:23:13

واصحاب السمو عن الشعب الكوفي وهو احد الائمة المشهورين الفقهاء وهو من الطبقة الثالثة وتوفي بعد المئة. عن علق من حلق المفروظ ابن قيس ابن يزيد النخعي تقدم الاسلام على عرقمة عن عبد الله ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستنجوا بغوث ولا بالعظام فانه زاد فانه زاد - 01:23:33

اخوانكم من الجن. طبعا هذا الاسناد صحيح. لماذا صحيح لان جميع سقات. لكن وضع خلاف هذا الحديث. كما اشار الى ذلك ابو

عيسى التميمي فقال وقد روى هذا الحديث اسماعيل ابن ابراهيم وهو المعروف ابن علي - 01:24:03

ومن صفات الاسباب ابراهيم وغيره عن داوود ابن ابي هند عن الشابي عن الطم عن عبد الله انه كان مع النبي صلى الله عليه ليلة الجن

الحديث بطوله. وقال الشاب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تستنجوا ولا بالعظام. فصاحوا كثير من - 01:24:23

الائمة على هذه الرواية فممن تابع عبد الاعلى بن عبد الاعلى البصري. وهاي متابع خرج الامام مسلم في صحيحه. وكذلك ابن خسيم

وفي صحيحه والبيهقي وايضا تابع آحوش ابن القياس عبد الوهاب بن عطاء كما عند الطحاوي في شرح المعاني - 01:24:43

وكذلك ابو عوانة لكن في رواية ابي عوانة تعودن بهن شك شك في هذه الزيادة فقال لا ادري هل هذا قاله الشاب عن عظمه او قاله

عن الرسول صلى الله عليه وسلم. فجعل الشك من داوود ابن ابيهم. وايضا ممن تابع - 01:25:03

يزيد ابن الزبير في رواية كما عند الطيالسي في كتاب المسند وكذلك ايضا بهيب ابن خالد الباهلي ايضا عند في المسند وكذلك ابن

ابي زائدة ايضا في رواية عند ابن حبان في كتابه الصحيح. فهؤلاء الخمسة تابعوا - 01:25:23

في جعل هذه الزيادة عن الرسول عليه الصلاة والسلام مسند عن القمع عن عبد الله عن الرسول صلى الله عليه وسلم. واما الذين تابعوا

اسماعيل ابن ابراهيم ابن ابي زائدة في رواية اخرى كما في المسند وكذلك يزيد ابن زهير في رواية اخرى - 01:25:43

عند ابي عواني وايضا مما ممن عد انه تابع اسماعيل ابن علي عبد الله ابن عديس العودي لانه لم يذكر هذه الزيادة طبعا ما ذكره ولا

نفاهة وعدم ذكر هذي زيادة متابع لاسماعيل ابن ابراهيم ابن علي. وكذلك ابن ابي علي محمد ابن - 01:26:03

ابراهيم بن ابي علي ايضا ما ذكر هذه زيادة بل ذكر عن داوود ابن ابي هند انه شك في هذه الزيادة هل هي عن علقمة؟ هل هي عن

الشابي عن علقمة - 01:26:23

الله او عن الشاب عن الرسول عليه الصلاة والسلام. لكن طبعا هذي زيادة صحيحة وثابتة لانها جاءت من طرق اخرى دخل يا ابو داوود

وكذلك البيهقي شيخ السنة والدارقطني كله من طريق اسماعيل ابن عياش عن - 01:26:33

عن ابن ابي عمرو السيباني عن عبد الله بن الديلمي عن عبد الله بن مسعود. قال قدم وفد الجن فقالوا يا محمد انها امتك ان يستنجوا

بعظم او قوس او حممه فان الله جعل لنا فيها رزقا. قال قال فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك. رواية عبد الله بن عبد الله بن

مسعود - 01:26:53

المشهد اللي هواية حفص ابن الرياس وممن تابعه. طبعا هالاسناد صحيح لان جميع وان كانت كل في وايده عن العراقيين

والحجازيين لكن هذه واية عن الشاميين واسماعيل الجمهور على ان اسماعيل بن عياش اذا رواه اذا روى عن - 01:27:13

الشاميين يحتجوا به. وان الحديث صحيح وهذه منها. لان الذي عم الشيباني شامي. طبعا ابو الحسن الداعقي قال ان هذا اسناد لا

يثبت ما ادري يعني آآ وجه العلة في هذه الاسنان ناك او عل ابو الحسد وانما ضاعفها الاسناد بدون ان يذكر علة لكن ضعف الاسناد

الصحة - 01:27:33

من جميع وعبد الله ابن تيمية بسبب سماعه من عبد الله ابن مسعود. وممن صحح هذا الاسناد في الجو النقي فقال ينبغي ان يكون

هذا الحديث صحيحا. ان جميع رواته صفات. وايضا هناك اسناد - 01:27:53

وقد اخجل الامام احمد من طريق ابي زيد عن عبد الله ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي هذا الحديث يقول الرسول

عليه الصلاة والسلام قد زودتهم الرجعة وما وجدوا من غوث وجدوه شعيب وما وجدوه من عظم وجدوه كاسيا - 01:28:13

فايضا هذه المقياس. لكن طبعا في هذه الرواية فيها ابو زيد فهو مجهول ابو زيد لا يعرف مجهول لكن مثل هذه الرواية تقبل في

الشواهد والمتابعات. وكذلك هناك اسناد اخر اخرجہ ابن جوي الطبري في تفسيره - 01:28:33

عن معمر ان يحيى ابن ابي كثير عن عبدالله ابن عمر ابن غيلان الثقفي انه قال ابن ثم ذكر الحديث وفيه قال الرسول عليه الصلاة

والسلام سألوني المتاع تمتعتم بكل عظم بكل عظم حائل او بعة او - 01:28:53

او غوثة انهم يجدوا انهم يجدوا على كل عظم لحما وكل غوسة يجدوا عليها طعاما او كما قال الرسول عليه الصلاة والسلام. ايضا هذه

رواية تؤيد رواية حفص من الغياس او هذا الاسناد يؤيد اسناد حفص انه غياس. طبعا ايضا في سناپ هذه - 01:29:13

عبد الله بن عمر بن غيلان وايضا فيه جهالة. نص الداقوسي على انه مجهول. لكن هذه رواية تقبل في الشواهد والمتابعات. وايضا

هناك اسناد اخر ان كان مرسل ام قتادة لكن ايضا يعني يقبل في الشواهد والمتابعات. وموسى القتادة اخرجہ آآ الطبري في تفسيره -

01:29:33

وايضا جاءت آآ هذه الزيادة عن غير مسعود جاءت زيادة عن عن صحابي اخرين اي عبد الله بن مسعود فقد اخرج البخاري في

صحيحة من حديث ابي هريرة. عن الرسول صلى الله عليه وسلم انه قال ان العظام والغوث هما طعام الجن - 01:29:53

انه ثاني وفد نصيبين ونعم ونعم الجن كانوا. فسألوني الزاد فدعوت الله لهم الا يملوا بعظم او بغوث الا عليها طعاما فهي تؤيد غاية

عبد الله بن مسعود او تؤيد غاية حفص بن غياس - 01:30:13