

المجلس 01 من شرح)كتاب التوحيد(| برنامج أصول العلم

الرابع | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته الحمد لله الذي جعل للعلم اصولا وسهل بها اليه وصولا. واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له

واشهد ان محمدا عبده ورسوله - [00:00:00](#)

صلى الله عليه وعلى اله وصحبه ما بينت اصول العلوم. وسلم عليه وعليهم ما ابرز المنطوق منها والمفهوم اما بعد فهذا المجلس

العاشر في شرح الكتاب التاسع من برنامج اصول العلم في سنته الرابعة ست وثلاثين - [00:00:28](#)

واربع مئة والف وسبع وثلاثين واربع مئة والف. وهو كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد في امام الدعوة الاصلاحية في جزيرة

العرب في القرن الثاني عشر الشيخ محمد بن عبدالوهاب بن سليمان التميمي رحمه الله - [00:00:48](#)

المتوفى سنة ست ومئتين والف. وقد انتهى بنا البيان الى قوله رحمه الله باب ما جاء في قول الله تعالى ولئن اذقناه رحمة منا بعد

من بعد ضراء مسته. نعم - [00:01:08](#)

احسن الله اليكم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين

اللهم اغفر لنا ولشيخنا ولوالديه ولمشايقه ولجميع المسلمين. قال امام الدعوة رحمه الله تعالى في كتابه - [00:01:25](#)

كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد نفعنا الله بعلمه وعلمكم في الدارين باب ما جاء في قول الله الاية مقصود الترجمة بيان

ان زعم الانسان استحقات النعمة المسداة اليه بيان ان زعم الانسان - [00:01:46](#)

استحقات النعمة المسداة اليه بعد ضراء مسته ينافي التوحيد بعد ضراء مسته ينافي التوحيد فله حلال الحال الاولى ان يزعم الانسان

ذلك مع اعتقاد انها من الله خلقا وتقديرا ان يزعم الانسان ذلك مع اعتقاد - [00:02:23](#)

انها من الله خلقا وتقديرا فدعواه مقصورة على قول اللسان فدعواه مقصورة على قول اللسان وهذا ينافي كمال التوحيد والحال

الاخرى ان يزعم الانسان ذلك مع اعتقادي انها منه مع اعتقاد انها منه - [00:03:04](#)

قلقا وتقديرا قلقا وتقديرا وصلاحية واستحقاقا وصلاحية واستحقاقا فهو يجمع بين اعتقاد القلب وقول اللسان في نسبتها الى غير

الله فهو يجمع بين اعتقاد القلب وقول اللسان في نسبتها الى غير الله - [00:03:43](#)

وهذا ينافي اصل التوحيد وهو ينافي وهذا ينافي اصل التوحيد فمن اعتقد ذلك خرج من الاسلام وتخصيص النعمة المسداة بعد

الضراء في الترجمة وتخصيص النعمة بعد الضراء بالترجمة ليس لارادة الحصر فيشمل جميع النعم - [00:04:12](#)

فيشمل جميع النعم وخص المقام المذكور لجلالة النعمة حينئذ وخص المقام المذكور لجلالة النعمة حينئذ وتفصيل هذه الجملة ان ذكر

استحقات المرء النعمة المسداة بعد الضراء لا يراد به انحصاره في تلك النعم المختصة بوقوع - [00:04:51](#)

يسدى بعدها النعمة فيشمل جميع النعم. سواء كانت ابتداء او بعد ظراء حلت بالانسان لكن خصت هذه الحال في الترجمة لانها مقام

جلالة النعمة فاعظم ظهور النعمة ان تكون بعد - [00:05:22](#)

اشده فانها اذا وقعت بعد شدة ظهر فيها استحقات الله وحده فيكون نسبتها الى غيره من الاعتداء على حقه تارة بما ينافي كمال

التوحيد الواجب وتارة بما ينافي اصل نعم - [00:05:42](#)

احسن الله اليكم قال رحمه الله قال مجاهد هذا بعمل وانا محقوق به وقال ابن عباس رضي الله عنهما يريد من عندي وقوله تعالى

على علم من الله اني له اهله وهذا معنى قول مجاهد اوتيته على شرف وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله -

[00:06:01](#)

صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة من بني اسرائيل برص واقرها واعمى فاراد الله ان يبتليهم فبعث اليهم ملكا احب اليك؟ قال لهم حسن وجلد حسن ويذهب عن الذي قد قذر الناس به قال فمسحه فذهب له قدره فاعطي لهما حسنا وجلا حسنا قال - [00:06:31](#)

احب اليك قال الابن او او قال البقرة شك اسحاق. فاعطي ناقة عن شراء فقال بارك الله لك فيها. قال فات قال شعر حسن ويذهب عني الذي قال احب اليك قال البقر او قال الابل فاعطي بقرة حاملا قال بارك الله لك فيها - [00:06:58](#)

الله الي بصري فوق بصر به الناس فمسحه فرد الله اليه بصرا قال فاي المال احب اليك؟ قال الغنم فاعطي شاة اتجه هذان وولد هذا فكان لهذا واد من الابل ولهذا واد من البقر ولهذا واد من الغنم - [00:07:28](#)

قال ثمان هذا ثم بك أسألك باللون الحسن والجد الحسن والمال بعيرا اتبلغ به في سفري له كأن يعرفك لم تكن ابرص

يقذورك الناس فقر فاعطاك الله المال فقال انما ورثت هذا المال كابرا عن كابر قال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال -

[00:07:47](#)

وهيئته فقال له مثلما قال لهذا ورد عليه مثلما رد عليه هذا فقال له ان كنت كاذبا فسيرك الله الى ما كنت قال واتلى ما في صورته

وهيئته فقال رجل مسكين وابن سبيل - [00:08:21](#)

قد انقطعت بها الحبال في سفري فلا بالله ثم بك أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة نتبلغ بها في سفري بقايا قد كنت اعمى فرد الله الي

بصري فخذ ما شئت ونعم ما شئت فوالله لا اجهدك اليوم بشيء اخذته لله - [00:08:37](#)

قال يمسك ما لك فانما ابتليتكم فقد رضي الله عنك وسخط على صاحبك اخرجاه ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة

ثلاثة ادلة فالدليل الاول قوله تعالى ولئن اذقناه رحمة منا. الاية - [00:08:57](#)

ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ليقولن هذا لي وذكر المصنف رحمه الله في تفسيرها اثرا احدهما عن مجاهد وهو ابن جبر

المكي احد التابعين انه قال هذا بعلمي وانا محقوق به. رواه ابن جرير في تفسيره - [00:09:18](#)

ومعنى محقوق به اي مستحق له وعلقه البخاري بلفظ هذا بعلمه وعلقه البخاري بلفظ هذا بعلمي واستظهر ابو الفضل

ابن حجر ان المحفوظ لفظ ابن جرير هذا - [00:09:48](#)

واستظهر ابو الفضل ابن حجر في فتح الباري ان المحفوظ في لفظ الحديث هذا بعلمي وهو لفظ ابن جرير والثاني حديث ابن عباس

رضي الله عنهما انه قال في تفسيرها يريد من عندي - [00:10:17](#)

رواه عبد ابن حميد وابن جرير وهذان الاثران يبينان ان الدعوة المذكورة في الاية ان الدعوة المذكورة في الاية استحقاق النعمة تعم

جهتين الاولى جهة الابتداء الاولى جهة الابتداء بان له من عمله - [00:10:38](#)

الذي ابتدأوا بان له من عمله الذي ابتدأه ما يجعله اهلا لهذه النعمة ما يجعله اهلا لهذه النعمة فاستخلص هو تحصيل تلك النعمة

بجهد. فاستخلص هو تحصيل تلك النعمة بجهد - [00:11:19](#)

والاخر يمنع النادي الاولى ولا الاول ها الاولى والثانية باعتبار الانتهاء باعتبار الانتهاء انه جدير بتلك النعمة مستحق لها انه جدير بتلك

النعمة مستحق لها وهذا من اوسع الدعوة وهذا من اوسع الدعوة - [00:11:51](#)

اذ جعل النعمة حقا له باعتبار المبتدى والمنتهى اذ جعل النعمة حقا له باعتبار المبتدى انتهى فهو عمل وهو بها حقيقة. فهو عمل وهو

بها حقيقة وهذه الدعوة يجري فيها - [00:12:30](#)

وهذه الدعوة تجري فيها الحالان المذكورتان اولاً في بيان الترجمة وهذه الدعوة تجري فيها الحالان المذكورتان اولاً في تبين معنى

الترجمة والدليل الثاني قوله تعالى قال انما اوتيته على علم عندي - [00:12:56](#)

ودلالته على مقصود الترجمة في قوله على علم عندي والمتكلم بها هو قارون احد الهلكى من المتكبرين في بني اسرائيل احد الهلكى

من المتكبرين في بني اسرائيل. وذكر المصنف رحمه الله في - [00:13:26](#)

ثلاثة احاديث اولها حديث قتادة وهو ابن دعامة السدوسي احد التابعين انه قال على علم مني بوجوه المكاسب رواه عبد ابن حميد وابن جرير وابن ابي حاتم في تفاسيرهم وثانيها حديث - [00:13:55](#)

السدي وهو احمد ابن عبد الرحمن الكبير انه قال وهو اسماعيل ابن عبد الرحمن ابن ابي كريمة السدي ويقال له السدي الكبير انه قال على علم من الله اني له اهل على علم من - [00:14:24](#)

والله اني له اهل رواه عبد ابن حميد وابن ابي حاتم ولم يسمه المصنف فأبهمه وقال قال اخرون ولم يسمه المصنف فابهمه وقال وقال اخرون اي جماعة من المتكلمين في العلم - [00:14:46](#)

واقدمهم ممن اثر عنه هذا القول هو اسماعيل ابن عبدالرحمن السدي. وثالثها حديث مجاهد انه قال اوتيته على ترى رواه ابن جرير اي على رتبة ومنزلة وجدوا على شرف رواه ابن جرير اي على رتبة ومنزلة - [00:15:14](#)

وهذه الاثار الثلاثة يندرج فيها تدرج فيها الجهتان المتقدمتان في استحقاق النعمة تدرج فيها الجهتان متقدمتان في استحقاق النعمة في المبتدى والمنتهى. وتجري فيها منافات التوحيد على ما سبق بيانه. وتجري فيها منافاة التوحيد على ما سبق - [00:15:40](#)

بيانه طيب الاثر الاول على علم مني بوجوه المكاسب هذا باعتبار المبتدأ بالمنتهى ما الجواب باعتبار المبتدأ يعني عنده علم وعذاقة في استخلاص النعم. الاثر الثاني على علم من الله اني له اهل - [00:16:20](#)

باعتبار المنتهى يعني هذه النعمة التي وصلتني انا بها حقيقة. فعندي اهلية تجعلني صالحا لها وقوله في الاثر الثالث اوتيت على شرف تتعلق بالمبتدأ ام بالمنتدى الجواب ام سعد باعتبار الابتداء - [00:16:42](#)

اخر طيب الاخ مساعد ينتهي باعتبار الابتدائي كيف ايوه ايوا طيب الاخ اللي يكلم بالهاتف الرجال لا يكلم بالهاتف نعم عبد الله جزاك الله خير بينهما مثل ما قال اخ عبدالله انه باعتبار المبتدأ والمنتهى - [00:17:13](#)

فقوله اوتيته على شرف باعتبار المنتهى ان لرتبة ومنزلة ابتداء تؤهلني لهذه النعمة. وباعتبار المنتهى ان وصول هذه النعمة استحق لاني من اهل الشرع فهو شرفه يكون متقدما ويكون متأخرا محيطا باستحقاقه هذه النعمة - [00:17:56](#)

والدليل الثالث حديث الثلاثة البرصي والاقرع والاعمى المخرج في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله فانما ابتليتم فقد رضي الله عنك وسخط على صاحبك - [00:18:25](#)

فموجب الرضا عن الاعمى ثلاثة امور. وموجب الرضا عن الاعمى ثلاثة امور. اولها اعترافه بنعمة الله لقوله قد كنت اعمى. لقوله قد كنت اعمى وثانيها نسبته تلك النعمة الى المنعم وهو الله نسبته تلك النعمة الى المنعم وهو الله - [00:18:53](#)

في قوله فرد الله الي بصري في قوله فرد الله الي بصري. وثالثها ادأه حق الله فيها. ادأه حق الله فيها فخذ ما شئت ودع ما شئت فوالله لا اجهدك اليوم بشيء اخذته - [00:19:25](#)

لا وموجب السخط على الابرص والاقرع ضد ذلك وهو ثلاثة اشياء وهو ثلاثة امور. اولها عدم اعترافهما بالنعمة عدم اعترافهما بالنعمة فلم يقرأ بالحال السابقة لهما فلم يقرأ بالحال السابقة لهما - [00:19:48](#)

وما صار اليه من نعمة وما صار اليه من نعمة وثانيها عدم نسبتها النعمة الى المنعم. عدم نسبتها النعمة الى المنعم. فقال كل واحد منهما انما ورثته كابرا عن كابر. فقال كل واحد منهما انما ورثت - [00:20:17](#)

كابرا عن كابر وثالثها في منعها حق الله فيها في منعها حق الله فيها. اذ منع ابن السبيل حقه. اذ منع ابن السبيل حقه الذي يتبلغ به في سفره الذي يتبلغ به في سفره - [00:20:43](#)

وابن السبيل هو المنقطع به هو المنقطع به في سفره هو المنقطع به في سفره بفرغ بفرغ طعامه وشرابه ومؤنته او مؤنة مركبه بفرغ يعني بنفاذ مطعمه ومشربه ومؤنته ومؤنة مركبه. نعم - [00:21:10](#)

احسن الله اليكم قال رحمه الله في مسائل الاولى تفسير الاية الثانية ما معنى ليقولن هذا لي؟ الثالثة ما معنى قوله تعالى انما اوتيته على علم عندي. الرابعة ما في هذه القصة العجيبة من العبر العظيمة - [00:21:41](#)

احسن الله اليكم قال رحمه الله باب قول الله تعالى فلما اتاهما صالحا جعل له شركاء فيما اتاهما الاية مقصود الترجمة بيان ان تعبيد الاسماء لغير الله شرك في الطاعة - [00:22:01](#)

بيان ان تعبيد الاسماء لغير الله في شرك في الطاعة وهو نوعان احدهما تعبيد الاسم لغير الله على ارادة حقيقته تعبيد الاسم لغير الله على ارادة حقيقته من كونه عبدا خاضعا لمن عبد له. من كونه عبدا خاضعا لمن عبد له - [00:22:25](#)

والاخر تعبيد الاسم لغير الله من غير ارادة تلك الحقيقة تعبيد اسم لغير الله من غير ارادة تلك الحقيقة فالمراد مجرد التسلية فالمراد مجرد التسمية. وهذا شرك اصغر احسن الله اليكم قال رحمه الله قال ابن حزم رحمه الله تتفق على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد عمرو وعبد الكعبة وما - [00:23:01](#)

اشبه ذلك حاشا عبد المطلب. وان عباس رضي الله عنهما في الاية قال لما تغشاها ادم حملت فاتاهما ابليس فقال اني الذي اخرجتكما من الجنة ولا فعلن يخوفهما سمياه عبد الحارث فابي ان يطيعاه فخرج ميتا ثم حملت فاتاهما فقال - [00:23:35](#)

مثل قوله فابيا ان يطيعاه فخرج ميتا ثم حملت فاتاهما فذكر لهما فأدركهما حب الولد فسماه فذلك قوله تعالى جعل له شركاء فيما اتاه ما رواه وله بسند صحيح قتادة رحمه الله انه قال شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته - [00:24:05](#)

وذكر معنى تذكروا المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة ثلاثة ادلة ما الدليل الاول قوله تعالى فلما اتاهما صالحا الاية ودلالته على مقصود الترجمة في قوله جعل له شركاء فيما اتاه - [00:24:35](#)

لهما والضمير متعلق بادم وحواء والضمير متعلق بادم وحواء صح هذا عن سمرة بن جندب. صح هذا عند سمرة بن جندب رضي الله عنه عند ابن جرير باسناد صحيح وروي عن ابن عباس عند ابن جرير وغيره من وجوه ضعيفة يقوي بعضها بعضا وروي - [00:25:06](#)

عن ابن عباس عند ابن جرير وغيره من وجوه ضعيفة يقوي بعضها بعضا ان المراد بالاية الابوان ان المراد بالاية الابوان ادم وحواء ادم وحواء ولا يعرف عن الصحابة رضي الله عنهم غير هذا القول. ولا يعرف عن الصحابة رضي الله عنهم غير هذا - [00:25:46](#)

القول ونسبته الى المشركين من ذريتهما ونسبته الى المشركين من ذريتهم من ذريتهما انهم المرادون الاية من التفاسير المحدثه من التفاسير المحدثه ذكره سليمان بن عبدالله في تيسير العزيز الحميد - [00:26:19](#)

والواقع منها والواقع منها شرك في الطاعة شرك في الطاعة من جنس المعصية من جنس المعصية كموافقة الهوى عند العاصين كموافقة الهوى عند العاصين قال الله تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه. قال الله تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه. قال الله تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه - [00:26:53](#)

او هواه فلا يكون العاصي المتبع للهوى مشركا فلا يكون العاصي المتبع للهوى مشركا لكنه وقع في شرك يتعلق بالطاعة وقع في شرك يتعلق بالطاعة يعبر عنه بقولهم نوع تشريك. يعبر عنه بقولهم نوع تشريف - [00:27:28](#)

اي توجد فيه صورته لا حقيقته. اي توجد فيه صورته لا حقيقته كالذي وقع من الابوين كالذي وقع من الابوين فانهما لم يريدوا فانهما لم يريدوا بتسميته عبد الحارث تعبيده لغير الله. فانهما لم يريدوا بتعبيده - [00:27:59](#)

لعبد في تسميته عبد الحارث تعبيده لغير الله وارادا دفع الشر الشيطان عنه واراد دفع شر الشيطان عنه وهذا معنى قول مجاهد اشفق الا يكون انسانا. وهذا معنى قول مجاهد اشفقا الا يكون انسان - [00:28:32](#)

واضح واطح ولا غير واطح طيب الاية هذي من الايات التي اشكلت على المتأخرين قال فلما اتاهما صالحا جعل له شركاء فيما اتاهما الضمير في الاية يعود الى مثنى والجاري في سياق الايات انهما ادم وحواء. فيصير معنى الاية فلما اتى الله ادم وحواء صالحا. اي - [00:29:03](#)

مولودا صالحا جعل له صالحا لعب فيه جعل له شركاء فيما اتاهم نعم وضح طيب ما الذي وقع فيه حتى جعل له شركاء فيما اتاهما هما وقعا في نوع تشريك وهو اجابة داعي النفس - [00:29:39](#)

في تسمية ولدتهما عبد الحارث خشية عليه من شر الشيطان. فهما لم يريدوا تعبيده لغير الله لا ولا مجرد التسمية وانما اراد دفع الشر وهذا معنى قول المجاهد خشى الا يكون انسانا - [00:30:06](#)

قال عباده يعني لغير الله سبحانه وتعالى لكن بين قال خشى الا يكون انسان فلا يكون الواقع من الابوين شرك وانما الواقع منهما

ايش؟ معصية. التي هي نوع تشريك. المعاصي كما قال ابن تيمية ابن القيم كل المعاصي فيها نوع تشريك - [00:30:26](#)

لأنك تجيب داعي النفس او الهوى او الشيطان لكن لا تسمى هذه المعصية شرك وهذه المعصية شرك وهذه المعصية شرك وانما ما يقع فيها من اجابة داعي الشيطان هو الذي يوقع الانسان في نوع شرك - [00:30:46](#)

فنوع الشرك هنا هو الطاعة في ما دعاها اليهما اليه الشيطان من تسمية الابن بعبد الحارث. وحينئذ الاشكال لان الذين ينفون انها في الابوين يقولون يقولون اذا وقع في الشرك نقول لا ما وقع في الشرك - [00:31:04](#)

وانما وقع في معصية طيب لو قال انسان هل هذا يوجد في امور الشرك؟ نعم نقول نعم نقول مثلا ما حكم التعاليق لجلب الخير او دفع الشر ما حكمها كذب والاصل انها شرك - [00:31:24](#)

طيب تعرفون من التعاليق نوع يسمى حذوة الفرس يعني معنى الفرس هذا يعلق لاجل ماذا؟ لدفع الشر لان سورة الرجل عندهم يعتقدون انها تضرب العين والحاسد. طيب الذي يعلقها وهو يعتقد انها بنفسها - [00:31:43](#)

تدفع تدفع العين هذا شرك اكبر والذي يعلقها لاجل ان تكون سبب لدفع العين والحسد هذا شرك طيب الذي ليس عنده هذا القصد ولا هذا القصد ما عنده لا هذا القصد ولا هذا القصد لكن يعلقها على على باب البيت او غيره. ايش وقع فيه - [00:32:04](#)

في معصية وقع في معصية لان هذه مشابهة لحال اهل الشرك فتكون عنده في حقه نوع معصية ولا تكون ولا تكون شركا لا تكون شركا. ومما ينبه اليه ان كثيرا من الاشكالات عند المتأخرين في التفسير - [00:32:30](#)

لأنهم ولدوا معان لم تكن عند الاوائل فاشكلت عليهم فيفهم القرآن الكريم هو يأتي ويحقق معنا مثل يقول الشرك لا يقع من الانبياء وانتم تقولون هذا شرك نعم نقول نحن لا ليس هذا - [00:32:50](#)

هذا نوع تشريك وهذا يوجد تعبير به عند جماعة من العلماء كابن تيمية وائمة الدعوة النجدية المقصود به ان هذا فيه صورة الشرك لا حقيقته فهذا هو الموجود. طيب اذا كان كذا ليش اوردها المصنف - [00:33:08](#)

اذا كان الامر كما تقولون ليش اوردها في هذا احسن اكتبوا تمام الكلام فاذا كان هذا في حق من لم يقصد التسمية ولا حقيقتها فاذا كان هذا في حق من لم يقصد التسمية ولا حقيقتها - [00:33:25](#)

انه نسب الى الشرك انه نسب الى الشرك فكيف بمن اراد التسمية او حقيقتها فكيف بمن اراد التسمية او حقيقتها؟ والدليل الثاني الاجماع الذي نقله ابو محمد ابن حزم في كتابه مراتب الاجماع انه قال اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغيره - [00:33:55](#)

غير الله وذكر تخصيص عبدالمطلب وذكر تخصيص عبدالمطلب ليش لماذا عبد المطلب يخص قال يعني لو قال لو سمي واحد عبد المطلب يجوز والجواب ان الخلاف جرى فيه لان من يسمي به من المسلمين يقصد موافقة اسم جد النبي - [00:34:26](#)

صلى الله عليه وسلم لا ارادة التعبير. وخص بالخلاف فيه لان من يسمي به من المسلمين نريد موافقة اسم جد النبي صلى الله عليه وسلم لا حقيقة التعبير والصحيح تحريمه كغيره. والصحيح تحريمه كغيره - [00:35:24](#)

اما حديث انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب فلا يدل على الجواز. لانه من باب خبري الى الانشاء لانه من باب الخبر للانشاء فهو يخبر عن نسبته بان نسبته هي الى هذا الرجل - [00:35:48](#)

لانه ينشئ اسما فلو ان النبي صلى الله عليه وسلم سمي احدا ممن ولد في الاسلام عبد المطلب لكان هذا دليلا لكن قوله هذا وما وقع من تركه بعض الصحابة ممن اسمه عبد المطلب على النزاع في في اسمه هل - [00:36:10](#)

عبدالمطلب او المطلب جوابه ان هذا من باب الخبر الباقي قبل ورود الحكم لا من باب الانشاء. والدليل الثالث حديث عبد الله بن رضي الله عنهما انه قال لما تغشاها ادم. الحديث رواه ابن جرير وابن ابي حاتم - [00:36:30](#)

من وجوه فيها ضعف يقوي بعضها بعضا فتفيد ثبوت اصل القصة دون تفاصيلها. فتفيد ثبوت اصل القصة دون تفاصيلها. وهذا نافع في نقل الاخبار كما تقدم نقله عن ابن تيمية الحفيد في مقدمة اصول التفسير وابن حجر في النكت على ابن الصلاح - [00:36:50](#)

ان القصة التي تروى من وجوه ضعيفة يدل مجموع هذه الطرق على ثبوت اصل القصة لكن تفاصيل تلك القصة تحتاج الى ادلة قوية فيها. ودلالته على مقصود الترجمة في كونه تفسيريا في كونه تفسيريا للاية المترجم بها - [00:37:18](#)

لكونه تفسيراً للآية المترجم بها. كما قال في آخره فذلك قوله تعالى جعلاً له شركاء فيما آتاهما. جعل له شركاء فيما واضح واضح الباب هذه من الأبواب التي فيها غموض وبعض الشراح خالف فيها ما عليه الشراح المتقدمون ما عليه الشراح المتقدمون وما عليه الصحابة - [00:37:46](#)

من أنها في الأبوين آدم وحواء. وقد جعل ابن الشيخ سليمان ابن عبد الله تفسيرها بغير ذلك من التفاسير المحدثّة المبتدعة لأنها لم تكن عند عند الصحابة وانت قد ترجع الى هذا وهذي قاعدة تستفيدونها قد ترجع الى احد من اهل العلم المحققين - [00:38:22](#) في كتاب التوحيد او غيره فتجده ينصر قولاً بقوة فيخالف القول المتقرر عند جمهور اهل العلم فلا تظن ان التسليم له سهل. لا سيما في باب التوحيد. ليش لماذا من باب التوحيد العلماء وخاصة علماء الدعوة اثنوا فيه اعمارهم بذلوا فيه جهودهم فانت قد تأتي الى احد اهل العلم المحققين فتتنظر في في - [00:38:46](#)

كلام فيعجبك في هذه المسألة او في غيرها. لكن اذا رجعت الى كلام الاقدمين تجد ان الاقدمين على خلاف هذا القول مما يوجب عليك التروي في فهم هذه المسائل. وقل مثل هذا في غيرها من المسائل. فمذهب المتقدمين وما عليه - [00:39:14](#) اهل العلم من السلف من الصحابة والتابعين واتباع التابعين وجمهور اهل العلم في التحقيق ليس من السهولة بمكان تزيين لا بد ان يكون معك حجة قوية ظاهرة بينة ما تحتل فهذا المحقق الذي يبين هذا القول يكفي في يعني - [00:39:34](#) بدفع قوله ان اجماع الصحابة كما نقله ابن جرير على خلاف هذا وانها في الأبوين آدم وحواء عليهم الصلاة والسلام مثل ما ذكرت لكم آا الاثر اللي في الكلمة الطيب الرجل الذي خدرت رجله فقال - [00:39:54](#)

ايش؟ اذكر من تحب فقال يا محمد فبعض اهل العلم قال ان هذا من الشرك بعض اهل العلم محققين قالوا هذا من الشرك وان ذكر ابن تيمية فبعض الناس قد يأخذ محبة هذا المحقق ويقول نعم هذا موافق للقواعد لكن ينبغي ان تتروى في مثل هذه القواعد ابن تيمية ممن - [00:40:13](#)

يعني وهبه الله تحقيقاً في باب توحيد اللوهمية. وتميز به عن غيره وان كان له في الاسماء والصفات يد طولى لكن في توحيد العبادة له ايضا كلام نفيس نافع. فهل يمكن ان هذا الرجل الذي افنى عمره في بيان توحيد اللوهمية يأتي - [00:40:36](#) كتاب باب ما يقول الرجل اذا خدمت رجله ويذكر فيه شيء يأتي بالشرك هل يمكن؟ لا يمكن لا بد تتروى. فدائماً ما اجمل قول الشعبي نعم وزير العلم العقل لابد من التؤدى والنظر والتأمل والفحص والمراجعة والبحث و - [00:40:56](#) مثابنة الاشياخ والاقران الذين فتح عليهم في العلم للنظر في معاني هذه المسائل نعم الله اليكم قال رحمه الله في مسائل الاولى تحريم كل اسم معبد لغير الله الثانية تفسير الآية الثالثة ان هذا الشرك - [00:41:20](#)

فبمجرد تسمية لم تقصد حقيقتها. الرابعة ان هبة الله للرجل البنت السوية من النعم. الخامسة ذكر السلف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة. احسن الله اليكم قال رحمه الله باب قول الله تعالى - [00:41:39](#) الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه. الآية مقصود الترجمة بيان ان الالحاد في اسماء الله مما ينافي التوحيد بيان ان الالحاد في اسماء الله مما ينافي التوحيد وذكر الاسماء - [00:41:59](#)

ليس للحصر بل باعتبار الآية التي اوردها وذكر الاسماء ليس للحصر بل للآية التي ذكرها فالالحاد في الصفات والافعال الالهية مثل الالحاد في الاسماء الالهية. فالالحاد في الاسماء صفات والافعال الالهية مثل الالحاد في الاسماء الالهية - [00:42:24](#) والالحاد في اسماء الله الميل بها عما يجب فيها. والالحاد في اسماء الله الميل بها عما يجب فكل ميل بها عما يجب فيها يسمى الحادا. وهو ثلاثة انواع وهو ثلاثة انواع اولها جحد معانيها - [00:42:55](#)

جحد معانيها والثاني انكار المسمى بها والثاني انكار المسمى بها والثالث التشريك فيها والثالث التشريك فيها ذكره ابن القيم في الصواعق المرسلّة والشافية والكافية الشافية. ذكره ابن القيم الصواعق المرسلّة والكافية الشافية - [00:43:20](#) وهو احسن مأخذاً واسلم قسمة من القسمة الخماسية التي ذكرها في بدائع الفوائد. وهو اسلم مأخذاً واحسن قسمة من القسمة الخماسية التي ذكرها في بدائع الفوائد. يعني ابن القيم كم قسم للحاد - [00:43:51](#)

في الاسماء مرة قسم ثلاث ومرة قسمه خمس فحين اذ لا بد ان يكون احد القولين هو الراجح حتى عنده هو فاذا نظر المعتبر كلامه وجد ان القسمة الثلاثية اسلم في المأخذ واصح لان ما ذكره من القسم الخماسية يمكن رد بعضه الى - [00:44:15](#) بعضه وهذا يدل على ذكر نوعين عند ابن القيم في شيء واحد يدل على ايش تدل عليه ها عبدالله انه محقق في العلم ما يجي واحد يقول هذا اضطراب ليس اضطراب هذا التحقيق هذا انسان يفكر ينظر يصبر فهو مرة سفر المسألة - [00:44:39](#) وانها خمسة ومرة سبقها وان رآها انها ثلاث. فالذي يأتي بعده ما يقول وقد اضطرب ابن القيم فذكر قولين لا يقول وقد نحى ابن القيم رحمه الله طريقتين في التقسيم احدهما القسمة الثلاثية وموردها كذا وكذا والثانية قسمة الخماسية - [00:45:11](#) يوم ولدها كذا كذا ثم يرجح بينهما. هذا العلم اما تزييف اقوال اهل العلم هذا يستطيعه اهل الكساد لكن الذي يعرف قدر العلم وهيبة العلم وجلال العلم ويقدر اهله ما يتجرأ عليه - [00:45:31](#) واما الذي تقل بضاعته في العلم هو الذي دائما ينسب اهل العلم يقول هذا اضطراب هذه اوهام هذه اخطاء هذه دليل على ضعف التحقيق لا خاصة هؤلاء مثل ابن القيم او غيره من اهل العلم رحمهم الله. نعم - [00:45:48](#) احسن الله اليكم قال رحمه الله ذكر ابن ابي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ايشركون وعنه سموا الله والعزى من العزيز ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلا واحدا وهو قوله تعالى ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها الاية - [00:46:03](#)

ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله وذر الذين يلحدون في اسمائهم احدهما في قوله ودار الذين يلحدون في اسمائهم اي اتركوهم واعرضوا عنهم. اي اتركوهم واعرضوا عنهم - [00:46:33](#) احتقارا لهم احتقارا لهم وتسفيها لمقاتلتهم احتقارا لهم وتسفيها لمقاتلتهم. والآخر في قوله سيجزون ما كانوا يعملون الاخر في قوله سيجزون ما كانوا يعملون فهو وعيد شديد وتهديد اكيد يفصح عن عظم - [00:46:56](#) جرمهم فهو تهديد شديد ووعيد اكيد يفصح عن عظم جرمهم وقبح ونبههم. نعم احسن الله اليكم واورد المصنف رحمه الله في تفسير هذه الاية ثلاثة احاديث اولها حديث ابن عباس رضي الله عنه انه قال يلحدون في اسمائه - [00:47:25](#) قال يشركون. رواه ابن ابي حاتم وهو عنده عن قتادة لا عن ابن عباس فعزو المصنف هذا الاثر الى ابن عباس انتقال نظر انتقال نظر او - [00:47:54](#) يقال ذهن منه ذكره حفيده سليمان ابن عبد الله في تيسير العزيز الحميد يعني الاثر عن يروي عن قتادة والشيخ قال عنه عباس قال حفيده هذا يعني انتقال نظر او انتقال دين. شو الفرق بينهما - [00:48:22](#) طيب ان انتقال النظر باعتبار نظره في كتاب ينقل منه. فنظر ثم عندما اراد ان يكتب انتقل نظره الى اخر وكتب وانتقال الذهن باعتبار الحفظ. انه في حفظه انتقل نسبه من قتادة الى نسبه ابن عباس - [00:48:44](#) والثاني حديث ابن عباس رضي الله عنه انه قال سموا اللات من الله والعزى من العزيز. رواه ابن ابي حاتم اي انهم اخذوا اسماء الهتهم من اسماء الله اشتقاقا لها. اي انهم اخذوا اسماء الهتهم - [00:49:17](#) من اسماء من اسماء الله اشتقاقا لها معنى الاشتقاق هذا اقتباس في ذهنك هذا تصور وهذا يدل على ان شاء الله ذهن طيب نحن نفهم المعاني لكن لابد العبارات التي نعبر بها بوظف الحقائق العلمية - [00:49:40](#) حتى الولادة استخراج فرع من اصل ما ينفع الاستاذ زرار رد لفظ الى اخر لمناسبة بينهما في المبنى والمعنى رد لفظ الى اخر لمناسبة بينهما في المبنى والمعنى الثالث حديث الاعمش - [00:50:22](#) واسمه بس بالاعمش سليمان ابن مو مهران مثرى سليمان ابن مهران الكوفي ابو محمد الكاهلي وانت لو رجعت الى تقريب التهذيب ما تجد الضبط مهران بكسر هنا وانما ضبطها في اسم رجل اخر الاعمش اشهر منه بمراحل - [00:50:50](#) وهذا يدل على الانسان دائما العلم ما يرجع الانسان اذا فقط الاعمش يبحث عن مهران في التقرير يقول ما ضبطه؟ ابحت عن اسم مهران اخر في التقريب تجد انه اشار الى انه بالكسر. سليمان ابن مهران الكوفي ابو محمد الكاهن الاعمش انه قال يدخلون -

فيها ما ليس منها اي يجعلون من اسماء الله ما ليس اسم الله اي يجعلون من اسماء الله ما ليس اسما له كتسمية النصرى له ابا.

كتسمية النصرى له ابا او تسمية الفلاسفة له علة فاعلة - [00:51:41](#)

او تسمية الفلاسفة له علة فاعلة. نعم احسن الله اليكم قال رحمه الله في مسائل الاولى اثبات الاسماء الثانية كونها حسنى الثالثة الامر

بدعائه بها ترك من عارض من الجان الى الملحدين. الخامسة تفسير للحادث فيها. السادسة وعيد من الحد - [00:52:01](#)

احسن الله اليكم قال رحمه الله باب وعيد من الحد اين عندكم في الدالة اين ها وبينها بتمام الاية في تمام الاية وسبحان الله هذه

طريقة البخاري البخاري يشير الى اشياء ما ذكرها - [00:52:27](#)

لكن ما النظر في الباب عرف ان مراده تلك تلك الاشياء والشيخ محمد رحمه الله كما قال بعض علماء الهند كان كتاب التوحيد قطعة

من البخاري يعني وفق فيه للتراجم بنفس طريقة البخاري رحمه الله تعالى. نعم - [00:52:50](#)

احسن الله اليكم قال رحمه الله باب لا يقال السلام على الله. مقصود الترجمة بيان النهي عن قول السلام على الله. بيان النهي عن قول

السلام على الله باستغناء الله عن دعاء المخلوقين. باستغناء الله عن دعاء المخلوقين - [00:53:09](#)

وجيء بالنفي وجيء بالنفي لانه اكدوا في التحريم وجيء بالنفي لانه اكدوا في التحريم. فهو نهى وزيادة فهو نهى وزيادة. نعم احسن

الله اليكم قال رحمه الله في الصحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال كنا اذا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة قلنا -

[00:53:35](#)

السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقول السلام على الله فان الله هو السلام ذكر

المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلا واحدا وهو حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه انه قال كنا اذا - [00:54:01](#)

انا مع النبي صلى الله عليه وسلم الحديث متفق عليه. ودلالته على مقصود الترجمة من وجهين احدهما في قوله لا تقولوا السلام على

الله. احدهما في قوله لا تقول السلام على الله - [00:54:21](#)

عنه والنهي للتحريم. فنهاهم عنه والنهي للتحريم. وعدل الى النفي في الترجمة لانه ابلغ وعدل الى النفي في الترجمة لانه ابلغ. والآخر

في قوله فان الله هو السلام والآخر في قوله فان الله هو السلام. اي السالم من كل نقص - [00:54:43](#)

اي السالم من كل نقص. فلا فلا يحتاج الى الدعاء بسلامته فلا يحتاج الى الدعاء بسلامته قال رحمه الله في مسألة الاولى تفسير السلام

الثانية انه تحية الثالثة انها لا تصلح - [00:55:12](#)

الخامسة ايش معنى تعليم التحية التي تصلح لله طيب وبينها في الحديث بتتمته اي اي قولهم التحيات لله والصلوات في تنمة

الحديث في السياق وهنا مختصر. نعم احسن الله اليكم قال رحمه الله باب قوله اللهم اغفر لي ان شئت - [00:55:40](#)

مقصود الترجمة بيان حكم قول اللهم اغفر لي ان شئت بيان حكم قول اللهم اغفر لي ان شئت. نعم احسن الله اليكم قال رحمه الله

في الصحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقل احدكم - [00:56:09](#)

اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت اعظمه شيء اعطاه ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلا واحدا وهو

حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه - [00:56:33](#)

وسلم قال لا يقل احدكم الحديث متفق عليه. فرواه البخاري ومسلم وهما المرادان بقوله في الصحيح ودلالته على مقصود الترجمة

في قوله لا يقل احدكم اللهم اغفر لي ان شئت - [00:56:57](#)

ودلالته على مقصود الترجمة في قوله لا يقل احدكم اللهم اغفر لي ان شئت. اللهم ارحمني ان شئت اللهم ارحمني ان شئت واقتصر

المصنف في الترجمة على احدى الجملتين لان الثانية في معنى الاولى. واقتصر المصنف - [00:57:18](#)

بالترجمة على احدى الجملتين لان الثانية في معنى الاولى والمناسب للتراجم قصرها والمناسب للتراجم قصرها لا طولها والنهي فيه

للتحريم. والنهي فيه للتحريم وموجبه امران وموجبه امران احدهما ما يوهمه من نقص - [00:57:42](#)

بالخالق ما يوهمه من نقص في الخالق. ان الفعل واقع منه على وجه الاكراه له ان الفعل واقع منه على وجه الاكراه له. ولذلك قال فان

الله لا فيها له ولذلك قال فان الله لا مكره له ان يفعل ما يشاء اي يفعل ما يشاء - [00:58:13](#)

فلا حاجة الى تقييده بقول ان شئت. فلا حاجة الى تقييده بقول ان شئت والاخر ما يوهمه من نقص في المخلوق ما يوهمه من نقص في المخلوق. بفتور عزمته في الدعاء وقلة رغبته - [00:58:43](#)

بفتور عزمته في الدعاء وقلة رغبته ولذلك قال ليعزم المسألة. ولذلك قال ليعزم المسألة. وقال وليعظم الرغبة وقال وليعظم الرغبة واضح طيب الحين العوام عندنا يقولون الله يوفقك ان شاء الله الله يهديك ان شاء الله - [00:59:09](#)

هل هو من هذا الباب ايش يعني حسن ظن بالله ايش يعني علة الحديث ما هي؟ علة النهي ما هي الفتور في العزيمة و قلة اليقين في ان الله يحقق الامر. لكن العوام لا يريدون هذا - [00:59:42](#)

وانما يريدونها بالتحقيق او التبرك بذكر الله يريدون بها التحقيق او التبرك بذلك ولذلك اذا لم توجد العلة لا لا يؤثر في صورة الحكم قولاً او فعلاً قولاً او فعلاً. يعني قبل قليل التعاليق التي ذكرناها - [01:00:16](#)

ما حكم تعليق القلادة في رقبة الحصان او الناقة او نحو ذلك اذا كانت للزينة كان جائزة هذه وردت فيها احاديث يعني متعددة في تقليد النبي صلى الله عليه وسلم هديه او غير ذلك. فهي جائزة. لان علة الحكم الان هل هي دفع العين ام الزينة - [01:00:38](#)

الزينة فاختلفت فاختلف الحكم فهذا قد يوجد ايضا في الاقوال قد يكون هناك قول نهى عنه لكن العلة علة النهي غير موجودة في نفس القول في في مقام اخر. نعم - [01:01:04](#)

الله اليكم قال رحمه الله في مسائل هل هو النهي عن الاستثناء في الدعاء الثانية بيان العلة في ذلك؟ الثالثة الدعاء يقول ان شاء الله طب هذا انت درست نحو ولا لا - [01:01:19](#)

درست هذا يسمى استثناء مع استثناء في النحو ايش يعني اخراج لفظ من لفظ باداة مخصوصة هي الا واخواته من افادات ديفوه المتأخرين ابن هشام قوله ان خطاب الشرع جاء بتسمية قول ان شاء الله تثنية استثناء ولا يسميه النحويون بذلك. يعني هذا شرعا يسمى - [01:01:41](#)

استثناء تجري فيه احكام استثناء مع انه في الصناعة النحوية لا يسمى استثناء. نعم. لذلك الانسان اللي يبصير في النحو ما يدرس شرع ما يبصير عالم النعم. واللي يبصير عالم في الشرع وما يدرس نحو ما يبصير عالم - [01:02:16](#)

بالشرع لابد العلوم بعضها اخذ برقاب بعض. نعم احسن الله اليكم قال رحمه الله والثالثة قوله احسن الله اليكم قال رحمه الله باب لا يقول مقصود الترجمة بيان النهي عن قول عبدي وامتي - [01:02:35](#)

بيان النهي عن قول عبدي وامتي لما فيه من ايها المشاركة في الربوبية والالوهية لما فيه من ايها المشاركة بالربوبية والالوهية فنهى عنه تأدبا مع الله وحماية لجناب التوحيد. فنهى عنه تأدبا مع الله وحماية لجناب التوحيد. نعم - [01:03:02](#)

احسن الله اليكم قال رحمه الله في الصحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقل احدكم اطعم ربك واوضئ ربك وليقل سيدي ومولاي ولا يقل احدكم عبدي وامتي وليقل فتايا وفتاتي وغلامي - [01:03:31](#)

ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة دليلا واحدا وهو حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقل احدكم اطعم ربك. الحديث متفق عليه. رواه البخاري ومسلم. ودلالته على مقصود الترجمة في قوله - [01:03:52](#)

ولا يقل احدكم عبدي وامتي والنهي للتحريم والنهي للتحريم والجمهور على انه للكراهة والجمهور على انه للكراهة وحكي اجماعا وحكي اجماعا وصحح ابن القيم في زاد المعاد وصحح ابن القيم بالزاد المعاد - [01:04:16](#)

وابن حجر في فتح الباري انه للكراهة وصحح لحظة فصحح ابن القيم في زاد المعاد وابن القيم في اه وابن حجر في فتح الباري انه قول الجمهور وليس اجماعا انه قول الجمهور وليس اجماعا - [01:04:52](#)

ويشهد ويشهد له قوله تعالى والصالحين من عباده ويشهد له قوله تعالى والصالحين من عباده فانه يقوي القولون فانه يقوي القول من الكراهة والظاهر ان اللفظ المذكور يجري فيه التحريم ان قصدت حقيقته - [01:05:18](#)

والظاهر ان اللفظ المذكور يجري فيه التحريم ان قصدت حقيقته فان لم تقصد فحكمه الكراهة فان لم تقصد فحكمه الكراهة واقتصر

المصنف رحمه الله في الترجمة على الحديث بالجملة الاخيرة - [01:05:51](#)

واقترصر المصنف في الترجمة عن الحديث بالجملة الاخيرة لا يقل احدكم عبدي وامتي دون اول الحديث. دون اول الحديث مع اجتماعهما في اصل واحد مع اجتماعهما في اصل واحد يعني قال لا يقل احدكم عبدي وامتي. مثلها ايضا لا يقل احدكم اطعم -

[01:06:18](#)

ربك هي مثلها في الباب لكن ليه لماذا ترجم بالاخيرة دون اول ايهما لان الشائع في الناس لان الشائع في الناس هو قول عبدي وامتي

لان الشائع في الناس هو قول عبدي - [01:06:48](#)

فهو اكثر استعمالا فهو اكثر استعمالا يقولونه في من يملكون من الرقاب يقولونه في من يملكون من الرقاب من الرجال والنساء. نعم

احسن الله اليكم قال رحمه الله في مسائل - [01:07:10](#)

ربك الثالثة تعنيه الاول الخامسة التنبيه للمراد وهو تحقيق التوحيد حتى في الالفاظ احسن الله اليكم قال رحمه الله باب لا يرد من

سأل بالله مقصود الترجمة بيان حكم رد من سأل بالله بيان - [01:07:36](#)

حكم ردي من سأل بالله وصرح به نفيًا فقال لا يرد وصرح به نفيًا فقال لا يرد وهو نفي يفيد النهي وزيادة وهو نفي يفيد النهي وزيادة

ونهي عنه اعظاما لله واجلالا له. ونهي عنه اعظاما لله واجلالا له. نعم - [01:08:06](#)

احسن الله اليكم قال رحمه الله عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استعاذ بالله فاعدوه

ومن سال بالله فاعطوا ومن دعاكم فاجيبوه ومن صنع اليكم معروفا فكافئوه. فان لم تجدوا ما - [01:08:46](#)

يكافئوه فادعوا له حتى ترونكم قد كافأتموه. رواه ابو داوود والنسائي بسند صحيح. ذكر المصنف رحمه الله لتحقيق مقصود الترجمة

دليلا واحدا وهو حديث عبدالله ابن عمر رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - [01:09:04](#)

من استعاذ بالله فاعيدوه. رواه ابو داوود والنسائي واسناده صحيح ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ومن سأل بالله فاعطوه

ودلالته على مقصود الترجمة في قوله ومن سأل بالله فاعطوه. فهو امر بالاعطاء. فهو امر بالاعطاء - [01:09:24](#)

مفهومه النهي عن الرد. مفهومه النهي عن الرد. وهو الذي ترجم به وهو الذي ترجم به المصنف والامر هنا للايجاب. والامر هنا للايجاب

في مأذون به بخمسة شروط. والنهي هنا والامر هنا للايجاب في مأذون به بخمسة شروط. يعني - [01:09:48](#)

هذه الخمسة شروط تتعلق باي شيء يطلب المأذون به فعلم انه لو طلب شيئا غير مأذون به كخمر انه لا يدخل في هذه الشروط. الاول

ان يعلم صدق السائل ان يعلم صدق السائل وتكفي غلبة الظن - [01:10:21](#)

وتكفي غلبة الظن والثاني ان يكون السائل متوجها في سؤاله لمسؤول معين ان يكون السائل متوجها في سؤاله لمسؤول معين

فيقصد احدا من الناس بعينه والثالث ان يكون توجهه اليه في امر معين - [01:10:42](#)

ان يكون توجهه اليه في امر معين لا مطلق لا مطلق والرابع قدرة المسؤول على الاجابة فيما سئل فيه. قدرة المسؤول على الاجابة

فيما سئل فيه والخامس امن المسؤول الضرر على نفسه - [01:11:08](#)

امن المسؤول الضرر على نفسه. فمتى وجدت هذه الشروط مجتمعة؟ وجب الاعطاء حرم الرد لمن سأل بالله لمن سأل بالله يعني لو ان

انسانا كاذبا تتيقن كذبه وعرف لما عرف عنه ذلك. قال لك اسألك بالله ان تعطيني عشرة ريالات لاشترى بها فطورا لي فاني -

[01:11:36](#)

منذ ثلاثة ايام لم اكل طعاما فهذا تعطيه ولا ما تعطيه؟ لا يجب عليك. الشروع وجوب شرعي لا. لانه لو كانت ثلاث ايام ما اكل ما قدر

يتكلم هالكلام هذا. هذي قرينة على - [01:12:07](#)

وكذلك لو كان هذا السائل متوجها في سؤاله لغير معين ما عين احدا لو واحد وقف في المسجد وهذا والخطبة في السؤال محرمة لا

تجوز. وقال اسألكم بالله تعطوني اسألكم بالله تعطوني هل يجب على كل واحد في المسجد ان يعطيه؟ الجواب لا كذلك لو انه -

[01:12:21](#)

توجهت اليه في امر مطلق. فمسك اسألك بالله ان تعطيني ما عين مطلق هذا مثل النذر المطلق لله علي نذر هل في نذر؟ لا وانما فيه

كفارة يمين وكذلك قدرة المسؤول عن الاجابة فيما سئل فيه مثل قال لو اسألك بالله ان تعطيني الفا وانت لا تملك الا مئة ريال -

01:12:49

مع وجود الصدق وانه قصدك ونحو ذلك هذا لا يجب عليك ولا تكون اثما. وكذلك اذا وجد ظرر على الانسان اذا اجاب هذا السائل فانه

لا يجب عليه. لان قاعدة الشريعة لا ضرر ولا ضرار. نعم. احسن الله اليكم قال رحمه - 01:13:16

الله في مسائل الاولى اعادة من الاستعاذة بالله الثانية اعطاء من سأل بالله فالثالثة اجابة الدعوة الرابعة مكافآت على الصانعة

الخامسة ان الدعاء مكافأة لمن لم يقدر الا عليه السادسة قوله حتى ترونكم قد - 01:13:36

وهذا اخر هذا المنزل نستكمل بقيته بعد الصلاة باذن الله والحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا ورسوله محمد واله

وصحبه اجمعين - 01:13:56