

المجلس 1 من شرح (المقدمة الفقهية الصغرى) | برنامج أصول

العلم الثاني | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

الحمد لله الذي جعل للعلم اصولا وسهل بها اليه وصولا. وشهاد ان لا الله الا الله وحده لا اشهد عليه وعلى الله ما بينت اصول العلوم. وسلم عليه وعليهم ما ابرز المنطوق منها والمفهوم - [00:00:00](#)

المبادى فهذا المجلس الاول في شرح الكتاب العاشر من برنامج اصول العلم في سنته الثانية اربع وثلاثين بعد الاربععائة والالاف وخمس وثلاثين بعد الاربععائة والالاف وهو كتاب المقدمة الفقهية الصغرى على مذهب الامام احمد بن حنبل رحمه الله لمصنفه - [00:00:37](#)

صالح بن عبدالله بن حمد العصيمي لا الحمد لله وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين. اللهم اغفر لنا ولشيخنا اليه ولمشايخه وللمسلمين. قلتم اثر لكم قلتم غفر الله لكم في كتابكم ومقدمة فقهية الشهري بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله - [00:01:06](#)

الذى فقه خير عباده في الشرائع. واوصل اليهم بفضلهم بدائع الصنایا. وصلی الله وسلام على تونی محمد وعلى الله وصحبه ومن لهديه تجرد. اما بعد فهذه مقدمة شغري ذخيرة يسرى بالفقه على المذهب مذهب الامام الرباني ابي عبد الله احمد بن حنبل - [00:01:36](#) بلغه الله غایة الامانى تحمى من الطهارة والصلوة امهات النساء التي تشتد اليها ف حاجته المتفقة العائم مرتبة في فصول مترجمة ومسنودة بالعبارة مثمنة والله وان يتقبل مني ويعفو عنى وينفع بها المتفقهين. وادرخ اجرها عنده الى يوم الدين - [00:02:06](#) قوله ومن لهديه تجرد اشارة الى ان المقصود بالاتباع هو تجريد اتباع النبي صلی الله عليه وسلم تارة الى ان المقصود بالتعبد هو تجريد الاتباع للنبي صلی الله عليه وسلم - [00:02:36](#)

الغاية من معرفة احكام الفقه هو اتباع العبد الدين الذي جاء به النبي صلی الله عليه وسلم مما اوحى اليه والكتب المنسوجة في الصناعة الفقهية على نمط وضع المسائل يراد منها - [00:03:07](#)

تقريب العبد الى فهم احكام الكتاب والسنة وكتب الفروع بمنزلة الالة الموصولة الى احكام الفقه الواردة في الكتاب والسنة فهي لهم بمنزلة العلوم الالية. التي يترقى العبد باخذها الى فهم الكتاب والسنة - [00:03:33](#) فان ضربك بسهل بال نحو او الاصول او للقواعد الفقهية او مقاصد الشريعة او غيرها هي الات تعين على فهم الكتاب والسنة ومن جملة هذه الالات المعينة على فهم الكتاب والسنة - [00:04:02](#)

كتب الفروع الفقهية. ذكره العلامة سليمان ابن عبد الله ابن محمد ابن عبد الوهاب في تيسير العزيز الحميد والمراد من وضعها الاعانة على تصور المسائل مواضع كتب الفروع لم يقصدوا ان يضعوا تلك الكتب - [00:04:24](#)

يقع التعبد لما فيها من نصوص البشر وانما المراد ان تكون تلك العبارات المصورة مسائل الفقهية معينة على فهم ما جاء من الاحكام في الكتاب والسنة ولا سبيل للوصول الى تصور احكام الفقه الا بدراسته. وفق كتب - [00:04:48](#)

بالفروع في مذهب متبع كمذهب الحنفية او مذهب المالكية او مذهب الشافعية او مذهب الحنابلة والاوافق للعبد ان يتلمس دراسة الفقه في الكتب المصنفة على مذهب اهل بلده فاذا كان اهل بلده - [00:05:21](#)

حنفية فان الانفع له ان يتفقه على مذهب ابي حنفية وان كانوا مالكية كانوا الانفع له ان يتفقه على مذهب مالك واما كانوا شافعية بل

انفع له ان يتتفقه على مذهب الشافعي. وان كانوا حنابلة - 00:05:50

فالاوفق فالانفع له ان يتتفقها على مذهب احمد ومنشأ تقديم هذا امران احدهما انه يتيسر له من فقهاء بلده من يبين له احكام الفقه
انه يتيسر له من فقهاء بلده ان يبين له احكام الفقه - 00:06:13

فلو قدر ان احدا نشأ في مذهب نشأ في بلد اهله حنفية فاراد ان يتتفقه بالكتب المصنفة في مذهب الحنابلة لمحبته للامام احمد
لصايبته في السنة فانه لا يجد في بلد من يفقهه على هذا المذهب - 00:06:46

ليتعطل اخذه للفقه وربما حمله ذلك على ان يتتفقه هو بنفسه في الكتب فيضر نفسه وغيره من بعده والآخر ان من تفقه في بلد على
مذهبة كان ادعى لالحسان ظن اهله به - 00:07:14

ان من تفقه في بلد على مذهبة كان ادعى لالحسان ظن اهله به فانهم يرون ناشئا بينهم اخذها بعلومهم متفقها على مذهبهم. فاذا قاد
بعد مكتنته في الفقه ان ينقلهم من التقليد فيما خلق فيه الدليل الظاهر من الكتاب والسنة قبلوا منه - 00:07:38

فانهم يحسنون الظن به بانه نشأ وتفقه في هذا البلد على علمائه بكتب مذهبة فاذا بين لهم مسألة المذهب فيها موجود ودليل الكتاب
والسنة ظاهر في مخالفته قبلوا منه فينبغي ان يسلك ملتمس الفقه - 00:08:12

هذه الجادة التي نعتنا للمنفعتين المذكورتين انفا. وقوله ذخيرة يسرا اي مدخل متصرف باليسر اي مدخل متصرف باليسر اليسرى مؤنث
ايسر واليسر ملائم للنفس لانه موافق للشرع والطبع. واليسر ملائم للنفس - 00:08:37

لانه موافق للشرع والطبع فان هذه الشريعة مجعلة على ايسر الوجوب وفي حديث ابي هريرة رضي الله عنه عند البخاري من حديث
ابي سعيد المقبوري عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدين يسر - 00:09:11

وهذا هو الموافق للطبع ايضا. فان نفوس الناس مطبوعة على الميل الى ما كان سهلا خشوعا عليها وقوله على المذهب الازنى اي
الاضوء او الارفع اي الاضوء او الارفع فهو منسوب الى احد شيتين - 00:09:37

فهو منسوب الى احد شيتين اولهما الاضوء ومنشأها ان العلم هدى ونور فيحصل للعبد به ضياء يستدل به على الخير والآخر نسبته
الى الرفعة ولا يخفى ان العلم من اعظم اسباب الرفعة في الدنيا والآخرة - 00:10:07

وقوله الرباني منسوب الى الربانية ومن معانيها تعليم صغار العلم قبل كباره ذكره البخاري في صحيحه وقوله امات المسائل اي كبارها
فالامهات جمع ام الامهات وفرق بينهما بان الامهات جمع ام لما يعقل - 00:10:47

جمع ام لمن يعقل والامهات جمع ام لما لا يعقل فنقول امهات الاولاد وامات الكتب فنقول امهات الاولاد وامات الكتب والمشهور عند
اهل العربية التسوية بينهما الامهات والامهات تقعان جمعا لمن يعقل - 00:11:35

ولما لا يعقل وقوله العائن هو الفقير المحتاج الى من يعوله هو الفقير المحتاج الى من يعوله في دينه او دنياه والمبتدأ في العلم فقير
في مسائله فهو محتاج الى من يقوم عليه ويجله اليه حتى يحصل له مقصوده في العلم. وقوله - 00:12:15

اصول مترجمة اي مقرونة بترجمات تفسح عنها اي مقرونة بترجمات تفسح عنها وتبين مضمونها بالترجمات بكسر الجين لا ضمها جمع
ترجمة وسميت عناوين مقاصد الكتب ترجمة وسميت عناوين مقاصد الكتب - 00:12:53

ترجم لانها تترجم عما بعدها لانها تترجم عما بعدها اي تبين ما بعدها وتفسح عنه وهذه الفصول المترجمة تتضمن مسائل من بابي
الطهارة والصلوة لانها اول ابواب الفقه فهي احقها بالدرس والتلقي - 00:13:36

اوائلها بالاخذ والترقي فان من شرع في العلوم من اوائلها وولج اليها من مداخلها امكنه ان ينال غايتها منها واما من يأخذها من غير
اوائلها ويدخل فيها من غير مداخلها فانه ينقطع - 00:14:12

عنها ولا يصل الى بغيته منها وهذه المسائل المذكورة في الكتاب من هذين البابين الطهارة والصلوة هي على مذهب الامام احمد ابن
حنبل رحمة الله تعالى لانه المذهب المتبع في هذه - 00:14:38

البلاد وهو احد المذاهب الفقهية الحقيقة بالتعظيم لجلالة امامه رحمة الله فله من المرتبة العالية والمنزلة السنوية في العلم والدين ما لا
يخفى على احد المسلمين فان قبر الامام احمد - 00:15:01

في فتنة خلق القرآن جعل له ذكرا حسنا في الاخرين فلا يجهل قدره رحمة الله تعالى ومن بداع الكلم في مدح مذهبه قول بعضهم مذهب احمد احمد مذهب مذهب احمد احمد مذهب - [00:15:32](#)

وعرفت فيما سلف ان اخذ الفقه بالتلقي في كتاب من كتب فروع الفقهاء لا يراد ان يكون ذلك الكتاب ديوانا للتعبد بما فيه من الحروب وانما المقصود ان يكون مراجعا وسليما للوصول الى معرفة ما جاء في الكتاب والسنة من احكام الفقه - [00:15:59](#)

نعم عليكم خصم في الاستطابة وهي الاستنجاجة بما نائنا بحجر ونحوه والاستمتاع هو ازالة نجس ملوث خارج من سبيل اصلي بماء او حكمه بحجر ونحوه. ويسمى الثاني استجمارا. وهو واجب لكل الخارج الا من ثلاثة اشياء - [00:16:27](#)

الريح والطاهر وغير الملوث. ولا يصح استجمار منا باربعة شروط. الاول ان يكون بظاهر مباح يابس موقد غير محترم كعظامه وروت وطعم ولون بهيمة وكتب علم. والثاني ان قمنا بثلاث مسحات اما بحجر ذي شعب او بثلاثة احجار. تعم كل مسحته المحل فان لم تلق زادا - [00:16:54](#)

ويستحب قطعه على وتر. والثالث الا يجاوز الخارج موضعا عادة. والرابع حصوله من قاف والانقاء بماء او ذو خشونة المحل كما كان. وبحجر ونحوه ان يبقى اثر لا يزيله الا الماء - [00:17:24](#)

وظنه كاف عقد المصنف وفقه الله وصلا من فصول الكتاب ترجم له بقوله فصل في الاستقامة موافقا في ترجمته جملة من كتب المذهب كمحضر الخراقي والمحرر للمجد ابن تيمية والهداية تلك الودان - [00:17:44](#)

والاقناع للحجاوي فان مقاصد هذا الباب مما اختلف الاصحاب بالتواجم الدالة عليها فهم يترجمون على مضمون هذا الكتاب باحد اربع عبارات فهم يترجمون على مقاصد ومعانٍ هذا الفصل باحد اربع عبارات - [00:18:15](#)

اولها ترجمته باسم باب الاستطابة ترجمته باسم باب الاستقامة وثانيها ترجمته باسم باب الاستنجاجة وثالثها ترجمته باسم اداب قضاء الحاجة اداب اداب الحاجة وواضعها ترجمته باسم اداب باب التخلி - [00:18:48](#)

باب اداب التخلٰي واكملوا هذه الترجم نفعل واحسنها وضعا هي الترجمة الاولى التي تذكر فيها الاستطابة فهي الموافقة للشرع والصدع فهي الموافقة للشرع والطبع فان احكام قضاء الحاجة ودفع الاستنجاجة شرعا وطبعا المراد منها تطبيق المحل - [00:19:29](#)
الذى تخرج منه النجاسة المقصود منها قطيب المحل. الذى تخرج منه النجاسة بدفع النجاسة عنه وجعله طيبا وذكر المصنف في هذا الفصل اربع مسائل كبيرة. فالمسألة الاولى ذكر فيها حقيقة الاستطابة - [00:20:06](#)

في قوله وهي الاستنجاجة بماء او حجر ونحوه فالاستقامة تبين حقيقتها بهذا المعنى انها استنجاجة بماء او حجر ونحوه والاستنجاجة يراد به ازالة النجوم والاستنجاجة يراد به ازالة النجوم والنجو هو اسم خالجي. والنجم والنجم هو اسم الخارج من المخرج - [00:20:32](#)
فاما ازيل هذا الخارج بماء او حجل ونحوه حصل الطيب له ثم ذكر المسألة الثانية فقال والاستنجاجة هو ازالة نجس ملوث الى اخره وهي تتضمن بيان حقيقة الاستنجاجة الشرعية. وهي تتضمن بيان حقيقة الاستنجاجة الشرعية وان - [00:21:11](#)

استنجاجة يقع على احد شيئاً واحداً اددهما اذ زالت نجس ملوث ازالة نجس ملوث خارج من سبيل اصلي بماء خارج من سبيل اصلي بماء او حجل ونحوه حكم بحجر ونحوه - [00:21:41](#)

ازالة حكمه بحجر ونحوه فاما الاول وهو ازالة نجس ملوث الى اخره فالمراد بالنجس العين المستقدرة شرعا والمراد بالنجس العين المستقدرة شرعا اي التي حكم بقدرتها شرعا لا طبعا اي التي حكم بقدرتها شرعا لا طبع. فالمستقدرات نوعان - [00:22:13](#)
فالمستقدرات المستقدرات نوعان اددهما مستقدر شرعيا وهو الذي حكم الشرع بادارته مستقدر شرعيا وهو الذي حكم الشرع بقدرته. مثل سنة كالبولي كالبولي والغائط. والآخر مستقدر طبعي وهو ما حكم الطبع - [00:22:52](#)

بقدرته وهو ما حكم الطبع لقدرته كالبصاق والمخاط كالبصاق والمخاط فانهما ليسا مستقدران بحكم الشرع بل بحكم الطبع لا يقال فيهما انهما نجسان شرعا لان النجاسة شرعا تختص بالعين المستقدرة شرعا. وهذا النجس مستغرب - [00:23:26](#)
متصف بكونه ملوثا اي مقدرا فالتلويح التقدير التلويح التقدير وهو خارج من سبيل اصلي اي منفصل من سبيل اي مخرج اصلي وكل انسان له مخرجان هما القبل والدبر وكل انسان له مخرجان هما القبل والدبر - [00:23:58](#)

وتكون الازالة في الاستنجاء هنا بالماء وتكون الازالة بالاستنجاء هنا بالماء. واما الثاني وهو ازالة حكمه بحجر ونحوه فالمراد رفع حكم

الخارج المراد رفع حكم الخارج لا ازالة عينه لا ازالة - 00:24:38

عينه وذلك باستعمال حجر ونحوه وذلك باستعمال حجر ونحوه والمراد بقولهم ونحوه ما يقوم مقامه في ازالة الخارج. والمراد

بقولهم ونحوه ما يقوم مقامه في ازالة الخارج. كالورق الخشبي كالورق الخشم - 00:25:16

وقولهم هنا ازالة حكمه تبيه الى تعذر ازالته بالكلية لان من استعمل حجرا او نحوه لا يتحقق له ما يتتحقق لاستعمال الماء. لان اعمل

الماء نزيل النجس الملوث واما مستعملو - 00:25:50

الحجر ونحوه فانه لا يقطع بازالته للنجس الملوث كله فمن استعمل حجرا ونحوه بقي بعد استعماله بلة لا يزيلها الا الماء فان من

استعمل حجرا ونحوه بقيت بعد استعماله بلة لا يزيلها الا الماء. والمراد بالبلة - 00:26:18

الرطوبة التي تبقى اثرا للخارج بعد ازالته بالحجر ونشره. الرطوبة التي تبقى اثرا للخارج بعد ازالته بحجر ونحوه فهذه الرطوبة لا

يزيلها الحجر وما يقوم مقامه وانما الذي يزيلها ايش - 00:26:47

وانما الذي يزيلها الماء فلما بقيت قبل هنا ازالة حكمه وهذا الثاني من نوعي الاستنجاء يسمى استجمارا وهذا الثاني من نوعي

الاستنجاء يسمى استجمارا لما فيه من استعمال الجمار وهي الحجارة لما فيه من استعمال - 00:27:14

مال الجمال وهي الحجارة وحينئذ ما هي الصلة بين الاستنجاء والاستجمار ما الجواب؟ ما الصلة بين الاستنجاج والاستجمار نعم

ايش اسفة طيب والشيخ يميز واحد عن الاخر اي وش الصلة بينهما عموم وخصوص - 00:27:39

عامل وجه خاص من وجه كيف ايش والفرق والصلة بينهما ان الاستنجاء عام. والاستجمار فرض من افراده. والفرق بينهم هما ان

الاستنجاء عام والاستجمار فرض من افرادهم لان الاستنجاء يتضمن - 00:28:18

ازالة الخارج النجس او ازالة حكمه بماء او حجر لان الاستنجاء كما تقدم يتضمن ازالة النجس الملوث او ازالة حكمه بماء او حجر

ويختص الاستجمار بكون الازالة فيه واقعة بالحجر - 00:28:56

ويختص الاستجمار بكون الازالة فيه واقعة بالحجر. ثم ذكر المسألة الثالثة بقوله وهو واجب كل خارج الا من ثلاثة اشياء مبينا ان

الاستنجاء يجب لكل خارج من السبيل الاصلي والله او كثر معتادا كان كبول او غير معتاد كدود فانه - 00:29:22

يجب الاستنجاء فيه الا ثلاثة اشياء اولها الريح والمراد بها الريح الناشفة التي لا رطوبة معها الريح الناشفة التي لا رطوبة معها فلا

يجب الاستنجاء لها ومتى كانت ريجا مشتملة على رطوبة وجب الاستنجاء لها. ومتى كانت - 00:29:54

ريجا مشتملة على رطوبة وجب الاستهzae لها لان الريح المصحوبة برطوبة اشتمل على بعض الخارج وان قل لان الريح المشتملة على

رطوبة تشتمل على بعض الخارج وان اقل فيجب استنجاء لها. وثانية - 00:30:31

الظاهر فاذا كان الخارج من السبيل ظاهرا لم يجد الاستنجاء له المني فان المني ظاهر ولا يجب استنجاء له فمن اراد ان يخفف

جنابته فانه ماذا يفعل تاني فانه يتوضأ ولا يجب عليه استنجاء لوضوءه - 00:30:56

فمن اراد ان يخفف جنابته بنوم او اكل او دخول مسجد لحاجة فانه يتوضأ ولا يجب عليه استنجاء لوضوءه لان الخارج حينئذ قاهر

وهو المني وثالثها غير الملوث اي غير المقدر - 00:31:29

كالبعر الناشف البوري الناشف فمن يبست باطنه وكان خارجه ناشفا لم يجب عليه استنجاء فمن يبست بطنه وكان خارجه ناشفا فانه لا

يجب عليه استنجاء لان المحل لا يبقى عليه شيء - 00:32:00

لان المحل اي محل الخروج لا يبقى عليه شيء وهذه الثلاثة المستثناء لم يختلف الحنابلة في استثنائها لكنهم اختلفوا في العبارات

المؤدية الى عدها فمنهم من لم يذكر الريح استغناه باندراجها في الظاهر. فمنهم من لم يذكر الريح - 00:32:30

استغناه باندراجها في الظاهر. فان الريح الخارج ناشفة من الانسان ظاهرة عند الحنابلة. ثم ذكر المسألة الرابعة وتتضمن شروط

صحة الاستجمار. فذكر ان الاستجمار لا يصح الا باربعة شروط فالشرط الاول ان يكون بظاهر مباح يابس الى اخره - 00:33:05

وهذه الجملة ينتظم فيها عند الحنابلة. كما ذكره ابن مفلح في المبدع شروط المستجمل به فالمعدود في هذه الجملة شروط

المستجمل به. وهي خمسة اولها ان يكون المستجمل به طاهرا - [00:33:32](#)

لا نجسا ولا متنجسا لا نجسا ولا متنجسا والنجس هو العين المستقدرة شرعا والمنتجس هو المحل الطاهر الذي طرأ عليه نجاسة والمنتجس هو المحل الطاهر الذي قرأت عليه النجاسة. وثانية ان يكون - [00:33:55](#)

مباحا غير مسروق ولا مغصوب ان يكون مباحا غير مسروق ولا مغصوب. والراجح صحة الاستجمال بغير المباح مع حصول الاثم والراجح صحة الاستجمال بغير المباح مع حصول الاثم فلو ان احدا استجمل بحجارة - [00:34:27](#)

سرقها او غصبها صح استجماله وهو اثم في سرقته وغصبه تلك الحجارة وثالثها ان يكون يابسا غير رخو ولا ندي ان يكون يابسا غير رخو ولا ندي ورابعها ان يكون ملقيا - [00:34:59](#)

اي مذهبها نجاسة الخارج. اي مذهبها نجاسة الخارج ورابعها ان يكون ملقيا اي مذهبها نجاسة الخارج. وخامسها ان يكون غير محترم مبين فلا يجوز الاستجمال بالمحترم والمحترم عندهم هو ما له حرمة - [00:35:25](#)

والمحترم عندهم هو ما له حرمة اي مقام ورتبة. ومنه كما ذكر المصنف عظم وروث وطعام ولو لبهيمة اي ولو كان طعام بهيمة وكتب علم بهذه المعدودات لهن حرمة فلا يجوز الاستجمال بهن - [00:35:50](#)

والشرط الثاني من شروط الاستجمال والشرط الثاني وقد فرغنا من شروط المستجمل به وهي كلها ترجع للاول. الشرط الثاني للاستجمال ان يكون بثلاث مسحات اما بثلاثة احجار او بحجر ذي ثلاث شعب - [00:36:19](#)

اما بثلاثة احجار او بحجر ذي ثلاث شعب اي ثلاث جهات يمكن استعمالها في ازالة الخارج. فالمستجمل اما ان يستجمل بثلاثة احجار فيأخذ حجرا يستجمل به ثم ثانية ثم ثالثا والا استجمل بحجر ذي ثلاث شعب بان يمسكه - [00:36:45](#)

من جهة فتبقي ثلاث شعب. وهذا يتتحقق اذا كان الحجر كبيرا فيستجبر به من جهة ثم يستجبر به من جهة اخرى ثم يستجبر به من جهة ثالثة وشرط المسحة ان تعم المجل - [00:37:15](#)

وشرط المسحة ان تعم المجل اي محل الخارج وهو المسربة والصفحتان هو المسربة والصفحتان. والمقصود بالصفحتين الجانبان من الورك اللذان يحيطان بالمخرج الجانبان من الورك اللذان يحيطان بالمخرج والمخرج والمسربة اسم لما بينهما - [00:37:38](#)

والمسربة اسم لما بينهما فلا بد ان تعم كل مسحة هذا المجل. فلو مسح بعضه لم يجزيه ومحل استعمال الحجر هنا اذا لم يجاوز الخارج محل العادة - [00:38:15](#)

اذا لم يجاوز الخارج محل العادة اي المعتادة عند الخلق فان كان الخارج كثيرا يجاوز محل العادة كمن يضرره انطلاق بطنه ويتجاوز الخارج منه محله بان يخرج منه ما يتبعه متجاوزا - [00:38:46](#)

صفحتين فحينئذ لا يجزئه استعمال الحجر ولابد ان يستعمل الماء فحينئذ لا يجزئه ان يستعمل الحجر فلا بد ان يستعمل الماء ويستحب ان يقطع مسحه على وتر بعد الفراغ من ازالة الخارج - [00:39:16](#)

فلو قدر انه ازال الخارج بثلاث كان قطعه حينئذ عليها ايش ؟ مستحبا وان لم يمكنه قطع الخارج الا باربع كان المستحب له ان يزيد خامسة وهذا الذي ذكرناه في مجاوزة المجل هو الشرط الثالث لان الشرط الثالث الا يجاوز الخارج موضع العادة - [00:39:46](#)

الشرط الثالث الا يجاوز الخارج موضع العادة على ما سبق بيانه فاذا جاوز الخارج موضع العادة حينئذ لا يجزئ الاستجمال ولابد ان يستعمل الماء والشرط الرابع حصول الانقاء اي تتحققه - [00:40:15](#)

اصول الانقاء اي تتحققه. وقد ذكر المصنف ما يحصل به عند استعمال الحجر فاما الالقاء بالماء فهو عود المجل الى خشونته التي كان عليه - [00:40:37](#)

عود المجل الى خشونته التي كان عليها. اي رجوعه لسابق عهده اي رجوعه بسابق عهده فمن استنجى بالماء فان الانقاء يحصل له بان يرجع المجل الى ما كان عليه فان استعمل الماء - [00:40:56](#)

ثم ان سبق رطوبة فهل يجزئه استنجاؤه ام لا يجزئه ما الجواب لا يجزئه لان محل الخارج قبل الخروج يؤنس منه رطوبة ام لا يومنس لا يؤنس منه رطوبة وانما تحصل الرطوبة مع الخارج - [00:41:23](#)

فإذا استنجى بالماء ثم انس بقاء الرطوبة فإنه لم يتحقق له الانفاس ولابد ان يغسل بالماء حتى تزول هذه الرطوبة. واما الالقاء بالحجر ونحوه. فهو ان يبقى اثر لا الا الماء - 00:41:47

واما الالقاء الانقاء بالحجر ونحوه فهو ان يبقى اثر لا يزيله الا الماء وهذا الاثر الذي يبقى هو ماذا ايش البلة وهي الرطوبة التي لا يزيلها الا الماء. فإذا استعمل العبد - 00:42:07

الحجارة ولم يبقى الا تلك الرطوبة التي لا يزيلها الا الماء فقد تتحقق الانقاء ولا يشترط وجود اليقين بل يكفي الظن وهذا معنى قوله وظنه كاف ان يكفي ظن الانقاء - 00:42:29

ولا يشترط الحصول ايش اليقين والمراد بالظن هنا الظن الغالب والمراد بالظن هنا الظن الغالب فإنه مراد الفقهاء اذا ذكروا الظن فإنه مراد الفقهاء اذا ذكروا الظن والغالب عندهم المحكوم برجحانه - 00:42:53

والغالب عندهم المحكم برجحانه اما المفهوم الذي لا حقيقة له فلا يعول عليه ابدا نعم الله اليكم فصنف السواك غيره وهو استعمال عود في اسنان وثة ولسان. لاذهاب التغير ونحوه. فيسن - 00:43:19

لين موقن غير مضر لا يتفتت. الا لصائم بعد الزوال فيكره. وبياح قبله الرب ويستحب ببابس ولم يوصي بالسنة من اسداك بغير عود ويتأكد عند صلاة ونحوها وتغير برائحة فم ونحوه وشنن الفطرة قسمان. الاول واجبة وهي ختان ذكر وانثى عند بلوغ ما لم - 00:43:45

خف على نفسي وفعله زمن صغر افضل. والثاني المستحبة وهي استعداد وهو حلق عانى وحرف او قص طرفه وتقليم ظفر ونتف ابط فانشق حلقه او تنور عقد المصنف وفقه الله فصلا اخرا في دخول كتابه ترجمه بقوله فصل في السواك وغيره. ذكر فيه ست مسائل - 00:44:15

الى الكبار المسألة الاولى بيان حقيقة السواك في قوله وهو استعمال عود في اسنانه ورثة ولسان لاجهاب التغير ونحوه والثانية اسم للحمة التي تنغرس فيها الاسنان والثالثة اسم للحمة التي تنغرس فيها الاسنان. وهي مخفة لا مشددة. فيقال ليفة - 00:44:42 ولا يقال للته والمقصود من استعمال العود اذهاب التغير ونحوه كتطيب فمن مبالغة في تطهيره والمسألة الثانية ذكر فيها حكم السواك بقوله فيسن السواك. اي يسن استعمال الله السواك وهي المسوак. فحكم استعمالها عند الحنابلة - 00:45:19

سنة مطلقة الا في حالين الاولى لصائم قبل الزوال والثانية لصائم بعد الزوال الاولى لصائم قبل الزوال والثانية لصائم بعد الزوال فاما السواك للصائم قبل الزوال فهو عند الحنابلة مباح - 00:45:51

بعود رطب مباح بعود رطب ويسن ان يكون له لعود ببابس واما بعد الزوال فإنه يكره مطلقا واما بعد الزوال فإنه عندهم يكره مطلقا والراجح ان السواك مستحب مطلقا للصائم وغير الصائم - 00:46:28

وهو مذهب الحنفية والمالكية ثم ذكر المسألة الثالثة مبينا صفة العود المستعمل فقال بعد لين موقن غير مبر لا يتفتت فالعود عندهم متصرف باربع صفات اولها اللين بان يكون مندى - 00:47:10 اولها اللين في ان يكون مندى اي مشتملا على نداوة ورطوبة اي مشتملا على نداوة ورطوبة. وثانيها ان يكون ملقيا اي مزيلا للتغير الفم اي مزيلا للتغير الفم. لانه هو المقصود من استعماله - 00:47:38

لأنه هو المقصود من استعماله. فان لم يكن ملقيا لم يتحقق غرضه وثالثها ان يكون غير مضر لان الضرر ينفي ويمنع العبد منه لان الضرر ينفي ويمنع العبد منه فمتى كان - 00:48:04

جارحا اللثم او مؤلما للاسنان منع منه ورابعها ان يكون غير متفتت لاما لاما لا يكون متفتت طيب غير هذا اه ايش لا يحصل ارفع صوتي ليش ما يحصل يعني يتسلط لانه مع التفتت لا يحصل المقصود منه. لانه مع التفتت لا يحصل المقصود - 00:48:31

منه والمسألة الرابعة ذكرها في قوله ولم يفسد السنة من اشتكتى بغير عود اي كاصبع او خرقه فلو استعمل العبد خرقه او اصبعه في ازالة تغير فمه على لسانه او اسنانه على لسانه او اسنانه او - 00:49:25

جذته فإنه لا يكون مصيبة للسنة عند الحنابلة وهو الصحيح لان خطاب الشرع خص السواك باستعمال ايش العود لان الشرع خص

السوال باستعمال العود. فلا يكون متوكلاً على استعمال العود - [00:49:49](#)

استعمال غيره بخلافه أو أصبع أو فرشاة لم يكن مصرياً السنة. والمسألة الخامسة بين فيها مواضع تأكيد استعماله. في قوله ويتأكد عند صلاة ونحوها وتغير رائحة فمي ونحوه فالسؤال مظلوم تبعدها في موضعين - [00:50:12](#)

فالسؤال مطلوب تأكيداً في موضعين أحدها عند صلاة ونحوها والآخر عند تغير رائحة فم ونحوه عند تغير رائحة فم ونحوه وهاتان الجملتان جامعتان للمواضع المترفة لاستعماله عند الحنابلة - [00:50:35](#)

فإن ما ذكروه عندم يرجع إلى نوعين فانما ذكروه عندم يرجع إلى نويعين أحدهما ما يرجع إلى العبادات أحدهما ما يرجع على إلى العبادات كاستعماله عند الصلاة كاستعمالها كاستعماله عند الصلاة - [00:51:14](#)

ويتحقق بها سائر العبادات ويتحقق بها سائر العبادات. والآخر ما يرجع إلى العادات ما يرجع إلى العادات فيكون مندرج في قوله وتغير رائحة فم ونحوه وتقديم العبارة الجماع هو الطريق الأنفع - [00:51:43](#)

وتقديم العبارة الجماع هو الطريق الأنفع يعني انتم لو رجعتم إلى كتب الحنابلة تجدون هذا بعد خمسة مواضع لاستعمال السواك. واخر يعد ستة وثلاث يعد ثمانية هذه الانواع المعدودة عندم يجمعها اصلات - [00:52:17](#)

أحدهما ان تكون مستعملة عند العادات. والآخر ان تكون مستعملة عند العادات فالمعنى ذكر من استعماله عند العادات عند الصلاة وقوله ونحوها يندرج فيه مثلاً قراءة القرآن قوله ونحوها تدرج فيه قراءة القرآن - [00:52:40](#)

وذكر في الثاني عند تغير رائحة وهذا مما يرجع إلى العادات وقال ونحوه وما يندرج في قوله ونحوه اطالة سكت لان اطالة السكت مظنة تغير رائحة الفم لان اطالة السكت مظنة تغير رائحة الفم. ثم ذكر المسألة السادسة بقوله وسنن الفطرة قسمان - [00:53:06](#)

ذاكراً فيها ما اشار اليه في الترجمة بقوله اصل في السواك وغيره فان غير السواك المراد هنا هو سنن الفطرة التي عددها وسنن الفطرة هي السنن المنسوبة للإسلام سنن الفطرة هي السنن المنسوبة للإسلام - [00:53:41](#)

فإن الفطرة هي الإسلام ذكره كثير من السلف فان الفطرة هي الإسلام ذكره كثير من السلف واختاره أبو العباس ابن تيمية وتلميذه أبو عبدالله ابن القيم رحمة الله وذكر المصنف ان سنن الفطرة عند الحنابلة قسمان - [00:54:08](#)

الاول سنن فطرة واجبة والثاني سنن فطرة مستحبة فاما القسم الاول وهو السنن الواجبة من سنن الفطرة فذكرها بقوله وهي ختان ذكر وانثى عند بلوغ ما لم يخف على نفسه - [00:54:33](#)

وزمن صغر افضل. فالختان واجب عند الحنابلة. معدود في السنن الفطرة. وهو نوعان وهو عندم نوعان أحدهما ختان الذكر ختان الذكر ويكون باخذ جلدة الحشة ويكون باخذ جلدة الحشة التي في رأس - [00:54:57](#)

الدفع وتسهي الكلفة والغرابة والآخر قتال الانثى والآخر قتال الانثى ويكون باخذ جلدة فوق محل الايلاج ويكون باخذ جلدة فوق محل الايلاج تشبه عرفة الديك والفرق بين اخذهما ان ختان الذكر يستقصى فيه اخذ الجلدة - [00:55:30](#)
والفرق بينهما ان ختان الذكر يستقصى ان يبالغوا فيه باخذ الجلدة. واما ختان الانثى فلا يستحب فيه اخذها كلها اما في القتال الانثى فلا يستحب فيه اخذها كلها ابقاء لمنفعتها للمرأة - [00:56:18](#)

ووقت الختان عند البلوغ افضل وقت قتال ووقت الفتان عند البلوغ. فيجب على الانسان ان يحتتن عند بلوغه فإذا اخبره عنه صار اياش؟ اثما. واما من قبل فانه لا يكون اثما - [00:56:44](#)

وتقديمه قبل البلوغ في زمن صغر افضل وتقديمه قبل البلوغ في زمن صغر افضل لسرعة براء الجرح لسرعة براء الجرح. فان الجرح حال الصغر يبرأ سريعاً وتحصل صحة البدن فيه اكثر - [00:57:10](#)

وتحصل فيه صحة البدن اكثر بخلاف تعقيده وزمن الصغر عند الحنابلة ما بعد سابعه الى قبيل البلوغ وزمن الصغر عند الحنابلة ما بعد سابعه الى قبيل البلوغ وبه يعلم ان السابع فما قبله عند الحنابلة ليس من زمن الصغر - [00:57:38](#)

الذى يستحب فيه الختان وبه يعلم ان السابع فما قبله ليس عند الحنابلة من زمن الصغر الذى يستحب فيه الختان بل هو عندهم مكتوب بل هو عندهم مکروه فالختال يوم السابع وما قبله عند الحنابلة - 00:58:08

ايش حكمه الكراهة والختان يوم السابع وما قبله عند الحنابلة مکروه والمستحب عندهم ان يكون بعد السابع الى قبيل البلوغ. والراجح عدم الكراهة. في السابع وما قبله. والراجح عدم الكراهة في - 00:58:33

السابع وما قبله وهذا مذهب الجمهور واما القسم الثاني وهو السنن المستحبة من سن الفطرة. واما القسم الثاني وهو السنن المستحبة من سن الفطرة فذكرها بقوله وهي استحداد وحف شارب - 00:58:58

او رص طرفه وتقليم ظفر ونتف ابط فهي اربع. اولها الاستحداد. وفسره بقوله حلق العانة اي استقصاءه شعرها بحديدة اي استقصاء شعرها بحديدة والعانة اسم للشعر المحيط بالفرج والعانة اسم للشعر المحيط بالفرج - 00:59:20

سمى اخذه استحدادا نسبة الى استعمال الحديدة سمي اخذه استحدادا نسبة الى استعمال الحديدة فيه وثانيها حف الشارب او قص طرفه والفرق بينهما ان حث الشارب هو استقصاء اخذه ان حب الشارب واستقصاء اخذه بان يأخذ شعر شاربه - 00:59:58

اما قص طرفه فهو اخذ ما نزل منه على الشفة فهو اخذ ما نزل منه على الشفة. فاذا نزل عليها استحب له قصه والعبد مخير في هذه السنة بين الحث والقص على ما بين في معناهما. وثالثها تقليم الظفر - 01:00:34

وهو قص الاظهار وهو قص الاظفار في اليدين والرجلين ورابعها نتف الابط اين ذك الشعر الكائن فيه؟ اي نتف الشعر الكائن فيه فالجملة على تقدير محنوف وسياقها نتف شعر الابط - 01:01:06

وسياقها نتف شعر الابط حذف للعلم به قذف للعلم به والابق لسكون الباء اسم لما يستبطن المنكب من البدن. اسم لما يستبطن المنكب من البدن بين العضدي بين العضد والاضلاع. بين العضد والاضلاع - 01:01:42

فهذا المنكب ويسمى العائق فما يستبطنه المنكب اي ما يكون في باطنه بين الاضلاع والعضد يسمى ابطا. والمأمور فيه سنة ان ينكفه بنفسه بان يأخذه بيده. فالنتف اخذ الشعر باليد - 01:02:25

فالنتف اخذ الشعر باليد مباشرة او بالله يعني اما ان ينتف لاظفاره مباشرة او تكون معه الله النتف ينتف بها فان تعذر حلقه او تنور فان تعذر حلقه او تنور - 01:02:53

اي استعمل الله في حلقه او استعمل ما يزال به الشعر او استعمل ما يزال به الشعر كالنورة وهي اخلاق من جسد ونحوه توضع على الشعر فيزول وهي اخلاق من جسم ونحوه توضع على الشعر فيزول. ويقوم مقامها كل مزيل للشعر - 01:03:22

ويقوم مقامها كل مزيل للشعر. ما لم يضر ما لم يضر واضح المسألة هذى يعني الاصل السنة يكون بایش بالنفس. فان تعذر حلقه يعني بالله الحلقة. او استعمل ما يزيد نورة وما يجري مجراه. لكن شرط - 01:03:54

بنات لازلة الشعر عدم الظرف لان الضرر منفي والانسان مأمور بحفظ جسده. ولا يجوز له ان يتصرف في جسده الا باذن الشرع فلو اراد انسان ان يقص يده كان فعله - 01:04:19

ايش محرمة وكذا لو اراد ان يفعل فعلا من الافعال لابد ان يكون مبعدا للضرر فمتي علم ان هذا المزيل لا ينشأ منه ضرر جاز فان جهل الضرر لم يجد له ان يستعمله - 01:04:40

الا ان يتيقن انه لا يضر. فاذا تيقن انه لا يضر جاز له ان يستعمله نعم الله اليكم قصر في الوضوء او استنهاد ماء طهور مباح في اعضاء اربعة الوجه واليدين والرأس والرجلين على صفة معلومة - 01:05:00

وشروطه ثمانية. الاول انقطاع ما يوجبه الثاني النية والثالث الاسلام والرابع العقل والخامس التمييز وسادس الماء الطهور المباح والسابع ازالة ما يمنع وصوله الى البشرة. الثاني استمتع او استجمار قبله - 01:05:22

وشرط ايضا دخول وقت على من حدثه داعم لفرضه. وواجبه التسمية مع الذكر. وفي نضوش ستة الاول غسل الوجه ومنه الفهد المضمضة والانف بن استنشاق. والثاني غسل اليدين ماء مرفقين. والثالث مسح الرأس - 01:05:42

مني ومني جناب الرابع غسل الرجلين مع الكعبين. الخامس الترتيب بين الاعضاء كما ذكر الله تعالى سادس الموالاة بان لا يؤخر غسل

عضو حتى يجف العضو الذي قبله او بقية عضو حتى يجف اوله - [01:06:02](#)

زمن معتاد من او قدره من غيره. ويستقطان مع غسل عن حدث اكبر. ونواقضه ثمانية. الا وهو نخالف في سبيل المطلقات. والثاني [01:06:22](#) خذوا بول او غاية من باقي البدن قل اوكسوا. او نجس سواهما ان فحش في نفسه -

لكل احد بحسبه. والثالث زوال عقد او تغطيته. الا يسير نوم من قاعد وقائم غير مستند ونحوه رابع نصف فرجها دمي متصل بيده بلا [01:06:42](#) حائل. والخامس لمسة كريمة وينسى الاخر بشهوة بلا حائل -

ولا ينتقل بوضوء منصوص وملموس بدنه. ولو وجد شهوة. وال السادس غسل ميت. والغالس ميت طيب المجلس ويباشره لا من يصب الماء ونحوه. سايع اكل لحم جزور. والثاني عن الاسلام الله تعالى منها وكل ما اوجب اصولا او جب وضوءا غير موت. ومن تيقن طهارة [01:07:02](#) وشك في حدث او عكسه -

بني على يقينه. عقد المصنف ووفقه الله فصلا اخر من فصول كتابه. ترجم له بقوله فصل في الوضوء ذكر فيه ست مسائل كبار.

فالمسألة الاولى بيان حقيقة الوضوء الشرعية وهي المذكورة في قوله - [01:07:32](#)

استعمال ماء الطهور مباح الى اخره فالوضوء مخصوص شرعا باستعمال الماء الطهور المباح في هذه الاعضاء الاربعة المذكورة على [01:07:52](#) صفة معلومة وقوله على صفة معلومة اي مبينة شرعا وهو احسن -

من قول جماعة على صفة مخصوصة لان الاول هو المعمول به في خطاب الشرع. قال الله تعالى الحج اشهر معلومات. وقال في ايام [01:08:19](#) معلومات اي مبينة شرعا والوضوء عند الحنابلة هو -

الجامع للاواعض المذكورة من استعمال الماء الطهور المباح في الاعضاء الاربعة على صفة معلومة ومتى اختل وصف من هذه الاوصاف [01:08:46](#) لم يسمى وضوءا ولم يصح عندهم فلو استعمل ماء غير مباح فان ما فعله لا يعد -

ايش لا يعد وضوءا وال الصحيح ان استعماله في الاعضاء الاربعة على الصفة المعلومة يكون وضوءا مع الاثم [01:09:14](#) فيكون الوضوء شرعا سيكون الوضوء شرعا استعماله المائي الطهور في الاعضاء الاربعة على صفة معلومة -

اعمال الماء الطهور للاعضاء الاربعة الوجه واليدين والرأس والرجلين على صفة معلومة. ولا يحتاج الى قيد الاباحية. ثم ذكر المسألة [01:09:45](#) الثانية وتتضمن شروط الوضوء وشروط الوضوء اصطلاحا او اوصاف خارجة عن ماهية الوضوء تترتب عليها اثاره -

او اوصاف خارجة عن ماهية الوضوء تترتب عليها او اوصافه والماهية هي الحقيقة وعدتها ثمانية. فالاول انقطاع ما [01:10:16](#) يوجبه اي ما يوجب الوضوء وما يوجب الوضوء هو نواقضه وما يوجب الوضوء هو نواقضه وموجبات الوضوء ما ينتقض به -

وانقطاعه ان يفرغ منه وانقطاعه ان يفرغ منه فلا يشرع في الوضوء الا بعد فراغه. فمثلا من كان [01:10:54](#) يقضي حاجته متولا لم يجز له ان يشرع في الوضوء حتى -

ينقطع الموجب بان يفرغ من تبوله. والثاني النية وهي شرعا قصد القلب العمل تقربا الى الله قصد القلب العمل تقربا الى الله والثالث [01:11:18](#) الاسلام والمراد به الدين الذي بعث به النبي صلى الله عليه وسلم -

وحقيقته شرعا ليس اسلام الباطن والظاهر لله استسلام الباطن والظاهر لله تبعدا له بالشرع المنزل على محمد [01:11:45](#) صلى الله عليه وسلم على مقام المشاهدة او المراقبة. والرابع العقل -

وهو قوة يتمكن بها الانسان من الادراك قوة يتمكن بها الانسان من الادراك والخامس التمييز وهو وصف قائم بالانسان يتمكن معه من [01:12:16](#) معرفة منافعه ومضافه وهو وصف قائم بالانسان يتمكن معه من معرفة مناسكه ومضاده -

والسادس الماء الطهور المباح وقيد الطهور خرج به عندهم الطاهر والنجس وقيد الطهور خرج به عندهم الطاهر والنجس وقيد المباح [01:12:51](#) خرج به المسروق والمغصوب والموقوف على غير وضوء والموقوف على غير الوضوء اي ما كان وقفا من الماء -

اي ما كان وقفا من الماء للشرب فقط فالشرب في الماء لا يجوز استعماله في الوضوء لان واقفه جعله موردا لمن اراد ان يشرب ليس [01:13:24](#) غير والراجح صحة الوضوء بالماء غير المباح -

والراجح صحة الوضوء بالماء غير المباح وهو مذهب الجمهور فلو انه سرق ماء فتوضأ فوضوؤه صحيح وهو اتم وكذا لو غصبه او كان موقوفا على غير وضوء فيكون المأمور به شرعا في هذا الشرط مما يحصل به صفحة الوضوء ان يكون الماء طهورا - 01:13:45 ان يكون الماء طهورا. والسابع ازالة ما يمنع وصول الماء الى البشرة. وهي الجلد الظاهر فما كان له جرم كدهن او طلاء او وسخ - 01:14:14

فانه لا بد من ازالته قبل الوضوء واما ما ليس له درم فانه لا يمنعه. واما ما ليس له جرم فانه لا يمنعه بالحناء ونحوه والثامن استنجاء او استجمار قبله - 01:14:36

استنجاء او استجمار قبله اي اذا كان الخارج بولا او غائطا احتاج الى قضاء حاجته فانه يستنجي او يستجلب. اما اذا لم يحتاج الى قضاء فان هذا الشرط لا يتعلق - 01:14:58

به ثم ذكر شرطا زائدا خاصا فقال وشرط ايضا دخول وقت على من حدثه دائم لفوضه ودائم الحدث هو الذي يتقطع حدثه ولا ينقطع ودائم الحدث هو الذي يتقطع حدثه ولا ينقطع. اي لا يزال يخرج منه شيء كمن - 01:15:21

به سلس بول كمنبه سلس بول او امرأة مستحاضة فان هذين لا ينقطع حدثهما بل يتقطع فيشترط في حقهما دخول الوقت فلا يتوضعن قبله فلا يتوضآن قبلهم. فمن به سلس بول او سلس ريح - 01:15:49

ينتظر حتى يدخل الوقت فاذا دخل الوقت يتوضأ بعد ذلك لصلاته ولا يضره خروج شيء منه بعد ذلك ولا يضره خروج شيء منه بعد ذلك لعذرها ثم ذكر المسألة السادسة في قوله وواجبه التسمية اي واجب الوضوء - 01:16:16

وواجب الوضوء هو ما يدخل في ماهية الوضوء وربما سقط لعذر هو ما يدخل فيما هي في وضوء وربما سقط لعذر والمراد بالتسمية قول باسم الله والمراد بقوله مع الذكر اي التذكر - 01:16:41

فان نسي الانسان او سهى سقط عنه هذا الواجب فان نسي الانسان او سها سقط عنه هذا الواجب والافصح في الذكر ضم الدال والافصح في الذكر ضم الدال فيقال الذكر ولا يقال الذكر - 01:17:06

والمراد به التذكر كما سبق. والراجح ان التسمية عند الوضوء جائزة والراجح ان التسلية عند الوضوء هي جائزة وهو قول لمالك واحمد وهو قول لمالك واحمد والقول بالاستحباب فيه قوة - 01:17:27

والقول بالاستحباب فيه قوة اما الوجوب بعيد. والله اعلم ثم ذكر المسألة الرابعة مبينا فيها قروض الوضوء. فقال وفروضه ستة وفروض الوضوء هي ما تترکب منه ماهية الوضوء وفروض الوضوء هي ما تترکب منه ماهية الوضوء ولا يسقط مع القدرة عليه ولا يجبر بغيره - 01:17:50

ولا يسقط مع القدرة عليه ولا يجبر بغيره وتقديم ان الماهية هي الحقيقة وعدة هذه الفروض ستة الاول غسل الوجه ومنه الفم بالمضمضة والانف بالاستنشاق اي غسل الفم بالمضمضة وغسل الانف بالاستنشاق - 01:18:24

فالانف والفم من جملة الوجه ويغسلان على هذه الصفة والثاني غسل اليدين مع المرفقين فيغسل يديه مبتدأ من اطراف اصابعه ويدخل في هذا الغسل المرفق والمرفق اسم لموصل العضد من الذراع. العظم النافع - 01:18:50

بين الذراع والعظم يسمى مرفقا لان الانسان يتافق به عند اتكائه ان يطلبوا الرفق لنفسه سمي ان يرفقا لان الانسان يرتفق به عند اتكائه ان يطلبوا الرفق لنفسه - 01:19:26

والثالث مسح الرأس كله ومنه الاذنان فيندرجان فيه الاذنان من الرأس لا من الوجه وفرضهما المسح والغسل وحفظهما المسح لا الغسل. والرابع غسل الرجلين مع الكعبين - 01:19:49

والكعب هو العظم الناتج اسفل الساق عند مؤخر القدم وكعبو هو العظم الناتج اسفل الساق عند مؤخر القدم وكل رجل لها كعبان ظاهر وباطن في اصح قول اهل عربية وكل رجل - 01:20:18

لها كعبان ظاهر وباطن في اصح قول اهل العربية فيدخلان في غسل الرجل الكعب الظاهر هو الذي يكون خارجا عن البدن من الجهة اليمنى او الجهة اليسرى العظم الذي عند مؤخر القدم ناشئا - 01:20:47

في الجهة الخارجة من البدن يمنة او يسرى تسمى كعبا ظاهرة والكعب الباطن هو العظم الناسي عند مؤخر البدن مما عند مؤخر القدم
ما يكون باطن البدن فكل رجل لها قدم لها كعب - [01:21:09](#)

عن اليمين وكعب عن الشمال. والخامس الترتيب بين الاعضاء اي اعضاء الوضوء كما ذكره الله تعالى اي في القرآن في قوله تعالى يا
ايهما الذين امنوا اذا قمتوا الى الصلاة - [01:21:29](#)

اشر وجوهكم وايديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وارجلكم فالترتيب المراد به متابعة هذه الاعضاء على ما ذكره الله عز وجل
في كتابه والترتيب المراد عندهم ما كان بين الاعضاء الاربعة دون افرادها - [01:21:46](#)

والترتيب المراد عندهم ما كان بين الاعضاء الاربعة دون افرادها واما في الافراد فليس فرضا فلو قدم غسل يده اليسرى على يده
اليمنى صح وضوءه فلو قدم غسل يده اليسرى على يده اليمنى صح وضوءه بخلاف لو قدم غسل يديه على غسل وجهه - [01:22:15](#)

بخلاف لو قدم غسل يديه على غسل وجهه فانه لا يصح وضوءه. والسادس الموالاة وضابطها الا يؤخر غسل عضو حتى يجف ما قبله
اي العضو الذي قبله او ان يؤخر بقية عضو حتى يجف اوله - [01:22:48](#)

او ان يؤخر بقية عضو حتى يجف اوله فلو قدر انه غسل وجهه ثم اراد غسل يديه واقر غسل اليدين حتى جف الوضوء حتى جف
الوجه فان الموالاة ايش ؟ تنقطع - [01:23:11](#)

وكذا لو غسل يده اليمنى الى المرفق ثم تراخي حتى جفت قبل غسل الثانية فان الموالاة حينئذ تكون منقطعة وتكون الموالاة مقدرة
بزمن مععدل اي بين البرودة والحرارة فلا يكون - [01:23:27](#)

الجو باردا ولا حارا او قدره من غيره اي قدر ذلك الزمن من غير الزمن المععدل ويتوجه كما ذكر مرعي الحرم في غاية المنتهي ان
يكون الزمن المععدل بين الحرارة والبرودة هو الزمن - [01:23:53](#)

مال الذي يعتدل فيه الليل والنهار ويتجهوا ان يكون الزمن المععدل بين البرودة والحرارة والزمن المععدل بين الليل والنهار. ذكره
مرعي للكرمي. فاذا تساوى الليل والنهار صار الجو مععدل بين البرودة والحرارة - [01:24:15](#)

ويعدل غيره به فاذا كان الزمن حارا او كان باردا يعدل بالزمن الذي كان متى معتملا يعدل بالزمن الذي كان معتملا والراجح ان ضابط
الموالاة هو العرف والراجح ان ضابط الموالاة هو العرف - [01:24:36](#)

فاليه الحكم في تقدير ما يقطعها فاليه الحكم في تقدير ما يتبعها وهو رواية عن احمد وهي مذهب ابي حنيفة وهو رواية عن احمد
وهي مذهب ابي حنيفة فمثلا لو قدر ان انسانا غسل - [01:24:58](#)

وجهه ثم انقطع الماء عند رصده لوجهه فنزل الى فناء البيت ليشغل الالة التي ترفع الماء فشغلاها ثم رجع الى موضع وضوئه وقد جث
ماء وجهه فعل المذهب ينقطع الموالاة ام لم تنقطع ؟ تنقطع لحصول الجفاف. واما على الراجح فانها لا تنقطع. لان مثل هذا لا يعد -
[01:25:18](#)

قطعا في العرف لكن لو قدر انه غسل وجهه ثم طرق الباب طارق فخرج اليه فجلس يكلمه مدة عشر دقائق. ثم رجع فهل يبني على
وضوءه ام يستأنف لان هذا في العرف يعد مدة ينقطع بها الوضوء اي لا يسمى فاعله متوضئا - [01:25:55](#)

ثم ذكر المسألة الخامسة وتتضمن نواقض الوضوء ونواقض الوضوء هي ما يطرأ على الوضوء قد تختلف معه الآثار المترتبة عليه ما
يطرأ على الوضوء فتختلف معه الآثار المترتبة عليه وهي ثمانية - [01:26:20](#)

الاول خارج من سبيل مطلقا خارج من سبيل مطلقا اي اي كييفما كان قليلا او كثيرا معتمدا او غير معتمدا طاهرا او غير طاهر والمراد
بسبيل ايش ها يوسف المخرج والمراد بسبيل المخرج من قبل او دبر. والثاني خروج بول او غائط من باقي البدن - [01:26:43](#)

قل او كثرا فاذا خرج البول او للغائط لا من السبيلين بل من باقي البدن فانه ينقض قل او فتوى فلو قدر ان احدا ان سد مخرج
فجعلت له فسحة اسفل بطنه يخرج منها بوله وغائطه فانه اذا خرج منه - [01:27:10](#)

الصلاه ايش ؟ اننقاض وضوئه او كان الخارج نجسا سواهما اي نجسا سوى الغائط والبول. كدم وغيره وشرطه ان فحش في نفس كل
احد بحسبه والفحص الكسرة فاذا حكم عليه العبد بان هذا الخارج كثير فانه يكون ناقضا - [01:27:35](#)

فالخارج من البدن سوى الغائط ناقض سوى الغائط والبول ناقض عند الحنابلة بشرطين الخارج من البدن سوى البول والغائط وكل نقدا عند الحنابلة بشرطين احدهما ان يكون نجسا ان يكون نجسا - 01:28:11

والآخر ان يكون فاحشا اي كثيرا وتقدير فحشه يختلف باختلاف احكام الناس على نفوسهم وتقدير فحشه يختلف باختلاف احكام الناس على نفوسهم والراجح ان الخارج النجس من البدن - 01:28:40

سوى الغائط والبول لا ينقض الوضوء والراجح ان الخارج النجس من البدن سوى البول والغائط لا ينقض الوضوء وهذا مذهب المالكية والشافعية يعني لو ان انسانا توضأ ثم شج رأسه وخرج منه دم كثير - 01:29:06

او ضعف رعاها شديدا فخرج منه دم كثير فعلى مذهب الحنابلة ينتقض او لا ينتقض ينتقم واما على الراجح فانه لا ينتقم. والثالث زوال عقل او تغطيته اي ذهاب العقل بالكلية - 01:29:29

اي ذهاب العقل بالكلية او تغطيته بستره بنوم ونحوه واستثنى منه ما ذكره بقوله الا يسيرا. نوم من قاعد وقائم غير مستند ونحوه فيستند فيستثنى من ذلك النوم لا ينقض عند الحنابلة بشرطين - 01:29:50

فالنوم لا ينقض عند الحنابلة بشرطين. احدهما ان يكون يسيرا اي قليلا ليكون يسيرا اي قليلا والآخر ان يكون من قاعد وقائم غير مستند ان يكون من قاعد او قائم غير مستند اي غير معتمد على شيء - 01:30:19

اي غير معتمد على شيء فلو كان يسيرا من مضطجع فانه ايش ينقض او كان يسيرا من قائم مستند على عمود ينقض ولا ما ينقض فانه ينقض ايضا. والراجح ان النوم الذي ينقض الوضوء هو النوم - 01:30:52

المستغرق الذي يذهل معه الانسان عما حوله والنوم المستغرق الذي يذهل معه الانسان عما حوله على اي حال كان وهو رواية عن احمد هي مذهب الاوزاعي وغيره - 01:31:17

يعني اذا نام الانسان نوما مستغرقا قائما او جالسا او مضطجعا فانه ينفظ واما ان نام على اي حال كان دون ان يستغرق فانه لا وكيف يعلم الاستغرق بالذهول خلاص لا يحس بمن حوله. بعض الناس تجده وهو قائم نائم ما يحس من حوله - 01:31:49

وبعض الناس تجده وهو على جنبه يدوق في اذنه ما حوله والله عز وجل يقسم القلوب يقطة وغفلة بحسب ما اتاهم الله الناس من القوى. والرابع مس فرج اذاني متصل - 01:32:16

لا منفصل بيده لا ظفره لان الظفر في حكم المنفصل فانه يقص فيلقى. بلا حائل اي مانع فتفضي اليه الى الفرج مباشرة. فتفضي اليه الى الفرج مباشرة. فإذا وقع ذلك - 01:32:37

انتقض الوضوء والراجح ان مس الفرج لا ينقض الوضوء. والراجح ان مس الفرض لا ينقض الوضوء وهو رواية عن احمد هي مذهب ابي حنيفة والخامس لمس ذكر او انتى الاخر بشهوة بلا حائل - 01:33:04

والشهوة هي التلذذ والشهوة هي التلذذ والمقصود بلا حائل كما تقدم بلا مانع. فإذا افضى فإذا افضت المباشرة الى مس البشرة صار الامر متحققا في حصول اللمس الذي ينقض الوضوء - 01:33:29

فالنقض بلمس ذكر او انتى الاخر ينقض الوضوء عند الحنابلة بشرطين فلمس ذكر او انتى الاخر ينقض الوضوء عند الحنابلة بشرطين احدهما وجдан الشهوة وهي اللذة وجدان الشهوة وهي اللذة - 01:33:59

والآخر كونه بلا حائلين قوله بلا حائل والراجح ان لمس ذكر او انتى الاخر لا ينقض الوضوء والراجح ان موسى ذكر او انتى الاخر لا ينقض الوضوء وهو رواية عن احمد - 01:34:24

هي مذهب ابي حنيفة ثم قال ولا ينتقض وضوء ممسوس فرجه او ملموس بدنه ولو وجد شهوة فاذا مس فرج احد او لمس بدنه ولم يكن هو المبتدئ لذلك فان ذلك لا ينقض وضوءه - 01:34:45

وانما يكون النقض في حق المبتدئ بالفعل الماتي بنفسه وال السادس غسل ميت والغاسل من يقلب الميت ويباشره لا من يصب الماء ونحوه فصابوا الماء لا يسمى غاسلا والذي ينتقض وضوءه هو الذي يباشر الميت بالغسل فهو الذي يدلكه في الماء ويقبله. والسابع

اكل لحم - 01:35:07

للحذور والجزور الابل وعدل الحنابلة عن قولهم اكل لحم الابل الى قولهم اكل لحم الجذور لاختصاص النقض عندهم بما يجزر منه لاختصاص النقض عندهم بما يجزر منه اي ما يفصل - 01:35:43

قطع اي ما يفصل بقطع بسکین ونحوها مما يسمى في عرف الناس هبرا وما عداه فانه عند الحنابلة لا ينقض. ولذلك لا ينقض عند الحنابلة كبد ورأس وعصب ونحوها لانها ليست مما يجزى فلو قدر ان حنبلية جعل جماعة من الحنابلة - 01:36:12

على رأس جذور قد احسن صنعه وجعله في ايدام فاكلوا منه. فانهم حينئذ على مذهبهم ايش لا ينتقض وضوءهم لماذا؟ لان هذا ليس مما يدخله اثم الجزر عندهم فليس معدودا عندهم من جملة - 01:36:42

لحم الابل الذي ينقض الوضوء. والثامن الردة عن الاسلام بالخروج منه اعن الله تعالى واياكم منها ثم ذكر المصحف ضابطا كلية في الباب جعله بعض الحنابلة ناقضا كاملا وتركوا ذكرى الردة لانها توجب ما هو اعظم من الوضوء وهو الغسل - 01:37:07

فال وكل ما اوجب غسلا او جب وضوءا غير موت اي كل شيء عد من موجبات الغسل فانه يوجب ايضا وضوءا. فمثلا من من موجبات الغسل خروج المني دثرا بلذة. فاذا خرج البني دقا بلذة فانه يوجب - 01:37:33

الغسل ويوجب عند الحنابلة ايضا الوضوء فيتوضأ ويغتسل واستثنوا منه ما ذكر الله بقوله غير موت لان الموت ليس عن حدث لان الموتى ليس عن حدث فلا يكون الوضوء واجبا بل يسنه عند الحنابلة - 01:37:55

والراجح ان ما اوجب غسلا لا يوجب وضوءا والراجح ان ما اوجب غسلا لا يوجب وضوءا وهو مذهب الجمهور في كيفية الغسل الغسل والمسألة السادسة ذكرها بقوله ومن تيقن طهارة وشك في حدث - 01:38:20

او عكسه بان يتيقن الحدث ويشك في الطهارة بني على يقينه. اي على علمه المجزوب به. فاذا تيقن انه على طهارة فانه يبقى على هذا الجزم ولا يلتفت الى شكه في الحجر. واذا تيقن انه على حدث - 01:38:44

وشك في الطهارة فانه يبقى على ايش حدثه ويجب عليه ان يرفع حدثه بالوضوء نعم فاصلت المسح على الخفين وهو امرار اليد مبلولة الماء فوق اكثرا خف ملبوس بقدم على صفة معلومة - 01:39:05

فيمسح مقيم ومسافر دون مسافة قصد وعاصم لسفره يوما وليلة. ومسافر سفر قصر لم يعصي به ثلاثة ايام في لياليهم. وابتداء المدة من حدث بعد وابتداء المدة من حدث بعد لبس الخفين يصح المسح على الخفين بثمانية شروط. الاول لبسهما بعد كمال طهارة - 01:39:29

الثاني سترهما لمحل فرض. والثالث ان كان مشيا بهما عرفة. رابع ثبوتهما بذاتهما الخامس اباحتهم والسادس طهارة عينيهما والسابع عدم وصفهما البشرة. الثامن الا يكون واسع لن يرانه بعض محل فرض ويبيطن ويبيطن وضوء من مسح على خفيه فيستأنف الطهارة في ثلاث احواض - 01:39:55

انه اولاد ظهور بعض محل فرض. الثانية ما يوجب والثالثة ما يوجب الغسل. والثالثة قضاء المدة ذكر المصنف وفقه الله نصا اخر من فصول كتابه ترجم له بقوله فصل في المسح على الخفين - 01:40:25

وذكر فيه خمس مسائل كبار فالمسألة الاولى في بيان حقيقته وهي المذكورة في قوله وهو امرار اليد مبلولة بالماء وقيد بلال مستفاد من اسم المسح فان المسح عند الفقهاء مجعل - 01:40:44

لما فيه قدر من الماء دون اسالة لما فيه قدر من الماء دون اسالة فان كان مشتملا على الاسالة سمي غسلا فان كان مشتملا على الازالة سمي غسلا وقوله فوق اكثرا خف الكفر - 01:41:10

اسم اسم لمليوس القدم الكائن من الجن اسم لمليوس القدم الكائن من الجلد. ولهذا قال مليوس قدم على صفة معلومة اي مبينة وفي حكم الاخت الجورب المسمى بالشراب في حكم الكفر - 01:41:34

الجورب المسمى للشراب والفرق بينهما ان الخف من جلد واما الجورب فانه يكون من انقماش ونحوه. فالمسألة الثانية بيان مدة المسح ومدة المسح نوعان احدهما ثلاثة ايام بلياليهن وهذه حرب مسافر سفر قصر لم يعص به - 01:41:59

وهذه حوض مسافر سفر قصد لم يعصي به فله شرطان فله شرطان احدهما ان يكون سفره سفر قصر ان يكون سفره سفر قصره اي

مسافته ومسافة القصر عند الحنابلة اربعة برد - 01:42:30

ومسافة القصر عند الحنابلة اربعة برودين. وهي بحساب الناس اليوم ستة وسبعون كيلا وثمانمائة متر وهي بحساب الناس اليوم ستة وسبعون فيلا وثمانمائة متر والمشهور عند الحنابلة جبر الكسر بقولهم - 01:42:58

ايش؟ ثمانون كيلا والمشهور عند الحنابلة جبر الكسر في قولهم ثمانون كيلا احتياطا للعبادة. احتياطا للعبادة والآخر ان يكون سفرا لم به ان يكون سفرا لم يعص به اي ليس قصده منه الخروج الى المعصية - 01:43:25

اي ليس قصده منه الخروج الى المعصية ولا يقال ان يكون سفرا لم يعص فيه ولا يقال ان يكون سفرا لم يعص فيه لان قول لم يعص فيه يراد به لم تقع منه معصية فيه. وليس هذا مرادا وانما المراد عندهم ان يكون - 01:43:54

السفر لا يراد منه اصل المعصية فلو قدر ان انسانا خرج لي الواقع معصية لشرب خمر ونحوه اعادنا الله واياكم من ذلك فان هذا حينئذ لا يستبيح هذه المدة. لماذا احسنت - 01:44:22

لان هذه السفرة الذي برب اليه هو سفر معصية اراد الخروج لاجلها. فيجوز بذلك والنوع الثاني من المدد يوم وليلة وهذه حظ ثلاثة احدهم المقيم وهو الباقي في دار الحضر التي يسكنها. المقيم وهو الباقي في دار الحضر التي يسكنها فيمسح يوما - 01:44:47

وليلة وتأييهم المسافر دون مسافة قصر المسافر دون مسافة قصر وهو المفارق بلده في سفر دون مسافة القصر وهو المفارق بلده في الزمن دون مسافة قصر. اي لو قدر انه خرج عن الرياض خمسين كيلا. فحينئذ لم - 01:45:19

تكون مدة مسحه تكون يوما وليلة وثالثهم مسافر سفر قصر عاص لسفره مسافر سفر قصر عاص في سفره اي خارج لاصابة معصية خالد لاصابة معصية والراجح فيه انه يتراخص كفирه - 01:45:41

والراجح فيه انه يتراخص لغيره وهذا مذهب الحنفية هذا مذهب الحنفية والاصل الجامع للرخص عند الفقهاء الاربعة ان الرخص لا تناط بالمعاصي والاصل الجامع للرخص عند الفقهاء الاربعة ان الرخص لا تناط بالمعاصي - 01:46:08

اي اذا وجدت المعصية شد على صاحبها في الاحكام. فاذا وجدت المعصية شد على صاحبها بالاحكام متعلقة بالرخصة وربما خالفوا هذا في بعض الفروع كالمسألة المذكورة عند الحنفية لكن الاصل ان الانسان - 01:46:35

اذا كان المسافر مسافرا معصية فانه يشدد عليك. لماذا لماذا يشدد عليه ما الجواب نعم احسنت حتى يردعه عن معصيته. وهذه المأخذ هي التي يتفاوت فيها المفتونة. فان المفتى الذي قر في قلبه - 01:46:57

رتبة حكم الشريعة ضاع هذه الاصول فمثلا لو اتصل متصل على مستفت فقال له احسن الله اليك انا شربت الخمر ثم خرج وقت صلاة المغرب والعشاء والفجر ولم افق من السكرة الا اضحي - 01:47:28

فهل يجب عليه قضاء صلوات اليوم الماضي المغرب والعشاء؟ ام فقط اقضي صلوات هذا اليوم الفجر الجواب ايش يكون ها يقول لي يقول له ايش الذي ولا الذي فات شرايكم - 01:47:54

هذا انت يا سالم ذكرتني بشيء مهم وهو تدريب طلبة العلم على الافتاء ونحوه لابد ان يحرص طالب العلم على ان يتدرّب على اللفت وبطريقة التدريب مختلفة من هذه الطرق هذا السؤال الذي سأله - 01:48:16

ليس الجواب ان تقول نعم تقضي الايام الماضية هذا غلط اولا تعظم له وقوعه في الخمر وتزجره عن ذلك وتقول ان شارب الخمر لا تقبل له صلاة كم؟ اربعين صباحا اي لا يتاب عليها. تعظم عليه هذه المعصية. ثم تقول انه يجب عليك امran الاول ان تترك الخمر - 01:48:32

ولا تشربه والثاني ان تقضي الصلوات التي عليه هذا لانه يعرف ان الاصل عند الفقهاء الاربعة المتبعين وهو اصل الشريعة ان الرخص لا تناط بالمعاصي فهو يعلم ان الرخص التي جاء فيها الشرع تشدد عليه فكيف اذا كان مخالفا للشرع؟ والمسألة الثالثة بين فيها - 01:48:57

يبتدا في المسح فذكر ان ابتداء المدة يكون من حدث بعد لبس الخفين فاذا لبس خفيه ثم احدث فانه تحسب المدة منه. فلو قدر انه لبس خفيه قبل صلاة العصر - 01:49:22

ثم احدث في الساعة الرابعة بعد صلاة العصر فان حساب المدة يكون من اين من الساعة الرابعة يعني من اول حدث بعد المسك والراجح ان المدة تبدأ من اول مسح بعد الحدث - [01:49:45](#)

والراجح ان المدة تبدأ من اول مسح بعد الحدث. وهي رواية عن احمد فهذا الذي انتقض وضوئه في الساعة الرابعة مسح في الساعة السادسة عند المغرب فيكون ابتداء المدة من اين - [01:50:08](#)

من الساعة السادسة. ثم ذكر المسألة الرابعة موردا فيها شروط صحة المسح على الخفين. واولها لبسهما بعد كمال طهارة بماء اي بعد الفراغ من الطهارة المائية فلا يلبسهما الا اذا كملت طهارته المائية - [01:50:26](#)

فلو قدر انه توضاً حتى غسل رجله اليمنى ثم بعد ذلك لبس الخف ثم غسل الثانية ولبس القطن وعند الحنابلة لا يصح مسحه عليها بعد ذلك لماذا لانه لبسها قبل كمال الطهارة المائية والطهارة المائية لا تكمن الا بعد الفراغ من - [01:50:46](#)

من الوضوء فاذا فرغ فرغ من الوضوء كملت طهارته المائية. فبعدها يلبس حينئذ الخفين. والثاني سترهما ل محل فرضه اي تغطيتهما ل محل الفرض و محل الفرض هو المتقدم في غسل القدم وهو القدم - [01:51:15](#)

حتى يدخل فيها الكعب فلابد ان يكون الخبز سافرا لهذا المحل فان لم يكن شاكرا له كخف مخرق او ممزق فانه لا يصح المسح عليه ما دام عليه اسم الكف انه يصح المسح عليه ما دام عليه اثم الخف يعني مثلا لو ان انسان خفه ممزق هنا في اعلاه او من جهة الاصابع شق وفي وسط الرجل شق وعلى الكعب شق فانه يمسح لان اسم الخف - [01:52:02](#)

عليه لكن وهذا يقع في المدارس ويأتي بعض المدرسين يقول لا الراجح الخف الموزق انه يمسح عليه. فيقع الطلبة في الخطأ. وهو انه يعمد بعض الطلبة الى اللعب اخفافهم عند حصص الرياضة فمن شدة اللعب ربما سقط - [01:52:29](#)

ربعه او ثلثه مما يغطي مقدمه فلا يبقى الا الذي يغطي نصف القدم واعلى الساق فهذا لا يجوز المسح عليه قطعا لماذا لان اسمه الخوف سال منه هذا لا يسمى خف ولا يسمى جوهر ابدا فحين اذ لا يمسح عليه والرابع ثبوتهما بنفسهما - [01:52:55](#)

في الساق او بنعلين بان يلبس نعلين يثبتان بهما والراجح جواز مسحهما جواز المسح عليهم ولو لم يثبتتا بنفسيهما جواز المسح عليهم ولو لم يثبتنا بانفسهما كان يشدهما بخيوط او نحوها فانه بعد ذلك - [01:53:23](#)

يجوز له ان يمسح عليه ولو كانت على هذه الصفة. والخامس اباحتهم سؤال يا شيخ علي والشوط الثالث والثالث امكان المشي عليهم بان يكون باقيين بان يكونا باقيان على القدم ممكنا الى بسهما ان يمشي عليهما عرفا - [01:53:52](#)

يمكن ايلابسهما ان يمشي عليهما عرفا بان يبقى الخف على القدم ويمكن المشي عليه. فان تعذر المشي عليه فانه اختل حينئذ قص النفس عليه فلا يمسح عليه والخامس اباحتهم بان لا يكونا مسروقين ولا مغصوبين - [01:54:22](#)

وتقدم ان ما كان من هذا الجنس فالراجح الجواز مع حصول الائم لان الغصب او السرقة وصف خارج عن محل الحكم لان الغصب او السرقة وصف خارج عن محل الحكم - [01:54:51](#)

وال السادس طهارة عينهما. بala يكونا نجسين فلو كانا نجسين من خنزير ونحوه لم يجد المسح عليهم والسابع عدم وصفهما البشرة اي عدم ادانتهما البشرة وهي الجلد الظاهره فاذا وصف البشرة اي ظهرت البشرة - [01:55:09](#)

وراءهما فانه لا يجوز المسح عليهما عند الحنابلة بل عند الجمهور وذهب جماعة من الفقهاء وهو اختيار ابن عباس ابن تيمية جواز المسح عليه. وال الاولى الا يمسح عليه الانسان ومن هذا النوع نوع لا ينبغي ان يدخل في هذه المسألة. وهي الخفاف الرقيقة التي يسري - [01:55:36](#)

الماء منها الى القدم فهذا لا يجوز المسح عليها وهي الخفاف الرقيقة التي يسري منها الماء الى القدم. فهذا لا يجوز المسح عليه. لانها لا يتحقق منها الغاب فان الرجعة هنا في الاصل مكشوفة فهذا شيء صار يلبس للزينة او نحوها - [01:56:08](#)

في ينبغي ازالته كما يزال المانع الذي يكون على البشرة مما يحول دون وصول الماء اليها. وثامنها وهو من زيادات غاية المتهى وتبعه شاركه الرحيباني الا يكون الخف واسعا يرى من - [01:56:31](#)

محل الحرب الا يكون الخف واسعا يرى منه محل الفرض. فإذا كان الخف واسعا يرى منه محل الفصل وهو القدم فإنه لا يجوز المصح عليه. والفرق بين الثاني وهو سترهما محل الفوز والثامن - 01:56:51

ان الستر هو التغطية بان يكون مستووبا للقدر واما الثامن فإنه ربما خرج موضع الفرض مع ستره اذا كان الخف واسعا يعني بان يكون الخف ماضي فوق القدم وداخل في الساق لكنه واسع - 01:57:11

من سعته يتتساقط حتى ترى اعلى القدم فهذا الفرق بين الثاني والثامن. ثم ذكر المسألة الخامسة وضمنها مبطلات المصح على الخطين فقال ويخل وضوءه ومن مسح على خفيه ليستأنف الطهارة اي يبتدأها - 01:57:40 الاستئناف الابتداء ومن موقع الغلط في القول من يستعمل الاستئناف في محل الاستكمال فمن يعلن عن درس قائم قبل مدة ثم انقطع بان الدرس سوف يستأنف وهذا غلط. بل يقال سوف يستكمل - 01:58:02

لان الاستئناف البدء من اوله فذكر انه يستأنف الطهارة وذلك لأن يخلع الخف اذا خلع الخف - 01:58:22

الفوض الواجب ستره فإنه يستأنف طهارته وذلك ما يخلع الفصل اي موجبات الغصن الاتية. فإذا وقع شيء منها بطل مسحه وظهر محل الفرض ولو بعضه فإنه يستأنف. والثاني ما يوجب الفصل اي موجبات الغصن الاتية. فإذا وقع شيء منها بطل مسحه والثالث انقضاء المدة اي التي تقدم ذكرها في كل احد بحسب فلو كانت حجته يوم وليلة ثم انتهت ثم - 01:58:48

انتهت تلك المدة فإنه يبطل وضوءه عند الحنابة ويستأنف الوضوء من اوله نعم احسن الله اليكم فصل في الفصل او استعمال وماء طهور مباح في جميع بدنك على صفة معلومة وموجبات الفصل - 01:59:13

سبعة الاول انتقال مني ولو لم يخرج فإذا اغتسل له ثم خرج بلا لذة لم يعده. والثاني خروجه من مخرجته وتشترط لذة في غير نائم ونحوه. والثالث تغيب حشافة اصلية متصلة بنا حائل. في فوج اصلي - 01:59:33

وطابع اسلام كافر ولو مرتد او ممizza. وخامس خروج خروج دم الحيض. وسادس خروج دم النفاق فلا يجب بولادة عوت عنه ولا بالقاء علاقة او مضفة لا تخطيط فيها. والسابع موت تعبدا غير شهيد - 01:59:53

لمعركة ومقتول ظلما وشروطه سبعة ايضا. الاول انقطاع ما يجيئه هو الثاني النية والثالث الاسلام رابع العقل والخامس التمييز. وسادس معه الطهور المباح. والسابع ازالة ما يمنع وصوله من البشرة - 02:00:13

واحد وهو التسمية مع وفرضه واحد ايضا وهو ان يعم بالماء جميع بدنك وداخل الفم والانف ويكتفي الظن في الاسباب ذكر المصنف وفقه الله فصلا اخرا من فصول كتابه ترجم له بقوله فصل في الفصل وذكر - 02:00:33

وفيه خمس مسائل كبيرة. المسألة الاولى في بيان حقيقته في قوله وهو استعمال ماء وظهور مباح في جميع بدنك على صفة المعلومة وهو بقيد جميع بدنك يفارق الوضوء لان الوضوء يكون الاستعمال فيه في اربعة اعضاء. واما الفصل فالاستعمال فيه للماء في جميع البدن. وتقدم - 02:00:53

ان صوت وتقدم ان وصف الاباحة لا يلزم عند الجمهور وانه يكتفي فيه طهارة الماء مع حصول الائم. فيكون الفصل شرعا استعمال ماء تهور في جميع بدنك على صفة معلومة. والمسألة الثانية ذكر فيها المصنف موجبات الفصل وبين انها سبعة. وموجبة - 02:01:20 الفصل هي اسبابه التي اذا وقعت امر العبد بالفصل الاول انت قومي ولو لم يخرج فإذا احس الانسان بانتقال المني فإنه يجب عليه الفصل اي تحرك المني في بدنك. فإذا احس تحرك المني في بدنك فإنه يجب عليه الفصل عند الحنان - 02:01:50

ابي لهب والراجح انه لا يجب الفصل بمجرد الانتقال. الراجح انه لا يجب الفصل بمجرد انتقال الرجل يحس بانتقاله في ظهره والمرأة تحس بانتقاله في فرائض صدرها. والثاني خروجه من مخرجته - 02:02:19

وهو القبل وتشترط لذة في غير نائم ونحوه فلا بد ان يكون خروجه من المستيقظ دفقا بشهوة واما النائم فإنه لا يلزم ذلك فعل اي حال وجد النائم من يا فانه يجب عليه - 02:02:43

ان يغتسل واما المستيقظ فلو خرج منه المني لعنة كمرض ونحوه فإنه لا يجب عليه الفصل انه لابد ان يكون خارجا منه نسقا بلذة. والثالث تغيب وهي ما تحت الجلد المقطوعة من الذكر - 02:03:06

اي رأس الذكر اصلية متصلة لا منفصلة بلا حائل اي بالافضاء مباشرة في فرض اصلي قبل ا كان او دبرا. فاذا وقع ذلك وجب الغسل والرابع اسلام كافر ولو مرتد اسلم الكافر ولو كان مرتدا اي من كان مسلما ثم ارتد ثم يريد ان يرجع الى الاسلام فانه يجب عليه الغسل او - [02:03:26](#)

مميزا اي ولو كان الكافر مميتا لم يبلغ فانه يجب عليه الغسل ايضا. والخامس خروج دم الحيض وهو دم جبالة يخرج من رحم المرأة في اوقات معلومة. وهو يعني الحيض. دم جبالة يعني خلقة - [02:04:00](#)

يخرج من رحم المرأة في اوقات معلومة. والسادس خروج دم النفاس فلا يجب بولادة عرف عنه اي عرف عن الدم والمقصود بقولنا عنه اي خلت منه اي حلت منه فسبب ايجاب الغسل الدم الخارج. فلو قدر ان المرأة وضعت ولدها دون دم فلا غسل عليها - [02:04:20](#)

قال ولا بالقاء علقة او مضغة والعلقة الدم الجاف والعلقة الدم الجاف والمضغة القطعة من اللحم وشرطها ان يكون لا تخطيط فيها اي لا صورة فيها للجنين اي لا صورة فيها للجليل فلم تظهر معالمه - [02:04:48](#)

والسابع موت عبدا اي لا تعقل علته اي لا تعقل علته فالامر بغض اليميت لا عن حدث. وإنما امر الله عز وجل ولا نعقل علته. فمثل هذا يسمى تعبديا فمثل هذا يسمى تعبديا. فالحكم التعبدي هو الحكم الذي لا نعقل علته - [02:05:16](#)

الحكم التعبدي والحكم الذي لا نعقل علته. مثل عند جماعة من الفقهاء الامر بغض اليمين بعد الاستيقاظ من النوم فانهم يقولون تعبدي يعني لا نعرف علته ويسئلني منه شهيد معركة ومقتول ظلما - [02:05:44](#)

فلا يجب غسلهما. ثم ذكر المسألة الثالثة وفيها بيان فوض الغسل. وانها سبعة ايضا الاول انقطاع ما يوجبه وهي الاسباب المتقدمة فليس للانسان ان يشرع في الغسل حتى يفرغ من سببه - [02:06:05](#)

والثاني النية وتارك الاسلام ورابع العقل والخامس التمييز وسادس الماء الطهور المباح والسابع ازالة ما يمنع وصوله الى البشرة وتقدم القول فيها وبيننا ان الماء انما يلزم طهوريته طهوريته دون اباحتة - [02:06:22](#)

فيصح الغسل به لكن مع اللائم. ثم ذكر المسألة الرابعة وبين فيها واجب الغسل وهو وحيد ذكره بقوله وهو التسمية مع الذكر اي قول بسم الله مع تذكرها فلو نسي او سهى سقط عنه هذا الواجب. ثم ذكر المسألة الخامسة - [02:06:42](#)

وفيها بيان فرضه اي فرض الغسل وانه واحد وهو ان يعم بالماء جميع بدنها وهو ان يعم بالماء جميع بدنها. ومنه داخل فم وانف ومنه داخل فم وانف فيتمضمض ويستنشق في غسله ويفيض الماء على جميع بدنها - [02:07:07](#)

فلو قدر انه افاض جميع فانه فاض الماء على جميع بدنها. ولم يتوضأ ولم يستنشق فحين اذ يكون غسله صحيحا ام غير صحيح غير صحيح انه بقي عليه ايش بقي عليه شيء من الوجه لان الانف والفم من اين؟ من الوجه ام من الرأس - [02:07:39](#)

من الواجب كما تقدم ويغسل الفم بالمضمضة ويغسل الانف بالاستنشاق ثم قال ويكفي الظن في الاسباب ان يكفي ظنه في حصول هذا التعميم واسباب الماء عليك فلا يلزمك اليقين ويكفيه الظن - [02:08:04](#)

كم افاض على نفسه الماء فانه لا يحيط علما بوصول الماء الى كل قدر من بدنه مما هو في ظهره فهل يلزمك ان ينصب مرآة ليرى وصول الماء ام لا يلزمك - [02:08:29](#)

لا يلزم بل يكفيه الظن والمراد بالظن هنا الظن الغالب وهو المحكوم برجحانه وهو المحكوم برجحان. لان الظن الذي ينتاب الانسان نوعان عند الفقهاء احدهما ظن محظوظ برجحانه وهو الغالب - [02:08:48](#)

وهذا يعتقد به والآخر ظن متوفهم لا يحكم برجحانه وهذا لا يعتقد به وهذا اخر البيان على هذه الجملة من كتاب المقدمة الفقهية الصغرى ونستكمل بقتيته باذن الله تعالى بعد - [02:09:11](#)

صلوة المغرب الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد واله وصحبه اجمعين - [02:09:35](#)