

المجلس (1) | شرح شروط الصلاة وأركانها وواجباتها | الشيخ

عبدالمحسن العباد | #الشيخ_عبدالمحسن_العباد

عبدالمحسن البدر

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره وننحو بالله من شرور انفسنا ومن سينات اعمالنا من يهدى الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له. واهشهد ان لا الله الا الله وحده لا شريك له. واهشهد ان محمدا عبده ورسوله. وخليله - [00:00:02](#) وخيرته من خلقه ارسله الله تعالى بين يدي الساعة بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فدل امته وهو على كل خير وحذرها من كل شر. اللهم صلي وسلم وبارك عليه وعلى الله واصحابه. ومن سلك سبيله واهتدى بهديه - [00:00:22](#) دی اما بعد فسيكون الكلام في الدروس القادمة ان شاء الله في ما على ما يتعلق بشروط صلاة واركانها وواجباتها واداب المشي الى الصلاة وهذه كلها لشيخ الاسلام عبد الوهاب رحمة الله تعالى وقبل ان نبدأ بالكلام عليها نتكلم بكلمة - [00:00:42](#) عامة عن الفقه وما ينبغي ان يكون عليه طالب العلم وهو ان بالفقه ويعنى بالادلة الدالة على المسائل فيكون بذلك عارفا ام بالحكم وجليله وهذا هو المهم الذي على طالب العلم ان يحرص عليه وان يعني به غاية العناية - [00:01:12](#) فالفقه في الدين من علامة ارادة الله عز وجل الخير بالعبد كما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث المتفق على صحته من حديث معاوية ابن ابي سفيان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال - [00:01:42](#) من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين. فهذا الحديث يدل على ان من علامة ارادة الله عز وجل الخير بالعبد ان يفقهه في دين الله لانه اذا فقه في دين الله عرف كيف يعبد الله وكيف يسير الى الله - [00:02:02](#) لانه يعبد الله على هدى وعلى بینة وعلى حق جاء عن الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم في الكتاب والسنة دراسة الفقه بقراءة كتاب من كتب الفقه. التي الفت فيه. ولكن - [00:02:22](#) القراءة يكون مهمة الانسان ان يعرف الحكم بدليله وهذا هو الامر المهم ليس المهم الانسان يعرف احكام شرعية احكاما لا دليل عليها وانما يعرف الدليل والمدلول يعرف الحكم ودليله. وبذلك يكون الانسان جمع - [00:02:52](#) بين الحسينيين الفقه والاثر ومن المعلوم ان العناية الفقه والحديث والجمع بينهما هذا هو المهم لطالب العلم ولا يعني بجانب ويغفل الجانب الآخر بل عليه ان يعني بالامر معا لانه - [00:03:22](#) لو اعتنى بجانب الفقه الذي هو معرفة الاحكام من غير معرفة ادلتها يكون عنده قصور وعنه نقص وذلك لانه عرف اقوالا لكن ما عرف مستندتها وادا كان الانسان شغل وقته بالاحاديث ومعرفة اسانيدها - [00:03:52](#) ورجالها ولكنه ما اعتنى بمعرفة ما يستنبط منها فانه يكون هناك نقص والجمع بين الحسينيين يكون بالعنایة بال الحديث والفقه. يكون بالعنایة بالدليل والمدلول فلا يطغى جانب على جانب وانما يكون الانسان معينا بهذا وبهذا - [00:04:22](#) قد اورد وقد ذكر ابو سليمان الخطابي رحمة الله في اول كتابه معلم السنن كلاما بين فيه اهمية العناية بال الحديث والفقه. وان الاخلال بوحد منهما يكون في نقص على صاحبه وضرب لذلك مثلا فقال ان الذي يعني بجانب - [00:04:52](#) معرفة الاحاديث ولكنه لا يعني بفقها ولا ما يستنبط منها ولا معرفة الاحكام الشرعية التي تستنبط منها فانه يكون بمثابة الانسان الذي يعني ببيانا في حكم اساسه ويقوى اساسه. ولكنه لا يعني عليه فروعها - [00:05:22](#) غرف وحجر يستظل بها ويستفاد منها لانه اعتنى بجانب دون معرفة الفروع التي تستنبط من الاصول. وهي الاحكام الشرعية

المستمدة من الدالة الشرعية فيكون بذلك اعنتى بالاساس لكن ما بنى عليه شيئا - 00:05:52

يكون الاستظلال به والاقتنان به والاستفادة منه. والذى يعنى بالفقه ولكن ما يعنى بالدليل كالذى يبني بنيانا على غير اساسه. يحكم البنيان يحكم الفروع ولكنه ما بناها على اساس. فينهار البنيان. لانه ما احكم على ما بنى على اساسه. ولكن اذا احکم الاساس -

00:06:22

وبني عليه فروع حصل التكامل وحصل الكمال وحصل الانتفاع بصفة مستمرة لان الاساس محكم. ومتين. والفروع التي بنيت عليه. لا اخشى الانهيار وسقوط لا يخشى فيها الانهيار والسقوط لان الاساس محكم - 00:06:52

والفروع محكمة ويكون هذا هو مثال من جمع بين الفقه والحديث على اساس محكم محكمة والفروع محكمة فيستفاد من هذا العمل. واذا اعنتى بالاساس ولم يؤتى بفروع عليه حصل نقص - 00:07:22

وما حصلت الفائدة المرجوة واذا لم يكن هناك اساس وبني فروع على غير اساس فان ذلك البنيان ينهار فالعنایة بالفقه والحديث معا فيها الجمع بين الحسينيين والعنایة بالحديث فقط دون معرفة الاحکام الشرعية - 00:07:42

وما يستنبط منه نقص كبير ويكون مثل الاساس الذي ليس عليه بنيان. العنایة بالفقه من غير اساس كالبنيان الذي بني على غير اساس فانه ينهار ولها الذي لا يعنى بالفقه ومسائل فقهية واقوال الفقهاء قد يحصل منه الاحتجاج بحديث ضعيف. او بحديث موضوع - 00:08:02

لأنه رأى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وهو ليس عنده معرفة بما يصح وما لا يصح ويأتي به مستدلا به وذلك لعدم معرفته بالاساس ما يكون ثابتا - 00:08:32

وما يكون غير ثابت. ولها فان العنایة بالامرین جمیعا هذا هو المهم لطالب العلم يعنى بهذا ويعنى بهذا. لا يخل بهذا ولا بهذا. ثم اذا رجع الى اهل العلم وكلام الفقهاء يرجع اليهم والى كلامهم باحترام وتوقير - 00:08:52

لهم وثناء عليهم. ودعاء لهم. واستفادة من علمهم. في الوصول الى الحق حيث لا يكون الحق واضح ولا يكون الدليل واضح فان الانسان يستدل يستعين بكلام الفقهاء وبكلام اهل العلم ان يستفيدوا بذلك معرفة من عندهم - 00:09:22

بحثا للوصول الى الحق والى الدليل فيعرف الاقوال المختلفة ودليل كل قول وما يكون صحيحا وما يكون غير صحيح وتكون النهاية ان يعول على القول الذي دل عليه الدليل وصح الحديث الذي يدل على ذلك القول. وهذا هو - 00:09:52

والذى حرص عليه الائمة الاربعة وغير الائمة الاربعة فانهم اجتهدوا في الوصول الى الحق واعتنوا غایة عنایة واجتهدوا ومن اجتهد واصاب فانه يحصل اجرين اجرا على الجهاد واجرا على الاصابة ومن اجتهد واططا فانه يحصل اجرا على الاجتهد وخطأ مغفور لانه - 00:10:22

وسعه في الوصول الى الحق. وعلى هذا فان كل مجتهد مصيب اجره المجتهد لا يعدم الاجر او الاجرين. فهو مأجور على كل حال ان اصاب وان اخطأ. لانه بذلك وسعه في الوصول الى الحق - 00:10:52

لكن ما ابذل وسعه قد يوفق له وقد يخطئه. والنبي صلى الله عليه وسلم بين في الحديث على صحته ان المجتهد قد يوافق الحق وقد يخطئه. فليس كل مجتهد مصيب - 00:11:12

ليس كل مجتهد مصيب. وانما يصيب الحق من يصيبه يخطئه من يخطئه. لكن كل مجتهد يصيبح اجره التفاوت في الاجر بين الاجر والاجرين. ولها قال عليه الصلاة والسلام اذا اجتهد الحاكم اذا حكم الحاكم فاجتهد - 00:11:32

صام فله اجران. وان حكم فاجتهد واططا فله اجر واحد. فهذا الحديث يدل على ان كل مجتهد يصيبح اجره مع التفاوت في الاجر. ويدل على انه ليس كل مجتهد مصيب حقا. فان الحق يصيبح - 00:11:52

من يصيبه ويخطئه ومن يخطئه. ولها النبي صلى الله عليه وسلم وقسم المجتهدین الى قسمین. مصيبة ومخطي. يعني قال اذا اجتهد فاصاب وان اجتهد فاختطا ولو كان كل مجاهد نصيبي لو كان كل مجاهد نصيبي ما ما كان لها هذا التقسيم معنى وهذا التقسيم له معنى وهو - 00:12:12

ان من الناس من يصيب الحق ومنهم من يخطئه. وهذا انما هو اختلاف التضاد. وهذا انما هو في اختلاف التضاد منهم من يصيب ومنهم من يخطئ.

00:12:32 - واختلاف التضاد بان يقول احد هذا حلال وهذا حرام. او هذا

يبطل الوضوء وهذا يقول لا ما يبطل الوضوء. هذا ينقض الوضوء ولا ما ينقض الوضوء؟ هذا يبطل الصلاة وهذا يقول ما يبطل الصلاة.

00:12:52 - هذا تضاد فالحق واحد في مسائل التضاد. اما الاختلاف الذي يقال له اختلاف تنوع -

فان هذا ليس تضادا وانما هو انواع وانما الحق انواع فكل ما ثبت من انواع الحق اخذ به فالأخذ به على حق مثل الفاظ الاستفتاح

00:13:12 - والفالاظ التشهد. لانها جاءت بصيغ متعددة. فما صح وثبت من -

من اخذ باي واحد فقد اخذ بحق. من اخذ بهذا اخذ بحق ومن اخذها بهذا اخذ بحق. لانها انواع الحق

00:13:41 - فاختلاف التنوع كل انواع كل ذلك انواع للحق سبحانك الله وبحمدك -

تبارك اسمك؟ يبدأ الاستفتاح اللهم باعد بيني وبين خطايدي. وجهة وجهي الذي فطر السماوات والارض. كل ما جاء من من من

00:14:01 - احاديث ثابتة في الافتتاح فان الأخذ باي واحد منها اخذ بحق ومن اختيار من الائمة -

هذا الاستفتاح على هذا فالاختلاف يقال له اختلاف تنوع لا يؤثر من اخذ به فهو مصيب ومن اخذ بهذا

00:14:21 - فهو مصيب. ثم ان الانسان عندما يرجع الى كلام -

العلماء كما اسلفت يرجع اليهم او الى كلامهم وهو محترم لهم موقر لهم مستفيد من علمهم معتقدا بانهم غير معصومين وانهم

00:14:41 - يصيبون ويخطئون وان كل واحد منهم ارشد الى ان يؤخذ بالدليل وان يترك قوله اذا وجد له قول -

قد جاء حديث صحيح بخلافه وهذا من عدهم وانصافهم وحرصهم على الأخذ بالحق حق وانهم لا يتعصبون لاقوالهم وارائهم بل

00:15:11 - يرشدون الى ترك ما اذا وجد الدليل الصحيح بخلاف ما قالوه. ومعلوم انه لا يقال عن شخص من الناس انه احاط

الاحكام الشرعية بحيث لا يفوته منها شاردة ولا واردة فان هذا لا يقال في حق احد لا في الائمة الاربعة ولا في حق من قبلهم. في حق

00:15:41 - اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. لا يعقل في اي واحد من الصحابة انه عنده علم

بكل ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لا يخفى عليه شيء منه. فان هذا لا يقال في حق احد. لان الرسول صلى الله عليه

00:16:01 - وسلم حدثوا بالاحاديث ويحضر مجلسه بعض اصحابه ويغيب كثير من اصحابه عن مجلسه -

يحدث في هذا المجلس ما لا يحدثه في المجلس الآخر. فمن حضر وسمع حديثا نقله. ومن اوضح ما يبين هذا قصة عمر بن الخطاب

00:16:21 - رضي الله عنه لما ذهب الى الشام -

اخبر بان الطاعون وقع في الشام. ولقيه ابو عبيدة وامراء الاجناد وفيهم من يشير على عمر بان يدخل ويقول ان عدم الدخول فرار

00:16:41 - من قدر الله فالانسان يقدم ولا يفر من قدر الله. ومنهم من يقول انه لا يؤتى بالسبب الذي -

يؤدي الى الظرر والله تعالى قدر الاسباب والمسببات. وامر بالأخذ بالاسباب. التي توصل الى ينفع؟ واذا كذلك الأخذ بالاسباب التي

00:17:08 - تخلص وتمنع من الوقوع في ما هو محظوظ وفيما هو ظال -

فاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انقسموا الى قسمين. منهم من يشير عليه بان يرجع. والا يدخل الشام وفيها الطاعون

00:17:32 - ويقول لا تعرظ اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم للموت. لدخولك على بلد موبوء. ومنهم -

يقول ادخل ولا تفر من قدر الله. عمر ابن الخطاب رضي الله عنه ليس عنده علم في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

00:17:52 - استشار الصحابة. دعا بالماهرين. على حدة. الذين كانوا -

موجودين في ذلك المكان فانقسموا الى قسمين فيهم من يقول ادخل وفيهم من يقول ارجع ثم دعا بالانصار واستشاره. وفيهم من

يقول ادخل وفيهم من يقول ارجع. ثم دعا مسلمة في الفتح المهاجرين المسلمة في الفتح الذين انتقلوا من مكة الى المدينة بعد -

00:18:12

فتح مكة استشارهم فاتفق رأيهم على انه يرجع ولم يقل واحد منهم انه يدخل على الطاعون. او البناء البلدي الذي فيه الطاعون.

00:18:42 - وكان ابو عبيدة رضي الله عنه من يرى الدخول وعدم الرجوع -

فعم رضي الله عنه انتهى رأيه الى انه يرجع. واستقر رأيه الى انه يرجع. كل هؤلاء الموجودين ما عندهم علم عن رسول الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه المسألة ما عندهم فصل في هذه المسألة عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو كبار الصحابة من المهاجرين والانصار - 00:19:02

لان الرسول صلى الله عليه وسلم يحدث بالحديث في مكان في مجلس فيسمعه من كان حاضرا ويتحمله كان حاضرا والذين ما حضروا معرض. ولهذا كانوا يتناوبون على رعاية الابل. بدل ما يفرح كل واحد منهم بابله يجمع - 00:19:22

الابل ثم كل واحد يشرح فيها يوم والباقيون يحضرون مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتلقون عنه السنن ويتحملون عنه الاحاديث. عمر رضي الله عنه استقر رأيه على ان يرجع فقال له ابو عبيدة تفر من قدر الله يا امير المؤمنين - 00:19:42

قال لو قال لو غيرك قالها يا ابا عبيدة نفر من قدر الله الى قدر الله. كل شيء كل شيء مقدر. دخلنا مقدر ورجوعنا مقدر. كل ما يحصل من حركة وسكون فهي بقضاء الله وقدره. الاقدام بقدر والرجوع بقدر وكل شيء بقدر حتى العجز والكيس. كما قال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:20:02

نشاط النشيط والكسل الكسل كل ذلك مقدر. كل ما هو بقضاء الله وقدره. فالدخول على الطاعون مقدر والرجوع عنه مقدر فان فمن دخل وحصل منه الدخول فانه فعل ذلك حصل ذلك بقدر الله. ومن رجع فان - 00:20:22

رجوعه وعدم دخوله بقدر الله لانه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. فكل ما يقع في الوجود فهو بقضاء الله وقدره. ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. كان عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه غائبا. عن تلك المحاورة والمشاورة - 00:20:42

فجاء وعلم بالذى حصل فقال عندي فيها علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي فيها علم عن رسول عليه الصلاة والسلام. قال عليه الصلاة والسلام اذا وقع الطاعون وانتم في بلد فلا تخرجوا فرارا منه. وان وقع - 00:21:02

لا تدخلوا عليه اذا كان في بلد لا تدخلوا عليه. فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فسر لانه اجتهد وليس هناك نص وصار اجتهاده موافقا للنص. ولهذا لا اجتهاد مع النص. اذا جاء النص خلاص - 00:21:22

ما في جهاد ولكن حيث لا نص يكون الاجتهاد. وعمر رضي الله عنه اجتهد ولما علم بان الرسول صلى الله عليه وسلم اه ارشد الى انه لا يدخل على الطاعون فرح وسر. وهذا من موافقة عمر. وعمر رضي الله عنه له موافقات. وهو ملهم - 00:21:42

يعنى يقول القول باجتهاده فيكون مطابقا للحق وليس هذا دائما وابدا فهناك كمسائل فقهية ومسائل يختلف فيها مع ابي بكر ويكون الحق مع ابي بكر رضي الله عنه ولكن اجتهاداته رضي الله عنه يحصل فيها كثيرا موافقة للحق - 00:22:02

لهذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان في الامم قبلكم محدثون فان يكن في امتى احد فانه عمر وهذا لانه يحصل منه التوفيق لاصابة الحق وانه منه اجتهاد يكون مطابق الحق ولكن ليس هذا دائما وابدا فانه قد يحصل آآ الخلاف بينه وبين غيره - 00:22:32

من الصحابة ويكون الدليل مع غيره رضي الله تعالى عن الصحابة اجمعين. الحاصل انه لا يقال في احد من الناس انه احاط بكل شيء يعني من الاحكام بحيث لا يفوت - 00:23:02

منها شيء ولهذا كما عرفا الرسول صلى الله عليه وسلم قسم المجتهدين الى قسمين منهم من يجتهد منهم من يصيب ومنهم من يخطئ ولكن لا يجوز للانسان ان ينال من العلماء وان يقبح فيهم وان يذمهم - 00:23:22

يرجع اليهم ويستفيد من علمهم ويوقرهم. ولهذا يقول الطحاوي في عقيدة اهل السنة والجماعة وعلماء السلف من السابقين ومن بعدهم من التابعين اهل الخبر والاثر واهل الفقه والنظر لا يذكرون الا بالجميل ومن ذكرهم بسوء - 00:23:42

فهو على غير سبيل. اشار الى المحدثين والفقهاء في قوله اهل الخبر والاثر واهل الفقه والنظر اهل الخبر والاثر المحدثون واهل الفقه والنظر الفقهاء. كل هؤلاء يستفاد من علمهم ويثنى عليهم ويدعى لهم - 00:24:02
ولا ينال منهم. والذي يذكرون بسوء فانه على غير سبيل. وعلماء سلفي من السابقين وما بعده من التابعين اهل الخبر والاثر واهل الفقه والنظر لا يذكرون الا بالجميل ومن ذكرهم بسوء - 00:24:22

على غير السرير والناس ينقسمون بالنسبة للائمة الى قسمين قسم يكون غالباً ويكون جانياً والحق وسط بين الغلو والجفاء. الحق هو الاعتدال والتوسط. ليس بالتعصب لهم ويقول بقول الامام في كل مسألة ويقول اذا اه - [00:24:42](#) اه ذكر له دليل على خلاف ما يقوله الامام قال يعني لو كان ذلك ما خفي على الامام هذا كلام غير صحيح الامام الشافعي رحمة الله عليه جاء عنه في مسائل عديدة انه كان يقول قولوا في المسألة يراه باجتهاده - [00:25:12](#) ويكون بلغه فيه حديث ضعيف على خلاف ما رأه فيقول ان صح الحديث قلت به اقول فيها بكتنا ويصح الحديث وقلت به. لأن الدليل الذي ورده الذي بلغه ليس من طريق - [00:25:32](#) بل من طريقه ضعيف. فهو لم يعول عليه لانه ما صحى ولكنه قال ان صحا قلت له. ولهذا كان بعض اصحابه كالبيهقي والنويي اذا صح الحديث قالوا وقد صح الحديث وهو مذهب الشافعي. اذا اطلعوا على - [00:25:52](#) حديث من طريق صحيح قالوا وقد صح الحديث فهو مذهب الشافعي. لانه علق القول به على صحته. اذا هو مذهب مذهب حكما بناء على قوله وقاعدته التي قالها وهي انه اذا صح الحديث فهو مذهب. قالوا وقصح الحديث فهو مذهب - [00:26:12](#) الشافعي اصح الحديث فهو مذهب الشافعي. فلا يغلب ولا يتتعصب لاحد منهم ولا يجفى بان ينال منهم ويقال هم رجال ونحن رجال ولا نرجع الى كلامهم هذا جفى والحق وسط بين هذا وهذا يرجع الى كلامهم والى كتب الفقه ويستفيد منها ولا يستغنى طالب العلم عن كتب الفقه لان - [00:26:32](#) كثير من المسائل هي ما يعني اه ليس عليها ادلة واظحة وانما تكون مبنية على قواعد الشريعة او مبنية على قياس بان يلحق النظير بالنظير والشبيه بالشبيه. وهكذا ولكن اذا - [00:27:02](#) نص فلانا مجال للاجتهاد. اذا وجد نص في المسألة فانه لا مجال لاحد ان يجتهد ولا لكن حيث لا نص فالمنجال واسع ولكن الانسان عندما يرجع الى كلام العلماء يرجع ليستفيد منهم - [00:27:22](#) احترمهم ويقرهم فلا يغلوا ولا يشفوا. لا يكون غالباً ولا يجوز كن جافيا وانما يكون عدلاً وسطاً خياراً لا يكون غالياً ولا جافياً. وابو سليمان الخطابي رحمة الله يقول ولا تغلوا في شيء من الامر واقتصر كلاً طرفي قصد - [00:27:42](#) فالحق وسط بين طرفين ملمومين طرف الغلو وطرف الجفاء. طرف الغلو وطرف الجفاء طرف الافراط وطرف التفريط الحق وسط بينهم. وقد ذكر ابن القيم رحمة الله في كتابه الروح مثلاً ضربه للرجوع الى - [00:28:02](#) كلام اهل العلم مع توقيره واحترامهم والثناء عليهم وان الانسان يستعين بهم في الوصول الى معرفة الدليل يستعين بهم في الوصول الى معرفة الدليل فاذا بلغ الدليل وصل الى الدليل استغنى به عن كل ما سواه. ولم ينظر الى غيره - [00:28:22](#) وظرف لك ذلك مثل ذلك كالنجوم التي يهتدى بها الى جهة القبلة في ظلمات الانسان لا يعرف جهة القبلة ولكنه يجتهد في معرفتها عن طريق النجوم ومعرفة مخارجها مطالعها - [00:28:45](#) يعرف اتجاه القبلة. والله تعالى جعل النجوم علامات يهتدى بها. وعلامات وبالنجم هم يهتدون لكن الانسان اذا وصل الى الكعبة وصار تحت الكعبة والكعبة امامه لا يحتاج الى ان ينظر في النجوم - [00:29:05](#) من اجل يهتدى الى القبلة لان القبلة قد امك لانه وصل الى الغاية. فكذلك الانسان الذي يرجع الى كلام الفقهاء يستفيد من علم في الوصول الى الدليل واذا وصل اليه استغنى به عن غيره. ولم يعول على غيره. وهذا فيه اخذ بوصايا العلم - [00:29:25](#) لو ان كل واحد منهم اوصى انه اذا وجد له قول قد جاء حديث صحيح بخلافه فانه يتترك قوله ويعول على ما صح عن رسول الله صلوات الله وسلامه وبركاته عليه. فهذا مثل واظح الانسان يستفيد من النجوم في معرفة القبلة ولكنه - [00:29:45](#) اذا وصل الى القبلة وصار تحتها ينظر اليها لم يكن بحاجة الى النجوم. لان الغاية التي يريدها هو هي امامه. وكذلك الانسان الذي يرجع الى كلام الفقهاء من اجل معرفة الحق ومعرفة الدليل ومعرفة يعني ما يصح من الاقوال ومعرفة الادلة على كل قول - [00:30:05](#) ثم يعني ينتهي بعد ذلك الى معرفة ان هناك دليل في المسألة ودليل فاصل في المسألة عند ذلك يشار اليه ولا يشار الى قول احد كما

قال الامام الشافعي رحمة الله عليه اجمع المسلمين على ان من استبان له سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم - 00:30:25
له ان يدعها لقول احد كائنا من كان. والرسول صلى الله عليه وسلم امر بالتبليغ عنه. كما جاء في الحديث المتواترة نظر الله امرأة سمعها فقللت فوعاها وادها كما سمعها ورب مبلغ او عام سامع ورب حامل الفقه الى من هو افقه منه - 00:30:45
ثم حمل الفقه الا من وفق منه. لأن المتن متن الحديث يكون مع عدد من الاشخاص وكل واحد يستنبط منه فوائد فيستنبط هذا ما لا يستنبطه هذا. ويغوص هذا على فوائد - 00:31:05

قدر ما وصل اليها غيره والناس يتفاوتون في الافهام يتفاوتون في الفهم والاستنباط فقد يأخذ اه انسان دليلا من مسألة ما تنبه له غيره يأخذ دليلا في مسألة من المسائل ما تنبه له غيره. ولهذا الرسول قال رب حامل الفقه - 00:31:25
الى من وافقه منه؟ فالانسان يحفظ السنن ويحافظ عليها ويؤديها. ثم قد يكون عنده استخراج واستنباط لما فيها وقد لا يكون كذلك ولكن حافظا وواعيا واعطاه الى غيره كان ذلك الغير من الف استنباط ولهذا نجد ان بعض العلماء يأتي للحديث الواحد - 00:31:55
هل سيستنبط منه؟ عشرات الفوائد. المستنبط بالحديث وهذا هو الفقه. لأن الفقه هو الفهم. والاستنباط. من الدلة الشرعية ادلة الدلة من كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلوات الله وسلامه وبركاته عليه. ولهذا اه - 00:32:25
فالانسان عندما يطالع بعض كتب الحديث التي عري اه اصحابها بالاستنباط والفهم منها يعني يجد يعني اه مسائل دقيقة ومسائل خفية توصلوا اليها وفهموها آه من آه يعني من الالفاظ ومن سياق الالفاظ ما لا يحصل لكل احد ان - 00:32:55

يتيسر له ذلك الفهم. ومن امثلة ذلك ان الحافظ ابن حجر رحمه الله في شرحه ل الصحيح البخاري عندما جاء عند حديث المسلم من سلم المسلمين من لسانه ويده. المسلم من سلم المسلمين من لسانه ويده - 00:33:25
هنا عبر باللسان ولم يعبر بالقول. ما قال المسلم من سلم المسلمين من قوله كما قال من لسانه ذكر الحافظ ابن حجر ان التعبير باللسان فيه فائدة لا توجد في التعبير بالقول. وذلك ان الانسان قد يخرج لسانه يستهزأ - 00:33:45
ما يتكلم ولكن يطلع لسانه يستهزئ. هذا فعل مو قول. لكن لو جاء الحديث من سلم المسلمين من قوله ما فهم هذا المعنى وما جاء هذا المعنى تحت اللفظ لكن لما جاء التعبير باللسان شمل القول - 00:34:15

وشكل الفعل فعل اللسان. كوني يخرجه يستهزئ. فالتعبير باللسان جاء فيه هذه الفائدة التي لا توجد بالتعبير بالقول لو جاء التعبير بالقول. التعبير بالقول لو جاء التعبير بالقول ما تأتي هذه الفائدة - 00:34:35
وكذلك التعبير باليد اليد قد تبادر الظرب او دفن تبادر الاساءة وقد يكون الانسان يسلم بعض الناس من يده الذين ما ادرکهم والذين سبقوهم ما هو في زمانهم حتى يؤذينهم بضربه ولكنه قد يؤذى من كان في زمانه لكن - 00:34:55

قد يصل الى السابقين والذين ماتوا قبله بمئات السنين يصل اليهم اذى يده وذلك بان يكتب فيهم كتابة سيئة. يكتب كتابه يعني كتاب السوء في اناس متقدمين. كاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلا. مضى عليهم قرون - 00:35:25
فيأتي انسان ويكتب كتابه فيها ليل منهم. فهذا فيه ايذاء. وما ويكون الذين وقل ما سلموا من يده ما سلموا من يعني وان كان ان الذين ليسوا في زمانهم ما في مجال لغفهم لكن في مجال الاساءة اليهم عن طريق - 00:35:55

كتابه وعن طريق نيله النيل منه في الكتابة. فيبقى كتابه وفيه ذلك الذم. وفيه ذلك النيل فيكون اثما باساءة الى من تقدموه ومن سبقوه. الحاصل ان النصوص اه او الشرعية يتفاوت الناس في فهمها الاستنباط منها - 00:36:15
وليسوا كلامهم على حد سواء والله تعالى والرسول صلى الله عليه وسلم قال من يؤذى الله به خيرا يفقه بالدين قد يتمكن هذا انما لم يتمكن منه هذا. هذه الكلمة اردت الاتيان بها بين يدي الكلام - 00:36:45

شروط الصلاة واركانها وواجباتها وعلى كتاب ادب المشي للصلاة وكلها لشهر الاسلام محمد بن عبد الوهاب رحمة الله عليه واسأل الله عز وجل ان يوفقنا جميعا لتحصيل العلم النافع والعمل به انه سبحانه وتعالى جواد كريم - 00:37:05
وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على عبد الله ورسوله نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين اما بعد قال - 00:37:25

المجدد رحمة الله تعالى محمد ابن عبد الوهاب انزل الله له الثواب وادخله الجنة بغير حساب ولا عذاب. قال شروط الصلاة شروط الصلاة تسعة الاسلام والعقل والتمييز ورفع الحدث وازالة التجاوة وستر العورة - [00:37:42](#)

ودخول الوقت واستقبال القبلة والنية. الشرط الاول اولاً الشيخ محمد الوهاب رحمة الله عليه. عالم من العلماء ومجدد لهذا الدين في منتصف القرن الثاني عشر لان ولادته رحمة الله عليه كانت سنة الف ومئة - [00:38:02](#)

العذراء هو وفاة سنة مئتين وستة ايامه بالدعوة وقيامه بنشر العلم انما حصل يعني في النصف الثاني من ذلك القرن حيث حصل على يديه الخير الكثير الدعوة الى الاسلام وتجدید من - [00:38:22](#)

من الدين والدعوة الى الله عز وجل على بصيرة وعلى هدى. واحيا السنن التي كانت اميته فكان من العلماء المجددين الذين حصل لهم التجدد لهذا الدين في ذلك الزمان. وكان رحمة الله اعتنى - [00:38:42](#)

بجانب العقيدة وجانب الفقه. وكان له مؤلفات عديدة في العقيدة وكذلك في الحديث. وفي الفقه وفي العقيدة له كتاب التوحيد الذي هو من احسن الكتب ومن خيرها وكله ايات واحاديث واثار. ليس له كتاب - [00:39:02](#)

الا ما يستنبط من المسائل في اخر كل باب فان هذا من كلامي واما الباقي فهو ايات واحاديث اثار. هو انتقاها وجمعها ورتبها ونظمها. فهو عمل مثل عمل البخاري في كتاب التوحيد الذي هو اخر صحيح. لان كتاب التوحيد عند البخاري ايات واحاديث اثار. اياتها حديث اثار - [00:39:22](#)

الا ان البخاري رحمة الله مسند. لانه في زمن الاسناد وزمن التأليف بالاسانيد. واما الشيخ رحمة الله عليه فقد جاء في زمن متاخر فكانت مهمة ان يذكر الایات والاحاديث ويهزوها الى مصادرها فيقول اخرجها البخاري اخرجها ابو داود اخرجه الامام احمد اخرجه فلان اخرجه فلان فهو يعني يذكر الایات - [00:39:52](#)

الاحاديث الى مصادرها. اي الى الكتب التي اشتغلت عليها كصححهم وكتبت الاربعة وغيرهم وهو كتاب عظيم مبني على الفرق. ومبني على الدليل. ايات اثار. وله كتب اخرى ولكن من افيدها واطرها ثلاثة فصوص. الاصول الثلاثة التي لا يستغني عنها عامي ولا طالب علم. لانها مبنية - [00:40:12](#)

على الامور الثلاثة التي يسأل عنها في القبر وهي معرفة العبد ربه ونبيه ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم. هذه الاصول الثلاثة. وهي التي قال عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم من رضي بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا نبيا ورسولا وجاء في احاديث - [00:40:42](#)

فهذه الاصول الثلاثة جاء في ادوية الصباح والمساء وجاء في ادعية يعني عند الاذان وجاء في احاديث متعددة مثل هذه الامور الثلاثة او هذه الاصول الثلاثة هذا فيه معرفة العبد ربه ودينه ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم - [00:41:02](#)

في القبر فهذا الرسالة الصغيرة مختصرة هي مبنية على هذه الاصول الثلاثة التي يسأل عنها في القبر وفي معرفة العبد ربه ومعرفتهنبيه صلى الله عليه وسلم ومعرفة دين الاسلام بالادلة. هي رسالة وجيدة - [00:41:22](#)

ترى مفيدة لا يقتني عنها عامي ولا طالب علم. طالب العلم بحاجة اليها والعامي بحاجة اليها. لانها مبنية على هذه الاصول الثلاثة وكذلك يعني في الحديث له جمع يعني جمع مجموعة من الاحاديث هو كتابه ادب الناس الى الصلاة الذي سندرسه يدل على - [00:41:42](#)

على جمع بين الحديث والفقر لانه يذكر الحكم وينشر الدليل مع انه كتابه مختصر وموجز ليس من الكتب المطولة التي يؤتى بها في الادلة ولكن مع اختصاره هو مستمر على الادلة. كما سندرس وسيمر بنا - [00:42:02](#)

في هذا الكتاب الحقيقة يدل على ان الشيخ رحمة الله عليه جمع بين الحديث وانه معنى بالدليل انه يعني يذكر الحكم ويذكر دليله وانه لم يأتي بشيء جديد وانما اظهر وآ يعني - [00:42:22](#)

قام بتجدد هذا الدين وبيان انه يجب على الرجوع الى ما كان عليه سلف هذه الامة وذلك بالرجوع الى بالله عز وجل وستة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم والسير على ما كان عليه اصحابه الكرام رضي الله تعالى عنهم وارضاهم. وهو امامنا - [00:42:42](#)

حصل على يديه خير كثير ومنها ثاري ما حصل على يديه يعني ما نعيشه الان في هذه البلاد تحت ولاية هذه الدولة التي كان اساس وجودها الامام محمد بن سعود الذي - [00:43:02](#)

كان في زمن الشيخ هو الذي اتفق مع الشيخ على اظهار الدين ونصرة الدين والدعوة الى الحق والهدي والامر بالمعروف والنهي عن المنكر هذا الذي نحن نعيش فيه الان هو امتداد لما حصل في ذلك الوقت في ذلك الزمن وقد مضى - [00:43:22](#)
من مئتي سنة على وفاة الشيخ رحمة الله. ولادته كما قلت سنة الف ومئة وخمسة عشرة وعمره احدى وسبعين سنة. كان من [00:43:42](#)
المعمريين وقد نفع الله تعالى في علمه وفي عمره - [00:43:42](#)

وحصل على يديه الخير الكبير الذي يراه يشاهده كل منفق وكل متجرد عن التعصب وعن الهوى فانه يدرك تلك الاثار وتلك التمرات العظيمة من جهود ذلك الامام المجدد عليه رحمة الله - [00:44:02](#)

وكتابه ادم الى الصلة بدأ بالصلة واحكامها واتى بعد ذلك بالزكاة واحكامها ثم بالصيام واحكامه ولكن سمي الصلة باسم اول ما جاء في ذلك الكتاب. وقبل هذا الكتاب كان له هذا الكتاب الصغير العظيم النفع - [00:44:22](#)
وهو الصلة واركانها وواجباتها وكذلك فيما يتعلق بالطهارة ويعني من واجباتنا وقد بدأ بشروط الصلة والشرط يراد به انه يلزم من [00:44:52](#)
عدمه العدم ولا يلزم وجوده في الوجوب. فالانسان قد يكون متوضنا ولا يحصل منه الصلة - [00:44:52](#)

فيوجد ولا يوجد المشرب ولكن لا يوجد المشرط الا اذا وجد شر. بمعنى الانسان لا يمكن ان يصلى وهو على الاطهار. فيلزم من عدمه من ادب الصلة يلزم من عدم الطهارة عدم الصلة لانه لا صلة الا بطهارة فيقول الله صلاة احدكم اذا احدث حتى يتوضأ - [00:45:22](#)
فاما يلزم من عدمه عدم الصلة. يلزم من عدمه وعدم الصلة. عدم الوضوء طبعا هو التيمم. لانه اذا لم يوجد المال ينتقل للتيمم وكل منهما طهارة. كل منهما يعتبر طهارة. اذا وجدت الطهارة فقد توجد في الصلة وقد لا توجد - [00:45:42](#)

لان ليس من شرط وجود الطهارة ان توجد الصلة. فالانسان قد يكون متوضنا وعلى طهارة ولا يحسن منه ان يصلى في الوضوء شيء من الصلة قد ينقض يعني الوضوء وهو لم يحصل منه صلاة. فلا يلزم لوجوده يعني وجود الصلة - [00:46:02](#)
ولكن يلزم من عدمه في عدم الصلة. معنى انه اذا كان غير متوضئ فانه لا مجال للصلة. لان لابد فيه للمشرط سواء كانت الطهارة بالماء او بالتيمم الذي يحل محل الماء ويقوم مقامه عند فقده او عند وجوده ولكن مع عدم - [00:46:22](#)
على استعماله. والشروط تكون متقدمة على المكره. وتكون مصاحبة للمشرط متقدما عليه كالوضوء لابد ان يكون موجودا. وفيه شيء يكون مصاحب له في استقبال القبلة. وكستر العورة. فانه لو ان يكون هو صاحبه وكذلك ايضا لابد ان يكون صاحبا لا ايضا قضية الوضوء ولكنه يعني يكون موجودا من قبل. يتوضأ اولا ثم يصلى - [00:46:52](#)

وهو غير متوضأ لا يدخل الصلة وهو غير متطهر. وسنة الصلة تسعه. الشرط الاول الاسلام الاسلام لان اي عمل من الاعمال التي يتقرب بها الى الله عز وجل لا تنفع صاحبها الا مع - [00:47:22](#)

ومع الاخلاص لله عز وجل مع الاخلاق لله سبحانه وتعالى والكافر عمله مردود لا ينفعه صلاة ولا اي عمل من الاعمال اذا لم يوجد منه الاسلام والدخول في الاسلام. الشرط الاول الاسلام. والكافر عمله مردود. كقول الله عز وجل - [00:47:42](#)

ما كان المشركين ان يعمروا مساجد الله. وقوله سبحانه وتعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا. لانهم فقدت شرط الاخلاق كرطه ايمان وترك الاسلام فاذا لابد في الصلة من ان يكون المصلحي مسلما ان يكون من اهل الاسلام - [00:48:02](#)
لان الكافر عمله مردود ولا يقبل منه اي عمل كقول الله عز وجل وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناهم هباء منثورا اين الصف الاول الشرط الثاني الشرط الثاني صيام العقد العقل ان يكون الانسان بعقله لا يكون عقله مفقودا - [00:48:22](#)

سواء كان بجنون او بسكر او باغم او بنوم كل هذه الامور اذا كانت موجودة او كانت عاطلة فانه لا صلاة. لا صلاة. لا مع العقد. المغمى عليه الذي لا يحصل - [00:48:47](#)

له عمل ولا ينفع منه عمل وكذلك السكران وكذلك المجنون الذي فقد عقله بجنون وكذلك ايضا وكذلك النائم. فاذا لابد من العقل صلاة العقل يقول الانسان عندما يؤدي الصلة هو عاقل - [00:49:07](#)

ليس بمجنون ولا سكران ولا مغمى عليه ولا نائم. ولا في حال نومه وإنما يعني في حال عقله وفي حال فيقظه ووعيه لما يقول.

والشرط الثالث الكثير والتمييز حده سبع سنين - 00:49:27

مراوا ابناءكم بالصلة وهم ابناء سبع. والمقصود من ذلك ليس امرهم من اجل انه واجب عليهم. لأن الوجوب لا يكون الا بعد البلوغ.

والتكليف لا يكون سبب البلوغ ولكن هذا بتعويدهم. وتمرينهم حتى اذا جاء البلوغ واذا هم قد عرفوا - 00:49:47

ما هو مطلوب منهم والفوه وقد عملوا به من قبل. ولكنهم غير مكلفين. ولا يؤاخذون عند الله عز وجل على عدم قيامهم بتلك الامور

المشروعة ولكنهم يأمرون بالتعويم. الترويض والتمرين - 00:50:07

والتهيئة والا فان الوجوب والتكليف انما يكون بعد البلوغ وحد التمييز هو سبع سنين لأن الشيطان امرروا ابناءكم بالصلة وهم ابناء

سبع واضربوهم عليها والضرب هذا ايضا للتأديب حتى اذا بلغوا سن الرشد - 00:50:27

واذا هم على معرفة بما هم مكلفون به. وقائمون بما هم مكلفون به. على ما ينبغي ورفع الحدث رفع الحدث هو الوضوء والحدث

يكون اكبر وهو يرفع ذو الماء بالاغتسال الاكبر وبالوضوء بالنسبة للحد الاصغر. واذا عدم اللؤلؤ فانه يرفع كل منهما يرفع - 00:50:47

ولكن الانسان عندما يحصل المال فانه يغتسل. فانه يغتسل ويمثل ماء بشرته انه يحصل الماء ولكن عندما يريد الصلاة يريد قراءة

القرآن او يؤذن المصحف او ما الى ذلك انه يأتي برفع الحدث الذي هو الاغتسال في حق ما كان جنبا والوضوء في حق من لم يكن

كذلك - 00:51:17

اي انه لابد من رفع الحدث الاكبر والاصغر. لابد من رفعه وذلك بالطهارة. التي هي الوضوء قول القتال او التيمم الذي يقول ما قبل

الاغتسال ومقام الوضوء عند فقد الماء او عند عدم - 00:51:47

القدرة على استعمال المائي مع وجوبه. عدم القدرة على السماء المائي مع وجوده. والحدث هو ناقض الوضوء او الجنابة في حق

الاكبر فلا بد من قطع الحدث للصلة لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقول اصوات احدهم اذا احدث حتى يتوضأ ثم ان الطهارة -

00:52:07

لها شروط اثرة ذكرها الشيخ رحمة الله عليه فقال وشروطه عشرة الاسلام والعقل والتمييز والنية واصحاب حكمها بان لا ينوي قطعها

حتى تتم الطهارة وانقطاع موجب واستنجاء او استجمار قبله وظهوره ماء - 00:52:37

احدهم وازالة ما يمنع وصوله الى البشرة ودخول وقت على من حدثه دائم لفرضه. شروط الوضوء عشرة وهي الاسلام والعقل

والتمييز وقد مر ذكر هذه الثلاثة عند ذكر شروط الصلاة. والنية الشرط الرابع النية - 00:52:57

ولكل انسان ينوي الطهارة ولو ان الانسان كان عليه جنابة فقد نسي ان عليه جنابة ولكن اغتسل للتبرج وما كان عنده علم لأن عليه

جنابة وهو لم ينوي غسل الجنابة فان ذلك الاغتسال لا يفيد شيئا في رفع الحدث - 00:53:17

لانها ما وجدت النية بل عندما يأتي الانسان يغتسل ينوي بأنه يرفع الحجر في هذا الوقت الثاني. فلو كان ناسيا انه على جنابة

واغتسل للتبرج يقصد التبرج هذا رسول الله لا يفيده شيئا لانه ما وجدت النية ثم - 00:53:37

اما الانسان اذا اغتسل من الجنابة ونوى رفع الحدث الاكبر والاصغر فانه يرتفع لكن بشرط انه بعدما يغسل فرجه في الاول لا يلمسه

بعد ذلك لان لم قبل الفرج لو كان قبلها او دبرا ينقض الوضوء. او اذا اغتسل ونوى - 00:53:57

الحدث الاكبر والاصغر فانه يرتفع بذلك الحدثان. ولو اغتسل للجمعة ونوى رفع الحدث الاصغر فانه لا لأن غسل الجمعة ما هو رفع

حدث وانما رفع الحدث يكون في غسل الجنابة. وغسل الجمعة ليس فيه رفع حدث. وانما هو فعل امر - 00:54:27

ان واجبه مستحب على خلاف بين اهل العلم واجب والنية لا بد من النية والنبي صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال والنيات. وانما

لكل امرى ما نوى. وهذا الحديث هو اول حديث في صحيح البخاري انما - 00:54:47

وانما لكل امرى ما نوى. ولا عمل الا بنية. واستصحاب حكمها اي حكم النية الانسانية ينوي بأنه يتظاهر فلا ينوي قطعها في اثناء

الوضوء خلاص يعني نوى انه يترك الوضوء. فانه لابد ان تكون - 00:55:07

موجودة ومستمرة نعم حتى تنتهي الطهارة. فلا يقطعها ولا ينوي قطعها بل يستصحب عقبها. وجد النية عند الوضوء او عند الاغتسال

هو يستصحب حكمها بحيث لا ينمو قطعها. حتى ينتهي فلو انه - 00:55:27

تواضاً قتل وجهه ثم نوى انه يعني خلاص يترك الوضوء. ثم اراد انه يرجع لازم يغسل الوجه مرة ثانية قطعانية فكونه غسل وجهه ثم نوى انه يترك الوضوء ثم عزم على انه يرجع اليه مرة ثانية فانه يستأنف - 00:55:47

من جديد ولا يواصل على ذلك الذي الغاه الذي هو غسل كونه غسل وجهه لكونه ترك طهر وعدل وانقطاع موجب وانقطاع موجب اللي هو الحدث. كون الانسان ما يتوضأ الا وقد انقطع الخارج من السبيلين - 00:56:07

ما يتوضأ وهناك شيء لا يزال يخرج. وانما لابد في الطهارة من انقطاع الموجب الذي هو الحدث. وهو كون الانسان الذي خرج ينتبه اليه انتهي. ما يكون هناك اثار وهناك اشياء بقيت - 00:56:27

يعني يتقاطر فان عليه ان يعني يصبر حتى ينتهي. وحتى ينقضي الموجب وحتى سينقطع الموجب. وانقطع الموجب الذي هو الحدث. واستنجاء او استجمام قبله فيما اذا كان نقض الوضوء بشيء يحتاج الى استنجاء او استجمار كالبول والغائب اما الريح - 00:56:47

فانه يخرج بها يأخذ بها نقض الوضوء ولكن ما في استجمام ولا استنجاء لها. فالانسان عندما يخرج من الريح يتوضأ يغسل يديه ولا يحتاج الى يعني يغسل فرجه وانما يغسله عند خروج الموجز الذي هو بول او غائط - 00:57:17

استنجاء اي بالماء او استجمام قبله وهو بالحجارة اذا استجمار لانه يعني اه استعمال الجمرات التي هي الحجارة. وذلك بان يستعمل الحجارة او يعني اي شيء يعني يحصل به القطع - 00:57:37

ذلك الخارج من السبيلين. وظهورية ماء واباحته. ظهورية ماء بان لا يكون متنجس ما يكون نجح لان الامام ساجد لا يتوضأ به وانما يتوضأ به ماء ظهور طاهر ليس بنجف والامام المتنجس لا يتوضأ - 00:57:57

فلا بد من ظهورية الماء واباحته بان يكون غير منصوب وانما مباح غير موقوف والشيخ رحمة الله عليه ذكرها عشرة وهي تكون عشرة في جعل هذين اثنين واحدة والا تكون احدى عشرة الاعتبار - 00:58:17

على حدى وذبح على حدى تكون احدى عشرة. ولكنها قال عشرة فيبدو انه جمع بين الظهورية والاباحة وانها جعلها يعني شيئا واحدا والظهورية كما هو معلوم لابد منها فالوضوء بماء متنجس لا تصح معه الطهارة - 00:58:37

اخوانا اباحتة يعني كونه معصوم فهذا فيه خلاف بين اهل العلم. منهم من قال انه لا تحصله في الطهارة ومنهم من قال انها به الطهارة مع الائم للغصب وهذا هو القول الصحيح. فالانسان اذا توضأ بماء مغصوب فصلاته صحيحة - 00:58:57

مع اسمه على او يصلى عليه ثياب حرير يعني ستر عورته بشياب حرير واستعمال الحرير لا يجوز لا يجوز سماع الحرير في حق الرجال مطلقا فكونه يعني يستعمل المصلي وعليه ثوب حرير هو مأجور على - 00:59:17

ولكن هو اثم فيك استعمال الحرير. واما صلي في هذا المقصوبة فصلاته صحيحة واثم على الغسل. واما توضأ بماء المعصوم فموضوع صحيح وهو اثم على هذا الغفل. واما كان الانسان احتاط بدينه - 00:59:37

فلا بأس ولكن كونها يكون يعني الوضوء بما مغصوب يعني يفطر مع الوضوء الذي يظهر والله اعلم انه لا يكون مع الوضوء والوضوء صحيح والصلة التي صلاتها بناء مقصود صحيحه والجهة منفكة الصلاة يثاب عليها والغصب يعاقب - 00:59:57

وكذلك الصلاة بالحرير كتاب الانسان على صلاته ويعاقب على لبسه الحرير وصلاته في الارض المقصودة يثاب على صلاته ويعاقب على استعماله في الارض المقصودة وهكذا. وازالة ما يمنع وصوله الى وازالة ما يمنع وصوله الى - 01:00:17

ذكر البوية او مثل الاسمنت او الطين او يعني ما يسمونه في المناكير هذا الذي يضعونه على الاصابع هذا كله يمنع الوصول للبشرة. فلا بد ان لا يكون هناك مانع يمنع الوصول الى البشرة. اما اذا تغير اللون لون البشرة - 01:00:37

مع عدم وجود طبقة تغطيها فان ذلك لا يأتي مثل المرأة اذا كان في يديها حنا ذلك لا يؤثر على وضوئها لان البشرة بس اللون تغير وانما الذي يؤثر هو الذي يغطي مثل البوية ومثل اه الطين - 01:00:57

اه من وغير ذلك من الاشياء التي تغطي البشرة فاذا لابد من ازالة ما يمنع الوصول الى البشرة. اما اذا كان هناك جبيرة او هناك يعني

شيء يعني غطي به جرح وما الى ذلك فان الانسان يمسح عليه. يمسح عليه ويغسل الشيء الذي - [01:01:17](#)
مكشوف وينسح على المغطى وازالة ما يمنع وصوله في البشرة وصول الماء الى البشر. ودخول وقت على من حدث وهو دائم لفراشه.
يعني مثل البول او مع خروج الريح بصفة مستمرة. او امرأة مستحاحضة - [01:01:37](#)
فان هؤلاء يتوضأون عند دخول الوقت. فلو توضأ مثلا الظهر ما يصلى العصر بوضوء الظهر لأن الحدث موجود معه باستمرار. هو يتوضأ لكل صلاة. كما امر النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة بانها تتوضأ لكل صلاة - [01:01:57](#)
فاما من شروطه دخول الوقت على من حدثه دائم بفرضه يعني لصلاة فرضه حديث عن مستمر الذي لا ينقطع او الريح لخرج باستمرار او التي يخرج منها الدم باستمرار فانه يلزم - [01:02:17](#)
هؤلاء ان يتوضأوا عند دخول الوقت وارادة الصلاة التي دخل وقتها ولهذا قال من حدثوا لفرضه اي لاداء فرضه فانه يتوضأ عنده دخول وقت. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى الله واصحابه اجمعين - [01:02:37](#)