

المجلس 2 من شرح (العالی الرتبة) في شرح نظم النخبة (للشمني)

| الشیخ صالح العصیمی

صالح العصیمی

السلام عليکم ورحمة الله وبرکاته. الحمد لله رب العالمين رب السماوات رب الارض رب العرش العظيم. واشهد ان لا اله الا الله وهو لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله. صلی الله عليه وعلى الله وصحبه وسلم تسليما - 00:00:00

مزيدا الى يوم الدين. اما بعد فهذا المجلس الثاني. في شرح الكتاب الرابع من برنامج اليوم العاشر والكتاب المقتول فيه هو العالم رتبة في شرح نظم النخبة للعلامة احمد بن محمد - 00:00:30

رحمه الله وقد انتهى بنا البيان الى قول الناظم وان يكن خالف عدل من هو. نعم احسن الله اليکم. بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين. اما بعد - 00:00:50 اللهم اغفر لنا ولشیخنا وللحاضرين والمستمعین ولجميع المسلمين. قال العلامة احمد بن محمد الشمودي رحمه الله تعالى في كتاب العالی الرتب. واياکم منه بالحفظ والاتقان اولى منه فما روی والاولی هو المحفوظ والغير شاد عند امة الوضوء. قال الشارب رحمه الله تعالى - 00:01:10

اذا خالف عدل ثقة من هو اولى منه بالحفظ والاتقان للمزيد ضبط او كثرة عدد. السلام عليکم في نسخة اخرى لکثرة عدمه. نعم او لكثرة عدد سواء خالفه في السند او في المتن سمي ما رواه الاولى بالمحفوظ وما رواه غيره بالشاذ. فالشاذ ما - 00:01:30

نقول مخالفًا لمن فوقه في الحفظ والاتقان. مثال المخلافة بالاسناد ما رواه الحاكم وصححه الترمذی والنسائی وابن ماجه. من طريق ابن عیینة ان رجل ان تلقی على عهد رسول الله صلی الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا مولا هو اعتقه. رواه ابن عیینة عن عمر ابن دینان عن عمرو ابن دینان عن عرشة عن ابن عباس - 00:01:50

موصولا وتابعوا من جریج وغيره ورواه محمد بن زید عن عمر عن عوف سجد ولم يذكر ابن عباس قال ابو حاتم المحفوظ حدیث ابن عیینة تابعه محمد بن مسلم وقصر حماد بن زید. فحمد من اهل العدالة وضبطه ومع ذلك رجح ابو حاتم حدیث ابن عیینة لکثرة الواجب - 00:02:10

ومثلها ومثلها فيما رواه ابو داود والترمذی من حدیث عبد الواحد ابن زياد عن الاعمش عن ابی هریرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا صلی احدکم ركعتی الفجر فليضطجع على يمينه. قال البیهقی قال فبعد الواحد العدد الكبير في هذا فان الناس - 00:02:30

فان الناس انما رواه من فعل النبي صلی الله عليه وسلم لا من قوله. وانقرض عبد الواحد من بيته قاضی اصحاب الاعمش في هذا القبر. ذکر الشایخ رحمه الله تعالى - 00:02:50

في هذه الجملة بيانا لقطعة من نظر والده يتعلق ببيان نوعين متقابلین من انواع علوم هما المحفوظ والشاذ. والمحفوظ هو الشاب يتمیزان بشیئین. احدھما انھما یتعلقان بحدیث الراوی العدل انھما یتعلقان بحدیث الراوی عنه - 00:03:00

الذی تم ضبطه او خف. والآخر یقترانهما بوجود المخلافة. ورعاية هذین الامرین انتجه شيئاً المحفوظ عندھم اصطلاحاً ان

المحفوظ عندھم اصطلاحاً هو حدیث الراوی العدل هو حدیث الراوی العدل الذي تم ضبطه او خف اذا خولف لمرجوح - 00:03:30

وان الشاذ عندھم حدیث الراوی العدل. الذي تم قضبته او خف اذا خولف لراجح. فمع الغلب للراجح يكون حدیثه محفوظاً. ويكون

مقابله شاذان. وربما وضع هذا الاسناد او المتن كما بذل الشارح رحمة الله تعالى فمثال المخالفة في الاسناد - 00:04:10

في الحديث الذي رواه عمرو ابن دينار عن عوسجة واختلف عليه. ورواه ابن عبيبة وهو سفيان عن عمرو بن دينار عن عوت سجدة عن ابن عباس موصولاً بذكر الصحابي. وتابعه ابن جرير وهو - 00:04:50

وعبد الملك ابن عبد العزيز ابن جرير. ورواه هو وابن عبيبة بهذا الاسناد خالفهما حماد بن زيد رواه عن عمر عن عوسجة مرسلاً لم يذكر ابن عباس فيكون حديث ابن عبيبة ومن معه محفوظاً. ويكون حليب حماد شاذًا - 00:05:10

بالجذر بتقديم عدد الثقات المجتمع في رواية هذا الحديث عن عمرو بن دينار عن او سجدت عن ابن عباس فسفيان ابن عبيبة وعبد الملك ابن جرير. ويلجم حينئذ بان حديث - 00:05:40

حمادي شاذ لمخالفته من هو ارجح منه ووجه الرجحان هنا بالعدد الترجيح مختلفة فتارة يرجح بكثرة العدد وتارة يرجح بقوة الضوء وتارة ان يرجح بطول الملازمة وغير ذلك من على تقديم حديث راو على غيره. ثم اتبع - 00:06:00

رحمه الله تعالى هذا المثال المتعلق بالاسلام في مثال اخر متعلق بالمتن وهو الحديث الذي رواه ابو داود وغيره من حديث عبدالواحد ابن زياد عن الاعمش واسمها سليمان ابن مطران عن ابي صالح واسمها - 00:06:30

ويقال الزيارات عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا اذا صلی احدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه وابقى فيه عبدالواحد ابن زياد اذ رواه حديث قوليا والمحفوظ من حديث الجم الغفير من الثقات من اصحاب الاعمش انهم رووه من فعل النبي صلی الله عليه وسلم - 00:06:50

انه كان اذا صلی ركعتي الفجر يعني راتبته اضطجع فيكون حديث للواحد ابن زياد شاذًا ويكون المحفوظ في هذا الحديث انه من فعل النبي صلی الله عليه وسلم ما من قوله هذا من مسالك التعليم. التي جرى عليها عمل الكفار. فانهم ينظرون الى - 00:07:20

وقوع المخالفة بين رواية حديث قوله تارة اخرى تارة فيدخلون لاحدهما استدعاء قولهما معاً ظالماً فيكون المحفوظ ادھما دون الآخر. نعم. احسنت. قال رحمة الله تعالى وان يخالف الضعيف الارجح فسمى بالمعلوم ما قد رجحاً وذلك المرجوح فهو المنكر وليس يحتاج بما يستنكر - 00:07:50

قال الشارخ رحمة الله تعالى اذا روى الضعيف حديثاً وقال في اسناده او متنه من هو ارجح منه اي راجحاً عليه لكونه احسن منه حالاً. فما رواه الرجل يسمى معرفة ما رواه ضعيف مرفوح يسمى بالمنكر. وقد تبين ان النسبة بين الشاذ والمنكر تباعي كلٍ لا تساوي ولا عموم وخصوص مطلق او من وجهه - 00:08:20

لان الشاب كما عرفت لا يصدق على شيء من افراد المنكر. كما ان المنكر لا يصدق على شيء اراد الشاب لان الشهادة من رواية المنشول والمنكر من رواية الضعيف مثال المعرفة والمنكر ما رواه ابو حاتم في العلل من طريق حبيب ابن حبيب وهو اخو حمزة ابن حبيب الزيارات المقرئ عن ابي عن ابي اسحاق عن - 00:08:40

عن الاعضاء عن ابن عباس المطبوعة احسن الله اليكم. العين زانية احسن عن ابن عباس مرفوعاً من اقام الصلاة واتى الزكاة واتى الزكاة وحج وصام وقرأ الضعيف دخل الجنة. قال ابو حاتم حديث حبيبنا - 00:09:00

صح احسن مني. قال ابو حاتم حديث حبيب هذا منكر والمعرفة من الثقات هو ابي اسحاق معرفة وحبيب الاول بصيغة التصدير والثاني والثالث بصيغة التكبير والعيذار بالعين المهملة. ذكر الشيخ رحمة الله تعالى جملة - 00:09:20

اخري تتعلق ببيان قطعة اخرى من نظم والده. تتعلق ببيان نوعين اثنين من انواع العلوم الحديث هما المعرفة والمنكر. وهذا النوعان يتميزان بامرین ادھما المقابلة فيهما بين حديث الراوی العدل - 00:09:50

دم ضغط او خفيف المقابلة فيهما بين حديث الراوی العدل التام الضبط او خفيفه وحديثه الضعيف وحديثه الضعيف. والآخر اقتراهما بالمخالفة لما يقترانهما بالمخالفة. وانتجت رعاية هذين الامرین البيان الوافي لمعنى المعرفة والمنكر عندهم. فالمنكر اصطلاحاً هو - 00:10:20

الرابع هو حديث الراوی الضعيف. هو حديث الراوی الضعيف. اذا خالفه العدل التام نفطي او من حق موطنه واما المعرفة فهو

الحديث راوي العدل. الذي تم ضبطه او خبى اذا ترك بضعف حديث الراوى الذي تم ضبطه او خبى اذا خولف - 00:11:00
بعضيف. فالحديث في جانب الروايات العدول التام الضبطي او من قصر عن ذلك مع وجود مخالفة للضعف يسمى معروفة. واما
 الحديث الضعيف في مقابلهم فيسمى حديثا منكرا ويقع المنبر عند المحدثين على معانٍ عدة سيأتي بعضها فيما يستقبل الا ان هذا هو
 المشهور - 00:11:40

عندهم باستعمال ثم ذكر رحمة الله تعالى ان بين الشاب والمنكر نسبة تباین كلي لا تساوي ولا عموم وخصوص مطلق او من وجب.
ومن يده بقوله لأن الشاب لا يصدق على شيء من افراد المنكر كما ان المنكر لا يصدق على شيء من افراد الشابة. فالفرق بينهما متعلق
- 00:12:10

المنكر متعلقه حديث الضعيف في مقابل حديث الثقات. واما الشابة امور حديث الثقاف اذا قابل بعضه ببعضه ورجح احد الجانبين
فحينئذ لا نسبة بين الشام والمنكر لا بتساوي ولا عموم ولا خصوص مطلق ولا خصوص وجه من هما متباینان - 00:12:40
متغايران ثم مثل بهذين النوعين بما رواه ابو حاتم في العلل. ورواه من هو اشهر منه في العجب اليه؟ وهو الطبراني في المعجم
الكبير. فالاولى ان يعزى وانما اقتصر المصنفون في علوم الحديث على عدوه الى ابي حاتم لا يراد - 00:13:10
بعده في بيان نكرته. واصل هذا الحديث يعزى الى ابي حاتم باعتبار ان ابنه صاحب العلل واسميه عبدالرحمن بن محمد بن ادريس
الرازي روى هذا الحديث عن ابيه فيسب حينئذ - 00:13:40

ان يقال رواه ابو حاتم. ابو حاتم في العلن لأن جمهور ما في كتاب العلن لابنه هو عنه او عن صاحبه ابي زرعة الرازي. الحديث المذكور
عنه وعن الطبراني من حديث خبي بن حبيب - 00:14:00

اياك عن ابي اسحاق وهو السبعي واسميه عمرو بن عبدالله عن العيزان ابن حريف عن ابن عباس مرفوعا من اقام الصلاة الحديث
قال ابو حاتم حديث قبي بن هذا منكر والمعرف من الثقات روایته عن ابي اسحاق - 00:14:20
موقوفا يعني بالاسناد المتقدم ويرفع تارة في حديث الضعيف ويوقف تارة على ابن عباس في حديث الثقاف فيكون حديث الثقات
المعروفا وحديث الراوى الضعيف وهو حمزة ابن وهو حبيب ابن حبيب حبيب ابن حبيب منكرا واطلاق الراوى الضعيف هنا -
00:14:40

يشمل جميع مراتبه فيدرج في ذلك الضعيف ضعفا خفيفا والضعف ضعفا شديدا كالمحظوظ وغيره من يراد بالضعف جنسه. نعم.
احسن الله اليكم. قال الناظم رحمة الله تعالى وان وجدنا راوية في الكتب موافقة الفضل عن النسخ فهو الذي يعرف بالمتابعة. وهي
لتقوية ذاك نافعة. وانتاج مثني معناه - 00:15:10

فسمه الشاهد الا وعرا والاعتذار لتابع المشاهد المعتبر قال الشارح رحمة الله تعالى المتابعة بفتح المودحة بعد الالف مصدر مني تابعه
تبعا وفي الاصطلاح الوجданى اقام غير صحابي موافق درار ظن انه - 00:15:40
نسبة او لشيخه او شيخ شيخه في لفظ ما رواه او في معناه. وتنقسم الى تامة غير موفقة. الموافقة للنفس الراوى. واذا وهي
الموافقة لشيخه او شيخ شيخه وهي باقسامها تكسب قوة في الارض المتابعة ونفعا فيه. مثالها ما رواه الشافعي في الام عن دين -
00:16:00

عن عبدالله ابن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا
تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاتمو - 00:16:20

العدة ثلاثة في هذا الحديث في جميع الموظفات عن مالك بالارض فان غم عليكم فاقدروا له. فظن قوم ان الشافعي رحمة الله انفرض
عن ماله بلفظه اكملوا العزة ثلاثة. في النسخة الاخري الثالث منه. ايش؟ فاكملوا. نعم. فاكملوا - 00:16:30
ثلاثين وليس كذلك فقد تابعه على ذلك عن مالك رواه البخاري عنه في صحيحه وهي متابعة التامة. وقد تابعها عبد الله ابن زنان نافع
ومحمد بن زيد روى حديث نافع مسلم عن ابن ابي شيبة عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه
في الارض فان - 00:16:50

سمى عليكم فاقدروا له ثلاثة. النسخة الأخرى لشيخنا مؤمن. وروى حديث محمد بن زيد بن خزيمة في صحيحه من رواية عاصم ابن محمد عن أبيه محمد بن زيد عن نسخة أخرى جدة جدة. عن أبيه محمد ابن زيد - 00:17:10

جده عبد الله. عن جده عبد الله بن عمر فاكملوا ثلاثة. فكملوا. نعم فاكملوا ثلاثة وهي متابعة قاصرة. والشاهد في الاصطلاح متن بمعنى الفرض النصفي. ولفظه أو بمعناه دون لفظه من رواية صحابي آخر. مثل الأول في حديث - 00:17:30 متقدم ورواوه النسائي من حديث محمد ابن حنين بالمهملة والتصرير عن ابن عباس بلفظ ما رواه الشافعي من غير فرق ومثال ثاني ما رواه البخاري من حديث محمد ابن زياد عن أبي هريرة رضي الله عنه وارضاه فان ربي عليكم فان غبي عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلاثة - 00:17:50

الاعتبار اه مصدر اعتبرت الشيء اذا نظرت اليه وراعيت حاله والاعتبار مصدر اعتبرت الشيء اذا نظرت اليه ورأيت حاله. وفي الاصطلاح جمع الطرق وثبرها بحديث ثم ان نراويه انفرد به - 00:18:10

ليوقف ليوقف ليوقف على تابع لذلك الرواية او على شاهد كما لو وقع في حديث في حديث رواه محمد ابن سلمة عن ايوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فان جمع طرق ذلك الحديث وثبت - 00:18:30 من نظر والنظر فيها هل روى ذلك ثقة غير حماد عن ايوب او ثقة غير ايوب عن ابن سيرين؟ هنا سقط شيخنا او ثقة غير كثريين على الموت. ثقة غير ايوب عن - 00:18:50

حقيقة غير بجوار او ثيقة غير ايوب عن ابن سيرين او ثقة غير المسيرين عن أبي هريرة نعم. او ثقة أبي ايوب عن ابن سيرين او ثقة غير ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه - 00:19:10

هو الاعتذار ذكر المصنف رحمة الله تعالى جملة أخرى بين فيها قطعة أخرى من نوم والده الله تعالى يتعلق ببيان مسألة مشهورة عند المحدثين هي مسألة المتابع والشاهد والاعتبار ويتصل بالمتابعين فعل المتابعة وهو الذي بينه الشارق بقوله - 00:19:30 وفي الاصطلاح يعني المتابع وجدان اي وجود راو غير صحابي وائق لراوي ظن انه رد نسيبي او لشيخه يعني او موافق لشيخه او شيخ شيخه في لفظ وهو في لفظ ما رواه او في - 00:20:00

معناه وبعبارة اجمع والمتابعة اختلافا هي موافقة الراوي غيره هي موافقة الراوي غيره في روايته عن شيخه في روايته عن شيخه او من فوقه في حديث معلوم او من فوقه لحديث معلوم. فانا وجدنا حديثا يرويه - 00:20:20

مثلا عبد الله بن يوسف عن أبي الزنادي عن الاعرج عن أبي هريرة ثم وجدناه من رواية عبد الرحمن ابن أبي الزنا العنابي أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة سميت موافقة ابن أبي الزناد لعبد الله ابن يوسف متابعة - 00:20:50

فهي قد تقع عن الشيخ مباشرة او عمل فوقه في حديث معلوم اي عن الصحابي نفسه فلا تتعلق بحديث غيره. ولاجل وجود الموافقة تارة في الشيخ او في شيخ الشيخ - 00:21:10

انقسمت المتابعة الى نوعين احدهما المتابعة التامة وهي الموافقة لنفس فالذي مثلنا متابعة التامة والموافقة للراوي نفسه كالذي مثلنا والآخر المتابعة القاصرة وتسمى الناقصة. وهي الموافقة لشيخ او جان الشاغلين. وان الموافقة لشيخه او شيخ شيخه. والمنفعة المستفادة - 00:21:30

منها هي المذكورة في قول الشارع وهي باقسامها تكسب قوة في الفرض المتابع وفعلا فيه لا تعثوا تفید قوی الخبر ووثوق النفس بصفته له ومثل المصنف لذلك بحديث رواه عبدالله ابن دينار عن ابن عمر - 00:22:10

عن عبدالله بن دينار بهذا اللفظ المذكور الامام واد مالك ووافقه رواه بهذا اللفظ الامام مالك وروايه عنه الشافعي رحمة الله ووافق الشافعي على روايته على هذا اللفظ عبد الله - 00:22:40

ومساعدة القديسي فيقول الشافعي متابعا من عبد الله ابن مسلمة الطعنبي في رواية هذا عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر فالتابعة هنا تامة وووجدت فيه المتابعة - 00:23:00

القاصرة ايضا فان هذا الحديث رواه عن عبد الله ابن عمر غير عبد الله ابن دينار كنافع مولى ابن عمر ومحمد ابن زيد ابن عبد الله ابن

عمر. فحينئذ تكون روايتهما بالنظر الى رواية - 00:23:20

والشافعي عن مالك عن عبد الله ابن دينار عن ابن عمر تكون موافقة قاصرة. لأن نافعا ومحمد ابنته لم يتبعا الشافعي عن ماله. وإنما وقعت متابعتهما لشيخ شيخه وهو عبد الله - 00:23:40

ابن دينار اعدت موافقة ناقصة. ثم ذكر امرا اخر يتعلق بهذه المسألة وهو الشاهد وهو امر اخر غير المتابعة. فالمراد بالشاهد عندهم متن اخر متن يروى عن صحابي اخر يشبه حديثا معلوما متن يروى عن صحابي اخر يشبه حديثا معلوما - 00:24:00

كحديث عبد الله ابن عمر هذا فإنه اذا جاء عن صحابي اخر عدت رواية هذا هذه شاهدة لرواية عبدالله ابن عمر كالواقع فيه فإنه رواه غير ابن عمر رواه عبدالله ابن عباس - 00:24:40

عند النسائي في سننه فيكون حديث ابن عباس شاهدا لحديث عبد الله عن ابن عمر هذا هو الذي استقر عليه واصطلاح اهل الحديث ويوجد في كلام البخاري وغيره تسمية حديث - 00:25:00

صحابي مع الصحابي متابعة لكن الذي استقر عليه السلاح هو التفريق بينهما من ان المتابعة تتعلق بحديث الصحابي نفسه واما الشاهد فيتعلق به مع حديث صحابي اخر. ثم ذكر بعد - 00:25:20

ذلك حقيقة الاعتبار الجامعي للمتابعات وال Shawahid فان المراد باعتبار هنا الاعتبار المتابعات وال Shawahid وهو اصطلاحا تتبع طرق الحديث للاطلاع على المتابعات وال Shawahid تتبع طرق الحديث للاطلاع على المتابعات وال Shawahid. كما - 00:25:40

تمثل بقوله لحديث ظن ان راويه هذه ليوقف على تابع لذلك الراوي او على شاهده كما لو وضع تفرد في حديث رواه حماد ابن سلمة عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة - 00:26:10

عن النبي صلى الله عليه وسلم فان جمع طرق ذلك القليل وصبرها والنظر وصبر فان ان جمع خلق ذلك الحديث صبرها والنظر فيها هل روى ذلك ثقة غير حماد عن ايوب او ثقة غير ايوب عن ابن سيرين - 00:26:30

او ثقة خير الناشئين عن ابي هريرة رضي الله عنه هو الاعتبار. وبقي او ان يقول او صحابي اخر عن النبي صلى الله عليه وسلم غير ابي هريرة لانه يكون بذلك شاهدا والاعتبار يتعلق بالمتابعات وال Shawahid - 00:26:50

معا نعم احسن الله اليكم. قال الناظم رحمة الله تعالى ثم يقبل حيث يسلم من المعارض فهذا المحكم فان يكن عرضه مماثله والجمع ممكن لمن يحاوله فسمه مختلف الاخبار وان تعذر على - 00:27:10

وان تعذر على الاخبار الجمع ذات العليا احسن وان تعذر على الاخبار الجمع على الاخيرات الجمع لكن علم التاريخ فالمتقدم هو المنسوخ. ومن الى الترجيح ان يكن جهد الى فضل الكل ذي لوقف دقيق. قال الشارح رحمة الله تعالى ينقسم الخبر المقبول باعتبار المعارض وعدمه الى اقسام منها المحكم. بفتح من احكام - 00:27:30

الشيعة ادخلته وهو المقبول الذي سلم من المعارض. وذكر الحاكم ان عثمان فسعيد الداري دارمية صنف فيه كتابا كبيرا. ومنها مختلف الحديث نقول الذي له معارض يماثله بالقبول وامكن الجمع بينهما اما اذا عارضه محدود فلا اثر للثالث ان القوي لا يؤثر فيه مخالفة الضعيف - 00:28:00

قد صنف فيه الشافعي رحمة الله تعالى كتابا مختلف الحديث وهو جزء من الام غير مستقل مصنف به بعده ابن قتيبة والطحاوي وغيرهما ومثال وما في الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم لا عدوى مع قوله فر من المجزوم فرارك من الاسد. وقوله لا يولد مؤمن ممرض على مصح - 00:28:20

يورد في النسخة الاخرى ويولد. يورد يورد ولا يولد ولا يرد بدلاء لا هو بالنفي لا احسن بكثير الراء وممرض بسكون الميم الدانية وكسر باء ومصح بكسر الصاد ومفعوله يورد محبوب اي ابله. قال الجوهري اصح القوم فهم مصحونه. اذا اصابت اموالهم عاهة ثم ارتفعت وقال ايضا - 00:28:40

قال يعقوب يقال امرض الرجل اذا وقع في هذه العاهة وقد جمع بين ذلك بان قوله لا عدوى لل في اعتقاد اهل الجاهلية ان من الافراد ما يعدي بطبيعه يوجد مثله في المخالط لصاحبه. وقوله فر من المجزوم ولا يورد ممرض عن نفسه لبيان ان مخالطة المجزوم وارادة -

وامرض على ابله وعلى ابل المصح حسابه يخلق الله تعالى عنده مثل ذلك بمرض اختياره وارادته من غير اعداء من ذلك المرض وتتأثير منه وقد لا يخلقه الله تعالى عند ذلك السلف. فكم من مخالط لمصاب بمرض من الامراض التي اشتهرت بالاعداء لم يحصل له. ومن - 00:29:40

عن ذلك الاحتراز الممكن حصل له. ومن الناس قوى المنسوق هو المقبول الذي له معارض يماثله بالقبول. وعلم السابق ان يصدق منها نعم. احسن مرة. وعلم السابق منها ولم يكن ولم يمكن الجمع بينهما للاحباط. اي العلماء جمعوا - 00:30:00
بفتح المهملة وكسرها والمتقدم منها يسمى منسوباً ومتاخراً يسمى ناسحاً خلاص. رفعت جنیزة كل خطيب ابني شرحها على الاحباب ليست للاخيار. ان كان الاخيار افضل لانه يسوى الخلق فقط للذاء والقهوة على الاخيار - 00:30:20
احسن ومنها غير ذلك هو المقبول الذي له نوادره بالقبول ولم يمكن الجمع بينهما ولا علم السابق منها وهذا ان وجد مرجح لاحدهم على قد الصيغة الى التوجيه والعمل بالراجح والمرجح - 00:30:40

كثيرة ذكرها المصريون والحاكمون في كتاب الاعتبار الناسخ والمنسوخ. وان لم يوجد مرجح لاحدهم على الاخر وجب الوقف اي التوقف وترك العمل والاستدلال واعلم ان الناس واعلم ان نسخ الخبر يعرف من قوله صلى الله عليه وسلم نحو ما رواه مسلم من حديث بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن الزيارة - 00:31:00

ومن قول الصحابي كقول جابر رضي الله عنه كان اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسک النار. رواه ابو داود والنسيائي اختلف في قول الصحابي هذا ناسك لذاك في الاخرى لذلك. نعم. فقال الاصوليون لا يثبت به الناس في الجواز ان يكون قوله - 00:31:20

عنرأيي واجتهاد. وقال المحدثون يثبت به لان الناس لا مدخل للرأي فيه. بل لمعرفة السابق منها والظاهر من حال الصحوة الظاهر من حال والظاهر من حال الصحابي انه لا يقول ذلك الا بعد المعرفة به. ويعرف نسخ الخبر ايضاً بانعقاد الاجتماع على خلافه كحديث قتل شارب الخمر في - 00:31:40

في الرابعة زادت الاخرى المرة الرابعة. السلام عليكم. فإنه انعقد الاجماع على خلافه فان قيل الاجماع لا ينسخ اجيب بأنه مبين وكافش عن نص نافخ. ذكر الشايخ رحمة الله تعالى جملة اخرى - 00:32:00

تتعلق ببيان جملة من نظر والده اشتغلت على بيان نسمة الخبر المقبول باعتبار اخر وهو باعتبار العمل. وهذا احسن من قول باعتبار المعارض وعده. لأن المراد من الاحاطة علماً بالمعارض وعده هو العمل. فاقسام - 00:32:20

ال الحديث المقبول باعتبار العمل نوعان. احدهما حديث خبر مقبول سلم من المعارضة ويسمى المحكم. والآخر خبر مقبول لم يسلم من المعارضة عرض بمثله لم يسلم من المعارضة بل عرض بمثله وهذا نوعان - 00:32:50
الاول ما امكن الجمع بينهما اما اختلف الحديث مختلف الحديث ويسمى مختلف الحديث. فمختلف الحديث اصطلاحاً هو الجمع بين الاحاديث المتوجه تعارضها. والجمع بين الاحاديث المتوجه تعارضها. وقولنا المتوجه تعارضها - 00:33:30
الادب من قول من يقول المتعارضة لان الاحاديث في نفسها لا تتعارض عندما يكون التعارض باعتبار نظر مجتهد فيها فحينئذ تنسب التعارض فيقال المتوجه تعارضها. والثاني ما لم يمكن الجمع بينهما - 00:34:10

ما لم يمكن الجمع بينهما. فالمتقدم ان عرف هو الناجس والمتابعة هو المنسوخ المتقدم من عرف هو الناسخ فالمتقدم ان عرف هو المنسوخ والمتاخر هو الناسخ. والمتاخر هو الناسخ. فان لم يتميز - 00:34:40

التقدم والتأخر رجح بينهما. فان لم يتميز التأخير والتقدم رجح بينهما فان لم يمكن عدي الى التوقف. فان لم يمكن عدل الى التوقف والمراد بالتوقف عدم الحكم بشيء عدم الحكم - 00:35:10

بشيء وذكر المصنف رحمة الله تعالى في بيان النوعي الاولى من نوعي الحديث المقبول باعتبار العمل وهو ما سلم من المعارضة ويسمى المحكم نقاً عن الحاكم ان عثمان بن سعيد صنف فيه كتاباً كبيراً خصه بهذا - 00:35:40

النوع مما روى وسلم من معارض يقابله ثم ذكر في مختلف الحديث ثالث الحديث ان الشافعي له كتاب بهذا الاسم وهو جزء من كتاب الام، وطبع كفرنان جماعة اخرون كابن قتيبة وضحاوي. ثم مثل له المصنف لحديث - 00:36:10

ما بحديث لا عدوى مع حديث فر من المجزوم فرارك من الاسد وحديث لا يولد موجد وكلاهما في الصحيح. فان هذان فان هذين المتقابلين في طرفيهما ففي الطرف الاول لا عدوى وفي الطرف الاخر فر من المجزوم ولا يولد ممرض - 00:36:40

على مسح فهم متعالان فيما يتوجه في سورة الظاهرة لان الاول فيه نفي العدوى والثانى فيه النهي عن الورود على مريض والامر بالفارار منه. وجمع بينهما بوجه من اشهرها المذكور هنا بان المراد بنفي العدوى نفي اعتقاد الجاهلية في - 00:37:10

اذا ان من الامراض ما يعدي بطبيعة اي مستقل لا يقدر الله سبحانه وتعالى المراد من نفي العدوى نفي ابتداء المرض دون تقدير سابق من الله سبحانه وتعالى والمراد في الحديثين الاخرين هو بيان ان هذه الامراض التي تعتوی - 00:37:40

الخلق من جملة الاسباب الموقعة في الماضي. وان شاء الله عز وجل انفذ هذا المرض وان شاء سبحانه وتعالى لم ينكره. فرار العبد عن المريض وتباعده عنه. اذا خشي العدوى هو من باب الاسباب المأذون بها شرعا. فهو لا يعتقد ان العدوى تنتقل بنفسها دون قدر - 00:38:10

لا لكنه يجعل ذلك سببا كما قال عمر بن الخطاب في الصحيح لابي عبيدة لما امتنع من الدخول في الشام سند الطاعون نفر من قدر الله الى قدر الله. وقول الشارف رحمه الله تعالى - 00:38:40

سبب يخلق الله تعالى عنده. وفي الجملة الاخرى وقد لا يخلق الله تعالى عند ذلك السبب هذا جار على قول الاشاعرة في نفي الحكمة والتعليق عن افعال الله على وجل جاري على قول فلا شاعرة بنفي الحكمة والتعديل عن افعال الله عز وجل. فهم لا - 00:39:00
ان الفعل مؤثرا بنفسه وانما يخلق الله سبحانه وتعالى عند وجود الفعل ما يخلقه فيحصل به الفعل. وتبيينه بمثال مفصح ان اهل السنة يعتقدون مثلا ان الزجاج اذا اصابه الحجر انكسر بالحجر. فالحضر - 00:39:30

هو السبب انكثال الزجاج بقدر الله. اما الاشاعرة فانهم يزعمون ان الله سبحانه وتعالى خلق قوة عند وصول الحجر الى الزجاج فانكسر من الزجاج. فلم ينكسر الزجاج بالحجر القوة التي خلقها الله حينئذ هي التي كسرت الزجاجة بناء على اصلهم بنفي الحكمة والتعليق عنه - 00:40:00

افعال الله عز وجل لما توهموه من وجود الامراض وال حاجات مع اثبات العلل في الافعال وهم لا يقولون في قول الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون. انا اللام للتعليم يزعمون ان ذلك - 00:40:30

يمضي الى توهם حاجة الله عز وجل الى عبادة الخلق وانه خلقهم لاجل هذا الغاية احتياجا فيمظون هذا المعنى ويدعون نفي الحكمة والتعليم عن افعال الله عز وجل. وتوجد هذه العقيدة - 00:40:50

من اقوال مماثلة في تأليف العلوم الالية منها هذا الموضع المذكور. ثم ذكر الله تعالى فيما يتعلق بالناس في والمنسوخ ان المقبول الذي له معارض يماثله في القبول اذا علم السابق منها - 00:41:10

ولم يمكن الجمع المتقدم منسوخ والمتأخر ناسخ. فالحديث الناسخ هو الحديث المترافق. هو الحديث المترافق الدال على رفع الخطاب الشرعي الحديث المترافق الدال على رفع الخطاب الشرعي او حكمه او هما معا. او - 00:41:30

او هما مع ومعنى قولهما الحديث المترافق اي المتأخر صدوره عن النبي صلى الله عليه وسلم وقولنا على رفع الخطاب الشرعي اي على ربي الجليل من جهة المبني. وقولنا او حكمه اي على رفعه من جهة - 00:42:00

الدلالة والمعنى. ويقابله الحديث المنسوخ وهو اصطلاحا. الحديث تقدموا الذي رفع خطابه او حكمه او هما معه. الحديث المتقدم الذي رفع خطابه او حكمه او هما معا. يعني ان الحديث تارة ينبع من النسخ - 00:42:30

وتارة يتعلق اللفظ او نسخ بمعناه وتارة بهما معا. ثم ذكر بعد ذلك انه اذا لم يمكن الجمع ولا علم السابق منها فانه يشار الى الترجيح اذا وجد المرجح كثيرة ذكرها الاصوليون وغيرهم. ومسرها الحازمي الحافظ في كتاب الاعتبار للناس - 00:43:00

والمازوقة من الاثار. وكذا العراقي في التدريب وغيره. ثم قال وان لم يوجد موجه لاحدهما عن الاخر وجب الوقف اذ التوقف وترك

العمل والاستدلال. ثم بين بعد ذلك طرق معرفة - 00:43:30

النفح وهي ثلاثة اولها قول النبي صلى الله عليه وسلم كحديث كنت نهيتكم عن زيارة فزوروها. رواه مسلم. وعلم وقوع النسخ من قوله صلى الله عليه وسلم. وثانيها الصحابي عن ذلك خبر الصحابي عن ذلك كقول جابر كان اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم - 00:43:50

ترك الوضوء مما مست النار. واختلف في خبر الصحابي عن النسخ هل يثبت به النسخ ام لا على قولين او صحهما ان النسخ يثبت به
لانه لا يقول في خبر الوحي الا بعلم - 00:44:20

لا يكون عنده علم زائد قرر به وجود النسخ اذا اخبر عن نسخ اخذ به وثالثها الاجماع وثالثها التاريخ ثالثها معرفة التاريخ فاذا عرف
تعرف الحديث المتقدم وتاريخ الحديث المتأخر حكم حينئذ - 00:44:40

وجمع هذه الانواع الثلاثة فاحسن شيوخنا حافظ الحكيم باللاؤ المكون بقوله ويعرض النسخ بنص الشارع. ويعرف النصب
بنص الشارع. او صحبه ثم بتاريخ من بعيد ويعرف النسخ بنص الشارع او صحبه ثم بتاريخ بعيد. وهي من دقائق - 00:45:10
على غيره رحمة الله تعالى. والمراد بالشارع هنا النبي صلى الله عليه سلم وتقدم ان المختار شرعا هو العدول عن هذا فلا يخبر عنه
صلى الله عليه وسلم بذلك. وان وقع في كلام جماعة - 00:45:40

من امر العلم فان الكلمة الشاذة في الدين قد تقع من احد من اهل العلم لانه لا يتصور الغنى تعلقها فيقع منه ذلك ارتجالا وربما صاغ
ذلك منه وربما منع كما زاغ - 00:46:00

ذلك في تعبيرهم باعادة الله عن سنة الله فان عادة الله توجد في كلام ابي العباس ابن تيمية وزميله ابي عبد الله ابي القيم ما قبله؟
بل قبلهما في كلام ابن عساكر في اخرين. وصوغها بعض اشيائنا - 00:46:20

على جهة الخبر عن الله عز وجل بذلك والا فالملقم ان يقال سنة الله كما في القرآن الكريم وان تجد سنة الله تبديلا. ويقال في مثل
ذلك في الشارع انها وان وقعت في كلام اهل العلم الا انه يعدل - 00:46:40

عن ذلك وليس لها من المسوغ كالمسوغ في عادة الله فالاولى الوقف عن استعمالها. وهذا اختيار شيخنا عبدالعزيز رحمة الله انه لا
يقال عن النبي صلى الله عليه وسلم الشارع. ثم ذكر الشارق رحمة الله - 00:47:00

تعالى انه يعرف نسخ الخبر ايضا بانعقاد الاجماع على خلافه. فاذا انعقد الاجماع على حدث علم ان ذلك الحديث منسوخ لكن ليس
الناسخ هو الاجماع وانما لان الاجماع لابد له من مستند. فيكون الناسخ هو المستند. قال شيخ شيوخنا حافظ - 00:47:20
الحكيم وليس الاجماع على فرض العمل بناسخ الله على الناس وليس الاجماع على ترك العمل بناس من لكن على الناسخ لن. احسن
الله. قال الناطق رحمة الله تعالى ثم الاحاديث آآ قال الشارح - 00:47:50

هو اسم فاعل بدأ منفرد فالف. نعم. اه ايضا وتفق صحوها وتقل بمثلثة مضمومة سورة اي وجدت والاول ضد الآخر. اصله اوئل على
وزن افعل. مهموم اووسط قلبته الهمزة واو. واضحم - 00:48:20

قال قوم اصبروا على وجه فو عن قلبته الواو الاولى همزة ثم هو ان جعلته صفة لم تصرفه والا صرفته فلما فرغ رحمة الله تعالى من
احد القسمين اسناد وهو المقبول شرع في قسيمه الان. هكذا الدستور. قسيمه. نعم - 00:48:50

يعني مقابله اما باسمه فهو مشاركه. صار قسيمه نعم. شرع في قسمه الآخر وهو المردود والرد ان ابي حذف في النسخة الأخرى
شيخنا قال لحذف اما لحذف من الاسناد هول طعنه وكذلك المحرم. نعم - 00:49:10

احسن اما لحرب من الاسلام او لطان في الراوي والثاني سيأتي باقسامه. والاول من كان حذفه من اول الاسناد اي طرف الذي ليس
فيه الصحابي سواء كان المحذوف واحدا او اكثر او جمع او جميع الرواة سمي ذلك القبر معلقة من علقت الجدار تعليقا - 00:49:30
وانما كان المعلق من المردود للجانب المحذوف وعدم العلم بحاله. فان قيل لم يقييد في النطق زاد هنا. قدر السطر قدر ماشي. طب
وان لم يقيس وان لم يقييد في النظم السقف. مؤدب قدر - 00:49:50

وانما كان المعلق من المردود للجهل بالمحذوف وعدم العلم بحاله. فان قيل لم يقييد في المرء عبر السقف قدره قدرها قدرها الصبر نعم.

السلام عليكم. قدر السقف الذي في التعليق بكونه من مصنف - 00:50:10
آآ وهو مقيد وهو مقيد به في النخبة. اجيب بان الغالب فيه ان يكون من مصلى. فيه ان من مصنفهم فما في النظر بالنظر الى التعليق في نفسه وما في النخبة بالنظر الى الغالب في اجوهه. مثال ما حذف من اوله واحد قول البخاري قول - 00:50:30
البخاري وقال مالك عن الزولي عن ابي سلمة عن ابي هريرة عنان عن النبي صلى الله عليه وسلم فان البخاري بينه وبين مالك مالك واحد. ومثال ما حذف منه غير - 00:50:50

صحابي قوله وقالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احواله ومثال ما حذف منه جميع الرواية قوله وقال وارفع حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم منا بجمل من الامر ان عملنا بها دخلنا الجنة فامرهم بالاحسان. بالنسبة للاخوة بالايام. نعم. احسن الله بالايام - 00:51:00

فامرهم بالايام والشهادة الحديث واعلم ان الراوي اذا حدث من حدثه واضاف الحديث الى شيخ شيخه وهو شيخ له كان ذلك تعليقا الا ان يعرف ان ذلك الراوي مدرس فتدليس. وان المعلق الواقع في كتاب الذي وقع - 00:51:20
وان المعلق الواقع في كتابه التزمت صحته كالبخاري ان كان بصيغة فيها جزم نحو قال او روى مما بني للفاعل يحكم له بالصحة عند ذلك المصلى لانه لو لم يصح عنده لما جذم به وان كان بصيغة ليس فيها جزم النحو في الباب كذا او روى عن فلان او ذكر او يذكر مما بني للمقبول لا يفتح له - 00:51:40

لان مثل هذه العبارة لا تقال في الحديث الصحيح لكن ايراد ذلك المصنف لهم في صحيحه يشعر باصالته وثبت استسناده عنده ذكر الشارخ رحمة الله تعالى في هذه الجملة بيانا اخر بقطعة من نوم والديه رحمة الله تعالى - 00:52:00

له بنوع من انواع علوم الحديث هو نوع المعلق هذا ايزان بانتقاله رحمة الله تعالى الى مقصد اخر من مقاصد علوم الحديث. فانه لما فرغ مما يتعلق بالمقبول مع اختلاف اقسامه وتعلقاته انتقل الى بيان مقابله وهو الحديث المرزوقي. ورد الحديث يرجع الى احد - 00:52:20

اما مرتين ورد الحديث يرجع الى احد امرير الاول وجود خط في الاسناد وجود تصمم الاسناد. وهو المراد بقول الشارح لحذف من الاسناد. فالحذف استغفر والاخر وجود طعن في راو من رواده. وجود طعن في راو مر - 00:52:50

قواته ويندرج في هذين النوعين افراد كثيرة درج يحدثن على تقديم ما تعلق بالاسناد اولا ثم يتبعونه بالانواع المتعلقة بالطعن في الراوي فمن افراد ما تعلق بالصفح بالاسناد نوع معلم. والمعلم اصطلاحا ما سقط من مبتدأ - 00:53:20
فوق المصنف راو او اكثر. من سقط من مبتدأ بلاده فوق المصنف راوي او اكثر. ولو وجود هذا اكثر حكم برده. لان من شروط قبول الحديث اتصال والسبق يخالف شرط الاتصال. وحقيقة المعلم ان - 00:53:50

يروي مخنب حديثا ما فلا يذكره عن شركه بل يذكره عن شيخ شيخه او من فوقه فالمثل التي مثل بها الشارع فقال مثال ما حدث من اوله واحد قول البخاري وقال مالك عن الدرى عليه السلام عن ابي هريرة - 00:54:20

عن النبي صلى الله عليه وسلم ان البخاري بينه وبين مالك واحد. اي العادي في الجارية من البخاري يسند حديث مالك انواع في قوله حدثنا عبد الله بن يوسف او قوله حدثنا اسماعيل ابن ابي هوش او غيره - 00:54:40

وذلك من شيوخ الخليل الذين رروا عن مالك وربما روى البخاري عنه رجل عن مالك لكن اكثر حديثه وعليه ان يروي عن واحد عن ما له من اجل سقوط عدد في السندا واحد او اكثر بين البخاري - 00:55:00

وماله عد هذا معلقا. ومثال ما حدث منه غير الصدقي قوله وقالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احواله. رواه مسلم بلفظ يذكر الله على كل احيائه. من حديث محمد - 00:55:20

ينبغي ان عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها فمثل هذا يعد معلقا لاسقاط من قبل عائشة منذ مبتدأ الاسلامي فوق المصلى. ومثال ما حدث منه جميع الرواية قوله وقال للنبي صلى الله عليه وسلم - 00:55:40
الحديث فان هذا الحديث اسقط منه جميع رواته حتى صحابيه وهو عبد الله ابن عباس رضي الله عنهم ثم ذكر الشارق رحمة الله

تعالى ان الراوي اذا حدث من حدته واضاف الحديث الى شيخ - 00:56:00
وهو شيخ له كان ذلك تعليقا. اي اذا اسقط المصنف شيخه الذي حده. واضاف او الى شيخ شاهين وهو شيخ له ايضا كان ذلك تعليقا
ويعرف عنه الرواية المباشرة عن شيخ والرواية - 00:56:20

المباشرة ايضا عن شيخ فيكون اخذ عن شيخ من صغار شيوخه وادرك بعض شيوخه فحدث عنه فاذا افرغ الشيخ الصغير وحدث عن
الشيخ الكبير الذي هو في العادة شيخ شيخي كان ذلك تعليقا - 00:56:40

ان يعرف ان ذلك الراوي مدلس فيعد تدريسا فاذا كان مصنف اللذيد يروي عن شيخه ايضا عن شيخ الشيعي ثم اسقط شيخه وعلق
الحديث عن شيخ شيخه فانه يعد مدرسا اذا عرف بالتدريب - 00:57:00

وهذا من الوجوه التي غبت بها من غمز البخاري رحمة الله تعالى بانه يفعله وانه وقع في التدليس في ذلك وال الصحيح ان في البخاري
لم يقصد ذلك ولا تعمده لقلة وروده في صحيحه. والامر في البخاري - 00:57:20

قال ابن القيم رحمة الله تعالى في اغاثة اللبن والبخاري من ابعد خلق الله عن التدليس البخاري من ابعد خلق الله عن التدليل. ثم ذكر
بعد ذلك ان المعلم معلم الواقع في كتاب التزم الصحة - 00:57:40

اي اشترط مصنفه الصحة كالبخاري ان كان بصيغة فيها جزم نحو قال او روى حكم بصحته. وان كان بصيغة ليس فيها جزل نحو في
الباب او روى او ذكر او يذكرة او يروي فانه لا يحكم بصحته وهذا - 00:58:00

باعتبار الاصل فيما فالاصل في التعليق المنسوء به عندما يشترط الصحة انه للصحة ان ما لم يعني به الاصل فيه عدم الصحة. ربما
وعق كل منهما على خلاف ذلك وربما - 00:58:20

علق البخاري رحمة الله تعالى شيئا بالجزم لكنه لا يكون صحيحا عنده ايضا بوجود انقطاع في اسناده وربما علق بغير الجزم ويكون
صحيحا عنده قد اسنده في موضع اخر في صحيحه. فالذكور هنا - 00:58:40

عند المحدثين هو باعتبار الاصل المضطرب غالبا. وقد تتکلف بعض الافراد. نعم. احسن الله قال الناظم رحمة الله تعالى واني اثر تابع
تراث والمتن ما يرفعه سواه فذلك الذي يسمى مرسلات. قال الشارف - 00:59:00

رحمة الله تعالى اشار رحمة الله تعالى الى ثاني اقسام المفروض وهو الحديث الذي فتح منه الصحابي. ورفعه تابع الصحابي الى النبي
صلى الله عليه وسلم اي ذهبوا اليه سواء كان التابع كبيرا وهو من لقي جماعة من الصحابة. كعبيد لابن الخيار لكسر المعجمة او
صغيرا او ما لقي والديه - 00:59:20

واحدا منهم. ولقي واحدا منهما واثنين كيحيى بن سعيد. فالضمير المنصوب تراه عائد على السخط الذي هو اسمه كان ان فجرت
بعدي او مکروه ان كان المقدر بعدها فقط. والجار المجرور اعني آبا تابع متعلق بتراه. وهو خبر - 00:59:40

محبوب النسخة الاخري المحدودة. ايش ؟ النسخة الاخري كان المحجوفة. نعم. او لترى المحجوب والضمير سواه عائد على وسمي
هذا القسم المرسل للكون التابع اطلقه ولم يقيده بتسمية من ارسله عنه. ثم هو حجة - 01:00:00

يجب العمل به عند ابي حنيفة ومالك واتبعهما واحمد ابن حنبل في احد قوليه المدينة والعراق بشرط ان يكون التابع لا يفسد
الا عن الثواب حتى لو كان يرسل عن الثقات وغيرهم لا يكون مرسله حجة في النفاق. من المالكية وابو بكر الرازي من الحنفية -
01:00:20

لهم على ان المرسل حجة ان كان مقبولا عند التابعين. لم ينكره احد منهم وذلك اجماع منهم على الهدية لهم ابو بكر الغازى من
الحنفية لهم على انه مسمى السلام عليكم - 01:00:40

لهم على ان ندرسها حجة ان كان مقبولا عند التابعين. لم ينكره احد منهم وذلك اجماع منهم على قبوله وان الظاهر من حاله انه لا
يفسد في النسخة الاخري. انه لا يرسل الا عن عبده فسكته - 01:01:10

عنه في تزكيته له وهو لوزakah قبل ذلك الحديث. فكذا اذا سكت عنه وذاع. احسن الله اليكم قال الشارف رحمة الله تعالى كذا قال ابو
الوليد البدي وابن خلفون من المالكية وابو بكر الرازي من الحنفية لهم على ان المرسل حجة ان كان - 01:01:30

مقبولًا عند التابعين لم ينكره أحد منهم وذلك اجماع منهم على قبوله وان الظاهر من حاله انه لا يفسد الا عن عبد. فسكته عنه

كتزكيته له وهو لو زakah قبل ذلك الحديث فكذا اذا سكت عنه الصواب له على ان المرسل - 01:01:50

حججة ان كان مقبولًا عند التابعين لم يبلغه احد منهم وذلك اسمعوا منه. يعني الحجة لهم. وهذه من طرائقه بيان الدلة اختصار فانه

تارة يقولون لهم ولذة او عليهم وعليها يريدون بذلك اراده حجازي في المسائل المختلفة - 01:02:10

فيها قوله لهم حجنة مستأنفة ذكر فيها دليل من احتج بالمرسل انه مقبول عند التابعين لم ينكره أحد منهم وذلك اجماع منهم على

قبولهم. نعم. احسن الله اليكم. وذهب الشافعي واحمد في احد قوله والقاضي - 01:02:30

اسماعيل الملكي وجمهور المحدثين والاصوليين الاخر الاصوليون الى عدم قبوله لأن عدالة غير معلومة لاحتمال ان يكون تابعيًا

ضعيفاً عن تابعيه كذلك. وقد وجد في الغاية التابع عن تابع الى ستة او الى تسعة. الاخرين سبعة - 01:02:50

والجواب ان اردتم لقولكم عدالة المحذوف غير معلومة حقيقة العلم فهو غير شرط في العدالة بل يكفي فيها الظن وان رب مجاده

وهو الرشحان فلا نسلم انه غير موجود ولا تابع الثقة اذا قال. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غالب على الظن

عذاب - 01:03:10

من ارسل عنه اذ لو لم يكن عبداً لسماه لتكون العهدة عليه دونه. ثم ايش؟ ذكر المصنف رحمه الله تعالى. ذكر الشارق رحمه الله تعالى

بياناً يتعلق بنوع اخر من انواع علوم الحديث التي ترجع الى الرفی بشرط وهو نوع المرسل - 01:03:30

وحقيقة الموصل عندهم ما سقط من اخر اسناده بعد التابعين راو او من السمع والراب من اخر اسناده بعد التابعين رام او اكثر. ويعبّر

بهذا ولا يسجن لأن السابق صحابي اذ لو كان كذلك لما كان موجباً رد الحديث لأن الصحابة كلهم - 01:03:50

عدول ويقال بعبارة اوجز ان المرسل ما اضافه التابعي الى النبي صلى الله عليه سلموا والذى اشق لقولي ومرسل الحديث ما قد

وصف برفع التابعين وضعف موسى من حديث ما قد وصف برفع تابع له وضعف وخصه بعض اهل - 01:04:20

من حديث بحديث التابعي الكبير والمختار استواه مع غيره فلا فرق بين كون النبي صلى الله عليه وسلم تابعيًا كبيراً او صغيراً.

وهذا هو الذي اشار اليه الشارع بقوله سواء كان - 01:04:50

تابعوا كبيراً حتى قال او صغيراً وميز بين الكبير بأنه من لقى جماعة الصحابة وان وبين الصغير وانه من لقى واحداً منهم او اثنين.

وهذا تقدير تقريري. وللهذه بذلك اصطلاحات مختلفة فالحافظ ابن حجر جعل التابعين ثلاثة طبقة الاول منهم - 01:05:10

التابعى الكبير والطبقة التاء والطبقة الثاني منهم التابعى الاوتق الطبقة الثالثة والتابعين الصغير. وجعل وصف التابعين الكبير حقاً لمن

اخذ عن كثير من الصحابة ووصف التابعين الاوسط حقاً لمن ادرك قليلاً منهم - 01:05:40

والتابعى الصغير وصفاً او حقاً لمن لقى واحداً منهم او رأه ابوه يعد للتابعين للشرف الرؤية ثم ذكر رحمه الله على اختلاف اهل العلم

بالاحتجاج بالمرسل. وهذه المسألة يقع الفضل فيها بين - 01:06:10

متعلقين احدهما الاحتجاج. به من جهة الرواية. والآخر الاحتجاج به من الدرية احدهما الاحتجاج به من جهة الرواية والآخر

الاحتجاج به من جهة الدرية والكلام المقبول في علوم الحديث عند المصنفين فيها يخلط فيه غالباً بين - 01:06:40

انهما فان من اهل العلم من يرى ضعف المرسل من جهة الرواية لكنه يرى الاعتداد به من جهة الدرية. والمختار ان المرسل من جهة

الرواية من نوع الحديث الضعيف. للجهل بالسابق. قال العراقي ورده جماهير للجهل - 01:07:10

واما من جهة الدرية فينظر فيما يحتفظ به من القرائن فموقع اجماع الصحابة عليه او موافقته قول الاربعة منهم. او موافقته قول

واحد منهم لا اخالف له فيكون حينئذ حجة في العمل به باعتبار هذه الفرائض. لكنه - 01:07:40

قدم عليها في الذكر لشرف رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم. فلا جل كونه مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم صرح بكون

العمل عليه لا على وجه انفراده بل باعتبار القرائن التي ضمت اليه. وهذه الجادة - 01:08:10

بحكم المرسل روایة ودرایة هي الجنة السوية انه يرد باعتبار الروایة فلا يصح وهو الذي حکاهم الامام مسلم في الامام مسلم في

مقدمة صحيحة عن اهل الحديث. واما بالنظر الى الدرية - 01:08:30

اي الحكم المستفاد منه فينظر الى القرائن الحافة به. وشغل المحدثين الاول وشغل الفقهاء والاصوليين الثاني. نعم. احسن الله اليكم
قال الشارف رحمه الله تعالى ثم اشار رحمه الله الى باقي اقسام المردود بقوله وان تجده بين طرفين واحد قتل. فسمه منقطعا -

01:08:50

او كان باثنين ففرق واقعا مع التوالي فادعوه بالمعطاليين. الضمير المنصوب فيه تجده دعائما الى السد والمجرور والمجرور في طرفيه
عائد الى الاسلام وطرفيه بسكون الرأي للضرورة تثنية طرف بفتحها اه وفوق اه وفوق ظرف -

01:09:20
وهكذا ظرف مقطوع عن الاضافة مقيم على الضمة. هكذا نعم المنقطع هو الذي حذف من بين طرفي اسناده راو واحد سواء كان
الحجم في موضع واحد او في اكثر. والمعدل يفتح الضاد معجمة من -

01:09:40
اعظمته اذا صيرت امره معضلة هو الذي كذب من بين طرفي اسناده راوين فاكثر على التوالي. وقولنا على التوالي مخرج للمنقطع في
موضعين مثال منقطع مالك عن يحيى في موضع ما -

01:10:00
مثال منقطع مالك عن يحيى بن سعيد عن عائشة فان يحيى فسعيد لم يسمع من عائشة بعدما سمع من سمع منها ومثال معطى آآ^ا
الشافعي عن مالك عن ابي هريرة اذ قضي بالزناد والاعرج. واعلم ان ابا الحسن التبريزى في كتابه الكافي في علوم الحديث. خاصة
المنقطعة والمعضلة -

01:10:20
لما بين طرفي اسلامي وابن الصلاح لم يحصلها بذلك. فما حذف من اول اسناده واحد فهو منقطع عند ابن الصلاح. وما حذف من اوله
اثنان معظمما عنده وعدة الى كلها معلم. اه زاد هنا هو ان الجزء وان يعني -

01:10:40
وان الجوزقاني في مقدمة كتابه في موضوعات قال المعدل اسوأ حالة من المنقطع والمنقطع اسوأ حالة من المرسل والمرسل لا تقوم
به وانما يكون معدل اسوأ حالا من المنقطع اذا كان الاستطاع في موضع واحد. اما اذا كان في موضعنا واكثر فانه يساوي المعضلة
في سوء الحال -

01:11:00
ذكر الشارخ رحمه الله تعالى بيان اخر لجملة من ناظم ابيه يتعلق بنوعين من علوم الحليب يرجعان الى الرد هما المنقطع والمعدل
اجتماعهما في ادرجهما معا. والمنقطع اختلافا ما سبق. فوق مبتدأ اسناده رام -

01:11:20
من سخط فوق مبتدأ اسناده راو او اسهر لا على التوالي غير الصحابي لا على الدوالي غير صحابي. ومعنى قولنا فوق مبتدأ اسناده
اي فوق شيخ المخلف اي فوق شيخ المصنف لانه اذا كان الساقط هو الشيخ سمي معلقا -

01:11:50
اما المعدل فهو ما سقط فوق مبتدأ اسناده راويان او اكثر. مع ما سقط فوق مبتدأ اسناده راضيان او اكثر مع التوالي. فتحصر
المغايرة بين المنقطع والمعدل بشرط التوالي في الشرع. فلو تعدد -

01:12:20
راعوا في مواضع مختلفة من الاسناد دون توان لم يسمى ذلك معطاء ولو كانت. اكثر من موضعين فشرط المعدل وجود التوالي. ثم
مثل الشارخ رحمه الله تعالى لكل فقال مثال منقطع -

01:12:50
مالك بن عياب بن سعيد عن عائشة لا. فان يحيى بن سعيد لم يسمع من عائشة. وانما سمع من سمع منها فيكون بينه وبين عائشة في
العادة الجارية كم راوي -

01:13:10
كالراوي راو وادي من يحيى بن سعيد هذا؟ يحيى بن سعيد الانصاري قالوا تأخرروا الطبقة هو الذي يروي عنه مالك. ثم ذكر من هذا
المعدل بقوله الشافعي عن مالك عن ابي هريرة باسقاط ابي الجنادي والاعرج يعني بين من -

01:13:30
بين نساء ابو هريرة بين ابي هريرة ومالك فان مالكا يروي حدث ابي هريرة عن الاعور وابو زناد اسمه ها هذا منه ابو زياد الاعرج
هذا الاعرج يقول العالم الفوز او الزناد من اعتقاده. اسمه عبدالله بن وكلها مدنى -

01:14:00
ثم ذكر رحمه الله تعالى كلاما لا قائل تحته فيما وقع من الخلف بين ابي حسن التليفزي ومن الصلاح الرمال يحصل من الاجتماع
والاختراق بين المنقطع والمعدل محصنه ما سبق تقريره في حددهما -

01:14:30
وانه ما يتميزان كلا عن الآخر بذلك ولا تعلق لهما بنوع معلم لان السقف الواقع فيه ما يكون فوق مبتدأ الاسلام. والا لو كان استقرروا
من مبتدأ الاسلام فانه حينئذ يكون معلقا. ثم -

01:14:50

ذكر نقاً عن الجوزقاني والمراد به هدى ابن الجوزي ابو الفرج رحمة الله تعالى في كتابه الموضوعات. هكذا يوهمه كلام المحقق في قوله في الاصول ابن الجوزي ويسمى الجوزقان وليس هو المراد النقد عنه هنا وان كان له كتاب - 01:15:10

وانما المراد به صاحب كتاب الاباطيل والمناكير. وهو مطبوع في مجلدين. وهذا الكلام في مقدمته وفيه ترتيب ان المعضل اسوأ حالا من المنقطع اي اشد ضعفا. والمنقطع اسوأ حالا من المرسل. والمرسل - 01:15:40

لا تقوم به حجة يعني في الرواية عند المحدثين. ثم قال الشارف وانما يكون المعضل اسوء حال من اذا كان الانطباع في موضع واحد. اما اذا كانت الوضعيه او اكثر فانه يساوي المعضلة في سوء الحال. فاذا تعدد - 01:16:00

تأثرت بالمنقطع فكان اكثر فكان اثنين او اصغر لا مع التتابع فانه يكون في المعضل في سوء الحال. نعم قال رحمة الله تعالى ثم اشار رحمة الله الى تقسيم السخط من الاسناد باعتباره وخفائه فقال ثم السقوط منه ما قد ينجرى - 01:16:20

الاطلاع بعدم اللقاء والسماع من اجل التاريخ فمهنه تبدو صفات الشيوخ. التاريخ ذكر وقت وقع فيه امر مشغول يتعرف به ما بين وقت معين ووقت اخر. قوله نسخة اخرى وقوله. نعم. وقوله - 01:16:40

بعد لقاء متعلق بيدرك والثقة على قسمين خفي وسيأتي وجي و هو الذي يظهر بكون مولد الراوي متاخرا عن وفاة من روى عنه او بكون جهتيهما مختلفة كخراساوة المساء ولم ينقل عن احدهما اه رحل عن - 01:17:00

من جهة الى جهة الآخر. ولذلك احتاج الى التاريخ فان فيه تقيدا فان فيه تقيد موادر الرواية اليهما مختلفة نعم كخرسانة وخشاء ولم ينقل ان احدهما رحل عن جهته الى جهة الآخر - 01:17:20

لذلك احتاج الى التاريخ فان فيه تقيد مواليد الرواية ووفاتهم. الاخر ووفياتهم وسماعاتهم وارتحالاتهم قال الحاكم ابو عبدالله لما قدم علينا ابو جعفر محمد بن حاتم الكش بفتح الكاف وتشديد المعجمة المكسورة وحدث عن عبد ابن حميد سالت - 01:17:40

عن مولده فذكر انه سنة ستين ومائتين. فقلت لاصحابه سمع هذا الشيخ ابن عبد حميد بعد موته بثلاثة عشر بثانية عشرة سنة قال ابو عبد الله الحميدي ثلاثة اشياء يتم تقديم العناية بها العلل واحسن كتاب وضع فيها كتاب الدرسي. والمختلف والمختلف واحسن

كتاب مضاعف فيه كتاب - 01:18:00

وفيات الشيوخ وليس فيها كتاب وكانه يريد على الاستيعاب. واعلنت واعلم انه لم يكن التاريخ في صدر الاسلام الى ان ولد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وافتتح بلاد العجم ودون الدواوين وجرى الخراج. فقيل له الا تؤرخ؟ فقال وما التاريخ؟ فقالوا شيء كانت تعمله على عاجل. يكتبون في شهر كذا من سنة كذا - 01:18:20

فقال عمر هذا الحسن فقال قوموا نبدأ بتاريخ مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال قوم بل من وفاته وقال قوم بل من هجرته. ثم اتفقوا على ان يبدأوا من هجرته - 01:18:40

ثم قال قوم نبدأ بشهر رمضان وقال قوم نبدأ بالمحرم لانه انصرف الناس للحج ثم اتفقوا على اليد المحرم وكانت الهجرة في شهر ربيع الاول وكان مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة يوم الاثنين عشر ليلة خرجت منه. فتقدم التاريخ على الهجرة على قلوبه صلى الله عليه وسلم المدينة بشهرين واثنتي عشرة ليلة - 01:18:50

وكانوا يكتبون كلمة شهر رمضان وربيع الاول وربيع الآخر. ويذكر المشار مع هذه الثلاثة ولا يذكرون مع غيرها من الشهور. اما رمضان ولما قيل انه من اسماء الله تعالى وان كان الصحيح خلافا. واما الربيعان فلامر العرب ربيعين اخرين وهما ربيع ربىع الثامنة. الربىع الاول هو الزمن الذي يكون فيه - 01:19:10

وهو ربيع ابتدى والربىع الثاني والزمن الذي يدرك نعم النبوى يعني الزمن احسن منه. والربىع الاول هو الزمان الذي يكون فيه الكفاءة والنوم وهو ربيع والربىع الثاني هو الزمان الذي يدرك فيه الشمار. فيميز يدرك فيه ثماره - 01:19:30

اي تنظر باسم الله فمن يزور ببىعى الشهور عن رباعي الازمة في كلمة الشهر في اولها هكذا. وكانوا يجعلون الشهور كلها الا جمادى الاولى وجمادى الاخري. وكان ابو عبيدة يؤنس سفرا. ايضا ويمنعه الصرف وهي كلها معارف جارية - 01:19:50

ما شاء الله. مجدى الانعام. ذكر الشيخ رحمة الله تعالى جملة اخرى تتعلق ببيان قطعة اخرى من نظم والده تتضمن قسمة السخط في

الاسناد باعتبار ظهوره وخبائه وان ينقسم الى قسمين احدهما ثقب جريء والآخر سخط خفي. وقدم رحمه الله تعالى - 01:20:20
الجلي لعدم اختصاصه باسم يدل عليه بل يندرج فيه انواع معروفة كالمعلوق والمنقطع والمعرض فان هذه من نوع السبب الجليل اي
الظاهري البين اما الصبر الخفي ففيه انواع تأتي في المرسل الخفي والمدلس ويعرف السقف الجري بالتاريخ - 01:20:50
اي بمعرفة الولادة والوفاء قدימה وحديثا فمن عرف مواليد الشيوخ ووفياتهم وموالده الله عنه الكاذب. ثم ذكر ان من احسن الكتب
ذلك وضعا ان من احسن الكتب التي ينبغي ان يعتنى بها في ذلك ما ذكره ابو عبد - 01:21:20
الحميدي والمراد به صاحب الجدورة المختبىس تلميذ ابن حزم لا عبد الله ابن الزبير شيخ البخاري انه قال ثلاثة اشياء ثلاثة يجب
تقديم العناية بها العلب واحسن كتاب وضع - 01:21:50

واحسن وحياة الشيوخ وليس فيها كتاب ثم قال الشارح وكأنه يريد على استيعاب اي كتابا مستوعبا ذلك اما دون استيعابه فان عامة
الكفر التي اعتنى بقوات او كتب عدة تعنى بهذا كتهذيب الكمال وفروعه تهذيب التأديب وتذهيب التأديب وتقريب التأديب فانه
يعتني فيها - 01:22:10

من كوارث الوفيات ثم استبرد المصنف رحمه الله تعالى بمثل طرف مما يتعلق بالتاريخ وابتداء وضعه عند المسلمين رحمه الله تعالى
رسالة نافعة في هذا اسمها الشماريخ في علم التاريخ ذكر ما ذكره المصنف هنا وزاد عليه ما زاد. نعم. احسن الله اليكم -
01:22:40

خلقنا القاطن رحمه الله تعالى وقد يكون خافيا فلا يقف عليه الا من حفظ المتصل بما به يكون ذاك جاء بصيغة تحتمل اللقاء من دين
مذهب المؤمن فهو المدلس من المقبول. قال الشارق رحمه الله تعالى مات اسم موصول عائده الضمير المجرور والباء -
01:23:10

والباء جابت له ضحية والجارة بالصيغة في المصاحبة. ومن ابتدائية والكل متعلق بجاءة وهو خبر يكون وذاك اسمها واشارة الى
السقف والجملة صلة اصول ومبتدأ خبره فهو المدلس بفتح اللام واشتقاقه من الدنس في التحرير وهو اختلاط الظلام سمي بذلك
لاشتراكه نافح - 01:23:30

هكذا والرقي بضرب اللام وكسر القاف وتشديد الباء والصيغة المحتملة للقاء هي عنى او او قال يعني القضية هو الذي ليس بدليل
ولا يعرفه الا الحفاظ ينقسم الحديث الذي يقع هذا السقف الذي في اسناده الى مرسل خفي وسيأتي الى مدلس
بفتح - 01:23:50

وهو ما رواه الراوي عن من ولم يسمع منه او عن من لقيه وسمع منه غيره رواه عنه بلفظ محتمل في السماء وموهم له. فقوله ان
اشارة الى لقائه لمن روى عنه وقوله هذا بمقبول تسميم للنظم وليس باحتراز عن شيء. مثاله ما رواه عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن
ابي اسحاق عن - 01:24:10

زيد يعني اكمال البيت لا معنى من البيت لا معنى له. لكن احيانا يكون هذا الاكمال فيه فائدة. كما قالوا حشر الرحابية سكر. حشر
الرحابية سكر. يعني الزيادات التي زادها مما لا تتعلق بعلم الفوائد. فيها فوائد كقوله - 01:24:30

والثان وهم التمام ايش بعض فكل حافظ امام لا تعلق لها بالقسمة فتنة الفرائض لكنه زادها ووقدت
موقعها حسنا. نعم. احسن الله اليكم. مثاله ما روى عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن ابي اسحاق عن زيد ابن القيم - 01:25:00
بمشاهدة بحثية مضمومة ففوقية مفتوحة فتحتية ساكنة. ففيكم ملك عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وليتكم ابا
بكر فقوى امين اعوذ بالله من لا تأخذني بالله لومة لائم. نومة لائم. هذا الحديث في سورة المتصل لأن سماحة الرزاق من التوري
مشهور. وكذا سماحة الثوري من ابي اسحاق - 01:25:20

ان عبد الرزاق لم يسمعه من الثوري وانما سمعه من النعمان الدام شيبة الجندي بفتح الجنين والنون عن الثوري ولم يسمعه الثوري
ايضا من ابي اسحاق السبعي وانما سمعه من شريك عن ابي اسحاق جاء ذلك مبينا من وجه اخر. واعلم ان ما رواه الصحابي عن
النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمعه انه يسمى مرسل صحابي. ولا يسمى مدللة ادبها وان هذا - 01:25:40

يسى تدريس الاسناد وهو مكروه عندهم حتى قال شعبة مبالغا في ذمه لأن اذني احب الي من ان ادرس. وقال ايضا التدليس اخوا الكذب وان ما اختلفوا في رواية المدلس فذهب فرقة من البقاء والمحذفين الى عدم قبولها مطلقا لأن التدليس جرح وذهب الجمهور لا قبول الا قنطرة - 01:26:00

لأن التدليس جرح وذهب الجمهور إلى قبول من عرف أنه لا يدرس إلا عن ثقة كابن عبيدة والى رب من عرف أنه يدرس عن الثقة حتى ينص على سمعه من قول سمعته حدثنا وأخبرنا. وقال ابن الصلاح ما رواه المدلس بلغه محتمل لم يبين فيه السماع ولا الاتصال فحكمه حكم مرسل - 01:26:20

ما رواه ابن مبین للاتصال نحو سمعت وهو واخبرنا فهو مقبول يحتاج به. فان قيل من حامل لمن عرف أنه لا يدرس إلا عن ثقة على اسقاط الواسطة بينه وبين من روی عنه بصفة مهمة اجيب بأنه يحتمل أن أنه سمع الحديث من جماعة من الشفاب فاستغنی بذلك عن ذكر أحدهم او جميعهم بتحققه - 01:26:40

هذا الحديث كما يفعل المرسل وان له مثبتين اخرين احدهما تدليس التسوية وهو شرع التدليس والآخر تدليس الشيوخ. سورة الاول ان يكون حديث عند الراوي عن شيخ توثيقه وذلك الثقة يرويه عن ضعيف وذلك الضعيف في الآخر وذلك. وذلك الضعيف يرويه عن ثقة - 01:27:00

سوف يقذف ذلك الرؤي ويحذف ذلك في الآخر الراوي. فيحذف ذلك الراوي الضعيف ويصل الثقة بالثقة والمهم للسماع وكأنهم ثقات. وسورة الثانية ان يذكر الراوي شيخه بما لا يعرف به بالاسم لو كتب - 01:27:20

بما لا يعرف به يعرف والسورة الثانية ان يذكر الله شيخه بما لا يعرف به الاسم او كنية او نسبة الى قبيلة او بلدة او صنعاء. هكذا صنع ويختلف حال هذا النوع الكراهي بحسب الغرض منه فاشهده كراهة كان ضياع. ما معنى ضياعته - 01:27:40

ايش؟ مضيعة ما معناها ايش؟ قرية لها سنة مخصوصة نجى اخو ظلوعة الارض المولدة التي جعلت للناس يزرعنها ويؤدون غلتها الارض المغلة التي دفعت للولاية يزرعنها ويدفعون غلتها يعني جعل عليهم قدر من ولي الامر - 01:28:10

يزرعونها ويستفيد ما قل منها ويدفع قدرها إلى ولي الامر. ثم صار اسم القرى التي كان هذا اصلها في الواقع اليوم في مصر وغيرها. نعم احسنتم. ويختلف حال هذا النوع في التراعة بحسب الغرض منه فاشهده كراهة كون الغرض اخفاءه - 01:29:00

ضعيفا وقد يفعل لكوني صغيرا في السن او تأخرت وفاته وشاركه فيه من هو دونه وقد يكون الغرض من ذلك ايهام كثرة الشيوخ الشيخ رحمة الله تعالى ما يتعلق من نوع الثاني من انواع - 01:29:20

لفظي وهو الشخص الخفي. مما يرجع إلى الظهور او الخفاء. ومقابلة كما سلف احق الجنبي بانواعه والسقط الخفي له نوعان احدهما المرسل الخفي والاعظم المدلس. وابتدا الشارخ تبعا للناظم ببيان حقيقة - 01:29:40

المدلس فقال الشارب وهو ما رواه الراوي عن لقيه ولم يسمع منه. او عن من لقيه وسمع منه ما رواه غير ما رواه عنه بلفظ بلفظ محتمل سمع وهم له. وتحرير هذا الحد ان يقال المدلس وحديث رجل عن - 01:30:10

لقيه ما لم يسمعه. حديث رجل عن لقيه ما لم يسمعه منه بصيغة محتمل ايش؟ وقوع السماء كعن وقال صيغة محتمل وقوع سماعك عنه قال وذكرنا فيما سلف ان اهل العلم - 01:30:40

في البيان عن احتمال الصيغة لهم ثلاثة ادباء. احدها بصيغة محتمل الذي ثانية بصيغة محتمل السماع. وثالثها بصيغة محتمل وقوع السماع. الاول تحتمل الرقي وتاريخها بصيغة محتمل السماع ثالثها بصيغة محتمل وقوع السماع وهذا هو - 01:31:10

المقدم على ما بينه السخاوي في فتح المغيث وهو الذي اراده الهمام ابن حجر في نخبة الفكر كما اوضحه تلميذه عنه فإذا وجدت رواية اخرى حديثا ما لكن لم يسمع هذا الحديث منه. ثم روى ذلك الحديث عنه بصيغة محتمل وقوع السماع حيث - 01:31:40

وقال فإنه يسمى مدلسا. والحديث المدلس شيء والتديليس شيء آخر فالتدليس اصطلاحا ايش تجد اصطلاح ايوا ساعين ايوا كمل لكن الفقهاء ها؟ نعم هذا اللي قررناه من العبارة المحررة حديث المدلس اوسع الى الحديث المدل - 01:32:10

من ذكر هذا الجرجاني في شرحه هذه مسألة من ضوائل العلم وسبق معنا قلنا التدليس هو اخفاء عيب في الرواية على وجه يوهم

اللاعب فيها. فو عيب وفي الرواية على وجه يوهم اللعب فيها. يستفاد مما ذكره الجرجاني في مختصره مع شرح ملا حلفي -

01:33:10

استفادوا مما ذكره الجرجانيون في مختصره مع شرحه لمن حنفي. وسيأتي الى هذا العموم فيما يستقبل. ثم ذكر المصنف الشارق رحمة الله تعالى من هذا الدين المدلس وهو حديث عبد الرزاق عن سفيان -

01:33:50

عن زيد عن حذيفة مرفوعا ان ولاتهمها ابا بكر الحديث فان هذا الحديث في صورة مختصرة لان عبد الرزاق لقي سفيان وسفيان لقي ابا اسحاق ولكن كلا منهما لم يروي الحديث عن من فوقه. بل عبد الرزاق سمعه من النعمان بن ابي شيبة الجندي عن الثوري. والثوري سمعه من اميره -

01:34:10

واسمه ايش؟ عبد القادر يا عم مش رايحين هذا الشعب. عشان تعاملوا ابن عبد الله السبعي. الصحابة عمرو بن عبد الله السباعي الحمداني الكوفي رحمة الله تعالى. ابو اسحاق لم يسمعه مني -

01:34:40

زيد وانما سمعه من شريك وهو شريك ابن عبد الله النخعي الكوفي فيكون التدليس طبقتين من الاسناد ثم قال واعلم ان ما رواه الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمعه منه يسمى -

01:35:10

منزل صحابي ولا يسمى مجلسا ادبا. اي لجوما للادب مع جناب الصحابة. والعارفون بفضل الصحابة ان تكون في الالفاظ المعبر بها عما يتعلق بهم الواقعى. من حديث صحابي لم يدرك ما -

01:35:30

اخبر عنه كحديث انس وغيره من صغار الصحابة عن الاحوال النبوية في العهد المكي. فهذا مرسل صحابي قالوا حينئذ انه تدليس حفظا لجلاب الصحابة رضي الله عنهم. ومثل هذا العدول عن القول -

01:35:50

بان اقوال الصحابة اذا تعارضت تساقطت لان هذا سوء ادب في حقهم فليقال كما ذكر ابن حجر اقوال الصحابة اذا تعارضت ارتفعت ان اقوال الصحابة اذا تعارضت اي اتبعت عن الاحتياج بها -

01:36:10

الى الارتفاع اولى بحسبتها الى السقوط. وهذا من الادب الذي عليه اهل السنة والجماعة واخل به من اقل به اليوم فصاروا يذكرون الصحابة كذركهم غيرهم فاذا ارادوا ان يحدثوا عن شيء يتعلق بصحابي ما -

01:36:30

انشأ من الجمل ما شاعوا كالذي يذكر حديث الاعرابي الذي دعا النبي صلى الله عليه وسلم فرسا ثم رجع عنه فتجده يذكر الاعرابي بقوله فقال الاعرابي الحلف البائس المتهتك الى اخر ما قال به جائرة في قوله فمثل هذا سوء ادب مع جناب الصحابة. ولا ينبغي ان يجاوز الانسان -

01:36:50

احاديث فالاحاديث جاء فيها ان اعرابيا باع النبي صلى الله عليه وسلم فرسا فلا تزد من كيسك ما يضرك في دينك ومن تتبع هذا في احوال الصحابة عند السلف رأى طهارة السننهم وعفتها عن ان يقول -

01:37:20

توفي الصحابة شيئا وان كان ظاهر الاحاديث وقوع معصية منهم تكررة رضي الله عنهم او غيرهم من الصحابة الذي غل الشملة فلا يجاوز في ذكر هؤلاء الاحاديث. فاحرص على ان ما جاء متعلقا بالصحابة ان -

01:37:40

وما جاء في جملة الرواية في الرواية دون زيادة. ثم ذكر رحمة الله تعالى ان التدليس المتقدمة بيانه هو تدريس الاسناد وهو مكروه عندهم ولهم في ذلك جمل من القول. ثم قال -

01:38:00

اختلقو في رواية المدلس فذهب فرقة من الفقهاء والمحدثين الى عدم قبولها مطلقا. وذهب الجمهور الى قبول عرف انه لا يدلس الا عن نفقة كابن عيينة. والى رفض من عرف انه يدلس عن الثقة وغيره حتى ينص على سمعاه -

01:38:20

بقوله سمعت او حدثنا او اخبرنا فالمحدثون على درجات مختلفة منهم من اكتملوا منه على لقلة تدليسه او انه لا يروي الا عن ثقة في او ابن عيينة ومنهم من شهر بكترة التدليس -

01:38:40

فيقتصر الى بيان السمع من كابن جرير وغيره ابن حجر كلام نافع في مقدمة كتابه ذكر فيه مراتب المدرسين وجعلهم حمزة طبقات. ثم ذكر بعد ذلك ان للتدايس نوعين احدهما تدليس التسوية وهو شرط التدايس والآخر تدليس الشيوخ ثم بين حقيقة -

01:39:00

الشيخ بقوله ان يكون حديث عند الراوي عن شيخ له ثقة وذلك الثقة يروين عن ضعيف بذلك الضعيف يرويه عن ثقة ذلك الضعيف يصل الثقة بالثقة بلفظ موهم في السمع وکأن رواة كلهم ثقات - 01:39:30

كالذى يعزى الى بقية ابن الوليد والوليد ابن مسلم الحمصيين انها كانا يعودان الى حديث الاوزاعي عن الضعفاء عن الثقاقة فيسخطون اولئك الضعفاء ويسوقون الاسناد كله واليه ما اشار الذهبي رحمه الله تعالى في اخر نظم المدرسین بقوله ولید مسلم قفادقة - 01:39:50

بعد واه ملة دنية. اريد مسلم غفى بقية حج واه صلة دنية. ثم ذكر سورة الثاني وهو تدریس الشیوخ بقوله ان يذكر الله شیخه بما لا يعرف به باسم او کنية او نسبة او قبیلة او - 01:40:20

ولدة او صنعة فيذكره معينا ولا او يذكره معينا ولا يصلح عنه بان يقول اخبرنا ابو عبد الله ابن ابي عبد الله المكي فلا يطلع على حقيقته الا عند الحاذق بهذا الفن. كالذى كان يفعله منه - 01:40:40

الطبقة الماضية في القرن السابع احمد ابن الصديق الغماري فانه كان يقول في امانیه وفي بعض تصانفه اخبرنا ابو حفص ويريد بذلك عمر بن حمدان المحرصي فلا يعرف بذلك الا من يعرف هنا الشیوخ والقافهم وانطباقهم - 01:41:10

اما من يجهلها فلا يستطيع ان يقف على حقيقة هؤلاء فهذا التدریس الذي يكون للشیوخ يحملهم عليه اما بكثرة الشیوخ او اراده اخفاء عيب الدين بان يكون الرامي ضعيفا او يكون ذلك الراوي صغيرا روى عنه غيره فلا - 01:41:30

ان يذكر احدا يشاركه فيه غيره فيذكره على هذا النحو الذي لا يهتم به. وهذا النوع وهو تدریس الشیوخ يندرج في التدریس ولا يندرج في الحديث المدلل. هذا النوع تدليس الشیوخ يندرج في التدليس ولا يندرج - 01:41:50

حيث المدرس كيف يندرج في التدریس؟ لان التدریس ايش؟ اخفاء عيب في الروایة على وجه نوره ان لا عيب فيها فروايتها عن شیوخ ضعيف ثم تعنيته هذه اخفاء لعيب فيها يوهم ان لا عيب فيها. لكنه ليس حديثا مدللا - 01:42:10

لان الحديث المدرس هو الذي يرويه راو عن من لقيه ما لم يسمعه منه بصيغة تحتمل وقوع السمع فالتدريس وعاء واسع تدرج فيه انواع ثمانية منها هذه الانواع المشهورة المذكورة هنا تدریس الاسناد - 01:42:30

التسوية وتدليس الشیوخ والا فانواع التدریس تصل الى ثمانية انواع. نعم. احسن الله اليكم. قال رحمه الله تعالى وما به الخفاء وايضا حصل بما يكون للقاء محتملا. احسن الله اليكم ذكر في الشرح هنا ممن - 01:42:50

وهي هكذا في النشرة الثانية. هي البيت الثاني قال فمن؟ وفي الشرح على انها جدا. وهكذا النسخة الثانية مما يصلحها وفي النسخة الثانية قال ممن يكون من معاصر النمل والشر؟ الشر ما دام ما تعرض للمعاصي ولكن هي - 01:43:10

قال رحمه الله تعالى وما به ايضا حصل بما يكون للقاء محتملا من يكون لي وما به لقاء حليما. فالمرسل الذي خفي ارساله وما اختلف عن حافظ مثاله. قال الشارح رحمه الله تعالى والفقه في - 01:43:30

هكذا بتشدد اليماء صفة لمبدأ محنوف اي استقبل قبل وحصل خبره والالف للاطلاق صلة الماء والضمير المجرور عائد والباء الجار حزنه والجارة فيها للإصابة. ومن ومن الجارة لمن؟ لمن وما الثاني نافع بمعنى صفة والاولى منصورة بمعنى الذي مبدأ خبره المرسل. والمراد بالافساد هنا مطلق انقطاع لا - 01:43:50

الصحابي كما هو المشهور في حديث المرسل. والمعنى ان الحديث الذي حصل فيه سقف خفي بان رواه الراوي عن معاصره الذي لم يعلم لم يعلم انه لقيه بلفظ محتمل للقاء به آآ وهو وهو موهم بسماعه منه هو المرسل الذي خفي الشام. ومثاله ما رواه - 01:44:20 حديث عمر ابن عبد العزيز عن حقبة ابن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله حارت الحرس. قال الحافظ ابو الحجاج المثلي في الاطراف ان عمر لم يبقى - 01:44:40

واعلم ان الارسال الخطى يدرك بتصریحهما من مطلع على عدم اللقاء كقول بالذی في لقاء في لقاء عمر بحقبة وفي اخبار الراوي عن نفسه بعد السمع عبيدة ابن عبد الله ابن مسعود عن ابيه واحادیث في السنن الاربعة. روى الترمذی ان عمرو بن مرة قال له هل تذكر من عبد الله شيئا يعني اباه؟ قال لا - 01:44:50

وان الجمهور على ان المرسل الحقيقى قسم من المدلس لا قسيم لا قسيم له. لا قسيم له. ولهذا قال الحافظ ابن عبدالرحيم في شرح وانما يكون تدريسا اذا كان المدلس قد عاصر المروي عنه او لقيه ولم يسمع منه او سمع منه ولم يسمع منه ذلك الحديث الذي لم -

01:45:10

والمحترف عند الحافظ صاحب النخبة ان المرسل الخبي قسيم للمدلس لا قسم منه. وان التدليس من علم لقاوه والمرسل من لم يعلن لقاوه وهو نحو ما قال ابن الخطاب في كتابه بيان الوهم والايهام. اما اذا روى عن من لم يدركه بلفظ موهم فان ذلك ليس بتدليس على -

حکی ابن عبد البغی عن قوم انه تدلیس. رحمه الله تعالى في بيان في جملة اخرى من نظم ایبه نوعا اخر من انواع علوم الحديث هو المرسل الخفي. وحقيقة عندهم حديث راو عن من عاصره -

01:45:50

ولم يثبت لقاوه به. حديث راو عن من عاصره. ولم يثبت لقاوه به بصيغة تحتمل وقوع السماع بصيغة تحتمل وقوع السماع كعن فالفرق بين المرسل الخفي والمدلس ان المدلس يشتمل -

01:46:10

اللقي والسماع. اما المرسل الخفي ف تكون معاصرة فقط دون لقاء ولا سماع بينهما ولاجل هذا صار الصرف فيه اخفى من الصف في المدلس ثم مثله رحمه الله تعالى بقوله ومثاله ما رواه ابن ماجة بالهاء -

01:46:40

وليس في اثناء المربوطة ابدا لا وصما ولا وقف. يذكرون البيت اللي ذكرناه فيها احسنت يا صاحب لا لجاجة يا صاحي نطق ماجة منها بلا لجاجة. ومعنى يا صاحي يعني يا صاحب -

01:47:10

رحم له. قال في المنحى و قوله في صاحب يا صاحي شذان معنى فيه باصطلاح. ثم ذكر اسناده عنده بقوله من حديث عمر ابن عبد العزيز عن عقبة ابن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله حاجا حرس -

01:47:40

قال الحافظ ابن حجاج الجزي ان عمر لم يبقى عقبة وهو معاصر له فيكون حينئذ مرسلًا خفيا ثم بين السبيل المؤدية الى معرفة الارسال الخفي فقال واعلم ان الارسال الخفي يدرك بتصريح امام مطلع على -

01:48:00

اللقاء بقول المزيد في لقاء عمر لعقبة وبأخبار الرواية وهذا طريق اخر وبأخبار الرواية عن نفسه بعدم جانبي عبيدة ابن عبد الله ابن مسعود عن ابيه واحاديث في السنن الاربعة روى الترمذى ان عمرو بن مرة قال له اتذكرة من عبد الله -

01:48:20

شيئا يعني اباه قال لا مع ان ابا عبيدة عاصر اباه سنين من حياته الا انه لم يسمع منه باصح قولين اهل العلم. واما الحكم على روایة ابي عبيدة عن ابيه فان الظاهر ان الحفاظ -

01:48:40

يقبلونها ويعدونها من جنس المسنن. وادخلها من ادخلها في المسنن ابي عبدالله احمد ابن حنبل وغيره وصححها علي ابن مديد ويقول شيبة والنمسائي معها لان ابا عبيدة علوم ابيه عن اصحابه من ثقاف اهل الكوفة. وكان اصحاب ابن مسعود -

01:49:00

واهلكوها قاله ابو عبد الله ابن القيم رحمه الله تعالى فمع انقطاع هذا الاسناد الا انه مما يدخل الحديث المقبول والمسنن ثم ذكر بعد ذلك ان الجمهور على ان الموصى الخفي قسم من المدلس لقسم له اي نوع من انواع -

01:49:30

المذلة. ثم ذكر القول المقابل له فقال والمحترف عند الحافظ. صاحب النخبة الى المرسل الخفي قسيم للمدلس لا اسم منه فهما نوعان متباينان يرجعان الى السطر الخفي. والفرق بينهما ان -

01:49:50

من علم لقاوه وان المرسل منه عاص لم يعلم لقاوه وهو الذي استقطاط عليه الاصطلاح فسبق الحافظ اليه ابو الحسن ابن القطان في بيان الوهمي والايهام. نعم. احسن الله اليكم. قال الناظم -

01:50:10

رحمه الله تعالى وقانا واياكم لكذب الاثر وظهرت قرينة للناظر يشعر ان باب ان ما روي مصنوع بذلك المروي هو الموضوع الآخر قال الشارق رحمه الله تعالى الاثر بالمد اسم فاعل من اثر الحديث بغير مد اثره باللغد والضرب اذا ذكرته عن غيرك -

01:50:30

في المروي مشددة والواو فيه هو ساكنة او الياء ساكنة مخففة والواو محركة مخففة. ولما خرج من المردود للسخط شرع في المردود للطعن وهو اقسام ينهى الموضوع وهو شهرها ويسمى ايضا المصنوف المختلط. وهو الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرف ذلك بامر منها -

01:50:50

بانه وضعه كما روى ابن حبنا في مقدمة تاريخ الضعفاء عن ابن مهدي انه قال قلت لمن سرق ابن عبد ربه من اين جئت بهذه الاحاديث؟ من قرأ كذا قال وضعتها ارgeb الناس فيها. قال ابن دقيق العيد اقرار الراوي بالوضع كاف في كاف في رده وليس بقاطع في كونه موضوعا بجواز ان - 01:51:10

الاقرار بجواز ان يكذب في هذا الاقرار ومنها حال تروي بن يكون مخالف لنص القرآن والصفة المتواترة او الاجماع او صلح العقل. ولا يقبل التأويل او يكون او يكون رقيقا رقيقا للفظ والمعنى - 01:51:30

الاحاديث الطويلة التي تروى في وفاة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولائمه الحديث لكثرة ممارستهم الالفاظ النبوية هيئة نفسانية يعرفون بها كما يكون من الفاظ النبوة السلام عليكم الالفاظ النبوية. وما لا يكون ومنها حال الراوي كما روى - 01:51:50 ابن ابراهيم دخل على ابن المنصور دخل على المهدى نعم وكان يعجب المهدى وكان يعجب المهدى اللعب بالحمام وبين يديه حمام فقيل له حدث امير المؤمنين فقال حدثنا فلانا عن فلانا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبقى الا في نصب او خب او حادر او جناح فزادت - 01:52:10

فزاده جناح فامر له المجيء ببذرة فلما خرج قال المهدى اشهد ان كذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال انما حمله على ذلك ميل الى الحمام وامر بذبح الحمام ورفض ما كان فيه. والواضعون منهم من يضع کلاما من عند نفسه ومنهم من يضع کلامه - 01:52:40

بعض الحكماء ذنب الحنان مسكيٰن. نعم. والواضعون منهم من يضع کلاما من عند نفسه ومنهم من يضع کلاما بعض الحكماء او الزهاد او الاسرائيلية نحو المعدة بيت الداء والحمير والحميد راسب او الحمية رأس الدواء فانه من کلام بعض - 01:53:00 اطباء لا اصل له عن النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نحب الدنيا رأس كل خطيئة فانه اما من کلام مالك ابن تيثار كما رواه الله في الدنيا في مكائد الشيطان او من کلام عيسى ابن مريم - 01:53:20

كما رواه البيهقي في كتاب الزهد ولا اصل له من حديث النبي صلى الله عليه وسلم الا من مراسل الحسن البصري. كما روى البيهقي في شعب الایمان ومراسله الحسن عندهم شبه الريح - 01:53:30 هكذا قال شيخنا شيخنا الحافظ عبدالرحيم ومنهم من يضع اسنادا صحيحا لمد ضعيف ليروج به ذلك الفتح واياضا منهم من يتعمد وضع اطلاطا كالزنادقة من يتعمد تدیننا كجهلة المتعبدین الذين وضعوا في الفضائل ومنهم من يتعمد تعصبا كما تعصب كمتعصب المذاهب دعاة الذكر المبتدةعة - 01:53:40

ومنهم من يتعمد اتباعا لهوى اهل الدنيا كفياث ابن ابراهيم ومنهم من لا يتعمده بل يقرأ منه توهما وغلطنا نحو حديث ابن ماجة. عن اسماعيل ابن محمد الطلحة عن ثابت ابن موسى عن شريك عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر من كثرت صلاته اليه حسن وجهه بالنهاي وقال ابو بكر - 01:54:00

قال معي قال ابو حاتم الرازى كتبته عن ثابت فذكرته لابن نمير فقال الشيخ يعني ثابتنا لا بأس به والحديث قال وقال ابو حاتم والحديث موضوع وقال الحاكم دخل ثابت ابن موسى على شريك ابن عبد الله القاضي والمستملى بين يديه وشريك يقول حدثنا الاعمش عن ابي - 01:54:20

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدخل فلما نظر الى ثابتة الى ثابت موسى قال من كثرت صلاته بالليل حسنا واتحسن وجهه بالنهاي وانما اراد - 01:54:40

ثابت لزهده وورعه. فظن ثابت انه يأوي هذا الحديث مرفوعا بهذا الاسناد. فكان ثابت يحدث به عن شريك عن الاعمش عن امر سفيان عن جابر قال ابن حبان وهذا قول شريك آآ قاله عقب حديث الاعمش عن ابي سفيان عن جابر يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم - 01:54:50

اخوجه ثابت في الخبر ثم سرقه. نعم. ثم سرقه منه جماعة ضعفاء وحدثوا به عن واعلم ان تعقد وضع الحديث سواء كان في الترغيب والترهيب او غيرهما حرام باجماع من يعتز به خلافا للحرمية فانهم جوزوا الوضع في الترغيب والترغيب - 01:55:10

وان روایة الموضوع حرام على من علم او ظن انه موضوع الا مع بيان انه موضوع وان الواقع المستحل للوضع كافر هكذا كافر والغير مستحل مرتكب كبيرة وعند الشيخ ابي محمد الجويلي كافر ذكر الشارح رحمه الله تعالى - 01:55:30

بيانا لجملة اخرى من انواع علوم الحديث وهي الانواع التي ترد لاجل الطعن في الراوي. فالذكور هنا شروع في عدتها. ومقدمها عندهم الموضوع لشدة في الضعف وسقوطه في الرواية. والحديث الموضوع هو المكتوب عن النبي صلى الله عليه - 01:55:50 وسلم ويسمى ايضا المصنوعة والمختلفة. والكذب على غيره من الصحابة او متابعيه تسمى ايضا حديث الموضوعات. لكن جمهوره هو عن النبي صلى الله عليه وسلم. فصار اذا ذكر يقال حديث موضوع هو المحجوب على النبي صلى الله عليه وسلم والا على غيره من تسد اليهم الرواية هو - 01:56:20

الكذب عليه قال الميقوني في نظمه وشرب المختلق المصنوع على النبي فذلك الموضوع وكنا في اصلاحها ايش؟ والكذب المبتلى - المصنوع على النبي وغيره الموضوع والكذب المفترق المصنوع على النبي وغيره الموضوع فيسمى موضوعا اذا كذب على الصحابة - 01:56:50

او التابع من تسد اليهم الرواية وان كان الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم اشد دوما من الكذب على غيره. ثم ذكر الشارف ان الوضع يعرف بامور منها اقرار واضعه بانه وضعه. اي اعترافه لانه وضع هذا - 01:57:20

في المنقول عن شرف ابن عبيدي ربه. وقال ابن دقير العبد في الاقتراب اقرار الراوي بالوضع كاف في رتبه وليس بقاطع في كونه موضوعة الجواز ان يكذب في الاطلاق. يعني يجوز انه كذب في اقراره وانه غير صادق - 01:57:40
بقوله انه وضع هذا الحديث. وهذا الذي جوزه ابن دقير العبد هو بالنظر الى الامكان العقلي اما باعتبار الظاهر المترتب على اقراره
فان المجزوم به شرعا انه مقر بان هذا الحديث من وضعه فيؤخذ بذلك. ومن طرق معرفة حديث موضوع الال المروي بان يكون مخالفا لنص القرآن - 01:58:00

سنة او اجماع او صريح العقل او غير ذلك من انواع نقد المد الدالة على انه يبعد صدوره من النبي صلى الله عليه وسلم ولابي العباس ابن تيمية كلام حافل في منهاج السنة النبوية ذكر فيه - 01:58:30

العلامات التي يعرف بها من المדי انه موضوع مكتوب عن النبي صلى الله عليه وسلم استخلصها تلميذه ابو عبدالله ابن القيم ووسع القول فيها بذكر امثلتها في كتاب المنار المهيوب. وهو اصل في معرفة علل - 01:58:50
ونقدها ومن تلك الطرق ايضا حال الراوي كما اتفق القياس ابن ابراهيم لما زاد او جناح في حديث لا تبقى الا في ابتغاء ارضاء المهدى ابن المنصور. فكذب موافقة لحال المهدى لينال منه - 01:59:10

عطاء من الدنيا فامر له المهدى بيذرة اي بمال وصلة من الدنيا وهذه الحكاية لا تصح فهي موية من وجه ضعيف لا يثبت. ثم ذكر ان الوضاعين منهم من يضع كلاما من عند نفسه. ومنهم من يضع كلام - 01:59:30

بعض الحكماء والجهاد او الاسرائيليات فيأخذه ثم يجعله حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم كالامثلة التي المصنف المعدة وحب الدنيا رأس الخطيئة. الى اخر ما ذكر. ثم ذكر ان من الوضاعين من يضع اجنادا - 01:59:50

لمتن ضعيف ليروج به ذلك المتن. فيأخذ اسنادا صحيحا مشهورا ويركب عليه ذلك المجد فيزعم مثلا ان مالكا حدثه عن امتنان عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ويدرك حديثا روي - 02:00:10
ضعيف ليوهם انه صحيح. ثم ذكر ان منهم من يتعمدوا الوضع اظللا. اي ابتغاء ظلال الناس واذا رفهم عن الحق فالزنادقة والزنادقة في عرض السلف اسم للمنافقين. ذكره ابن عباس ابن عثيمين - 02:00:30

وابو عبدالله ابن القيم ثم قال ومنهم من يتعمده اي الوضع تدينان اي ابتغاء الاجر كجهلة المتعبدين الذين ووضعوا في الفضائل والراغب ومنهم من يتعمد تعصبا كمتعصب المذاهب ودعاة مبتدعة ويضعون الاحاديث - 02:00:50
بحامل التعصب ومنهم من يتعمده اتباعا لهوى اهل الدنيا في غياث ابن ابراهيم ولم تصح الركيابة فيه وهي التي تقدمت. ومنهم من يتعمدوا ان لا يتعمدوا بل يقعوا منه توهما وغلقا. الذي وقع من ثابت ابن موسى فانه دخل على شريك ابن عبد الله - 02:01:10

وهو يحدث باحاديث فلما رأه الشيخ ابن عبد الله وكان ثابت رجلا حسن الوجه فقال شريك من والصلة بالليل حسن وجهه بالنهار.

اراد ثابت لجهده وواعظ. فظن ثابت ان هذا مثني - [02:01:30](#)

يتعلق بالاسناد الذي ذكره شريك في اخره فان شريكا ذكر عن الاعمش عن جابر ثم دخل على هذا يعني هرب منه مع السماع للسلام.

فقال من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار. فتوهم ان هذا - [02:01:50](#)

حديثا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم. وفي عد ما اتفق للثابت من جملة وضع نظر ولا اشبه وانه من جنس المدرج ولهذا ذكره

من ذكره في نوع المدرج لانه ادرج هذا المتن في هذا الاسناد مع عدم تعلقه - [02:02:10](#)

بل هو متعلق بمثل اخر كما قال ابن حبان وهذا قول شريح قاله عقب حديث الاعمش عن ابي سفيان عن جابر يعلم الشيطان على

قافية احدكم فادرجه ثابت في الخبر. ثم قال ثم سرقه منه جماعة من الضعفاء اي اخذوا هذا المتن بهذا الاسناد - [02:02:30](#)

فزعمو ان شريكا حدثهم عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من فتر صلاته بالليل وهذا يسمى

عند المحدثين سرقة. ثم ذكر ان تعمد وضع الحديث حرام في اي باب كان بالاجماع. خلافا - [02:02:50](#)

اصحاب محمد ابن فانهم يجوزون الوضع في الترغيب والترهيب والزهد وقولهم باطل وهم يزعمون انهم يكذبون للنبي صلى الله

عليه وسلم وهذا عين الجهل. فان النبي صلى الله عليه وسلم لا يحتاج - [02:03:10](#)

لامداد الدين الذي جاء به بما يكمله من كذب هؤلاء. وقد رد مقابلتهم جماعة منهم النwoي رحمه الله تعالى في شرق مقدمة صحيح

مسلم. ثم ذكر ان روایة الموضوع حرام على من علم. او ظن انه موضوع الا مع بيان انه - [02:03:30](#)

فلا يذكر الا مع بيان وضعيه. ثم بين ان الواقع المستهل الوضع جاهل اي الذي يرى جواز وضع الاحاديث والكذب على النبي صلى الله

عليه وسلم فهو كافر لاستبداله محrama. بل كبيرة من الكبائر وغير المستحل مرتكب - [02:03:50](#)

كبيرة وعند الشيخ ابي محمد الزويني وهو والد ابي المعالي كافر اي يكفر مطلقا سواء استحل ام لم يستحل وكلام ابي محمد

الجويني فيه اطلاق لكن ينبغي الحجر على المعروف. ولهذا ذهب الذبي رحمه الله - [02:04:10](#)

الله تعالى في الكبائر الى انه اراد المستحل اي من استحل الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم فهو كافر باستحلاله اخر البيان على

هذه الجملة من الكتاب. وسنزيد درسا بعد المغرب لئلا يكون درس الليل. فنكمان ان شاء الله تعالى المجلس - [02:04:30](#)

بعد صلاة المغرب ثم نكمل الدرس الرابع بعد صلاة العشاء. وفق الله الجميع لما يحب ويرضى والحمد لله رب وصلى الله وسلم على

عبده ورسوله محمد واله وصحبه اجمعين. السلام عليكم ورحمة الله وبركاته - [02:04:50](#)