

المجلس 2 من شرح (الأربعين النووية) | برنامج أساس العلم الدمام (2341) | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله الذي جعل العلم للخير اساس. والصلوة والسلام على عبده ورسوله مهدي رحمة للناس وعلى الله وصحابه الصفوة الاكياس اما بعد هذا المجلس الثاني - 00:00:00

شرح الكتاب الثالث من برنامج أساس العلم في سنته الاولى اثننتين وثلاثين بعد الاربع مئة والالف في مدینته الاولی مدینة الدمام وهو كتاب الأربعين في مبانی الاسلام وقواعد الاحکام. للعلامة يحيی ابن شرف ابن مري النووي. المتوفی سنة - 00:00:31 ست وسبعين وست مئة وقد انتهى من البيان الى قوله رحمه الله الحديث السادس والعشرون بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين وصلی الله وسلم على نبینا محمد وعلى الله وصحابه اجمعین. اللهم اغفر لنا - 00:00:54

ولشيخنا ولجميع المسلمين. قال المصنف رحمه الله الحديث السادس والعشرون. عن ابی هریرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم كل صلاة من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس تعدل - 00:01:16

بين اثنین صدقة وتعین الرجل في دابته فتحمله عليها وترفع له عليها متابعه صدقة. والكلمة الطيبة طيبة صدقة بكل خطوة تمشیها الى الصلاة صدقة. وتمیت الاذی عن الطريق صدقة. رواه البخاري ومسلم - 00:01:36

هذا الحديث اخرجه البخاري ومسلم كما ذكره المصنف رحمه الله فهو من المتفق عليه والسياق المثبت بلفظ مسلم اشبه ولفظ البخاري قريب منه وقوله كل سلامۃ السلامۃ المفصل وعدة المفاصل في الانسان - 00:01:57

تدون وثلاث مئة مفصل ثبت الحديث بعدتهن عند مسلم من حديث عائشة رضی الله عنها والمراد من الحديث ان اتساق العظام وحسن ترتیبها نعمة من الله توجب التصدق عنها ليحصل اداء شکرها في كل يوم - 00:02:22

فان النعمة الالهیة تقابل من العبد بالشكرا فكل مفصل مفصل من ابن ادم عليه حقه من الشکر وسبق في الحديث الماضی ان النبي صلی الله عليه وسلم نعت انواعاً مما يحصل به الشکر - 00:02:51

من الصدقات وذكرنا فيما سلف ان الصدقات منها ما هو مالي ومنها ما هو غير مالي وهذه الصدقات المتنوعة كفرت ونوعت ابتداء القیام بشکر نعمة اتساخ العظام وحسن تركيبها ولما كان المرء قد يغفل عن القيام بشيء من هذه الانواع من الصدقات جاءت السنة مبینة - 00:03:19

مبینة لعمل متى جاء به العبد ادى شکر يومه. ففي حديث ابی ذر بروايته المختصرة عند مسلم وهو الحديث المتقدم ويجزئ من ذلك رکعتان يركعهما من الضھی فالثالثمائة وستون صدقة التي على الانسان - 00:03:52

كل صدقة تقابلا مفصلا تؤدى برکعتين من الضھی وانما خصت الرکعتان وانما خصت مقابلة تلك النعم بالركعتين من الضھی لامرین احدهما ان المفاصل الانسانیة المتقدم عددها يحصل تحريكها جميعا عند اداء رکعتین - 00:04:18

والآخر ان ايقاعها ان ايقاعها في زمن الضھی فعل لها في وقت غفلة والعمل الواقع في زمن الغفلة اعظم اجرا ما الدليل على ان الضھی زمن غفلة؟ وما الدليل على ان العمل في وقت الغفلة اکثر اجرا - 00:04:49

كلام حسن لكن الاخوان يقولون هذا مش دليل نريد دليل کلام صحيح انه وقت انشغال الناس بطلبهم ارزاقهم ها قال الله تعالى او ضھی وهم يلعبون او ضھی وهم يلعبون - 00:05:22

والضحى وقت غفلة. طيب ما الدليل على ان الاجر يعظم وقت الغفلة ها؟ النبي صلى الله عليه وسلم مدح الغرباء اللي هم يعملون او يعني يتمسكون بالدين الناس غابرين عنه فهذا يعني هذا عام شي خاص - [00:05:57](#)

في ظمن هذا في ظمن عدة اعمال يعني مجموع الاعمال حديث عبد الله بن سلام في عند الترمذى نفس الشي عموم الاخ العبادة نفس جوابه اظهر من ذلك ما رواه البخاري من حديث جنازة ابن ابي امية عن عبادة ابن الصامت رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم - [00:06:14](#)

قال من تعار من الليل ما تعرض من الليل وليس السيبة انتبه لان الاستيقاظ اراده الانقطاع من النوم وهذا ليس ذكر لارادة الانقطاع من النوم. فمن الغلط جعله من اذكار الاستيقاظ. وانما هو من اذكار الانتباه في اليوم. والانتباه في النوم - [00:06:49](#) هو التنبه فيه مع اراده البقاء والرجوع اليه يعني انسان الساعة الثانية عشرة انتبه ثم انقلب واكمم نوى هذا يسمى انتباه لكن انسان الساعة الواحدة استيقظ ثم تململ على فراشه ثم قام - [00:07:13](#)

هذا نوى قطع النوم خلاص انه نومه. وكذلك اذا كان رفع الفجر يكون قد استيقظ فليس من اذكار الاستيقاظ وان من اذكار الانتباه في النوم من تعارض من الليل فقال سبحان الله والحمد لله - [00:07:38](#) والله اكبر ولا الله ولا حول ولا قوة الا بالله خمس كلمات فان استغفر غفر له وان قام فصلى ركعتين قبل منهن هذا هو عمل يسير ولكن الجزاء وقع ايش - [00:07:54](#)

وفيما لماذا لان الزمن زمن غفلة قال الرواية فجهدت ان افعله فما قدرت وانتم يلا كل واحد يختبر نفسه انظر هل تستطيع ان تداوم كل من تبعك؟ على ان تقول هذا الذكر - [00:08:13](#) ام لا تستطيع من المقطوع به ان شاء الله تعالى ان الانسان اذا داوم جهاد نفسه على ذلك فانه يكون عادة له. لكن المقصود بيان ان وقت الغفلة تعظم فيه - [00:08:33](#)

الاجور ومن ذلك يعني مثل ما ذكر الاخوان بعض المجملات ومنها تقدم عندنا في فضل الاسلام للعامل منهم اجر خمسين منكم لماذا؟ لان الزمن زمن غفلة وترك وترك للدين نعم - [00:08:46](#)

الحديث السابع والعشرون عن النواس بن شمعان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم حافظ في نفسك وكرهت ان يطلع عليه الناس. رواه مسلم. وعن وابسة بن معبد رضي الله عنه قال - [00:09:05](#)

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جئت تسأل عن البر؟ قلت نعم قال اليه الناس واطمأن اليه القلب. والاثم ما حاجة النفس وتردد في الصدر. وان افتك الناس وافتوك. حديث حسن - [00:09:26](#)

رويناه في مسندي الامامين احمد بن حنبل والجاري باسناد حسن. هذه الترجمة الحديث السابع والعشرون تشتمل على حديثين لا على حديث واحد وادرجهما في ترجمة واحدة صارت به الاحاديث باعتبار ترجمتها - [00:09:46](#)

اثنان واربعون اثنين واربعين حديثا وباعتبار تفصيلها فعدد الاحاديث الواردة في كتاب الأربعين هو ثلاثة يضعون حديثا فاما حديث النواس فهو عند مسلم وحده دون البخاري فهو من زياداته عليه - [00:10:11](#)

اما حديث وبسطة فرواه احمد في المسند والدارمي في المسند ايضا المسمى بسننه واسمه الذي سماه هو كتاب الجامع باسناد فيه ضعف بلفظ قريب من اللفظ الذي ذكره المصنف لكنه شاهد عند الطبراني في المعجم الكبير من حديث ابي ثعلبة الخشنى جود ابن رجب في جامع العلوم - [00:10:31](#)

والحكم اسناده فحدث حسن لشاهده عند الطبراني في المعجم الكبير وهذا الحديث العظيم بين فيه النبي صلى الله عليه وسلم حقيقة البر وحقيقة اللائم. فقال في حقيقة البر قال البر حسن الخلق - [00:10:59](#)

والبر شرعا يطلق على معنيين احدهما عام وهو اسم لجميع انواع الطاعات الظاهرة والباطنة. فتسمى كلها برا والآخر خاص وهو ما يجري بين المرء وغيره من المعاملة والمعاشرة وسلف ان الخلق يطلق على هذين - [00:11:23](#) المعنيين وفي الجملة المذكورة من حدث وابسطة بيان الحقيقة البر باعتبار ما يتعلق بذاته وسيأتي في حدث هذا في حدث

النواص تعريف البر باعتبار ذاته وسيأتي في حديث رابطة ما يتعلق ببيان حقيقة البر بالنظر الى - 00:11:59

ثم تضمن احاديث النواص ايضا بيان مقابله وهو الائم والائم له مرتبان الاولى ما حاكت النفس وتردد في القلب ما حات في النفس وتردد في القلب وكرهت ان يطلع الناس عليك - 00:12:29

لماذا لاستنكارهم له وكرهت ان يطلع الناس عليه باستنكارهم له. والثانية ما حاك في النفس وتردد في القلب ما حاك في النفس وتردد في القلب وان افتي المرء انه ليس باثم وان افتي المرء انه ليس باثم - 00:12:56

ايهما اشد اللي يقول الاولى يعلم والثانية يعلم ما الجواب طيب لا حاكم ولكنه افتى الاشد الثاني لأن الاول قد يبتعد عنه الانسان لاستنكار الناس. لكن الثاني قد يتمادي به الانسان لوجود نفس يفتئيه بذلك - 00:13:25

الثانية اشد من الاولى لأن الاولى لا مساعد عليها. واما الثانية فالمساعد عليها من مفتى يفتئيه بما يوافق ما يريد من هواه وان وجد الكراهة في صدره والتزدد في قلبه وهذا التعريف تعريف للائم باعتبار اثره - 00:14:08

واما باعتبار حقيقته الذاتية فالاسم شرعا ما بطا عن الخير واخر عن الفلاح وقوله صلى الله عليه وسلم استفتني قلبك امر باستفتاء القلب - 00:14:31

امر باستفتاء القلب وذلك مشروع بشروطين احدهما ان يكون الاستفتاء القلبي متعلقا لمناطق الحكم لا بالحكم ان يكون الاستفتاء القلبي متعلقا بمناطق الحكم لا بالحكم والثاني ان يكون المستفتى من كمل ايمانه - 00:14:54

ويكون مفتئيه من لا يرken اليه ان يكون المستفتى من كمل ايمانه ويكون مفتئيه ويكون مفتئيه من لا يرken اليه. فاذا وجد هذان المعنيان استفتني القلب الاول ايش؟ ان يكون الاستفتاء - 00:15:34

بمناق الحکم لا بالحکم يعني انسان راح للصيد فرأى له فرأى زرافه ومعه اصحابه حلال ولا حرام قال واحد مني لا ابد هذی حلال. وش الدليل عندك عن احد سماع المشايخ؟ قال لا يا رجال قلبي علمني - 00:15:58

هنا الرجوع الى القلب صحيح ام غير صحيح غير صحيح لأن هذا رجوع له في الحكم القلب ليس من الادلة لكن اترکوا الزرافه ما صدقوا صاحبكم قال لا ماني متواكد - 00:16:21

تجاوز الزرافه رأوها غزال حاولوا الغزال هم يرمونه ما قدروا يتخفوا وراه يعني بعض التلاع ونحوها. قالوا ما لنا الا نحاول ان نزرق بالسيارة ونظريه السائق ماهل دخل بالسيارة وظريه - 00:16:37

فطاح على جنبه فجوا يركضون اليه فلما ارادوا ان يذبحوه واحد قال مات خلاص مات الثاني قال لا في حياء الان يرجعون الى مناطق الحكم ولا للحكم؟ مناطق الحكم فهم يستفتون قلبه هل بالفعل في حياة مستقرة بحيث انهم يزکونه ويأكلونه حلالا والا انه قد صار ميتة - 00:17:02

لا يجوز اكله فلا بد ان يكون استفتاء القلب في مناطق الحكم وليس وليس في الحكم نفسه هذا الامر الاول والامر الثاني ان يكون المستفتى من كمل ايمانه فاذا كان ايمانه كاملا يقينه راسخا - 00:17:29

ودينه قويا جاز له ان يرجع الى ما يجده في قلبه. اما اذا لم يكن على هذه المرتبة فلا. وان يكون مفتئيه ايش؟ من لا يرken اليه. كمن يفتئيه بالهوى والرأي - 00:17:48

او العادة او طريقة الاباء والاجداد فاذا كانوا فيه يخفى بمثل هذا لا يمكن اليهم. فحينئذ فان الانسان يرجع الى ما يجده في قلبه ويستفتني قلبه وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث وبسط البر ما اطمأن اليه النفس واطمأن اليه القلب هذا تفسير للبر - 00:18:04

اثره هذا تفسير للجلد باعتبار اثره. والذي تقدم في حديث النواص تفسير للبر باعتبار حقيقته الذاتية. باعتباره حقيقته الذاتية وقوله صلى الله عليه وسلم وان الناس وافتوك اي ما حاك في نفسك وتردد في قلبك - 00:18:31

فاتركه وان افتاك الناس وافتوك مؤيدين لهوى او رأي وهو مشروط بما تقدم ان يكون المستفتى من كمل دينه وان يكون المفتئي من يفتئي بالاراء والاهواء والاستحسانات. نعم الحديث الثامن والعشرون عن ابي نجيح ابن سارية رضي الله عنه قال وعظنا رسول

سلم موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون. فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة موزع فاوستنا فقال اوصيكم بتقوى الله عز وجل
فانه من يعيش منكم فسيرى ابتلاء كثيرات فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهدىين عضوا عليها بالنواخذ واياكم - 00:19:29
فان كل محدثة حب فان كل بدعة ضلاله. رواه ابو داود والترمذى. وقال الترمذى حديث حسن صحيح هذا الحديث اخرجه ابو
داود والترمذى كما عزاه اليهما المصنف ورواه ايضا ابن ماجة. ومقتضى القواعد الحديثية ان ما رواه اهل السنن لزم استكماله فيه -
00:19:59

فاما كان قد خرجه احد سوى الترمذى وابي داود لزم العزم اليه. وهذا الحديث اخرجه ابن ماجة ايضا. ولم يبقى من لم يخرجه من
اهل السنن سوى النسائي فالموافق لصنعة الحديثية ان يقال اخرجه الاربعة الا النسائي. وهذا الحديث صحيح - 00:20:25
والرواية المذكورة لا توجد عند احد من اصحاب السنن بهذا التمام بل هو مؤلف من مجموع روایاتهم والحديث المذكور من کلام
العرباض رضي الله عنه مركب من امرین احدهما موعظة - 00:20:51

بلية وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون كما قال العرباض. ووجل القلب هو وجفانه هو وجفانه وانصدائعه لذكر من يخاف
سلطانه او رؤيته. وجفانه وانصدائعه لذكر من يخاف سلطانه او رؤيته قاله - 00:21:13

ابن القيم هو زرف العيون هو جريان الدم من ذرف العيون هو جريان الدم من لها لكنه اسم لما قل. فيقال ذرفت العين اذا كانت
الدموع صغيرة قليلة واما الامر الاخر الذي ركب منه الحديثة هو وصية او صيحة اوصى بها النبي صلی الله علیه وسلم اصحابه وهذه الوصية -
00:21:38

تجمع اربعة اصول اولها تقوى الله وتقدم ان التقوى شرعا ايش ان يجعلها ان تخشى ما بينك وبين ما تخشاه وقاية وقاية بايش؟
بامثال خطاب الشرع كان خطاب الشرع والثاني السمع والطاعة لمن ولاه الله امرنا - 00:22:11
ولو كان المتأمل عبدا يألف الاحرار حال الاختيار من طاعته والفرق بين السمع والطاعة ماشي ما الفرق بين السمع والطاعة؟ نعم كما
هو اقرب منه قريب العبارة جيد بس عباراتكم صحيحة لكن ما هو ما هي العبارة المؤدية اليها - 00:22:52
عندك شي زيادة على ها السمع والاصغاء طيب ايش فائدة معرفتنا بالسمع والطاعة سمعوا الطاعة بعض الناس يقول لا دائمًا
تسمعون البيعة لولي الامر اش معنى البيعة لولي الامر - 00:23:44

معناه عقد السمع والطاعة لمن ولاه الله امرا هذا البيع طيب ما هي السمع والطاعة؟ السمع هو القبول والطاعة هي الامتثال السمع هو
القبول والطاعة هي الامتثال والثالث لزوم سنة النبي صلی الله علیه وسلم وسنة الخلفاء الراشدين المهدىين - 00:24:10
واكد النبي صلی الله علیه وسلم الامر بلزمها بالبعض عليها بالنواخذ وهي الاضراس وما يعرض عليه بالنواخذ العرض عليه اشد ما يكون
 فهو امر بالتمسك بها على الحال الاقوى. الرابع الحذر من محدثات الامور - 00:24:34

الرابعة الحذر من محدثات الامور وهي البدع كما تقدم نعم الحديث التاسع والعشرون عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قلت يا
رسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني - 00:25:00

عن النار. قال لقد سألت عن عظيم وانه ليسير على من يسره الله تعالى عليه. تعبد الله ولا تهلك به شيء وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
وتصوم رمضان وتحجج البيت. ثم قال الا ادلك على ابواب الخير - 00:25:21

الخطيئة كما يطفى الماء من نار. وصلة الرجل في جوف الليل تتتجافى ذنوبهم عن المضاجع حتى بلغ يعلمون. ثم قال الا خيرك برأس
تمر وعموده وذروة سنانه قلت بلى يا رسول الله. قال رسول الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنانه الجهاد. ثم قال - 00:25:41
ذلك كله؟ قلت بلى يا رسول الله. لاخذ بلسانه وقال كف عليك هذا. قلت يا نبی الله وانا لم اخذون بما نتكلم به. فقال ثكلتك امك فقال
ثكلتك امك وهل يكب الناس في النار - 00:26:11

على وجوههم او قال على منا خرهم الا حصائد السننهم. رواه الترمذى. وقال حديث وقال حديث حسن صحيح هذا الحديث اخرجه
الترمذى واخرجه ايضا من اصحاب السنن ابن ماجة فكان اللائقة بالمصنف ان يذكروا مما جاء ام لا يذكره - 00:26:31

لماذا؟ لانه من اصحاب السنن والحديث اذا كان في السنن استكمel عزوه الى من اخرجه منها. فاذا كان قد اثنان و اذا كان ثلاثة بينوا
و اذا كانوا الاربعة جمیعا قیل اخرجه الاربعة وهذا الحديث - [00:26:58](#)

روي من وجوه متعددة عن معاذ بن جبل يقوى بعضها فيكون حديثا حسنا بتمامه للفظ المذكور هنا هو رواية الترمذی باختلاف
يسير في الفاظه. وهو حديث عظيم بين فيه النبي صلی الله علیه وسلم جملة من الفرائض والنواویل - [00:27:17](#)
فاما الفرائض فبینها صلی الله علیه وسلم بقوله تبعدوا الله لا تشركوا به شيئا الى الحديث تعدى في هذه الجملة اركان الاسلام فعد في
هذه الجملة اركان الاسلام. واما النواویل - [00:27:42](#)

وبینها النبي صلی الله علیه وسلم في قوله الا ادلك على ابواب الخیر وابواب الخیر هي النواویل هذی من
دلالات الالفاظ المختصة في الشرع فابواب الخیر - [00:28:03](#)

اسم للنواویل المتقارب بها ومن اطائف التراجم في رياض الصالحين ان النواویل قال باب كثرة ابواب الخیر لان النواویل التي هيأها الله
عز وجل لهذه الامة كثيرة. وقد عد النبي صلی الله علیه وسلم من ابواب الخیر الممدودة - [00:28:26](#)
نواویلها ثلاثة اولها الصوم المذکور في قوله صلی الله علیه وسلم الصوم جنة والجنة اسم لما يستجن به اي يتقد ويحتمی به والصوم
حمایة في الدنيا والآخرة فاما حمایته العبد في الدنيا فبكسر شهوته - [00:28:46](#)

وتذکرہ بنعمة الله علیه باطعاته واما في الآخرة فيما يناله من الاجر العظيم بدخول الجنة والنجاة من النار. والثانی الصدقۃ.
المذکورة في قوله صلی الله علیه وسلم. والصدقۃ تطفی الخطیئة - [00:29:19](#)

كما يطفی الماء النار الثالث صلاة اللیل المذکورة في قوله صلی الله علیه وسلم وصلاة الرجل في جوف وجوف اللیل هو وسطه
وجوف اللیل هو وصفه وتلاوة الاية عقب ذکر صلاة اللیل للدلالة على جزاء اهلها. ولما فرغ النبي صلی الله علیه - [00:29:41](#)
وسلم من بيان الفرائض والنواویل بين لمعاذ بن جبل رضی الله عنه جماع الامر کله اي ما يرجع اليه الامر کله في صلاح الانسان. فمتى
استقام للانسان استقام الانسان؟ ومتى لم يستقم فان الانسان - [00:30:13](#)

تشق عليه الاستقامة وذلك في قوله صلی الله علیه وسلم الا اخبرک برأس الامر وعموده وذرؤة منامه ثم بين النبي صلی الله علیه
وسلم غسل الامر فقال رأس الامر الاسلام والامر هو الدين الذي بعث - [00:30:38](#)

النبي صلی الله علیه وسلم ومعنى رأسه الاسلام يعني يعني الشهادتين الشهادتين هما اصل لما فيهما من اسلام الوجه لله بالاخلاص
والرسول صلی الله علیه وسلم بالمتابعة لما فيهما من اسلام الوجه - [00:30:59](#)
للله بالاخلاص والرسول صلی الله علیه وسلم بالمتابعة. ثم قال وعموده الصلاة اي ما يقوم به الدين كما يقوم البسطاط والخیمة على
العمود فالفسطاط واسم للخیمة الواسعة والخیمة الصغیرة لا يقومان الا على عمود منصوب فكذلك الدين لا يقوم الا على الصلاة. ثم
قال وجروة - [00:31:20](#)

سنامه الجهاد وتقديم ان الذرورة بمعنى اعلى الشيء وارفعه فالجهاد في سبيل الله اعلى الاسلام وارفع طيب اذا كان الجهاد اعلى
الاسلام وارفعه دل على ان ما دونه اقل شأننا منه - [00:31:52](#)

الصلاۃ جعل عمود وهذا جعل الاعلى يعني مثالک کلم تعرفون الخیمة الخیمة في وسطها عمود فالاسلام اذا كان خیمة فان
الصلاۃ هي العمود. ويكون الجهاز اعلى العمود واضح الا يكون الاعلى افضل - [00:32:20](#)
واضح الاشكال ما الجواب الا على وجوه الصلاۃ لانه اذا طاح العمود ما جا الجهاز لا يدل على انه افضل بل يدل على ان الجهاد لا
يقوم الا على وجود اصل وهو الصلاۃ وبقیة شرائع الدين ولذلك - [00:32:46](#)

قال الشاعر من خان حي على الصلاۃ خان حي على الكفاح الذي لا يقوم بشرائع الدين لا يمكن ان يكون من المجاهدين فلا هذا على
فضل الجهاد انه اعلى شرائع الدين. بل يدل على توقفه على شرائع هي اعظم منه. لا يبلغ الانسان مبلغ - [00:33:08](#)
ایهاب حتى يأتي بها والا لن تقدر نفسه على الجهاد. ولو قدر انه جاهل فان جهاده لا يقع على التمام بل يكون فيه نقص ثم بين النبي
صلی الله علیه وسلم ملاک الامر يعني جماعه ونظمته الذي يحویه کله - [00:33:28](#)

فقال صلى الله عليه وسلم لا اخبرك بمالك الامر كله؟ ثم قال كف عليك هذا. يعني اللسان فاصل الخير وجماعه هو حفظ اللسان. فمن حفظ لسانه حصل له الخير. قوله ثكلتك امك - 00:33:49

اي فقدتك وهو دعاء لا تردد به حقيقته بل هو من الكلام الجاري على لسان العرب لا يريدون حقيقته وانما يريدون به تعظيم المذكور لمن ذكر له. يريدون به تعظيم المذكور لمن ذكر له - 00:34:09

واضح؟ مثل واحد قال اليوم في درس بعد المغرب العقيدة الوسطية قال له ثكلتك امك فيه درس لا يعني ايش؟ فقدتك امك وانما يعني ان لا يعني انه يدعوه عليه وانما يقول منبها نعم هناك هناك درس قوله - 00:34:29

صلى الله عليه وسلم وهل يكب الناس على وجوههم او مناخيرهم او على مناخيرهم الا حصائد السننهم اي لا يكون الناس على وجوههم ومناخيرهم الا حصائد السننهم. والكب هو اللقاء الكب هو اللقاء - 00:34:47

والحصائد معنى الحصائد لا جمع حصين فعائذ جمع فعيدة جمع حصيدة طيب حصيلة اللسان ما هي؟ ها وزيد يعني ما يقع منه الكلام المطلق يعني الكلام هو حصاد اللسان لكن ليس هو المراد في هذا الحديث ليس المراد ان - 00:35:12

كلام لكن به نوع خاص من الكلام النوم ها يعني قربة الحصيدة من اللسان هو ما حكمت به على غيرك وقلته فيه وما حكمت به على غيرك وقلته فيه. ذكره ابن باز ابن فارس في مقاييس اللغة. وهذا ينوه ان من اشد - 00:35:43

انواع الكلام ان يحكم الانسان على غيره دون دليل ولا برهان. فمن اعظم اسباب دخول النار اجراء اللسان بالكلام في الناس بالحكم عليهم دون بينة ولا برهان تصدق ما يقوله المتكلم - 00:36:10

نعم الله اكبر الحديث الثالثون عن ابي ثعلبة القشري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل فرض فرائض فلا تضيئوها وحج سجودا فلا تعتدوها. وحرم اشياء فلا تنتهكونها. وسكت - 00:36:30

يا رحمة لكم من غير نسيان فلا تبحثوا عنها. حديث حسن رواه الدارسي وغيره. هذا الحديث اخرجه الدارقطني في السنن واسناده ضعيف وفي سياقه تقديم وتأخير عن هذا اللفظ - 00:36:52

وفي الحديث جماع احكام الاسلام فقد قسمت فيه الاحكام الى اربعة اقسام عظام. مع ذكر الواجب فيها القسم الاول الفرائض والواجب فيها ايش عندكم في الحديث؟ يعني عدم بضاعته. والواجب فيها عدم اضاعتها. والقسم الثاني الحدود - 00:37:13

والمراد بها في هذا الحديث ما اذن الله به فيشمل الفوضى والنفل والمباح باسم الفوضى والنفل والمباح والواجب فيها ايش عندكم في الحديث عدم تعديها عدم تعديتها والتعدى هو مجاوزة الحد المأذون فيه - 00:37:44

هو مجاوزة الحد المأذون فيه والقسم الثالث المحرمات والواجب فيه عدم انتهاكها. والواجب فيه عدم انتهاكها بالكف عن قربانها ولانتهاء عن اقترافها بالكف عن قربانها والانتهاء عن اقترافها وقسم رابع - 00:38:22

ماشي احسنت. المسكوت عنه المسكوت عنه وهو ما لم يذكر حكمه خبرا او طلبا بل هو مما عفا الله عنه والواجب فيه - 00:38:51

لا على طول السكوت قل في الحديث ايش مكتوب خلك مع الحديث هذا هنا الان نقول قلنا المسكوت ما هو؟ ما لم يبين حكمه خبرا او طلبا يعني سواء في باب الخبر عن الله وعن - 00:39:18

وعن عالم الغيب او طلبا فيما يتعلق بالامر والنهي امثالا لهذا الحديث انت قل والواجب فيما سكت عنه ان لا نبحث عنه يعني عدم البحث عنها وقوله صلى الله عليه وسلم وسكت عن اشياء فيه اثبات صفة السكوت لله عز وجل - 00:39:34

فيه اثبات صفة السكوت لله عز وجل فان قال قائل كيف فيك صفة السكوت ونحن قلنا اسناده ايش؟ ضعيف ضعيف قلنا الجواب ما قال ابو العباس ابن تيمية قال فالسكوت صفة ثابتة لله بالنص والاجماع - 00:39:58

بالنص والاجماع انتهى كلامه والنص الذي يراد الاحاديث المرفوعة والآثار الموقوفة فاما الاحاديث المروية في هذا الباب فظيعان واما الموقوفات فثبتت ذلك عن ابن عباس عند ابي داود. واما الاجماع فالاجماع منعقد - 00:40:22

على اثبات صفة السكوت لله طيب ما معنى صفة السكوت لله يقول الاخ ما نعرف كيفيتها وهذا الجواب خطأ مئتين في المئة لاني انا

ما سألت عن الكيفية سألت عن نعم المعنى لا بد تتبهوا يا اخوان لانه احيانا نقول هذا يعني للاستفادة لان احيانا - [00:40:40](#)
يجري الامر بالتصوف بالخطأ لانك انت يعني في العقيدة ستقول كيفيات الصفات لا نعلمها اما المعاني نعلمها وما نعلمها نحن
قلنا ما معنى السكوت؟ ولم نقل ما كيفية السكوت؟ انهم قلنا ما معنى السكوت؟ فالجواب - [00:41:07](#)

هم لا السكوت من الله مو من المخلوق سكوت الله يعني ما معنى توقف عن الكلام هاه عدم اظهار الحكم وبيانه هذا معنى السكوت
لله ليس معناه الانقطاع عن الكلام. انما معناه - [00:41:30](#)

هو عدم بيان الحكم واظهاره. عدم بيان الحكم واظهاره. ما الدليل على هذا المعنى الاثار التي وردت فيها الاحاديث والاثار التي وردت
فيها هذه الصفة جاءت مقترنة بذكر الاحكام. فعندما يقال وسكت - [00:41:58](#)

يعني عن بيان واظهار احكامه وليس المعنى انقطاع الكلام. وانما المعنى هو عدم بيان الاحكام واظهارها ومن قواعد باب الصفات ان
الصفة لله عز وجل قد ثبتت بمعنى وتتفى عنه بمعنى. فمثلا السكوت يتبع على يثبتت على ارادة عدم بيان الحكم - [00:42:19](#)

واظهاره وينفي على ارادة معنى الانقطاع عن الكلام فان قال قائل هات برهان هن البرهان ظاهر للعياء وذلك ان الله سبحانه وتعالى
قال نسوا الله فنسفهم وقال وما كان ربكم نسيها. وفي الاية الاولى اثبت النسيان لنفسه ام لا؟ اثبت. وفي الثانية - [00:42:41](#)

فلابد ان يقطع العاقل البصير وان لم يكن له علم ان الله لا يثبت شيئا وينفيه الا وله معنى اثبته ولو معنى النفاذ فالمعنى الذي اثبته
للنسیان هو الترك عن علم وعمد - [00:43:06](#)

الترك عن علم وعمد. واما الذين فهو الذهول عن المعلوم. فهو الذهول عن المعلوم واظحة فالنسیان يثبت على ارادة ان الله سبحانه
وتعالى ترك هؤلاء عن علم وعمد منه سبحانه وتعالى فنسفهم فالنسیان بهذا المعنى - [00:43:21](#)

صحيح واما النسيان بمعنى الذهول عن المعلوم فان الله سبحانه وتعالى نفاه عن نفسه نعم الحديث الحادي والثلاثون عن عن أبي
العباس سعد ابن سعد الساعدي رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي - [00:43:43](#)

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل اذا عملته احب لله واحب للناس قالت هذه الدنيا يحبك الله واخذ فيما عند
الناس يحبك الناس. حديث حسن رواه ابن ماجة وغيره بسانيد - [00:44:01](#)

حسنة هذا الحديث اخرجه ابن ماجة بسند ضعيف جدا واوله عنده اتي النبي صلى الله عليه وسلم رجل. فذكر الحديث. وروي من
وجوه اخرى لا يثبت منها شيء فتحسين هذا الحديث بعيد بل هو حديث ضعيف - [00:44:21](#)

والزهد في الدنيا شرعا هو الرغبة عما لا ينفع في الآخرة. والرغبة عما لا ينفع في الآخرة وهذا معنى قول ابي العباس ابن تيمية
الحفيد الزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة. الزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة. والتعبير بالرغبة اولى من التعبير بالترك - [00:44:44](#)

لماذا لان الترك قد يكون بقصد وغير قصد واما الرغبة فبقصد يكون قاصدا اراده الترك. طيب ما هو الذي لا ينفع في الآخرة ها
الاعمال المباحة اذا رفع عين يعني - [00:45:10](#)

اذا ما كنا نشرب شوفوا يا اخوان الدين الذي يحتاج اليه يصدق بعضه بعضا ويترک تقدم عندنا من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعلم
ما هو الذي لا يعنيه؟ يرجع الى اربعة اصول فهي التي يقع فيها الزهد. فاصول ما لا ينفع في الآخرة اربعة. اولها - [00:45:34](#)

محرمات وثانيها المكرهات وثالثها المشتبهات لمن لا يتبيّنها المشتبهات لمن لا يتبيّنها. ورابعها ايش قبول المباحثات فليس المباحثات
فضول المباحثات ما معنى فضول المباحثات ما زاد عن الحاجة من المباح المتناول - [00:46:00](#)

طيب اليه الزهد فيما عند الناس؟ هو من الزهد في الدنيا الجواب ما الجواب طيب لماذا اخرج بالذكر لماذا قيل في الحديث؟ ازهد
في الدنيا يحبك الله قال وازهد فيما عند الناس مع ان الزهد فيما عند الناس يندرج الزهد في الدنيا. لانه سأل عما يحب الناس اليه -
00:46:35

فرد لانه جاوب في السؤال. يعني لاختلاف الثمرة الناشئة منه. لاختلاف الثمرة الناشئة منه فالزهد في الدنيا يحب الله عز وجل به
العبد. والزهد فيما عند الناس يحب الناس به العبد لانه لا - [00:47:03](#)

في مقاصدهم ومطاليبهم ومراداتهم نعم الحديث الثاني والثلاثون عن ابي شهيد على هذا المباح هل يدخل في الزهد ولا ما يدخل

يعني الزهد ما يدخل وانما فضول مباح فضول مباح - 00:47:20

وفضول المباح هو الزائد عن قدر الحاجة وال الحاجة تقدر عند من وبعض الناس وش يقول؟ يقول كل احد كل احد يحاسب مثلا الملك يستطيع ان يشتري بشت خمس مئة الف - 00:47:44

بالنسبة لخمس مئة الف له ماذا تساوي الجواب لا شيء تساوي الالف بالنسبة لمن علم الله حاله زود الف ذاك الذي يكون حاجته في مقابلة الناس والعظماء والرؤساء والامرا له حال. والآخر الذي لا يحتاج - 00:48:08

الى ذلك له حال. فكل حال تقدر بقدرها. رجل انعم الله سبحانه وتعالى عليه. عالم من العلماء يوم قبل يعني اول ما بدأ الدمام اشتري له اراضي وخلالها مرت ثلاثين سنة الاراضي كان شاربها شاري له بذلك على هذا الطريق ما كان خطة الدمام شاربها بثلاثين الف - 00:48:29

لكن يسام منه ربما مئة مليون ونحو ذلك. انه على طريق رئيس فيمتلك مئة مليون هل هذا يقبح في زبده ام لا يقبح ناس لأن هذا امر مباح الذي يقبح هو فضول المباح - 00:48:55

هو فضول المباح يعني الزائد عن الحاجة فمثلا انسان كل يوم بسيارة هذا يقبح ولا ما يقبح يقبح لأن هذا من فضول من المباح. لكن اذا كان الله اعطاه وكل سنة يغير لسناته فهذا ليس قادحا - 00:49:14

وبه نعم الحديث الثاني والثلاثون لذلك سادات الزهاد من الصحابة كان فيهم اغنياء ام ليس بهم اغنياء انا فيهم اغنياء عبد الرحمن بن عوف والزبير بن عوام الزبير بن العوام لما مات ميراثه - 00:49:37

يعني كان الف الف وسبعين مئة الف يعني كم؟ مليون وسبعين مليون في ذلك الزمن ما هو دا في الزمن حنا يعني قبل يعني الف واربع مئة مليون وسبعين مئة الف - 00:49:59

يعني تساوي يمكن مئة مليون وسبعين مئة وسبعين مليون فانظر الى ذلك الزمن كم كان قدرها وهم كانوا على غنى لكن كان الزهد في قلوبهم فهذه الدنيا لم تغويهم لم تستعبدهم - 00:50:13

فلذلك كانوا جهادا فيه عن الحقيقة فهو يتمتع المال بما اذن الله عز وجل به ويؤدي حق الله عز وجل فيه. نعم الحديث الثاني والثلاثون عن ابي شعير سعد ابن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - 00:50:33
لا ضرر حديث حسن رواه ابن ماجة وغيرهما مسند. ورواهما عامر ابن يحيى عذابي عن النبي صلى الله عليه وسلم فاسقط ابا سعيد وله طرق يقوى بعضها بعضا. هذا الحديث - 00:50:53

لم يخرجه ابن ماجة في سننه من حديث ابي سعيد الخدري من رواه من حديث ابي عباس رضي الله عنهما وانما اخرج حديث ابي سعيد الدارقطني في سننه وهذا الحديث يروى - 00:51:13

من طرق فيها ضعف لكن مجموعها يقتضي تحسينها مجموعها يقتضي تحسينها. يعني ان هذا الحديث يصير يصير ثابت بمجموع طرقه فاذا ضم الضعيف الى الضعيف ترى قويا حسنا كما قال السمني في نظم النخبة وحسنها جاء على مراتب بكل ما يحتاج في المطالب يعني - 00:51:36

الحسنة تتفاوت درجاته لكن كلها يحتاج به. فهذا الحديث مما قوى بعضه بعضا باختلاف طرقه وتعددتها عن الصحابة قرأ حديثا حسنا وفي الحديث المذكور نفي امررين الاول الضرر قبل وقوعه - 00:52:20

الضرر قبل وقوعه في دفع بالحيلولة منه قضاه قبل وقوعه في دفع بالحيلولة منه او دونه والثاني الضرر بعد وقوعه الضرر بعد وقوعه فيرفع بازالته وافضح عن الحديث يعم - 00:52:38

هذين الضرر قبل الوقوع في حال بينه وبين وقوعه. والثاني الضرر بعد الوقوع في حال بازالته ورفعه اذا ايهما اكمل؟ قول الفقهاء الضرر يزال؟ ام قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار - 00:53:08

لماذا لانه يشمل الامررين اما قبل فقهاء الله غزال يعني بعد وقوعه. نعم سلام عليكم الحديث الثالث والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعطي الناس بدعواهم - 00:53:30

اموال قوم ودماءهم لكن بيات على المدعين واليمين عذاب المنكر حديث حسن رواه البيهقي وغيره هكذا وصله الصحيحين هذا الحديث اخرجه البيهقي في السنن الكبرى ولا يصح بهذا اللفظ بل الثابت - [00:53:56](#)

عن ابن عباس في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم ما ادعى ناس دماء رجال واموالهم. لادعى ناس دماء رجال واموالهم ولكن البينة على المدعى عليه - [00:54:19](#)

ولكن البينة على المدعى عليه واللفظ لمسلم طيب ما الفرق بين لفظ البيهقي بلفظ الشيختين نعم ولكن البينة على وايضا في لفظ البيهقي زاد ذكر اليمين وهي ليست عند الشيختين في هذا الحديث بهذا اللفظ. والمدعى - [00:54:43](#)

هو المبتدأ بالدعوة المطالب بها وضابطه عند الفقهاء من اذا سكت ترك من اذا سكت ترك لانه صاحب المطالبة من اذا سكت ترك لانه صاحب المطالبة والمدعى عليه - [00:55:22](#)

هو من وقعت عليه الدعوى بالمطالبة. هو من وقعت عليه الدعوى بالمطالبة. وضابطه من الفقهاء من اذا سكت ايش ؟ لم يترك من اذا سكت لم يترك فهو المطالب بمضمن الدعوى - [00:55:51](#)

فهو المطالب بمضمن الدعوة وقوله واليمين على من انكر دعوى المدعى فعليه اليمين وهي القسم ومقتضى هذا الحديث ان البينة وهي الحجة تكون في جانب من المدعى - [00:56:14](#)

وان اليمين تكون في جانب المدعى عليه وهذا الامر غير مضطرب بل ينظر في كل قضية لاعتبار ما يحتف بها من الاحوال والخرائط على القول الصحيح كما هو مقصود في - [00:56:42](#)

ما بالدعاوى والبيانات من كتاب القضاء عند الفقهاء. نعم الحديث الرابع والثلاثون عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى رغم - [00:57:06](#)

والاليوم بيده فان لم يستطع بسانك فان لم يستطع فبقلبك وذلك اضعف اليمان رواه مسلم. هذا اذا اخرجه مسلم وحده دون البخاري فهو من زياداته عليه وهو متضمن الامر بتغيير المنكر - [00:57:23](#)

وهو متضمن الامر بتغيير المنكر. والامر يفيد الوجوب فانكار المنكر بتغييره واجب والمنكر شرعا اسم جامع لكل ما انكره الشرع اسم جامع لكل ما انكره الشرع بالنهي عنه على وجه التحريم - [00:57:45](#)

بالنهي عنه على وجه التحريم المنكرات هي المحرمات فالمنكرات هي المحرمات. وتغيير المنكر المأمور به له ثلاث مراتب الاولى تغييره من يد وثانيها تغييره باللسان والثالثة تغييره بالقلب والمرتبتان الاوليان - [00:58:15](#)

ترضى لوجوبهما ايش لا تكون القدرة الحديث وش فيه؟ استطاعة ليش تقول قل الاستطاعة مثل ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لان القدرة شيء اخر غير الاستطاعة القدرة اصل الاستطاعة والاستطاعة استكمال القدرة وهذا له بحث اخر لكن المقصود حتى تسلم دائمًا مما تتكلم حتى يقع موقعه الشرعي - [00:58:49](#)

فقد كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم فتكون المرتبتان الاوليان مشروط لهما ايش؟ الاستطاعة واما المرتبة الثالثة فهي واجبة لا تسقط بحال فهي واجبة لا تسقط بحال. لماذا للقدرة عليها عند كل احد - [00:59:18](#)

للاستطاعة عليها عند كل احد للاستطاعة عليها عند كل احد. فكل احد يستطيع الانكار بقلبه واضح طيب ما معنى كيف يكون انكار القلب هادي اللي نبي فيها الكيفية ليش؟ لأن هذا حال العبد يتبع الله عز وجل به. كيف ينكر بقلبه - [00:59:47](#)

الاخوان الضفة اللي هناك انما ودنا ننساك انتم لا تنسونا جزاكم الله خير الجواب نعم لا ان شاء الله هو ما يسويه وان شاء الله هو ما يسويه وانما قريب من عبارة الاخ هو تغيير المنكر بالقلب كراحته وبغضه. كراحته وبغضه - [01:00:14](#)

طيب هل يلزم ان يتغير وجهه ويتمعظ حتى يكون انكر في قلبه الجواب لا لا يلزم ظهور اثر تلك الكراهة على الجوارح ووجوب تغيير المنكر مقيد في الحديث بشرط ثقيل - [01:00:50](#)

وهو لا غير الاستطاعة. احسنت من رأى والاخ قال من رأى كيما شفتو ولكن علاش يقول من رأى يعني مقيد بالرؤية البصرية مقيد بالرؤية البصرية فلا يكون الانكار واجبا عليك الا اذا رأيت ببصرك - [01:01:14](#)

اذا رأيت بيصرك هذا واجب عليك اما لو كان بعلمك اطلعت على هذا المنكر لا يكون واجبا عليك مثل ايش؟ جاءك واحد يقال فيه منكر في حي كذا في المكان الفلاني - [01:01:44](#)

الآن واجب عليك او مستحب مصحف لانك ما رأيت ولكن يستحب لك مساعدة من رأى في انكار المنكر. الواجب عليك هو اذا رأيت ذلك المنكر وهذا من رحمة الله عز وجل بالخلق - [01:02:05](#)

والذى يعكس هذا يشقى نفسه الذي يطلب كل منكر يتسامع به ويجعل الواجب على نفسه انكاره يؤدي ذلك الى تفريطه فيما يجب عليه من الواجبات ما لم يكن موكلًا اليه من ولي الامر انكارا منكرا. لو جانا واحد من الاخوان من الاخوان في الهيئة وفهم الله وصلى معنا وشافه واحد من الشباب قال - [01:02:21](#)

شيخ احسن الله اليكم في الحي الفلاني عندنا كذا وكذا يا ليتكم يكون لكم دور في المشاركة انا ما شفت ترى النبي صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا - [01:02:47](#)

الجواب لا هذا الان مناط به من قبل ولي الامر فمن مهماته التي لا تبرأ ذمته الا بها هو القيام على انكار المنكرات ايا كانت وكيف كانت واظحة طيب لو قال قائل من رأى منكم الرؤية هنا بمعنى من علم لانك رأى تأتي بمعنى علم - [01:02:58](#)

ان ان نحاة يقولون رأى البصرية ورأى العلمية. فما الجواب الجواب عند النحاس النحاة يقولون ان رأى البصرية تنصب مفعولا واحدا. والعلمية تنصب مفعولين فالحديث هذا مفعول واحد ام مفعولان - [01:03:21](#)

مفعول واحد من رأى منكرا من رأى منكرا فالمنصوب به مفعول واحد فهذا يدل على ان رأى اذا رأى البصرية وليس رأى العلمية. نعم الحديث الخامس والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحسدوا ولا - [01:03:46](#)
ولا تباغموا ولا تدابروا ولا تبع بعضاكم على بيعها. وكونوا عباد الله اخوانا المسلمين وكل مسلم لا يظلموا ولا يكذبوا ولا يحرقوا ولا يخلده ولا يكذبه ولا يحرقه. التقوى ها هنا ويشير الى - [01:04:11](#)

ثلاث مرات بحسب امرئ من الشر ان يحرق اخاه المسلم. كل المسلم على المسلم حرام ذنبه وما له وعرضه رواه مسلم هذا الحديث اخرجه مسلم في صحيحه دون قوله ولا يكذبه - [01:04:31](#)

فإن هذه غير واردة في روایته كما صرحت بذلك جماعة من أهل العلم وقوله صلى الله عليه وسلم نهي عن التحسد وحقيقة الحسد كراهية العبد جريان النعمة على غيره كراهية العبد جريان النعمة على غيره - [01:04:50](#)

وقوله ولا تناجسو نهي عن النجف والنخش هو التوصل الى المطلوب بحيلة ومكر التوصل الى المطلوب بحيلة ومكر ومنه عند الفقهاء بيع النج او النجس لفتان وسكون افصح - [01:05:18](#)
فليس النجس مختصا بالبيع بل البيع فرد من افراده لانه يتوصل فيه الى تحصيل السلعة بحيلة ومكر في رفع وسعرها من لا يريد شراءها ثم يعود بعد ذلك ليأخذها بسعر اقل اذا رغب الناس عنها. وقوله صلى الله عليه وسلم ولا تبغضوا - [01:05:47](#)
عن التباغض ومحله اذا عدم المسوغ الشرعي. فان ابغضه لاجل امر ديني لم يكن ذلك منهيا عنه بل مأمورا به وقوله صلى الله عليه وسلم نهي ولا تدابروا نهي عن التدابر - [01:06:07](#)

وهو التقاطع والتهاجر ان لم يكن لمصلحة شرعية الى مدة محددة. يعني يبغضه لاجل ماذا امر يتعلق بالشرع ولكن يجب ان يكون مدة محددة كم - [01:06:29](#)

لا ثلات تيام هدى الدنيا امر الدنيا اتنا كنا مصنع شرعية انتهينا ها ايش خمسين ولا شهر طيبها وبعدين عشرة خمسين طيب الاخ يقول في التوبة على كعب خمسين يوما - [01:06:59](#)

فإذا المدة ليست مقدرة الا بما تستدعيه المصلحة. لابد ان تكون منتهية الى مدة لكن قد تكون عشرة ايام شهر شهرين بحسب وجود ما يجدره عن ريه اذا كان لا يحصل هذا المقصود - [01:07:35](#)
اذا هجرت عن غيه ما اتعظت هل هذا يطلب شرعا لا يظلم شرعا لان الهجر كالحجر الهجر لماذا يهجر على المريض كي يصح ولا يعني يصل الفساد الى غيره - [01:07:54](#)

فهو يبقى في الحجر مدة ثم يتعافي فيعود للحياة مع الناس في الحياة العامة فكذلك صاحب المعصية الذي او البدعة والفصل الذي يؤجر لاجله بحسب وجود مصلحة في دفعه عن غيه. فان لم توجد زاد المعنى الذي لاجله مراد - [01:08:15](#)

في الشرع قوله صلى الله عليه وسلم وكونوا عباد الله اخوانا يحتمل معنیين احدهما انه انشاء لا تراد به حقيقته انه انشاء لا تراد به حقيقته من الامر - [01:08:35](#)

الله المعنى اذا كت اذا تركتم التحسد والتbagظ والتداير والتنادش فستكونون عبادا لله اخوانا. فستكونون عبادا لله اخوانا. فمعنى قوله صلى الله عليه وسلم وكونوا عباد الله يا اخوانه اي انكم بما سبق ستكونون عبادا لله اخوانا. والثاني انه انشاء تراد به حقيقته - [01:08:54](#)

وهو امر يكون الخلق عبادا لله اخوانا فيه الامر تكون الخلق عبادا لله اخوانا فيه. وكل المعنيين صحيح قوله صلى الله عليه وسلم التقوى هنا وأشار الى صدره ثلاث مرات اي ان اصل التقوى في القلوب - [01:09:30](#)

فمن ثم اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره لان القلب محله اين قي الصدر ولا تكون التقوى مستقرة في الصدر حتى تبدو اثارها عن الجوارح لا تكونوا التقوى مستقرة في القلب حتى تبدو اثارها على الجوارح - [01:09:56](#)

يعني واحد لا يصلى ولا يصوم لا يذكر يا اخي خاف الله اتقيه قال الحمد لله التقوى في القلب هذا كذب ولا صادق تعدل لانه لو كان في قلبه تقوى - [01:10:23](#)

لما كان مضينا لا يصلى ولا يصوم ولا يذكر ولا يحج مع استطاعته عليه فمعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم التقوى هنا يعني اصلها ولها متعلقات واثار تبدو على الجوارح. نعم - [01:10:37](#)

المغرب الحديث السادس والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لبس عن مؤمن كربة من في الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيمة. ومن يسر على معاشر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة. ومن ستر - [01:10:53](#)

لمن ستره الله في الدنيا والآخرة. والله في عون العبد ما كان العبد في عون اليقين. وان سلك طريقا يلتمس فيه علما سهلا الله له به طريقا الى الجنة. واجتمع قوم في بيت من بيوت الله. يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم - [01:11:14](#)

الانزلت عليهم السكينة وغشيتهم رحمة وحبتهم الملائكة وذكرهم الله في من عنده ومن لم نشرع به نسبه رواه مسلم في هذا البر هذا الحديث اخرجه مسلم في صحيحه بهذا اللفظ دون البخاري فهو من زياداته عليه - [01:11:34](#)

قال لو قال واحد هذى كثرت عنك ترى من زيادات اللي علي وش الفايدة ما الجواب اه لانه مراتب الصحيح اعلاها المتفق عليه. ثم بعده البخاري ثم بعده مسلم عند جمهور اهل العلم كما قال العراقي اول من صنف في الصحيح محمد وقص بالترجح ومسلم بعده بعض اهل الغرب - [01:11:57](#)

مع الى اخذ ما قال فمسلم في المرتبة التالية فاذا انفرد مسلم عن البخاري فان درجة ذلك الحديث في الصحة دون دون البخاري هذه كفاعدة كلها وبالنظر الى بعض الافراد قد يكون بعض ما اخرجه مسلم اقوى مما اخرجه البخاري وحده - [01:12:23](#)

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث خمسة اعمال مقوونة بذكر ما يتربت عليها من الجزاء. فالعمل الاول الكرب عن ايش من المسلمين على المؤمنين في حدث من نفس عن - [01:12:44](#)

مؤمن تفليس الكرب عن المؤمنين في الدنيا وجزاؤه ان ينفس الله عن عامله كربة من كرب يوم القيمة والعمل الثاني التيسير على المعسر وجزاؤه ان ييسر الله على عامله في الدنيا والآخرة - [01:13:08](#)

والثالث الستر على المسلم وجزاؤه ان يستر الله على عامله في الدنيا والآخرة طيب هذه الاعمال الثلاثة اشتهرت في كونها تعمل اي في الدنيا وبالنظر الى الجزاء فان الثاني والثالث يكون جزاهمما الدنيا والآخرة. واما الاول فجزاؤه - [01:13:32](#)

في الآخرة فقط لماذا من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيمة؟ لماذا ما قال النبي صلى الله عليه وسلم؟ نفس الله عنه من كرب - [01:14:05](#)

الدنيا والآخرة الجواب لان قرب الدنيا لا تعد مع قرب يوم القيمة شيئا فتوفيرا لاجرها وتعظيمها لثوابه اخر ذلك الى يوم القيمة

ومبالغة في مجازاته جعل محل ثوابه في اعظم ما ينتفع به. ويحتاج اليه في تنفيسي الكرب وهو كرب يوم القيمة. فهو اكمل باللاتابة -

01:14:19

واعظم في الاجر هو العمل الرابع سلوك طريق يلتمس فيه العلم وجزاؤه ان ييسرا اي وجذاؤه ان يسهل الله له به طريقا الى الجنة. ان يسهل الله له به طريقا - 01:14:51

الى الجنة متى في الدنيا ام في الآخرة طيب اللي يقول كذا يعلم يقول كذا يعلم ها الاخوان ماني بسالكينكم ترى لازم تجاوبون فليزال يكون في الدنيا والآخرة ام في الآخرة - 01:15:08

في الآخرة يعني يسهل الله له طريقا الى الجنة يعني في الآخرة طيب غيره مليون كيف في الدنيا بيوت قريب الله سبحانه يعني ان العلم يهديه الى طريق الجنة في الدنيا - 01:15:36

العلم يهديه الى طريق الجنة الدنيا. ما هو طريق الجنة الدنيا الاستقامة الاستقامة فالعلم يهديه اليها وكذلك يهديه الى طريق الجنة في الآخرة فهدایة العلم المتعلّم الى طريق الجنة يكون في الدنيا بالدلالة على الاعمال الموصولة اليه - 01:15:55

يكون في الدنيا بالدلالة على الاعمال الموصولة اليها. ويكون في الآخرة مش منطلق في الآخرة. الابتداء الى الصراط المستقيم. الابتداء الى الصراط المستقيم اذا ثقلت الظلمة على الناس. فيكون العلم - 01:16:19

ما يكون له نور عظيم يهدي به صاحبه الى الصراط المستقيم وهذا من فضل العلم فالعلم في الدنيا يهديك الى الاعمال التي تقربها الى الله عز وجل وانظروا يا اخوان حديث عبادة المتقدم من تعارض من الليل فقال سبحان الله والحمد لله والله اكبر ولا الله ولا حول ولا قوة الا بالله - 01:16:37

فإن استغفر غفر لك هذا كثير من الناس يجعل مع أنه يسير لكن لعدم العلم وكثير للاسف من الذين ينتسبون الى طلب العلم يجعلونه لماذا لأنهم يتطلبون ماذا ينفعه؟ ويتركون ما ينفعهم الا قليلا منه - 01:16:57

تجد الانسان يشتغل باشياء عنده امور اولى منها ما تعلم لم يتعلم ما يتخلف به من الاخلاق الاسلامية ولم يتعلم ما يجدر به ربه اذا اصبح واذا امسى واذا استيقظ واذا نام وما تعلم ما - 01:17:21

يررق به قلبه ويقترب به الى الله عز وجل من ابواب الزهد والرقاء. ثم بعد ذلك اذا قيل له في درس في اذكار وصباح المساء قال Heidi حق العجائز هذا يا اخوان واقع موجود - 01:17:38

واقع موجود يفتشر نفسك تجد اذا قيل فيه محاضرة صفة الجنة والنار قال طفت الجنة والنار ما يحتاج شيء الحمد لله موجودة في القرآن والسنة تجنب القرآن هذا من الجهل بما ينبغي عليه ان يطلب علمه. ومما قوى هذا الجاهل ان من وهبه الله علما قصروا - 01:17:55

بيان هذه الامر لا تجد درس في الاذكار لا تجد درس لا تجد درس في الاداب والاخلاق الاسلامية ممن وهبهم الله علما وثيقا فتجد ناقص العلم يتكلم في يأتي من وهبه الله عز وجل - 01:18:21

شيئا من العلم فإذا سمع كلامه قال هذا كلام عوام وقد يكون في كلامه صدق لكن لا يوجد وجود هذا ان تفرط في هذا الاصل العظيم فلا تتعلم ما يلزمك - 01:18:36

ما تنتفع به فلابد ان يجتهد الانسان في طلب العلم لانه يوصلك الى الاعمال التي تدللك على طريق الجنة. والعمل الخامس الاجتماع فيه بيت من بيوت الله وهي المساجد على كتابه على تلاوة كتاب الله وتدارسه - 01:18:46

وجذاؤه ايش عندكم في الحديث نزول السكينة وغضيانت الرحمة وحف الملائكة وذكر الله عز وجل لهم في من عنده وقول النبي صلى الله عليه وسلم في اثناء ذكر هذه الاعمال والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه بيان للاصل - 01:19:10

للجزاء للعمل والجزاء فالاصل الجامع للعمل معونة المسلم والاصل الجامع للجزاء معونة من معونة الله عز وجل فإذا اعان المرء اخوانه المسلمين اعانه الله سبحانه وتعالى ثم ختم النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث - 01:19:36

في قوله ومن بطاً به نسبة به عمله لم يسرع به نسبة اعلاما بمقام العمل وتعظيمها له. وان المرء اذا تأخر ارجى بعمله فان نسبة لا يقدمه

في الدرجات العليا ومثل النسب الحسب والمال والجاه والرئاسة. نعم - 01:19:58

الحادي السابع والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرضيه عن ربه تبارك وتعالى قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده - 01:20:23

وحسنة كاملة. كتبها الله عشر حسنات الى سبعمائة ضعف. اذا اضعاف كثيرة بسيئة فلم ي عملها كتبها الله عنده حسنة كاملة. وان هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة. رواه وسلم في صحيحهما بهذه الظروف. انظر يا اخي وفقنا الله واياك الى عظيم لطف الله تعالى

- 01:20:43

وتأمل هذه الاسباب وقوله عند اشارة الى الاعتناء بها وقوله كاملة للتأكيد وشدة الاعتناء بها وقالت السيئة التي هم بها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة كاملة فاكتبها بكلمة وان عملها كتبها الله سيئة واحدة. فاكتب تقليدتها بواحدة ولم يؤكدها بكلمة. فللله الحمد والمنة -

01:21:13

وبالله التوفيق. هذا الحديث من المتفق عليه بهذه الحروف كما قال المصنف رحمه الله تعالى وقوله سبحانه وتعالى في هذا الحديث الالهي ان الله كتب الحسنات والسيئات اي قدر اقدر على الخلق الحسنات والسيئات فالكتابة - 01:21:43

هنا كتابة قدرية لأن الذي كتب شرعا هو الحسنات فقط فهي التي احبها الله ورضيها والكتابة تسمى شيئاً والكتابة القردية تشمل شيئاً احدهما عمل الخلق لها عمل الخلق له يعني الله كتب على العبد ما ي عمله من حسنة وسيئة - 01:22:12

والآخر كتابة الجزاء عليها كتابة الجزاء عليها والمراد منها في الحديث الاول او الثاني الثاني بدلالة السياق على الجزاء لدلالة السياق على الجزاء. والحسنة شرعا اسم لكل ما وعد عليه بالثواب الحسن اسم - 01:22:38

لكل ما ا وعد عليه ترى عندي الثواب الحسن وهي كل ما امر به في الشرع وهي كل ما امر به في الشرع. والسيئة اسم لكل ما ايش ان توعد عليه بالثواب السيئة - 01:23:03

وهي كل ما نهي عنه بالشرع صحيح ام غير صحيح وهي كل ما نهي عنه بالشرع يعني المكرهات اي اذا ما نهي عنه على وجه التحرير ما نهي عنه على وجه التحرير فالحسنة تشمل الفرائض والنواول - 01:23:28

واما السيئة فتختص ماشي بالمحرم المكره سيئة ام ليس بسيئة ليس بسيء المكره ليس سيئة وانما تختص السيئة بالمحرم فقط. والعبد بين الحسنة والسيئة لا من اربع احوال اخبار الله عز وجل عنها في هذا الحديث القدسي - 01:24:00

فالحالة الاولى هذا ركزوا فيها لأن هذه المسألة من دقائق المسائل في هذا الباب لكن هذه خلاصتها الحال الاولى ان ان يهم بالحسنة ولا يعمل بها اي يهم بالحسنة ولا يعمل بها - 01:24:29

فيكتبها الله عنده حسنة كاملة فيكتبها الله عنده حسنة كاملة والمراد بالهم هنا هم الخطرات ام هم الاصرار والعزائم رحمة الله اوسع من اهم الخطرات يعني اذا همم خطره بالحسنة فقط كتبه الله لك حسنة - 01:24:47

هذا من دلائل سعة رحمة الله عز وجل اذا هم الانسان بالحسنة كتبها الله عز وجل حسنة يعني واحد اراد ان يأتي قالوا فيه درس صفات الاصول قال اي والله بجي - 01:25:17

خلي بس بجيب كتاب دخل البيت قالت امه وين رايح؟ والله في درس قالت لا انا ابيك توصلني هنا عندنا مقاضي تجيب له حسنة ولا ما كتب كتب له حسنة مجرد هم بذلك كتب الله عز وجل له حسنة بها. الحال الثانية ان يهم بالحسنة ثم يعمل بها - 01:25:33

ايهما بالحسنة ثم يعمل بها فيكتبها الله عز وجل عنده عشر حسنات الى سبع مئة ضعف الى اضعاف كثيرة فيكتبها الله عز وجل عنده عشر حسنات الى سبع مئة ضعف الى اضعاف كثيرة - 01:25:53

يعني كل من عمل سيئة فإنه ينال تم كل من عمل حسنة. ينال على الحسنة عشر حسنات هذا كل من عمل حسنة لكن ما بعد ذلك من المضاعفة يختلف فمن الناس من يضعف الى سبع مئة ومنهم الى اضعاف كثيرة طيب - 01:26:11

موجب الاختلاف ما يكون في صلبه احدهم وعمله من حسن الاسلام وكمال العمل. فكلما حست اسلامك وكملت عملك كمل التواب وكلما قل قل التواب على ذلك. ولذلك النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح لما دخل الرجل قال السلام عليكم - 01:26:31

قال عشرة قالوا رحمة الله الآخر قال نون الثالث قال ورحمة الله قال ثلاثون هؤلاء كلهم سلموا ام لم يسلموا سلموا لكن اكملهم من؟

الذى كمل السلام فاستحق المضاعفة على التسليم الى ان بلغ ثلاثين حسنة - 01:26:55

عليه والحال الثالثة ان يهم بالسيئة ويعمل بها. ان يهم بالسيئة في عمل بها فتكتب ابى سينية واحدة فتكتب سينية واحدة. اي
هم بالسيئة وي العمل بها فتكتب سينية واحدة - 01:27:18

والحال الرابعة ان يهم بالسيئة ثم لا يعمل بها ان يهم بالسيئة ثم لا يعمل بها وترك العمل بالسيئة يكون لاحد امرین. وترك العمل بالسيئة
يكون لاحد امرین. او لهما ان يكون الترك - 01:27:39

ولسبب دعا اليه ان يكون الترك لسبب دعا اليه. وثانيهما ان يكون الترك لغير سبب ان يكون الترك لغير سبب بل تفتر عزيمته فترك
السيئة لسبب داع اليه هو ثلاثة اقسام - 01:28:00

فترك السيئة بسبب داع اليه اللي هو النوع الاول فترك السيئة بسبب داع اليه ثلاثة اقسام. القسم الاول ان يتركها خشية لله ان يتركها
خشية لله فتكتب له حسنة فتكتب له حسنة والقسم الثاني ان يكون السبب - 01:28:25

مخافة المخلوقين مخافة المخلوقين ان يكون السبب مخافة المخلوقين او مراعتهم في الجزاء فيعاقب على هذا ما نقول سينية لأن
الآن عنده عمل غير عنده عمل انه خاف غير الله وما خاف الله ورأى المخلوق فيعاقب على هذا العمل - 01:28:52

وقد يكون خوفه غير الله اعظم من تلك السيئة التي فعل اولياؤه امام الناس اعظم من تلك السيئة التي فعلت. والقسم الثالث ان
يكون السبب عدم القدرة عليها مع الاشتغال بتحصيل اسبابها ان يكون السبب عدم القدرة عليها مع الاشتغال بتحصيل اسبابها -

01:29:17

فهذا يعاقب كمن عمل وتكتب عليه سينية فهذا يعاقب كمن عمل وتكتب له سينية اما ترك السيئة لغير سبب فهو قسمان. النوع الثاني
اللي تقدم وهو ترك السيئة لغير سبب. اما ترك السيئة لغير - 01:29:39

بسبب فهو قسمان. القسم الاول ان يكون لهم بالسيئة هم خفرات. ان يكون لهم بالسيئة هم خطرات. فلم يسكن القلب اليها فهذا
معفو عنه فهذا معفو عنه بل تكتب للعبد - 01:30:00

به حسنة بل تكتب للعبد به حسنة جزاء عدم سكون قلبه اليه ونفرته منه وهذا هو المقصود في الحديث والقسم الثاني ان يكون لهم
بالسيئة هم عزم ان يكون لهم بالسيئة هم عزم - 01:30:24

وهم العزم هو لهم المشتمل على الارادة الجازمة هو لهم المشتمل على الارادة الجازمة المقترنة بالقدرة على الفعل. المقترنة بالقدرة
على الفعل فهذا على نوعين احدهما ما كان من اعمال القلوب - 01:30:43

تشتک في الوحدانية او التكبر او العجب ما كان من اعمال القلوب كالشك في الوحدانية او التكبر او العذر فهذا يؤاخذ العبد عليه ام لا
يؤاخذ فهذا يؤاخذ العبد عليه - 01:31:12

ويترتب عليه اثره وربما صار به العبد منافقا او كافرا يعني انسان هم هم عزم على الشك في الربوبية او على الكبر او على العجب هذا
يؤاخذ بذنبه والآخر ما كان من اعمال الجوارح ما كان من اعمال الجوارح فيصر القلب عليه هاما به هم - 01:31:30

فيصر القلب عليه هاما به هم عزم. لكن لا يظهر اثر ذلك في الخارج واما قلبه مثل ما يقولون قلبه مصمم يعني جاز على ان يفعل هذا
المحرم الذي نهى الله سبحانه وتعالى عليه عنه. فجمهور اهل العلم على المؤاخذة به ايضا. فجمهور - 01:31:56

اهل العلم على المؤاخذة به ايضا وهذا اختيار المصنف في شرح مسلم وابي العباس ابن تيمية الحميد وابي العباس ابن تيمية الحميد
هذا يبين شدة خطر التصاق الذنوب بالقلب ومحبتها وشرابه ايها حتى يكون العبد مريدا لها راغبا فيها جازما عليها - 01:32:23

فهو نسأل الله العافية لا فعلها وذاق مراتها ما فعلها في الخارج لكنه عوقب بها ومن جميل كلمات فلاسفة اليونان قول افلاطون
الفضائل مرة الاولى حلوة الاخير الفضائلمرة الاولى حلوة الاخير. والرذائل حلوة الاولى مرات الاولى. والرذائل حلوة الاولى -

01:32:53

مرة الاخير واضحة هذه الكلمة يعني مثلا الان في في الدرس تجلسون مدة طويلة لان البرنامج مكتف هذا فيه صعوبة ولا ما فيه

صعوبة؟ يحتاج صبر ولا لا الجواب يعني امس المطر ما شاء الله مع البحر وش زينه - [01:33:26](#)

الدرس ورحنا لكن الصبر هذا للجميع ترى يا اخوان لا المعلم ولا المتعلم هذى امور ترى عبادات تحتاج صبر ما هي بسهولة لا تظن انك [01:33:53](#) بكرة ستفعل يعني ما ت يريد في بلاغ الدين لا بد ان تصبر نفسك -

ولذلك اعظم الناس وهو النبي صلى الله عليه وسلم ماذا قيل له؟ قيل له واصبر واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم مع ان النبي [01:34:11](#) يعني كل هؤلاء يتسمون منه لكن يحتاج الى ان يصبر صلى الله عليه وسلم فاللفظائق يصبر الانسان لكن عندما يختتم البرنامج ماذى يجد من اللذات شيء لا يوصف لان اذا قبل الله سبحانه اذا تقبل الله [01:34:27](#) عزوجل من الانسان وصلحت نيته في هذا كم نال من الخير -

اقل الخير يا اخوان؟ كم مر معنا صلى الله عليه وسلم يعني احاديث اربعين نبوية وشرحها كم مرة؟ مرات كثيرة وفي صحيح مسلم من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى - [01:34:48](#)

عليه صلاة واحدة صلى الله من قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى علي صلاة واحدة صلى الله بها عشرة يعني كم مرة صلى الله عليك في هذا القسم - [01:35:05](#)

هذا شيء يا اخوان لا يوصف اين اسهم التجار؟ اين اموال التجار؟ اين حال التجار لا شيء في قبيل هذا والله المثل الاعلى اذا جاءك واحد من جيرانك قال اليوم - [01:35:21](#)

سكرتير نايب وكيل عمارة المنطقة الشرقية ذكره في النفس طرب صح ولا الثالث الانسان فكيف اذا كان الذي ذكره هو الله سبحانه وتعالى كيف اذا كان الذي صلى عليه هو الله سبحانه وتعالى - [01:35:40](#)

فيجد الانسان من الحلاوة في هذه الامور اشياء لكنها تحتاج الى جهاد الى تصدير النفس ولذلك قال الله عزوجل يا ايها الذين امنوا [01:36:02](#) اصبروا طالب وبعده ماشي واتقوا الله يعني لم يكمل الامر ايضا الا بتقوى الله سبحانه وتعالى -

نعم في الحديث الثامن والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادي لي ولها فقد جادلته بالحرب. وما تقرب الي عبدي بشيء احب الي مما عليه. ولا يزال عبدي - [01:36:24](#)

هزان عبدي يتقارب الي بالنواقل حتى احبه. فاما احببته منذ سمعه الذي يسمع به. وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وليس لي لاعطينه ولئن استعاذه لاعيذه. رواه البخاري - [01:36:47](#)

هذا الحديث اخرجه البخاري بهذا اللفظ ووقع في بعض روایات كتاب البخاري وان سأله لاعطينه وقال ولئن استعاذه بى وزاد فى اخره وما ترددت عن شيء انا فاعله ترددى عن نفسي المؤمن - [01:37:07](#)

يكره الموت وانا اكره مساعته. وفي الحديث بيان جزء معاداة اولياء الله. والولي شرعا كل مؤمن تقى كل مؤمن تقى واما اصطلاحا عند علماء الاعتقاد فالولي كل مؤمن تقى غيرنبي - [01:37:30](#)

فاسم الولي يشمل في الخطاب الشرعي الانبياء. واما في المعاني الاصطلاحية فلا يشملهم ومعاداة الولي تؤذن صاحبها بحرب من الله سبحانه وتعالى لكن بشرطين احدهما ان تكون معاداته لاجل الدين - [01:37:57](#)

والآخر ان تكون المعاداة التي تقع في الدنيا متضمنة ظلمه والاجحاف بحقه ان تكون في معاداة الواقعه في امر الدنيا متضمنة ظلمه والاجحاف بحقه فإذا وجد هذا او ذاك اذن المعادي لولي الله بالحرب. من الله عزوجل. يعني الانسان عاد احد - [01:38:25](#)

يعنى اهل الفضل والخير قال لان يجتمعون في المسجد ويدرسون ونحوها هذا كراهة هذا لاجل الخير عادة لاجل الخير ويحاول يلغي الدرس يحاول نحو ذلك هذا عادة لاجل امر ديني - [01:38:56](#)

طيب اذا تنازع معه عند ارض لفقدان البينة بينهما هذا عنده حجة وهذا عنده حجة ويحتاجون الى فصل بالقضاء هذا يكون من معاداة اولياء الله ام لا يكون لا [01:39:15](#)

فاما رفع عليه دعوة عند القضاء ليس هذا مخلا بحقه. لكن ان اخذ سيارته وذهبوا وسحب النقل اللي فيه حاطه ذاك في عرضه وكسره ونحو ذلك هذا ينال الحديث ام ما يناله؟ يناله لانه تضمن طول ما هو الاسعاف في حقه - [01:39:33](#)

فانه لا يوجد له بان يفعل هذا بل يرفع الى ولی الامر وهو الذي يقصد بينهما. وقوله في اخر الحديث فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به الى اخره معناه اوفقه فيما يسمع ويبصر ويبطش ويمشي فلا يقع - [01:39:53](#)

منه من اعمال الجوارح الا ما يحبه الله ويرضاها الحديث التاسع والثلاثون ابن عباس رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخطأ والنسيان عليه. حديث حسن. رواه ابن ماجة. والبيهقي وغيره في الماء. هذا الحديث اخرجه - [01:40:10](#)

ابن ماجة بلفظ ان الله وضع عن امتي واخرجه البيهقي بلفظ قريب منه والعزو الى ابن ماجة مغن عن العزم الى البينقي. لان الحديث اذا كان في احد الاصول الستة عزي اليها دون - [01:40:36](#)

غيرها واسناد هذا الحديث ضعيف. والرواية في هذا الباب فيها لين وفي الحديث الملفوظ بيان فضل الله عز وجل على هذه الامة بوضع المؤاخذة في ثلاثة امور احدها الخطأ والمراد به هنا وقوع الشيء على وجه لم يقصد فاعله - [01:40:57](#)

وقوع الشيء على وجه لم يقصد فاعله. وثانيها النسيان وهو ذهول القلب عن معلوم متقرر فيه وثالثها الاكراه وهو ارغام العبد على ما لا يريد - [01:41:25](#)

ارغام العبد على ما لا يريد. ومعنى الوضع ارغام العبد على ما لا يريد. ومعنى الوضع نفي وقوع الاثم مع وجودها نفي وقوع الاثم مع وجودها فلا اثم على مخطئ ولا ناس ولا مكره - [01:41:52](#)

فيما يتعلق بحق الله عز وجل. واما فيما يتعلق بحق الناس فيتعلق به الضمان في على ما هو مبين في محله عند الفقهاء نعم الحديث الأربعون عن ابن عمر رضي الله عنهم قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من منكبي فقال لهم في الدنيا - [01:42:13](#)

انك غريب او عابر سبيل. وكان ابن عمر رضي الله عنهم يقول اذا امسيت فلا تنتظر الصباح اذا اصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك. رواه البخاري - [01:42:36](#)

هذا الحديث اخرجه البخاري في صحيحه بهذا السياق التام في رفعه وكلام ابن عمر رضي الله عنهم وفيه ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم الى الحال التي يكون بها صلاح - [01:42:56](#)

ابدا في الدنيا وهو ان ينزل نفسه احدى منازلتين الاولى منزلة الغريب منزلة الغريب وهو المقيم في غير بلده وهو المقيم في غير بلده فقلبه متعلق بالرجوع الى بلده واحتفاله - [01:43:13](#)

بامر الدنيا في البلد الذي هو فيه قليل وركونه الى اهلها ضعيف والثانية منزلة عابر السبيل وهو المسافر الذي يمر ببلد في سفره ثم يخرج منها وهو المسافر الذي يمر ببلد في سفره ثم يخرج منها - [01:43:37](#)

لأنها ليست محطة رحمه وانما هي مرحلة من مراحل سفره واكمل المنزلتين الاولى او الثانية واكمل المنزلتين الثانية لأن مكث عابر السبيل في البلد التي دخلها مریدا الخروج منها قليل وليس له رغبة في الاقامة فيها. فمن اراد ان يصلح نفسه فلين - [01:44:04](#)

انزلها احدى المنزلتين نعم الحديث الحادي وال الأربعون عن أبي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهمما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما تكت به. حديث حسن صحيح. ووينه في كتاب الحجة باسناد - [01:44:35](#)

هذا الحديث عزاه المصنف الى كتاب الحجة وهو كتاب المحجة للحافظ أبي الفتح نصر ابن ابراهيم المقدسي وهو كتاب لم يظفر به بعد وانما يوجد مختصر له حذفت منه اسانيده - [01:44:59](#)

والحديث المذكور اخرجه من هو اشهر منه. فاخرجه ابن أبي عاصم في كتاب السنّة. والبغوي في شرح السنّة باسناد ضعيف تصحيح هذا الحديث بعيد كما قال ابن رجب في جامع العلوم والحكم لكن اصول الشرع تصدقه وتشهد - [01:45:24](#)

فيكون ثابتنا من جهة ايش ؟ الدراية يعني المعنى. وغير ثابت من جهة الرواية يعني نسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم والهوى له معنيان احدهما لغوي وهو الميل المجرد وهو الميل المجرد دون رعاية اتجاه ميل العبد الى الحق او غيره دون رعاية اتجاه - [01:45:44](#)

العبد الى الحق او غيره والآخر شرعي وهو الميل الى خلاف الحق. الميل الى خلاف الحق فلذلك كل هوا يأتي في الخطاب الشرعي فالمراد به ايش يعني ذمه ام غير ذمه؟ ذمه - [01:46:18](#)

والدليل ما رواه اللالثان بسند صحيح عن ابن عباس ان رجلا قال له الحمد لله الذي جعل هوانا على هواه فقال كل هوى ضلال كلهون ضلاله كله هو ضلاله هذا باعتبار ايش - [01:46:41](#)

ترى مثل قوله تعالى ولا تتبعوا الهوى والتدعیب يعني لا تتبعوا خلاف الحق بالميل اليه طيب فان قال قائل في صحيح البخاري في كتاب التفسير في الاحزاب ان عائشة رضي الله عنها قالت للنبي صلی الله عليه وسلم ما ارى ربك - [01:47:02](#)
الايسارع في هواك يعني في ايش فيما تميل اليه يعني باعتبار المعنى اللغوي فيما تميل اليه ويوافق نفسك اما القرآن والسنة لا يأتي بذكر الهوى الا على وجه الذم - [01:47:21](#)

فيكون المراد في هذا الحديث ايش اي هوى اللغة اللغوي لكن لم يثبت هذا الحديث لقلنا ان الميل ورد لا قلنا الا الهوى ورد في الشرع بمعنى الميت لكن هذا الحديث حديث ضعيف لكن معنى - [01:47:41](#)

قوله هنا في هذا الحديث لا يؤمن احدكم حتى يكون حتى هو تبعا لما جئت به يعني حتى يكون ميله لما جئت به نعم الحديث الثاني وله البول عن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى - [01:48:06](#)

ابن ادم انك ما دعوتنی ورجوتنی غفرت لك على ما كان منك ولا ابالي. يا ابن ادم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم سافرتني غفرت لك. يا ابن ادم انك لو اتيتني بقرب الارض خطايا. ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا - [01:48:28](#)

اذا ناديتک بقربابها مغفرة. رواه الترمذی وقال حديث حسن صحيح. هذا الحديث اخرجه الترمذی في جامعه وفي اسناده مقال الا ان الحديث بمجموع طرقه حديث حسن ولفظه في النسخ التي بایدینا من سنن الترمذی على ما كان فيك - [01:48:48](#)

عوض على ما كان منك الذي ذكره المصنف وهو مشتمل على ذكر ثلاثة اسباب تحصل بها المغفرة اولها الدعاء المقترب بالرجاء الدعاء المقترب بالرجاء طيب لماذا قرن الدعاء بالرجاء ليه؟ ها - [01:49:15](#)

للافادة ان العبد مقبل بقلبه على الله عز وجل الداعي حاضر القلب مقبل على الله عز وجل. وثانيها الاستغفار وثالثها توحيد الله واشير اليه بعدم الشرك في قوله لا تشركوا بي - [01:49:42](#)

لان غایة التوحید هي الطالب شرك لان غایة التوحید هي ادخال الشرک. وانما اخر ذكره مع جلالة قدره لعظيم اثره في محو الذنوب وانما اخر ذكره مع عظيم قدره جلالة اثره في محو الذنوب - [01:50:06](#)

وقوله في الحديث لاتيتك بقربابها يعني بملئها فالغراب ملء الشيء وهو بكسر بضم القاف ويجوز كسرها. فيقال تراب وقرباب والعنان بفتح العين هو لو بلغت ذنوبك عنان السماء يعني سحاب. نعم - [01:50:31](#)

خاتمة الكتاب امتد الأربعين ولا ما انتهت خادم منها قاتلة منها الأربعين ما انتهت الأربعين حتى ان تنتهي قادمة الكلاب تنتهي بالأربعين الذي يقرأ الأربعين على خير يقرأ المقدمة ويقرأ على الاحاديث ويقرأ الخاتمة - [01:50:58](#)

اما يقول يقرأ الاحاديث بقراءة كتاب الأربعين لا يصح لابد ان يقرأ كل الأربعين سوى مقدمته وخاتمتها. والاكمال الانسان يقرأ الخاتمة المقدمة والخاتمة لما فيهما من علم واما الحفظ الذي جرى عليه الامر حفظ الاحاديث واذا كان عند الانسان قوة ان يحفظ الخاتمة فهي اولى من حفظ المقدمة. فإذا كان عنده قوة ان يحفظها - [01:51:19](#)

اما جميعا فهو اولى. نعم خاتمة الكتاب فهذا اخر ما حصته من بيان الاحاديث التي جمعت قواعد الاسلام وتضمنت ما لا يخفى من انواع العلوم في الاصول والفروع والاداب وسائل وجود الاحكام - [01:51:41](#)

بها حافظها عن مراجعة غيره في فضلها ثم شرع في شرحها ان شاء الله تعالى في كتاب مستقل لله تعالى ان يوفقني فيه لبيان مهمات من النصائح وجمل من الفوائد والمعارف لا يستغنى مسموح عن معرفة مثلها - [01:52:05](#)
وهذه الاحاديث وعظم فضلها عليه من النفائس التي ذكرتها والمهارات التي وصفتها ويعلم بها الحكمة في اختياره الاحاديث الأربعين وانها حقيقة بذلك عند الناظرين. وانما حفظ الجزء من ثم من اراد ظلم الشر - [01:52:25](#)

ولله عليه منة بذلك اذ يقف على على نفانس اللطائف السباقه من كلام من قال الله في حقه وما ينطق وعن الهوى ان هو الا وحي
يوحى ولله الحمد اولا واخرا وباطنا وظاهرا - 01:52:45

باب الاشارة الى مبطل البعض اشارات لا بد اشاره اليه. باب الاشارة الى مدة الالفاظ والمشكلات. هذا الباب وان وان ترجمتوا
بالمشكلات فقد انبه فيه على ان تعظموا من الواضحت. طيب الواضحت واضحات لماذا - 01:53:04
الواضحت واضحات لماذا يكثرها كزيادة الافادات لزيادة الافادات نعم في الخطبة نبه الله امرا روبي بتشديد الضاد والتتشديد اكثر
ومعناه حسن وجمله. الحديث الاول امير المؤمنين عمر ابن رضي الله عنه هو اول من سمي امير المؤمنين. قوله صلى الله عليه وسلم
انما الاعمال بالنيات. المراد لا تكسب الاعمال الشرعية - 01:53:22

قوله صلى الله عليه وسلم فهجرته الى الله ورسوله معناه مقبولة قوله رحمة الله معناه مقوله المعهود في خطاب الشرع متقبلة. لأن
التقبل مرتبة فوق القبول تتضمن محبة الله العاملة ورضاه عنه. وبها وقع دعاء الانبياء فان الانبياء قالوا ربنا - 01:53:53
اقبلوا لتقبل ربنا تقبل فالاولى اذا اراد الانسان ان يدعو لاحد بعمل صالح ان يقول طاعة متقبلة ولا طاعة مقبولة لأن الطاعة المقبولة
هي التي صح فعلها وسقط الطلب بها. لكن الطاعة المتقبلة هي التي صح فعلها وسقط الطلب بها - 01:54:19
واثمرت محبة الله عز وجل للعامل ورضاه عنه نعم الحديث الثاني لا يرى عليه سفر وبضم دائم يرات قوله تؤمن بالقدر خيره وشره
معناه تعتقد ان الله الخير والشر قبل الخلق وان جميع الكائنات بقضاء الله تعالى وقدره وهو مرید لها. هذا الذي ذكره المصنف
بعض - 01:54:39

الايام بالقدر واما حقيقة الايمان بالقدر شرعا فهي علم الله بالكائنات كتابته لها ومشيئته وخلقها اياه. علم الله من كائنات وكتابته لها
ومشيئته وخلقها اياه. والمراد بالكائنات الحوادث والواقع نعم - 01:55:06

قوله فاخبرني عن امارتها وفتح الهمزة لعلامتها ويقال اما اما ارسل هاء اللغتان لكن الرواية بالهاء قوله تجد الامة ربها اي سيدتها
ومعناه ان تكثر السرار حتى تلد الامة السرية بنتا لسيدها وبنت سيدی في معنى السيد وقيل يذكر بيع سراري حتى تشترى المرأة -
01:55:35

الامهات وتستعبدها جاهلة بانها امها وقيل غير ذلك وقد اوضحه في شرح صحيح مسلم بدلائه وجميع طرقه صوم هذا اي الفقراء
ومعناه ان اساتذ الناس يصيرون ابا ثروة ظاهرة قوله لمحمدية وبتشديد - 01:56:03
وكان ذلك ثالثا. هكذا جاء مبينا في رواية ابي داود والترمذى وغيرهما. هو عند اصحاب السنن جميعا فرواہ اصحاب السنن باسناد
صحيح ان المدة كانت ثلاث ليال. نعم. الحديث الخامس قوله من احدث في امرنا هذا - 01:56:23
هذا ما ليس منه قد ورد اي مردود كالخلق بمعنى المخلوق. الحديث السادس قوله فقد استبراً لدینه وعرضه اي سؤال دینه وقوع
الناس فيه قوله يوشك وبضم الياء وكسر الشين اي يسرع ويطرد قوله - 01:56:43

رحم الله محارمه معناه الذي حماه الله تعالى ومنع دخوله هو الاشياء التي حرمتها. الحديث السابع قوله عن ابي رقية ويضمد الحلقات
وتتشديد الباء منسوب الى جد له سمو الدار وقيل الى موضع يقال له دال ويقال - 01:57:03

قالوا فيه ايضا الدين نسبة الى جيد كان يتبعده فيه وقد نصبت القول في اياضه في اوائل شرح صحيح مسلم قوله رحمة الله الله
يقال له الزيري نسبة الى ذيل كان يتبعده فيه يوهم ان تعبده كان في الاسلام وليس الامر كذلك بل كان - 01:57:23
غنيا قبل الاسلام له دير يتبعده فيه فلابد من تقييده بما يفيد ذلك وهو الذي جرى عليه المصنف في شرط مسلم وفي تهذيب الاسماء
واللغات فقييده بحاله بعد قبل الاسلام. نعم - 01:57:43

ثم الحديث التاسع قوله واختلافه هو بضم فارنا بكسرها في الحديث العاشر قوله بالحرام وضم الغين وكسر الدار المعجمة المخففة
وذكر ايضا تشديدها غذى بالحرام. نقله الجرجاني في شرح الأربعين عن المصايخ - 01:58:01
انه يأتي ايضا مشددا لكن المشهور التخفيف غذى بالحرام. نعم الحديث الحادي عشر قوله دع ما يجبيك الى ما لا يجبيك بفتح الياء
وضمها لغتان والفتح اقصد والفتح افتح وابسط ومعنى - 01:58:21

وتروح ماشي في وعد الى ما لا تشك فيه تقدم ان الريب لا يفسر بالشك. وانما يفسر بأنه قلق النفس واضطرابها ذكره جماعة منهم ابو العباس وابن تيمية وابن القيم وابن رجب نعم - 01:58:37

طيب الحديث الثاني عشر قوله يعني بفتح اوله الحديث الرابع عشر قوله هذا يسمى مبني على فك الجزئين الرابعة عشرة الخامس عشر وهكذا نعم الحديث الرابع عشر قوله معناه المحسن اذا زنى وللاحسان شروط معروفة في كتب الفقه. الحديث الخامس عشر قوله - 01:58:54

او ليصمت بضم الميم وسمع كسرها ايضا او ليصمت وهو القياس فيجوز الكسر والضم نعم في الحديث السابع عشر القبلة والذبحة بكسر اولهما. قوله وليحد وبضم الياء وكسر الحاء وتشديد الدال. يقال - 01:59:18

السكين وحاجها واستحدها بمعنى الحديث الثامن عشر الحديث الثامن عشر جنبد بضم الجيم وبضم الدال وفتحها وزنادة بضم الجيم الحديثة التاسعة تجاهد بضم التاء وفتح الهاء اي امامك. كما في الرواية الاخرى ذكر صاحب القاموس ان تائه مثلثة - 01:59:39

وليس بالضم فقط معنى مثلثات يعني تجاهك وتتجاهك. طيب من صاحب القاموس غير زيادي نعم الفيروز ابادي نعم تفضل تعرف الى الله في الرخاء ان يتحبب اليه بلزوم طاعته واجتناب مخالفته الحديث والعشرون قوله اذا لم تستحي فاصنع ما شئت معناه اذا - 02:00:03

ردت فعل شيء فانسان مما لا تستحي من الله ومن الناس في فعله فافعله والا فلا وعلى هذا مزار الاسلام. الحديث الحالي تقدم ان الحديث يجوز ان يكون خبرا ويجوز ان يكون انشاء مفيدا للامر - 02:00:34

فما ذكره المصنف فيه ضيق وما سلك اوسع في مقامه. نعم الحديث الحادي والمشروع قل امنت بالله فما استقم اي استقم كما امرت ممثلا امر الله تعالى مجتنبا ناهيا الحديث الثالث او - 02:00:50

صلى الله عليه وسلم الطهور فخر الایمان المراد بالظهور الوضوء. قيل معناه ينتهي تضييف ثوابه الى نصف اجر الایمان. وقيل يجب وكل الایمان يزف ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء. ولكن الوضوء تتوقف صحته عن الایمان فصار نسبا - 02:01:06
المراد في ايمان الصلاة والظهور شرط لصحتها وصارت الشطر وقيل غير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم والحمد لله تملا الميزان اي ثوابها وسبحان الله والحمد لله تملا اي لو قدر ثوابه - 02:01:26

وما الاسم المالي ما بين السماء والارض وسببه ما اشتمننا عليه من التنزيل والتقويض الى الله تعالى والصلاه اي تمنع من المعاصي وتمنع عن الفحشاء وتهدي الى الصواب وقيل يكون ثوابها نورا لصاحبها يوم القيمة وقيل لانها - 02:01:43

سبب لزيارة القلب وصدقته قال اي حجة لصاحبها في اداء حق المال وقيل حجة في ايمان صاحبها لان المنافق لا يفعلها واجب والصبر هي اي صبر محظوظ وهو الصبر على طاعة الله تعالى والبلاء ومكارب الدنيا وعن المعاصي ومعناه لا يزال - 02:02:01
كل الناس يمضوا فبایعوا معناه كل انسان يسعى بنفسه فمنهم من يبعدها لله تعالى بطاعته ويوفقها هي العذاب ومنهم من يبعدها للشيطان والهوی باتباعهما فيغبطها اي يخلفها وقد بسطت شرح هذا الحديث في - 02:02:21

وانشر في صحيح مسلم من اراد زيادة فليراجعه. وبالله التوفيق الحديث الرابع والعشرون قوله تعالى قومت الظلم على نفسي اي تقدست عنه الظلم مصلحين في حق الله تعالى لانه مجاوزة - 02:02:41

او التصوف في غير في غير ملك. وهم جميعا محال في حق الله تعالى. تقدم ان المختار ان الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه وضع الشيء في غير موضعه. اما ما ذكره المصنف ففيه نظر لسنه ابو العباس ابن تيمية في شرح حديث ابي ذر - 02:02:57
للغفار في رسالة مفردة. نعم قوله تعالى فلا تظالموا هم في الحجة اي لا تنتظالموا. قوله تعالى الا كما ينقص الميظ وبكسر الميم واسكان الطاء المعجمة وفتح اي الابرة ومعناه لا ينقص شيئا في حديث خامس والعشرون الذكور بضم الداء والتاء المثلثة الاموال واحدها - 02:03:17

كنز وخلوث قول هو في بعض احككم وبضم الفاء واسكان الصاد المعجمة وهو كناية عن الجماع اذا نوهت العبادة وهو قضاء حق

الزوجة وطلب ولد صالح واعفاف النفس وكفها عن المحارم - 02:03:41

الحادي السادس والعشرون السلامه لضم السين وتکيف اللام وفتح الميم وجمعه فلانيات لتکملة ميات وجمعيه بفتح الميم وهي المقاصد والاعضاء وهي ثلاثة وستون في صلاة ثبت ذلك في صحيح مسلم عن رسول الله - 02:03:58

صلى الله عليه وسلم الحديث السابع والعشرون النواس لفتح النون وتشديد الواو وسمعان بكسر السين المهملة وفتحها والفوح اشهر زوجه حاكم الحال مهملة والسافعي تردد وابسط بكسر كسر الباء موحدة في الحديث الثامن والعشرون العرياض بتسر العين والموحدة - 02:04:17

سارية قوله بالنوازل المعجمة وهي الانباب وقيل الاقواس والبدعة ما عمل على غير مثال سبق ما ذكره رحمة الله في حد البدعة هو حدتها في اللسان العربي لا في الوضع الشرعي - 02:04:41

وقد تقدم بيان حدتها شرعا وهو المراد في هذا الحديث نعم الحديث التاسع والعشرون وذروة السنام في كسر الدار وضمها يعلى وذكر بعض المتأخرین ايضا الفتح فهي مثلثة ايضا نعم - 02:05:06

قوله وتفتح ميمه ايضا فيقال ملاك ومالك نعم قوله يكون هو بفتح الياء الكشي裡 بضم الخاء وفتح الشين المعجبتين والنون منسوب الى خشينة قبيلة معروفة قوله جرثوم عامة اهل النسب يذكرونها باسم قبيلة خشين نعم - 02:05:25

بضم الجيم والتاء المثلثة واسكان الراء بينهما وباسمها واسم ابيه اختلاف كثير قوله صلى الله عليه وسلم فلا تنتهکوها انتهک الحرمة تناوش تناولها بما لا يحل الحديث الثاني والثلاثون ولا - 02:05:53

وبكسر الضاد محجة والحديث الرابع والثلاثون فان لم يستطع بقلبك معناه فلينكر بقلبك وذلك ضعف الایمان اي اقل من ثمرة الحديث الخامس والثلاثون ولا يكفل بفتح الياء واسكان تقرأ وضم الدال المعجمة. ولا يكذب بفتح الباب - 02:06:11

قوله بحسب امری من الشر وباسکان السین المهملة اي يکفيه من الشر. الحديث الثامن والثلاثون فقد اذنته وبهمزة ممدودة اي اعلمته بأنه محارب لي او قوله تعالى استعاذه ربظوه بالنون وبالباء وكلاهما صحيح. يعني ايش؟ قوله تعالى لانه حديث الهي - 02:06:31 ربظوه بالنون يعني استعاذه وبالباء يعني استعاذه بي. نعم الحديث الرابع منكم في الدنيا كأنك غريب او عاذب سبیل. اي لا ترد اليها ولا تكتسبها وطننا ولا لا تحدث نفسك - 02:06:56

البقاء فيها ولا بالاعتناء فيها ولا تتتعلق منها بما لا يتعلّق به الغريب في غير وطنه. ولا تستغل فيها بما لا يشتغل به الغريب الذي الذهاب الى اهله. الحديث الثاني والاربعون عنان السماء بفتح العين. قيل هو السحاب. وقيل ما عد لك منها ان ظهر الا اذا - 02:07:13

رفع دراسة قوله بتراب الارض بضم القاف وكسرها لقتان روی بهما والضم اشهر معناهما يقارب ما انها قل اعلم ان الحديث المذكور او لا من حفظ على امتی اربعین حدیثا معنى الحفظ هنا ان ينقلها الى المسلمين وان لم يحفظها ولم يعرف معناها - 02:07:33

هذا حقيقة معنى ولم يحصل انتفاع المسلمين ذاك ما ينقله اليهم والله اعلم بالصواب. الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا الذي لولا ان هدانا الله وصلاته وسلمه على سیدنا محمد واله وصحبه وسلم. وسلام على المرسلین. والحمد لله رب العالمین - 02:07:53

قال مؤلفه فرغت منه ليلة الخميس التاسع والعشرين من جمادی الاولی سنة ثمان وستين وستمائة. قوله رحمة الله معنى الحفظ هنا ان ينقلها الى المسلمين وان لم يحفظها اي لا يشترط ان يحفظها عن ظهر قلب. ولكن المشترط ان ينقلها الى - 02:08:13

مسلمین لحفظ السطر والكتابة الاکمل اجتماعهما وان لم يقدر على حفظ السطر الصدر حفظها حفظ الصدر بكتابتها وتدوينها وهذا اخر شرح على هذا الكتاب بما يقتضيه المقام. اكتبوا طبقة السماع سمع علي - 02:08:34

جميع من كان جميع واكثر من كان اکثر كتاب الأربعين النوية بقراءة غيره والغالب يكتب بقراءتي فتم له ذلك في تم اجلس مجلسين فانجزته به اجازة خاصة في معین معین - 02:09:00

بالسند المذكور فيه مكتوب عندكم ماشي لرفع النبوة صغير ورفع النبراس الحمد لله رب العالمین اكتبوا بعد ذلك التاريخ متى يوم الرابعء يوم الرابعء التاسع من شهر جمادی الاولی سنة اثنين وثلاثين بعد الأربعين في الالف بمسجد - 02:09:28

الوابل بمدينة الدمام وبعد المغرب ان شاء الله تعالى نبدأ في درس العقيدة الواسطية الحمد لله رب العالمین وصلی الله وسلم على

