

المجلس 2 من شرح (الأربعين النووية) | برنامج مفاتيح العلم بمكة المكرمة 3341 | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

الحمد لله الذي جعل للخير مفاتيح. والصلوة والسلام على عبده ورسوله محمد المبعوث بالدين الصحيح وعلى الله وصحابه اولى الفضل الرجيع. اما بعد فهذا المجلس الثاني في شرح الثالث من برنامج مفاتيح العلم في سنته الثانية اثنتين وثلاثين بعد الاربع مئة والالف -

00:00:00

وثلاث وثلاثين بعد الاربع مئة والالف. في مدینته الرابعة مكة المكرمة. وهو كتاب الأربعين في مباني الاسلام وقواعد الاحکام. للحافظ ابی ذکریا یحیی بن شرف النووی رحمه الله المتوفی سنة ست وسبعين وستمائة. فقد انتهى بنا البيان الى قوله رحمه الله الحديث -

00:00:40

السابع عشر نعم احسن الله اليك بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد واله وصحبه اجمعين.

اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللحاضرين. قال النووي رحمه الله تعالى الحديث السابع - 00:01:10

عن ابیه على شداد ابن اوس رضي الله عنه عن رسول الله صلی الله عليه وسلم قال ان الله كتب الاحسان على كل شيء فإذا قتلت

فاحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فاحسنوا الذبح. ولیحد احکم شفتره ولیرح ذبیحته. رواه مسلم - 00:01:30

ذو الحجة احکم سفتره فلیرح ذبیحته رواه مسلم. هذا الحديث اخرجه مسلم في صحيح عن شداد ابن اوس رضي الله عنه واوله

اثنتان حفظتهما من رسول الله صلی الله عليه وسلم ثم ذكر الحديث ووقع في صحيح مسلم - 00:01:50

بنسخه الموجودة بایدینا فاحسنوا الذبح. وقوله صلی الله عليه وسلم كتب الاحسان على كل شيء. الكتابة المذکورة

- تحتمل معنیین احدھما ان تكون کتابة قدریة. فالمكتوب هو احسان والمكتوب عليه هو كل هو كل شيء. فيكون معنی الكلام ان الله

00:02:20

قدر الاشياء وجودا على احسن وجه واتمه. والآخر ان تكون الكتابة شرعیة. فالمكتوب هو الاحسان. والمكتوب عليهم حذف ذکرهم

فلم يبینوا لهم العباد. فيكون معنی الكلام ان طه شرع على عباده شرع لعباده امرا مفروضا او نفلا اي يحسنوا الى كل - 00:03:00

كل شيء والجملة صالحة للمعنیین جمیعا. فکلاهما مما تواردت ادلة الشرعیة على الاعتداد به. فيجوز ان تكون الكتابة ها هنا قدریة.

ويجوز ان تكون شرعیة ثم ذکر النبي صلی الله عليه وسلم مثلا يتضح به المقال. بين في - 00:03:40

صورة لما يقع به الاحسان في شيء وهو المذکور في قوله فإذا قتلت قم فاحسنوا القتلة. وإذا ذبحتم فاحسنوا الذبح. فامر باحسان

القتل في الروح من ابن ادم او الذبح بهيمة من بهائم الانعام - 00:04:10

التي تذبح قربة الى الله واحسان القتل والذبح يكون بایقاعهما على الصفة الشرعیة فإذا وافق القتل والذبح في ازهاق الروح الصفة

الشرعیة صار هذا واقعا على وجه الاحسان نعم. احسن الله اليکم. الحديث الثامن عشر عن ابی ذر جند ابی جنادة وابی عبد الرحمن

معاذ ابن جبل - 00:04:40

رضي الله عنھما عن رسول الله صلی الله عليه وسلم قال اتق الله حيثما كنت واتبع السینة الحسنة تمھا وخلق الناس بخلق حسن.

رواہ الترمذی. وقالوا حديث حسن. وفي بعض النسخ حسن صحيح. هذا الحديث - 00:05:10

اخوجه الترمذی مسندنا من حديث ابی ذر وقال حديث حسن وفي بعض النسخ حديث حسن صحيح. ثم اسنده بعده من حديث معاذ

ابن جبل فساقه بإسناده اليه ثم قال نحوه ولم يسوق لفظه بل احال على حديث ابي ذر المقدم - 00:05:30
ثم قال الترمذى قال محمود بن غيلان احد شيوخه وال الصحيح حديث ابي ذر انتهى كلامه ومعنى قوله محمود وال الصحيح حديث ابي ذر اي ان مخرج الحديث معروف من روایة ابي ذر رضي الله عنه لا مدخل لمعاذ في روايته فاختطاً بعض الرواية فجعلوه - 00:06:00
من مسنه وانما يعرف من مسند معاذ ابن جبل من مسند ابي ذر رضي الله عنه واسناده ضعيف وروي من وجوه اخرى عند غير الترمذى لا يثبت منها شيء فالرواية في هذا - 00:06:30

الباب فيها لين. وروي وصية النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ ابن جبل بالفاظ متعددة منها ما في الصحيحين ومنها ما هو خارج الصحيحين. فمنها ما هو متفق على صحته كحديث عبد الله - 00:06:50

ابن عباس رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا الى اليمن قال انك تأتي قوما اهل كتاب الحج متفق عليه. وروي وصية النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ لا يثبت - 00:07:10

منها شيء وجمعت وصية النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة هنا بين حقيق احدهما حق الله وذلك في قوله اتق الله حيث ما كنت واتبع السيدة الحسنة. والآخر حق عباده. وذلك - 00:07:30

في قوله وخلق الناس بخلق حسن. فالمأمور به في هذا الحديث ثلاثة اشياء احدها تقوى الله والتقوى شرعا هي اتخاذ العبد وقاية وبينه وبين ايش وبين النار. يقول الاخ اتخاذ العبد وقاية وبينه وبين النار - 00:08:00

وعلى هذا التعريف اين يكون قول الله عز وجل يا ايها الناس اتقوا ربكم للقطع رب المأمور باتقاده لا مدخل فيما يذكره من يذكر هذا فيقول التقوى اتخاذ العبد وقاية - 00:08:40

بينه وبين النار او بينه وبين عذاب الله. ما الجواب؟ ها يا اخي ايش؟ عذاب الله؟ ايش ليس التقوى الحامل عليها الخوف من العذاب فقط. بل ايضا ويحمل عليها طلب الثواب. هذا كلام طلاق ابن - 00:09:00

وفي بحث طويل ها هذا بعظ معناها قلنا التقوى هي اتخاذ العبد وقاية بينه وبين ما يخشاه. وذلك ليعلم جميع الافراد. فقوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم يدخل فيما يخشاه العبد. وقوله تعالى فاتقوا النار يدخل في افراد ما يخشاه العبد. فقول الله تعالى فاتقوا - 00:09:40

يوما ترجعون فيه الى الله يدخل في افراد ما يخشاه العبد. فالسمط الجامع للتقوى شرعا ان يقال هي اتخاذ العبد وقاية بينه وبين ما يخشاه بايش يوسف امثال اوامرها واجتناب نواهيه. طيب قول الله عز وجل ان الساعة اتية لا رب - 00:10:10
فيها هذا امر او نهي؟ خبر طيب لماذا لا يذكر في التقوى؟ ها عبد القادر احسنت بان يقال بامثال خطاب الشرع ليشمل الخطاب الشرعي الخبري المتمثل بالتصديق والخطاب الشرعي الطبعي المتمثل بفعل الامر وترك النهي واعتقاد حل الحال. فما يذكر من قول بعضهم - 00:10:40

بامثال الاوامر واجتناب النواهي هذا بعض المأمور به فيما يتعلق بالتقوى. فالصواب ان يقال التقوى شرعا هي اتخاذ العبد وقاية وبينه وبين ما يخشاه بامثال خطاب الشرع ومن افراد التقوى المأمور بها تقوى الله عز وجل. فتكون تقوى الله عز وجل حينئذ ان يتخذ العبد وقاية - 00:11:10

غاية بينه وبين الله في امثال خطاب الشرع. فافراد التقوى باعتبار ما امر اتقاؤه انواع متعددة في والسنة اعظمها تقوى الله وهي اكثر ما يدور في النصوص. وهي عائدة الى الاصل المقدم من ان التقوى شرعا - 00:11:40

اتخاذ العبد وقاية بينه وبين ما يخشاه بامثال خطاب الشرع. والثاني مما امر به هو اتباع السيدة الحسنة. والمراد باتباع السيدة الحسنة بعدها. وله مرتبتان. فالمرتبة الاولى ان يفعل الحسنة - 00:12:00

بعد السيدة مريدا محو السيدة ان يفعل الحسنة بعد السيدة مريدا محو السيدة والمرتبة الثانية ان يفعل الحسنة بعد السيدة دون ارادة حصول المحو دون ارادة حصول المحو. والمأمور به في الحديث هو المرتبة الاولى لأنها اكمل. لأن - 00:12:30
بمنزلة الدنس المفتقر الى ما يذهبه واعظم مذهب للسيدة ان يتبعها الانسان وبحسنة تمحوها. واما الامر الثالث فهو معاملة الخلق

بالخلق الحسن والخلق في الشرع يطلق على معنيين. احدهما عام - 00:13:00

وهو امثال خطاب الشرع المقترب بالحب والخضوع فان الدين اما كله خلقا. ومنه قوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم. اي دين عظيم
قاله مجاهد وغيره والثانى خاص وهو ما يجرى بين العبد - 00:13:30

يكون مبنيا على الاحسان في القول والفعل وحسنه بناءً يكون مبنيا على الاحسان في القول والفعل. مع - 00:14:00

من في الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ايش؟ و خالق الناس و خالق جميع الناس يؤمر الانسان بان يعاملهم بالخلق الحسن. حتى من اساء اليك. فمن اساء اليك فعصى الله فيك فلا تقابل به بمعصية الله عز وجل فيه. بل من اساء اليك فاحسن -

00:14:30

فإن هذه هي حقيقة الخلق الحسن الكامل. وهذا أمر لا يرتبه العبد. في اليوم والليلة وإنما يحتاج إلى رياضة شاقة وملاحظة دائمة في تقويم النفس وتهذيب سلوكها إلى احسان معاملة الخلق كافة صغيرهم وكبيرهم. اميرهم وأمّورهم - 00:15:00

غنى بهم مفقدهم عذب لهم ولد ايمه فان هذا هو الذي يتحقق به اهدى الله عليه وسلم في قمه وخلاله الناس

- واحق الناس بمحارمه الأخلاق فصيـله الحـسنـه هـمـ المـجـتمـعـونـ عـلـىـ مـيـرـاتـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ مـمـنـ يـطـلـبـ الـعـلـمـ.ـ قـلـاـ يـكـملـ الـمرـءـ

00:15:30

ربما طبعت على اخلاق سيئة او تسرب اليها بالخلطة ومعاملة - 00:16:00

ريما طبعت على اخلاق سيئة او تسرب اليها بالخلطة ومعاملة - 00:16:00

الأخلاق ومعاملة الاخلاط اخلاقي سيئة فلا بد من نفيها عن النفس. واذا لم يكن العبد المحاسبة لنفسه ربما سرت اليه اخلاق لا يلحوظها حتى تغلب عليه. فكم من منا صار الان يغضب وهو قبل لا يعرف نفسه بالغضب. وانما حل به الغضب لاجل امر ما اكتنفه - 00:20:16

في حال من احواله ثم استولى عليه مع طول المدة. فان لم يرقب هذه الاخلاق ويتعاهدها بنفي سينها واجتباء حسنها والا وقع له من اخلاقه ما يسُؤله. لكن من داوم رياضة نفسه على الاخلاق - 00:16:50

حسن وتطبيع بالخلال الفاضلة فانه فمن بان يدرك ما ارشد اليه النبي صلى الله عليه وسلم من الخلق الحسن. نعم. احسن الله اليك.

الحادي عشر. عن أبي العباس عبد الله بن عباس - 10:17:00

رضي الله عنهم قال كنت خلف النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال يا غلام اني اعلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تزيد تجاهك. اذا اذا سألت فاسأله. واذا استعن فاستعن بالله. واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك - 00:17:30

الا بشيء قد كتبه الله لك. وان اجتمعوا على ان يضروك بشيء لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك. رفعت الاقلام وجفت الصحف

رواه الترمذی و قال حديث حسن صحيح . وفي رواية غير الترمذی احفظ الله نجده امامك . تعرف الى الله - ٥٠:١٧:٥٠

العسر يسراً؟ هذا الحديث اخرجه الترمذى في جامعه بهذا اللفظ لكن قال - 00:18:10

ولو اجتمعوا على ان يضروك بشيء خلاف ما اثبته النوى هنا. واسناد الحديث حسن. اما الروا

عبد بن حميد في مسنده بإسناد ضعيف. وسياقه اتم ولجمله المذكورة شواهد - 00:18:30
يثبت بها سوي قوله فيه واعلم ان ما اخطأك لم يكن ليصيبك وان ما اصابك لم يكن ليخطئك فورورد هذه الجملة في وصية النبي صلى

الله عليه وسلم اب عباس له تدوين من وجه قوله - 00:19:00

وأن كانت مروية خارج هذه الوصية بأسانيد ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم. لكن المقصود أنه ورودها في الوصية روي بأسناد ضعيف وإنما يقنة الحما. الت. عند التمذى. عبد ابن: حميد مما ساقه - 20:19-20

المذكورتين. وفي هذا الحديث الارشاد الى حفظ امر الله عز وجل. وامر الله عز وجل نوعان. احدهم - 00:19:40

امر الله القدرى. والآخر امر الله الشرعي فحفظ امر الله القدرى يكون بالصبر على القدر. وحفظ امر الله الشرعي يكون بامتثال خطاب الشرع تصديقا واما ونهيا - 00:20:10

يكون بامتثال خطاب الشرع تصديقا واما ونهيا فاذا وفى العبد لهذين الامرین كان حافظا. امر الله سبحانه وتعالى ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم جزاءه فقال احفظ الله يحفظك - 00:20:50

وفي الرواية الأخرى وفي الجملة الثانية احفظ الله تجده تجاهك امي النساء وتفتح وتكسر ايضا فهي مثلثة كما في القاموس وغيره. وقال في الرواية الأخرى احفظ الله تجده امامك. فمن حفظ امر الله - 00:21:20

قال نوعين من الجزاء. احدهما نصر الله وتأييده نصر الله له. والآخر حفظ الله له والفرق بين المقامين ان الاول مقام رعاية. وان الثاني مقام وقاية ان الاول مقام رعاية. وهو حفظ وهو تأييد الله ونصره له. وان الثاني - 00:21:50

وهو حفظ الله له مقام وقاية فيجتنبه الله عز وجل بواقيته ورعايته ايته فتكمel حال الحفظ له. وهي الحال الكاملة التي اوتتها النبي صلى الله عليه وسلم فانه فاز من ربه بالحفظ التام الكامل رعاية وقاية. وقوله رفعت - 00:22:30

الاقلام وجفت وصفت الصحف اشارة الى ثبوت المقادير. والفراغ من كتابتها فما الله عز وجل على الخلق من خير او شر قد فرغ منه واثبت في صحف المقادير وقوله تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في الشدة مشتمل على عمل وجاء - 00:23:00

فاما العمل فمعرفة العبد ربه. واما الجزاء فمعرفة رب عبده فاما العمل فمعرفة العبد ربه. واما الجزاء فمعرفة رب عبده فمن عرف ربه عملا عرفه الله سبحانه وتعالى جزاء وهذا معنى قوله تعرف الى الله - 00:23:30

في الرخاء اي عملا يعرفك في الشدة اي جزاء ومعرفة العبد ربه نوعان. ومعرفة العبد ربه نوعان. احدهما معرفة تتضمن الاقرار معرفة تتضمن الاقرار بربوبيته. وهي معرفة يشتراك فيها المؤمن - 00:24:00

كافر والبر والفاجر. والآخر معرفة تتضمن الاقرار بالوهبيته معرفة تتضمن الاقرار بالوهبيته وهي معرفة تختص بالمؤمن دون غيره ومعرفة رب عبده نوعان ايضا. ومعرفة رب عبده نوعان ايضا. احدهما معرفة عامة. تتضمن علم الله به - 00:24:30

واحاطته تتضمن علم الله به واحاطته والآخر معرفة خاصة تتضمن نصر الله عز وجل العبد وتأييده. تتضمن نصر الله العبد وتأييده. فاعظم النوعين الاولين معرفة الالوهية واعظم النوعين الاخرين معرفة النصر والتأييد. فمن كملت معرفته بالله تأله - 00:25:10

كملت معرفة الله عز وجل به تأييدها وتسديدا. وباب معرفة الله عز وجل من اجل الديانة التي ينبغي ان يفرغ فيها العبد وسعه في معرفة رب عز وجل فان اكمل المعارف المطلوبة هي معرفة الله عز وجل. وبها شرف من شرف. فان النبي صلى الله عليه - 00:25:50

وسلم صار عند ربه بالمقام الاعلى والرتبة الاسمية لكمال معرفته بربه وكمال معرفة ربها به ففي الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اعلمكم - 00:26:20

الله واخشاكم له انا. فلما كمل علمه صلى الله عليه وسلم لربه كمل الله عز وجل مقامه. فينبغي ان يجتهد العبد في معرفة الله. فانها اهم العلوم التي تطلب. ومن جميل - 00:26:40

الحكایات في الاخبار عن الماضین ان سیبویه صاحب النحو روی بعد موته فقيل له ما فعل الله به؟ فقال غفر لي. فقيل له بما غفر لك؟ فقال بقول الله اعرف المعانی. قال بقول الله اعرف المعرف. فلما كانت هذه الكلمة التي - 00:27:00

ذكرها في الدالة على العلم الموضوع لربنا عز وجل وهو اسمه الاحسن. الله جزاكم الله عز وجل بالمغفرة له فكلما ازداد العبد معرفة بربه ازداد ربه اليه احسانا. وكتب الزهد للسلف رحمهم الله تعالى طافحة بهذا المعنى وهو اجل مقاصد كتبهم. فينبغي ان يعتنی طالب العلم بقراءة - 00:27:30

كتب الزهد التي صنفها الاولى كالزهد للامام احمد والزهد لصاحبها ابي داود السجستاني والزهدى لوكيع بن الجراح والزهدى لهناد بن السري والزهدى لابي بكر البهقي والزهدى ابن موسى فان هذه الكتب تغريك بما فيها من احوال السلف من الصحابة والتبعين واتباع التابعين عما - 00:28:00

المتأخرین في باب معرفة الله عز وجل لما دخل من الدغل في کلام المتأخرین في باب المعرفة فالسلامة في ان تنظر الى ما عبر به

السلف رحمهم الله تعالى عما وجدوه من معانٍ ذلك في الكتاب والسنة. فإذا وقفت على ذلك - [00:28:30](#)
فاجتهد في تلمس طريقهم والسير بسبرهم والاهتداء إلى أبواب معرفة الله عز وجل التي بها وتعظم وإذا كان أحدهنا يفرح إذا عرفه
عظيم من عظماء الخلق فان الفرح بمعرفة الله عز وجل - [00:28:50](#)

عند العالمين بالله وامرها اعظم واجل. فلا تحرمن هذا الخير بكتلتك. نعم. احسن الله اليك الحديث العشرون عن عن أبي مسعود عقبة
بن عمرو الانصاري البدرى رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - [00:29:10](#)
ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى ومما ادرك الناس. ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع ما شئت
رواه البخاري. هذا الحديث اخرجه البخاري باللفظ المذكور. لكن - [00:29:30](#)

نسخ البخاري اختلفت في جزم فعل الامر ففي بعضها تستحي بدونها وفي بعضها تستحي بباء لأن الفعل المذكور فيه لغتان أحدهما
باء واحدة والأخرى يا عيني فعل اللغة الواحدة اذا جزم حذف حرف العلة فلم يبق باء فيه وعلى اللغة الثانية - [00:29:50](#)
اذا حذف حرف العلة بقيت باء ثانية فكلاهما لغة صحيحة ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى
اي مما اثر من كلام الانبياء السابقين - [00:30:20](#)

فصار شائعا في الناس ذائعا بينهم. يتناقلونه جيلا بعد جيل هو هذه الكلمة اذا لم تستح فاصنع ما شئت. وقوله صلى الله عليه وسلم
فاصنع ما شئت يحتمل معنيين صحيحين. يحتمل معنيين صحيحين احدهما ان - [00:30:40](#)

يكون امرا على ظاهره ان يكون امرا على ظاهره والمعنى اذا كان ما ت يريد اذا كان ما ت يريد فعله مما لا يستحي منه فافعله. اذا كان ما
تريد فعله وما لا يستحي منه فافعله فلا تثريب عليه. والثاني ان يكون - [00:31:10](#)

الا يكون من باب الامر الذي تقصد به حقيقته. الا يكون من باب الامر الذي تقصدو به حقيقته. بل هو امر بمعنى التهديد او امر بمعنى
الخبر. بل هو امر بمعنى التهديد او امر بمعنى الخبر. فعل الاول يكون التهديد له اذا لم تستحي - [00:31:40](#)
ولم يكن لك حياء يمنعك فاصنع ما شئت فستلقى جزاءه. فهو تهديد له على فعله ما لا يستحي منه بجرائه على ذلك. واما المراد
بالخبر فهو خبر عن حال الناس - [00:32:10](#)

ان من استحيها منهم لم يصنع ما يستحيها منه. وان من لم يستحي منه فانه يصنع ما بدا له فيكون خبرا عن
حال الناس. وكل المعنيين صحيح فيحتمل ان - [00:32:30](#)

ليكون هكذا او كذلك والشريعة تصدق هذين المعنيين. نعم. احسن الله اليكم الحديث الحادي والعشرون عن ابي عمرو وقيل وقيل
ابي عمرة سفيان ابن عبد الله رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله قل - [00:32:50](#)

في الاسلام قولنا لا اسأل عنه احدا غيرك. قال قل امنت بالله ثم استقم. رواه مسلم. هذا الحديث اخرجه مسلم في صحيحه بهذا اللفظ
الا انه قال قل امنت بالله فاستقم بعطف ذلك - [00:33:10](#)

لا ثم فهو الموجود في النسخ التي بآيدينا. وحقيقة الاستقامة شرعا طلب اقامة النفس على الصراط المستقيم. طلبو اقامة النفس
على الصراط المستقيم. وتقدم ان الصراط المستقيم هو الاسلام كما ثبت في حديث النواس بن سمعان رضي الله عنه عند احمد
باسناد لا بأس به - [00:33:30](#)

فالمستقيم هو المقيم على شرائع الاسلام باطننا وظاهرها. فالمستقيم هو المقيم على شرائع الاسلام باطننا وظاهرها. ولذلك امر الاستقامة
لا كما يتهمنا الناس من قولهم فلان مستقيم. فان اقامة النفس على الشرع تحتاج - [00:34:00](#)

إلى ملاحظة كثير من الأمور في السر والجهر والعلن والخفاء فيما يتعلق بمعاملة العبد ربِّه وبينه وبينه وفيما يتعلق بمعاملة العبد غيره
من الناس. لكن يرجى للعبد اذا اجتهد في طلب - [00:34:30](#)

سلوك الصراط المستقيم ان يجعله الله سبحانه وتعالى مستقيما. وكان السلف رحمهم الله تعالى يعظمون هنا نسبة انفسهم الى العمل
الصالح ويستقبلون ذلك لأنهم يرون انفسهم دون ما يبغي منهم في امثال امر الله سبحانه وتعالى. ولهذا قيل عبد الله ابن عمر
رضي - [00:34:50](#)

الله عنه انك ممن تقبل الله عمله. يعني من الصحابة فقال لو اعلم ان الله تقبل من اني ركعتين لقلت اني من اهل الجنة. ثم تلا قوله
عز وجل انما يتقبل الله من - 00:35:20

المتقين انما يتقبل الله من المتقين. فاستعظم الامر وفي تفسير ابن جرير عند هذه الاية ان بعض عبادي الكوفة لما ذكر بعمله الصالح
الذى كان له قال فاين قول الله تعالى انما - 00:35:40

فيتقبل الله من المتقين. فالامر شديد لكن اذا اجتهد الانسان وتحرى سلوك الصراط المستقيم رجي له ان يكتبه الله سبحانه وتعالى
في حزب المتقين المستقيمين على شرعه. ومما ينبه اليه - 00:36:00

ايه؟ انا ذكرنا فيما سلف ان الاسلام جعلت فيه اسماء لاهله. افرادا وجماعا فمن الافراد تسمية المنتسب اليه مسلما او مؤمنا او محسنا
او عبدا لله ومن الجمع تسمية المنتسبين اليه مسلمين او مؤمنين او عبادا لله عز وجل - 00:36:20

وما عدا ذلك فانه يطرح. ومن جملة ذلك ما تواتأ عليه الناس باخرة. من قولهم فلان ملتزم فان هذا اللفظ لفظ اجنبي عن الكتاب
والسنة ولا صادفوا المأمور به من امثال الخطاب الشرعي. ولم يسمى الممتنع للخطاب الشرعي ملتزما. وانما سمي مطينا -
00:36:50

او مستقيما او مسلما او مؤمنا او محسنا. والالتزام لا يفي بهذا المعنى. وانما نشأ اذا الدعاة متولدا من الدعوات القديمة التي كانت
للحزاب الاشتراكية والقومية فكانوا يسمون من ينضم الى الحزب ملتزما به ثم سرى هذا اللفظ من ذلك المقام الى مقام المنتسب الى
- 00:37:20

الشرع وعوض عن الحقائق الشرعية التي رتبتها الشريعة فمثله يهجر ويطرح للاستغناء عنه بما سماها الله سبحانه وتعالى به. واذا قيل
فلان ملتزم فيما يلتزم. فان الالتزام يكون بالخير ويكون بالشر - 00:37:50

فمن الناس من يلتزم دأبه صباحا ومساء انواعا من الشرور. وانما يتميز من انتسب الى الشر بما فعله الله عز وجل له من الاسماء
الالمطين او المحسن او المسلم او المؤمن او غيرها من الاسماء الشرعية. نعم - 00:38:10

احسن الله اليكم الحديث الثاني والعشرون عن جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنهم ان رجلا سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ارأيت اذا صليت الصلوات المكتوبات؟ وصمت رمضان واحلت واحلت الحلال وحرمت الحرام - 00:38:30
ولم ازد على ذلك شيئا ادخل الجنة؟ قال نعم. رواه مسلم. ومعنى حرمت الحرام اجتنبته ومعنى احلت الحلال فعلته معتقدا حلة؟
هذا الحديث اخرجه مسلم في صحيحه بهذا اللفظ معنى قوله الرجل واحلت الحلال اي اعتقدت حله. وقيد الفعل الذي ذكره المصنف
فيه - 00:38:50

لماذا؟ لماذا قيد الفعل الذي ذكره المصنف فيه نظر في الحال لماذا ليس شرطا فعلا؟ لأن افراد المباح ليس الفعل مطلوبا لأن افراد
المباح لا يمكن حصرها بالفعل فيه اعتقاد حل الحال ولو لم يفعله. فإذا اعتقد ان نوعا من الاكل او الشراب او غيره هو حال مأذون -
00:39:20

به كفاه ذلك الاعتقاد في ان يكون ممن احل الحال اي اعتقد كونه حلالا ولو لم يتعاطاه فان تعاطي انواع الحال جميعا مما يشق
ويعسر. ومعنى قوله وحرمت الحرام اي اعتقدت - 00:40:10

حرمته مع اجتنابه. اي اعتقدت حرمته مع اجتنابه. فلا بد من قيد الاعتقاد مع الاجتناب ابى هو المباعدة والترك. هو
المباعدة والترك. ولا تتم هذه المباعدة الا باي اعتقاد العبد - 00:40:30

بانه حرام ولو حبس الانسان نفسه عن امر ما كالزنا او الخمر فلم تناوله بل اجتنابه لكن لم يعتقد حرمته فانه لا يكون محظيا للحرام.
وانما يكون محظيا في الحرام اذا اجتنبه معتقدا حرمته. وارشد النبي صلى الله عليه وسلم هذا - 00:40:50

الرجل الى ما يحصل به جزاؤه في دخول الجنة بقوله نعم. وتقدير الكلام نعم اذا صليت الصلوات المكتوبات وصمت رمضان واحلت
الحال وحرمت الحرام دخلت الجنة لأن من القواعد الفقهية ان السؤال معاد في الجواب ان السؤال معاد - 00:41:20

في الجواب قال الناظم ثم السؤال عندهم معاد قل في الجواب لما افادوا ثم السؤال عندهم معاد قل في الجواب حسب ما افادوا

ذكره ابو بكر الاهدل في رائد البهية في نظم القواعد الفقهية. واهمل ذكر الزكاة والحج. مع كونهما من - 00:41:50
الاسلام الظاهرة الالازمة للخلق لما علمه النبي صلى الله عليه وسلم من حال السائل انه لا مال له في تبكيه ولا استطاعة له على الحج
فيحج. ففي الحديث بيان ان هذه الاعمال من موجب - 00:42:20

لباس الجنة اما بالدخول اليها ابتداء واما بالمصير اليها انتهاء بعد النال في حق من عذب فيها وهذه الاعمال هي كلها تحت رحمة الله
عز وجل وفضله فان الخلق لا يبلغون قدر ما يجب عليهم من شكر الله فيما اوجب عليهم من العمل حتى يستحقوا عليه الجنة. ولكن
الله عز - 00:42:40

عز وجل يتفضل على المحسن ويرحمه فيدخله الجنة. ولو اخذ الناس بما يلزمهم من حق الله لم يكن القائم بحق الله الا قليل. ولكن
الخلق تحت فضل الله عز وجل - 00:43:10

ورحمته وهو سبحانه وتعالى الرحمن الرحيم ذو الفضل العظيم. ولو قدر ان يقوم انسان بما يلزم من حق الله عز وجل فانه لا يكافي
على وجه العوض والمقابلة ما انعم الله سبحانه - 00:43:30

سبحانه وتعالى عليه من النعم الظاهرة والباطنة. وقد ذكر في اخبار بعض عبادبني اسرائيل في كتب الزهد انه لما اقيم بين يدي الله
عز وجل وكان تفرغ لعبادة الله سبعين - 00:43:50

سنة فلما اقيم بين يدي الله عز وجل يا عبدي ادخلك الجنة بعملك ام برحمتي؟ فقال المغورو بنفسه الواثق بعمله بل
بعظمي يا رب. فقال الله لمائكته خذوا عبدي الى النار. فقال الرجل - 00:44:10

يا رب اجعلني من اهل النار وقد عبدتك سبعين سنة. فقال الله يا عبدي اذكر ليلة كذا وكذا لما ضرب عليك عرق في رأسك؟ قال نعم
يا رب. قال فان - 00:44:40

ان شكر نعمة تسكين ذلك العرق تعدل عبادة سبعين سنة. فهذا العبد اغتر بعمله ولم يلاحظ ان الله عز وجل لما ضرب عليه عرق في
رأسه سكنه الله عز وجل عنه. وانظر الى نفسك انت - 00:45:00

لو لج بك ضرس او ارتعش منك طرف او اضطرب منك اضطربت منك جارحة كيف تكون حالتك؟ فلا ينبغي ان يغتر الانسان بعمله
فليجتهدوا في التقرب الى الله سبحانه وتعالى بالعمل ويرجو رحمة الله - 00:45:20

سبحانه وتعالى وفضله. نعم. احسن الله اليكم. الحديث الثالث والعشرون عن ابي مالك الحارث بن عاصم الاشعري رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد - 00:45:40

للله تملأ او تملأ ما بين السماوات والارض. والصلوة نور والصدقة برهان. والصبر ضياء. والقرآن حجة لك او عليك كل الناس يغدو
فبائع نفسه فمعتها او موبقها. رواه مسلم. هذا الحديث اخرجه مسلم في صحيح - 00:46:00

بهذا اللفظ. وقوله صلى الله عليه وسلم فيه الطهور شطر الايمان هو بالظلم الطاء من الطهور. ويراد به فعل الطهارة. فمعنى الحديث
التطهر الايمان والشطر هو النصف. والطهارة المراد في هذا الحديث هي الطهارة - 00:46:20

المذكورة في كتب الفقهاء بالموضوع والغسل والتيمم. وادرك المصنفون في الحديث كمسلم وابي داود والنسائي هذا الحديث في
كتاب الطهارة فالمراد بالطهارة في هذا الحديث الطهارة الحسية وضوءا وغسلا وتيمما - 00:46:50

واختلف اهل العلم في كيفية وقوع الطهارة شطرا لايمان على قولين في بيان حقيقة الايمان. فالقول الاول ان المراد باليمان خصاله
واجزاؤه. ان المراد باليمان خصاله واجزاؤه فانها تطهر الباطن. وتكون الطهارة - 00:47:20

الحسية مطهرة للظاهر. فيكون معنى الحديث الطهور شطر الايمان اي شطر شرائط الايمان فالطهور شطر يطهر الظاهر وبقية شرائع
الايمان تطهر الباطن والقول الثاني ان المراد باليمان في هذا المقام الصلاة. ومنه قوله تعالى وما - 00:47:50

كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلاتكم فانها نزلت في من مات من كان يستقبل بيت المقدس قبل تحول الى الكعبة كما في حديث
البراء ابن عازب في الصحيحين واضح القولين هو القول - 00:48:20

اول وان المراد باليمان شرائمه وخصاله فيكون معنى قوله صلى الله عليه وسلم الطهور شطر الايمان يعني الطهارة الحسية هي شطر

الايمان. ووجه ذلك التشطير هو ان الطهارة الحسية تطهر - 00:48:40
الظاهر وان الطهارة وان بقية شرائع الايمان تطهر الباطن. فاذا توضاً الانسان او اغتسل او تبم فقد ظهر ظاهره. واذا صلى الانسان او ذكر او حج او بر والديه فقد طهر - 00:49:00

باطنه ومبرر ذلك هو حديث علي عند اصحاب السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال مفتاح الصلاة الطهور. فجعل النبي صلى الله عليه وسلم الطهور بمنزلة المفتاح والمفتاح لا يبلغ شطر الشيء فلا يبلغ الطهور ان يكون شطر الصلاة فيكون موافقاً لقول من قال ان المراد - 00:49:20

بالايمان ها هنا الصلاة فيكون الطهور اي التطهير لها شطرها لانه لا يبلغ ذلك وانما هو بمنزلة مفتاح الذي يولوج به الى داخل شيء فالصحيح في معنى هذه الجملة ما ذكرنا انفا من ان الطهارة - 00:49:50

المراد هي الطهارة الحسية وان المراد بالايمان هي خصاله واجزاؤه التي يتربّع منها وان المراد بمعنى الحديث حينئذ ان التطهير بالوضوء والغسل او التيمم بدلاً عنهما يظهر الظاهر وان بقية شرائع الايمان تطهر الباطن. ثم قال صلى الله عليه وسلم وسبحان - 00:50:10

الله والحمد لله تملآن. او تملأ ما بين السماء والارض هكذا على الشك. فيما يملأ ما بين السماء والارض هل كل كلمة من الكلمتين تملأ ما بين السماء والارض؟ فيكون معنى الحديث سبحان الله تملأ ما - 00:50:40
ما بين السماء والارض والحمد لله تملأ ما بين السماء والارض او ان الرواية ان الكلمتين اذا قنتا صارت ملة ما بين السماء والارض.
والصحيح في هذا الحديث هو رواية - 00:51:00

النسائي وابن ماجه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والتسبيح والتکبير يملأ او ما بين السماء والارض والتسبيح والتکبير يملأ ما بين السماء والارض. ومبرر ترجيحها امران احدهما بالنظر الى الرواية بالنظر الى الرواية فان رواية النسائي وابن ماجة اوثق - 00:51:20

رجالاً واضح اسناداً فتقدم على رواية مسلم وتقديم صحيح مسلم على كتب السنن لا ان يكون كل اسناد فيه اصح من كل اسناد عند غيره من اصحاب السنن. وانما هو تقديم - 00:51:50

في الغالب فهو اصل كلي. وتختلف بعض الافراد لا يقدح في الاصل الكلي. واما الامر الثاني الى الدراسة فالنظر الى الدراسة فان الحمد تملأ الميزان كما في صدر الحديث لله تملأ الميزان. فكيف اذا قرنت بكلمة اخرى وهي سبحان الله قل قدرها. فلا تملأ - 00:52:10
الا ما بين السماء والارض فان ملة الميزان اعظم من ملة السماء والارض. فالرواية المقدمة رواية هي لفظ النسائي وابن ماجه والتسبيح والتکبير تملأ او قال ملة السماء الارض فهي المقدمة المعتمد بها. ثم قال صلى الله عليه وسلم والصلاحة نور - 00:52:40
والصدقة برهان والصبر ضياء. فمثل النبي صلى الله عليه وسلم الاعمال المذكورة بمقادير من الانوار. فالصلاحة نور مطلق. فالصلاحة نور مطلق والصدقة برهان والبرهان اسم للشعاع الذي يحيط بقرص الشمس - 00:53:10

والبرهان اسم للشعاع الذي يحيط بقرص الشمس. والصبر ضياء وهو النور الذي يكون معه حرارة واشراق دون احراق. وهو النور الذي يكون مع اشراق وحرارة دون احراق. فهذه الاعمال الثلاثة متداولة في مقاديرها - 00:53:40

من الانوار فاعلاها الصلاة فانها نور مطلق. ودونها الصدقة فانها برهان ودونها الصبر فانه ضياء. وتقدير هذه الاعمال بما ذكر من المقادير الانوار يتعلق به شيئاً. احدهما انتفاع الروح بها. احدهما - 00:54:10

دفاع الروح بها فان انتفاع الروح بها يكون بحسب مقاديرها. فانتفاع الروح بالصلاحة اعظم من انتفاعها بالصدقة وانتفاعها بالصدقة اعظم من انتفاعها بالصبر. والآخر حصول الجزاء عليها وفق تلك المقادير حصول الجزاء عليها وفق تلك المقادير. فالصلاحة اعظم - 00:54:40

جاء من الصدقة والصدقة اعظم جزاء من الصبر. ووقع في بعض نسخ صحيح مسلم والصوم قوموا ضياء والصوم ضياء. والصوم فرض من افراد الصبر وهو من اعظم ما امر الله سبحانه وتعالى - 00:55:10

به من الصبر لما فيه من الامساك عن المألفات وفطم النفس عما تشتته وتميل اليه قوله صلى الله عليه وسلم اخرا كل الناس يغدو

فبائع نفسه فمعتها او اي كل الناس يذهب اول النهار. فالغدو اسم للذهاب في اول النهار. فكل - 00:55:30

الناس يسعون فمنهم من يسعى في عتق نفسه ومنهم من يسعى في اياها بما يأتي كل من الاعمال فمن اتي الاعمال الصالحة اعتق نفسه مما يخشى عليه من - 00:56:00

منها ومن تدارك ومن استهلك قوته ونفسه في الاعمال غير الصالحة فانه يوبق نفسه وبهلكها بهذه الاعمال فتستحق العذاب من الله عليها نعم احسن الله اليكم. الحديث الرابع والعشرون عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربها - 00:56:20

جل وعز وجل انه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محurma فلا تظالموا يا عباد لكم ضال الا من هديته فاستهدوني اهدكم. يا عبادي لكم جائع الا من اطعمته. فاستطعوني اطعمكم - 00:56:50

يا عبادي لكم عار الا من كسوته فاستكسوني اسكم. يا عبادي انكم تخطئون بالليل وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفروني اغفر لكم. يا عبادي انكم لن تبلغوا ضري فتضروا ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني - 00:57:10

هذا الحديث موجه لمن لم ينفعه لنا. موجه لنا فانت وانت تقرأ هذا الحديث وتسمعه فاستحضر انك مخاطب به. لا تنشغل بما يقطعك عن ذلك وهذه بليتنا اننا لا نصفي سمعا الى ما ينفعونه ونصفي الى كلام المتكلم من المعلمين الانتفاع بكلام الله وكلام الرسول صلى الله عليه - 00:57:30

اعظم من الانتفاع بمن يبين معاني ذلك من المخلوقين. لكن قدر الانتفاع على قدر صدق الاقبال. فاذا اقبل الانسان على كلام الله وكلام النبي صلى الله عليه وسلم تعظيمها واجلاها فتحت له معانيه ونهل من ينابيعه واذا كان الانسان - 00:58:04

يقلب الصفحات ينتظر ان ينتهي الكتاب ولا يسمع هذا الحديث. فلا ي شيء يجلس؟ باي شيء يجلس اذا لم يكن همه ان علم خبر النبي صلى الله عليه وسلم وصدق عبدالله المبارك اذ قال لا تأتين بذكرنا مع ذكرهم ليس - 00:58:24

صحيح اذا مشى كالمقعد. فان من الاخبار المنقلة عن السابقين ان احد الطلبة لما كان يقرأ الأربعين النووية على ابن مرزوق الحفيد احد المغرب الواسط مما يسمى اليوم بالجزائر كان اذا قرأ عليه حديثا بكى بكاء عظيم - 00:58:44

اذا قرأ عليه حديث من الأربعين النووية قبل ان يشرع في بيان معانيه يبكي بكاء عظيم. لماذا؟ لشهوده عظمة هذه الاحاديث هذا كلام الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم. وهذه جوامع اخباره صلى الله عليه وسلم. فاذا فاتت - 00:59:14

رفقه في الدنيا فلا تفوتك اخباره في الدنيا ان تسمعها وتصفي اليها باقبال قلب. نعم اعد الحديث. احسن الله اليكم. الحديث الرابع والعشرون عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما - 00:59:34

ما يرويه عن ربه عز وجل انه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محurma فلا تظالموا يا عباد لكم ضال الا من هديته فاستهدوني اهدكم. يا عبادي لكم جائع الا من اطعمته. فاستطعوني اطعمكم - 00:59:54

يا عبادي لكم عار الا من كسوته. فاستكسوني اسكم. يا عبادي انكم تخطئون بالليل والنهار وانا اغفر ذنوب جميعا فاستغفروني اغفر لكم. يا عبادي انكم لن تبلغوا ضري فتضروا ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني - 01:00:14

يا عبادي لو ان اولكم واخركم وانسكم وجنمكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكه شيئا يا عبادي لو ان اولكم واخركم وانسكم وجنمكم كانوا على افجر قلب رجل واحد ما نقص ذلك من ما - 01:00:34

نقص ذلك من ملكي شيئا. يا عبادي لو ان اولكم واخركم وانسكم وجنمكم كانوا. قاموا على صعيد واحد فيه يا عبادي لو ان اولكم واخركم وانسكم وجنمكم قاموا في صعيد واحد - 01:00:54

سؤالوني فاعطيت كل انسان مسألتهما نقص ذلك مما عندي شيئا الا كما ينقص مما عندي احسن الله اليكم. ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص المحيط اذا ادخل البحر. يا عبادي انما هي اعمالكم احصيها لكم - 01:01:14

ثم اوفيكم ايها. فمن وجد خيرا فليحمد الله. ومن وجد غير ذلك فلا يلوم من الا نفسه. رواه مسلم هذا الحديث اخرجه مسلم في

صحيحه بهذا اللفظ. و قوله في النسخ التي باديينا فيما - [01:01:34](#)

روى عن الله تبارك وتعالى. و قوله تعالى فيه يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي الى اخره فيه بيان حرمة الظلم من وجهين. فيه [01:01:54](#) بيان حرمة الظلم من وجهين احدهما -

خبره سبحانه وتعالى عن نفسه انه حرم عليها الظلم. خبره سبحانه وتعالى عن نفسه انه حرم عليها الظلم. والآخر التتصريح بالنهي عنه. في قوله تعالى واني جعلته بينكم محرما فلا تظالموا. التتصريح بالنهي - [01:02:14](#)

عنه في قوله تعالى واني حرمت الظلم عليكم فلا تظالموا. والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه. والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه. هذا احسن ما قيل في بيان حقيقته - [01:02:44](#)

وهو اختيار ابو العباس ابن تيمية الحفيد في رسالته في شرح هذا الحديث. فان كلامنا من النظار مختلفون في بيان حقيقة الظلم على احياء لا يسعها المقام. لكن احسن وما قيل في ذلك مما هو سالم من الاعتراض والايصاد عليه ان الظلم هو وضع الشيء في غير موضعه - [01:03:04](#)

وقوله تعالى فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه هذه جملة لها معنيان صحيح ان هذه الجملة لها معنيان صحيح ان فالاول ان انها امر على حقيقته. انها امر على حقيقته. فمن وجد في الدنيا خيرا - [01:03:34](#)

قال فليحمد الله. ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه. فانه اتي من قبل لنفسه فليعد عليها باللوم والعدل. فتكون الجملة مرادا بها الامر مثنا ان والثاني انها امر يراد به الخبر انها امر يراد به الخبر باى من - [01:04:04](#)

ووجد خيرا في الاخرة فسيحمد الله. لان من وجد خيرا في الاخرة فسيحمد الله ان وجد غير ذلك فانه يلوم نفسه ولا تمدنه. ومن وجد غير ذلك فانه يلوم نفسه ولا تمدنه فهو خبر عما ستؤول اليه حال الناس في الاخرة. والمعنىان - [01:04:34](#)

مذكوران كلاهما صحيح. فالاول يتعلق بالدنيا والثاني يتعلق بالاخرة. فالاول يتعلق بالدنيا والثاني يتعلق بالاخرة. كيف يكون الاول يتعلق بالدنيا [نعم ايش ؟](#) العمل ان من عمل عملا سيجده اثرا. فمن وجد خيرا فليحمد الله. ومن - [01:05:04](#)

ووجد غير ذلك فليلومن نفسه فانه من ذنبه اتي. قال ابو العباس ابن تيمية الحميد اذا عملت لله طاعة فلم تجد لها اثرا فاتهم نفسك [فان](#) [الرب](#) [شكور](#) اذا عملت طاعة فلم تجد لها اثرا فاتهم نفسك [فان](#) [الرب](#) [شكور](#) - [01:05:45](#)

انتهى كلامه. والمعنى ان من احسن لله في عمله فسيجده اثرا ذلك الطاعة فيما يسبغ الله عليه من الفضل في روحه الباطنة وفي [جوارحه](#) [الظاهرة](#) [وما](#) [يرزقه](#) [من](#) [سعة](#) [الحال](#) [وحسنه](#) - [01:06:15](#)

وان وجد غير ذلك فليتهم نفسه فانه اتي من تقصيره. ولكن شهود هذا التقصير يخفى على كثير من الناس لكثرة الذنوب. وقد ذكر ابو العباس ابن تيمية ان ابا عثمان النيس - [01:06:35](#)

ابو لي خرج يوما الى الجماعة غاديا فانقطع شمع نعله والشمع اسم للحبل الواصل بين سير الحذاء لاصبع الابهام وبقية الاصابع. فقال من اين اوتيت؟ [اؤتي](#) [في](#) [ايش](#)؟ في قطع شمع النعل. قال اعلم من اين اوتيت - [01:06:55](#)

ذلك اني خرجت الى الجماعة ولم اغتنسل خرج الى الجماعة ولم يغتنسل امر يسير عند الخلق ووقع شمع النعل منقطعا امر يسير عند الخلق ولكن لكمال حاله عرف من اين اوتى ولنقص احوالنا لا نعرف من اين نؤتى قال الفضيل بن العياض - [01:07:25](#)

اني لا اعرف اثر ذنبي في خلق زوجي ودابتني اذا تغير عليه اخلاق زوجه او دابتة عرف ان هذا بذنب اصابه لان الله سبحانه وتعالى شكور للخلق. ان احسنا افضل عليهم الاحسان. واذا غفل الانسان عن مثل - [01:07:52](#)

هذه المعاني لا يدرى من اين يؤتى فتترافق عليه الخطئات وتتزايده عليه المصائب ثم يقول لا ادرى من اين اوتيت وانما اوتيت من نفسك [فیداک](#) [اوکتا](#) [وفوك](#) [نفح](#). [فینبغی](#) [ان](#) [یتعاهد](#) [الانسان](#) - [01:08:24](#)

نفسه فانه يجد عادل اثر عمله اما برا واحسانا واما شقاء وعناء فلا يغيّر ان وهلك هذا المعنى ومن استحضره في الصغار استحضره في الكبار ومن غفل عنه في الصغار غفل عنه في الكبار - [01:08:44](#)

فالذى تعثر قدمه اذا مر مع درج ثم عاد باللوم بعد نهضته على من صنع هذا الدرج ومن رتبه قياسا وهندسة وغفل عن نفسه لانه ربما

اتي في هذه العترة من - 01:09:04

ذنب اصحابه فجعل الله له عقوبته في عترة قدميه. فإذا لم يعود المرء نفسه على ما صغر لم يستطع ان يرопض نفسه على ما كبر.
ولذلك تجد بعض الناس كما ذكر ابو الفرج ابن الجوزي في صيد الخاطر. اذا مس - 01:09:24

لهم السوء ظهر اعتراضهم على الله عز وجل في اقداره. فتجد من المرؤى من يئن فيقول لماذا تقدر علي يا ربى هذا؟ وهذا العبد انما
وصل الى هذه الحال فخذل لانه - 01:09:44

لم يعتد دوام ملاحظة حاله من تقصيره في جناب الله سبحانه وتعالى فهذا معنى ما ذكرناه بان الاول متعلق بالدنيا وان الثاني متعلق
بالآخرة اذا صار الناس الى دار الجزاء فانهم يجدون حصاد ما - 01:10:04

عملوا وقد روى البخاري عن علي معلقا وصله ابو نعيم الاصبهاني في كتاب الحليلة باسناد جيد ان قال يا ايها الناس ان الدنيا ولت
مدبرة وان الاخرة جاءت مقبلة وكل منها بنون فكونوا من - 01:10:24

ابنائي الاخرة ولا تكونوا من ابناء الدنيا. فالليوم عمل ولا حساب. وغدا حساب ولا عمل الانسان سيجد حصاد عمله فمن وجد خيرا
فسيحمد الله. ولذلك يقول اهل الجنـة اذا انتهـوا الى الجنـة الحمد لله - 01:10:44

الذـي هـدـانـا لـهـذـا وـمـا كـنـا لـهـتـدـي لـوـلـا اـنـ هـدـانـا اللـهـ. وـمـنـ وـجـدـ غـيـرـ ذـلـكـ فـاـنـهـ يـعـضـ اـصـابـعـهـ مـنـ النـدـمـ. نـعـمـ. اـحـسـنـ اللـهـ اـلـيـكـ. الـحـدـيـثـ
الخامـسـ وـالـعـشـرـونـ عـنـ اـبـي ذـرـ رـضـيـ اللـهـ عـنـهـ وـارـضـاهـ انـ - 01:11:04

اناـساـ مـنـ اـصـاحـابـ رـسـوـلـ اللـهـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ قـالـوـاـ لـنـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ ذـهـبـ اـهـلـ الدـثـورـ بـالـجـوـرـ كـمـ نـصـليـ
وـيـصـوـمـوـنـ كـمـ نـصـوـمـ وـيـتـصـدـقـوـنـ بـفـضـولـ اـمـوـالـهـ. قـالـ اوـلـيـسـ قـدـ جـعـلـ اللـهـ لـكـمـ مـاـ تـصـدـقـوـنـ؟ـ اـنـ بـكـلـ تـسـبـيـحةـ - 01:11:24

صـدـقـةـ وـكـلـ تـهـلـیـلـ وـلـكـلـ تـکـبـیرـ صـدـقـةـ وـكـلـ تـحـمـیدـ صـدـقـةـ وـكـلـ تـهـلـیـلـ صـدـقـةـ وـاـمـرـ بـالـمـعـرـوـفـ صـدـقـةـ وـنـهـيـ عـنـ الـمـنـكـرـ صـدـقـةـ.
وـفـيـ بـعـضـ اـحـدـكـمـ صـدـقـةـ قـالـوـاـ يـاـ رـسـوـلـ اللـهـ اـيـأـتـيـ اـحـدـنـاـ شـهـوـتـهـ وـيـكـوـنـ لـهـ فـيـهاـ اـجـرـ؟ـ قـالـ اـرـأـيـتـمـ لـوـ - 01:11:44

وـضـعـهـاـ فـيـ حـرـامـ اـكـانـ عـلـيـهـ فـيـهاـ وـزـرـ؟ـ فـكـذـكـ اـذـاـ وـضـعـهـاـ فـيـ الـحـالـ الـكـانـ لـهـ اـجـرـ. رـوـاهـ مـسـلـمـ. هـذـاـ الـحـدـيـثـ اـخـرـجـهـ مـسـلـمـ فـيـ
صـحـيـحـهـ بـهـذـاـ الـلـفـظـ. رـوـاهـ فـيـ مـوـضـعـ اـخـرـ مـخـتـصـرـاـ مـعـ زـيـادـةـ فـيـ اـوـلـهـ - 01:12:04

وـقـوـلـ الـراـوـيـ فـيـ الـحـدـيـثـ ذـهـبـ اـهـلـ الدـثـورـ اـيـ اـهـلـ الـاـمـوـالـ. وـقـوـلـهـ اوـلـيـسـ جـعـلـ اللـهـ لـكـمـ مـاـ تـصـدـقـوـنـ الـحـدـيـثـ فـيـ بـيـانـ حـقـيـقـةـ
الـصـدـقـةـ شـرـعـاـ. وـانـ الصـدـقـةـ شـرـعـاـ اـسـمـ جـامـعـ لـاـنـوـاعـ الـمـعـرـوـفـ وـالـاـحـسـانـ وـهـيـ نـوـعـانـ - 01:12:24

انـ اـحـدـهـمـاـ صـدـقـةـ مـالـيـةـ صـدـقـةـ مـالـيـةـ وـهـيـ التـيـ يـبـذـلـ فـيـهاـ الـمـالـ وـالـاـخـرـ صـدـقـةـ غـيـرـ مـالـيـةـ. وـهـيـ التـيـ لـاـ يـبـذـلـ فـيـهاـ الـمـالـ كـالـتـسـبـيـحـ
وـالـتـكـبـيرـ وـالـتـهـلـیـلـ وـالـتـحـمـیدـ وـالـاـمـرـ بـالـمـعـرـوـفـ وـالـنـهـيـ عـنـ الـمـنـكـرـ. فـيـ ذـلـكـ بـيـانـ سـعـةـ - 01:12:54

ابـوابـ الصـدـقـةـ وـانـ مـنـ لـمـ يـجـدـ صـدـقـةـ مـالـيـةـ وـسـعـهـ اـنـ يـتـصـدـقـ بـغـيـرـ ذـلـكـ مـنـ اـنـوـاعـ الـصـدـقـةـ غـيـرـ مـالـيـةـ وـقـوـلـهـ فـيـ الـحـدـيـثـ وـفـيـ بـعـضـ
اـحـدـكـمـ صـدـقـةـ الـبـعـضـ بـضـمـ الـبـاءـ اـسـمـ يـكـنـىـ بـهـ عـنـ الـفـرـجـ. وـيـطـلـقـ اـيـضـاـ عـلـىـ الـجـمـاعـ. فـيـصـحـ اـنـ يـكـوـنـ - 01:13:24

كـلـاـهـمـاـ مـرـادـاـ فـيـ الـحـدـيـثـ قـالـهـ الـمـصـنـفـ رـحـمـهـ اللـهـ تـعـالـىـ فـيـ شـرـحـ صـحـيـحـ مـسـلـمـ وـقـوـلـهـ اـرـأـيـتـمـ لـوـ اـنـ لـاـ رـأـيـتـمـ لـوـ وـلـوـ
الـحـدـيـثـ ظـاهـرـهـ اـنـ العـبـدـ يـؤـجـرـ عـلـىـ الـمـبـاحـ وـلـوـ لـمـ تـكـنـ لـهـ نـيـةـ صـالـحـةـ فـيـهـ. ظـاهـرـهـ اـنـ العـبـدـ يـؤـجـرـ عـلـىـ الـمـبـاحـ وـلـوـ - 01:13:54

لـمـ تـكـنـ لـهـ نـيـةـ صـالـحـةـ فـيـهـ بـلـ تـنـاـوـلـهـ مـبـاحـاـ. وـالـصـحـيـحـ اـنـ هـذـاـ الـظـاهـرـ مـعـ مـعـدـولـ عـنـهـ حـمـلاـهـهـ اـلـحـدـيـثـ بـمـاـ قـيـدـهـ بـهـ عـمـلـ الـمـبـاحـ فـيـ
اـحـادـيـثـ اـخـرـىـ مـنـ اـنـ العـبـدـ لـاـ يـؤـجـرـ عـلـىـ الـمـبـاحـ الاـ اـذـاـ اـنـضـمـتـ اـلـيـهـ نـيـةـ صـالـحـةـ. فـلـاـ تـوـابـعـ عـلـىـ الـمـبـاحـ الـاـ بـنـيـةـ - 01:14:24

وـهـذـاـ مـعـنـىـ قـوـلـ الـفـقـهـاءـ لـاـ ثـوـابـ الـاـ بـنـيـةـ. اـيـ لـاـ يـوـجـدـ لـلـعـبـدـ ثـوـابـ الـاـ بـوـجـودـ نـيـةـ قـصـدـ الـعـمـلـ فـاـذـاـ اـقـتـرـنـ الـمـبـاحـ بـنـيـةـ صـالـحـةـ اـجـرـ العـبـدـ
عـلـىـهـاـ. فـمـنـ نـكـحـ اـمـرـأـ وـقـصـدـ - 01:14:54

بـذـكـ اـعـفـافـ نـفـسـهـ وـاعـفـافـهـ وـتـحـصـيلـ وـلـدـ صـالـحـ بـعـدـ وـزـيـادـةـ الـاـمـةـ وـسـعـةـ الـرـزـقـ بـسـبـبـ الـذـرـيـةـ كـانـتـ هـذـهـ نـيـةـ صـالـحـةـ لـهـ يـحـوزـ بـهـ الـاجـرـ
عـلـىـ ذـلـكـ فـاـنـ تـعـاطـيـ الـمـبـاحـ مـجـرـداـ عـنـ هـذـهـ الـنـيـاتـ الصـالـحـةـ فـاـنـ - 01:15:14

اـنـ لـاـ ثـوـابـ عـلـىـهـ فـاطـلـاقـ هـذـاـ الـحـدـيـثـ يـحـمـلـ عـلـىـ ماـ وـرـدـ مـقـيـداـ مـاـ صـحـاحـ مـاـ يـدـلـ عـلـىـ الـثـوـابـ عـلـىـ الـمـبـاحـ لـاـ يـكـوـنـ الـاـ

بنية وهذا من فضل الله عز وجل على عباده ان يتعاطى احدهم مباحا احله - [01:15:44](#)

الله عز وجل فينوي فيه نية قلبية فيقرب الله عز وجل ذلك المباح الى مأجور فيكون من القربات التي يتقرب بها الانسان كالنکاح فيما ذكرنا نيته او كالأكل والشرب اذا اراد الانسان - [01:16:04](#)

التقوي على طاعة الله او كالنوم اذا اراد الانسان ان يتقوى بنومته على طاعة الله سبحانه وتعالى قال معاذ بن جبل رضي الله عنه اني لاحتسب على الله نومتي كما احتسب عليه قوم - [01:16:24](#)

يعني يحتسب الاجر والثواب على الله عز وجل حال كونه نائما كما يحتسب ذلك اثناء يقظته فيما يأتيه من الاعمال الصالحة وهذا اخر البيان على هذه الجملة من الكتاب وبتمامه يتم المجلس الثاني - [01:16:44](#)

من شرح الأربعين النووية ونستكمل بقيته ان شاء الله تعالى غدا بعد صلاة الفجر والحمد لله رب وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وآل وصحبه اجمعين - [01:17:04](#)