

المجلس 2 من شرح (العالی الرتبة في شرح نظم النخبة) للشمني

| الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله رب العالمين رب السماوات ورب الارض ورب العرش العظيم. وشهاد ان لا اله الا الله وهو له لا شريك له وشهاد ان محمدا عبد ورسوله. صلى الله عليه وعلى الله وصحبه وسلم تسلیما - 00:00:00

مزيدا الى يوم الدين. اما بعد فهذا المجلس الثاني في شرح الكتاب الرابع من برنامج اليوم العاشر والكتاب المقرؤء فيه هو العالم رتبة. في شرح نظم النخبة للعلامة احمد ابن محمد - 00:00:30

رحمه الله وقد انتهى من البيان الى قول الناظم وان يكن خالف عدل من هو. نعم احسن الله اليكم. بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. اما بعد - 00:00:50 اللهم اغفر لنا ولشيخنا وللحاضرين والمستمعين ولجميع المسلمين. قال العلامة احمد ابن محمد الشمودي رحمه الله تعالى في كتابه العالي المتلى. وان يكن منه بالحفظ والاتقان اولى منه فما روى الاولى هو المحفوظ والغير شاد عند امته الوضوء. قال الشارب رحمه الله تعالى - 00:01:10

اذا خالف عدل ثقة من هو اولى منه بالحفظ والاتقان للمزيد ضبط او كثرة عدد. السلام عليكم بالنسبة لآخر لكترة عدكم. نعم او لكثرة عدد سواء خالفه في السندي او في المتن سمي ما رواه الاولى بالمحفوظ وما رواه غيره بالشاذ. فالشاذ ما - 00:01:30 نقول مخالف لمن فوقه في الحفظ والاتقان. مثال المخالفة بالاسناد ما رواه الحاكم وصححه الترمذى والنسائى وابن ماجه. من طريق ابن عبيينة ان رجل ان تلقى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا مولاها هو اعتقه. رواه ابن عبيينة عن عبد عن عمرو ابن دينار عن عرشجة عن ابن عباس - 00:01:50

موصولا وتابعكم جريج وغيره رواه محمد بن زيد عن عمر عن عوف سجد ولم يذكر ابن عباس قال ابو حاتم المحفوظ حديث ابن عبيينة تابعه محمد ابن مسلم وقصر حماد ابن زيد. محمد من اهل العدالة وضبطه ومع ذلك رجح ابو حاتم حديث ابن عبيينة لكترة - 00:02:10

ومثلها ومثلها فيما رواه ابو داود والترمذى من حديث عبد الواحد ابن زياد عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه. قال البيهقي قال فبعد الواحد العدد الكبير في هذا فان الناس - 00:02:30

فان الناس عندما رأوهم بفعل النبي صلى الله عليه وسلم لا من قوله. وانقرض عبد الواحد من بيته قاضي اصحاب الاعمش في هذا القبر. ذكر الشيخ رحمة الله تعالى في هذه الجملة بيان لقطعة من نظر والده يتعلق ببيان نوعين متقابلين من انواع علوم - 00:02:50 بعددين هما المحفوظ والشاذ. والمحفوظ هو الشاب يتميزان بشيءين. احدهما انهم يتعلقان بحديث الراوي العدل انهم يتعلقان بحديث الراوي عن الذي تم ضبطه او خلفه. والآخر اقترانهما بوجود المخالفة. ورعاية هذين الامرین انتجت - 00:03:10

جه ان المحفوظ عندهم اجتلحا ان المحفوظ عندهم اصطلاحا هو حديث راوي عدم هو حديث الراوي العدل الذي تم ضبطه او خط اذا خولف لمرجوع وان الشاذ عندهم حديث الراوي العدل. الذي تم - 00:03:50 ضمضته او خف اذا خولف لراجح. فمع الغلب للراجح يكون حديثه محفوظا. ويكون مقابلة شاذان. وربما وضع هذا الاسناد او المتن

كما بذل الشارح رحمة الله تعالى فمثال المخالفة في الاسناد - 00:04:20

في الحديث الذي رواه عمرو ابن دينار عن عوسجة واختلف عليه. ورواه ابن عبيبة وهو سفيان عن عمرو بن دينار وعن عوسجد عن ابن عباس موصولاً بذكر الصحابي. وتابعه ابن جرير وهو - 00:04:50

وعبد الملك ابن عبد العزيز ابن جرير. ورواه هو وابن عبيبة بهذا الاسناد خالفهما حماد بن زيد رواه عن علي عن عوسجة مرسلاً لم يذكر ابن عباس فيكون حديث ابن عبيبة ومن معه محفوظاً. ويكون حليب حماد شاداً - 00:05:10

بالجذر بتقديم عدد الثقات المجتمع في رواية هذا الحديث عن عمر ابن دينار عن او سجدت عن ابن عباس فسفيان ابن عبيبة وعبد الملك ابن جرير. ويجزم حينئذ بان حديث - 00:05:40

حمادي شاد لمخالفته من هو ارجح منه ووجه الرجحان هنا بالعدد الترجيح مختلفة فتارة يرجح بكثرة العدد وتارة يرجح بقوة الضوء وتارة ان يرجح بطول الملازمة وغير ذلك من الفرائض الجادة على تقديم حديث راو على غيره. ثم اتبع - 00:06:00

مالك رحمة الله تعالى هذا المثال المتعلق بالاسلام في مثال اخر متعلق بالمتن وهو الحديث الذي رواه ابو داود وغيره من حديث عبد الواحد بن زياد عن الاعمش واسميه سليمان بن مهران. عن ابي صالح واسمه - 00:06:30

ويقال الزيارات عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه. وابطاً فيه عبد الواحد بن زياد. اذ رواه حديث قوله والمحفوظ من حديث من دم الغفير من الثقات من اصحاب الاعمش انهم رواوه من فعل النبي صلى الله عليه وسلم - 00:06:50

انه كان اذا صلى ركعتي الفجر يعني راتبته اضطجع فيكون حديث للواحد ابن زياد شاداً ويكون المحفوظ في هذا الحديث انه من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما من قوله هذا من مسالك التعليم. التي جرى عليها عمل الكفار. فانهم ينظرون الى - 00:07:20

وقوع المخالفة بين رواية حديث قوله تارة اخرى فيقتلون لاحدهما استدعاء قولهما معاً غالباً فيكون المحفوظ احدهما دون الآخر. نعم. احسنت. قال رحمة الله تعالى وان يخالف الضعيف الارجح فسمى بالمعلوم ما قد رجحاً وذلك المرجوح فهو المنكر وليس يحتاج بما يستنكر - 00:07:50

قال الشارخ رحمة الله تعالى اذا روى الضعيف حديثاً وقال ففي اسناده او متنه من هو ارجح منه اي راجحاً عليه لكونه احسن منه حالاً. فما رواه الرجل يسمى ما رواه ضعيف مفتوح يسمى بالمنكر. وقد تبين ان النسبة بين الشاذ والمنكر تباعي كلٍ لا تساوي ولا عموم وخصوص مطلق او من وجه - 00:08:20

لان الشاب كما عرفت لا يصدق على شيء من افراد المنكر. كما ان المنكر لا يصدق على شيء اراد الشاب لان الشاذ من رواية المنقول والمنكر من رواية الضعيف مثال المعلوم والمنكر. ما رواه ابو حاتم في العلل من طريق حبيب ابن حبيب وهو اخو حمزة ابن حبيب الزيات المقرئ. عن ابي عن ابي اسحاق عن - 00:08:40

عن الاعزاء عن ابن عباس الموضوع عن ابن عباس مرفوعاً من اقام الصلاة واتى الزكاة واتى الزكاة وحج وصام وقرى الضعيف دخل الجنة. قال ابو حاتم حديث حبيبنا صاحب احسن قال ابو حاتم حديث حبيب هذا منكر والمعلوم من الثقات هو ابي اسحاق معروفاً - 00:09:00

وحبيب الاول بصيغة التصغير والثاني والثالث بصيغة التكبير والعياذ بالعين المهملة. ذكر الشيخ رحمة الله تعالى جملة الاخرى تتعلق ببيان قطعة اخرى من نظم والده يتعلق ببيان نوعين اثنين من انواع العلوم الحديث هما المعلوم والمنكر. وهذا النوعان يتميزان بامرین - 00:09:40

احدهما المقابلة فيما بين حديث الراوى العدل تمام ضغط او خفيف المقابلة فيما بين حديث الراوى العدل تمام الضبط او خفيفه وحديثه الضعيف وحديثه الضعيف. والآخر اقترانهما بالمخالفة لما يقترانهما بالمخالفة. وانتجت رعاية هذين الامرین البيان - 00:10:10

الوافي لمعنى المعلوم والمنكر عندهم. فالمنكر اصطلاحاً هو الراوى الضعيف. هو حديث الراوى الضعيف. اذا خالفه

العدل التام نفطي او من حق بطنه واماالمعروف فهو حديث راوي عنه. الذي تم ضبطه او خب - 00:10:50
اذا ترك بضعف حديث الراوي الذي تم ضبطه او خف اذا خولف بضعف. فالحديث في جانب الرواس العدول التام الضبطي او من قصر عن ذلك مع وجود مخالفة للضعف يسمى معروفا. واما الحديث الضعيف في مقابلهم فيسمى حديثا منكرا - 00:11:30
ويضع المنبر عند المحدثين على معاني عدة سيأتي بعضها فيما يستقبل الا ان هذا هو المشهور عندهم بالاستعمال. ثم ذكر رحمة الله تعالى ان بين الشاب والمنكر نسبة تبادل كلي لا تساوي ولا عموم وخصوص مطلق او من وجب ومن يده بقوله لان الشاة - 00:12:00
لا يصدق على شيء من افراد المنكر كما ان المنكر لا يصدق على شيء من افراد الشاة. فالمفرق بينهما متعلق بل يذكر متعلقه حديث الضعف في مقابل حديث الثقات. واما الشاة - 00:12:30
امور حديث الثقاف اذا قابل بعضه ببعضه ورجح احد الجانبين فحين اذ لا نسبة بين الشام والمنكر لا بتساوي ولا عموم ولا خصوص مطلق ولا خصوص وجهي من هما متباديان - 00:12:50
متغيران ثم مثل بهذه النوعين بما رواه ابو حاتم في العلل. ورواه من هو اشهر منه في العزم اليه؟ وهو الطبراني في المعجم الكبير.
فالاولى ان يعزى وانما اقتصر المصنفون في علوم الحديث على عدوه الى ابي حاتم لايزاد - 00:13:10
بعد في بيان نكرته. واصل هذا الحديث يعزى الى ابي حاتم باعتبار ان ابنه صاحب العلل واسمها عبدالرحمن بن محمد بن ادريس الرازي روى هذا الحديث عن ابيه فيسب حينئذ - 00:13:40
ان يقال رواه ابو حاتم. ابو حاتم في العلن لان جمهور ما في كتاب العلن لابنه هو عنه او عن صاحبه ابي زرعة الرازي. الحديث المذكور عنده وعن الطبراني من حديث قبي بن حبيب - 00:14:00
عن ابي اسحاق وهو السبيعي واسمه عمرو ابن عبدالله عن العيزان ابن عباس مرفوعا من اقام الصلاة الحديث قاله ابو حاتم حديث قبي بن هذا منكر والمعروف من التفاتات روايته عن ابي اسحاق - 00:14:20
موقوفا يعني بالاسناد المتقدم ويرفع تارة في حديث الضعف ويوقف تارة على ابن عباس في حديث الثقاف فيكون حديث الثقات معروفا وحديث الراوي الضعف وهو حمزة ابن وهو حبيب ابن حبيب حبيب ابن حبيب منكرا واطلاق الراوي الضعف هنا - 00:14:40
يشمل جميع مراتبه فيندرج في ذلك الضعف ضعفا خفيفا والضعف ضعفا شديدا شاء المتردك وغيره من يراد بالضعف جنسه. نعم احسن الله اليكم. قال الناظم رحمة الله تعالى وان وجدت راوية في الكتب موافقة الفضل عن النسخ فهو الذي يعرف بالمتابعة. وهي لتقوية ذاك نافعة. وانتاج مثني معناه - 00:15:10
فسمه الشاهدان والاعتذار لتابع المشاهد المعتبر قال الشارح رحمة الله تعالى المتتابعة بفتح موحدة بعد الالف مصدر من تابعه تباعا وفي الاصطلاح الوجданى اقام غير صحابي موافق لدار ظن انه - 00:15:40
نسبى او لشيخه او شيخ شيخه في لفظ ما رواه او في معناه. وتنقسم الى تامة غير موفقة. الموافقة لنفس الراوي. واذا وهي الموافقة لشيخه او شيخ شيخه وهي باقسامها تكسب قوة في الفرد المتتابع ونفعا فيه. مثالها مرواه الشافعى في الام عن دين - 00:16:00
عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسعة وعشرون فلا تصوموا حتى تروا الھلال ولا تفتروا حتى تروه. فان غم عليکم فاتموا - 00:16:20
العدة ثلاثة في هذا الحديث في جميع فان غم عليکم فاقدروا له. فظن قوم ان الشافعى رحمة الله انفرض عن مالك بلفظ اكملوا العزة ثلاثة. في النسخة الاخري الثالث منه. ايش؟ فاكملوا. نعم. فاكملوا - 00:16:30
ثلاثين وليس كذلك فقد تابعه على ذلك عن مالك رواه البخاري عنه في صحيحه وهي متابعته التامة. وقد تابعها عبد الله ابن زنان نافع ومحمد بن زيد روى حديث نافع مسلم عن ابن ابي شيبة عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه في الارض فان - 00:16:50
سمى عليکم فاقدروا له ثلاثة. النسخة الاخري من شيخنا. وروى حديث محمد بن زيد بن خزيمة في صحيحه من روایة عاصمة

محمد عن ابيه محمد بن زيد عن في نسخة اخرى الجنة. عن ابيه محمد ابن زيد - 00:17:10

جده عبدي النور. نعم. احسن الله. عن جده عبد الله بن عمر فاكملوا ثلاثين. فكمروا. نعم فاكملوا ثلاثين وهي متابعة قاصرة والشاهد في الاصطلاح متن بمعنى الفرض النصفي ولفظه او بمعناه دون لفظه من رواية صحابي اخر. مثل الاول في حديث - 00:17:30
متقدم ما رواه البخاري من حديث محمد ابن حنيف بالمهملة والتتصغير عن ابن عباس بلفظ ما رواه الشافعي من غير فرق ومثال الثاني ما رواه البخاري من حديث محمد ابن زياد عن ابي هريرة رضي الله عنه وارضاه فان ربى عليكم فان غبى عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثين - 00:17:50

الاعتبار اه مصدر اعتبرت الشيء اذا نظرت اليه وراعيت حالا والاعتبار مصدر اعتبرت الشيء اذا نظرت اليه ورأيت حاليا. وفي الاصطلاح جمع الطرق وثيرها بحديث ثم ان نراويه انفرد به - 00:18:10

ليوقف ليوقف ليقف. ليوقف على تابع لذلك الراوي او على شاهد كما لو وقع في حديث في حديث رواه محمد ابن سلمة عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم. فان جمع طرق ذلك الحديث - 00:18:30
من نظر والنظر فيها هل روى ذلك ثقة غير حماد عن ايوب او ثقة غير ايوبا عن ابن سيرين؟ هنا سقط شيخنا او ثقة غير كثرين على الموت. ثقة غير ايوب عن - 00:18:50

بحوار او ثقة غير ايوب عن ابن سيرين او ثقة غير المسيرين عن ابي هريرة نعم. او ثقة ابي ايوب عن ابن سيرين او ثقة غير ابن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه - 00:19:10

هو الاعتذار ذكر المصنف رحمة الله تعالى انملة اخرى بين فيها قطعة اخرى من نوم والده الله تعالى يتعلق ببيان مسألة مشهورة عند المحدثين هي مسألة المتابعة والشاهد والاعتبار ويتعلق بالمتابعين فعل المتابعة وهو الذي بينه الشارق بقوله - 00:19:30
وفي الاصطلاح يعني المتابعة وجود راو غير صحابي وائق لراوي ظن انه رد نسيبي او لشيخه يعني او موافق لشيخه او شيخ شيخه في لفظ وهو في لفظ ما رواه او في - 00:20:00

معناه وبعبارة اجمع والمتابعة اختلافا هي موافقة الراوي غيره هي موافقة الراوي غيره في روایته عن شيخه في روایته عن شيخه او من فوقه لحديث او من من فوقه لحديث معلوم. فاذا وجدنا حديثا يرويه - 00:20:20

مثلا عبد الله بن يوسف عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ثم وجدناه من رواية عبد الرحمن ابن ابي العنابة بالزناد عن الاعرج عن ابي هريرة سميت موافقة ابن ابي الزناد لعبد الله ابن يوسف متابعة - 00:20:50

فهي قد تقع عن الشيخ مباشرة او عن من من فوقه في حديث معلوم اي عن الصحابي نفسه فلا تتعلق بحديث غيره. ولاجل وجود الموافقة تارة في الشيخ او في شيخ الشيخ - 00:21:10

انقسمت المتابعة الى نوعين احدهما المتابعة التامة وهي الموافقة لنفس فالذي مثلنا متابعة التامة والموافقة للراوي نفسه كالذي مثلنا والآخر متابعة قاصرة وتسمى الناقصة. وهي الموافقة لشيخ او جان الشاغلين. وان موافقة لشيخه او شيخ شيخه شيخه. والمنفعة المستفادة - 00:21:30

منها هي المذكورة في قول الشارع وهي باقسامها تكسب قوة في الفرض المتابع ونفعا فيه لا تعطوا تفiedad قوة الخبر ووثوق النفس بصحته له وما ابتدى المصنف لذلك بحديث رواه عبدالله ابن دينار عن ابن عمر - 00:22:10

عن عبدالله بن دينار بهذا اللفظ المذكور الامام واد مالك ووافقه رواه بهذا اللفظ الامام مالك وروايه عنه الشافعي رحمة الله ووافق الشافعي على روایته على هذا اللفظ عبد الله - 00:22:40

والمساهمة القعدي فيقول الشافعي متابعا من عبد الله ابن مسلمة الطعنبي في رواية هذا عن مالك عن عبد الله ابن دينار عن ابن عمر فالمتابعة هنا تامة وووجدت فيه المتابعة - 00:23:00

القاصرة ايضا فان هذا الحديث رواه عن عبد الله ابن عمر غير عبد الله ابن دينار كنافع مولى ابن عمر ومحمد ابن زيد ابن عبد الله ابن عمر فحينئذ تكون روایتهما بالنظر الى رواية - 00:23:20

والشافعي عن مالك عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر فكونوا موافقة قاصرة. لأن نافعاً ومحمدًا ابنته لم يتبعا الشافعي عن مالك.

وانما وقعت متابعتهما لشيخ شيخه وهو عبد الله - 00:23:40

ابن دينار اعدت موافقة ناقصة. ثم ذكر امراً اخر يتعلّق بهذه المسألة وهو الشاهد وهو امر اخر غير المتابعة. فالمراد بالشاهد عندهم

متن اخر متن يروى عن صحابي اخر يشبه حديثنا معلوماً متن يروى عن صحابي اخر يشبه حديثنا معلوماً - 00:24:00

كحديث عبد الله ابن عمر هذا فإنه اذا جاء عن صحابي اخر عدّت رواية هذا هذه شاهدة لرواية عبدالله ابن عمر كالواقع فيه فإنه رواه

غير ابن عمر رواه عبدالله ابن - 00:24:40

عند النسائي في سننه فيكون حديث ابن عباس شاهداً لحديث عبد الله عن ابن عمر هذا هو الذي استقر عليه واصطلاح أهل الحديث.

ويوجد في كلام البخاري وغيره تسمية حديث - 00:25:00

صحابي مع الصحابي متابعة لكن الذي استقر عليه السلاح هو التفريق بينهما من ان المتابعة تتعلق بحديث الصحابي نفسه واما

الشاهد فيتعلق به مع حديث صحابي اخر. ثم ذكر بعد - 00:25:20

ذلك حقيقة الاعتبار الجامعي للمتابعات وال Shawahid فان المراد باعتبار هنا الاعتبار المتابعات وال Shawahid وهو اصطلاحاً تتبع طرق

ال الحديث للاطلاع على المتابعات وال Shawahid تتبع طرق الحديث للاطلاع على المتابعات وال Shawahid. كما - 00:25:40

تمثل بقوله لحديث ظن ان راويه ليوقف على تابع لذلك الرواية او على شاهده كما لو وقع تفرد في حديث رواه حماد ابن سلمة عن

ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة - 00:26:10

عن النبي صلى الله عليه وسلم فان جمع ذلك القليل وصبرها والنظر وصبر فان ان جمع الطرق ذلك الحديث صبرها والنظر فيها هل

روى ذلك ثقة غير حماد عن ايوب او ثقة غير ايوب عن السيسين - 00:26:30

او ثقة خير الناشئين عن ابي هريرة رضي الله عنه هو الاعتبار. وبقي او ان يقول او صحابي اخر عن النبي صلى الله عليه وسلم غير

ابي هريرة لانه يكون بذلك شاهداً والاعتبار يتعلق بالمتابعات وال Shawahid - 00:26:50

معاً نعم. احسنت. قال الناظم رحمة الله تعالى ثم يقبل حيث يسلم من المعارض فذاك المحكم فان يكن عرضه مماثله والجمع

ممکن لمن يحاوله فسمه مختلف الاخبار وان تعذر على - 00:27:10

وان تعذر على الاخبار الجمع ذات العلية احسن وان تعذر على الاحباب على الاخير الجمع لكن علم التاريخ فالمتقدم هو المنسوخ. ومن

الى الترجيح ان يكن جهد الى فضل كل ذي الوقف دقيق. قال الشارح رحمة الله تعالى ينقسم الخبر المقبول باعتبار المعارض وعدمه

الى اقسام منها المحكم. بفتح من احكام - 00:27:30

الشيعة ادخلته وهو المقبول الذي سلم من المعارض. وذكر الحاكم ان عثمان بن سعيد الدارمية صنف فيه كتاباً كبيراً. ومنها مختلف

الحديث نقول الذي له معارض يماثله بالقبول وامکن الجمع بينهما اما اذا عارضه مردود فلا اثار للثالث ان الخوي لا يؤثر فيه مخالفة

الضعيف - 00:28:00

قد صنف فيه الشافعي رحمة الله تعالى كتاباً مختلفاً للحديث وهو جزء من الام غير مستقل مصنف به بعده ابن قتيبة والطحاوي

وغيرهما ومثال ما في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم لا عدوى مع قوله فر من المجزوم فرارك من الاسد. وقوله لا يولد

ممرض على مصح - 00:28:20

يورد في نسخة اخرى ويولد يورد ولا ويولد ولا يرد لا هو بالنفي لا بكسر الراء وممرض بسكون الميم الدانية وكسر باء ومصح

بكسر الصاد ومفعوله يورد محبوب اي ابله. قال الجوهرى اصح القوم فهم مصحونه. اذا اصابت اموالهم عاهة ثم ارتفعت وقال ايضاً -

00:28:40

قال يعقوب يقال امرض الرجل اذا وقع في هذه العاهد وقد جمع بين ذلك بان قوله لا عدوى لن في اعتقاد اهل الجاهلية ان من الافراد

ما يعدي بطبيعة يوجد مثله في المخالط لصاحب. قوله فر من المجزوم ولا يورد ممرض على مصح. لبيان ان مخالطة المجزوم وارادة

- 00:29:20

على ابل او على ابل مصح حساب يخلق الله تعالى عنده مثل ذلك بمرض اختياره وارادته من غير اعداء من ذلك المرض وتأثير منه وقد لا يخلقه الله تعالى عند ذلك السبب. فكم من مخالف لمصاب بمرض من الامراض التي اشتهرت بالاعداء لم يحصل له ومن - 00:29:40

عن ذلك الاحتراز الممكن حصل له. ومن الناس قوى المسروق هو المقبول الذي له معارض يماثله بالقبول. وعلم السابق ان يصدق منها وعلم السابق منها ولم يكن ولم يمكن الجمع بينهما للاظهار اي العلماء جمعوا - 00:30:00
بفتح المهملة وكسرها والمتقدم منها يسمى منسوباً ومتأخر يسمى ناسخاً خلاص رفعت جنيبة كل خطيب ابني شرحها على الاحباب ليست للاخيار. ان كان الاخيار افضل لانه يصير الخلق فقط للداء والقهوة على الاخفيار - 00:30:20
احسن ومنها غير ذلك هو المقبول الذي له نواجهه بالقبول ولم يمكن الجمع بينهما ولا علم السابق منها وهذا ان وجد مرجح لاحدهما على قد الصيغة الى التوجيه والعمل بالراجح والمرجح - 00:30:40

كثيرة ذكرها المصريون والحكامون في كتاب الاعتبار للناسخ والمنسوخ. وان لم يوجد مرجح لاحدهما على الاخر وجب الوقف اي التوقف وتترك العمل والاستدلال واعلم ان الناس واعلم ان نسخ الخبر يعرف من قوله صلى الله عليه وسلم نحو ما رواه مسلم من حديث بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة - 00:31:00

ومن قول الصحابي كقول جابر رضي الله عنه كان اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسک النار. رواه ابو داود والنسائي اختلف في قول الصحابي هذا ناسك لذاك في الاخر لذلك. نعم. فقال البصريون لا يثبت به الناس للجواز ان يكون قوله - 00:31:20

عن رأي واجتهاد. وقال المحدثون يثبت به لان الناس لا مدخل للرأي فيه. بل لمعرفة السابق منها والظاهر من حال السطر والظاهر من حال الظاهر من حال الصحابي انه لا يقول ذلك الا بعد المعرفة به. ويعرف نسخ الخبر ايضاً بانعقاد الاجتماع على خلافه كحديث قتل شارب الخمر في - 00:31:40

في الرابعة زادت الاخر المرة الرابعة. نعم. سلام عليكم. فإنه انعقد الاجتماع على خلافه فان قيل الاجتماع لا ينسخ اجيب بأنه مبين وكاشف عن نص نافخ. ذكر الشاعر رحمة الله تعالى جملة اخرى - 00:32:00

تتعلق ببيان جملة من نظر والده اشتملت على بيان نسمة الخبر المقبول باعتبار اخر وهو باعتبار العمل. وهذا احسن من قول باعتبار المعارض وعده. لأن المراد من الاحاطة علماً بالمعارض وعده هو العمل. فاقسام - 00:32:20

ال الحديث المقبول باعتبار العمل نوعان. احدهما حديث خبر مقبول سلم من المعارضة. خبر مقبول سلم من المعارضة ويسمى المحكم. والآخر خبر مقبول لم يسلم من المعارضة عرض بمثله لم يسلم من المعارضة من عرض بمثله وهذا نوعان - 00:32:50
الاول ما امكن الجمع بينهما اما مختلف الحديث مختلف الحديث ويسمى مختلف الحديث. فمختلف الحديث اصطلاحاً هو الجمع بين الاحاديث المتوجه تعارضها. والجمع بين الاحاديث المتوجه تعارضها. وقولنا المتوجه تعارضها - 00:33:30
الادب من قول من يقول المتعارضة لان الاحاديث في نفسها لا تتعارض عندما يكون التعارض باعتبار نظر مجتهد فيها فحينئذ تنسب التعارض ويقال المتوجه تعارضها. والثاني ما لم يمكن الجمع بينهما - 00:34:10

ما لم يمكن الجمع بينهما. فالمتقدم ان عرف هو النافس والمتابعة اخره والمنسوخ فالمتقدم من عرف هو الناسخ فالمتقدم ان عرف هو المنسوخ والمتاخر هو الناسخ. والمتاخر هو النازح. فان لم يتميز - 00:34:40

التقدم والتأخر رجح بينهما. فان لم يتميز التأخر والتقدم رجح بينهما فان لم يمكن فان لم يمكن عدل الى التوقف والمراد بالتوقف عدم الحكم بشيء عدم الحكم - 00:35:10

بشيء وذكر المصنف رحمة الله تعالى في بيان النوعي الاولى من نوعي الحديث المقبول باعتبار العمل وهو ما سلم من المعارضة ويسمى المحكم نقاً عن الحاكم ان عثمان بن سعيد صنف فيه كتاباً كبيراً خصه بهذا - 00:35:40
النوع ما روی وسلم من معارض يقابلة. ثم ذكر في مختلف الحديث الحديث ان الشافعي له كتاب بهذا الاسم وهو جزء من كتاب الام.

وطبع فيه جماعة اخرون كابن قتيبة والضحاوي. ثم مثل له المصنف لحديث - 00:36:10

ما بحدث لا عدو مع حديث فر من المجزوم فرارك من الاسد وحدث لا يولد موحد على وكلاهما في الصحيح. فان هذان فان هذين المتقابلين في طرفهما وفي الطرف الاول لا عدو وفي الطرف الآخر فر من المجزوم ولا يولد ممرض - 00:36:40

على مسح فهم متعارضان فيما يتوهם في سورة الظاهرة لأن الاول فيه نفي العدو والزاني فيه النهي عن الورود على مريض والامر بالغفار منه. وجمع بينهما بوجوه من اشهرها المذكور هنا بان المراد بنفي العدو نفي اعتقاد الجاهلية في - 00:37:10

ان من الامراض ما يعدي بطبيعة اي مستقل لا بقدر الله سبحانه وتعالى المراد من نفي العدو نفي فداء المرض دون تقدير سابق من الله سبحانه وتعالى والمراد في الحديثين الاخرين هو بيان ان هذه الامراض التي تعتمد - 00:37:40

الخلق من جملة الاسباب الموقعة في الماضي. وان شاء الله عز وجل انفذ هذا المرض وانشاء سبحانه وتعالى لم ينفذه. فرار العبد عن المريض وتباعده عنه. اذا خشي العدو هو من باب الاسباب المأذون بها شرعا. فهو لا يعتقد ان العدو تنتقل بنفسها دون قدر - 00:38:10

لكنه يجعل ذلك سببا كما قال عمر بن الخطاب في الصحيح لابي عبيدة لما امتنع من الدخول في الشام السنة الطاعون نفر من قدر الله الى قدر الله. وقول الشارخ رحمه الله تعالى - 00:38:40

سبب يخلق الله تعالى عنده. وفي الجملة الاخرى وقد لا يخلق الله تعالى عند ذلك السبب هذا جار على قول الاشاعرة في نفي الحكمة والتعليق عن افعال الله عز وجل جاري على قول الاشاعرة بنفي الحكمة والتعديل عن افعال الله عز وجل. فهم لا - 00:39:00

ان الفعل مؤثرا بنفسه وانما يخلق الله سبحانه وتعالى عند وجود الفعل ما يخلق فيحصل به الفعل. وتبيينه بمثال مفصح ان اهل السنة يعتقدون مثلا ان الزجاج اذا اصابه الحجر انكسر بالحجر. فالحذر - 00:39:30

هو السبب انكثال الزجاج بقدر الله. اما الاشاعرة فانهم يزعمون ان الله سبحانه وتعالى خلق قوة عند وصول الحجر الى الزجاج فانكسر من الزجاج. فلم ينكسر الزجاج بالحجر القوة التي خلقها الله حينئذ هي التي كسرت الزجاج بناء على اصلهم بنفي الحكمة والتعليق عنه - 00:40:00

افعال الله عز وجل لما توهموه من وجود الامراض وال حاجات مع اثبات العلل في الافعال وهم لا يقولون في قول الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون. انا اللام للتعليم يزعمون ان ذلك - 00:40:30

يمضي الى توهם حاجة الله عز وجل الى عبادة الخلق وانه خلقهم لاجل هذا الغاية احتياجا فيمظون هذا المعنى ويدعون نفي الحكمة والتعليم عن افعال الله عز وجل. وتوجد هذه العقيدة - 00:40:50

من اقوال مماثلة في تأليف العلوم الالية منها هذا الموضع المذكور. ثم ذكر الله تعالى فيما يتعلق الناس في والمنسوخ ان المقبول الذي له معارض يماثله في القبول اذا علم السابق منها - 00:41:10

ولم يمكن الجمع المتقدم منسوخ والمتأخر ناسخ. فالحديث الناسخ سلاحا هو الحديث المترافق. هو الحديث المترافق الدال على رفع الخطاب الشرعي الحديث المترافق الدال على رفع الخطاب الشرعي او حكمه او هما معا او - 00:41:30

او هما مع ومعنى قولنا الحديث المترافق اي المتأخر صدوره عن النبي صلى الله عليه وسلم وقولنا على رفع الخطاب الشرعي اي على ربع الدليل من جهة المبني. وقولنا او حكمه اي على رفعه من جهة - 00:42:00

الدلالة والمعنى. ويقابل الحديث المنسوخ وهو اصطلاحا. الحديث تقدموا الذي رفع خطابه او حكمه او هما معه. الحديث المتقدم الذي رفع خطابه او حكمه او هما معه. يعني ان الحديث تارة يتصل النسخ - 00:42:30

وتارة يتصل اللفظ او نسخ بمعناه وتارة بهما معا. ثم ذكر بعد ذلك انه اذا لم يمكن الجمع ولعلم السابق منها فإنه يشار الى الترجيح اذا وجد المرجح كثيرة ذكرها الاصوليون وغيرهم وما شرها الحازمي الحافظ في كتاب الاعتبار للناس - 00:43:00

والمنسوخ من الآثار. وكذا العراقي في التدريب وغيرها. ثم قال وان لم يوجد موجه لاحده مع الآخر وجب الوقف اي التوقف وترك العمل والاستدلال. ثم بين بعد ذلك طرق معرفة - 00:43:30

النسخ وهي ثلاثة اولها قول النبي صلى الله عليه وسلم كحديث كنت نهيتكم عن زيارة فزوروها. رواه مسلم. فعلم وقوع النسخ من قوله صلى الله عليه وسلم. وثانيها الصحابي عن ذلك خبر الصحابي عن ذلك كقول جابر كان اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:43:50

ترك الوضوء مما مست النار. واختلف في خبر الصحابي عن النسخ هل يثبت به النسخ ام لا على قولين او صحهما ان النسخ يثبت به لانه لا يقول في خبر الوحي الا بعلم - 00:44:20

فيكون عنده علم زائد قرر به وجود النسخ فاذا اخبر عن نسخ اخذ به وثالثها الاجماع وثالثها التاريخ ثالثها معرفة التاريخ فاذا عرف تعرف الحديث المتفق عليه وتاريخ الحديث المتأخر حكم حينئذ - 00:44:40

وجمع هذه الانواع الثلاثة فاحسن شيخ شيوخنا حافظ الحكيم باللؤلؤ المكنون بقوله ويعرض النسخ بنص الشارع. ويعرف النصب بنص الشارع. او صudedه ثم بتاريخ من بعيد ويعرف النسخ بنص الشارع او صحبه ثم بتاريخ بعيد. وهي عند قائد - 00:45:10 على غيره رحمة الله تعالى. والمراد بالشارع هنا النبي صلى الله عليه سلم وتقدم ان المختار شرعا هو العدول عن هذا فلا يخبر عنه صلى الله عليه وسلم بذلك. وان وقع في كلام جماعة - 00:45:40

من امر العلم فان الكلمة الشاذة في الدين قد تقع من احد من اهل العلم. لانه لا يتصور الغنى تعلقها فيقع منه ذلك ارتجالا وربما صاغ ذلك منه وربما منع كما زاغ - 00:46:00

ذلك في تعبيرهم باعادة الله عن سنة الله. فان اعادك الله توجد في كلام ابي العباس وابن تيمية وزميله ابي عبد الله ابن القيم ما قبله؟ بل قبلهما في كلام ابن عساكر في اخرين. وصوغها بعض اشياخنا - 00:46:20

على جهة الخبر عن الله عز وجل بذلك والا فال前提是 ان يقال سنة الله كما في القرآن الكريم وان تجد سنة الله تبديلا. ويقال في مثل ذلك في الشارع انها وان وقعت في كلام اهل العلم الا انه يعدل - 00:46:40

عن ذلك وليس لها من المسوغ كالمسوغ في عادة الله فال الاولى الوقف عن استعمالها. وهذا اختيار شيخنا عبد العزيز رحمة الله انه لا يقال عن النبي صلى الله عليه وسلم الشارع. ثم ذكر الشارق رحمة الله - 00:47:00

تعالى انه يعرف نسخ الخبر ايضا بانعقاد الاجماع على خلافه. فاذا انعقد الاجماع على حديث علم ان ذلك الحديث منسوخ لكن ليس الناسخ هو الاجماع وانما لان الاجماع لابد له من مستند. فيكون الناسخ هو المستند. قال شيخ شيوخنا حافظ - 00:47:20

الحكم وليس الاجماع على ترك العمل بناسة الله على الناس وليس الاجماع على ترك العمل بناء لكن على الناسخ لن. احسن الله. قال الناظر رحمة الله تعالى الاحاديث في اسناد متن ان توقيف من اول فبل معلق عرف. اه قال الشارح رحمه - 00:47:50

هكذا نعم اه ايضا وتقف صحوها وتقل بمثلثة سورة اي وجدت والاول ضد الآخر. اصله اول على وزن افعل. مهموم اوسط قلبت الهمزة واو. واضح قال قوم اصبروا واولوا على وجه فوعن قلبت الواو الاولى همزة ثم هو ان جعلته صفة لم تصرفه والا صرفته - 00:48:20

فلما فر رحمة الله تعالى من احد القسمين اسناد وهو المقبول شرع في قسيمه الان. هكذا الدستور. قسيمه. نعم يعني مقابلة اما باسمه فهو مشاركه. صار قسيمه نعم. شرع في قسيمه الآخر وهو - 00:49:00

المردود والرد ان ابي حذف في النسخة الاخرى شيخنا قال لحذف اما لحذف من الاسناد هول طعنه وكذلك المحرم. نعم اما لحرب من الاسلام او لطان في الراوي والثاني سياتي باقسامه. والاول من كان الحذف من اول الاسناد اي طرف - 00:49:20

الذي ليس فيه الصحابي سواء كان المحذوف واحدا او اكثر او جمع او جميع الرواة سمي ذلك القبر معلقا من علاقته بجدرة تعليقا وانما كان المعلق من المردود للجانب المحذوف وعدم العلم بحاله. فان قيل لم يقييد في النطق زاد هنا قدر السطر قدر - 00:49:40 ماشي. طب وان لم يقييد وان لم يقييد في النظم قدر السطر. مؤدب قبل كده وانما كان المعلق من المردود للجهل بالمحذوف وعدم العلم بحاله. فان قيل لم يقييد في المرء - 00:50:00

حبر الثقة قدره قدره قدوة الصالحين. نعم. السلام عليكم. قد رزقت الذي في التعليق بكونه من مصنف آآ وهو مقيد الصديق وهو

مقيد به في النسبة. أجيد بان الغالب فيه ان يكون من مصنفه. فيه ان - 00:50:20

من مصنف فما في النظر بالنظر الى التعليق بنفسه وما في النسبة بالنظر الى الغالب في اجرته. مثال ما حذف من اوله واحد قول البخاري قول البخاري وقال مالك عن الزوري عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فان البخاري بينه وبين مالك مالك واحد. ومثال ما حذف منه غير - 00:50:40

صحابي قوله وقالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احواله ومثال ما حذف منه جميع الرواية قوله وقال وارفع حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم من جمل من الامر ان عملنا بها دخلنا الجنة فامरهم بالاحسان. نعم. احسن الله بالايام - 00:51:00

فامرهم بالايام والشهادة في الحديث. واعلم ان الراوي اذا حدث من حدثه واضاف الحديث الى شيخ شيخه وهو شيخ له. كان ذلك تعليقا الا ان يعرف ان ذلك الراوي مدرس فتدريسي. وان المعلق الواقع في كتاب الذي وقع - 00:51:20
وان المعلق الواقع في كتاب التزمت صحته كالبخاري ان كان بصيغة فيها جزم نحو قال او روى مما بني للفاعل يهتم له بالصحة عند ذلك لانه لو لم يصح عنده لما ذكر به وان كان بصيغة ليس فيها جزم النحو في الباب كذا او روى عن فلان او ذكر او يذكر مما بني للمفضول لا يقطع له - 00:51:40

لان مثل هذه العبارة لا تقال في الحديث الصحيح لكن ايراد ذلك المصنف لهم في صحيحه يشعر باصالته وثبت استسناده عنده ذكر الشارخ رحمة الله تعالى في هذه الجملة بيانا اخر بقطعة من نوم والديه رحمة الله تعالى - 00:52:00
لهذه بنوع من انواع علوم الحديث هو نوع المعلق هذا ايزان بانتقاله رحمة الله الله تعالى الى مقصد اخر من مقاصد علوم الحديث.
فانه لما فرغ مما يتعلق بالمقابل مع - 00:52:20

اختلاف اقسامه وتعلقاته انتقل الى بيان مقابله وهو الحديث المردود. ورد الحديث يرجع الى احد ابراهيم ورد الحديث يرجع الى أحد أمرئ الاول وجود صف في الإسناد وجود الاسناد وهو المراد بقول الشارب لحذف من الاسناد فالحذف - 00:52:40
استغفر والآخر وجود طعن في راو من رواده. وجود طعن في راو من قواته ويندرج في هذين النوعين افراد كثيرة درج يحدثون على تقديم ما تعلق بالاسناد اولا ثم يتبعونه بالانواع المتعلقة بالطعن في - 00:53:10

فمن افراد ما تعلق بالصفح بالاسناد نوع معلم. والمعلق اصطلاحا ما سقط من مبدأ فوق المصنف راو او اكثر. من سقط من مبدأ اسناده فوق المصنف راو او اكثر. ولو وجود هذا اكثر حكم برده. لان من شروط قبول الحديث اتصال - 00:53:40
والسبق يخالف شرط الاتصال. وحقيقة المعلق ان يروي مصنف حديثا ما فلا يذكره عن شيخه بل يذكره عن شيخ شيخه او من فوقه فالمثل التي مثل بها الشارع فقال مثال ما حدث من اوله واحد قول البخاري وقال مالك عن الجري عليه السلام عن ابي هريرة - 00:54:10

عن النبي صلى الله عليه وسلم ان البخاري بينه وبين مالك واحد. اي العاب في الجارية من البخاري حديث مالك انواع في قوله حدثنا عبد الله بن يوسف او قوله حدثنا اسماعيل بن ابي هويس او غيره - 00:54:40

ذلك من شيوخ الخليل الذين رروا عن مالك وربما روى البخاري عنه رجل عن مالك لكن اكثر حديثه وعليه ان يروي عن واحد عن ما له لاجل سقوط عدد في السندا واحد او اكثر بين البخاري - 00:55:00

وماله عد هذا معلقا. ومثال ما حدث منه غير الصدقي قوله وقالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل اقواله. رواه مسلم في لفظ يذكر الله على كل احيائه. من حديث محمد - 00:55:20

ينبغي ان عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها فمثل هذا يعد معلقا لاسقاط من قبل عائشة منذ مبدأ الاسلامي فوق المصلي.
ومثال ما حدث منه جميع الرواية قوله وقال للنبي صلى الله عليه وسلم - 00:55:40
الحديث فان هذا الحديث اصدق منه جميع روايته حتى صحابيه وهو عبدالله ابن عباس رضي الله عنهما ثم ذكر الشارق رحمة الله تعالى ان الراوي اذا حذف من حدثه واضاف الحديث الى شيخ - 00:56:00

وهو شيخ له كان ذلك تعليقا. اي اذا اسقط المصنف شيخه الذي حدثه. واضاف او الى شيخ شهيد وهو شيخ له ايضا كان ذلك تعليقا
ويعرف عنه الرواية المباشرة عن شيخ والرواية - 00:56:20

المباشرة ايضا عن شيخ فيكون اخذ عن شيخ من صغار شيوخه وادرك بعض شيوخه فحدث عنه فإذا افرغ الشيخ الصغير وحدث عن
الشيخ الكبير الذي هو في العادة شيخ شيخه كان ذلك تعليقا - 00:56:40

لا ان يعرف ان ذلك الرواية مدلس فيعد تدريسا فإذا كان مصنف الذي يروي عن شيخه ايضا عن شيخ الشيعي ثم اسقط شيخه معلقا
حديث عن شيخ شيخه فانه يعد مدرسا اذا عرف بالتدريب - 00:57:00

وهذا من الوجوه التي غمز بها من غمز البخاري رحمة الله تعالى بأنه يفعله وانه وقع في التدريس في ذلك وال الصحيح ان البخاري لم
يقصد ذلك ولا تعمده لقلة وروده في صحيحه. والامر في البخاري - 00:57:20

قال ابن القيم رحمة الله تعالى في اغاثة اللبن والبخاري من ابعد خلق الله عن التدليل. ثم ذكر
بعد ذلك ان المعلق معلق الواقع في كتاب التزم الصحة - 00:57:40

اي اشترط مصنفه الصحة كالبخاري ان كان بصيغة فيها جزم نحو قال او روى حكم بصحته. وان كان بصيغة ليس فيها جزل نحو في
الباب او روى او ذكر او يروي فانه لا يحكم بصحته. وهذا - 00:58:00

باعتبار الاصل فيما فالاصل في التعليق المجزوء به عندما اشترط الصحة انه للصحة ان ما لم يعني به فالاصل فيه عدم الصحة. ربما
وقع كل منهما على خلاف ذلك وربما - 00:58:20

علق البخاري رحمة الله تعالى شيئا بالجمل لكنه لا يكون صحيحا عنده ايضا بوجود اتضاع في اسناده وربما علق بغير الجزم ويكون
صحيحا عنده قد اسنده في موضع اخر في صحيحه. فالذكور هنا - 00:58:40

عند المحدثين هو باعتبار الاصل المضطرب غالبا. وقد تتکلف بعض الافراد. نعم. احسن الله قال الناظم رحمة الله تعالى واني اثر تابع
تراث والمتن ما يرفعه سواه فذلك الذي يسمى مرسلات. قال الشارف - 00:59:00

رحمه الله تعالى اشار رحمة الله تعالى الى ثاني اقسام المفروض للسقف وهو الحديث الذي فتح منه الصحابي. ورفعه تابع الصحابي
الى النبي صلى الله عليه وسلم اي ذهبوا اليه سواء كان التابع كبيرا وهو من لقي جماعة من الصحابة. كعبيد الخيار لكسر المعجمة او
صغيرا او ما لقي والديه - 00:59:20

واحدا منهم. ولقي واحدا منهما واثنيه كيحيى بن سعيد. فالضمير المنصوب تراه عائد على السخط الذي هو اسمه كان ان فجرت بعدي
او محروم ان كان المقدر بعدها ترى. والجار وال مجرور اعني آبا تراه باثر تابع متعلق بتراثه. وهو خبر - 00:59:40

محدود النسخة الاخرى المحدودة. ايش؟ النسخة الاخرى كان المحذوفة. نعم. او لترى المحجوب والضمير سواه عائد على وسمي هذا
القسم المرسل لكون التابع اطلقه ولم يقيده بتسمية من ارسله عنه. ثم هو حجة - 01:00:00

يجب العمل به عند ابي حنيفة ومالك وادعهما واحمد ابن حنبل في احد قوليه وفقهاء المدينة وال伊拉克 بشرط ان يكون التابع
لا يفسد الا عن الثقاب حتى لو كان يرسل عن انتقاد وغيرهم لا يكون مرسله حجة في النفاق. من المالكية وابو بكر الرازي من الحنفية
- 01:00:20

آآ لهم على ان المرسل حجة ان كان مقبولا عند التابعين. لم ينكره احد منها ذلك اجماع منهم على لهم وابو بكر الغازى من الحنفية
لهم لها ملها لهم على انا مسلما - 01:00:40

لهم على ان المرسل حجة ان كان مقبولا عند التابعين. لم ينكره احد منهم وذلك اجماع منهم على قبوله وان الظاهر من حاله انه لا
يفسد في النسخة الاخرى حال العبد. انه لا يرسل الا عن عبده فسكته - 01:01:10

في تزكيته له وهو لو زakah قبل ذلك الحديث. فكذا اذا سكت عنه وذاع. احسن الله اليكم قال الشارف رحمة الله تعالى كذا قال ابو
الوليد البدى وابن خلفون من المالكية وابو بكر الرازي من الحنفية لهم على ان المرسل حجة ان كان - 01:01:30

مقبولًا عند التابعين لم ينكره أحد منهم وذلك اجماع منهم على قبوله وان الظاهر من حاله انه لا يفسد الا عن عبد. فسكته عنه

كتزكيته له وهو لو زakah قبل ذلك الحديث فكان اذا سكت عنه الصواب لهم على ان المرسل - 01:01:50

حجۃ ان کان مقبولًا عند التابعین لم یبلغه احد منهم وذلك اجماع منہ. یعنی الحجۃ لهم. وهذه من طرائقہ بیان الادلہ اختصار فانہ تارة یقولون لهم ولن او علیهم وعلینا یرجیدون بذلك ارادۃ ایجابی، فی المسائل المختلفة - 01:02:10

فيها فقوله لهم جملة مستأنفة ذكر فيها دليل من احتج بالمرسل انه مقبول عند التابعين لم ينكره احد منهم وذلك اجماع منهم على قبولهم. نعم. احسن الله اليكم. وذهب الشافعی هو احمد في احده قوله والقاضی - 01:02:30

اسماعيل المالكي وجمهور المحدثين والاصوليين الاصوليون. الى عالم قبوله لان عدالة غير معلومة لاحتمال ان يكون تابعيا
ضعيفا عن تابعيه كذلك. وقد وجد في الغاية التابع عن تابع الى ستة او الى تسعة. الاخرين سبعة - 01:02:50

والجواب ان اردتم بقولكم عدالة المحذوف غير معلومة حقيقة العلم فهو غير شرط في العدالة بل يكفي فيها الظن وان اردت مجاده وهو الرشحان فلا نسلم انه غير موجود ولأن التابع الثقة اذا قال. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غالب على الظن

عذاب - 01:03:10

من ارسل عنه اذ لو لم يكن عدا لسماه لتكون العهدة عليه دونه. ثم ايش ؟ ذكر المصنف رحمة الله تعالى. ذكر الشارق رحمة الله تعالى

بيانا يتعلق بنوع اخر من انواع علوم الحديث التي ترجع الى الرد بشرط وهو نوع المرسل - 01:03:30

وحقیقت الموصل عندهم ما سقط من اخر اسناده بعد التابعين راو او من اخر اسناده بعد التابعين رام او اكثر. ويغير بهذا ولا يجزم بان

السابق صحابي اذ لو كان كذلك لما كان موجيا رد الحديث لأن الصحابة كلهم - 01:03:50

عدول ويقال بعبارة اوجز ان المرسل ما اضافه التابعى الى النبي صلي الله عليه سلمه والى ذلك اشد لقولي ومرسل من حديث ما قد

وصف يرفع التابع له وضعف مرسى الحديث ما قد وصف برفع تابع له وضفت خصه بعض اهل - 01:04:20

من حديث التابع الكبير والمختار استواه مع غيره فلا فرق بين كون النبي صلى الله عليه وسلم تابعاً كبيراً أو صغيراً.

وهذا هو الذي اشار اليه الشارع بقوله سواء كان - 01:04:50

تابعوا كباراً حتى قالوا صغيراً وميز بين الكبير بأنه من لقى جماعة الصحابة وإن وبين الصغير وإنه من لقى واحداً منهم أو اثنين.

- وهذا تقدير تقريري . والاهل بذلك اصطلاحات مختلفة فالحافظ ابن حجر جعل التابعين ثلاثة ثلاثة طباق الطقة الاول منهم -

01:05:10

التابع الكبير والطريقة التاء والطريق الثاني منهم التابع الأول الطريقة الثالثة والتابعين الصغير. يجعل وصف التابع الكبير حقاً لمن

اخذ عن: كثير من الصحابة ووصف التابعين: الاوسط حقا لم: ادرك قليلا منهم - 01:05:40

والتابع، الصغير وصفاً أو حقاً لمن لقى، واحداً منهم أو آله فيعد التابعين للشرف الرؤبة. ثم ذكر رحمة الله على اختلاف أهل العلم

بالاحتياج للمرسا .. وهذه المسألة يقع الحب فيها بن - 10:06:10

متعلقن ادھما الاحتجاج .. به من حفة الرواۃ والآخر الاحتجاج به من الدرایة ادھما الاحتجاج به من حفة الرواۃ والآخر

الاحتياج به من جهة الدراسة والكلام المقوى . فـ علم الحديث عند المصنف: فيها بخلة، فيه غالباً: - 01:06:40

انهما فان من اها العلم من بري ضعف المرسا من جهة الرواية لكنه بري الاعتداد به من جهة الدراة والمختار ان المرسا من جهة

الدالة: نوع الحديث الضعيف للجما بالساعة قال العراق وده حماه المقادير للجما بالساعة - 10:07:01

واما من حمة الديابة فينظر فيما يحتف به من القرآن: فهم قمع اصحاب الصحابة عليه او موافقته قوا الاية عة منهم او موافقته قوا

واحد منهم لا مخالف له فيكم: حينئذ حجة في العما يه باعتبار هذه الفائض لكنه - 40:07:01

قدح علىها فـ الذكـ ايش فـ رفعـه الـ النـ صـ اللـهـ عـلـهـ وـسـلـمـ فـ لـاحـاـ كـونـهـ مـرـفـوعـاـ الـ النـ صـ اللـهـ عـلـهـ وـسـلـمـ صـحـ يـكونـ

العنوان: ملخص اتفاقية الائمة والذريعة - المؤلف: د. محمد بن عبد الله العثيمين - الناشر: دار إحياء التراث - تاريخ النشر: 1428-08-01

فـ حـكـمـ الـهـرـسـاـ وـرـأـةـ هـ حـنـةـ السـمـيـةـ أـنـ بـدـ يـاعـتـيـارـ الـهـرـلـيـةـ فـلـلاـ يـصـحـ وـهـ الذـيـ حـكـاهـهـ الـلـامـاـ مـسـلـمـ فـ الـلـامـاـ مـسـلـمـ فـ

مقدمة صحيحة عن أهل الحديث وأما بالناظر إلى الدراسة - 30:08:01

اي الحكم المستفاد منه فينظر الى القرائن الحافة به. وشغل المحدثين الاول وشغل الفقهاء والاصوليين الثاني. نعم. احسن الله اليكم
قال الشارف رحمه الله تعالى ثم اشار رحمه الله الى باقي اقسام المردود بقوله وان تجده بين طرفين واحد قتل. فسمه منقطعا -

01:08:50

او كان باثنين ففرق وقع ما عدا والي فادعوه بالمعطاليين. الضمير المنصوب في تجديد عائم الى السد والمجرور والمجرور في طرفيه
عائد الى الاسلام وطرفيه بسكون الراء للضرورة تثنية طرف بفتحها آآ وفوق آآ وفوق ظرف -

وهكذا ظرف مقطوع عن الاضافة مقيم على الضمة هكذا نعم المنقطع هو الذي حذف من بين طرفي اسناده راو واحد سواء كان
الحكم في موضع واحد او في اكثر. والمعرض بفتح الضاد المعجمة من -

اعظمته اذا صيرت امره معطلا هو الذي كذب من بين طرفي اسناده راوين فاكثرها على التوالى. وقولنا على التوالى مخرج
المنقطع في موضعين مثل منقطع مالك عن يحيى في موضع -

مثال منقطع مالك عن يحيى ابن سعيد عن عائشة فان يحيى ابن سعيد لم يسمع من عائشة بعدما سمع من منها ومثال معطى آآ

الشافعي عن مالك عن ابي هريرة اذ قضي بالزناد والاعرج. واعلم ان ابا الحسن التبريزى في كتابه الكافي في علوم الحديث. خاصة
المنقطعة والمعبرة -

لما بين طرفي اسلامي وابن الصلاح لم يحصلها بذلك. فما حذف من اول اسناده واحد فهو منقطع عند اهل الصلاح. وما حذف من اوله
اثنان معرض عنده وعنده الى كلها معلم. اه زاد هنا هو ان الجزء وان يعني -

وان الجوز القانوني في مقدمة كتابه في موضوعات قال المعرض اسوأ حالة من المنقطع والمنقطع اسوأ حالة من المرسل والمرسل لا
تقوم به وانما يكون معظم اسوأ حالا من المنقطع اذا كان الاستطاع في موضع واحد. اما اذا كان في موضعنا واكثر فانه يساوي
المعرضة في سوء الحال -

ذكر الشارخ رحمه الله تعالى بيان اخر لجملة من معظم ابيه يتعلق بنوعين من علوم الحليب يرجعان الى الرد هما المنقطع والمعرض
اجتماعهما في الشرق ادرجهما معا. والمنقطع اختلافا ما سبق. فوق مبتدأ اسناده رام -

فوق مبتدأ اسناده راوي او اشهر لا على التوالى غير الصحابي لا عن الموالى غير صحابي. ومن قولنا فوق مبتدأ اسناده اي فوق
شيخ المخلد اي فوق شيخ المصنف. لانه اذا كان الساقط هو الشيخ سمي معلقا -

اما المعرض فهو ما سقط فوق مبتدأ اسناده راويان او اكثر. مع توالى ما سقط فوق مبتدأ اسناده راضيان او اكثر مع التوالى. فتحصر
المغايرة بين المنقطع والمعرض بشرط التوالى في الشرع. فلو تعدد -

راعوا في مواضع مختلفة من الاسناد دون توان لم يسمى ذلك معطاء ولو كانت اكثرا من موضعين فشرط المعرض وجود التوالى. ثم
مثل الشارق رحمه الله تعالى لكل فقال مثال منقطع -

مالك بن عياب بن سعيد عن عائشة لا. فان يحيى بن سعيد لم يسمع من عائشة. وانما سمع من سمع منها فيكون بينه وبين عائشة
بالعادة الجارية كم راوي -

كالراوي راو واحد من يحيى بن سعيد مالك؟ يحيى ابن سعيد الانصاري المتأخر الطبقة هو الذي يروي عنه مالك. ثم ذكر من هذا
المعرض بقوله الشافعي عن مالك عن ابي هريرة باسقاط ابي الجنادي والاعرج يعني بين من -

بين ابو هريرة وبين ابي هريرة ومالك فان مالكا يروي حديث ابي هريرة عن ابي العناد عن الاعرج وابو زناد اسمه ها هذا منه ابو زياد
الاعرج او زناد اعتقاده. اسمه عبدالله بن وكلها مدنى -

ثم ذكر رحمه الله تعالى كلاما لا قال تحته فيما وقع من الخلف بين ابي حسن التبريزى ومن الصلاح الرما يحصل من الاجتماع
والاختراق بين المنقطع والمعرض محصنه ما سبق تقريره في حددهما -

وانه ما يتميزان كلا عن الاخر بذلك ولا تعلق لهما بنوع معلق لان السقف الواقع فيه ما يكون فوق مبتدأ الاسلام. والا لو كان استقر من
مبتدأ الاسلام فانه حينئذ يكون معلقا. ثم -

01:14:50

ذكر نقاً عن الجوزقاني والمراد به هدى ابن الجوزي ابو الفرج رحمة الله تعالى في كتابه الموضوعات. هكذا يوهمه كلام المحقق في قوله في الاصول ابن الجوزي ويسمى الجوزقان وليس هو المراد النقد عنه هنا وان كان له كتاب - 01:15:10

وانما المراد به صاحب كتاب الاباطيل والمناكيير وهو مطبوع في مجلدين. وهذا الكلام في مقدمته وفيه ترتيب ان المعظل اسوأ حالا من المنقطع اي اشد ضعفا والمنقطع اسوأ حالا من المرسل. والمرسل - 01:15:40

لا تقوم به حجة يعني في الرواية عند المحدثين. ثم قال الشارف وانما يكون المعظل اصله حالة من اذا كان الانطباع في موضع واحد. اما اذا كانت الوضعيه او اكثر فانه يساوي المعضلة في سوء الحال. فاذا تعدد - 01:16:00

اثرت بالمنقطع فكان اكثر فكان اثنين او اصغر لا مع التتابع فانه يكون في المعظل في سوء الحال. نعم قال رحمة الله تعالى ثم اشار رحمة الله الى تقسيم السخط من الاسناد باعتبار ظهوره وخفائه فقال ثم السقوط منه ما قد ينجلي - 01:16:20

ومزيد الاطلاع بعدم اللقاء والسماع من اجل التاريخ فمنه تبدو صفات الشیوخ. التاريخ ذكر وقت وقع فيه امر مشغول يتعرف به ما بين وقت معین ووقت اخر. قوله وقوله. نعم. وقوله - 01:16:40

بعد لقاء متعلق بيدرك والثقت على قسمين خفي وسيأتي وجي و هو الذي يظهر بكون مولد الراوی متاخرا عن وفاة من روی عنه او بكون جهتيهما مختلفة كخراساوة المساء ولم ينقل عن احدهما اه رحب عن - 01:17:00

من جهة الى جهة الآخر. ولذلك احتیج الى التاريخ فان فيه تقیدا فان فيه تقید موارد الاخوان مختلفان. نعم. كخرسانة وخشاء. ولم ينقل ان احدهما رحل عن جهته الى جهة الآخر - 01:17:20

لذلك احتجاج التاريخ فان فيه تقید موارد الرواية ووفاتهم. الاخر ووفياتهم وسماعاتهم وارتحالاتهم قال الحاكم ابو عبد الله لما قدم علينا ابو جعفر محمد بن حاتم الكش بفتح الكاف وتشديد المعجمة المكسورة وحدث عن عبد ابن حميد سألت - 01:17:40

عن مولده فذكر انه سنة ستين ومئتين. فقلت لاصحابه سمع هذا الشيخ بن عبد بن حميد بعد موته بثلاث عشرة سنة قال ابو عبدالله الحميدي ثلاثة اشياء يتم تقديم العناية بها العلل واحسن كتاب وضع فيها كتاب الدرفسي. والمختلف والمختلف واحسن كتاب مضاعف فيه كتاب - 01:18:00

وفیات الشیوخ وليس فيها كتاب وکانه يريد على الاستیعاب. واعلنت واعلم انه لم يكن التاريخ في صدر الاسلام الى ان ولی عمر ابن الخطاب رضی الله عنه وافتتح بلاد العجم ودون الدواوین وجرى الخراج. فقيل له الا تؤرخ؟ فقال وما التاريخ؟ فقالوا شيء كانت تعمله على عاجل. يكتبون في شهر كذا من سنة كذا - 01:18:20

فقال عمر هذا الحسن فانطلقوا نبدأ بالتاريخ من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قوم بل من وفاته وقال قوم بل من هجرته ثم اتفقوا على ان يبدأوا من هجرته - 01:18:40

ثم قال قوم نبدأ بشهر رمضان وقال قوم نبدأ بالمحرم لانه منصرف الناس في الحج ثم اتفقوا على اليه المحرم وكانت الهجرة في شهر ربيع الاول وكان مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة يوم الاثنين عشرة ليلة خرجت منه. فتقدم التاريخ على الهجرة على قلوبه صلى الله عليه وسلم المدينة بشهرين واثنتي عشرة ليلة - 01:18:50

وكانوا يكتبون كلمة شهر رمضان وربيع الاول وربيع الآخر. ويذكر المشاعر مع هذه الثلاثة ولا يذكرون مع غيرها من الشهور. اما رمضان ولما قيل انه من اسماء الله تعالى وان كان الصحيح خلافا. واما الربيعان فليحمل العرب ربيعين اخرين وهم ربيع ربيع الثامنة. الربيع الاول هو الزمن الذي يكون فيه - 01:19:10

وهو ربيع ابتدى والربيع الثاني والزمن الذي يدرك النوم. نعم. النوم يعني الزمن احسن منه. والربيع الاول هو الزمان الذي يكون فيه الكفاءة والنوم وهو ربيع والربيع الثاني هو الزمان الذي يدرك فيه الشمار. فيميز يدرك فيه ثماره - 01:19:30

اي تنظر شيخنا فمن يزور ببيع الشهور عن ربیعی الالسنة في كلمة الشهر في اولهما هكذا. وكانوا يجعلون الشهور كلها اقربا الى جمادی الاولى وجماد الاخرة. وكان ابو عبيدة يؤنث سفرا. ايضا ويمنعه الصرف. وهي كلها معارف جارية - 01:19:50

ما شاء الله. مجرا العمل. ذكر الشيخ رحمة الله تعالى جملة اخرى تتعلق ببيان قطعة اخرى من نظم والده تتضمن قسمة السخط في

الاسناد باعتبار قبوره وخبائنه وان ينقسم الى قسمين احدهما ثقب جريء والآخر سخط خفي. وقدم رحمة الله تعالى - 01:20:20
الجلي لعدم اختصاصه باسم يدل عليه بل يندرج فيه انواع معروفة كالمعلوق والمنقطع والمعلض فان هذه من نوع السبق الجليل اي
الظاهري البين اما الصبر الخفي ففيه انواع تأتي في المرسل الخفي والمدلس ويعرف السقف الجري بالتاريخ - 01:20:50
اي بمعرفة الولادة والوفاء قد ياما وحديثا فمن عرف مواليد الشيوخ ووفياتهم وموالده الكاذب. ثم ذكر ان من احسن الكتب في ذلك
وضعا ان من احسن الكتب التي ينبغي ان يعنى بها في ذلك ما ذكره ابو عبد - 01:21:20
الحميدي والمراد به صاحب الجدود المختبس تلميذ ابن حزم لا عبد الله ابن الزبير شيخ البخاري انه قال ثلاثة اشياء ثلاثة اشياء يجب
تقديم العناية بها العلب واحسن كتاب وضع - 01:21:50

وارسل الشيوخ وليس فيها كتاب ثم قال الشارع وكأنه يريد على استيعاب اي كتاباً مستوعباً ذلك اما دون استيعابه فان عامة الكفر
التي اعتنت بقوات كتاب او كتاب او كتب عدة تعنى بهذا كتهذيب الكمال وفروعه تهذيب التأديب وتذهيب التأديب وتقريب التأديب فانه
يعنى فيها - 01:22:10

حواريث الوفيات ثم استبرد المصنف رحمة الله تعالى بمثل طرف مما يتعلق بالتاريخ وابتداء وضعه عند المسلمين رحمة الله تعالى
رسالة نافعة في هذا اسمها الشماريخ في علم التاريخ ذكر ما ذكره المصنف هنا وزاد عليه ما زاد. نعم. احسن الله اليكم -
01:22:40

خلقنا القاطن رحمة الله تعالى وقد يكون خافياً فلا يقف عليه الا من حفظ المتصل بما يكفي ذاك جاء بصيغة تحتمل اللقاء من دين
مذهب المؤمن فهو المدلس من المقبول. قال الشارق رحمة الله تعالى مات اسم موصول عائد الضمير المجرور والباء -
01:23:10

والباء جاءت له بقية والجارة بالصيغة في المصاحبة. ومن ابتدائية والكل متعلق بجاعة وهو خبر يكون ذاك اسمها واشارة السقف
والجملة صلة الاصول ومبتدأ خبره فهو المدلس بفتح اللام واشتقاقه من الدنس للتحريك وهو اختلاط الظلام سمي بذلك لاشتراكهما
في - 01:23:30

واللقي بضرب اللام وكسر القاف وتشديد الياء والصيغة المحتملة للقاء هي عنوي او ان او قال يعني هو الذي ليس بدليل ولا يعرفه الا
الحفظ ينقسم الحديث الذي يقع هذا السقف الذي في اسناده الى مسند خفي وسيأتي الى مدلس بفتح
01:23:50

وهو ما رواه الراوي عن لقيه ولم يسمع منه او عن من لقيه وسمع منه غيره رواه عنه بلفظ محتمل للسماء وموهم له فقوله ان اشاره
الى لقاءه لمن روی عنه وقوله هذا بمقبول تسميم للنظم وليس باحتراز عن شيء. مثاله ما رواه عبدالرزاق عن سفيان الثوري عن ابي
هريرة عن - 01:24:10

زيد من البيت لا معنى له. لكن احياناً يكون هذا الاكمال فيهفائدة. كما قالوا حشر الرحابية سكر حشو الرقبية سكر يعني الزيادات التي
زادها مما لا تتعلق بعلم الفوائد فيها فوائد قوله - 01:24:30

والثثان وهما التمام ايش بعض فكل حافظ امام لا تعلق لها بالقسمة فتنة الفرائض لكنه زادها ووقد
موقعنا حسناً. نعم. احسن الله اليكم. مثاله ما روى عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن ابي اسحاق عن زيد ابن القيم -
01:25:00
بمتابة بحثية مضمومة ففوقية مفتوحة فتحتية ساكنة. فعین قنبلة عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وليت ابا
بكر فقوى امين اعوذ بالله من لا تأخذني بالليل مثلاً. نومة لائم. هذا الحديث في سورة المتصل لأن سماع عبد الرزاق من الثوري مشهور.
وكذا سماع الثوري من ابي اسحاق وهو المنقطع - 01:25:20

ان عبد الرزاق لم يسمعه من الثوري وإنما سمعه من النعمان الدامي شيبة الجندي بفتح الجندي بفتح الدين والنون عن الثوري ولم يسمعه الثوري
 ايضاً من ابي اسحاق السعدي وإنما سمعه من شريك عن ابيه سبحانه جاء ذلك مبيناً من وجه آخر. واعلم ان ما رواه الصحابي عن
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمعه انه يسمى مرسل صحابي. ولا يسمى مدللة ادبًا وان هذا - 01:25:40

يسى تدريس الاسلام وهو مكروه عندهم حتى قال شعبة مبالغ في ذمه لأن اذني احب الي من ان ادرس. وقال ايضا التدليس اخوا الكذب واذن اختلفوا في رواية المدلس فذهب فرقة من البقاء والمحديثين الى عدم قبولها مطلقا لأن التدريس جرح وذهب الجمهور لا قبول الا قصرهم - 01:26:00

لأن التدريس جرح وذهب الجمهور إلى قبول من عرف أنه لا يدرس إلا عن ثقة كابن عبيدة والى رب من عرف أنه يدرس عن الثقة حتى ينص على سمعه من قول سمعته حدثنا وخبرنا وقال ابن الصلاح ما رواه المدلس بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع ولا الاتصال فحكمه حكم مرسل - 01:26:20

ما رواه ابن مبين للاتصال نحو سمعته وخبرنا فهو مقبول يحتاج به. فإن قيل من حامل لمن عرف أنه لا يدرس إلا عن ثقة على اسقاط الواسطة بينهم وبين من روى عنه بصفة مهمة أجيب بأنه يحتمل أن أنه سمع الحديث من جماعة من الثقاب فاستغنى بذلك عن ذكر أحدهم أو جميعهم بتحققه - 01:26:40

هذا الحديث كما يفعل المرسل وإن له تلبيسين اخرين أحدهما تدليس التسمية وهو شرع التدليس والآخر تدليس الشيوخ. سورة الاول ان يكون حديث حديث عند الراوي عن شيخ توثيقه وذلك الثقة يرويه عن ضعيف فذلك الضعيف في الآخر وذلك. وذلك الضعيف يرويه عن ثقة - 01:27:00

سوف يقذف ذلك الرؤي ويحذف ذلك الراوي. فيحذف ذلك الراوي الضعيف ويصل الثقة بالثقة في والمهم للسمع وكان لثرواته كلهم ثقات. وسورة الثانية ان يذكر الراوي شيخه بما لا يعرف به بالاسم لو كتب - 01:27:20

بما لا يعرف به يعرف. والسورة الثانية ان يذكر الله شيخه بما لا يعرف به الاسم او كنية او بالنسبة الى قبيلة او بلدة او صناعه. نعم ويختلف حال هذا النوع الكراهي بحسب الغرض منه فاشهده كراهة على ضياعه. ما معنى ظياعته - 01:27:40

ايش؟ مضيعة ما معناها ايش؟ قرية لها سنة مخصوصة نجى اخو الارض المولدة التي جعلت في اناس يزرعونها ويؤدون غلتها الارض المغلة التي دفعت لولاة يزرعونها ويزرعون غلتتها. يعني جعل عليهم قدر من ولي الامر - 01:28:10

يزرعوا ويستفيد ما قل منها ويدفع قدرها إلى ولي الامر. ثم صار اسم القرى التي كان هذا اصلها في الواقع اليوم في مصر وغيرها. نعم. احسنتم. ويختلف حال هذا النوع في التراثة بحسب الغرض منه فاشهده كراهة كون الغرض اخفاء - 01:29:00

ضعيفا وقد يفعل لكوني صغيرا في السن او تأخرت وفاته وشاركه فيه من هو دونه وقد يكون الغرض من ذلك ايهام كثرة الشيوخ ذكر الشيخ رحمة الله تعالى ما يتعلق من نوع الثاني من انواع - 01:29:20

ربى وهو الشخص الخفي. مما يرجع إلى الظهور او الخفاء. ومقابله كما سلف احق الجن بانواعه والسقوط الخفي له نوعان أحدهما المرسل الخفي والاعظم المدلس. وابتدا الشارخ تبعا للناظم ببيان حقيقة - 01:29:40

المجلف فقال الشارب وهو ما رواه الراوي عن من لقيه ولم يسمع منه. او عن من لقيه وسمع منه ما رواه غير ما رواه عنه بلفظ بلفظ سماع وموهم له وتحrir هذا الحد ان يقال المدلس وحديث رجل عن - 01:30:10

لقيه ما لم يسمعه. حديث رجل عن لقيه ما لم يسمع منه بصيغة تحتمل ايش؟ وقوع السماء كعن وقال صيغة تحتمل وقوع سماعك عنه قال وذكرنا في ماذا؟ سلف ان اهل العلم - 01:30:40

في البيان عن احتمال الصيغة لهم ثلاثة ادباء. احدها بصيغة تحتمل اللقي ثانية بصيغة تحتمل السماع. وثالثها بصيغة تحتمل وقوع السماع. الاول تحتمل الرقي وتاريها بصيغة تكتمل السماع ثالثها بصيرة تكتمل وقوع السماع وهذا هو - 01:31:10

المقدم على ما بينه السخاوي في فتح المغيث وهو الذي اراده الهمامي ابن حجر في نخبة الفكر كما اوضحه التلميذ عنه فاذا وجدت رواية اخرى حديثا ما مع الراوي لكن لم يسمع هذا الحديث منه. ثم روى ذلك الحديث عنه بصيغة تحتمل وقوع السماع حيث - 01:31:40

وقال فانه يسمى مدلسا. والحديث المدلس شيء والتديليس شيء اخر فالتدليس اصطلاحا ايش تجد اصطلاحا ايش؟ ايوا ساعين ايوا كمل فقهاء ها؟ نعم هذا اللي قررناه من العبارة المحرمة في الحديث المدلس غدة التهديد اوسع الى الحديث المدلل - 01:32:10

من ذكر هذا الجورجاني وملحوظته في شرحه هذه مسألة من ضمائر العلم فسبق معنا قلنا التدليس هو اخفاء عيب في الرواية على وجه يوهم اللاعب فيها. فا عيب وفي الرواية على وجه يوهم اللعب فيها. يستفاد مما ذكره الجرجاني في مختصره مع شرح ملة حلفي - 01:33:10

استفادوا مما ذكره الجرجانيون في مختصره مع شرقه لما حنفي. وسيهدي الى هذا العموم فيما يستقبل. ثم ذكر المصنف الشارق رحمه الله تعالى من هذا الدين المدلس وهو حديث عبد الرزاق عن سفيان - 01:33:50

الاشاع عن زيد عن حذيفة مرفوعا ان ولاتهمها ابا بكر الحديث فان هذا الحديث في سورة المختصر لان عبد الرزاق لقي سفيان وسفيان لقي ابا اسحاق ولكن كلا منهما لم يروي الحديث عن من فوقه. بل عبد الرزاق سمعه من النعمان لابي شيبة الجندي عن الثوري. والثوري سمعه من امير - 01:34:10

واسمه ايش ؟ دور علينا في مجلس عبد القادر يا عم مش رايحين هذا الشعب عشان عمرو بن عبد الله السبعين عبد الله بن عمر الصحابة عمرو بن عبدالله السبئي الحمداني الكوفي رحمه الله تعالى. وابو اسحاق لم يسمعه مني - 01:34:40

زيد وانما سمعه من شريف وهو شريك ابن عبد الله النخعي الكوفي. فيكون التدليس من الاسناد ثم قال واعلم ان ما رواه الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمعه منه يسمى - 01:35:10

مرسل صحابي ولا يسمى مجلسا ادبا. اي لجوما للادب مع جناب الصحابة. والعارفون بفضل الصحابة ان نكون في الالفاظ المعبر بها عما يتعلق بهم الواقع من حديث صحابي لم يدرك ما - 01:35:30

اخبر عنه كحديث انس وغيره من صغار الصحابة عن الاحوال النبوية في العهد المكي. فهذا مرسل صحابي قالوا حينئذ انه تدليس حفظا لجلاب الصحابة رضي الله عنهم. ومثل هذا العدول عن القول - 01:35:50

بان اقوال الصحابة اذا تعارضت تساقطت لان هذا سوء ادب في حقهم فليقال كما ذكر ابن حجر اقوال الصحابة اذا تعارضت ارتفعت ان اقوال الصحابة اذا تعارضت اي اتبعت عن الاحتياج بها - 01:36:10

الى الارتفاع اولى بحسبتها الى السقوط. وهذا من الادب الذي عليه اهل السنة والجماعة واخل به من اقل به اليوم فصاروا يذكرون الصحابة كذركهم غيرهم فاذا ارادوا ان يحدثوا عن شيء يتعلق بصحابي ما - 01:36:30

انشا من الجمل ما شاءوا كالذي يذكر حديث الاعرابي الذي باع النبي صلى الله عليه وسلم فرسا ثم رجع عنه فتجده يذكر الاعرابي بقوله فقال الاعرابي الجلد البائس المتهتك الى اخر ما قال به جائز في قوله فمثل هذا سوء ادب مع جناب الصحابة ولا ينبغي ان يجاوز الانسان - 01:36:50

احاديث فالاحاديث جاء فيها ان اعرابيا باع النبي صلى الله عليه وسلم فرسا فلا تزد من كيسك ما يضرك في دينك ومن تتبع هذا في احوال الصحابة عند السلف رأى طهارة السننهم وعفتها عن ان يقول - 01:37:20

توفي الصحابة شيئا وان كان ظاهر الاحاديث وقوع معصية منهم تكررة رضي الله عنهم او غيرهم من الصحابة الذي غلى الشمل فلا يجاوز في ذكر هؤلاء الاحاديث. فاحرص على ان ما جاء متعلقا بالصحابة ان - 01:37:40

وما جاء في جملة الرواية في الرواية دون زيادة. ثم ذكر رحمه الله تعالى ان المتقدمة بيانه هو تدريس الاسناد وهو مكروه عندهم ولهم في ذلك جمل من القول. ثم قال - 01:38:00

اختلقو في رواية المدلس فذهبت فرقه من الفقهاء والمحدثين الى عدم قبولها مطلقا. وذهب الجمهور الى قبول عرف انه لا يدلس الا عن ثقة كابن عبيدة. والى رصد من عرف انه يدلس عن الثقة وغيره حتى ينص على سماعه - 01:38:20

بقوله سمعت او حدثنا او اخبرنا فالمدلسون على درجات مختلفة منهم من اكتمل منه لقلة تدليسه او انه لا يروي الا عن ثقة في او ابن عبيدة ومنهم من شهر بكثرة التدليس - 01:38:40

فيفتقر الى بيان السمع منه كابن جرير وغيره ابن حجر كلام نافع في مقدمة كتابه ذكر فيه مراتب المدرسين وجعلهم حمزة طبقات. ثم ذكر بعد ذلك ان للتدايس نوعين احدهما تدليس التسوية وهو شرط التدليس والآخر تدليس الشيوخ ثم بين حقيقة -

الشيخ بقوله ان يكون حديث عند الراوي عن شيخ له ثقة وذلك الثقة يروينا عن ضعيف فذلك الضعيف يرويه عن ثقة ذلك الضعيف يصل الثقة بالثقة بلغط موهם في السمع و كان رواه كلهم ثقات - 01:39:30

كالذى يعنى الى بقية ابن الوليد والوليد ابن مسلم الحمسيين انهم كانوا يعودان الى حديث الاوزاعي عن الضعفاء عن الثقاقة فيسخطون اولئك الضعفاء ويسوقون الاسناد كله واليه ما اشار الذهبي رحمه الله تعالى في اخر النقم المدلسين بقوله وليد مسلم قفادة - 01:39:50

في حد واه ملة دنية. اريد مسلم غفى بقية واه صلة دنية. ثم ذكر سورة الثاني وهو تدریس الشيخ بقوله ان يذكر الله شيخه بما لا يعرف به باسم او كنية او نسبة او قبيلة او - 01:40:20

ولدة او صنعة فيذكره معينا ولا او يذكره معما ولا يصلح عنه بان يقول اخبرنا ابو عبد الله ابن ابي عبد الله المكي فلا يطلع على حقيقته الا عند الحاذق بهذا الفن. كالذى كان يفعله منه - 01:40:40

الطبقة الماضية في القرن السابق احمد بن الصديق الغماري فانه كان يقول في امانيه وفي بعض تصانفه اخبرنا ابو حفص ويريد بذلك عمر بن حمدان المحرصي فلا يعرف بذلك الا من يعرف هنا الشيخ والقافهم وانطاقهم - 01:41:10

اما من يجهلها فلا يستطيع ان يقف على حقيقة هؤلاء فهذا التدریس الذي يكون للشيخ يحملهم عليه اما شرعا بكثرة الشيخ او اراده اخفاء عين الدين بان يكون الراوي ضعيفا او يكون ذلك الراوي صغيرا روى عنه غيره فلا - 01:41:30

ان يذكر احدا يشاركه فيه غيره فيذكره على هذا النحو الذي لا يهتم له. وهذا النوع وهو تدليس الشيخ يندرج في التدریس ولا يندرج في الحديث المدلس. هذا النوع تدليس الشيخ يندرج في التدليس ولا يندرج - 01:41:50

حيث المدلس كيف يندرج في التدریس؟ لان التدریس ايش؟ اخفاء عيب في الرواية على وجه نوره ان لا عيب فيها فروايتها عن شيخ ضعيف ثم تعنيته هذه اخفاء لعيوبها ان لا عيب فيها. لكنه ليس حديث مدلل - 01:42:10

لان الحديث المدلس هو الذي يرويه راو عن من لقيه ما لم يسمعه منه بصيغة تحتمل وقوع السمع فالتدريس وعاء واسع تدرج فيه انواع ثمانية منها هذه الانواع المشهورة المذكورة هنا تدليس الاسناد - 01:42:30

التسوية وتدليس الشيخ والا فانواع التدریس تصل الى ثمانية انواع. نعم. احسن الله اليكم. قال رحمه الله تعالى وما به الخفاء وايضا حصل بما يكون للقاء محتملا. احسن الله اليكم ذكر في الشرح هنا ممن - 01:42:50

وهي هكذا في النشرة الثانية. هي البيت الثاني قال فمن؟ وفي الشرح على انها جدا. وهكذا النسخة الثانية مما يصلحها وفي النسخة الثانية قال ممن يكون من معاصر النمل والشر؟ الشر ما تعرض للمعااصي ولكن هي - 01:43:10

قال رحمه الله تعالى وما به خفاء ايضا حصل بما يكون للقاء محتملا من يكون لي وماله به لقاء عظيم. فالمرسل الذي خفي ارساله وما اختلف عن حافظ مثاله. قال الشارح رحمه الله تعالى والفقه في - 01:43:30

هكذا بتشديد الياء صفة لمبدأ محفوظ اي استقبل قبل وحصل خبره والالف للاطلاق والضمير المجرور عائد والباء الجار حكمه ظرفية والجارة في دماء للمصاحبة. ومن ومن الجارة لمن ومن ما الثاني نافع بمعنى صيغة الاولى منصورة بمعنى الذي مبدأ خبره المرسل. والمراد بالارسال هنا مطلق انقطاع لا - 01:43:50

الصحابي كما هو المشهور في حديث المرسل. والمعنى ان الحديث الذي حصل فيه سقف خفي بان رواه الراوي عن معاصره الذي لم يعلم لم يعلم انه لقيه بلغط محتمل للقاء به آآ وهو وهو موهם بسماعه منه هو المرسل الذي خفي الشام. ومثاله ما رواه - 01:44:20 حديث عمر ابن عبد العزيز عن حقبة ابن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله حارت الحرس. قال الحافظ ابو الحاجاج المنسي في الاطراف ان عمر لم يبقى - 01:44:40

واعلم ان الانسان الخطى يدرك بتصریحهما من مطلع على عدم اللقاء كقول بالذى في لقاء في لقاء عمر بحقبة وفي اخبار الراوي عن نفسه بعد السمع رفيدة ابن عبد الله ابن مسعود عن ابيه واحاديث في السنن الاربعة. روى الترمذى ان عمرو بن مرة قال له هل تذكر

من عبد الله شيئاً يعني اباك؟ قال لا - 01:44:50

وان الجمهور على ان المرسل الخطير قسم من المدلس لا قسيم له. لا قسيم له. ولهذا قال حافظ عبد الرحيم في شرح وانما يكون تدريساً اذا كان المدلل المدلس قد عاصر المروي عنه او لقيه ولم يسمع منه او سمع منه ولم يسمع منه ذلك الحديث الذي -

01:45:10

والمحترف عند الحافظ صاحب النخبة ان المرسل الخبي قسيم للمدلس لا قسم منه. وان التدليس ممن علم لقاوه والمرسل من لم يعلن لقاوه وهو نحو ما قال ابن القطان في كتابه بيان الوهم والايها. اما اذا روى عن من لم يدركه بلفظ موهم فان ذلك ليس بتدليس على - 01:45:30

حکی ابن عبد البغی عن قوم انه تدلیس. رحمه الله تعالى فی بیان فی جملة اخیری من نظم ابیه نوعاً اخر من انواع علوم الحديث هو المرسل الخبی. وحقيقة عندهم حدیث راوی عن من عاصره - 01:45:50

ولم يثبت لقاوه به. حدیث راوی عن من عاصره. ولم يثبت لقاوه به بصيغة تحتمل وقوع السماع بصيغة تحتمل وقوع السماع کعن فالفرق بين المرسل الخبی والمدلس ان المدلس يشتمل - 01:46:10

اللقي والسمع. اما المرسل الخبی ف تكون معاصرة فقط دون لقائی ولا سماع بینهما. والاجل هذا صار الصرف فيه اخفی من الصف في المدلس ثم مثله رحمه الله تعالى بقوله ومثاله ما رواه ابن ماجة بالهاء - 01:46:40

ولیست فی اثناء المربوطة ابداً ولا وصماً ولا وقفاً. يذکرون الیتی ذکرناه فیها احستت یا صاحب ابن ماجة بالهاب لا لجاجة یا صاحی نطق ماجة منها بلا لجاجة. معنی یا صاحی یعنی یا صاحب - 01:47:10

رحم له. قال فی المنحی وقوله فی صاحی شذا لمعنى فیه باصطلاح. ثم ذکر استاده عنده بقوله من حدیث عمر ابن عبد العزیز عن عقبة ابن عامر عن النبي صلی الله علیه وسلم قال رحم الله حاجا حرس - 01:47:40

قال الحافظ ابن حجاج الجزي ان عمر لم يبقى عقبة وهو معاصر له فیكون حینئذ مرسلاً خفیاً ثم بین السبیل المؤدية الى معرفة الارسال الخبی فقال واعلم ان الارسال الخبی یدرك بنصیح الى مطلع على - 01:48:00

اللقاء بقول المزید فی لقاء عمر لعقبة وبأخبار الراوی وهذا طریق اخر وبأخبار الراوی عن نفسه بعدم کان عبیدة ابن عبد الله ابن مسعود عن ابیه واحادیث فی السنن الاربعة روى الترمذی ان عمرو بن مرة قال له اتذکر من عبد الله - 01:48:20

شيئاً يعني اباه قال لا مع ان ابا عبیدة عاصر اباه سنین من حیاته الا انه لم یسمع منه باصح قولین اهل العلم. واما الحكم على روایة ابی عبیدة عن ابیه فان الظاهر ان الحفاظ - 01:48:40

يقبلونها من جنس المسند. وادخلها من ادخلها فی المسند ابی عبد الله احمد ابن حنبل وغيره وصححها علی بن المید ويقول شیبه والنسائی معها لان ابا علوم ابیه عن اصحابه من ثقاف اهل الكوفة. وكان اصحاب ابن مسعود - 01:49:00

واهلكوها قاله ابو عبد الله ابن القیم رحمه الله تعالى فمع انقطاع هذا الاسناد الا انه مما یدخل الحديث المقبول والمسند ثم ذکر بعد ذلك ان الجمهور على ان المرسل الخبی اسم من المدلس لقسم له اي نوع من انواع - 01:49:30

المذلة ثم ذکر القول المقابل له فقال والمحترف عند الحافظ صاحب النخبة الى المرسل الخبی قسيم للمدلس لا اسم منه فهما نوعان متباینان یرجعان الى السطر الخبی. والفرق بینهما ان - 01:49:50

من علم لقاوه وان المرسل من معاصر لم یعلم لقاوه وهو الذي استقضى عليه الاصطلاح وسبق الحافظ اليه ابو الحسن ابن القطان في بيان الوهمي والايها. نعم. احسن الله اليکم. قال الناظم - 01:50:10

رحمه الله تعالى وفقني واياكم لکذب الآثر وظاهرت قرینة للناظر یشعر ان باب ان ما روى روى مصنوع فذلك المروي هو الموضوع الآثم قال الشارق رحمه الله تعالى الآثر بالمد اسم فاعل من اثر الحديث بغير غدر اثره بالغد والضرب اذا ذكرته عن غيرك - 01:50:30

یغییه في المروي مشددة والواو فيه هو ساکنة او الیاء ساکنة مخففة والواو محركة مخففة. ولما خرج من المردود للسخط شرع في المردود للطعن هو اقسام منها الموضوع وهو شرعاً ويسمى ايضاً المتصروف المختلط. وهو الكذب على رسول الله صلی الله علیه

وسلم ويعرف ذلك بامور منها - 01:50:50

بانه وضعه كما روى ابن حبان في مقدمة تاريخ الضعفاء عن ابن مهدي انه قال قلت لمن سرق ابن عبد ربه من اين جئت بهذه الاخبار؟ من قرأ فله كذا قال وضعتها ارغم الناس فيها. قال ابن دقيق العيد اقرار الله بالوضع كاف في ردہ وليس بمقاطعه في كونه موضوعا لجواز ان - 01:51:10

الاقرار بجواز ان يكذب في هذا الافراط ومنها حال تروي بان يكون مخالفة لنص القرآن وصفة المتوترة او الاجماع او صلح العقل. ولا يقبل التأويل او يكون او يكون ريقا رقيق اللفظ والمعنى - 01:51:30

الاخبار الطويلة التي تروي في وفاة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولائمه الحديث لكثرة ممارستهم الالفاظ النبوية هيئة نفسانية يعرفون بها كما يكون من افراد النبوة السلام عليكم الالفاظ الدموية. وما لا يكون ومنها حال الرواية كما روي ان غياب - 01:51:50

ابن ابراهيم دخل على المهدى ابن المنصور. ايش نعم وكان يعجب المهدى وكان يعجب المهدى اللعب بالحمام وبين يديه حمام فقيل له حدث امير المؤمنين فقال حدثنا فلانا عن فلان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبخل في نص او خب او حازر او جناح فزادت - 01:52:10

فزاده جناح فامر له المجيء ببذرة فلما خرج قال المهدى اشهد ان كذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال انما حمله على ذلك ميل الى الحمام وامر بذبح الحمام ورفض ما كان فيه. والواضعون منهم من يضع كلاما من عند نفسه ومنهم من يضع كلامه - 01:52:40

بعض الحكماء ذنب الحمام مسكون. نعم. والواضعون منهم من يضع كلاما من عند نفسه ومنهم من يضع كلاما بعض الحكماء والاسرائيلية نحو المعدة بيت الداء والحمير والحميد راشد او الحمية رئيس الدواء فانه من كلام بعض - 01:53:00

اطباء لا اصل له عن النبي صلى الله عليه وسلم ونحن حب الدنيا رأس كل خطيبة فانه اما من كلام مالك ابن تيثار كما رواه الله في الدنيا في مكائد الشيطان او من كلام عيسى ابن مريم - 01:53:20

كما رواه البيهقي في كتاب الزهد ولا اصل له من حديث النبي صلى الله عليه وسلم الا من مراسل الحسن البصري. كما روى البيهقي في شعب الایمان ومراسله الحسن عندهم شبه الريح - 01:53:30

كذا قال شيخنا شيخنا الحافظ عبدالرحيم ومنهم من يضع اسنادا صحيحا لمد ضعيف ليروج به ذلك الفتنه واياضا منهم من يتعمد وضع اطلاقا كالزنادقة من يتعمد تدیننا كجهلة المتعبدین الذين وضعوا في الفضائل والراغبات ومنهم من يتعمد تعصبا كمتعصب

كمتعصب المذاهب دعاة المبتدةعة - 01:53:40

ومنهم من يتعمد اتباعا لهوى اهل الدنيا كفياث ابن ابراهيم ومنهم من لا يتعمده بل يقرأ منه توهما وغلطانا نحو حديث ابن ماجة. عن اسماعيل ابن محمد طلحة عن ثابت ابن موسى الزاهد عن شريك عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر من كثرت صلاته اليه حسن وجهه بالنهار وقال - 01:54:00

قال معي قال ابو حاتم الرازى كتبته عن ثابت فذكرته لابن نمير فقال الشيخ يعني ثابت لا بأس به والحديث قال وقال ابو حاتم والحديث موضوع وقال الحاكم دخل ثابت من موسى على شريك ابن عبد الله القاضي والمستملي بين يديه وشريك يقول حدثنا الاعمش عن ابي - 01:54:20

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فلما نظر الى ثابته الى ثابت موسى قال من كثرت صلاته بالليل حسنا وان حسن وجهه بالنهار وانما اراد - 01:54:40

ثابت لزهذه وورعه. فظن ثابت انه يروي هذا الحديث مرفوعا في هذا الاسناد. فكان ثابت يحدث به عن شريك عن الاعمش عن امر سفيان عن جابر قال ابن حبان وهذا قول شريك آ قاله عقب عقب حديث الاعمش عن ابي سفيان عن جابر يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم - 01:54:50

اخرجه ثابت في الخبر ثم سرقه منه جماعة ضعفاء وحدثوا به عن واعلم ان تعقد وضع الحديث سواء كان في التنظيم والترهيب او غيرهما حرام باجماع من يحتفظ به خلافا للكرامية فانهم جوزوا الوضع في الترغيب والترغيب - 01:55:10
وان رواية الموضوع حرام على من علم او ظن انه موضوع الا مع بيان انه موضوع وان الواقع المستحل للوضع كافر هكذا كافر والغير مستحل مرتكب كبيرة عند الشيخ ابي محمد الجوily كافر. ذكر الشالخ رحمة الله تعالى - 01:55:30
آآ بيانا لجملة اخرى من انواع علوم الحديث وهي الانواع التي ترد لاجل الطعن في الراوي المذكور ها هنا شروع في عدتها ومقدمها عندهم الموضوع لشدة في الضعف وسقوطه في الرواية. والحديث الموضوع هو المخلوع عن النبي صلى الله عليه - 01:55:50
 وسلم ويسمى ايضا المصنوعة والمختلقة. والكذب على غيره من الصحابة او متابعيه تسمى ايضا حديثنا الموضوعات. لكن جمهوره هو عن النبي صلى الله عليه وسلم. فصار اذا ذكر يقال حديث موضوع هو المكتوب على النبي صلى الله عليه وسلم. والا على غيره من من تسند اليهم الرواية. هو - 01:56:20

كالكذب عليه قال الميكوني في نظمه وشرب المختلق المصنوع على النبي فذلك الموضوع وكنا في اصلاحها ايش؟ والكذب المبتلى -
المصنوع على النبي وغيره الموضوع والكذب المفترق المصنوع على النبي وغيره الموضوع. ليسى موضوعا اذا كذب على الصحابة - 01:56:50

او التابع من تسند اليهم الرواية وان كان الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم اشد دوما من الكذب على غيره. ثم ذكر الشارف ان
الوضع يعرف بامرها اقرار واضعه بانه وضعه. اي اعترافه بانه وضع هذا - 01:57:20
في المنقول عن ميسرة ابن عبدي ربه. وقال ابن دقيق العيد في الاقتراح اقرار الراوي بالوضع كاف في رتبه وليس بقاطع في كونه
موضوع الجواز ان يكذب في الاطلاق. يعني يجوز انه كذب في اقراره وانه غير صادق - 01:57:40
بقوله انه وضع هذا الحديث. وهذا الذي جوزه ابن دقيق العيد هو بالنظر الى الامكان العقلي اما باعتبار الظاهر المترتب على اقراره
فان المجزوم به شرعا انه مقر بان هذا الحديث من وضعه فيؤخذ بذلك. ومن طرق معرفة حديث موضوع حال المروي بان يكون
مخالفا لنص القرآن - 01:58:00

سنة او اجماع او صريح العقل او غير ذلك من انواع نقد المد الدالة على انه يبعد صدوره من النبي صلى الله عليه وسلم ولابي العباس
ابن تيمية كلام حامل في منهج السنة النبوية ذكر فيه - 01:58:30
العلامات التي يعرف بها من المדי انه موضوع مكتوب عن النبي صلى الله عليه وسلم استخلاصها تلميذه ابو عبدالله ابن القيم ووسع
القول فيها بذكر امثلتها في كتاب المنار المهيوب. وهو اصل في معرفة علل - 01:58:50
ونقدتها ومن تلك الطرق ايضا حال الراوي كما اتفق بابراهيم لما زاد او جناه في حديث لا تبقى لله ابتغاء ارضاء المهدى ابن المنصور.
فكذب موافقة لحال المهدى لينال منه - 01:59:10

عطاء من الدنيا فامر له المهدى ببردة اي بمال وصلة من الدنيا وهذه الحكاية لا تصح فهي موية من وجه ضعيف لا يثبت. ثم ذكر ان
الوضاعين منهم من يضع كلاما من علم نفسه. ومنهم من يضع كلام - 01:59:30
او الاسرائيليات فيأخذوه ويجعله حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم كالماثلة التي اذا كره المصنف المعدة وحب الدنيا راس
الخطيئة. الى اخر ما ذكر. ثم ذكر ان من الوضاعين من يضع اسنادا - 01:59:50
لمن ضعيف يروج به ذلك المسجد. فيأخذ اسنادا صحيحا مشهورا ويركب عليه ذلك المدن فيزعم مثلا ان مالكا حدثه عن امتنان عن
الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ويدرك حديثا روي - 02:00:10
ضعيف ليوهم انه صحيح. ثم ذكر ان منهم من يتعمد الوضع اطلاقا. اي ابتغاء اطلاق الناس واذا رغم عن الحق كالزنادقة والزنادقة في
عرض السلف اسم للمنافقين. ذكره ابن عباس ابن عثيمين - 02:00:30

وابو عبدالله ابن القيم ثم قال ومنهم من يتعمده اي الوضع لديه نبين. اي ابتغاء الاجر كجهة المتعبدين الذين ووضعوا في الفضائل
والراغب ومنهم من يتعمد تعصبا كمتخصص المذاهب ودعاة مبتدعون ويضعون الاحاديث - 02:00:50

بحامل التعصب ومنهم من يتعمده اتباعا لهوى اهل الدنيا في غياث ابن ابراهيم ولم تصح الحكاية فيه وهي التي تقدمت. ومنهم من يتعمدوا ان لا يتعمدوا بل يقعوا منه توهما وغلقا. كان الذي وقع من ثابت ابن موسى فانه دخل على شريك ابن عبد الله - 02:01:10 وهو يحدث باحاديث فلما رآه الشيخ ابن عبد الله وكان ثابت رجلا حسن الوجه فقال شريك من والصلة بالليل حسن وجهه بالنهاه. اراد ثابت لجهده وواعظ. فظن ثابت ان هذا مثني - 02:01:30

يتعلق بالاسناد الذي ذكره شريك في اخره فان شريك ذكر عن الاعمش عن جابر ثم دخل على هذا يعني هرب منه مع السماع للسلام فقال من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهاه وتوهم ان هذا - 02:01:50 حديثا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم. وفي عد ما اتفق للثابت من جملة وضع نظر ولا اشبه وانه من جنس المدرج ولهذا ذكره من ذكره في نوع المدرج لانه ادرج هذا المتن في هذا الاسناد مع عدم تعلقه - 02:02:10

بل هو متعلق بمثل اخر كما قال ابن حبان وهذا قول شريح قاله عقب حديث الاعمش عن ابي سفيان عن جابر يعلم الشيطان على قافية راسها احدكم فادرجه ثابت في الخبر. ثم قال ثم سرقه منه جماعة من الضعفاء. اي اخذوا هذا المتن بهذا الاسناد - 02:02:30 فزعه ان شريك حدثهم عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من فتر صلاته بالليل وهذا يسمى عند المحدثين سرقة. ثم ذكر ان تعمد وضع الحديث حرام في اي باب كان بالاجماع. خلافا - 02:02:50

اصحاب محمد ابن فانهم يجوزون الوضع في الترغيب والترهيب والزهد وقولهم باطل وهم يزعمون انهم يكذبون للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا عين الجهل. فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يحتاج - 02:03:10 لامداد الدين الذي جاء به بما يكمله من كذب هؤلاء. وقد رد مقابلتهم جماعة منهم النwoي رحمه الله تعالى في شرق مقدمة صحيح مسلم. ثم ذكر ان رواية الموضوع حرام على من علم. او ظن انه موضوع الا مع بيان انه - 02:03:30

فلا يذكر الا مع بيان وضعيه. ثم بين ان الواقع المستهلك الوضع جاهل اي الذي يرى جواز وضع الاحاديث والكذب على النبي صلى الله عليه وسلم فهو كافر لاستبداله محrama. بل كبيرة من الكبائر وغير المستحل مرتكب - 02:03:50 كبيرة وعنده الشيخ ابي محمد الزوياني وهو والد ابي المعالي كافر اي يكفر مطلقا سواء استحل ام لم يستحل وكلام ابي محمد الجوياني فيه اطلاق. لكن ينبغي الحج على المعروف. ولهذا ذهب الذهبي رحمه الله - 02:04:10

الله تعالى في الكبائر الى انه اراد المستحل اي من استحل الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم فهو كافر باستحلاله اخر البيان على هذه الجملة من الكتاب. وسنزيد درسا بعد المغرب لئلا يطول درس الليل. فنكمال ان شاء الله تعالى المجلس - 02:04:30 الثالث بعد صلاة المغرب ثم نكمل الدرس الرابع بعد صلاة العشاء. وفق الله الجميع لما يحب ويرضى والحمد لله رب وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد واله وصحابه اجمعين. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته - 02:04:50