

## المجلس 2 من شرح (الأربعين النووية) | برنامج أساس العلم 4341 (جدة) | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله الذي جعل العلم للخير اساس. والصلوة والسلام على عبده ورسوله محمد المبعوث رحمة للناس وعلى الله وصحابه البررة الاكياس. اما بعد فهذا المجلس الثالث - 00:00:00

في شرح الكتاب الثالث من برنامج أساس العلم في سنته الثالثة اربع وثلاثين بعد الاربع مئة سوی الالف بمدينته الثالثة مدينة جدة. والكتاب المقصود فيه هو الأربعين في مباني الاسلام وقواعد الاحكام - 00:00:30

كم؟ للعلامة يحيى بن شرف النووي رحمه الله. المتوفى سنة ست وسبعين وستمائة. وقد انتهى من الى قوله رحمه الله الحديث السادس عشر. نعم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين نبينا محمد عليه افضل الصلاة - 00:00:50 واتم التسليم. اما بعد قال المصنف رحمه الله تعالى الحديث السادس عشر عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اوصني قال لا تغضب - 00:01:16

ردد مرارا قال لا تغضب. رواه البخاري. هذا الحديث اخرجه البخاري وحده فهو من افراده عن مسلم. رواه من حديث ابي حصين الاسدي عن ابي صالح الزيات عن ابي هريرة رضي الله عنه فذكره بهذا اللفظ. وفيه النهي عن الغضب. وهو يشمل امررين - 00:01:35 وفيه النهي عن الغضب. وهو يشمل امررين. احدهما النهي عن تعاطي باب الموصلة اليه المهيجة له. النهي عن تعاطي الاسباب الموصلة اليه له. والثاني النهي عن انفاذ مقتضى الغضب. النهي عن - 00:02:05

هذه مقتضى الغضب. فإذا اعتبراه الغضب كان منها انتقاما للنفس. والغضب المنهي عنه هو ما كان - 00:02:35 والغضب المنهي عنه هو ما كان انتقاما للنفس. والغضب المنهي عنه هو ما كان - 00:03:05

اقاما للنفس. فان كان انتقاما لحرمات الله سبحانه وتعالى لم يكن من عنه فان كان انتقاما لحرمات الله تعالى لم يكن منها عنه. بل هو من كمال الامان بل هو من كمال الامان لكن يؤمر من اعتبراه غضب لله ان يكون غضبه لله - 00:03:05

وفق ما امره الله لكن يؤمر من اعتبراه غضب لله ان يكون غضبه لله وفق ما امره الا فليس له ان يتصرف في غضبه الا بما ادینته الشريعة نعم الحديث السابع عشر عن ابي شداد بن اوس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - 00:03:35 قال ان الله كتب الاحسان على كل شيء فإذا قتلت فاحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فاحسنوا الذبح. ولihad احدكم شفتره فليرح ذبيحته رواه مسلم هذا الحديث اخرجه مسلم وحده دون البخاري. فهو من افراده عليه - 00:04:06

رواه من حديث ابي قلابة الجرمي عن ابي الاشعث الصنعاني عن شداد ابن اوس رضي الله عنه انه قال اثننتان حفظتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم اثننتان حفظته - 00:04:34

وما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر الحديث. وقال فيه وإذا ذبحتم فاحسنوا ذبح وإذا ذبحتم فاحسنوا الذبح. هذا لفظ مسلم. وقوله كتب الاحسان على كل شيء - 00:04:54

الكتابة المذكورة تحتمل معنيين الكتابة المذكورة تحتمل معنيين احدهما ان تكون الكتابة قدرية. ان تكون الكتابة قدرية. فيكون معنى ان كل الاشياء جارية على الاحسان بتقدير الله. ان كل الاشياء جارية - 00:05:17

على الاحسان بتقدير الله الذي سيرها عليه بتقدير الله الذي سيرها عليه المكتوب هنا هو الاحسان والمكتوب عليه هو كل شيء.

فالمكتوب هنا هو الاحسان. والمكتوب عليه هو كل كل شيء. والآخر - 00:05:47

ان تكون الكتابة شرعية ان تكون الكتابة شرعية فيكون المعنى ان الله كتب الاحسان على عباده الى كل شيء فيكون المعنى ان الله كتب الاحسان على عباده الى كل - 00:06:11

شيء فيكون المكتوب هو الاحسان. والمكتوب عليه محفوظ هم العباد. فيكون المكتوب هو الاحسان والمكتوب عليه هم العباد.

والحديث صالح كما تقدم للكتابة الشرعية والقدرية. والحديث كما تقدم صالح للكتابة الشرعية والقدرية على - 00:06:37

المعنى المذكور في كل ثم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم مثلاً يتضح به المقال وهو الاحسان في قتل ما يجوز قتله وفي ذبح ما يجوز ذبحه. واحسانه بان يوضع على الصفة المأمور بها شرعاً. واحسانه ان يوضع على الصفة المأمور بها شرعاً - 00:07:09

فالقتل وهو ازهاق النفس يكون وفق ما بين شرعاً والذبح وهو قطع الحلقوم والمريء يكون وفق ما بين شرعاً. نعم الحديث الثامن عشر عن أبي ذر جندع ابن جنادة وابي عبد الرحمن معاذ بن جبل رضي الله عنهما - 00:07:39

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتق الله حيثما كنت واتبع السيدة السيدة الحسنة تمحها وخلق الناس بخلق حسن رواه الترمذى وقال حديث حسن. وفي بعض النسخ حسن صحيح - 00:08:07

هذا الحديث اخرجه الترمذى وحده من اصحاب الكتب الستة. فهو من زوائد علي رواه اولاً من حديث سفيان الثوري عن حبيب ابن أبي ثابت عن ميمون ابن أبي شبيب عن أبي ذر رضي الله عنه ثم رواه بعد بهذا الاسناد من حديث معاذ بن جبل - 00:08:30

وهو غلط في المعروف ان الحديث حديث ابي ذر لا مدخل فيه لذكر لذكر معاذ اخطأ فيه بعض رواته فجعله عن معاذ والمحفوظ فيه انه من حديث ابي ذر رضي الله عنه واسناده - 00:09:00

ضعيف. وروي من غير وجه لا يثبت منها شيء. وروي من غير وجه لا يثبت منها شيء ووصية النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل رویت منها جمل متعددة - 00:09:20

في احاديث كثيرة رویت منها جمل متعددة في احاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما فمنها الصحيح ومنها الحسن ومنها الضعيف. وجمعت وصية النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بين حقوق الله وحقوق عباده. فان على العبد حق - 00:09:40  
قين ادھما حق الله والمذکور منه في الحديث اتقاؤه واتباع السيدة الحسنة والمذکور منه في الحديث اتقاؤه واتباع الحسنة السيدة الحسنة. والآخر حق الخلق حق المذکور منه في الحديث مخالفة الناس - 00:10:10

خلق حسن مخالقة الناس بخلق حسن فالمأمور به في الحديث ثلاثة اشياء اولها تقوى الله اولها تقوى الله اولها تقوى الله. وهي شرعاً اتخاذ العبد غاية وبينه وبين ما يخشاه من ربه اتخاذ العبد وقاية وبينه وبين - 00:10:45

ما يخشاه من ربه بامتثال حكمه والامتثال للحكم يشمل الحكم الخبرية والامتثال للحكم يشمل حكم الخبرية والطلبية على ما تقدم وتقوى الله فرد من افراد التقوى المأمور بها. فرد من افراد التقوى المأمور بها. فان - 00:11:23

تقوى المأمور بها وقعت في خطاب الشرع على انواع عدة. فمنها تقوى الله. قال الله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم ومنها تقوى يوم القيمة. قال الله تعالى واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله. ومنها - 00:11:59

التقوى النار. قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا قو انفسكم واهليكم ناراً وقودها الناس حجارة الاية فالحمد الجامع للتقوى شرعاً هو اتخاذ العبد بينه وبين ما يخشى اتخاذ لعبي وقاية بينه وبين ما يخشاه. اتخاذ العبد وقاية بينه وبين ما يخشاه - 00:12:19

بامتثال حكم الشرع. ومن افراد المذكورة في الحديث تقوى الله على ما بيننا معناه. وثانيها اتباع السيدة الحسنة. اتباع السيدة الحسنة والمراد به الاتيان بها مفعولة الاتيان بها مفعولة - 00:12:49

بعد اقتراف السيئة فاذا اقترف سيئة اتبعها حسنة. اذا اقترف سيئة اتبعها حسنة واتباع السيدة الحسنة نوعان واتباع السيدة الحسنة نوعان ادھما اتبعها على اراده محوها. اتبعها على اراده محوها - 00:13:19

فيعمل العبد حسنة بعد سيئة لقصد محو السيئة فيعمل العبد حسنة بعد سيئة لقصد محو السيئة والثاني فعلها دون قصد المحو. فعلها دون قصد المحو. فيتفق للانسان فعل الحسنة بعد سيئة اتها. فيتفق للانسان فعل حسنة بعد - 00:13:49

سيئة اتها. والاول اكمل لما فيه من ارادة محو السيئة التي والاول اكمل لما فيه من ارادة محو السيئة التي اقترفها.

وثالثها مخالقة الناس بخلق حسن. مخالقة الناس بخلق حسن. اي معاملته - [00:14:23](#)

به اي معاملتهم به. فان المفاعة في كلام العرب اسم لما جرى بين اثنين اكثراً فان المفاعة في لسان العرب اسم لما جرى بين اثنين في

فاكثر. كالمقالة والمحاسبة وابهالهما. والخلق له معنيان. والخلق له معنيان - [00:14:53](#)

احدهما عام احدهما عام وهو الدين. قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم. اي دين عظيم. قاله مجاهد وغيره والآخر خاص خاص

وهو اسم لما يجري بين العبد وغيره من الخلق من المعاملة - [00:15:23](#)

وهو اسم لما يجري بين العبد وغيره من الخلق من المعاملة في احوال المعاشرة. والعبد مأمور بهذا وهذا

والعبد مأمور بهذا وهذا فيكون دينه كله فيما جرى في - [00:15:54](#)

في احوال يجتمع فيها مع الخلق على الحسن. ويكون ايضاً ما يجري بينه وبين الخلق من معاملة في المعاشرة جارياً على الحسن.

الحج في الاول والسلام في الثاني. كالحج في الاول - [00:16:24](#)

السلام في الثاني فان الحج من الدين. فيعامل فيه فيخلق فيه الخلق بخلق حسن سلام من احكام المعاشرة في احوال المعاشرة بينه

وبين الخلق فيكون الاتيان به على وجه حسن - [00:16:44](#)

نعم الحديث التاسع عشر عن ابي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقال يا

غلام اني اعلمك كلمات احفظ الله يحفظ احفظ الله تجده تجاهك - [00:17:04](#)

اذا سألت فاسأله الله واذا استمعت فاستمعن بالله. واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك.

وان اجتمعوا على ان يضروك بشيء - [00:17:30](#)

لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت القلم وجفت الصحف رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وفي رواية غير

الترمذى احفظ الله تجده امامك. تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة - [00:17:50](#)

واعلم ان ما اخطأت لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطئك. واعلم ان النصر مع الصبر وان الفرج مع الكرب. وان مع العسر يسرا

هذا الحديث اخرجه الترمذى في الجامع. وفيه ولو اجتمعوا على ان - [00:18:14](#)

يضروك وفيه ولو اجتمعوا على ان يضروك عوضاً وان اجتمعوا على ان واسناده جيد رواه من حديث قيس بن الحجاج عن حنس

الصنعاني عن ابن رضي الله عنهم. والرواية المذكورة بعده هي عند عبد ابن حميد - [00:18:38](#)

هي عند عبد ابن حميد من حديث المثنى ابن الصباح عن عطاء ابن ابي رباح عن ابن عباس رضي الله عنهم واسنادها ضعيف.

ورويت من وجوه اخرى يحسن بها. ورويت من وجوه اخرى - [00:19:10](#)

تحسن بها سوى قوله واعلم ان ما اخطأك لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطئك فانه ليس لها في وصية النبي صلى الله عليه

وسلم ابن ابن عباس ما يقويها - [00:19:31](#)

وان كانت ثابتة في احاديث اخرى سوى هذا الحديث لكن بخصوص الوصية لم تروي من وجه يثبت وقوله في الحديث احفظ الله

المراد بحفظ الله حفظ امره. المراد بحفظ الله حفظ امره وامر الله نوعان وامر الله نوعان احدهما - [00:19:51](#)

امره القديري امره القديري. وحفظه بالتجلمل بالصبر بالتجلمل بالصبر ترك الجزء والتتسخط وحفظه بالتجلمل بالصبر وترك الجزء

والتسخط. والآخر امر والله الشرعي وحفظه بتصديق الخبر. وامتثال الطلب - [00:20:21](#)

اعتقاد حل الحلال وحفظه بامتثال بتصديق الخبر وامتثال الطلب واعتقاد حل الحلال وبين النبي صلى الله عليه وسلم جزاء من

حفظ امر الله في قوله يحفظك وفي قوله تجده تجاهك وفي الرواية الاخرى تجده امامك. فيتحقق لمن حفظ امر الله نوعان -

- [00:20:51](#)

من الجزاء فيتحقق لمن حفظ امر الله عز وجل نوعان من الجزاء احدهما تحصيل حفظ بالله له تحصيل حفظ الله له والآخر تحصيل

نصره وتأييده. تحصيل نصره وتأييده. والفرق بينهما ان الاول وقاية. والثانية رعاية - [00:21:21](#)

والفرق بينهما ان الاول وقاية والثاني رعاية. وقوله رفعت الاقلام وجفت الصحف ورفعت الاقلام وجفت الصحف اشارة الى الفراغ من المقادير اشارة الى الفراغ من المقادير وثبوتها. فرفع قلم القدر الذي - 00:21:51

يكتبها فرفع قلم الغدر الذي يكتبها. وجف الحبر الذي وجف الحبر الذي كتبت به وجف الحبر الذي كتب به. وقوله تعرف الى الله في الرخاء في الشدة فيه ذكر عمل وجذاء. فيه ذكر عمل وجذاء. فاما العمل - 00:22:21

فمعرفة العبد ربها. فاما العمل فمعرفة العبد ربها. واما الجزاء فمعرفة تربى عبده واما الجزاء فمعرفة الرب عبده. فالمبتدئ بالعمل هو العبد. والمتفضل بالجزاء اي هو الله فالمبتدئ بالعمل هو العبد والمتفضل بالجزاء هو الله. فمن عرف الله سبحانه - 00:22:51

وتعالى عرفة الله عز وجل. ومعرفة العبد ربها نوعان. ومعرفة العبد له نوعان احدهما معرفة تتضمن الاقرار بربوبيته. معرفة تتضمن الاقرار بربوبيته وهي معرفة يشتراك فيها المؤمن والكافر. وهي معرفة يشتراك فيها المؤمن والكافر - 00:23:21

البر والفاجر. والآخر معرفة تتضمن الاقرار بالوهبيته. معرفة تتضمن الاقرار بالله وله. وهي تختص باهل الاسلام فقط. وهي تختص باهل الاسلام فقط. ومعرفة الله عبده نوعان. ومعرفة الله عبده نوعان ان احدهما معرفة عامة. معرفة عامة. تقتضي شمول علم الله - 00:23:54

العبد تقتضي شمول علم الله العبد واطلاعه عليه واحاطته به شمول علم الله العبد واطلاعه عليه واحاطته به. والآخر معرفة خاصة تقتضي معرفة الله عبده معرفة خاصة تقتضي معرفة الله عبده - 00:24:34

تأييد والرعاية بالتأييد والرعاية والمرتبة الاخيرتين والمرتبة الاخيرتان من كل ما اعلاهما فاعلى معرفة ربها ان يعرفه بالوهبيته. وعلى معرفة الله عبده ان يعرفه بالتأييد وحظ العبد من الجزاء على حظه من العمل. وحظ العبد من الجزاء على حظه من العبد من العمل. فمن - 00:25:04

تمت له معرفة الله عز وجل الوهبية تمت له معرفة الله له نصرا وتأييدا. نعم الحديث العشرون عن ابي مسعود عقبة ابن عمر الانصاري البدرى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى - 00:25:42

صلى الله عليه وسلم شن مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى. اذا لم تستحي فاصنع ما شئت. رواه رواه البخاري هذا الحديث رواه البخاري وحده دون مسلم فهو من افراده عنه. رواه من حديث - 00:26:06

منصور بن المعتمد عن ربيعى بن حراش عن ابي مسعود البدرى بهذا اللفظ. وقوله فيه ان ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى اي مما بقى منقولا بينهم عن - 00:26:28

السابقين اي مما بقى منقولا بينهم عن الانبياء السابقين. وقوله فاصنع ما شئت وقوله فاصنع ما شئت له معنيان صحيح ان له معنيان صحيح ان احدهما انه امر على ظاهره. والمعنى اذا كان اذا كان ما تريده - 00:26:48

فعله اذا كان ما تريده فعله لا يستحي منه فافعله. اذا كان ما تريده فعله مما لا يستحي منه فافعله. فهو اذن بالفعل والآخر انه ليس من باب الامر الذي تقصد حقيقته. انه ليس من باب - 00:27:21

الامر الذي تقصد حقيقته. وهو عند القائلين به يحمل على وجهين وهو عند القائلين به يحمل على وجهين احدهما انه امر بمعنى التهديد. انه امر بمعنى التهديد والوعيد اي اذا لم يكن لك حياء فاصنع ما شئت. اي اذا لم يكن لك حياء فاصنع ما شئت - 00:27:51

فانك لاق ما تكره. وثانيهما انه امر بمعنى الخبر انه امر بمعنى الخبر. اي اذا لم تستحي فاصنع ما شئت. اي اذا لم تستحي فاصنع ما شئت. فان من لم فان من كان له حياء ردعه عن القبائح. فان من - 00:28:25

كان له حياء ردعه عن القبائح. ومن لم يكن له حياء لم يرتدع. ومن لم يكن له حياء لم يرتدع فهو خبر عن الناس وما يصنعونه. فهو خبر عن الناس - 00:28:55

وما يصنعونه بحسب ما فيه من الحياة. بحسب ما فيه من الحياة. نعم الحديث الحادي والعشرون عن ابي عمرو وقيل ابي عمرة سفيان بن عبدالله رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله قل لي في - 00:29:15

اسلامي قوله لا اسأل عنه احدا غيرك قال قل امنت بالله ثم استقم. رواه مسلم هذا الحديث اخرجه مسلم في صحيحه ولم يروه

البخاري فهو من افراده عنه. رواه من حديث هشام ابن عروة ابن الزبير عن ابيه - 00:29:39

عن سفيان بن عبدالله الثقفي رضي الله عنه بهذا اللفظ الا انه قال قل امنت بالله فاستقم. قل امنت بالله فاستقم بالفاء في ثم هكذا هو في نسخ الصحيح التي بآيدينا بالفاء في موضع ثم هكذا هو في نسخ - 00:30:05

التي بآيدينا والاستقامة شرعا والاستقامة على الصراط المستقيم هي طلب اقامة النفس على الصراط المستقيم وتقديم ان الصراط المستقيم هو الاسلام. وتقديم ان الصراط المستقيم هو الاسلام. ثبت هذا في حديث - 00:30:35

النواس بن سمعان عند احمد بأسناد حسن وفيه فالصراط الاسلام. واصله عند الترمذى ابن ماجة بأسناد اخر ضعيف فالمستقيم هو المقيم على شرائع الاسلام المتمسك بها باطننا ظاهرا فالمستقيم هو المقيم على شرائع الاسلام - 00:31:05

المتمسك بها باطننا وظاهرا. ومما ينبيه اليه ان الخبر عن عباده لله افرادا يكون كالخبر عنهم جمعا. ان الخبر عن افراد عباد الله عن وعن افراد الله افرادا يكون كالخبر عنهم جمعا فكما ان الخبر عن عباد الله اذا - 00:31:34

يكون باسماء شرعية فكذلك الخبر عنهم اذا انفرد الواحد منهم يكون باسم شرعى كتسميته المستقيمة والمهتدى والطائع. وهذه اسماء شرعية جعلت للواحد من عباد الله فيخبر عنه بها. وما عدا ذلك فان العبد يجتنبه. وما - 00:32:04

لذلك فان العبد يجتنبه. نعم الحديث الثاني والعشرون عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنهم ان رجلا سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارأيت اذا صليت الصلوات المكتوبات؟ وصمت رمضان واحلل - 00:32:34

الحلال وحرمت الحرام ولم ازد على ذلك شيئا الدخل الجنة؟ قال نعم رواه مسلم ومعنى حرمت الحرام اجتنبته ومعنى احللت الحال فعلته معتقدا حله حلة معتقدا حلة. هذا الحديث اخرجه مسلم وحده دون البخاري. فهو من افراده عنه. رواه - 00:33:00

حديث معقل ابن عبيد الله عن ابي الزبير المكي عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهم وقوله واحلللت الحال اي اعتقادت حله فقوله واحلللت الحال اي اعتقادت حله. وقيد الفعل الذي - 00:33:31

كره المصنف فيه نظر وقيد الفعل الذي ذكره المصنف فيه نظر لتعذر احاطة العبد بافراد الحال لن لكثرتها لكثرتها. والواجب على العبد هو اعتقاد الحل فقط. هو الواجب على والواجب على العبد - 00:33:55

هو اعتقاد الحل فقط وبيان هذا بهذه الجملة ان المطعومات مثلا انواع كثيرة. ويکفي في تصحيح احال الحال منها. اعتقاد العبد ذلك لا يلزمه ان يتناول كل واحد منها لعسر الاحاطة بذلك مع اختلاف البلدان والازمنة - 00:34:25

فيکفيه في هذا حصول الاعتقاد وهو المراد في قول الصحابي واحلللت الحال اي قد تحله وقوله وحرمت الحرام اي اعتقادت حرمتها مع اجتنابه. اي اعتقادت حرمتها مع اجتنابه فلا بد من هاتين المرتبتين. فلا بد من هاتين المرتبتين - 00:34:55

اعتقاد الحرمة واجتناب الفعل. اعتقاد الحرمة واجتناب الفعل. وفي عبارة المصنف سور في عبارة المصنف قصور لانه خصه باجتنابه دون اعتقاد حرمته لانه خصه باجتنابه دون اعتقاد حرمته. ويمكن ادراج اعتقاد الحرمة - 00:35:25

في الاجتناب ويمكن ادراج اعتقاد الحرمة في الاجتناب لكن الاولى الافصاح عنه. واهمل ذكر الزكاة والحج في الحديث. وهما من اجل شرائع الاسلام الظاهرة باعتبار حال السائل. واسقط ذكر الزكاة والحج في - 00:35:55

اذ وهما من اجل شرائع الاسلام الظاهرة باعتبار حال السائل. فلم يكن من اهلهما قطة في حقه فعلم النبي صلى الله عليه وسلم من حاله انه لا مال له فيزيكه ولا استطاعة له على الحج فيحج - 00:36:25

وهذا الجواب في التأليف بين الاحاديث التي يذكر فيها شيء من شرائع الاسلام دون شيء هو احسن الاجوبة بانه وقع بمحاضة حال السائل. ذكره ابو العباس ابن تيمية حفيد رحمه الله تعالى و قوله ولم ازد على ذلك شيئا الدخل الجنة فيه بيان ان هذه الاعمال - 00:36:50

مال من موجبات دخول الجنة فيه بيان ان هذه الاعمال من موجبات دخول الجنة اما ابتداء واما انتهاء اما ابتداء واما انتهاء بان يدخلها ابتداء او يصير اليها ان عذب بحسب اجتماع الشروط وانتفاء الموانع بحسب اجتماع الشروط - 00:37:22

وانتفاء الموانع فان هذا الحديث يضم الى غيره من الادلة. فان هذا الحديث يضم الى غيره من الادلة في تعين ما يدخل العبد به

الجنة. مما يجمعه قول الفقهاء الشروط وانتفاء المowanع فبهما يتم الحكم المرتب - [00:37:52](#)  
شرعًا أما ظاهرا في أحكام الدنيا وأما باطلًا في أحكام الآخرة. فمثلاً باجتماع الشروط شفاء المowanع يكون العبد مسلماً أو كافراً في [00:38:22](#) الدنيا.

للنار أو من أهل الجنة باعتبار الآخرة فيما جاءت به الأدلة من القرآن والسنة. قال شيخ شيوخ ابن سعدي رحمه الله تعالى ولا يتم الحكم حتى تجتمع كل الشروط والمowanع ترتفع - [00:38:42](#)

وقوله في الحديث قال نعم تقدير الكلام فيه نعم تدخل الجنة نعم تدخل الجنة وهذا عند أهل العلم يقال فيه إن السؤال معاد في [00:39:02](#) الجواب أن السؤال معاد في الجواب يعني يقدر فيه يعني يعني يقدر فيه -

قال الاهدل فينظم القواعد ثم السؤال عندهم معاد قل في الجواب حسب ما أفادوا. ثم السؤال عندهم معاد قل في الجواب حسب ما أفادوا. [00:39:32](#) نعم الحديث الثالث والعشرون عن أبي مالك الحارث ابن عاصم الأشعري رضي الله عنه قال قرب اللقطة منك -  
عن أبي مالك الحارث بن عاصم الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شطر اليمان والحمد لله تملأ [00:40:01](#) الميزان وسبحان الله والحمد لله تملأ أو ما بين السماوات والأرض. والصلة نور، والصدقه برهان، والصبر ضياء، والقرآن -  
وحجة لك وعليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها. رواه مسلم هذا الحديث أخرجه مسلم بهذا اللفظ دون [00:40:34](#) البخاري فهو من افراده عنه رواه من حديث يحيى ابن أبي كثير عن زيد ابن سلام عن أبي سلام الحيشي عن أبي مالك -  
لكن الأشعري رضي الله عنه وقوله الطهور شطر اليمان هو بضم الطاء منه وبضم الطاء منه. يراد به فعل الطهارة. يراد به فعل الطهارة [00:41:04](#) وهو هو التطهير والشطط هو النصف. والشطط هو النصف. وهذه الجملة -

تحتمل معنيين صحيحين وهذه الجملة تحتمل معنيين صحيحين أحدهما أن المراد بالطهارة هنا الطهارة الحسية المذكورة عند [00:41:34](#) الفقهاء ان المراد للطهارة هنا الطهارة الحسية المذكورة عند الفقهاء والآخر ان المراد بالطهارة هنا -

الطهارة المعنوية ان المراد بالطهارة هنا الطهارة المعنوية. وهي طهارة القلب من الشبهات والشهوات. وهي طهارة القلب من الشهوات و [00:42:04](#) الشبهات واصحهما ارادة الاول واصحهما ارادة الاول للتصریح به في بعض الروایات. للتصریح -  
به في بعض الروایات وهو الذي جرى عليه عمل الحفاظ. وهو الذي جرى عليه عمل الحفاظ الذين رووا هذا الحديث فانهم ادخلوه في [00:42:39](#) كتاب الطهارة. كمسلم للحجاج وابي عبد الرحمن النسائي وابي عبدالله ابن ماجة في اخرين -

واختلف القائلون بالطهارة بارادة الطهارة الحسية في معنى هذا الحديث واختلف القائلون بارادة الطهارة الحسية في معنى هذا [00:43:10](#) الحديث على قولين أحدهما ان اليمان المذكور هنا مع الطهارة هو الصلاة. ان اليمان المذكور -

مع الطهارة هو الصلاة. فانها تسمى ايماناً. فانها تسمى ايماناً فيكون معنى الحديث ان الطهارة الحسية شطر اليمان. ان الطهارة [00:43:40](#) الحسية شطر اليمان والآخر ان المراد باليمان المذكور مع الطهارة هو شرائع الدين هو شرائع الدين -

فتكون الطهارة شططه ف تكون الطهارة شططه باعتبار كونها مظهراً للجسد الظاهر. وبقية الشرائع للباطن.  
وبقية الشرائع مطهرة للباطن والقول الثاني اصح من الاول. والقول الثاني اصح من الاول. لأن الطهارة الحسية - [00:44:21](#)  
لا تبلغ شطر الصلاة. لأن الطهارة الحسية لا تبلغ شطر الصلاة. وفي حديث عبد الله بن محمد بن عقيل [00:45:03](#) عن محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه -

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مفتاح الصلاة الطهور. فجعل للصلاه مفتاحا لها ومفتاح الشيء لا يبلغ شططه.  
ومفتاح الشيء لا يبلغ شططه. فالظاهر ان معنى - [00:45:23](#)

هذه الجملة ان الطهارة الحسية هي شطط شرائع الدين. وتكون شططه بان يكون آباً تكون الطهارة مطهرة للظاهر. وبقية شرائع [00:45:43](#) اليمان مطهرة للباطن. فإذا توضاً العبد او اغتسل تطهر ظاهره واذا صلى او ذكر او صام او حج تطهر -  
هذا اصح ما يقال في معنى هذا الحديث. وقوله وسبحان الله والحمد لله تملأ او تملأ وما بين السماء والأرض هكذا على الشك فيما [00:46:13](#) يملأ ما بين السماء والأرض. هل هو -

قيمتان مجتمعتين ام احدهما فعلى الاول يكون المعنى ان سبحانه الله الحمد لله تملأ ما بين السماء والارض ان سبحانه الله والحمد لله تملأ ما بين السماء والارض وعلى الثاني - [00:46:33](#)

كونوا الحمد لله وحدها تملأ ما بين السماء والارض ووقع في رواية النسائي وابن ماجة والتسبيح والتكبير ملء السماء والارض والتسبيح والتكبير ملء السماء والارض. وهذه الرواية اصح من وجهين. وهذه الرواية والرواية اصح من - [00:46:53](#) وجهين احدهما من جهة الرواية. من جهة الرواية فانها اوثق رجالا واصح طريقا فانها اوثق رجالا واصح طريقا من رواية مسلم.

والآخر من جهة دراية من جهة الدرایة. فان في الحديث ان الحمد لله تملأ الميزان على الانفراد - [00:47:23](#)

ففي الحديث ان الحمد لله تملأ الميزان على الانفراد. ثم مع الاقتران تملأ ثم مع الاقتران بالتسبيح تملأ ما بين السماء والارض. ثم مع الاقتران بالتسبيح تملأ ما بين السماء والارض الذي هو دون ملء الميزان. فيكون نقصا لقدرها. فيكون نقص - [00:47:53](#) اقدرها فالمحفوظ لفظ النسائي وابن ماجة والتسبيح والتكبير يملأ ما بين السماء والارض او ملء السماء والارض. واما الحمد لله فهي على الميزان. وهذا اختيار ابي فرج ابن رجب رحمه الله في جامع العلوم والحكم. وما ذكرناه من ترجيح رواية النسائي وابن ماجة - [00:48:23](#)

لا يعكر ان مسلما اصح من كتابيهما لان هذه الصحة المذكورة يراد بها الصحة الاجمالية باعتبار مجموع ما في كتابه بالنسبة الى كتابيهما. اما بالنسبة الى الصحة المقيدة فقد يكون في الفاظ غير مسلم من اصحاب السنن ما هو اصح من لفظ مسلم - [00:48:53](#)

في حديث ما و قوله والصلة نور والصدقة برهان والصبر ضياء تمثيل لقدر الاعمال المذكورة بمقادير من النور. تمثيل للاعمال المذكورة بمقادير من النور فالصلة نور مطلق. فالصلة نور مطلق. والصدقة برهان. والصدقة برهان - [00:49:23](#)

برهان الشعاع الذي يلي قرص الشمس والبرهان الشعاع الذي يلي قرص الشمس محاطا به والصبر ضياء والصبر ضياء. وهو النور الذي يكون معه حرارة واشراق دون احراق وهو النور الذي يكون معه حرارة واشراق دون احراق - [00:49:53](#) كيلو منفعة الاعمال بهذه الانوار وتمثيل منفعة هذه الاعمال بالانوار يشمل امررين يشمل احدهما منفعتها باعتبار الحال. منفعة باعتبار الحال بما يكون للعبد من نور في الدنيا بما يكون للعبد - [00:50:24](#)

من نور في الدنيا والآخر منفعتها باعتبار المال. منفعتها باعتبار المال بما يكون للعبد من اجرها. بما يكون للعبد من اجرها. ووقع في بعض نسخ صحيح مسلم والصيام ضياء. والصيام ضياء. في محل قوله والصبر ضياء - [00:50:54](#)

والصيام هو ابلغ الصبر والصيام هو ابلغ الصبر ومنه سمي رمضان شهر الصبر لما فيه من حبس النفس عن مألهاتها وفطمهها عما اعتادته من مطعم ومشرب ومنكح. قوله كل الناس يغدو فمعتق فبائع نفسه فمعتق - [00:51:24](#)

او او موبقها اي كل الناس يذهب في اول النهار ساعيا. اي كل الناس يذهب في اول النهار ساعيا. فمنهم من يسعى في نجاة نفسه فيعتقدوها. فمنهم من يسعى في اهلال نفسه فيوبقها - [00:51:54](#)

ومنهم من يسعى في اهلال نفسه فيوبقها. وذكر الغدو وهو السير وفي اول النهار فيه اعلام بأنه محل السعي. وفي ذكر الغدو وهو السير اول النهار اعلام بأنه محل السعي لتحصيل صالح الدنيا والآخرة. لتحقيل صالح - [00:52:24](#)

دنيا والاخرا. نعم الحديث الرابع والعشرون عن ابي ذر الغفارى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه عز يا عبادي كلكم ضال الا من هديته فاستهدوني اهدكم. يا عبادي كلكم جائع الا من اطعم فاستطعمونى اطعمكم. يا عبادي كلكم عار الا من كسوته فاستكسوني اكسكم يا عبادي انكم تخطئون بالليل والنهار. وانا اغفر الذنوب جميعا. فاستغفروني اغفر لكم - [00:53:22](#)

يا عبادي انكم لن تبلغوا بري فتضروني ولن تبلغوا نفعي فتنفعونى. يا عبادي لو ان اولكم واخركم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا - [00:53:53](#)

يا عبادي لو ان اولكم واخركم وجنكم كانوا على افجر قلب رجل واحد ما نقص بذلك من ملكي شيئا. يا عبادي لو ان اولكم وآخركم وجنكم قاموا في صعيد - [00:54:16](#)

واحد فسألوني فأعطيت كل انسان مسأله ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص محيط اذا ادخل البحر يا عبادي انما هي اعمالكم  
احصيها لكم ثم اوفيكم ايها فمن وجد خيرا فليحمد الله - [00:54:36](#)

ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه. رواه مسلم. هذا الحديث اخرجه مسلم في الصحيح بهذا اللفظ دون البخاري فهو من افراده  
عنه. رواه من حديث ربيعة بن يزيد عن من حديث سعيد ابن عبد العزيز عن ربيعة ابن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر -  
[00:55:00](#)

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك وتعالى. قوله تعالى يا عبادي اني حرمت الظلم الحديث فيه  
بيان حرمة الظلم من جهتين. فيه - [00:55:30](#)

بيان حرمة الظلم من جهتين. الاولى تحريم الله الظلم على نفسه. تحريم الله الظلم على نفسه مع كمال قدرته وتمام ملكه. مع كمال  
قدرته وتمام الكيه فإذا حرمه على نفسه فاحرى ان يكون محربا على غيره. فإذا حرمه على نفسه - [00:55:50](#)  
فاحرى ان يكون محربا على غيره. والاخرى ان الله جعله بيننا محربا فنهى عنه ناحية تحريم ان الله جعله بيننا محربا فنهى عنه نهى  
تحريم والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه. والظلم - [00:56:20](#)

هو وضع الشيء في غير موضعه. هذا احسن ما قيل في حد الظلم لاحسن ما قيل في حد الظلم حققه ابو العباس ابن تيمية في شرح  
حديث ابي ذر هذا - [00:56:50](#)

ان له رسالة نافعة في بيان معانى هذا الحديث. وفي رسالة اخرى مطبوعة في ضمن الجامع والمسائل وتحقيق حقيقة الظلم من  
 مضائق الانظار التي اختلفت فيها النظرار واحسن ما قيل فيه واقربه الى الصواب ما ذكره ابو العباس ابن تيمية رحمه الله تعالى -  
[00:57:10](#)

وان كان لا يخلو من ايراد عليه في بعض الموارد وصرح انه ينظر في بعض الموارد الى التي تحف بالشيء لبيان حقيقة الظلم  
فيه. لكن الس茗ط الجامع له في اقرب الاقوال هو المذكور - [00:57:40](#)

اذكروا انفا انه وضع الشيء في غير موضعه. قوله فمن وجد خيرا فليحمد الله. ومن وجد غير وذلك فلا يلومن الا نفسه هذه الجملة  
لها معنيان صحيح ان هذه الجملة لها معنيات - [00:58:00](#)

صحيح ان احدهما انها امر على حقيقتها. انها امر على حقيقتها فمن وجد خيرا فليحمد الله. فمن وجد خيرا في الدنيا فليحمد الله  
على ما له من الجزاء على ما عجل له من العمل الصالح. ومن وجد غير ذلك - [00:58:20](#)

فهو مأمور بنوم نفسه. ومن وجد غير ذلك فهو مأمور بلوم نفسه. على التي وجد عاقبتها على الذنوب التي وجد عاقبتها في الدنيا.  
فتكون الجملة على اراده الامر مبني ومعنى. فتكون الجملة على اراده الامر ميلا ومعنى. والآخر - [00:58:50](#)

انها امر يراد به الخبر انها امر يراد به الخبر. وان من وجد في الآخرة خيرا فسيحمد الله وان من وجد في الآخرة خيرا فسيحمد الله.  
ومن وجد غير ذلك فسيلوم - [00:59:20](#)

نفسه ولا تمندم ومن وجد غير ذلك فسيلوم نفسه ولات مندم. فهو وخبر عما تؤول اليه حال الناس فهو خبر عما تؤول اليه حال الناس  
في الآخرة. وكلا معنيين صحيح وكل المعنيين صحيح. فالاول محله الدنيا والثانى محله الآخرة. فالاول - [00:59:40](#)

محله الدنيا والثانى محله الآخرة. نعم الحديث الخامس والعشرون عن ابي ذر رضي الله ايضا ان ناسا من اصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالاجور - [01:00:10](#)

يصلون كما نصل ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضل اموالهم. قال اوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون. ان بكل تسبيبة  
صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل تهليلة صدقة وامر بالمعروف صدقة ونهى عن منكر صدقة. وفي بعض احكام  
صدقة - [01:00:36](#)

قالوا يا رسول الله اياتي احدهنا شهونه ويكون له فيها اجر؟ قال ارأيتم لو وضعها في حرام اكان عليه فيها وز؟ فكذلك اذا وضعها في  
الحال كان له اجر. رواه مسلم - [01:01:06](#)

هذا الحديث هو اخرجه مسلم في صحيحه بهذا اللفظ دون البخاري فهو من افراده عنه رواه من حديث يحيى ابن عقيل عن يحيى ابن يعمر عن أبي عن أبي الاسود الدؤلي عن أبي ذر - [01:01:26](#)

رضي الله عنه. ورواه مسلم في موضع اخر مختصرا بزيادة في اوله واخره. ورواه ومسلم في موضع اخر مختصرا بزيادة في اوله واخره. قوله اهل الثور اي اهل الاموال. قوله وليس قد جعل الله لكم ما تصدقون - [01:01:46](#)

حديث فيه بيان ان الصدقة شرعا اسم جامع لانواع البر والاحسان. فيه بيان ان الصدقة شرعا اسم جامع لانواع البر والاحسان. وحقيقة ا يصل ما ينفع وحقيقة ا يصل ما ينفع. وصدقة العبد نوعان. وصدقة - [01:02:16](#)

العبد نوعان احدهما صدقة مالية. صدقة مالية. وهي التي يبذل فيها المال صدقة مالية وهي التي يبذل فيها المال. والآخر صدقة غير مالية وهي التي لا يبذل فيها المال كالتسبيح والتهليل والتحميد والتكبير - [01:02:46](#) والامر بالمعروف والنهي عن المنكر. قوله وفي بعض احدهم صدقة البعض بضم الباء الموحدة يمكنه عن الفرج ويطلق ايضا على الجماع ويطلق ايضا على الجماع وكلاهما تصح - [01:03:16](#)

وارادته هنا وكلاهما تصح ارادته هنا. قاله المصنف في شرح مسلم قاله المصنف في شرح مسلم قوله ارأيت لو وضعها في حرام الحديث ظاهره ان العبد يؤجر على اتيان اهله ولو لم يبني شيئا ظاهره ان العبد يؤجر على اتيانه - [01:03:43](#)

اهله ولو لم يبني شيئا. لكن هذا الظاهر متزوج لما تقتضيه الادلة الاخرى من تقييد بنية صالحة. لكن هذا الظاهر متزوج لما تقتضيه الادلة الاخرى من نية صالحة فاذا وجدت النية الصالحة مع المباح وقع الاجر عليه. فاذا وقعت النية - [01:04:13](#)

الصالحة مع المباح اجر عليه. وهذا معنى قول الفقهاء لا ثواب الا بنية لا ثواب الا بنية. فيحمل مطلق الحديث على ما جاء تقييده في الادلة الاخرى من ان الجزاء يكون بنية فمن كانت له نية حسنة صالحة في اتيان اهله كان يبني اعفاف نفسه - [01:04:46](#)

فزووجه وطلب الولد الصالح وابنها هذه المعانى فإنه يؤجر على اتيان اهله. وان خلا من هذه النية لم يؤجر على ذلك. نعم الحديث السادس والعشرون عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - [01:05:16](#)

كل سلامة من الناس عليه صدقة. كل يوم تطمع فيه الشمس تعذر بين اثنين صدقة. وتعين الرجل فتحمله عليها او ترفع له عليها متعاه صدقة. والكلمة الطيبة صدقة كل خطوة تمشيها الى الصلاة صدقة وتميط الاذان الطريق صدقة. رواه البخاري ومسلم - [01:05:43](#)

هذا الحديث اخرجه البخاري ومسلم كما ذكر المصنف فهو من المتفق عليه وسياقه برواية مسلم اشبه ولفظ البخاري قريب منه ولفظ البخاري قريب منه. روایات من حديث عمر ابن راشد عن همام ابن منبه عن - [01:06:14](#)

ابي هريرة رضي الله عنه وقوله كل سلامة من الناس السلامة المفصل السلامي المفصل. وعدة مفاصل الانسان ثلاثمائة وستون مفصلا. وعدة مفاصل الانسان ثلاثمائة وستون مفصلا ثبتت هذا في حديث عائشة عند مسلم. ثبت هذا - [01:06:44](#)

في حديث عائشة عند مسلم وفيه قوله صلى الله عليه وسلم وانه خلق كل انسان من بني ادم على على ثلاث مئة وستين مفصل على ثلاثمائة وستين مفصلا. وقوله عليه صدقة. اي تجب فيه - [01:07:14](#)

صدقة على العبد اي تجب فيه صدقة على العبد. لأن على موضوعة في خطاب للدلالة على الايجاب. لأن على موضوعة في خطاب الشرع على للدلالة على الايجاب لقوله تعالى والله على الناس حج البيت. قوله تعالى والله على الناس حج البيت - [01:07:44](#)

كالآية والمراد ان اتساق العظام وسلامة تركيبها نعمة توجب التصدق عن كل مفصل منها نعمة توجب التصدق عن كل مفصل منها ليحصل شكرها في كل يوم. ليحصل شكرها في كل يوم تطلع فيه - [01:08:14](#)

الشمس ويكون ذلك الشكر بالاتيان بالفرائض واجتناب المحرمات. ويكون ذلك الشكر بالاتيان بالفرائض اجتناب المحرمات وما ورائها من التوابل وما ورائها فمن التوابل فهو من الشكر الزائد وما ورائها من التوابل فهو من الشكر الزائد. فالذى - [01:08:44](#)

يصلی خمس صلوات في اليوم والليلة يكون قد اتى بالشكر الواجب عليه في المفاصل بالاتيان بهذه الخمس فان زاد المحافظة على

السنن الرواتب فقد زاد اكرهوا شكرها فاقل ما يكون به الشكر هو الاتيان بالنوافل الاتيان بالفرائض واجتناب -

01:09:13

المحرمات فيكون الشكر المأمور به في اليوم والليلة له درجتان. فيكون الشكر المأمور به في اليوم والليلة له درجتان. الاولى درجة هي فريضة. درجة هي فريضة وجماعها اتيان الفرائض واجتناب المحارم. وجماعها اتيان الفرائض واجتناب المحارم - 01:09:43 والثانية درجة هي نافذة. درجة هي نافذة وجماعها فعل النوافل وترك مكروهات وجماعها فعل النوافل وترك المكروهات. وقع في رواية مختصرة من حديث ابي ذر الذي تقدم لما ذكر شكر - 01:10:13

العمل في اليوم والليلة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما العبد من الضحى من ذلك ركعتان يركعهما العبد من الضحى. فالشكر الذي يكون على العبد - 01:10:43

يسقط باداء ركعتين يركعهما العبد من الضحى. وانما وقع ذلك بركن ركعتين لان المفاصل تؤدي فيها كلها هذه العبادة لان المفاصل كلها تؤدي هذه العبادة فاذا صلى الانسان ركعتين حصلت حركة جميع المفاصل - 01:11:03

وقع اشتراكها في العمل وحصل بذلك الشكر. وحصل بذلك الشكر. واحتير توقيت الضحى لانه وقت غفلة واختير وقت الضحى لانه وقت غفلة فالناس فيه بين ساعتين في طلب رزقه. فالناس فيه بين ساعتين في طلب رزقه - 01:11:33

او لا يامر شغله او لا يامر شغله. نعم الحديث السابع والعشرون عن النواس بن سمعان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت ان يطلع عليه الناس. رواه مسلم. وعن وابسة ابن معبد رضي - 01:12:03 الله عنه قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جئت تسأل عن البر؟ قلت نعم. قال استفتني قلبك البر ما اطمأنت اليه النفس واطمأن اليه القلب. والاثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر. وان افتاك - 01:12:32

وقت حديث حسن رويناه في مسند الامامين احمد بن حنبل والدارمي والدارمي باسناد هذه الترجمة الحديث السابع والعشرون تشمل على حديثين لا حديث واحد. وبين فراجهما في ترجمة واحدة صارت تراجم الكتاب اثنين اثنين واربعين - 01:12:52

ترجمة وصارت عدة الاحاديث باعتبار التفصيل ثلاثة واربعين حديثا. فاما ما حديث النواس فهو عند مسلم كما قال المصنف بهذا اللفظ ولم يروه البخاري فهو من افراد مسلم عنه. رواه مسلم من حديث معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن - 01:13:24

لجبير بن نخيل عن ابيه عن النواس بن سمعان رضي الله عنه فذكره بهذا اللفظ. وفي رواية لمسلم الاثم ما حاك في صدره. وفي رواية لمسلم الاثم ما حاك في صدره. واما - 01:13:52

احاديث رضي الله عنه فرواه احمد في المسند والدارمي في المسند المسمى السنن من حديث حماد بن سلمة عن الزبير بن ابي عبد السلام عن ايوب ابن عبد الله عن رضي الله عنه واسناده ضعيف - 01:14:12

ورواه الطبراني في المعجم الكبير والبزار في مسنه باسناد اخر ضعيف. وله شاهد من حديث ابي ثعلبة الخشن عند الطبراني في الكبير واسناده حسن. وبه يحسن الحديث فيكون حسنا لغيره - 01:14:41

بشهاده عند الطبراني في المعجم الكبير واحمد ايضا فانه رواه وقوله في الحديث البر حسن الخلق البر يطلق على معنيين البر يطلق على معنيين احدهما خاص وهو الاحسان الى الخلق في المعاملة. الاحسان الى - 01:15:01

الخلق في المعاملة والآخر عام. وهو اسم لجميع الطاعات الباطنة والظاهرة وهو اسم لجميع الطاعات الباطنة والظاهرة. فيشمل المعنى الاول وزيادة اداة والخلق كما تقدم يقع على هذين المعنيين والخلق على ما تقدم يقع على هذين المعنيين - 01:15:31

وفي هذه الجملة بيان حقيقة البر. وفي هذه الجملة بيان حقيقة البر. وسيأتي في حديث بيان اثره وثمرته. وسيأتي في حديث رامصة بيان اثره وثمرته ويكافل البر الاثم. وله مرتبتان ويقابل البر الاثم وله مرتبة - 01:16:03

ال الاولى ما حاك في النفس وتردد في القلب ما حاك في النفس. وتردد في القلب كرهت ان يطلع الناس عليك وكرهت ان يطلع الناس عليه لاستنكارهم له. وهذه المرتبة مذكورة في حديث النواس ووابسة معا. وهذه المرتبة مذكورة - 01:16:33

في حديث النواس وابسطنا معا والثانية ما حاك في النفس وتردد في القلب وان افتاته الناس انه ليس اثم ما حاك في النفس وتردد

في القلب وان افتاه انه الناس انه ليس باثم. وهذه المرتبة مذكورة - [01:17:03](#)  
في حديث وبسطة وحده وهذه المرتبة مذكورة في حديث وبسطة وحده والمرتبة الثانية اشد على العبد من الاولى. والمرتبة الثانية  
اشد على العبد من الاولى. فانه في الاولى يتخوف اطلاع - [01:17:25](#)  
الناس فانه في الاولى يتخوف اطلاع الناس عليه باستنكارهم له. واما في الثانية فيجد فيهم من يقتنه به. واما الثانية فيجد فيه من  
يقتنه به وما تقدم هو تعريف للاثم باعتبار اثره. وما تقدم من المرتبتين - [01:17:45](#)  
هو بيان للاثم باعتبار اثره. اما باعتبار حقيقته فان الاثم هو ما بطا صاحبه عن الخير وآخره عن الفلاح. ما بطا صاحبه عن الخير وآخره  
وعن الفلاح وقوله في حديث وابسة استفت قلبك امر باستفقاء القلب والرجوع اليه - [01:18:15](#)  
امر باستفقاء القلب والرجوع اليه. وهو مخصوص بمحل الاشتباه علقي بتحقيق مناطق الحكم. وهو مختص بمحل الاشتباه المتعلق  
بتبعه مناط الحكم. وليس مسلطا على الحكم نفسه. وليس مسلطا على الحكم نفسه. فلا - [01:18:45](#)  
من فتي القلب حكم شيء فلا يستفاد من فتي القلب حكم شيء وانما يستفاد منها وانما يستفاد منها تحرير وجود المعنى الذي علق به  
الحكم. تحرير وجود المعنى الذي علق به الحكم. فلو قدر ان احدا خرج للصيد فرأى صيدا لا يعرفه - [01:19:15](#)  
فانه لا يرجع في تعيين حكمه الى كونه حلالا او حراما الى قلبه. فانه لا يرجع الى تعيين كونه حلالا او حراما الى قلبه بل لابد من دليل  
 DAL شرعا على حكم هذا الصيد اهو حلال ام حرام؟ فلا يعول على - [01:19:45](#)  
ياء القلب فيه. وان رأى صيدا حلالا بين الحل كان الرجوع والى القلب في تعيين محل الاشتباه في الحكم. كان يرى غزالا ثم يرميه  
كان يرى غزالا ثم يرميه ثم يقع في نفسه شيء هل سمي عند رميء ام لم يسمى - [01:20:05](#)  
فانه حينئذ يرجع الى قلبه. فانه حينئذ يرجع الى قلبه. لتحقيق محل الاشتباه في الوصف الذي علق عليه الحكم هل وجد منه ذلك؟ ام  
لم يوجد منه ذلك؟ واستفتاء القلب في تحقيق مناط الحكم في حق من حسن اسلامه واستقام دينه - [01:20:35](#)  
والرجوع واستفتاء القلب في تحقيق مناط الحكم هو في حق من حسن اسلامه واستقام دينه انه يرجع الى قلبه في ذلك. اما من لا  
يبالي بشيء اصابه فانه لا يعول على قلبه - [01:21:05](#)  
فاستفتاء القلب مشروط بامرین. فاستفتاء القلب مشروط بامرین. احدهما كونه مسلطا على محل الاشتباه على محل  
المتعلق بتحقيق مناط الحكم. كونه مسلطا على محل الاشتباه المتعلق بتحقيق مناط الحكم دون الحكم نفسه دون الحكم نفسه.  
الثاني ان يكون المستفتى - [01:21:29](#)  
قلبه متتصفا بالعدالة الدينية والاستقامة الشرعية ان يكون المستفتى قلبه متتصفا بالعدالة الدينية والاستقامة الشرعية. وقوله البر ما  
اطمئن اليه النفس واطمأن اليه القلب هذا تفسير للبر باعتبار اثره. هذا تفسير للبر - [01:22:09](#)  
اثره وما يحدّثه في النفس والقلب. فالقلب اليه يسكن والنفس به تطمئن و قوله وان افتاك الناس وافتوك معناه ان ما حاك في نفسك  
وتتردد في قلبك فهو اثم. معناه ان ما حاكم في نفسك وتتردد في قلبك فهو اثم - [01:22:39](#)  
من وان افتتت انه ليس باثم. وان افتتت انه ليس باثم مشروط بامرین وهذا مشروط بامرین الاول ان يكون من وقع في قلبه الحيل  
والتردد ان يكون من وقع في قلبه الحيل والتعدد من اشرح صدره واستئثار قلبه. من - [01:23:09](#)  
شرح صدره واستئثار قلبه بكمال الدين. وقوة اليقين بكمال الدين وقوة اليقين والثاني ان يكون عهد من مفتنه اجابته بالتشهي ان  
يكون عهد من مفتنه اجابته بالتشهي. وحكمه بالهوى. وجريانه مع - [01:23:39](#)  
مراد الخلق وجريانه مع مراد الخلق دون اعتماد دليل شرعي دون اعتماد دليل شرعي فإذا وجد الوصف الاول فيه ووجد الثاني في  
مفتنه فانه يعول على ما في قلبه من كونه اثما. فإذا وجد الوصف الاول فيه والوصف - [01:24:09](#)  
والثاني في مفتنه فانه يعول على ما وجد في قلبه انه اثم. نعم الحديث الثامن والعشرون. عن ابي نجيح العرباض بن سارية رضي  
الله عنه قال وعظنا رسول الله صلى الله عليه - [01:24:39](#)  
وسلم موعظة وجلت منها القلوب. وذرفت منها العيون. فقلنا يا رسول الله كانها موعظة فقال اوصيكم بتقوى الله عز وجل والسمع

والطاعة وان تأمر عليكم عبد فانه من يعش منكم - 01:24:58

فسيري اختلافا كثيرا فعليكم بستي وسنة الخلفاء الراشدين المهدىين. عضوا عليها بالنواخذة اياكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلاله. رواه ابو داود والترمذى. وقال الترمذى حديث حسن صحيح هذا الحديث اخرجه ابو داود والترمذى. كما عزاه اليهما المصنف - 01:25:18

ورواه ابن ماجة ايضا. فكان ينبغي الحاقه بهما. تتماما للعزوه. فانما وجد في السنن عزي اليها فانما وجد في السنن عزي اليها اجتماعا او عند اكثراهم. فان اجتمعوا قيل رواه الاربعة. وان رواه اكثراهم سمي من رواه منهم - 01:25:47

فالحديث المذكور يقال فيه رواه ابو داود والترمذى وابن ماجه او يقال رواه الاربعة الا النسائي والحديث المذكور لا يوجد عند واحد منهم بالللغة الذي ساقه المصنف فهو مأخوذ من مجموع روایتهم. فهو مأخوذ من مجموع روایتهم وهو - 01:26:17

حديث صحيح من اجود حديث اهل الشام وهو حديث صحيح من اجود حديث اهل الشام رواه هؤلاء وغيرهم من حديث خالد بن معدان عن عبدالرحمن بن عمرو زاد ابو داود وحجر ابن حجر كلابها عن العلماض ابن سارية رضي الله عنه. والحديث المذكور مؤلف من امررين - 01:26:47

والحديث المذكور مؤلف من امررين الاول موعظة بلية وجلت منها العيون وجدت منها القلوب وذرفت منها العيون. ولم يأت في شيء من طرق هذا الحديث ذكر لفظ هذه الموعظة. ولم يأت في شيء من طرق هذا الحديث ذكر هذه ذكر لفظ هذه - 01:27:20

الموعظة ووجل القلب هو رجفانه وانصدائعه ووجل القلب هو رجفانه وانصدائعه لبكر من يخاف سلطانه وعقوبته لذكرى من يخاف سلطانه وعقوبته او رؤيته او رؤيته ذكره ابن القيم في مدارج السالكين. وذرف العين جريان الدموع منها - 01:27:50

وذرف العين جريان الدموع منها والآخر وصية ارشد فيها الرسول صلى الله عليه وسلم الى اربعة اصول. وصية ارشد وفيها الرسول صلى الله عليه وسلم الى اربعة اصول. الاول تقوى الله. الاول تقوى - 01:28:29

الله وتقدم ان تقوى الله اتخاذ العبد وقاية بينه وبين ما يخشى من ربه. اتخاذ العبد غاية بينه وبين ما يخشى من ربها بامتثال خطاب الشرع بامتثال خطاب الشرع والثاني السمع والطاعة لمن وله الله امرنا. السمع والطاعة لمن وله الله امرا - 01:28:55

قال ولو كان المتأمر عبدا يألف الاحرار حال الاختيار من الانقياد له. ولو كان تأمروا عبدا يألف الاحرار حال الاختيار من الانقياد له. والفرق بين السمع والطاعة ان السمع هو القبول. والطاعة هي الانقياد. والفرق بين السمع والطاعة - 01:29:25

ان السمع هو القبول والطاعة هي الانقياد. والثالث لزوم سنته صلى الله عليه وسلم سنة الخلفاء الراشدين المهدىين واكد الامر بلزمها بالبعض عليها بالنواخذة. واكد الامر بلزمها بالبعض عليها بالنواخذة وهي الاضراس - 01:29:55

والرابع الحذر من محدثات الامور وهي البدع. الحذر من محدثات الامور وهي البدع. وتقديم فيبيان حد البدعة في حديث عائشة من احدى امرنا هذا ما ليس منه وهو الحديث الخامس من الأربعين النووية - 01:30:25

نعم الحديث التاسع والعشرون عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني عن النار. قال لقد سألت عن عظيم وانه ليسير على من يسره الله تعالى عليه. تعبد الله ولا - 01:30:45

تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحجج البيت ثم قال الا ادلك على ابواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار. وصلة الرجل في جوف الليل ثم - 01:31:08

تتجافى جنوبهم عن المضاجع حتى بلغ يعلمون ثم قال الا اخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنته. الجهاد ثم قال الا اخبرك بملك ذلك كله قلت بل يا رسول الله. فاخذ بلسانه وقال كف عليك هذا قلت يا نبي الله وانا - 01:31:28

بما نتكلم به فقال ثكلتك امرك يا ثكلتك امرك وهل يكب الناس في النار على وجوههم او قال على مناشرهم الا حصائد السننهم. رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح هذا الحديث هو اخرجه الترمذى وابن ماجة ايضا. فيعزى اليه - 01:31:53

روايات من حديث عاصم ابن ابي النجود عن ابي سلمة عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن معاذ بن جبل واستناده ضعيف لانقطاعه وروي من وجوه اخرى لا يخلو شيء منها من ضعف - 01:32:23

ويحصل بمجموعها تحسين الحديث عند جماعة من اهل العلم. واللفظ المذكور قريب من لفظ الترمذى واللفظ المذكور قريب من لفظ الترمذى. والحديث المذكور من الاحاديث العظيمة الجامعة بين الفوائض والتواوفل من الاحاديث العظيمة الجامعة بين الفرائض والتواوفل. فاما الفرائض ففي قوله - [01:32:46](#)

تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحجج البيت. وهذه المذكورات هي اركان الاسلام. وتقدمت في الحديث الثالث وهو حديث عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً بني الاسلام على خمس واما - [01:33:16](#)

النوافل فهي في قوله الا ادلك على ابواب الخير الا ادلك على ابواب الخير اي من النوافل وابواب الخير الممدودة نوافلها في الحديث ثلاثة. وابواب الخير الممدودة نوافل في الحديث ثلاثة الاول الصوم المذكور في قوله الصوم جنة اولها - [01:33:46](#)

وها الصوم المذكور في قوله الصوم جنة. والجنة ما يستجن به اي يتقن. ما تجنبه ان يتقن كالدرع وغيره فالصوم ستر ووقاء للعبد والثاني الصدقة المذكورة في قوله الصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار - [01:34:16](#)

المذكورة في قوله الصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار. اي تزيل عاقبتها اي تزيل عاقبتها. وتمحو اثرها وتمحو اثرها والثالث صلاة الليل المذكورة في قوله وصلاة الرجل في جوف الليل وصلاة الرجل - [01:34:47](#)

في جوف الليل وجوف الليل هو وسطه. وجوف الليل هو وسطه وذكر الرجل تغليباً والا فالمرأة مثله. والا فالمرأة مثله. وتلاوة الآية عقب ذكر صلاة الليل للدلالة على جزاء اهلها - [01:35:17](#)

تلاوة الآية عقب ذكر صلاة الليل للدلالة على جزاء اهلها ثم لما فرغ الرسول صلى الله عليه وسلم من ذكر تفاصيل الجمل جمع في وصية معاذ كلياتها فقال الا اخبرك برأس الامر وعموده وذروة سنانه الجهاد - [01:35:46](#)

يجعل الجهاد بهذه المنزلة من الدين. فجعل الجهاد بهذه المنزلة من الدين انه رأسه وعموده وذروة سنانه اي اعلاه. وذروة سنانه اي اعلاه هكذا رواية الترمذى للحديث جعلت فيها الاوصاف المذكورة كلها للجهاد. جعلت فيها الاوصاف المذكورة كلها للجهاد. وهي - [01:36:12](#)

الرواية التي اثبتتها النووي في الأربعين النووية. وهي الرواية التي اثبتتها النووي في الأربعين النووية كما في النسخة المقروءة على تلميذه ابن العطار. كما في النسخة المقروءة على تلميذه ابن - [01:36:47](#)

ثم بين ملاك الامر كله فقال الا اخبرك بمالك ذلك كله ثم قال كف عليك هذا اي اللسان. والملاك بكسر الميم هو قوام الشيء بكسر الميم هو قوام الشيء اي عماده ونظامه. اي عماده ونظامه - [01:37:07](#)

وتكسر وتكسر ميمه وتفتح ايضاً. وتكسر ميمه وتفتح ايضاً فيقال ملاك. وملاك فيقال ملاك ومالك. والرواية في الحديث بالكسر.

والرواية في الحديث بالكسر ذكره السندي في حاشيته على ابن ماجة. اي يصح من جهة اللغة ان يقال ملاك. وان يقال - [01:37:41](#) ملاك لكن رواية الحديث المذكور جاءت بكسر الميم وفيه ان اصل الخير وجماعه هو حفظ اللسان والمنطق. وفيه ان اصل الخير وجماعه هو حفظ اللسان والمنطق. وبالمعنى الذي ذكرناه تعرف حكم تسمية البنت بمالك - [01:38:11](#)

فان كثيراً من الناس يسألون عن حكم تسمية البنت ملاكاً وهذا جائز لأن معنى الملاك في لسان العرب عماد الشيء ونظامه وقوامه الذي يجمعه. فإذا سمي بنته ملاكاً وهو يرى فيها هذا المعنى فهذا جائز - [01:38:38](#)

لا تعلق لها بالملائكة فالملائكة باعتبار الالوهة وهي الرسالة لانهم يبلغون رسالة الله الى الانبياء من الناس واما ملاك فهي ترجع الى المعنى الذي ذكرناه من كونه قوام الشيء ونظامه وعماده - [01:38:58](#)

تكلتك امك اي فقدتك. ثكلتك امك اي فقدتك وهذا دعاء لا تراد حقيقته وهذا دعاء لا تراد حقيقته تجري به الالسنة عند العرب لا يريدون حقيقته تجري به السنة عند العرب لا يريدون حقيقته. ومتى صار في عرف الناس اطلاق كلمة لا يريدون حقيقتها - [01:39:18](#)

كان من هذا الباب ومتى جرى في عرف الناس اطلاق كلمة لا يريدون حقيقتها كان من هذا الباب كقول بعضهم لبعضهم الله ياخذك. هذا مشهور عند الناس. يقول واحد لآخر وهو يمزح معه او - [01:39:48](#)

يعني يداعبه يقول الله يأخذك هذا جائز ما في شيء هذا من الذي يجري على اللسان ولا تريده الناس حقيقته وقوله وهل يكتب الناس في النار إلا على وجوههم أو على مناخيرهم الا حصائد السنن - [01:40:08](#)

اي يطرح الناس على وجوههم وانوفهم في النار حصائد السنن وال حصائد جمع حصيدة. وهي كل شيء قيل في الناس باللسان وقطع بهم عليه وهي كل شيء قيل في الناس باللسان وقطع وقطع عليهم به وقطع عليهم - [01:40:28](#)

به ذكره ابن فارس في مقاييس اللغة. فليس المراد جنس الكلام بل المراد نوعا خاصا منه فليس المراد جنس اللسان بل المراد نوع خاص به وهو ما يتغافل به الانسان في حكم غيره من حكم - [01:40:58](#)

من عليه وهو ما يتغافل به الانسان في حق غيره من حكم عليه. نعم. الحديث والثلاثون عن أبي ثعلبة الخشنبي جرثوم ابن ناشر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله - [01:41:18](#)

عز وجل فرض فرائض فلا تضيّعواها وحد حدودها فلا تنتهي كوها. وحرم اشياء فلا تنتهي كوها. وسكت عن اشياء رحمة لكم من غير نسيان فلا تبحثوا عنها. حديث حسن رواه الدارقطني وغيره - [01:41:38](#)

هذا الحديث اخرجه الدارقطني في السنن وفي سياقه تقديم وتأخير عما اتبته المصنف هنا وليس عنده في النسخة المشهورة المنشورة رحمة لكم رواه من حديث داود ابن أبي هند عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشنبي واسناده ضعيف - [01:41:55](#)

وفي الحديث جماع احكام الدين فقد قسمت الاحكام فيه الى اربعة اقسام. فقد قسمت الاحكام في الى اربعة اقسام مع ذكر الواجب فيه. مع ذكر الواجب فيها فالقسم الاول الفرائض القسم الاول الفرائض والواجب فيها عدم اضاعتها. فالقسم الاول الفرائض - [01:42:25](#)

والواجب فيها عدم اضاعتها. والقسم الثاني الحدود. والقسم الثاني الحدود. والمراد بها في هذا الحديث ما اذن الله به. والمراد بها في هذا الحديث ما اذن الله به. فيشمل الفوضى والنفل - [01:42:55](#)

فيشمل الفرض والنفل. والواجب فيها عدم تعديها. والواجب فيها عدم تعديها اي عدم مجاوزة الحد المأذون فيه. اي عدم مجاوزة الحد المأذون فيه. والثالث المحرمات والواجب فيها عدم انتهاها. والواجب فيها عدم انتهاها. بالكف عن - [01:43:15](#)

قربانها ولانتهاء عن اقترافها بالكف عن قربانها والانتهاء عن اقترافها. والقسم الرابع المسكوت عنه والقسم الرابع المسكوت عنه. وهو ما لم يذكر حكمه خبرا او ابى وهو ما لم يذكر حكمه خبرا او طلبا. والواجب فيه عدم البحث عنه - [01:43:45](#)

والواجب فيه عدم البحث عنه. وقوله وسكت عن اشياء فيه اثبات صفة السكوت لله فيه اثبات صفة السكوت لله وقد نقل ابو العباس ابن تيمية الاجماع على ثبوتها. وقد نقل ابو العباس ابن تيمية الاجماع - [01:44:15](#)

ثبوتها والمراد بها عدم بيان الحكم. والمراد بها عدم بيان الحكم لا الانقطاع عن الكلام. لا الانقطاع عن الكلام. فان السكوت له معنيان. فان السكوت له معنيان احدهما ترك الكلام والانقطاع عنه ترك الكلام والانقطاع عنه - [01:44:45](#)

اخر عدم اظهار الحكم. والآخر عدم اظهار الحكم والثاني هو المراد في هذه الصفة. والثاني هو المراد في هذه الصفة. كما يدل عليه حديث الحديث المرفوع عن أبي ثعلبة الخشنبي وفيه ضعف وسياق الموقوفات عن ابن عباس - [01:45:15](#)

وغيره وهي صحيحة فيكون معنى السكوت عدم ابانت الحكم واظهاره والصفة الالهية قد يتناولها اكثر من معنى يثبت واحد وينفي اخر مزيان فان النسيان من صفات الله عز وجل. قال الله تعالى نسوا الله فنساهم. الا ان السكوت يقع على - [01:45:42](#)

احدهما الترك عن علم وعمد والآخر الذهول عن معلوم المقرر فالاول يثبت لله والثاني ينفي عنه سبحانه وتعالى. نعم الحديث الحادي والثلاثون عن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي - [01:46:12](#)

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل اذا انا عملته احبني الله واحبني الناس. فقال ازهد في يحبك الله وازهد فيما عند الناس يحبك الناس. حديث حسن رواه ابن ماجة وغيره بسانيد حسنة - [01:46:41](#)

هذا الحديث اخرجه ابن ماجة بسنده لا يعتمد عليه. فإنه رواه من حديث خالد ابن عمرو عن سفيان الثوري عن أبي حازم المدني عن سهل ابن سعد وخالد بن عمرو هو الواسطي احد - [01:47:02](#)

المتروكين فاسناده ضعيف جدا. واوله عند ابن ماجة اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل وروي الحديث من وجوه اخرى لا يثبت منها شيء. فتحسينه بعيد جدا والزهد في الدنيا شرعا الرغبة عما لا ينفع في الآخرة. والزهد في الدنيا شرعا - [01:47:22](#) عما عما لا ينفع في الآخرة. وهذا معنى قول أبي العباس ابن تيمية في الزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة هذا معنى قول أبي العباس ابن تيمية في الزهد ترك ما لا ينفع في الآخرة. ويندرج تحت هذا الوصف اربعة - [01:47:52](#)

اشياء ويندرج تحت هذا الوصف اربعة اشياء احدها المحرمات وثانيها المكرهات وثالثها المشتبهات لمن لا يتبيّنها. وثالثها المشتبهات لمن لا يتبيّنها ورابعها فضول المباحثات. فالزهد واقع فيما يرجع الى هذه الاصول زهد واقع فيما يرجع الى هذه الاصول. اما تناول المباح - [01:48:12](#)

ايما كان بقدر الاستمتاع به فلا يدخل في الزهد. اما تناول المباح بقدر الاستمتاع به ايما كان فلا يدخل في الزهد ولا يقبح فيه. والزهد في الدنيا يشمل الزهد مما في ايدي الناس. فان من زهد في الدنيا زهد مما في ايدي الناس. لكنه [01:48:57](#) افرد بالذكر في الحديث لاختلاف الثمرة الناشئة عنه. لكنه افرد بالذكر في الحديث لاختلاف الثمرة الناشئة عنه. فان من اظهر زهذه مما عند الناس احبه الناس. فان من اظهر له مما في ايدي الناس احبه الناس. لأن الناس مجبرون على منازعة من نازعهم - [01:49:27](#)

لان الناس مجبرون على منازعة من نازعهم فيكرهونه لاجل المنازعة. فان عدل عما في ايديهم وزهد فيه انسوا به ورکنوا اليه فحصلت له محبتهم. نعم الحديث الثاني والثلاثون عن ابي سعيد سعد ابن مالك ابن سنان الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم - [01:49:57](#)

قال لا ضرر ولا ضرار. حديث حسن رواه ابن ماجة والدارقطني وغيرهما مسندا. ورواه مالك في الموط في مرسل عن عمرو ابن يحيى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فاسقط ابا سعيد قوله طرق يقوى - [01:50:26](#)

بعض هذا الحديث لم يخرجه ابن ماجة في السنن مسندا من حديث ابي سعيد كما عزاه اليه المصنف وانما اخرجه هكذا الدارقطني في السنن فانه ورواه من حديث عثمان بن محمد عن عبدالعزيز الدراوردي - [01:50:46](#)

عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري واسناده ضعيف. والمحفوظ فيه انه مرسل. كما رواه مالك في موطنها عن عمره ابن يحيى المازني عن ابيه مرسلا - [01:51:13](#)

والحديث عند ابن ماجة لكن من رواية ابن عباس والحديث عند ابن ماجة لكن من رواية ابن عباس فرواه من حديث جابر ابن يزيد الجعفي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم واسناده - [01:51:34](#)

ضعيف جدا. وروي هذا الحديث من حديث جماعة من الصحابة لا يخلو شيء منها من ضعف الا ان الامر كما قال المصنف قوله طرق يقوى بعضها بعضا. فيكون الحديث حسنا باجتماع طرقه - [01:51:54](#)

وفي الحديث المذكور نفي امررين. وفي الحديث المذكور نفي امررين الاول الضرر قبل وقوعه الضرر قبل وقوعه فيدفع بالحيلولة دونه. فيدفع بالحيلولة دون والآخر الضرر بعد وقوعه فيرفع بازالتة. الضرر بعد وقوعه - [01:52:14](#)

فيرفع بازالتة. قوله صلى الله عليه وسلم لا ضر ولا ضرار اكمل من قول الفقهاء الضرر يزان. قوله صلى الله عليه وسلم لا ضر ولا ضرار اكمل من قول الفقهاء الضرر - [01:52:44](#)

لماذا ها يسام احسنت ان قول الفقهاء الضرر يزن يتعلّق بمحل خاص. وهو اذا وقع الضرر. اما قوله صلى الله عليه وسلم لا ضر ولا ضرار فانه عدم دفع الضرر قبل وقوعه ورفعه قبل وقوعه. فيكون اعم - [01:53:04](#)

ومن قواعد البيان ان البيان بخطاب الشرع اكمل من البيان بغيره. ان البيان بخطاب الشرع اكمل من البيان بغيره. ذكره الشاطبي في المواقف. وابو عبدالله ابن القيم في اعلام فاذا امكن المعلم او المفتى فاذا امكن للمعلم او المفتى - [01:53:46](#)

ان يبين حكما بالاقتصر على خطاب الشرع فهذا اكمل واعظم. وبيان حقائق الشرع بالبيان الشرعي او اوفى في موافقة الحق فان العبد اذا تذرع بالبيان عنها بخبره هو ربما وقع في قصور في بيانه كالواقع في هذه القاعدة عند الفقهاء. فانها قاصرة عن الاحاطة

نعم الحديث الثالث والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم دعا رجال لدعى رجال اموال قوم ودماؤهم لكن البينة على المدعي واليمين على من انكر. حديث حسن - 01:54:46

رواه البيهقي البهقي وغيره هكذا واصله في الصحيحين. هذا الحديث اخرجه البيهقي في تتن من حديث عبدالله بن ادريس عن ابن جريج عن عثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس - 01:55:08

ورجاله ثقات الا انه بهذا اللفظ غير محفوظ. فالحديث في الصحيحين بلفظ لو يعطى الناس بدعواهم لادعى اناس لادعى ناس دماء رجال واموالهم لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال واموالهم ولكن البينة - 01:55:28

المدعي عليه ولكن البينة على المدعي عليه. متفق عليه من حديث ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس والدعوة اسم لها يضيفه المرء لنفسه مستحقا على غيره. والدعوى اسم - 01:55:58

لما يضيفه العبد الى نفسه مستحقا على غيره والبينة اسم لما يبين به الحق ويظهر. اسم لما يبين به الحق ويظهر. فالشاهد وغير والمدعي هو المبتدئ بالدعوة المطالب بها. والمدعي هو المبتدئ بالدعوة - 01:56:21

والمطالب بها وضاربه عند الفقهاء من اذا سكت ترك وضاربه عند الفقهاء من اذا سكت ترك لانه صاحب المطالبة. فاذا سكت عنها ترك ولم يطلب. واما المدعي عليه فهو من وقعت عليهم دعوى. واما المدعي عليه فهو من وقعت عليه الدعوى. وضاربه عند - 01:56:51

الفقهاء من اذا سكت لم يترك وضاربه عند الفقهاء من اذا سكت لم يترك لانه مطالب بحق هو المضمن في الدعوة. قوله واليمين واليمين على من انكر اي ان انكر دعوى المدعي فعليه اليمين وهي القسم. فعليه اليمين وهي القسم. ومقتضى هذا الحديث -

01:57:21

ان البينة على المدعي واليمين على المدعي عليه مطلقا. وليس الامر كذلك كما يعلم من مجموع الادلة الواردة في هذا الباب. فربما تجعل اليمين على المدعي باعتبار القرائن التي تحف بالواقعة. فيعتقد بها القاضي ويحكم بما يرى - 01:57:51

الحكم والحق يتبيّن به فليست المذكور في الحديث قاعدة كلية. فليست المذكور في الحديث قاعدة كلية. بل هو باعتبار بعض القضايا دون بعض كما يعلم من كتاب القضاء في باب الدعاوى والبيانات منه عند الفقهاء. نعم - 01:58:21

الحديث الرابع والثلاثون عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف اليمان. رواه مسلم - 01:58:47

هذا الحديث رواه مسلم وحده دون البخاري فهو من افراده عنه. رواه من حديث قيس ابن مسلم عن ابن شهاب عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه بهذا اللفظ. وهو متضمن الامر بتغيير المنكر - 01:59:07

وهو متضمن الامر بتغيير المنكر. والامر يفيد الايجاب والامر يفيد الايجاب فانكار المنكر بتغييره واجب. فانكار المنكر بتغييره واجب. والمنكر اسم جامع لكل ما انكره الشرع بالنهي عن - 01:59:28

على وجه التحريم بالنهي عنه على وجه التحريم. فالمنكرات هي المحرمات فالمنكرات هي المحرمات وتغيير المنكر المأمور به له ثلاث مراتب وتغيير المنكر المأمور به وثلاث مراتب الاولى تغيير المنكر باليد. الاولى تغيير المنكر باليد - 01:59:58

والثانية تغيير المنكر باللسان والثالثة تغيير المنكر بالقلب والمرتبتان الاوليان شرطا لوجوبهما الاستطاعة. وبدونها تسقطان والمرتبتان الاوليان شرط لوجوبهما الاستطاعة بدونهما تسقطان. اما المرتبة فلن تشترط لها الاستطاعة. اما المرتبة الثالثة فلم تشترط لها الاستطاعة. لماذا - 02:00:27

لماذا المرتبة الثالثة لم تشترط على الاستطاعة؟ نعم ايش لا اجييها بعبارة اوضح لانها مقدور عليها في حق كل احد. لانها مقدور عليها في كل في حق كل احد ومن لم ينكر بقلبه فهو ناقص اليمان. ومن لم ينكر بقلبه فهو ناقص اليمان. وتغيير - 02:01:10

منكر بالقلب يكون بكرامة العبد له ونفوره منه. ونفوره منه. يكون بكرامة العبد المنكر ونفوره منه. فاذا وجد هذا المعنى في القلب صح انكار القلب. فالمنكر بقلبه هو الذي يكره المنكر اذا رآه وينفر منه ولا يشترط ظهور اثر ذلك - 02:01:46

على الوجه ولا يشترط ظهور اثر ذلك على الوجه بتعبيس الوجه وتحميضه وتقطيب الجبين فان هذا لا يجب وانما الواجب هو وجود معنى الكراهة لتلك المعصية في القلب. ووجوب تغيير المنكر - 02:02:16

على مراتبه الثالث مشروط بقوله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا من رأى منكم منكرا اي بعنه فان رأى هنا هي البصرية فان رأى هنا هي البصرية لا العلمية. فان رأى العلمية يلزمها مفعولين - 02:02:36

والمذكور هنا في الحديث مفعول واحد فإذا رأى العبد بعنه المنكر وجب عليه انكاره على النحو الذي ذكرنا وفي تخصيص ذلك بالرؤبة بالعين ارشاد الى المأمور به شرعا وهو عدم - 02:03:06

تتبع المنكرات فان المأمور به شرعا الا يتبع العبد المنكرات ولا يسعى في الاستئماع اليها وجمع اخبارها. فضلا عن ان يكون بوقا لها. فان نشر المعاصي الذكر بمحرم قال بعض السلف من اشاع منكرا فقد اعan على هدم الاسلام. من اشاع منكرا فقد - 02:03:26

انا على هدم الاسلام لان اشاعة المنكرات تؤدي نفوس المؤمنين وتجرأ الفسقة على التجري في الواقع في تلك المنكرات والتهاهك فيها. فالمنكر سوءة وعورة في المسلمين يجب سترها ولا يجوز نشرها. ومن طرائق البلاغ المخالف للشرع - 02:03:56

فيفعله بعض الوعاظ والخطباء من جعل بيان المنكر مطيبة للنصح يسرد قصة تشتمل على منكر عظيم. ويجعلها مادة لوعاظ الناس وارشادهم. فان هذا محرم والعرفة لا تعلم بذكر الزنا. وانما تعلم بذكر طرائقها وموجاتها التي - 02:04:26

تهبى النفس لها وحفظ المال لا يعلم بنشر اخبار السرقة وانما يعلم بتقوية الامانة في قلوب الناس. والنبي صلى الله عليه وسلم لما حدث باخبار من الواقع المنكرة وقعت في عهده كزنا تلك المرأة وغيرها لم يخبر صلى الله عليه وسلم بتفصيل خبرها وانما -

02:04:56

قال في قصة المرأة الغامدية ان امرأة زنت فجاءتني. فلم يخبر صلى الله عليه وسلم كيف زنت ولا اين زنت ولا مع من زنت ولكن فووقيت في الزنا لعدم الانتفاع بذلك فطوي لعدم حصول النفع به - 02:05:26

بل هو مؤذن للمؤمنين مضعف لعزائمهم وايمانهم. فيطوى ولا يحكى. ويوجه النظر الى ما يحصل به انتفاع الخلق من بيان الحق. نعم الحديث الخامس والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحاسدوا ولا - 02:05:46

ولا تبغضوا ولا تدابروا ولا بيع بعضكم على بيع بعض. وكونوا عباد الله اخوانا. المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحرق. التقوى ها هنا ويشير الى صدره ثلث مرات بحسب امرى من الشر ان يحرق اخاه - 02:06:12

مسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه. رواه مسلم هذا الحديث اخرجه مسلم في الصحيح دون قوله ولا يكذبه دون قوله ولا فيكذبه فان هذا اللفظ ليس عنده. ورواه مسلم من حديث داود ابن قيس عن ابي سعيد - 02:06:32

مولى عامر بن كريز عن ابي هريرة رضي الله عنه. وقوله لا تحاسدوا نهي عن التحاسد وهو تفاعل من الحسد. وحقيقة الحسد كراهة العبد جريان النعمة على غير ليه وحقيقة الحسد كراهة العبد جريان النعمة على غيره. سواء احب زوالها عنه - 02:07:00

لم يحب سواء احب زوالها عنه ام لم يحب. وقوله ولا تناجحوا نهي عن النجاش نهي عن النج. واصله اثاره الشيء بمكر وحيدة. واصله اثاره الشيء بمكر وحيدة فالمعنى عنه في الحديث تحصيل المطالب بالمكر والاحتياط. تحصيل - 02:07:32

طالب بالمكر والاحتياط. ومن افراده في البيوع ان يزيد في السلعة من لا يريد شراءها ومن افراده في البيوع ان يزيد في ثمن السلعة من لا يريد شراءها. وليس الحديث مخصوصا - 02:08:02

به بل هو فرد مندرج في الحقيقة العامة للنجاش. وقوله ولا تبغض نهي عن التبغض اذا عدم المسوغ الشرعي نهي عن التبغض اذا عدم المسوغ الشرعي اما اذا كان الحامل عليه اتباع الشرع فانه لا يكون منها عنده. اما اذا كان - 02:08:22

امنوا عليه هو اتباع الشرع فانه لا يكون منها عنده فيبغض من احد مخالفته الشرع فيبغض من احد مخالفته الشرع. ويبقى له مع الاسلام اصل المواردة العامة ويبقى له مع الاسلام اصل المواردة العامة. فيحب لسلامه ويبغض لمعصيته - 02:08:54

وقوله لا تدابروا نهي عن التدابر وهو التقاطع والتهاجر وهو التقاطع والتهاجر واشير اليه في الحديث واشير اليه في الحديث باسم جابر لان المتهاجرين يولي احدهما الاخر دوره اي ظهره لان المتهاجرين - 02:09:24

يولي احدهما الاخر دبره اي ظهره. والهجر نوعان. احدهما هجر لاجل الامر دنيوي. فلا يجوز فوق ثلاث. احدهما هجر لامر دنيوي. فلا يجوز فوق ثلاث والآخر هجر لامر ديني فتجوز الزيادة - [02:09:54](#)

فتجوز الزيادة على الثالث كما في قصة الثلاثة الذين خلفوا لما هجروا مدة مدة اربعين يوما. قوله وكونوا عباد الله اخواننا يحتمل معندين وقوله وكونوا عباد الله اخواننا يحتملوا معندين احدهما انه - [02:10:24](#)

انشاء لا تراد به حقيقته. انه انشاء لا تراد به حقيقته. بل يراد به الخبر بل يراد به الخبر والمعنى اذا تركتم التحسد والتbagض والتدابر فانكم تكونون عبادا لله اخوانا فيه. والآخر انه انشاء توعد به حقيقته انه انشاء تراد به حقيقته. وهو امر بالاخوة اليمانية الدينية. وهو امر

بالاخوة قوة اليمانية الدينية. وكلا المعندين صحيح. قوله التقوى ها هنا - [02:11:25](#)

يشير الى صدره اي اصل التقوى في القلوب. اي اصل التقوى في القلوب ومحلها الصدر. ومحلها الصدر. ومتى عمر القلب بالتقوى ظهرت اثارها على اللسان والجوارح. ومتى عمر القلب بالتقوى ظهر ظهر - [02:11:54](#)

اثارها على اللسان والجوارح. نعم الحديث السادس والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نفس عن مؤمن من كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيمة. ومن يسر على معاشر الله عليه في الدنيا -

[02:12:23](#)

الاخرة ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والاخرة والله في عون الارض ما كان العبد في عون أخيه من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا الى الجنة. وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله - [02:12:50](#)

هل هناك كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغضي لهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن بطا به اعماله لم يسرع به نسبه. رواه مسلم بهذا اللفظ. هذا الحديث - [02:13:10](#)

اخوجه مسلم دون البخاري. فهو من افراده عنه. رواه من حديث سليمان ابن مهران الاعمش. عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه بهذا اللفظ تماما. وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث - [02:13:30](#)

خمسة اعمال مقرونة بذكر ما يتربط عليها من الجزاء. فالعمل الاول تنفيذ الكرب عن المؤمنين في الدنيا. تنفيذ الكرب عن المؤمنين في الدنيا. وجراوه ان الله عن عامله كربة من كرب يوم القيمة. وجراوه ان ينفس الله عن عامله كربة - [02:13:50](#)

من كرب يوم القيمة. والعمل التيسير على المعاشر على المعاشر وجراوه ان ييسر الله على عاملين - [02:14:20](#)

في الدنيا والاخرة ان ييسر الله على عامله في الدنيا والاخرة. والعمل الثالث الستر على المسلم وجراوه ان يستر الله على عامله في الدنيا والاخرة. ان يستر الله على عامله في الدنيا والاخرة. والناس في باب الستر قسمان. والناس في باب الستر - [02:14:50](#)

احدهما من لا يعرف بالفسق ولا شهر به. من لا يعرف بالفسق ولا شهر به فهذا اذا زلت قدمه ستر عليه. فهذا اذا زلت قدمه ستر عليه حرم بث خبره والآخر من كان مشتهدا من كان مستهدا بالمعاصي - [02:15:20](#)

همكا فيها مظها لها. من كان مستهدا بالمعاصي منهمكا فيها معلن لها. فهذا لا يستر عليه. بل ترفع الى ولي الامر يقطع شره ويكتبه عن غيه بل يرفع لولي الامر - [02:15:50](#)

شهره ويكتبه عن غيه. والعمل الرابع سلوك طريق يلتمس فيه العلم وجراوه ان يسهل الله لعامله طريقا الى الجنة. وجراوه ان يسهل الله لعامله طريقا الى الجنة في الدنيا والاخرة. في الدنيا والاخرة. ويكون في الدنيا بالهدایة - [02:16:18](#)

الى اعمالها بالهدایة الى اعمال اهلها ويكون في الدنيا بالهدایة الى اعمال اهلها. ويكون في لا خراف بالهدایة الى مقرها. ويكون في الاخرة بالهدایة الى مقرها. فمن طلب فمن سلك - [02:16:48](#)

طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا في الجنة الى الجنة بان يهديه في الدنيا الى اعمال اهل الجنة ويهديه في الاخرة الى ذلك المستقر جعلنا الله واياكم من اهله. والعمل الخامس الاجتماع في - [02:17:08](#)

بيت من بيوت الله الاجتماع في بيت من بيوت الله على تلاوة كتاب الله وتدارسه. وجزاؤه نزول السكينة  
وغشيان الرحمة وحف الملائكة وذكر الله المجتمعين في عنده - [02:17:28](#)

وقوله صلى الله عليه وسلم لما ذكر هذه الاعمال والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه للاصل الجامع للجزاء والعمل للعمل  
والجزاء. بيان للاصل الجامع للعمل والجزاء. فالاصل الجامع للعمل - [02:18:01](#)

معونة المسلم والاصل الجامع للزلزال معونة الله من اعان مسلما. فالاصل الجامع للعمل معونة المسلم والاصل الجامع للجزاء معونة  
الله من اعان مسلما. ثم ختم النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث - [02:18:21](#)

بقوله ومن بطا به عمله لم يسرع به نسبة. اعلاما بمقام العمل. وان من وقف به عمله عن نيل المقامات العالية فان نسبة لا يرفعه اليها.  
فالنسبة لا ينفع العبد ولا يبلغه - [02:18:41](#)

ما يروم نعم الحديث السابع والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس رضي الله  
وعنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال ان الله كتب الحسنات والسيئات - [02:19:01](#)  
ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبه الله عنده عشر حسنات الى سبع مئة  
ضعف الى اضعاف كثيرة. وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله - [02:19:26](#)

حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة رواه البخاري ومسلم في صحيحهما بهذه الحروف فانظر يا يا اخي وفقنا الله  
وابياك الى عظيم لطف الله تعالى وتأمل هذه الالفاظ وقوله عنده اشاره الى الاعتناء بها وقوله كاملة للتاكيد وشدة - [02:19:46](#)  
الاعتناء بها وقال في السيئة التي هم بها ثم تركها كتب الله عنده حسنة كاملة. فاذا بكامل وان عملها كتبها الله سيئة واحدة. فاذا  
تقليها بواحدة ولم يؤكدها ب الكاملة. فله - [02:20:13](#)

والمنة سبحانه لا نحصي ثناء عليه وبالله التوفيق هذا الحديث متفق عليه رواه البخاري ومسلم من حديث الجعد ابن دينار عن ابي  
رجاء ظالم عن ابن عباس رضي الله عنهم. وقوله فيه ان الله كتب الحسنات والسيئات المراد - [02:20:33](#)  
كتابتي هنا الكتابة القدرية دون الشرعية. المراد بالكتابة هنا الكتابة القدرية دون الشرعية لأن المكتوب شرعا هو الحسنات دون  
السيئات. لأن المكتوب شرعا هو الحسنات دون السيئات فهي المطلوبة منها الخلق اما باعتبار القدر فتقع منهم الحسنة والسيئة.  
والكتابة القدرية لها - [02:21:00](#)

امرین والكتابة القدرية لها تشمل امرین. احدهما كتابة عمل الخلق للحسنات والسيئات ايما كتابة عمل الخلق للحسنات والسيئات  
والآخر كتابة جزاء اعمالهم وتوابها كتابة جزاء اعمالهم وتوابها مما يفعلون من حسنة وسيئة. وكلاهما حق الا ان المراد في في الحديث  
هو الثاني. الا - [02:21:30](#)

ان المراد في الحديث هو الثاني لقوله ثم بين ذلك فذكر الثواب عليهم وعيته. فالذكور في الحديث هو المكتوب قدر ما يتعلق  
بجزء الحسنة والسيئة. والحسنة اسم لما وعد عليه - [02:22:07](#)

بالثواب الحسن والحسنة اسم لما وعد عليه بالثواب الحسن. وهي كل ما امر به طبعا وهي كل ما امر به شرعا. والسيئة اسم لما توعد  
عليه بالثواب السيء اسم لكل ما توعد عليه بالثواب السيء. وكل وهي كل ما نهي عنه في الشرع نهي - [02:22:27](#)  
وهي كل ما نهي عنه في الشرع نهي تحريم ف تكون الحسنات هي فعل الفرائض والنواوف. ف تكون الحسنات هي فعل الفرائض والنواوف  
تكون السيئات هي فعل المحرمات فقط. و تكون السيئات هي فعل المحرمات فقط - [02:22:57](#)

والعبد بين الحسنة والسيئة له اربعة احوال اخبر عنها الله في هذا الحديث القدسي. والعبد بين والسيئة له اربعة احوال اخبر عنها الله  
في هذا الحديث القدسي. فالحال الاولى ان يهم بالحسنة ولا يعمل بها. فالحال الاولى ان يهم بالحسنة ولا - [02:23:26](#)  
بها فيكتبها الله عنده حسنة كاملة والهم المذكور هنا هو هم الخطرات. والهم المذكور هنا هو هم  
الخطرات. لا هم الاصرار الذي هو العزم الجازم فاذا وجد ادنى هم بجريان الخطرة في فعل - [02:23:56](#)

الحسنة فان الله يتفضل على العبد فيكتبها فيكتبها حسنة كاملة والحال الثانية ان يهم بالحسنة ثم يعمل بها. ان يهم بالحسنة ثم يعمل

بها فيكتبه الله عنده عشر حسنات الى - 02:24:28

سبع مئة ضعف الى اضعاف كثيرة والتضعيف على قدر حسن الاسلام. والتضعيف على قدر حسن الاسلام والحال الثالثة ان يهم بالسيئة ويعمل بها ان يهم بالسيئة وي العمل بها. فتكتب عليه سيئة فتكتب عليه - 02:24:56

سيئة واحدة من غير مضاعفة. من غير مضاعفة. وتعظيم سيئتي لا يكون بالمضاعفة ابدا. وتعظيم السيئة لا يكون بالمضاعفة ابدا. لكن ربما يعرض امر ما تعظيمها بكيفها لا كمها تعظيمها بكيفها لا بكمها. كشرف المكان او الزمان او - 02:25:30

علم فان النزرة الحرام في مكة البلد الحرام اعظم من جهة كيف من النزرة الحرام في بلد اخر؟ فتكون السيئة معظمة الكيف لا بالكم اما باعتبار الكم فانها تكون سيئة واحدة. والحال الرابعة ان يهم بالسيئة - 02:26:10

ثم لا يعمل بها ان يهم بالسيئة ثم لا يعمل بها. وترك العمل بالسيئة يكون لاحد امررين وترك العمل بالسيئة يكون لاحد امررين اولهما ان يكون الترك لسبب دعا اليه. ان يكون الترك لسبب دعا اليه - 02:26:40

ان يكون الترك لغير سبب. ان يكون الترك لغير سبب. بل تفتر من غير سبب منه. وترك السبب وترك السيئة لسبب داع اليه ثلاثة اقسام وترك السيئة لسبب داع اليه ثلاثة اقسام - 02:27:10

ام القسم الاول ان يكون السبب خشية الله. ان يكون السبب خشية الله. فتكتب يكتب له حسنة فتكتب له حسنة. والقسم الثاني ان يكون السبب مخافة المخلوقين او مرائهم. ان يكون السبب مخافة - 02:27:40

المخلوقين ومراءاتهم فتكتب عليه سيئة بهذا. فتكتب عليه سيئة بهذا اي بمخافة المخلوقين طلب مرائهم. والقسم الثالث ان يكون السبب عدم القدرة على السيئة ان يكون السبب عدم القدرة على السيئة مع الاشتغال بتحصيل اسبابها. مع الاشتغال بتحصيل اسبابها - 02:28:10

فهذا يعاقب كمن فعل وتكتب عليه سيئة فهذا يعاقب كمن فعل وتكتب عليه سيئة اما ترك السيئة لغير سبب فهو قسمان. اما ترك السيئة لغير سبب فهو قسمان القسم الاول ان يكون لهم بالسيئة هم خطرات. ان يكون لهم بالسيئة هم - 02:28:46

نظرات فلم يسكن القلب اليها ولا انعقد عليها. وهذا معفو عنه فهذا معفو عنه. وتكتب للعبد حسنة جزاء نفور قلبه منها وتكتب للعبد حسنة جزاء نفوله منها. وهذا المعنى هو المراد في الحديث. وهذا المعنى - 02:29:18

والمراد في الحديث فمنهم قلبه بالسيئة هم خطرات ثم تركها كتبت له حسنة والقسم الثاني ان يكون لهم بالسيئة هم عزم ان يكون لهم بالسيئة هم عزم وهم العزم هو الهم المشتمل على الارادة الجازمة - 02:29:48

وهم العزم هو الهم المشتمل على الارادة الجازمة. المقتربة بالتمكن من الفعل المقتربة بالتمكن من الفعل وهذا على نوعين وهذا على نوعين. احدهما ما كان من اعمال القلوب. ما كان من اعمال - 02:30:18

قلوب كالشك في الوحدانية او التكبر او العجب فهذا يترب عليه اثره به العبد فهذا يترب عليه اثره ويؤاخذ به العبد وربما صار منافقا او كافرا. فمنهم قلبه هم اصرار بالشك في الوحدانية او بالعجب او غير ذلك اخذ بهذا - 02:30:45

الهم والآخر ما كان من اعمال الجوارح ما كان من اعمال الجوارح فيكون العبد هاما به عازما عليه. فيكون العبد هاما به عازما عليه لكن لا يظهر اثر عمله في الخارج لكن لا يظهر اثر عمله في الخارج فجمهور اهل - 02:31:15

للعلم على المؤاخذة به ايضا. فجمهور اهل العلم على المؤاخذة به ايضا. وهذا اختيار المصنف وابي العباس ابن تيمية الحفيد رحمهما الله. فإذا وجد في القلب عزم مقترن من التمكن من الفعل يتعلق بعمل من عمل الجوارح. لكن لم يقع هذا العمل - 02:31:46

فان العبد يؤاخذ عليه وهذا المذكور انفا من الوجوه والاقسام هو محصل هذه المسألة التي تعددت واختلفت الانظار فيها. فملخص ما جرى من الخلفي وما دعت اليه الدليل هو ملاحظة موارد القسمة المذكورة وتعليق وتعليق الاحكام عليها و - 02:32:16

والتقاسم من مسالك حسن التعليم. والانواع والتقاسم من مسالك حسن التعليم. فإذا قسم شيء ونوع بما اقتضته الدليلة كان اوقع في نفس المتعلم واعون على بيان المسألة المذكورة له ها - 02:32:50

الحديث الثامن والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال عادني ولها فقد

اذنته بالحرب. وما تقرب الي عبدي بشيء احب الي مما افترضته عليه. ولا يزال عبدي - 02:33:11

نتركت الي بالنواقل حتى احبه. فإذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به. وبصره الذي يبصر به ويده التي يمسى بها ولوthen  
سألني لاعطينه ولوthen استعذني لاعيذنه. رواه البخاري - 02:33:31

هذا الحديث هو اخرجه البخاري بهذا اللفظ دون مسلم فهو من افراده عنه. رواه من حديث خالد ابن مخلد عن سليمان ابن بلال عن  
شريك ابن عبد الله ابن ابي نمر عن - 02:33:51

عن ابي هريرة رضي الله عنه ووقد في بعض روایات البخاري وان سألني لاعطينه وان انتي لاعطينه وقال ولوthen استعذ بي وزاد في  
اخره وما ترددت عن شيء انا فاعله - 02:34:11

وما ترددت عن شيء انا فاعله ترددت عن نفس المؤمن يكره الموتى وانا اكره مساعته. وفي الحديث بيان جزاء معاداة اولياء الله. وفي  
الحديث بيان جزاء معاداة اولياء الله وولي الله شرعا كل مؤمن تقى. ولي الله شرعا كل مؤمن - 02:34:31

ولي الله اصطلاحا كل مؤمن تقى غيرنبي كل مؤمن تقى غيرنبي. واحتاج لهذا القيد في الاصطلاح للتمييز بين كرامات الاولياء  
وابيات الانبياء للتمييز بين كرامات الاولياء وابيات الانبياء - 02:35:01

الولي عند علماء الاعتقاد مخصوص بالمعنى المذكور. اما في الشرع فيشمل كل مؤمن تقى ومعاداة الولي تؤذن بحرب من الله في  
حالين. ومعاداة الولي تؤذن بحرب من الله في حالين. الحال الاولى ان تكون المعاداة لاجل - 02:35:30

دينه ان تكون المعاداة لاجل دينه. والحال الثانية ان تكون المعاداة لاجل دنيا مع ظلمه ان تكون المعاداة لاجل دنيا مع ظلمه اعلم منه  
انه اذا خلت من هذا لم يستحق العبد حربا من الله عز وجل. فمن عادي ولها - 02:36:00

دون لاجل دنيا دون ظلم فهذا لا يدخل في الحديث. فمن عادي ولها لاجل دنيا دون ظلمه فهذا لا يدخل في الحديث كما لو قدر ان رجلا  
شهر بالولاية لصلاحه واستقامته - 02:36:30

ثم نازعه احد في ملك ارض من املاكه. فادعى عليه ان هذه الارض له. ومعه في بینات تدل على ان هذه الارض له وعنده ذلك الولي  
بينات تدل على ان تلك الارض - 02:36:50

له فمن عاداه لاجل هذا لا يكون مؤذنا بحرب من الله عز وجل. لانه لم يظلم فيكون معنى الحديث على ما ذكرنا. وقوله فإذا احبته  
كنت سمعه الذي يسمع به الى اخره - 02:37:10

معناه اوفقه فيما يسمع. وفيما يبصر ويبيطش ويسمى فلا يقع شيء من اعمال لهذه الجوارح الا وفق ما يحبه الله ويرضاه. نعم الحديث  
التاسع والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تجاوزني عن - 02:37:30

امة الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. حديث حسن رواه ابن ماجة والبيهقي وغيرهما هذا الحديث اخرجه ابن ماجة  
بلغظ ان الله وضع عن امتى بلفظ ان الله عن امتى واخرجه البيهقي ايضا بلفظ قريب منه. واخرجه البياضي ايضا بلفظ - 02:37:57

قريب منه. رواه ابن ماجة من حديث الوليد ابن مسلم عن عبدالرحمن بن عمرو الاوزاري عن عطاء عن ابن عباس واسناده ضعيف.  
والعزى الى ابن ماجة مغن عن العزو الى غيره - 02:38:27

اما هو خارج الستة. والرواية في هذا الباب فيها لين. وفي الحديث بيان فضل الله على هذه الامة في وضع المؤاخذة في ثلاثة امور.  
بيان فضل الله على هذه الامة بوضع المؤاخذة - 02:38:47

في ثلاثة امور احدها الخطأ. والمراد به هنا وقوع الشيء عن على وجه لم يقصده فاعله. وقوع الشيء على وجه لم  
يقصده فاعله وثانيتها النسيان. وهو ذهول القلب عن معلوم متقرر فيه. وثانيتها ان - 02:39:07

نسيان وهو ذهول القلب. عن معلوم متقرر فيه. وثالثها الاكره وهو ارغام العبد على ما لا يريد. وهو ارغام العبد على ما يريد. ومعنى  
الوضع نفي وقوع الائم ومعنى الوضع نفي وقوع الائم. فلا اائم على مخطئ ولا - 02:39:37

ناس ولا مكره. بل ذلك مما رفعه الله سبحانه وتعالى عنا رحمة اما لزوم ما لغيره فيما اتلفه فهذا باب اخر. فان من اتلف شيئا ولو كان  
ناسيا او مخطئا او مكرها لزمها الحق لمن - 02:40:07

فحقه نعم الحديث الأربعون عن ابن عمر رضي الله عنهما قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكبي فقال كن في الدنيا انك غريب وعابر سبيل. وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول اذا امسيت فلا تنتظر الصباح. اذا اصبحت فلا تنتظر - 02:40:37

المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حياتك لموتك. رواه البخاري. هذا الحديث اخرجه البخاري وحده دون مسلم فهو من افراده عنه. رواه من حديث سليمان ابن مهران الاعمش عن مجاهد ابن جمر. عن ابن - 02:41:01

عمر رضي الله عنهما وفي الحديث ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم الى الحال التي ينبغي ان يكون عليها العبد ويحصل بها صلاحة. ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم الى الحال - 02:41:21

ينبغي ان يكون عليها العبد ويحصل بها صلاحة. با ان ينزل نفسه احدى منزلتين ان ينزل نفسه احدى منزلتين. الاولى منزلة الغريب. منزلة الغريب وهو المقيم بغير بلده المقيم بغير بلده. فقلبه متعلق بالرجوع الى وطنه - 02:41:41

والثانية منزلة عابر السبيل. منزلة عابر السبيل. وهو المسافر الذي يمر ببلد وليس له همة في الاقامة بها. وهو المسافر الذي يمر ببلد وليس له همة ليقيم بها والحال الثانية اكمل من الاولى. لأن المسافر اقل تعلقا - 02:42:11

بالبلد من الغريب المقيم فيها. فمن رام ان يصلح نفسه ويحملها على ما فيه كمالها فلينزلها احدى المنزلتين. نعم الحديث الحادي والاربعون عن ابي محمد عبدالله بن عامر بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه - 02:42:41

وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به. حديث حسن صحيح رويناه في في كتاب الحجة باسناد صحيح. هذا الحديث عزاه المصنف الى كتاب الحجة. واسمه الحجة على تارك المحجة - 02:43:08

لابي الفتح نصر ابن ابراهيم المقدسي رحمه الله. وهو كتاب لم يظفر به بعد وانما يوجد له مختصر مجرد الاسانيد. وروى هذا الحديث من هو اشهر منه. كابن ابي عاصم في كتاب السنّة وابي نعيم الاصبهاني في كتاب الحلية من حديث نعيم ابن - 02:43:28

ماد عن عبدالوهاب بن عبدالمجيد الثقفي عن هشام ابن حسان عن ابن سيرين ان عقبة ابن اوس عن عبد الله ابن عمرو رضي الله عنهما واسناده ضعيف. وتصحيح هذا الحديث بعيد - 02:43:58

كما بينه ابو الفرج ابن رجب في جامع العلوم والحكم. والهوى هو الميل والهوى هو الميل. ويغلب اطلاقه في الشرع على الميل الى خلاف الحق اطلاقه في الشرع على الميل الى خلاف الحق - 02:44:18

فيكون للهوى معنيان فيكون للهوى معنيان. احدهما لغوي وهو الميل المجرد احدهما لغوي وهو الميل المجرد. والآخر شرعي وهو ميل الى خلاف الحق. وهو الميل الى خلاف الحق. وفيه قول ابن عباس كل هوى ضلال - 02:44:48

كل هوى ضلال. رواه ابن بطة في الابانة الكبرى. او اللالكائي الشك مني اسناده صحيح. المراد منها في هذا الحديث الاول. والمراد منها في هذا الحديث الاول وهو الميل المجرد. فمعنى الحديث لا يؤمن احدكم حتى يكون ميله تبعا لما جئت به - 02:45:18

والايمان المنفي في هذا الحديث يحتمل معنيين والايمان المنفي في هذا الحديث يحتمل احدهما ان يكون المراد نفي اصل الايمان. ان يكون المراد نفي اصل الايمان اذا كان المراد بقوله اذا كان المراد بقوله ما جئت به ما لا يكون العبد مسلما - 02:45:48

الا به اذا كان المراد بقوله ما جئت به ما لا يكون العبد مسلما الا به. والآخر ان يكون المراد نفي كمال الايمان. وذلك اذا كان المراد بقوله ما جئت به ما لا يكون العبد مؤمنا دون - 02:46:18

هنا هو وذلك اذا كان المراد بقوله جئت به ما لا يكون العبد مؤمنا دونه. نعم الحديث الثاني والاربعون عن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن ادم - 02:46:44

انك ما دعوتني ورجوته غفرت لك على ما كان منك ولا ابالي. يا ابن ادم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم فاستغفري غفرت لك يا ابن ادم انك لو اتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لاتيتك - 02:47:04

بقرابها مغفرة. رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح هذا الحديث اخرجه الترمذى في الجامع بهذا اللفظ الا انه فيه على ما كان فيك عوض على ما كان منك. رواه من حديث - 02:47:24

كثير ابن فاعل عن سعيد ابن عبيد عن بكر ابن عبد الله عن انس رضي الله عنه والحديث من جملة الاحاديث الحسان وهو مشتمل

على ذكر ثلاثة اسباب تحصل بها المغفرة وهم - 02:47:47

مشتمل على ذكر ثلاثة اسباب تحصل بها المغفرة. اولها الدعاء المقتن بالرجاء. الدعاء المقتن بالرجاء. وقرن الدعاء بالرجاء لافادة ان الداعي حاضر القلب. وقرن دعاء بالرجاء بافادة ان الداعي حاضر القلب مقبل على الله. وثانية الاستغفار - 02:48:07  
وثالثها توحيد الله. واثير اليه بنفي الشرك. واشير اليه بنفي الشرك لان غاية التوحيد ابطال الشرك والتنبيه. لان غاية التوحيد ابطال الشرك والتنبيه واخر ذكره - 02:48:37

مع جلالة قدره لعظم اثره. فيكون الحديث على وجه التعلي لا التدلي فيكون الحديث على وجه التعلي لا التدلي. اي في الصعود شيئاً فشيئاً الى بلوغ غاية ما تحصل به - 02:49:07

المغفرة والقرب بضم القاف وتكسر. وهو ملء الشيء وهو ملء فيكون المعنى لو اتيتني بملء الارض خطاياً وانت موحد لاتاك الله بملئها مغفرة والعنان بفتح العين هو السحاب. نعم خاتمة الكتاب وهذا اخر ما قصدته من بيان الاحاديث التي جمعت قواعد الاسلام وتضمنت ما لا يحصى من انواع العلوم في - 02:49:27

والفروع والاداب وسائل وجوه الاحكام. وها انا اذكر بابا مختصرا جداً في ضبط خفي الفاظلة مرتبة لان لا يغلط في شيء منها ولا ان يستغنى بها حافظ عن مراجعة غيره في ضبطها. اما في شرحها ان شاء الله تعالى في كتاب مستقل. وارجو من فضل الله - 02:50:07

على ان يوفقني فيه لبيان مهمات من اللطائف وجمل من الفوائد والمعارف لا يستغنى مسلم عن معرفة مثلها يظهرني مطالعها جزالته هذه الاحاديث وعظم فضلها. وما اشتملت عليه من النفائس التي ذكرت؟ ذكرتها والمهمات - 02:50:27

التي وصفتها ويعلم بها الحكمة في اختيار هذه الاحاديث الأربعين وانها حقيقة لذلك عند الناظرين وانما افردتها عن هذا الجزء ليسهل حفظ الجزء بانفراده ثم من اراد ضم الشرح اليه - 02:50:47

ولله عليه المنة بذلك اذ يقف على نفائس اللطائف المستنبطة من كلام من قال الله في حقه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى والله الحمد اولاً وآخرنا وباطناً وظاهراً. لما فرغ المصنف رحمه - 02:51:07

الله من سرد الاحاديث الجوامع التي انتخبتها ختم بعقد باب لضبط خفي الفاظها اي الغامض منها. والحاصل له على اتباع تلك الاحاديث بالباب المذكور امران احدهما منع الغلط في قراءتها. احدهما منع الغلط في قراءتها كما قال - 02:51:27

لئلا يغلق في قراءة شيء منها. والثاني اغناه حافظ تلك الضغوط عن مطالعة غيره ومراجعته في تحقيق الفاظها. اغناه حافظ تلك كالضبوط عن مراجعة غيره في ضبط الفاظها كما قال وليستغنى بها حافظ - 02:51:57

عن مراجعة غيره في ضبطها. ثم وعد المصنف ان يشرح هذه الاحاديث التي انتخبتها في كتاب مستقل وقد وفى ام لم يوف بهذا الوعد وفق اين في شرح الأربعين له يعني شرح الأربعين له - 02:52:27

لماذا والاخ يقول عندي الشرح ها ايه ان شاء الله هناك شرح متداول اسمه شرح النووي للنووي هذا ليس صحيحاً. مات رحمه الله تعالى ولم يشرح هذا الكتاب ذكر هذا عنه تلميذه ابن العطار في شرح الأربعين النوويه ان المصنف اخترمته المنية ولم يشرح هذا - 02:53:02

الكتاب والمتداول من شروح الأربعين المنسوب منها الى ابن دقيق العيد والمنسوب منها الى النووي لا تصح نسبة هذين شرحين اليهما نعم. بعض الاشارات الى ضبط الالفاظ المشكلات هذا الباب وان ترجمته بالمشكلات فقد انبهكم - 02:53:40

وفيه على الفاظ من الواضحت في الخطبة نظر الله امرأة روي بتشدد الضاد وتخفيفها والتضليل اكثر ومعنى حسنة الحديث الاول امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو اول من سمي امير المؤمنين قوله صلى الله عليه - 02:54:00

انما الاعمال بالنيات المراد لا تحسب الاعمال الشرعية الا بالنية. قوله صلى الله عليه وسلم هجرته الى الله رسوله معناه مقبولاً.

الحديث الثاني قوله رحمة الله معناه مقبولة المعهود في الخطاب الشرعي - 02:54:20

متقبلاً المعهود في الخطاب الشرعي مقبولة. والتقبيل اعلى من القبول. فان التقبيل يتضمن محبة الله للعامل ورضاه عنه. فان التقبيل

يتضمن محبة الله للعامل ورضاه عنه وبه وقع دعاء الانبياء ربنا تقبل منا فالاكمال ان يدعوا العبد فيقول - 02:54:40  
اللهم تقبل منا فانه فوق قوله اللهم اقبل منا فان القبول يحصل به صحة العمل. اما التقبل فيحصل به محبة الله للعامل. ورضاه عنه.  
نعم. الحديث الثاني لا يرى عليه اكل السفر وبضم الياء - 02:55:10

هو بضم الياء من يراء. قوله تؤمن بالقدر خيره وشره. معناه تعتقد ان الله قدر الخير والشر قبل خلق الخلق. وان من الكائنات الكائنات  
بقضاء الله تعالى وقدره وهو مرید لها. هذا الذي ذكره المصنف هو بعض معنى الايمان بالقدر - 02:55:30

هذا الذي ذكره المصنف هو بعض الايمان بالقدر. والمختار ان القدر الالهي شرعا هو علم الله اهي هو علم الله بالكائنات وكتابته لها هو  
علم الله بالكائنات وكتابته لها وخلقه ومشيئته ايها. ومشيئته وخلقه ايها هو علم الله بالكائنات. وكتابته - 02:55:50

ومشيئته وخلقه ايها. والمراد بالكائنات الواقع والحوادث. والمراد بالكائنات الواقع حوادث نعم. قالوا فاخبرني عن امارتها وبفتح  
الهمزة اي علامتها ويقال اما رو بلا بلاه لفتان لكن الرواية بالهاء. قوله تند الامة رب اى سيدتها ومعناه ان تكثر السراح - 02:56:20  
حتى تلد الامة السرية بنتا لسيدها وبنت في معنى السيد وقيل يكثر بيع السراري حتى تشترى المرأة امها وتستعبدها جاهلة بانها امها.  
وقيل غير ذلك وقد اوضحته في شرح صحيح مسلم بدلائه وجامع طرقه - 02:56:50

قوله تعالى اي الفقراء ومعناه ان اسافل الناس يصيرون اهل ثروة ظاهرة. قوله ليشت منها وتشدید يعني زمانا كثيرا وكان ذلك ثلاثة.  
هكذا جاء مبينا في رواية ابي داود والترمذى. وغيرهما. الحديث الخامس قول - 02:57:10

ومن احدى بامتنا هذا ما ليس منه فهو رد اي مردود كالخلق بمن بمعنى المخلوق. الحديث السادس قوله فقد استبرى لدینه ارضه  
عصان دینه وحمى عرضه من وقوع الناس فيه. كونه يوشك بضم الياء وكسر الشين - 02:57:30

يسرع ويقرب قوله حمى الله محارمه. معناه الذي حماه الله تعالى ومنع دخوله هو الاشیاء التي حرم الحديث السابع قوله عن ابي  
رقية وبضم الراء وفتح قاف وتشدید ياء قوله الداري منسوب الى جد له اسمه الدار - 02:57:50

وقيل موضع يقال له دارين ويقال فيه ايضا الديري نسبة الى دير كان يتبع فيه وقد تلقون في اياضه في اوائل شرح صحيح  
مسلم. الحديث التاسع قوله رحمة الله قيل الى موضع يقال له - 02:58:10

اللين القول المجزوم به عند المحققين ان هذه النسبة اليها غلط فاحش. فلم يكن تميم من اهلها. قوله رحمة الله كان يتبع فيه يعني  
قبل الاسلام. يعني قبل الاسلام ولابد من هذا القيد لأن التخلی في الفلووات ليس من شعار الاسلام. فكان يفعله قبل الاسلام -  
02:58:30

وبهذا القيد ذكره المصنف في شرح مسلم وفي تهذيب الاسماء واللغات. نعم. الحديث التاسع قوله اختلافهم وبضم الفاء لا بكسرها  
الحديث العاشر قوله رضي بالحرام وبضم الغيبة وكسر الذال المعجمة - 02:59:00

مخصصة عن حديث الحادي عشر قوله دع ما لا يربيك بفتح الياء وضمها لفتان والفتح افصح واشهرك يا فؤاد متنازع  
مع اللاقط اقول شكلك متنازع مع اللاقط اقرب من اللاقط حتى يكون صوتك رفيعا. نعم - 02:59:20

قولوا دع ما يربيك بفتح ياء وضمها والفتح افصح واشهر اترك ما شكت فيه واعدل الى ما لا تشک فيه ما  
ذكره رحمة الله من تفسير الريب بالشك فيه نظر. وال الصحيح كما تقدم - 02:59:41

ان الريب هو قلق النفس واضطرابها. نعم الحديث الثاني عشر قوله يعني بفتح اوله. الحديث الرابع عشر قوله الشيب الزاني معناه  
المحسن وللاحسان شروط معروفة في كتب الفقه. الحديث الخامس عشر قوله او ليصمت بضم الميم. الحديث السابع - 03:00:01

رحمه الله او ليصمت بضم الميم وسمع كسرها ايضا وهو القياس. فيصح يصمت اصمت نعم الحديث السابع عشر القتلة والذبحة  
بكسر اولهما. كونه وليحد وبضم الياء وكسر الحاء وتشدید يقال احد السكين وحدها واستحدها بمعنى. الحديث الثامن عشر جنبد  
بضم الجيم وبضم - 03:00:27

وفتحها وجنادة بضم الجيم الحديث التاسع عشر تجاهك بضم التاء وفتح الهاء اي امامك كما في الرواية قوله تجاهك بضم التاء ذكر  
صاحب القاموس وغيره ان تائها مثلثة فتجيء مظلومة - 03:01:00

تنمو مفتوحة ومكسورة تجاه وتجاه وتجاه. نعم تعرف الى الله في الرخاء اي تحبب اليه بلزوم طاعته واجتناب مخالفته. الحديث العشرون قوله اذا لم الم تستحي فاصنع ما شئت. معناه اذا اردت فعل شيء فان كان مما لا تستحي من الله ومن الناس في فعله فافعله. والا فلا - 03:01:20

وعلى هذا مدار الاسلام تقدم ان الحديث المذكور يجوز ان يكون خبرا ويجوز ان يكون انشاء فما ذكره نصف بعض ما فيه من المعنى. نعم. عن حديث الحادي والعشرون قل امنت بالله ثم استقم. اي استقم كما امرت - 03:01:46  
ممثلا امر الله تعالى مجتبى النهيء. الحديث الثالث والعشرون قوله صلى الله عليه وسلم طهور شطر الايمان المراد بالظهور الوضوء. قيل معناه ينتهي تضييف ثوابه الى نصف اجر الايمان. وقيل الايمان يجب ما قبله من الخطايا - 03:02:06  
وكذلك الوضوء ولكن الوضوء تتوقف صحته على الايمان فصار نصطا. وقيل المراد بالايمان الصلاة والظهور شرط لصحتها تصارع كالشطب وقيل غير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم والحمد لله تملأ الميزان اي ثوابهما اي ثوابها - 03:02:26  
سبحان الله والحمد لله تملأ اي لو قدر ثوابهما جسما لملأ ما بين السماء والارض. وسببه ان وسببه ما اشتغلت عليه من التنزيه والتغويض الى الله تعالى. وقوله الصلاة نور اي تمنع من المعاصي وتنهى عن الفحشاء وتهدي الى الصواب - 03:02:46  
وقيل يكون ثوابها نورا لصاحبها يوم القيمة. وقيل لانها سبب لاستنارة القلب. قول والصدقة برهان اي حجة لصح في اداء في اداء  
في اداء حق المال وقيل حجة في ايمان صاحبها لان المنافق لا يفعلها غالبا. وقوله - 03:03:06

الصبر ضياء اي الصبر المحبوب وهو الصبر على طاعة الله والبلاء ومكاره الدنيا وعن المعاصي ومعناه. لا يزال صاحبه مستطيعا  
مستمرا على الصواب. قوله كل الناس يغدو فباعوا نفسه ومعناه كل انسان يسعى بنفسه. فمنهم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها - 03:03:26

ومن الاداب ومنهم من يبيع للشيطان والهوى باتباعهما. قوله فينبطا ان يهلكا وقد بسطت شرحات الحديث في اول شرح صحيح  
مسلم فمن اراد زيادة فليراجع. وبالله التوفيق الحديث الرابع والعشرون قوله تعالى حرمت الظلم على نفسى اي تقدست - 03:03:46  
المفضل مستحيل في خلق الله تعالى لانه مجاوزة الحد او التصرف في غير ملك وهم جميعا وحال في حق الله تعالى. تقدم ان  
المختار ان الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه. وما ذكره المصنف مشهور عند المتكلمين. وفي - 03:04:06  
نظر بسطه ابو العباس ابن تيمية في شرح حديث ابي ذر الغفارى في رسالة مفردة. نعم لا تظالموا بفتح التاء اي لا تنتظالموا قنوت  
على الا كما ينقص المحيط وبكسر الميم واسكان الخاء المعجمة - 03:04:26  
اي الابرة ومعناه لا ينقص شيء. شيئا. الحديث الخامس والعشرون الدثور بضم الدال المثلثة الاموال واحدتها دثر كفلس وفلوس. قوله  
وفي بعض احدهم هو بضم الباء واسكان الظاء المعجمة وهو كنایة عن الجماع اذا نوى به العبادة وهو قضاء حق الزوجة  
وطلب ولد صالح واعفاف النفس - 03:04:46

نحارب قوله هو كنایة عن الجماع. ويقع ايضا كنایة عن الفرج. ذكره المصنف نفسه في شرح ها الحديث السادس والعشرون السلامه  
بضم سين وتحفيف اللام وفتح الميم وجمعه سليمات بفتح الميم وهي - 03:05:16  
ولا ثلاثة وستون مفصلة. ثبت ذلك في صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. الحديث السابع والعشرون ان بفتح النون  
وتتس وتشديد الواو وسمعا بكسر سين المهملة وفتحها وفتحها قوله حاك بالحاء المهملة والكاف اي تردد - 03:05:36  
قوله وابصه بكسر الباء الموحدة. الحديث الثامن والعشرون قوله الايرباط بكسر العيد وبالموحدة قوله سارية بالسين المهملة والياء  
المثنية من تحت قوله ذرفت بفتح الذال المعجمة والراء رسالة قوم بالنواخذ وبالذات المعجمة هي الانياب وقيل الاضراس. قول  
والبدعة وعمل ما عمل على - 03:05:56

غير مثال سبق ما ذكره رحمه الله في حد البدعة هو باعتبار حدها اللغوي وليس مرادا في الحديث. بل المراد فيه حدتها الشرعي وهو  
ما تقدم انها ما احدث في الدين مما ليس منه بغسل التعبد. نعم - 03:06:26  
التاسع والعشرون وذروة السنام بكسر الدال وظمها اي اعلى ملاك الشيء بكسر الميم اي مقصوده كونه يكب هو بفتح الياء وضم الكاف.

الحاديـث الثـالـثـونـ .ـ الخـشـنـيـ بـضـمـ الـخـاءـ وـفـتـحـ الشـيـنـ الـمـعـجـمـتـيـنـ بـالـنـوـنـ - 03:06:46

منسوب الى خشينة قبيلة معروفة كونه جرثوم بضم الجيم والثاء المثلثة واسكان الراء بينهما وفي اسمه واسم ابيه اختلاف كثير.  
قوله صلـى اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ فـلـاـ تـنـهـكـواـ اـنـتـهـاـكـ الحـرـمـةـ تـنـاـوـلـهاـ بـمـاـ لـاـ - 03:07:06

الحاديـثـ الثـانـيـ وـالـثـالـثـونـ وـلـاـ ضـرـارـ وـبـكـسـرـ الضـادـ الـمـعـجمـةـ .ـ الـحـدـيـثـ الـرـابـعـ وـالـثـالـثـونـ فـاـنـ لـمـ يـسـطـعـ فـبـقـلـبـهـ مـعـنـاهـ فـلـيـنـكـرـ بـقـلـبـهـ قـوـلـهـ  
وـذـكـرـ اـضـعـفـ الـايـمـانـ ايـ اـقـلـهـ ثـمـرـةـ ثـمـرـةـ .ـ الـحـدـيـثـ الـخـامـسـ وـالـثـالـثـونـ بـفـتـحـ الـيـاءـ وـاسـكـانـ الـخـاءـ وـضـمـ الـذـالـ الـمـعـجمـةـ .ـ وـلـاـ يـكـذـبـهـ هـوـ  
بـفـتـحـ الـبـاءـ وـاسـكـادـ - 03:07:26

قوله بحسب امرى من الشر وباسكان السين المهملة اي يكفيه من الشر. الحديث الثامن والثلاثون فقد اذنت وبالحرب وبهمزة ممدودة  
اي اعلنته بأنه محارب لي. قوله تعالى استعاذني بالنون وبالباء وكلاهما - 03:07:56

صحيح الحديث الرابع منكم في الدنيا لأنك غريب او عابر سبيل لا ترکن اليها ولا تتخذها وطننا ولا تحدث نفسك بطول البقاء فيها ولا  
بالاعتناء بها ولا تتعلق بها الغريب في غير وطنه. ولا تشغلي فيها بما لا يشتغل - 03:08:16  
الغريب الذي يريده الذهاب الى اهله. الحديث الثاني والاربعون عنان السماء بفتح العين. قيل هو السحاب وقيل ما عننا لك منها اي ظهر  
اذا رفعت رأسك قوله بقرب الأرض بضم القاف وكسرها لفتان روی بهما والظلم - 03:08:36

أشهر معناه ما يقارب ملئها. فصل اعلم ان الحديث المذكور اولا من حفظ على امتي اربعين حديث معنى الحفظ هنا ان ينقلها الى  
المسلمين. وان لم يحفظها ولم يعرف معناها هذا حقيقة معناه. وبه يحصل - 03:08:56

والحمد لله رب العالمين. واعلموا الفوا فرغت منه ليلة الخميس التاسع والعشرين من جماد الاولى سنة ثمان وستين وستمائة. وهذا  
محمد واله وصحبه وسلم سلام على المرسلين - 03:09:16

والحمد لله رب العالمين. واعلموا الفوا فرغت منه ليلة الخميس التاسع والعشرين من جماد الاولى سنة ثمان وستين وستمائة. وهذا  
اخر البيان على هذا الكتاب على وجه يناسب المقام. اكتب - 03:09:36  
وطبقة السماع سمع علي جميع لمن حضر لمن سمع الجميع. سمع علي جميع كتاب الأربعين في مبني اسلام وقواعد الاحكام بقراءة  
غيره. صاحبنا فلان ابن فلان فتم له ذلك في ثلاثة - 03:09:56

اس بالميعاد المثبت في محله على محله من نسخته واجزت له جسيم ليش المغرب ما بدينا بعد المغرب ثلاثة مجالس في ميعاد  
المثبت على محله من نسخته واجزت له روايته عن اجازة خاصة من معين لمعين - 03:10:16

اسناد المذكور في كتاب رفع النبراس لاجازة طلاب الاساس والحمد لله رب العالمين. صحيح ذلك وكتبه صالح بن عبد الله بن حمد  
يوم احد الاثنين. الاثنين الثامن من شهر شعبان سنة اربع - 03:10:44

ثلاثين بعد اربعين وalf بمسجد الملك سعود في مدينة بمدينة جدة. الليلة ان شاء الله تعالى نبدأ بكتاب العقيدة الواسطية ونكتفي  
بطول الدرس عن اجابة الاسئلة فنوجوها الى وقت اخر الا سؤال - 03:11:04

واحدا اسئلکم اياه وهو کم ذكرت الكتابة في حديث من الاحاديث النبوية؟ کم ذكرت الكتابة في حديث من الاحاديث النبوية وما  
نوعها کم ذكرت؟ کم ذكرت الكتابة في الاحاديث الواردة في الاربع النبوية؟ وما نوعها - 03:11:24

في اي حاجة لا اذا كنت تجيز كلها لا تجيز واحد واحدها في جميع الاحاديث وتأتي بالاحاديث ها يا صالح لا مو انواع کم مرة  
ذكرت ايه علي عبد الله بن مسعود - 03:11:50  
ایش - 03:12:31