

المجلس الرابع عشر: شرح كتاب الطهارة من جامع الترمذي | الشيخ عبد الله السعد

عبدالله السعد

او هذا الشاص الجنوب قد توضاً او اغتسل في نفس هذا الماء. فعلى هذا يكون ماء لبس لكن هذا فيه نظر كما ذكرناه كما ذكرنا هذا فيه نظر والاقرب ان الماء اذا لم يتغير يعتبر هذا المعطاء يعني الادلة تدل على هذا الشيء ليس هناك تعود - [00:00:02](#) اجازة هذا هذا عبد الرحمن لماذا لا يقال هذا خاص هذا خاص من الاعلام انه لا يتغير الحكم باقي على عمومه لكن هذا مخصص لا يعني كما قلنا يؤدي الى افساد الماء كسمة الموت للماء تؤدي الى افساد الماء كسمة الفوت - [00:00:22](#) كذلك ايضا فحننا عندنا قاعدة كان الماء لم يتغير طاهر ما في دليل على نجاسة. باب ما جاء في ماء البحر انه طهور. حدثنا قصبية عن ما لك ثم حدثنا الانصاري اسحاق بن موسى حدثنا معا حدثنا مالك عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة من ال بن - [00:00:42](#)

من مديرات نادي فرجة وهو من بني عبد الدار اخبره انه سمع ابا هريرة فيقول كان رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا نركب البحر ونحن مع القليل من الماء. فان توضحنا به عطشنا حتى نتوضاً من ماء البقر - [00:01:12](#) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والطهور ماؤه الحل من كثر قال وفي التابع الجائر والفراشي قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح. وهو قول اكثر السفهاء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم. منهم ابو بكر وعمر وابن عباس لم - [00:01:32](#) بأسا بماء البحر وقد كره بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء بماء البحر منهم ابن عمر وعبدالله ابن فقال عبدالله بن عمر وانا يا اخي بالنسبة لسؤاله يقول ما في شك ان هذا لا يجوز لا يجوز البول في الماء غافر كذلك ايضا لا يجوز له - [00:01:52](#)

في الماء الغافل ومن كان على جنازة لكن هل هذا الماء ينسب؟ ما في دليل على الجسد. لا ما في دليل. الا مسألة ان هذا حرام ما في لا يجوز لان هذا خالف نهي الرسول عليه الصلاة والسلام. لكن دليل على ان الجسد ما في دليل على هذا الشيء. نعم قال حدثنا قتيبة - [00:02:12](#)

وابن سعيد السقفي وهو صيغة المكثر من الحديث ثقة سبت نكث من الحديث ومن الطبقة العاشرة توفي عام اربعين ومئتين عن ما لك ما لك هو ابن انس ابن ابي عامر الاصبحي ما لك ابن انس ابن مالك ابن ابي عامر الاصبحي الامام الجليل وهو غني عن - [00:02:32](#)

التعويض للطبقة السابعة وتوفي عام تسعة وسبعين ومئة. وقد اخرج له الجماعة. وحدثنا الانصاري واسحاق موسى الخطمي الانصاري. وهو ثقة متقن الطبقة العاشرة وتوفي عام اربعة واربعين ومئتين قال حدثنا معا معنو ابن عيسى القزاز وهو من كبار الطبقة العاشرة وتوفي عام ثمانية وتسعين ومئة. وهو ثقة سبت - [00:02:52](#)

ويعتبر معني بن عيسى القزاز من اثبت الناس في الامام ما لك كما قال ابو حاتم الروازي. قال حدثنا ما لك هنصفي لنا سليم صفاه ابن سليم هو المدني. الزهري مولاه وهو سقة فقيه عابد. ووثيقة فقيه عابد فاصل - [00:03:22](#) الطبقة الرابعة متوفي عام اثنين وثلاثين ومئة. وقد اخرج له الجماعة. عن سعيد بن سلمة والمخزومي. وسعيد بن سلمة اختلف فيه

فبعض وبعضهم جهله. سعيد ابن سلمة اختلف فيه على قولين بعضهم وثقه وبعضهم جهله - [00:03:42](#)

فمن وسقه النسائي وابن حبان النسائي وابن حبان ذهب الى توفيق سعيد ابن سلمة ومن جهل سعيد سلمة الامام الشافعي الامام الشافعي عندما خرج هذا الحديث في كتابه الام قال في اسناده من لا اعرفه. قال - [00:04:02](#)

في اسناده من لا يقول يحتمل انه قصد سعيد بن سلمة او يحتمل انه قصد النمير وابن ابي او يحتمل انه قصد كلاهما. وممن ذهب الى تجهيز سعيد بن سلمة الحافظ ابن عمر بن عبد البر. والواجح من - [00:04:22](#)

القولين ان فيه جهادة. لا يوجد من هذين القولين ان فيه جهالة. وذلك لعدة ادلة. الدليل الاول ان لا يعرف الا في هذا الحديث الاول على جهالة انه لا يعرف الا بهذا الحديث. كذلك ايضا حال معروفة - [00:04:42](#)

ايضا حال ابن سلمة غير معروفة فلم ينقل عنه شيء من اخباره. او لم ينقل عنه شيء من سيرته. فلا حاله معروفة ولا حديث معروف اذا كان حالة غير معروفة ولا حديث ايضا معروف اذا مثل هذا الشخص يعتبر مدفون لكن - [00:05:02](#)

ما الجواب عن توفيق النسائي؟ وما النسائي كما تكون سابقا مظاة يذهب الى توثيق المجاهيم؟ يذهب الناس الى توثيق المجاهيل لكن بشرط نعم يعني كما قلنا اه على حسب القرائن. فاذا كان المتن مستقيم ولا يخالف نص اخر - [00:05:22](#)

فيعتبر هذا الشخص ثقة يعتبر حديث صحيح. فقلنا ان النسائي ايضا لم يتفوت بهذه القاعدة بل الجمهور على هذه القاعدة ان الشخص المجهول قد يصاحح حديثه او قد يحسن على حسب القرائن. فهنا الامام النسائي وجد ان هذا الحديث مستقيم. والائمة تتاب ولا - [00:05:42](#)

صحيحة ووجد ايضا ان ظاهر القرآن الكريم يوافق هذا الحديث كذلك ايضا لهذا الحديث شواهد ومتابعات. ولذلك ذهب الى توفير اه سعيد بن سلمة وكما ذكر سابقا ان السقات على ثلاثة اقسام الدرجة الاولى ان يكون ثقة في حديثه وفي نفسه - [00:06:02](#)

والدرج الثاني ان يكون ثقة في حديثه دون نفسه. كيف نعرف انه ثقة في حديثه؟ اذا وجدنا حديثا مستقيم لنذهب الى توثيقه في حديثه. ويعتبر هذا الشخص سعيد بن سلمة من الدرجة الثانية يعتبر هذا من الدرجة الثانية من درجات - [00:06:22](#)

هذا الشيخ سعيد بن سلمة من الدرجة الثانية يعتبر هذا من الدرجة الثانية من درجات التوثيق. طبعا يعني هذا لا يخالف قولنا انه مجهول نعم مو مجهول لكن وجدنا حديث مستقيم فنقول ان حديث صحيح وان هذا الشهر ثقة في حديثه لكن حالة مجهولة نعم - [00:06:38](#)

المرتبة الثانية يكون في حديث ثقة يعني نجد حديثا مستقيما فنذهب الى توثيقه في حديثه. والدرجة الثالثة كما ذكرنا ان يكون ثقة في حديثه لكن اه موصول ببعدة فهذه هي الدرجة الثالثة من درجات التوفير. طبعا الدرجة الثالثة هي اعلى درجات وتأتي - [00:06:58](#)

بعد هذه الدرجة الدرجة الاولى هي اعلى هذه الدرجة. وتأتي بعد هذه الدرجة الدرجة السادسة. وهي من من هو ثقة في حديثه لكن بدعة والدرجة الثالثة هو آآ الثقة في حديثه دون ان يعرف في حاله وفي نفسه. ومثال على ذلك - [00:07:18](#)

اه سعيد بن سلمة كما هو هنا. نعم ما نعرف ان له الا هذا الحديث المدني عندما ذكره المولى ابن ابي هودة قال لا يعرف الا بهذا الحديث كذلك لعل مثله في هذا الشيء. كذلك ايضا يقال يقال في المروية وابن ابي جودة نفس ما قيل في سعيد ابن سلمة. ايضا - [00:07:38](#)

يدخلوا فيه على قولين بعضهم وثقه كالامام النسائي وابن حبان وايضا الحاضر ابن حجر في كتابه الحبيب وبعضهم ذهب الى تجهيده ولقب ايضا انه مجهول هذا هو لقب لكن مجهول في حديثه وليس في حال لان حال - [00:07:58](#)

معروفة نعم وهو من الطبقة طبعا السادسة قال ابن يونس وقد ولي والبحر لسليمان ابن عبدالمك وفي تاريخه يعقوب بن سفيان عن يحيى ابن بكار عن الليث قال وفي سنة مائة طلع - [00:08:18](#)

المغير ابن ابي فوده بالجيش الى افريقية وقال ابو العرب القيرواني في طبقات افريقية كان ممن دخلها من جلة التابعين فاستوطنها وكان وجها من وجوه من سكن بها. فهذا يدل على ان حال - [00:08:38](#)

معروفة لكن هذا في الحديث ليست بمعروف لماذا؟ ليس له الا هذا الحديث. وهذا الحديث لا يمكننا من معرفة مقدار حفظ هذا

الشخص فكما تعرفون النشاص يوسق اذا وجد ان حديثه يوافق حديث الصفات فهنا يوصل فبالنسبة للمغيرة ابن - [00:08:58](#)

ابن ابي جودة اه هذا متعذر فيه لانه ليس له من الحديث الا حديث واحد. لكن لماذا وصف النسائي ايضا؟ يعني هذا الحديث له مستقيم وله شواهد ويوافق القرآن فذهب الى توثيقه. ونحن ايضا نذهب الى توثيق المرور ابن ابي بغدة - [00:09:18](#)

لكن نجعله من الطبقة السادسة كما ذكرنا سابقا. اخبره انه سمع ابا هريرة طبعاً وقع خلاف في اسم سعيد ابن سلمة على عدة اقوال لكن الواجح ان اسمه سعيد بن سلمة فبعضهم قلب اسمه فقال سلمة بن سعيد وفي بعض الروايات - [00:09:38](#)

ان اسمه عبد الله ابن سعيد عبد الله بن سعيد. طبعاً ولو جهنم اسمه سعيد بن سلمة لان هذا هو المشهور عند اهل العلم في اسمه. وايضا هكذا وقع في رواية صفوان ابن سليم ولم يختلف على صفوان بن سليم في اسم سعيد بن سلمة. وبهذا الاسم ترجم وبهذا الاسم ترجم له ائمة - [00:09:58](#)

والتعذيب كالبخاري في تاريخه ابن ابي حاتم. فلو جهنم اسمه سعيد بن سلمة. كذلك ايضا وقع خلاف في اسم المهيرة ابن ابي بودة. لكن المشهور ان اسمه هو ابن ابي بودة فبعضهم جعل عبدالله ابن المغيضة وبعضهم ذكر قول اخر في اسمه لكن المشهور ان نسمع ايضا ابن ابي - [00:10:18](#)

انه سمع ابا هويرة يقول سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا نركب البحر ونحمل معنى القليل من فان تروضأنا به عطشنا افتروضأ من ماء البحر؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحل ميتته - [00:10:38](#)

طبعاً تخفيض الحديث قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح. طبعاً آ جماهير العلماء ذهبوا الى تصحيح هذا الحديث وممن صحح هذا الحديث الامام البخاري في كتاب العلل الكبير للترمذي انه قال سألت محمداً عن هذا الحديث وقال هو - [00:10:58](#)

وحديث صحيح كذلك ايضا الصحابة ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وابن الجاؤود لانه مخرج هذا الحديث في صحاحهم كذلك ايضا ابن المنذر في كتابه الاوسط قال قد ثبت عن الرسول صلى الله عليه وسلم انه قال هذا قال هذا الحديث - [00:11:18](#)

ايضا للاسير ذهب الى تصحيح هذا الحديث في شرحه على مسند الشافعي كما نقل ذلك صاحب البدو المنير ابن الملقب ايضا الملقن عندما هذا الحديث في كتابه البدو المنير قال هذا حديث صحيح مروى من طرق ثم ذكر طوق هذا الحديث كيف؟ يقول - [00:11:38](#)

من هذا حديث صحيح مروى من طرق. نعم ثم ذكر طرق هذا الحديث. وقال ابن مند عن هذا الحديث اسناده مشهور وقال البغوي صاحب شرح السنة هذا حديث حسن صحيح قلنا سابقا ان الغالب على البغوي انه ينطلق وال ابو عيسى الترمذي - [00:11:58](#)

وهنا نقل نفس قول ابو عيسى الترمذي وهو انه حديث حسن صحيح. بعضهم نقل عن البعض انه قال هذا حديث متفق على صحته. لكن في كتابه السنن قال هذا حديث - [00:12:18](#)

صحيح ما ادري هل نقول من من مكان اخر من كتب الباوي؟ ما ادري لكن في كتاب السنن في كتاب اشرح السنة قال هذا حديث حسن صحيح ونقول ايضا ممن صحح هذا الحديث نقل ان يصحح هذا الحديث والطحاوي. ونقل ذلك الحافظ ابن حجر - [00:12:28](#)

ايضا حافظنا حجم نقل تصحيح هذا الحديث عن ابو محمد ابن حزم. لكن في كتاب المحلى آ ابو محمد قال ان هذا الحديث لا يصح وعلى قاعة وعلى قاعدة منهج ابن حزم يعتبر هذا الحديث ليس بصحيح. فما ادري من اين نقل حظنا حجر تصحيح هذا الحديث عن ابي محمد ابن - [00:12:48](#)

ولعل نقل من مكان اخر من كتاب المادي لكن في كتاب المحلى في المجلد الاول قال هذا الحديث لا يصح وعلى منهج ابن حزم وطريقته في في التصحيح يعتبر هذا الحديث ليس صحيح عند ابن حزم من اجل الجهاد لان ابن حزم دائما يعل بالجهالة. تخريج الحديث اخرج الامام مالك في - [00:13:08](#)

الموطأ وابو داوود والنسائي في السورة وفي الكبرى وابن ماجة وابن خزيمة وابن حبان والداهمي والشافعي وابن شيبه واحمد والحاكم والدارقطني والبيهقي. والبخاري في تاريخه. وابو الفوج ابن الجوزي في كتابه التنقيح. والمجزي في - [00:13:28](#)

تهذيب الكمال. كلهم من طريق الامام مالك. كلهم من طريق الامام مالك. وقد الامام احمد من طريق ابي اويس عن صفوان سليم واخذه الحاكم ايضا في كتاب اخر عن صفوان ابن سليم. وتابع آ صفوان بن سليم في - [00:13:48](#)

هذا الحديث الجراح ابو كسير. واخرج هذه المتابعة البخاري في تاريخه الكبير والحاكم في كتابه المستدرک بيهقي في كتابه السنن كله من طريق الليث عن يزيد ابن ابي حبيب عن الجلاح عن سعيد ابن سلمة به وآ - [00:14:08](#)

الجلاح ابن كثير لم اقف آ له على توثيق. فنترجم له البخاري وابن ابي حاتم وسكت عليه. كذلك ايضا صفات ابن حبان فلم يجد اسمه المذكور في كتاب الصفات. فما ادري - [00:14:28](#)

عن ابن حبان ما وثقه ما ذكر في كتاب السقات امس آ ان صاحب الفهوس اخطأ وآ لم يذكر آ هذا الشاص في الفاص الذي وضعه لكتاب الصفات ابن حبان. ايضا ممن اخرج هذه المتابعة الداوي في كتابه المسند - [00:14:48](#)

هو يعني يعني هو قال نعم قال ما في ضعف بينته نعم لكن تاكل هذا يعني شيء ضعيف. احاديث كثيرة جدا جدا. ولعل الحظ يقصد انه يعني ينتفض ينتقد الاحاديث. ما ما يقوي الجميع من مذكور في الباب. الاحاديث ضعيفة جدا والموضوعة يتجنب تخفيض - [00:15:08](#)

ويسكت عن كثير منها لا مانع حظنا حجر في كتابه في كتابه فتح الباب قال كل حديث سكت عنه فهو اما صحيح واما حسن. واحاديث ايضا كثيرة اخرج وهي ضعيف ستفعله. احاديث كثيرة جدا. ذكر في كتابه الفتح وهي ضعيفة وسكت عن الامام. فهذا شيء ضعيف. اذا ما نص على - [00:15:38](#)

الحديث انه صحيح فهذا شيء ضعيف. الحديث الان كله على سعيد بن سلمة. سعيد بن سلمان وايضا طبعا في في اسمه في اسناد هذا الحديث كما سنذكر ضعف هذا الحديث الامام الشافعي فقال في اسناد من لعبته كذلك - [00:16:08](#)

ايضا ابو محمد ابن حزم فقال عن هذا الحديث لا يصح. فمن وقع كما ذكرت اختلاف اسناد هذا الحديث. فقد خالف يحيى السيد الانصاري سعيد بن سلمة في رواية هذا الحديث. فاخذ ابن ابي شيبه والامام احمد كلاهما من طريق يحيى عن عبد الله ابن - [00:16:28](#)

ان بعض بني مدلج آ اتوا نعم ان بعض بني مدلج آ اخبروا المغيظة انهم اتوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكروا انهم كانوا يركضون البحر. فهنا وقع خلاف في اسناد هذا الحديث. هنا - [00:16:48](#)

رواه عن بعض بني مدلج خلاف الرواية الاولى فانها عن ابي هريرة. والحافظ ابو عمر بن عبد البر في كتابه التمهيد قوى رواية بن سعيد الانصاري وقد يهدي ابن سعيد الانصاري لا يقارن بسعيد بن سلمة. لان يحيى بن سعيد الانصاري من كبار الحفاظ. فروايته هي الراجحة - [00:17:08](#)

هكذا يقول ابن عبد الفضل طبعا ايضا وقع خلاف على يحيى بن سعيد الانصاري في رواية هذا في روايته عن عبد الله ابن اخرج هذا اخرج هذا الحديث ابن عبد في كتابه التمهيد من طريق المخزومي قال حدثت - [00:17:28](#)

ابن عيينة عن يحيى ابن سعيد عن رجل من اهل المغرب يقال له المغير ابن عبد الله ابن ابي جودة ان ناس من بني مدلج اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:17:48](#)

فهذه رواية تخالف الرواية الاولى. فهذه رواية مرسله بخلاف الرواية الاولى فانها مسندة. قال ابن عبد البر ايضا آ كما نقل ذلك آ الزيلبي قال ذكر ابن ابي عمر والحميدي والمقسوم عن ابن عيينة آ هذا الحديث مغسلا ثم - [00:17:58](#)

قال وهذا الموصل لا تقوم بمثله الحجة. ويحيى سعيد احفظ من صفان ابن سليم واثبت من سعيد ابن سلمة. هكذا قال ابن البابا طبعا كلام بن عبد القادر ماشي على آ يوافق الاصول يوافق اصول اهل الحديث وان رواية الاحفظ تقدم على رواية من - [00:18:18](#)

من هو دونه؟ لكن ما الجواب ان تصيح العلماء لهذا الحديث؟ فالعلماء كما ذكرنا منهم البخاري وابو عيسى الترمذي صححوا هذا الاسناد اه صححوا اه هذا الحديث من طريق الامام مالك عن صفوان عن سعيد عن المروية ابن ابي بقدة. فلعلهم ذهبوا الى ان - [00:18:38](#)

اذا سمع هذا الحديث من شخصين سمعه من ابي هريرة وايضا سمعه من هؤلاء الناس الذين هم من بني مدلج. ولذلك ذهبوا الى تصحيح هذا الحديث او رجح رواية صفوان ابن سليم عن سعيد بن سلمة عن آ المروية ابن ابي جودة لان - [00:18:58](#)

ان سلمة لم يختلف عليه في روايتها المروية ابن ابي جودة يحيى ابن ابي كسير فانه قد اختلف عليه كما ذكرنا. فبعضهم رواه ان يهن من مسندا وبعضهم رواه عنه مغسلا. طبعا ايضا وقع خلاف اخر في اسناد هذا الحديث - [00:19:18](#)

فايضا وهو هذا الحديث الحاكم من طريق حماد بن سلمة عن يحيى بن سعيد عن المولى بن عبدالله عن ابيه. وهنا جعل عن ابيه. ففعل ضباب من يحيى بن سعيد الانصاري في هذا الحديث. ولعل هذا هو السبب في توجيه البخاري لرواية صفار بن سليم عن سعيد بن سلمان. وايضا - [00:19:38](#)

توجيه هواية صفاء نسيم عن سعيد بن سلمة ايضا ابو الحسن فلعل بسبب الاختلاف الايحي سعيد الانصاري ذهبوا الى توضيح سيدنا سلمة وعندما يضرب شاص في اسناد حديث هذا يدل على ان هذا الشخص لم يحفظ هذا الحديث. عندما يغضب شخص باسناد حديث او في - [00:19:58](#)

الحديث هذا يدل على ان على ان هذا الشخص لم يحفظ هذا الحديث حفظا جيدا. فلذلك رجح الله السعيد ابن سلمة ايضا خلاف اخر فاخرجه عبد الرزاق في كتاب المصنف عن ابن عيينة عن يحيى ابن ابي كسير. عن يحيى ابن ابي كسير. ليس يحيى ابن سعيد بل يحيى ابن ابي - [00:20:18](#)

قال سئل الموية بن عبدالله ان نعم آآ نعم ابن عبد الله ان ناس من بني مدلج طبعا كما ترون ان الكلام غير مستقيم لكن هكذا وقع في مصنف عبد الرزاق. وايضا وقع خلاف اخوه فاخرج الداء القطني من طريق ابي ايوب سليمان بن عبدالرحمن عن محمد ابن - [00:20:38](#)

غزوان عن الاوزاعي عن يحيى ابن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هويرة. هذا الاسناد ساقط لان محمد بن غزوان يقول عنه ابو جرعة منكر الحديث ويقول حبان لا يحل الاحتكاك به فهذا الاسناد يعتبر ساقط. طبعا في متابعة لسيدنا سلمة المخزومي. في متابعة لسيدنا سعد المخزومي في روايته عن - [00:20:58](#)

فتابع يزيد ابن محمد القرشي. اخرجها الحاكم. وايضا البيهقي كما ذكر ذلك صاحب ما وجدت عند البيهقي لكن صاحب نصب غاية نقل عن بالدقيق العيد انه وخرج هذه المتابعة ويزيد ابن محمد القرشي - [00:21:18](#)

ابن حبان فايضا رواية يزيد ابن محمل القوتي تقوي هواية سعيد ابن سلمة عن المغيرة ابن ابي بردة عن ابي هريرة فلعل هذا هو السبب بتوجيه العلماء لرواية المغيرة ابن ابي رواية سيدنا سلمان عن المغيرة ابن ابي جودة عن ابي هريرة. قال بعث في باب عن جابر والفراش - [00:21:38](#)

حديث جاء اخرجه الامام احمد وابن ماجه وابو الحسن ابن سلمة وابو الحسن ابن سلمة القطان راوي سنن ابن ماجه. كان سابقا ان او سنن ابن ماجه زيادات على ابن ماجه. وهذا الحديث من زيادات آآ راوي سنن ابن ماجه. وابن خزيمة - [00:21:58](#)

بن حبان والدارقطني والبيهقي. وابن الجوزي في التنقيح. كله من طريق الامام احمد. قال حدثنا ابو القاسم ابن ابي الزناد قال اخبرني اسحاق بن حازم عن عبيد الله بن مقسم عن جابر. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث - [00:22:18](#)

طبعا ابو القاسم صدوق لا بأس به. كذلك ايضا اسحاق ابن حازم ايضا صدوق. وعبيد الله ابن مقسم وقد ثبت سماعه من جابر. لان روايته عن جابر موجودة في صحيح البخاري وفي صحيح مسلم. قال وليس في كتاب العلم - [00:22:38](#)

كبير وسألت محمدا عن هذا الحديث فقال لا اعرفه الا من حديث ابي القاسم قال لا اعرف هذا الحديث الا من رواية ابي القاسم قال قلت له رواه احد غير الامام احمد قال نعم. لكن لم يذكر من تاب الامام احمد في هذا. قال ابن - [00:22:58](#)

حديث جابر وصح ما روي في هذا الباب. يقول ابن السكن حديث جابر وصح ما روي في هذا الباب. ومن حيث الاسناد يعتبر حديث كما قال ابن السكن اصح حديث روي في هذا الباب. لان رواته صدوقين ومعروفين. ولم يقع خلاف ايضا في اسناد هذا الحديث - [00:23:18](#)

لكن في اسناده وغاية فهو حديث فهو اسناد حسن فهو اسناد حسن غضيب فهو اسناد حسن الغريب لان القاسم تفوج بهذا الحديث عن اسحاق واسحاق تفوت به عن عبيد الله بمقسم يعتبر غريب لكن اسناده حسن لا بأس به - [00:23:38](#)

الشكل كما ذكرت ذاهب الى ان هذا صح حديث في هذا الباب. وايضا لحديث جابر وطريق اخر عنه فاخذه القطن والحاكم والطبراني في الكبير. من حديث معافى ابن عمران عن ابن جويج عن ابي الزبير عن جابر - [00:23:58](#)
هذا الحوض من حجمه في التلخيص اسناده حسن الا ما يخشى من التدليس اسناده حسن الا ما يخشى من التدليس ويقصد بالتدليس تدليس من الجبيد فانه لم يصرح بالتحديث. وفي الباب ايضا نعم حديث ابن الفراس اخرج ابن ماجة في كتابه -

[00:24:18](#)

اذا نعم ابن ماجد في كتابه السنن. من طريق الليث بن سعد عن جعفر بن ربيعة عن بطن سواده عن مسلم بن مخشي عن للفراش به قال البخاري هو موسى ابن الفراش لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم والفراشي له صحبة. الفراش - [00:24:38](#)
الذي هو ابن الذي هو ابو ابن الفراسي يقول ان البخاري له صحبة في خلاف ابن الفواسي فانه ليس له صحبة. وكلام البخاري هذا موجود في كتاب الترمذي وقال بوسي في الزوايد وجاء له ثقات الا ان مسلما لم يسمع من ابن نعم لان المسلم لم يسمع من الفراس -

[00:24:58](#)

لانه وقع في بعض الروايات اه مسلم عن الفواسي وليس عن ابن الفواسي. الفوازي كما ذكرنا او كما ذكر البخاري صحابي. لكن يقول اه نعم يقول البوصيري ان مسلم لم يسمع من الفراش هذا الحديث وانما سمعه من ابنه - [00:25:18](#)
وايضا في الباب عن عبد الله ابن عباس طبعا في حديث ابن فواسي يعتبر مبصر كما قال الدخاوي لان ابن فراش لم يدرك الرسول عليه الصلاة والسلام ولا ندري هل هذا الحديث سمعه - [00:25:38](#)

من ابيه ام لا؟ وذو الباب عن عبد الله ابن عباس حديث ابن عباس اخرج الداقني والحاكم كلاهما من طريق شويح من النعمان نعم عن حماد بن سلمة عن ابي التياح عن موسى ابن سلمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن ماء البحر -

[00:25:48](#)

قال الحاكم عن هذا الاسناد اسناده صحيح على شرط مسلم. لكن اه الحافظ بالحسد يرجح وقت هذا الحديث ووقع عند ابن منذر هذا الحديث موقوفا كذلك ايضا ابن ابي شيبة رواه هذا الحديث موقوفا. فلعل الواجهة ما قاله ادى وقته وانه موقوف على - [00:26:08](#)
ابن عباس ليس مقطوعا الى الرسول صلى الله عليه وسلم. ايضا التلغاز عن غيرهم فالحاكم وقد هذا الحديث ايضا عن علي لكن في اسناده من لا يعرف ايضا ثابت عن جماعة من الصحابة هذا المتن ثابت او مويه عن جماعة من الصحابة فاخرج ايضا هذا المتن -

[00:26:28](#)

اه عن رضي الله عنه. ورواة ابو بكر الصديق رواه ابن ابي شيبة اه ابن المنزل في كتابه الاوسط واسناده صحيح الى ابي بكر الصديق. وايضا في الباب عن عن غير ابي بكر الصديق كما في مصنف ابن ابي شيبة. قال - [00:26:48](#)
وعيسى وهو قول اكثر الفقهاء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وابن عباس لم يروا بأسا بماء البحر. طبعا كما ذكرنا رواية البخوخ موجودة ابن ابي شيبة وغيبية وكذلك ايضا رواية عمر موجودة عند ابن ابي شيبة وهوية ابن عباس تقدم

تخريجها انهم لم يروا انهم لم - [00:27:08](#)

بماء البحر طبعا نعم هذا هو الصحيح لان الحديث آآ صويح بهذا الشيء فقال هو الطهور ماؤه الحل ميتته وايضا موافق اه ما ثبت في الشريعة ان الماء اذا لم يتغير بنجس يعتبر هذا الناقية وماء البحر ما في شكل عنف - [00:27:28](#)
انه لم يتغير بنجاسة وانما يتغير بشيء طاهر. فطعمه متغير نعم بسبب الملح الموجود الذي فيه. بسبب الملح الموجود فيه اه يعتبر انه تغير بشيء طاهر. فيعتبر هذا المعطف وذهب الى هذا جماهير الصحابة - [00:27:48](#)

اتفقوا على هذا الشيء الامة اتفقت على هذا الشيء بعد الخلاف الذي وقع بين الصحابة. فكما قال ابو عيسى وقد كره بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء بماء البحر منهم ابن عمر وعبدالله بن عمرو وقال عبد الله ابن عمر هو ناو طبعا حديث -

[00:28:08](#)

طبعا اسعف بن عمر واسر وعبدالله بن عمرو اخرج ابن ابي شيبة في كتاب مصنف وابن المنذر في كتابه الاوسط. واسناده عنهما

صحيح اسناد عنهما عن ابن عمر وعبدالله ابن عمر صحيح وكلاهما قال التيمم احب الينا من الوضوء او الاغتسال بماء البحر -

[00:28:28](#)

فيبدو ان الكراهة هنا كراهة التحويم. لانهم قالوا التيمم احب الينا من الوضوء او من استعمال ماء البحر فلو كان فوائد التنزيه كان يجب عليهم ان يتوضأوا ويدعوا التيمم. كان يجب عليهم التوضأ بماء البحر ويدعوا التيمم. لكن - [00:28:48](#)
اه يبدو ان القراءة هنا كراهة التحريم. وكما ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم اه ابن العربي في كتابه آ نعم في كتابه احكام القرآن ان السلف يخلقون الكراهة نعم ذكر شيء اخر نعم شيخ الاسلام وابن القيم وغيره قال ان السلف تكون - [00:29:08](#)
بمعنى التحويم. ايضا كما ثبت ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال ان الله كره لكم قيل وقالوا وكثرة السوالف واضاعة المال. وما في شك ان اضاعة وما في شك ان اضاعة المال محرمة ولا تجوز. فالتراها في الكتاب وفي السنة في الغالب تطلق على كراهة التحريم -

[00:29:28](#)

وايضا آ ايضا على هذا العلماء المتقدمين لكن عند العلماء المتأخرين تعارفوا على ان الكراهة على كراهة التنزيه. فكما قلنا ان بعد خلاف هؤلاء الصحابة وقع اتفاق العلماء على جواز استعمال - [00:29:48](#)
البحر في الاغتسال وفي الوضوء. والادلة كما ذكرنا تدل على هذا القول. ايضا في هذا الحديث مسألة وهي مسألة آ الدواب الموجودة في البحر. وهل هي حلال ام هي حرام؟ وهل المسألة سوف تأتينا باذن الله في كتاب الاطعمة؟ لكن نذكر - [00:30:08](#)
مختصر على هذه المسألة فوقع خلاف في هذه المسألة والعلماء اختلفوا في هذه المسألة على عدة اقوال القول الصحيح والذي ذهب اليه الامام مالك والامام الشافعي وايضا الامام احمد الى ان جميع ما يعيش في البحر يعتبر - [00:30:28](#)
آ يعتبر جائز اكله جميع ما يعيش في البحر ويعتبر يجوز آ الاكل من آ الدواب التي تعيش في والدليل على ذلك من الكتاب ومن السنة. الله عز وجل يقول نعم احل لكم طعام البحر؟ نعم يحل لكم نعم - [00:30:48](#)

صيد البحر وطعامه حل نعم حلة طعامه نعم يحل لكم صيد البحر وطعامه حل لكم. نعم حلة صيد البحر وطعامه متاع نعم الطعام متاعا لكم وللسيارة. نعم. فظاهر هذه الاية فالاية اطلقت آ الاكل من طعام - [00:31:08](#)
البحر كذلك ايضا في هذا الحديث آ ان ميتة البحر حلال ولم يستثنى الرسول عليه الصلاة والسلام شيء من ميتة البحر بل وقال ان ميتته حلال. فمن فرق بين بعض طواب البحر فعليه التبييض. القول الثاني - [00:31:28](#)
اه وهو قول الحنفية له الى ان الاسماك هي فقط التي يجوز اكلها دون بقية الدواب التي تعيش في البحر القول الثالث انهم قال جميع ما يعيش في البحر يجوز اكله الا آ الا ما حرم في الظل. نعم يعني - [00:31:48](#)

نعم مثل خنزير البحر وانسان البحر وقالوا ان هذا حرام. يقول لان هذا ايضا محرم لان الانسان طبعا اكله محرم كذلك ايضا الخنزير الذي يعيش في البرد يعتبر محرم. لكن هذا ليس بصحيح فالامر كما قال ابن محمد ابن حزم انه - [00:32:08](#)
عبرة بالتسميات. فالتاس اصطلاحوا على تسمية بعض الدواب بانسان البحر. وما في شك انها الذي يسمى بانسان البحر ليس مثل انسان العادي كذلك ايضا الذي يسمى بخنزير الماء او خنزير البحر ليس مثل الخنزير الذي يعيش في البحر. فاستثناء هذه الدواب من - [00:32:28](#)

آ الدواب الذي تعيشه البحر استثناء ليس بجيد لان الادلة على خلاف ذلك فكما لكن ان القرآن اطلق حلم طعام البحر كذلك ايضا السنة اطلقت آ الاكل من ميتة البحر وان ميتة البحر حلال. فمن خالف في ذلك فعليه الدليل - [00:32:48](#)
انتم شاهدوا علماء حرموا اكله قالوا لانه يفتبس قال لانه يفتبس عليه الصلاة والسلام كما في حديث ابن عباس انه نهى عن كل زاد عن كل زيناب من السباع. نعم. مع ان في مع ان بعض لما ذهب - [00:33:08](#)

ايضا الى جواز لك من عندي. بعض العلماء ذهب الى الجواز لك من ذاك المذهب الامام احمد تحويم هذا. تحويم التمساح. لانه محتبس. في عيش نعم تعرف ان في الغالب ان التمساح يعيش في الماء. فحتى اذا والله - [00:33:28](#)
ذهب الى الحار قال يعني آ على حسب آ نعم قال على حسب يعني اسمه هذا الحيوان اذا كان يعيش في البحر فهو يلحق بحيوانات

البحر. اذا كان يعيش فهو يلحق بحيوانات البخ. ومن ايضا ادنى قاعدة تقول ان الاصل في - [00:33:48](#)

الحلم وما في ان الاصل في الاطعمة الحلم. فمن حرم شئ فعليه الدليل. فالتمساح قلنا لانه يفتبس وورد في الشريعة الحيوانات التي تفترس. فاذا هو حضارة. ولم يباح من الحيوانات المفترسة الا الطيب. وقد سبت في السنة ان الرسول عليه - [00:34:08](#)

الاستسلام سئل عن الطبع اطعامه؟ فقال نعم. والحديث اخرجه الترمذي واخرجه ايضا بو داود والنسائي وغيره. وصح الحديث آ البخاري والترمذي والحسين وغيرهم. ولعوا خلاف في هذه القاعدة. ان الاصل في العادات - [00:34:28](#)

في الاطعمة والاشربة الاصل فيها الحلم. لكن الاصل في العبادات الحرمة. كذلك ايضا الاصل في الفروج الحرمة. وما على ذلك الاصل فيهم ما عندي تفسير في هذا بما ان ابن عمر آ غير ما سمي الخطأ - [00:34:48](#)

يعني هنا اخرج انا قلت ان جميع الحوادث المحترسة محرمة ما عدا الضبط. ما الدليل على ذلك الحديث؟ فحديث ابن باشا في حديث جابر ابن عبد الله قال والله عندي وقفة في هذا الشئ نحن ما نذبحه مفترسة - [00:35:08](#)

تلحق بحيوانات الضوء التي تفتبس. لانه ثبت في الصحيحين ان الصحابة اكلوا من الحوت الذي رماه البحر على ساحل ومعروف ان الحوت مفترس. معروف ان الحوت مفترس. لكن ما وقفت العلماء او ماذا حصل؟ العلماء في هذه المسألة - [00:35:28](#)

طبعاً هذا من تقصير المذهب فلعل العلماء كيف يا اخي؟ اذا قد يقال ان النهي عن كل زين ناب من يتعلق بحيوانات البر فقط. ولا يشمل حيوانات الدعاة. حيوانات مسمومة. ما في. هذي محرمة - [00:35:48](#)

طبعاً الاصل في الاطعمة الحلم التي لا تضر اما الاطعمة التي تسبب الموت كالمسموم فهذا ما في لذلك ايضا الحيوانات الناس اللي كان فيها سم فانه لا يجوز اكله. يعني - [00:36:08](#)

بالماء الدائم ولا يتوضأ ولا يتوضأ ففني نهي عن كل شئ على خصوصه لاني نحن نقول لا يجوز الوضوء من عنده لكن هذا ما فيه خلاف هل هو لو تغطاه ولا نجس؟ فما الذهب الى النجاسة؟ فالامر واضح انه ما يجوز استعماله ابداً لانه درس - [00:36:28](#)

القبلة ليست وانما من فوز المادة ان يؤدي الى يستعمل هذا يعني هذا الماء نجس او يعني يتغير فينجس. هكذا يعني حتى الصحة الحديثة الان دلت على على هذا الشئ - [00:36:48](#)

الشاص عن البول او الغار عند الماء. ولان في اي لكن في اشياء يعني العلماء يتلقونها في القبول. فبعضهم جعل هذه قاعدة ان انه يكفي تلقي العلماء لهذا الحديث القادة يعني في نفس منها الشيخ وان الامام الشافعي يعني في احدى في معظم المواد ذهب الى استعمال هذه القاعدة فتك حديث انه لا - [00:37:08](#)

وصية بوابس ان هذا الحديث مشهور. والامة نقلته سلفاً عن خلف. فيغني عن نقل اسناده الشافعي يقصد اه احاد اسناده. لانه قال الامة نقصوا سلفاً ام خبر. واستردد هذه القاعدة. وايضا من ذاك نووي - [00:37:48](#)

هاي قاعدة نعم في كتاب العشرة العشرة. عن العشرة العشرة التي وجهت اليهم. هذي فيها نظر ايضا يذهب الى هذه القاعدة وكثير ما يستعمله في كتاب التمهيد. فهذا الحديث ضعف ابن عجزهم لكن قال الصحيح لان العلماء تلقوا هذا الحديث. قبل ما - [00:38:08](#)

نفس اللعينة القبول لكن يالاه والله الجواب ان هذا من وجهي او ان هذا ليس من منهج مقبل. اذا صحيح ما نقلت عن الشيخ هذا ليس منهج مقبول. الثاني اهل الحديث يقول ان هذا النقل لكن ما يقبل لابد النظر في اسلامه اذا هذا يفصل - [00:38:28](#)

شئ اخر وده كلام متناقض ياخذ شئ اخر لانه رد الحديث بالنظر في اسناده ويقول اذا اذا لدينا الحديث اذا ايضا انه يقول انه ضاع في الحديث وان قاعدة قبول الحديث المطلقة من قبل هذا ما يسمعه من قبل لا بالنظر في الاسلام - [00:39:08](#)

اذا شئ اخر نعم شئ اخر يقول اذا ما يذهب الى هذا البقاء والايامن انا قلت لك ليس من المنهج خلاص نعم اذا ما يذهب بهذه القاعدة نعم اقول حديث كفالة البخاري والترمذي وابو جعفر العقيلي وابو الحسن داقطني وابو عبدالله الذهبي - [00:39:38](#)

ولعل تاج الدين الشوكي وابو فؤاد ابن الجوزي ابو الفضل العراقي كلما قضيت هذا الحديث هذا الحديث الحديث نفسه نعم قواه ابن القيم شيخ الاسلام لكن حديث ضعيف وايضا في مكة نعم - [00:39:58](#)

الموقف بعض العلماء نقول يعني قال نعم دعوة اذا يعني عرض لحادث او مشكلة قال احكم بكتاب الله. قال فان لم تجد فانتم بسنة

رسول الله اعوذ بالله وصلى الله وسلم على نبينا محمد. بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. قال ابو عيسى - [00:40:18](#)

هو ابن الشقي ابو الشقي التميمي وهو ثقة عابر. مكسب من الحديث. للطبقة العاشرة توفي عام ثلاثة واربعين ومئتين. ومضى علينا كثيرا الترمذي مكسب جدا من جناتنا الشريفة قتيبة قتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف ابو وجع السقفي. وهو صيغة سبت مكثر من الحديث. من الطبقة - [00:40:58](#)

العاشرة وتوفي عام اربعين ومائتين. وابو كويب ومحمد بن العلا بن كبيب ابو كويب الحمداني مفيد وهو ثقة حافظ مكسب من الحديث ايضا وتوفي عام ثمانية واربعين ومئتين قالوا حدثنا وكيع وكيع هو ابن الجراح ابو قاسي وهو ايضا ثقة حافظ الامام وهو من الطبقة الثامنة وتوفي عام - [00:41:28](#)

سبعة وتسعين ومئة وقد اخرج له الجماعة عن الاعمش هو سليمان ابن مروان. الكوفي ابو محمد وهو امام مشهور. وتوفي عام ثمانية واربعين ومئة وهو من الطبقة الخامسة اي طبقة - [00:41:58](#)

التابعين وذكرنا سابقا ان الاعمش آآ يدلس لكن تدليسه قليل فلذلك تحمل هوايات الاعمش على السماع والاتصال. يكون سابقا ان الاعمى في دين الاسلام تدليس الاعمش قليل سابقا الادلة على هذا السماع والاتصال ما لم يدل دليل على خلاف - [00:42:18](#)

ذلك طبعا وذكرنا ايضا بعض الشروط التي تشترط في حمل عنعنة تلاعب على السماع والاتصال. وذكرنا من هذه الشروط انه لا بد يثبت سماع الاعمش اه من شيخ الذي هو عنه ولو مرة واحدة لابدته السماع من عنده. هذا - [00:42:48](#)

الشوط الاول والشرط الثاني اه عندما تجمع طوق الحديث الذي فيه الاعمش اه الا بينه وبين من هو عنه. يعني عندما تجمع طرق الحديث الذي في اسناد الاعمش ولا وجدنا انه ذكر واسطة بينه وبين من هو عنه - [00:43:08](#)

هذا هو الشوط الثاني لابد ان لا يتواصل بينه وبين من هو عنه. هنا في الغالب على المدلسين اصدقاء انهم يذكرون الواسطة الى لابد تقول واسط ببعض طوب الحديث. هذا هو الشرط الثاني والشرط السادس الا يكون هذا المتن - [00:43:28](#)

ننقض لابد يكون هذا المتن الذي رواه لامش لابد يكون مستقيم. وذكرنا سابقا ان ابن خزيمة الامام امام يحتج مطلقا بالاعم سواء بالتحديث او لم يصور لكن عندما استنكر اه حديث رواه - [00:43:48](#)

استنكر ابن خزيمة الحديث فقال ابن الاعمى لم يصرح بالتحديث. وهو الحديث هو حديث ان الله عز وجل خلق ادم صورة الرحمن. فابن خزيمة مع احتجاجه في الاعمش لكن هنا لانه استنكر هذه اللفظة فقال - [00:44:08](#)

نعم فقال ان لاعب مش مدلس. طبعا هذه اللفظة علاقة بانها لا تصح. هذه اللفظ وهي ان الله عز وجل خلق ادم الى صورة على صورة الرحمن. العقبة بانها لا تصح. ان الاسناد التي رويت فيه فيه عدة عدل - [00:44:28](#)

آآ العلة الاولى هي مخالفة آآ الاعم ابن سفيان الثوري فسفيان الثوري اوشى الحديث عندما رواه سفيان الثوري هذا عن حبيبنا ابي ثابت عن عطاء بن ابي رباح او سل الحديث واما الاعمش فوصل الحديث بذكر آآ ابن - [00:44:48](#)

عمر وسفيان الصاوي عند اهل الحديث احفظ آآ من الاعمش سفيان السو يحفظ من الاعمش وان كان الاعمش من كبار يعني حتى ان يحيى ابن معين قدمه على الزهري وايضا بعض قدمه على منصور من معتمر فلا - [00:45:08](#)

ما في شك انهم كبار الحفاظ الا ان سفيان السوء يحفظ منه. او ما في شك هنا زيادة لا مش مقبولة لكن هذه العلة انضمت لها عدة فهذه هي العلة الاولى والعلة الثانية هي عنعنة حبيبنا ابي ثابت. وهو منصوب بالتدليس. كذلك ايضا عن الة الاعمش. لان قلنا يعني -

[00:45:28](#)

المتن فيه غرابة فيه نكارة شوي. فاللعن فالاعمش ايضا انعم فهذه ثلاث علل. ويمكن الاجابة عن جميع هذه العلل الثلاثة. لكن باجتماعها وايضا في علة رافعة وهي النفحات ان حبيبنا ابي ثابت لم يسمع من عطاء بن ابي وفاء قال ان حبيبنا - [00:45:48](#)

لم يسمع من عطاء ابن ابي رباح. وان كان وايد حبيبنا ابي ثابت في صحيح البخاري عن عطاء ابن ابي وقاح لكن موجودة في صحيح البخاري قال كتب الي عطاء فهنا ثبت انه كتب اليه عطاء اما في هذا الحديث فلم يثبت انه سمع من عنده ولم يثبت ايضا انه كتب

اليه فهذه ايضا - 00:46:08

رابعة والعلة الخامسة هي ان يحيى ابن نعم ان يحيى ابن سعيد القطان وابو جعفر العقيدي تكلموا في رواية حبيينا ابي ثابت عن نعم اتكلم في رواية حبيينا ابي ثابت عن عطاء بن ابي وفاء. فهذه ايضا علة خامسة. علة سادسة هي - 00:46:28

ان نعم ان علي ابن المدين قال لم يسمع لم يسمع عطاء ابن ابي وفاء من عبد الله ابن عمر وانما رآه رؤيا وبلبل عندما تواجه الكتب الستة لا تجد عطاء بن ابي وقاح رواية عن ابن عمر الا في حديث واحد - 00:46:48

عند النسائي قالوا عيد ابن عمر يصلي كذا. فالامر كما قال ابن المديني وان كان وقعت في بعض الروايات آآ ان طبعا في خارج الكتب الستة في بعض الاحاديث صوح آآ عطاءنا بوباء بالسماع بن عبدالله بن عمر - 00:47:08

طبعا في صحيح البخاري البخاري علق رواية عن عطاء بن ابي وباء عن ابن عمر قال عطاء بن ابي رباح رأيت ابن عمر اذا جاء اليوم الثامن احوا بالحج ولكن البخاري ذكرها بصيغة التضعيف. وايضا هذه لا تخالف قول ابن المديني لانه قال رأيت ابن عمر ايضا -

00:47:28

فبالمدين قال لكن نفى السماع. لكن كما قلت يعني وقع في بعض الروايات تصويح آآ بغباء من سماع من عبد الله بن عمر لكن يعني ما تصح هذه الروايات. والعلة السابعة هي ان الحديث في الصحيحين - 00:47:48

وليس فيه هذه الزيادة ان الحديث في الصحيحين وليس فيه هذه الزيادة. طبعا جميع هذه العلل يمكن الاجابة عنها. هذه العلل سبعة يمكن الاجابة عنها لكن باجتماعها ما يمكن اجابتها ويصعب الاجابة عنها. ولجميع هذه العلل السبعة لو موجودة يعني لو موجود -

00:48:08

واحدة من هاي العيلة السبعة كان يمكن الاجابة عنها لكن اجتماع سبع اذا في هذا الحديث يدل على تضعيف وتوفين هذا الحديث وايضا لم يثبت عن الامام احمد تصحيح لهذا الحديث. نعم الامام احمد احتج به. مواد الامام احمد يحتج باحاديث فيها ضعف -

00:48:28

لكن لم يثبت انه صحح هذا الحديث. اما زميل اسحاق رواه فثبت انه صحح هذا الحديث. لكن من خزيمة وغيره تضعيف هذا الحديث الامر يعني فيه واسع. لكن هذا لا يعني ان الضمير لا يعود الى الله عز وجل. كما بين ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية قبل شيخ

الاسلام صحح - 00:48:48

رواية لكن ذكر ادلة كثيرة من خارج هذه الرواية ان الضمير يرجع الى الله عز وجل. فحث على القول بتضعيف هذه الرواية هذا لا يمنع من عودة الضمير الى الله عز وجل. طبعا هو الامر في هذه المسألة واسع. لان السلف اختلفوا في هذه المسألة من خزيمة -

00:49:08

وقبل بصوم وهما من كبار ائمة اهل الحديث آآ يعني نعم خالفوا الامام احمد واسحاق رواهية فالامر في هذه المسألة واسع لكن يعني كما قلت اه هذي رواية لا تصح لكن عدم تصحيح هذه الرواية لا يعني عدم عود الضمير الى الله عز وجل - 00:49:28

نعم ذكرنا ثلاثة شروط وقلنا الشوط الثالث هو ان يكون المتن مستقيم المتن مستقيم الذي يرويه الاعمش والشروط الرابع ان لا يذكر ان لا لم يسمع من هذا الشاخص الا حديثين او ثلاث. فاذا ذكر ان الاعمش لم يسمع - 00:49:48

من هذا الشخص الى حديثين او ثلاثة واربع فهنا يتوقف في حتى يصرف بالتحديث لان الاصل هنا يكون الانقطاع ليس ثبوت السماع قيل في رواية المجاهد هذا القول فقال بشيم ان لاه لم يسمع من مجاهد الا اربعة احاديث و - 00:50:08

يعقوب بن شيب السدوسي قال ان الاعمش ايضا لم يسمع الا بعض الاحاديث من مجاهد. ثم قال سألت عن ابن المديني عن عن عدد الاحاديث التي سمعها لا مش موجات فقال نحو عشرة احاديث. وقال ان الاعمش يروي اه عن ابي يحيى القتات عن مجاهد -

00:50:28

لكن الامام البخاري عندما سأل الترمذي عن هذا القول ان لا يسمع من مجاهد له بعض احاديث قال ان هذا ليس صحيح وقال حسبت لا اعمش ثلثين حديث او قريب من هذا صرح فيها بالتحديث. فالامام البخاري - 00:50:48

آ ضاعف هذا النقل المنقول عنه شيء وايضا حتى عن شيخ علي بن المديني. وقال لي حسب نحو ثلاثين حديث يسوع فيها لامك بالسماء مجاهد وهذا الكلام موجود في كتاب العلل الكبير الترمزي. وهنا طبعا صرح الامل بالسماع من مجاهد والحمد لله -
[00:51:08](#)

مجاهد وابن جبل المكي ابو الحجاج القوشي مولاهم وهو امام وشوهت تغني عن ترجمته وهو كما قال الحافظ شيخ القضاة والمفسرين. وثبت ان يجاهد انه قال اردت المصحف لابن عباس ثلاث مرات. اوقفه عند كل اية - [00:51:28](#)
واسأله عنها هذا الاسناد حسنة الحافظ الذهبي في تزكاة الحفاظ. فقول جاءت هذا انه عوض القرآن الكريم على علي ابن عباس يسأله عن كل اية هذا القول ثابت عن مجاهد. وهذا من الاقوال التي استدل بها - [00:51:48](#)
شيخ الاسلام ابن تيمية على ان الرسول صلى الله عليه صلى الله عليه وسلم فسر جميع القرآن للصحابة. طبعا وهذا ايضا موصف من العلماء فصاحب البحر المحيط ابو حيان الاندلسي وجه هذا القول عن شيخ الاسلام مبالغ في وجه القوم في مقدمة تفسيره -
[00:52:08](#)

لكن لقب ما ذهب اليه شيخ الاسلام. لهذا الدليل وادلة اخرى ايضا. واختلف في وفاة مجاهد فبعضهم خالفوا في عام مئة وواحد بعضهم قالوا مية واتنين بعض المقال مية وثلاثة والبعض قال اكثر. وهو من الطبقة الثالثة ومجاهد اعلم تلاميذ ابن عباس بالتفسير. هما عكرمة - [00:52:28](#)
اه اعلم تلاميذ ابن عباس بالتفسير هو معكم تقريبا في التفسير بمنزلة واحدة لكن مجاهد اجل عند اهل العلم من مجاهد اجل عند اهل العلم من عكرمة لان عقل ما وقع فيه بعض الكلام واتهم بمذهب الخوارج بخلاف مجاهد متفق - [00:52:48](#)
كن على امامته وعلى جلالتة. عن طاووس طاووس ابن كيسان اليماني. ابو عبدالرحمن الحميري مولاهم. فهو ايضا والطاووس تغني عن اه ترجمته. وهو اه ثقة فقيه امام عالم الطبقة الثالثة وايضا اختلف في وفاته. وبعضهم قادوه في عام ستة ومئة. وبعضهم قال رأي ذلك - [00:53:08](#)

ونقل عن ابن عباس انه قال عن طاووس اني لاطن ان طاووس من اهل الجنة. وطاووس مشهور بالعبادة وبالجلالة وبالفضل وذكروا ابن حبان ابو حاتم ان طاووس حجه اربعين حجة. عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم - [00:53:38](#)
وعلى قبريه فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كثير اما هذا فكان لا يستتر من بوله. واما هذا فكان يمشي بالنميمة قول الرسول عليه الصلاة والسلام انهما يعذبان ثم قال وما يعذبان في كبير. وفي رواية في البخاري وفي رواية البخاري قال بلى اي - [00:53:58](#)
اي انه لتبييض. فهذه اللفظة اشكلت على العلماء. لكن لعل اوجح الاقوال في تفسير هذه اللفظة هو ما ذهب اليه الخطابي والبغاوي وابن دقيق العيد ان هذا الامر ليس بكبير عليهما يعني في الاحتواز من القول وفي الاحتواز من - [00:54:18](#)
النميمة لا يشق على الانسان اذا اراد ان يحتبس من هذين الشئيين. وان كان هما في حقيقة الامر كبيران. لكن اه اذا الانسان يتحوس من رشة البول ومن النميمة يستطيع. فهذا هو اوجه الاقوال في تفسير او في معنى هذا اللفظ - [00:54:38](#)
وهذا هو قول الخطاب كما قلت والقاوي صاحب شرح السنة وابن دقيق العيد. ثم قال اما هذا فكان لا من بوله الاشتتار هو ان يجعل بينه وبين البول سترة اي حاجز. بحيث ان البول لا يكون بحيث ان البول لا يصيبه. وفي - [00:54:58](#)
رواية عند مسلم لا يستنزّه وهي ايضا بمعنى لا يستتر. والاستنزاف هو الابتعاد ايضا. فكان لا يبتعد من بوله. وفي عند ابي نهيبي المصد الذي استخرجه على البخاري لا يتوقع. وهي ايضا بمعنى لا يستتر - [00:55:18](#)

فهذا الشاص كان لا يجعل بينه وبين بوله ستارة. فكان البول يصيب هذا الشخص. ثم قال واما هذا فكان يمشي والنميمة هي نقل الكلام على جهة الافساد بين الناس. نقل الكلام من قوم الى قوم على جهة الافساد بينهما. وهذا - [00:55:38](#)
الذنبين يعني كما في الحديث انهما كيبوان وكيبورد هذين الذنبين واضح لان الرسول هنا عليه التوسان نص على انه معتبران ثم ايضا يعني في هذا الحديث آ يفيد ان هذا الشخص يعذب من هذين الذنبين فهذا يدل على ان هذين الذنبين - [00:55:58](#)
من كبائر الذنوب. طبعا المسألة فيها خلاف لكن هذا هو القول الصحيح. والخلاف في هذه المسألة خلاف ضعيف شاذ لان هنا الرسول

عليه الصلاة والسلام نص على انهما كبيران كما قلت ثم ايضا في هذا الحديث انهما لا يعذبان الا في هذين الذنبيين فهذا يدل على ان هذا - [00:56:18](#)

ذنبيين من كفاوى الذنوب. وذكرنا سابقا ان الذنوب على ثلاثة اقسام. في عندنا كبائر وفي عندنا اكبر من الكبائر. في حديث ابي بكر الذي هو في الصحيحين ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال اكبر الكبائر الاشارة بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور - [00:56:38](#) سمي هذه الذنوب الثلاثة من اكبر او جعلها من اكبر الكبائر. وعندنا ايضا ذنوب كبيرة كما في هذا الحديث وعندنا ايضا ذنوب صغيرة كما هو معدود. فالذنوب على ثلاثة اقسام صغيرة وكبيرة. واکبر من الكبيرة. طبعا في زيادة - [00:56:58](#)

في صحيح البخاري وفي صحيح مسلم ان الرسول عليه الصلاة والسلام اخذ جريدة من النخل وشقها او جعلها قسمين على كلا القبرين. فوضع الرسول عليه الصلاة والسلام لهذه الجريدة. اه جعل - [00:57:18](#)

العلماء يختلفون فبعضهم ذهب الى استحباب وضع الجميل في القبور استدلالا بفعل الرسول صلى الله عليه وسلم هذا وذهب بعض اهل العلم الى انه لا يستحب وضع الجميل في القبور. وممن ذهب الى القول الاول من - [00:57:38](#)

عبيد ابن حصيب الاسلمي وعلق ذلك البخاري في صحيحه وبوب عليه في كتاب للناس قال باب ما جاء في الوضع آآ الجديدة في قبل ثم عقب هذا الاسد بهذا الحديث. وذكر ايضا حافظ السيوطي في - [00:57:58](#)

او في حاشيته على النسائي ايضا ان ابا برز الاسلمي ايضا فعل هذا الفعل. طبعا اسد رويده بن الحصين رواه ابن سعد في الطبقات. رواه ابن سعد في الطبقات. عن عفان ابن مسلم عن حماد بن سلمة عن العقدي - [00:58:18](#)

هذا اسناد صحيح الى مبوب العجل. وقال ان بويده اوصى بان يجعل في قبره يريد من النخل. واما اه اسروا ابو فوز الاسلمي فلم اقف عليه وايضا الذي ذكر ما ذكر من خرج هذا الاثر. لكن يعني - [00:58:38](#)

كما قلت ان بعض العلماء ذهب الى ان هذا لا يستحب. هو استدلال بعدة ادلة قال ان الرسول عليه الصلاة والسلام لم يفعل هذا الا في هذين القبرين وقال ايضا ان كبار الصحابة كالخلفاء الاربعة وغيرهم من كبار الصحابة ما فعلوا هذا الشيء. وايضا قالوا ان السلف من التابعين - [00:58:58](#)

منكم يا اتباع التابعين ومن الائمة ايضا ما فعلوا هذا الشيء. فهذا آآ فيه دليل على ان فعل الرسول صلى الله عليه وسلم خاص في هذين القبرين طبعا وهذا القول الثاني هو الالوجه هذا القول الثاني هو الالوجه لهذه الالدة التي تقدمت. والامر كما قال الخطابي -

[00:59:18](#)

قال في وضع الرسول عليه الصلاة والسلام لجريدة النخل في في هذا القبر قال لا يعني او قال ليس يعني هناك معنى قال في وضع الرسول عليه الصلاة الجديدة من النخل ليس هناك معنى يختص به النخل او يختص به جريد النخل وانما الرسول عليه الصلاة والسلام - [00:59:38](#)

اجعل هذا علامة على التخفيف على صاحب او على صاحبيه القبرين. لان الرسول عليه الصلاة والسلام قال لعله يخفف عنهما ما لم يلبسا. يعني ما دامت هذه الجريدة من النخل رطبة فان صاحب او صاحبي هذين - [00:59:58](#)

وان يخفف عنهما حتى تيبس هذه الجريدة من النخل. فالامر كما قال الخطابي يعني ليس هناك معنى خاص يختص به اه الجديد من النخل. فهذا يفيد بان هذا الامر خاص وان الرسول عليه الصلاة والسلام شفى لصاحبي هذين القبرين كما ثبت في حديث جابر -

[01:00:18](#)

صحيح مسلم ايضا في حديث ذكروا ان الرسول عليه الصلاة والسلام فعل هذا الشيء. ففي حديث جابر ان الرسول عليه الصلاة والسلام شفاء يصاحب لصاحبي هذين القبرين شفع لهما واخبر ان الله عز وجل قد استجاب له في شفاعته هذه - [01:00:38](#)

فهل يفيد تخصيص هذا الشيء بهذين الرجلين؟ لان ما في احد يعلم آآ انه قد قبلت شفاعته. ما في احد يعلم هذا الشيء. لكن بما ان الرسول عليه الصلاة والسلام يوحي اليه فاخبر بان الله عز وجل - [01:00:58](#)

قد قبل شفاعته في في صاحبي هذين القبرين. فيما فيما ان احد لا يعلم هذا الشيء فهذه على ان هذا خاص كما في حديث جابر وكما

قلت ان الرسول عليه الصلاة والسلام شفى لصاحبي هذين القبرين. واما القول - [01:01:18](#)

في ان الرسول عليه الصلاة والسلام اطع بان اصحاب هذه القبور يعذبون ما في احد يعلم بان اصحاب هذه القبور يعذبون فهذا يدل على ان هذا الامر خاص. طبعا هذا فيه نظر لانه حتى لو كان آآ لا نعلم ان صاحب هذا القبر يعذب فهذا لا يمنع من وضع الجريدة -

[01:01:38](#)

اه اذا كان هناك يعني معنى تختص به هذه الجريدة فما في معنى من وضع الجريدة في هذا القبر لكي يخفف عن هذا القبر. يعني كما قال الرسول عليه الصلاة والسلام عندما قيل له ان الله عز وجل قد غفر ما قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال الا افي -

[01:01:58](#)

نعم فقال افلا اكون عبدا شهورا فهذا ما يمنع من عندما لا نعلم ان صاحب هذا القبر يعذب ما يمنعنا من وضع الجوين يعني على هذا القول بان الرسول عليه الصلاة والسلام كشف له ان اصحاب هذه القبور يعذبون. فهذا يفيد بان آآ - [01:02:18](#)

بما ان ما في احد يعلم اذا هذا خاص لكن هذا الجواب ضعيف كما قلت واللفظ هو ما تقدم ان الرسول عليه الصلاة والسلام شفيع

لاصحاب هذه القبور واخبر بان الله - [01:02:38](#)

عز وجل قد استجاب لشفاعته في ذلك. ثم قال ابو عيسى وفي الباب عن ابي هوية وابي موسى وعبد الرحمن ابن حسن وزيد ابن

ثابت ابي بكرة طبعا قبل لا نذكر اه تخريج اه احاديث احاديث الباب ثبتت - [01:02:48](#)

هذا الحديث فهذا الحديث اخرجه والامام مسلم في صحيحه نعم الامام البخاري في عدة مواضع في الوضوء في الجنابة ابي وفي

الادب من كتابه الصحيح. والامام مسلم ايضا في صحيحه ابو داود والنسائي. وفي الكبرى. النسائي في الصغرى وفي الكبرى -

[01:03:08](#)

وابن ماجة والدارمي وابن خزيمة وابن حبان ابن ابي شيبة وابو عوانة واحمد. واحمد والبيهقي في كتابه الاوسط كلهم من طريق

الاعمش به. طبعا ثم قال ابو عيسى وهو منصور هذا الحديث عن مجاهد عن ابن عباس ولم - [01:03:28](#)

فيه طاووس وهواية الاعمش اصح. طبعا الحديث ايضا كما قال الامام الترمذي ان المنصورة وهذا الحديث عن مجاهد لكن لم يسكن

بين مجاهد وبين من عباس طاووس. فقال عن مجاهد عن ابن عباس. ثم قال الترمذي النووي الاعمش اصحاب - [01:03:48](#)

طبعا آآ وايد منصور من المعتمر واخرجها ايضا البخاري. رواية منصور من المعتمد المجاهد عن ابن عباس باسقاط طاووس اخرجها

ايضا آآ البخاري في كتابه الصحيح وابو داود وابن خزيمة والامام احمد. واما قول ابو عيسى الترمذي ان الرواية دعمش -

[01:04:08](#)

صح؟ طبعا هذا هو القول الواجب ووافق الترمذي على هذا القول شيخ البخاري آآ في كتاب العلة الكبير ان آآ تم لسان البخاري فقال ان

رواية الاعمش اصح فالاصح هو رواية الاعمش بذكر آآ قاروس بين مجاري بن - [01:04:28](#)

والادلة على توجيه هذا القول ان هذا القول ذهب اليه البخاري والترمذي وهما من هما في صناعة الحديث وفي معرفة العدد فكما هو

معلوم ان البخاري من اعلم الامة في علم العلل. طبعا كذلك ايضا تلميذه - [01:04:48](#)

ايضا من اعلم الناس بعلم العلل. طبعا تقريبا البخاري وعلي بن المديني هم من اعلم الناس بعلم وعلل ايضا يلحق بهم يعقوب بن شيبة

السدوسي. وطبعا الامام احمد وابن معين دونهما في علم العلل - [01:05:08](#)

البخاري ودون ودون علي ابن المديني في علم العلل. هذا هو لعل الارجح. طبعا ان الامام احمد يقدم في كل شئ بخاري يقدم بعلم

الفقه فالامام احمد ما في شك انه افقه من البخاري. طبعا وهذا يعني ليس من باب يعني - [01:05:28](#)

التعاطف مع الامام احمد او يعني توجيه بدون موجه لا وانما بالادلة. فعندما يدرس الشخص اقوال واقوال مقاوم من خلال تبويب

ذاته في الصحيح يتبين له ان الامام احمد افقه بكثير جدا من المصابين - [01:05:48](#)

وايضا ما في شك في الزهد وفي الامامة وفي الجلالة الامام احمد ما في شك بينه وبين البخاري درجات. في الزهد وفي المكانة بين

الامة وعلماء الامة ما في شك ان الامام احمد او في البخاري. وكذلك ايضا في علم الجرح والتعذيب. فالاقوال التي نقلت عن الامام

احمد فيها رجال - 01:06:08

توفيق كثير من الاقوال التي نقلت عن البخاري في علم او ايجاب. انا ما اعرف ان البخاري يقدم على الامام احمد في شيه الا في علم العلل فقط. فهذا يعني آآ الدليل الاول على توجيهه هو يتعلمش على مجاهد. والدليل الثاني ان - 01:06:28

اه في جميع طرق الحديث لم يذكر مجاهد انه سمع هذا الحديث من ابن عباس في جميع طرق الحديث التي وقفت عليها لم يذكر مجاهد انه سمع هذا الحديث من ابن عباس كذلك ايضا حافظ ابن حجر في كتاب الفتح وكذلك ايضا عيني في عمد القاضي لم يذكر

ان مجاهد صواب - 01:06:48

تحديث من ابن عباس بعدم تصحيح مجاهد بالتالي من من ابن عباس يدل على انه سمع هذا الحديث من طاووس والدليل الثالث

على توجيهه وايت مجاهد نعم الدليل السادس على توجيهه هواية دعمش على منصوب آآ ان الاعمش ثقة الحافظ آآ - 01:07:08

عندما اه زكى الطابوس فتعتبر هذه زيادة زيادة من ثقة وزيادة من ثقة تقبل. طبعا على حسب القوائم كما ذكرنا سابقا على حسب

ومن القوائين الاعمش من كبار الحفاظ. فهذه الادلة الثلاثة تفيد توجيهه رواية نعم تفيد توجيهه هواية لامش - 01:07:28

وايت منصور ابن المعتمر. قبل ابن حبان قال ان جميع الطريقين اه محفوظين لكن الاودية كما تقدم هو توجيهه هواية الاعمش ما في

شك ان وان كنا وجهنا وايد الاعمش لكن ما في شك انه ابن عباس صحيحة - 01:07:48

لان الواسطة معروفة وهي طاووس ابن قيس. ذلك الامام البخاري اخرج في صحيحه. ذلك الامام البخاري اخوة هواية آآ مجاهد عن

ابن عباس خرج في صحيحه مع انه ودح هوايته على هواية منصوب. لان الواسط بين مجاهد وابن عباس معلومة وهي طاووس ابن

كيسان اليماني - 01:08:08

ثم قال ابو عيسى وسمعت ابا بكر محمد ابن عباد البلخي وكيع يقول سمعت وكيعا يقول لا مش احفظ لاسناد ابراهيم من منصور

طبعا محمد ابن خي هو كما ذكر التومي مستملي وكير. وهو ثقة من الحفاظ. على حسب ما قال ابن حجر - 01:08:28

نعم وان كان طبعا في جودة في التهذيب يعني في النفس شيه من القول بانه من الحفاظ لا في شك انهم ثقة لكن يعني قد يقصر عن

درجة الحفاظ. وتوفي محمد النابان آآ سنة اربعة واربعين ومائتين. واخرج البخاري - 01:08:48

قال واصحاب السنن طبعا وكيع كما قلنا هو ابن الجواح وكيع ابن الجواح وكيع ابن الجواح يوجه الاعمش على منصور فيه ابراهيم

وهذه المسألة موضع خلاف بين ائمة الجرح والتعديل. ان يقدم الاعمش اه في ابراهيم منصور او يقدم منصور على - 01:09:08

الاعمش في ابراهيم. فمن ذهب الى قول وكيع آآ محمد بن عبدالله بن عمار الموصلي. وهو من كبار الحفاظ ذهب الى ان لا يقدم على

منصوب لكن جاء ابن سعيد القطان وعلي ابن المدني ويحي ابن بعيد وابو حاتم وغازي وآآ نعم - 01:09:28

وحاتم غازي ذهبوا الى توجيهه هواية منصور على الاعمش وقالوا ان منصور احفظ واتقن من الاعمش لكن ما في شك ان الاعمش

اكسر رواية من منصوب ما في شك انه لاعب اكسب هواية واشهر من منصوب الاعمش اكسر رواية واشهر من منصوب - 01:09:48

لكن كما قال هؤلاء الحفاظ ان منصور آآ اتقن من الاعمش. طبعا وايضا هناك ميزة منصور على الاعمش هو ان منصور جميع جميع

شيوخ الثقات او كما قال ابو داوود السجستاني ان منصور لا الا عن ثقة ابو داوود السجستاني يقول ان منصور - 01:10:08

الانشطة بخلاف عن الضعفاء ايضا. وهناك ايضا ميزة اخرى وهي ان المنصوب لا يدنس. من خلاف الاعمش فهو يدلس وان كان رجعا

سابقا ان التدريس لا مشغلين. لكن طبعا الشخص الذي لا يدل اسمه بشك يقدم على الشخص الذي يدلنا وام لا - 01:10:28

ثم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح. طبعا قبل نعم قبل طبعا ذكرنا سابقا ان معنا حديث حسن اي صحيح حسن صحيح اي

صحيح. هذا هو ارجح الاقوال لكن الادلة على هذا القول سابقا. وتصحيح اهل الحديث ما في شك - 01:10:48

كنوضع لان الجميع جالس يقال بل هذا الاسناد يعتبر من اصح الاسانيد على وجه الارض على الاسناد من اصح الاسانيد على وجه

الارض وهذا يفيد العلم اليقيني ان الجميع رجالة من كبار الحفاظ. فهذا يفيد العلم. قد يكون سابقا ان اوجه لكم - 01:11:08

في هذه المسألة هل خبر لا احد يفيد العلم ولا لا؟ فيها خلاف وجمهور العلماء على انهم لا يفيد العلم الا بالقوائم. وهذا القول هو

الارجح هو قول جمهور العلماء فشيخ الاسلام ابن تيمية وغيره. نعم حديث لا احد لا يفيد العلم الا بالقرآن - 01:11:28

القواعد ان يكون جميع عجاله من كبار الحفاظ. وهذا الحديث كمثل على هذا الشيء. طبعاً من الموجهات التي قد توجه اه وايد
الاعمش نعم رواية مجاهد على رواية الاعمش ان شعبة بن الحجاج وهو هذا الحديث انا لا مشعر مجاهد عن ابن عباس فيعني -
01:11:48

في شعبة مره الحديث عن مجاة عن طاووس ومرة رواه عن مجاهد عن ابن عباس وبعضهم يقول انها آا وايد ساعة من كلا تفيد
توجيه وتفيد ان كلا طريقين محفوظين لكن اه هواية لامش الى صح كل ما تقدم والله اعلم - 01:12:08
الاحاديث التي في الباب اما حديث ابو هريرة فاخرجه الامام احمد في عدة مواضع ابن ابي شيبه وابن ماجه وابن المنذر في والحاكم
وعزاه الحافظ بن حجر بالفتح الى الطبراني. وصححه البخاري - 01:12:28

كما في كتاب العلل الترمذي. وايضا قطني في كتاب السنن بعد ان اخرج حديث ابو هريرة قال صحيح والحاكم ايضا صحح الحديث
على شرطهما. ولفظ الحديث آا الرسول عليه الصلاة والسلام يقول استنزوا من الموت فان عامة - 01:12:48
عذاب القبر من القوم وهو مستنزف من الموت فان عامة عذاب القبر من الموت. فهذا يفيد بان ايضا اه كما ذكرنا سابقا ان البول يعتبر
عندما الانسان لا عندما الانسان لا يستنزف من بوده يكون قد وقع في كبيرة من كبائر الذنوب - 01:13:08

واما حديث ابو موسى الاشعري فاخرجه البخاري في صحيحه فقال حدثنا محمد بن عووة قال حدثنا شعبة عن منصور عن ابي واع
قال كان ابو موسى لا او يشد في القول ويقول ان بني اسرائيل كان اذا اصاب ثوب احدهم قبضه. كان بني سوهاج اذا صاب ثوب
احدهم قبضه. يعني - 01:13:28

من جملة التشديد الذي وقع على بني إسماعيل ان اذا اصاب احدهم بغشاش البول ماذا يفعل؟ يقبض اه البقعة التي وقع عليها البول
لكن الله عز وجل خفف على هذه الامة كجعل آا يعني صب الماء او بغسل الماء على - 01:13:48
هذه البقعة سيدخل الموضع هنا في بني اسرائيل آا كان لابد من قبض هذا المكان الذي اصاب واخرجوا ايضا امام مسلم وغيرهما.
الحديث ايضا موجود عند النبي شيبه وغيره. وفي كتاب - 01:14:08

كما في مجمع الزوائد آا عن ابي موسى الاشعري قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا قد جافى بين فخذين حتى جعلت
له من طول الجلوس. فقال ان صاحب بني اسرائيل كان شد على البول منكم. كان معه مقراض فاذا اصاب ثوب - 01:14:28
شيء من البول قصه قال الهيثمي بعد ان ذكروا هذا الحديث قال فيه علي بن عاصم فسجد خطأ والغلط فلعل يقصد هذا الحديث او
يقصد الحديث الاول الحديث الاول اشهر فيعني واحد منهما الذي قصه الترمذي. واما حديث عبدالرحمن - 01:14:48

الحسنة فاخرجه الامام احمد وابن ابي شيبه وابو داود والنسائي في الصغرى وفي الكبرى واهل التاجح وابو الحسن ابن سلمة راوي
سنن ابن ماجه لابي الحسن ابن سلمة هو زيادات على سنن ابن ماجه تقريبا يمكن هذه - 01:15:08
الزيادات يمكن مئة زيادة. طبعاً ايضا يعني وقع في البخاري زيادات لكن قليلة جدا. واما الامام مسلم لا نعلم ان وقع فيه زيادة على
حسب ما اعلم كان يتلقى ان هناك زيادة واحدة وقعت في مسلم من راوي سنن من راوي صحيح مسلم لكن الان ماتت - 01:15:28

موجود اهو طبعاً فيه زيادات كسيرة وابو داود السجستاني ايضا وقع في كتاب الزيادات كسير من الرواة الذين رواوا السنن ابي
داود واما النسائي فايضا وقع فيه بعض الزيادات قليلة. وفي هناك خلاف في سنن النسائي الصغرى هل هي من تأليف النسائي او هي
- 01:15:48

من تعليق تجويده من السني والعقب هي من تعليق النسائي. واما حديث عبد نعم في الصور الكبرى وابن ماجه وابو الحسن ابن سلمة
روى مسلم ابن ماجه والحميدي والبيهقي والحاكم وقال على شوطهما وابن المنذر ويعقوبنا سفيان الفساوي في كتاب المعرفة. كلهم -
01:16:08

الاعمش عن زيد نواف عن عبدالرحمن بن حسن قال انطلقت انا وعمرو بن العاص الى النبي صلى الله عليه وسلم فخرج ومعه درقة.
ثم استتر ثم فيها ثم بال وقلنا انظروا اليه يبون كما تبون المضى فسمع ذلك فقال الم تعلموا ما لقي صاحب بني اسرائيل - 01:16:28
كانوا اذا كانوا اذا اصاب حالهم البول قطعوا ما اصابه. قطعوا ما اصابه البول منهم. فنهاهم فعذب في فضله فنهاهم فعذب في قبره.

قال ابو داوود صاحب السنن قال منصور عن ابي وائل عن ابي موسى في هذا الحديث جلد احدثهم - [01:16:48](#)

ثم قال وقال عاصم عن ابي وائل عن ابي موسى جسد احدثهم يعني ابو داوود الخلف الذي وقع في رواية ابو موسى هل هو جلد احدثهم ام جسد احدثهم؟ وما - [01:17:08](#)

ما في شك انه جلد احدثهم الرواية التي تقدمت ولا يمكن للانسان ان يقطع جسده. طبعا وهذا الاسناد كله ثقات وهو اسناد صحيح اما حديث زيد بن ثابت فلم اقف عليه كذلك ايضا لم اقف عليه - [01:17:18](#)

قلنا حديث ابو بكر وخسقي فاخرجه ابن ماجة ابن ابي شيبة نعم اخرج ابن ماجة وابن ابي شيبة واسناده قال حدثنا وكيع بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع وابن ماجة وعن ابن ابي شيبة قال وفي حديث الاسود بن شيبان - [01:17:38](#)

قال حدثني بعضنا مغار عن جده ابي بكر مرفوعا انه مضى بقبرين ثم قال انهما ليعذبان وما يعذبان في كثير اما احدثهما فيعذب في البول واما الاخر فيعذب في الغيزة. واخرجه ايضا آ احمد عن وكيع به - [01:17:58](#)

طبعا هذا الاسناد اه فيه انقطاع بين البحر وجده ابي بكر الثقفي لكن رواه الامام احمد والطيارسي والبخاري في كتاب التاريخ الكبير والعقيلي في كتاب الضعفاء وابن عدي. وايضا عزاه الحافظ في - [01:18:18](#)

فتحي نعم نعم في فتح الى الطبراني في الكبير. عن الاسود طبعا كلهم من طرق عن الاسود عن عن عبدالرحمن عن ابيه. فهنا صاحب لك واسطة بين آ بين ابي بكر وهو عبدالرحمن - [01:18:38](#)

هذا يكون اسناد متصل ثم قال الحاضر نعم على هذا في الاسناد متصل. وصحح هذا الاسناد الحافظ بن حجر. في الفتوى جاء له رجاله موثقون. فيه كلام فالارجع فيه انه صدوق. انه صدوق - [01:18:58](#)

لكن اختلط المقال يحي بن سعيد القطان. لكن هذا الاسناد لا بأس به والحظ ابن حجر كما ذكرت صحح هذا الاسناد. نعم رواه الامام مسلم في صحيحه من حديث جابر في هذا السؤال قبل ان نتقدم للحديث الاخر - [01:19:18](#)

بوجه دلالتنا ايضا ابن عباس فسدوا القرآن. في تلميذ ابو جابر. السلف يعني الاجتهاد في جميع القوى. ما في شك القوات الاربعة تقسم وتفسير القرآن على اربعة اقسام. طبعا هذا فيما اعلم او فيما اظن ما يصح ان العباس لكن يعني معناه صحيح - [01:19:38](#)

ان في بعض الاخوان ما احد يعبر وفي شيء يعرف من كلام العرب فالشيء اليوم من كلام العوض هذا يعني ما في شك ان ابن عباس هذا الشيء لكن جميع القرآن يعني من الصوم عليه نعم ان ابن عباس كله باجتهاد منه. والله عز وجل ذكره - [01:19:58](#)

وظيفة الرسول هو تبين ما نزل من القرآن الصحابة وهذه الامة اه بعد الصحابة ومن جملة تبين التفسير ما فيه شيء جميع يعني جميع ما في القرآن ما في شك انه معلوم اما بنقل من الرسول صلى الله عليه وسلم او كما قلنا آ يعرف من كلام العوض او بنقل من الرسول عليه - [01:20:18](#)

من الصحابة عن الرسول وان كان موقوف عليهم لكن العقب كما ذكرت هو بنقل اه من الصحابة عن الرسول صلى الله عليه وسلم فالكوان لا يخرج وان لا يخرج عن احد هذه الثلاثة اما بان يعرف من كلام العرب واما ان يفسر - [01:20:38](#)

آ نعم واما بتفسير من الرسول صلى الله عليه وسلم واما بتفسير من الصحابة وقبل تفسير الرسول آ تعب ان يعني بعض آيات فصلت في موضع اخر. وبين ذلك احسن من بين هذا الشيء الشنقيطي رحمه الله في بلاد طوال البيان. فكثر ما يفسر القرآن بالقرآن - [01:20:58](#)

عن الاشياء ما في شك ان ايضا يعني في مواضع مشكلة من القرآن ايضا في مواضع من فوق مشكلة فنفس الشيء اذا في مواضع نعم يعني حتى نعم نعم يعني في ايضا مواضع من - [01:21:18](#)

فيها اشكال ما في شك انه وقع فيها خلاف بين الامة كذلك ايضا التشغيل نفس الشيء. لكن هذا ما يعني انه الرسول عليه يسمى فسروا القوات. يعني ماذا وجه البخاري - [01:21:38](#)

منصوب هواية الامة منصوب. طبعا هو البخاري يخرج وايد لامح ووايد منصوب. اخذ كذا بوايتين. لكن يرجع هواية يتلامس على زواج منصور واجبنا عن اخراج البخاري رواية منصور ان ما في شك ان رواية منصوب ايضا صحيحة لان الواسطة بين منصوب نعم

وابن عباس طاووس معروفة ما في شيء في رواية وسفيان ما في شك انه مشغول معروف وهو من كبار علماء المسلمين وتوفي عام وتسعين ومئة وقد تجاوز التسعين. وهو من الطبقة الثامنة عن الزهو الزهو ومحمد بن مسلم بن عبيد - 01:22:08

ابن عبد الله ابن شهاب الزهني وهو ايضا امام جديد. واغلب الاحاديث تدور اغلب الاحاديث صحيحة تدور على الزهري. وهم او رابعة موجود في عام اربعة وعشرين وقيل قبلها نعم وقيل قبلها بسنة وقيل بعدها بسنة لكن اللي وجه الذهب - 01:22:28

فيما اعرف انه طوفي عام اربعة وعشرين ومئة. وقد اخرج له الجماعة. عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة. بن عتبة الهزدي المذهب ابو عبد الله المدين نعم ابن عتبة الهدي ابو عبد الله المدني. وهو ايضا من الفقهاء ومن سادات التابعين. وهو - 01:22:48

ثقة الفقيه الامام نعم وهو ثقة الفقيه ابن الامام توفي عام ثمانية وتسعين وقيل غير ذلك فهو من الطبقة السادسة وابن عبد يقول ان لا يعرف من لدن الصحابة الى طبعا يتكلم على عصره الى عصره ان هناك شخص اشعر نعم - 01:23:08

ان هناك فقيه اشعر من عبيد الله بن عبد الله. ولا الشاعر افقه من عبيد الله بن عبد الله. اه ابن ابي يرى ان عبيد الله عبد الله من اشهر الفقهاء بل هو اشعر فقيه. وليس هناك شاعر ايضا افقه منه. وذكر شعر كثير او ذكر بعض - 01:23:28

عبيد الله في توجمته ان ما ترجم له في التنفيذ ذكر بعض الله. وايضا ذكر ابن عبد البر باسناد صحيح عن الزهري يقال سمعت من العلم كسييرا حتى اظننت اني قد اكتفيت من العلم. لكن عندما التقيت بعبيد الله ابن عبد الله وجدت - 01:23:48

او علمت انه ليس عندي شيء من العلم. فهذا يدل على آآ ترك عبيد الله وانه من كبار العلماء عن قيس بنت محسن ام قيس وقع في جسمها خلاف فبعضهم قال هي امنة وبعضهم قال هي جزامة وهي اخت عكاشة لم - 01:24:08

وهي من المهاجرات الاول. قالت دخلت باذن لي على النبي صلى الله عليه وسلم لم يأكل الطعام فبال عليه فدعا بما فرشه عليه. طبعا الكلام على فقه الحديث يأتي في آآ قول الترمذي ان هذا قول غير وعد من اهل العلم - 01:24:28

قال ابو عيسى الترمذي طبعا هذا الحديث اسناد صحيح والحديث في صحيح البخاري وفي صحيح مسلم. تخريج حديث رجل الامام ما لك في كتاب الموطأ والبخاري ومسلم وابو داوود والنسائي وفي الكبرى ايضا وابن ماجه وابن خزيمة - 01:24:48

ومن شبان والحميدي واحمد وعبد الرزاق في مصنفه والطيلالسي والدامي والواوي في شرح السنة وابن ابي شيبة. والطحاوي في كتاب المعاني وابن المنزل في كتابه الاوسط والبيهقي. من طرق عن ابن شهاب به. فهذا هو تخريج الحديث - 01:25:08

ثم قال وفي الباب عن علي وعائشة وزينب وذبابة بنت الحارث وهي ام الفضل ابن عباس ابن عبد المطلب وابي السمح وعبد الله ابن عمرو وابي ليلي وابن عباس اما تخريج حديث علي فاخرجه ابو داوود وابن ماجه والامام احمد والترمذي وقال حسن - 01:25:28

صحيح طبعا وقع في قول الترمذي هذا اختلاف في بعض النسخ اكتفى بقوله حسن وفي بعض النسخ حسن صحيح وابن خزيمة وابن الحاكم وقال على شرطهما والطحاوي كلهم من طريق معاذ بن هشام نعم كلهم - 01:25:48

معاذ ابن هشام عن ابيه. نعم جميع هؤلاء ابن هشام عن ابيه. نعم امحونا بالاسود عن ابيه عن هشام عن ابيه عن قتادة هشام عن ابيه عن قتادة عن حظ ابن ابي الاسود عن ابيه عن علي عن الرسول صلى الله عليه - 01:26:08

سلمت وتابع معاذ بن هشام عبد الصمد ابن ابي وابس عن هشام واخرج الوالد عبد الصمد الامام احمد والدارقطني فقول للرجال تقول برفع المعاز عن ابيه فيه نظر لان كما قلت عبد الصمد تابع معاذ بن هشام في رواية هذا الحديث. لكن - 01:26:28

وآآ خلاف آآ في وصل هذا الحديث وفي وقفه وفي وقعه. ففيما يتعلق بوصله وهو هذا حديث البيهقي من طريق الحسن بن سعد بن عبد العزيز عن مسلم إبراهيم وهو الفراهيدي عن هشام وهو الدستوائي عن قتادة عن ابن ابي الاسود - 01:26:48

يعني اي حولنا بالاسود عن ابيه مرسلًا. فهنا ابراهيم نعم هنا مسلم ابراهيم وهو هذا الحديث عن هشام واوسلع وايضا اخرج عبد الرزاق في كتاب الاوسط والبيهقي. نعم من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة - 01:27:08

عن حظن ابي الاسود عن ابيه عن علي في رواية سعيد ابن ابي عروبة عن قتادة جعل هذا الحديث موقوف على علي واما في رواية هشام الدستوري فرفع هذا الحديث - 01:27:28

لكن الامام البخاري ذهب الى تصحيح الواية المرفوعة. لان معاذ بن هشام وعبد الصمد وهو وهذا الحديث عن هشام وهشام الاستوائي وقع هذا الحديث وهشام الدستوائي في درجة سعيد ابن ابي عروبة في قتادة - [01:27:38](#) وان قيل ان سعيد هو مناسبة الناس بل هو اثبت شخص في قتادة لكن هشام الدستوري لا يقل عن سعيد ابن ابي عروبة. اه تعتبر آ زيادة هشام الدستوري زيادة من حافظ وتقبل. فالواجح هو ما ذهب اليه البخاري في تصحيح حديث علي - [01:27:58](#) طبعا لفظ حديث علي ان الرسول عليه الصلاة والسلام قال يوضح من بول الغلام ويغسل من بول الغلام ويغسل من بول الغلام قال يوضح من بول الغلام ويغسل من بول الغلام والنسائي - [01:28:18](#) اي وفي الكبرى والحميدي وعبد الواسق واحمد بن ابي شيبه. والطحاوي في شرح المعاني وابن المنذر الاوسط والبيهقي. من طرق عن هشام بن عورة عن ابيه عن عائشة قالت اتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي فبال عليه فاتبعه الماء ولم يغسله. واما حديث - [01:28:38](#)

زينب وهي بنت جحش الاسدية زوج الرسول صلى الله عليه وسلم. اخرج عبد الرزاق. آ نعم القبران في الكبير كما في مجمع الزوائد. وفي اسناده ليس من ابي سليم وهو لا يحتج به. وايضا ليس هو عن - [01:28:58](#) مولى لزينب عن زينب وهذا المولى لم اعرفه. واما الهيثمي فاكتفى بتعليقه بليس. وايضا الحافظ بن حجر في كتاب المطالب العالية ان هناك ايضا حديث لزينب بن جحش في هذا الباب وهو ان ابن ابي شيبه في كتابه المسند ليس - [01:29:18](#) الكتاب المصنف لا وانما في كتابه المسند. وايضا ابو يعلى في مسنده. وعندما ذكر الحافظ بن حجر سكت عليه. فما ادري عن اسنادنا بشيبه واما حديث طبعا ايضا آ نعم حديث زينب ايضا يوصي من بولة الجاوية ويصاب من بول الغلام - [01:29:38](#) قريب من حديث علي اما حديث باب بنت الحارث فاخرج حديثها ابو داود وابن ماجه وابن خزيمة والامام احمد ابن ابي شيبه والحاكم والطحاوي والبيهقي والباوي في شوح السنة - [01:29:58](#)