



شرح سنن أبي داود مكتمل المجلس 592 شرح سنن أبي داود فضيلة الشيخ عبد المحسن العباد البدر الشيخ عبدالمحسن العباد

عبدالمحسن البدر

إذا امرأة تكون رقيقا في حق الطفل فيما يولد يعني يصير يعني ما ليس في شدة يعني ثم يقتل بعد ذلك هو كل جديد خلف الناصية مباشرة قريب يعني في مقدمة يقول هل يجوز حبس بعض الطيور في قفص للزينة وإذا كان أنه فعل ذلك واحسن اليها ولم يعذبها ولم يحصل يعني لها ضرر بذلك بحيث أنه يعني يغفل عنها ويزهلهها فجوع جهلك فلا يجوز وأما إذا اعتني بها فإن ذلك جائز والاولى ان يترك ذلك فيدل عليه قصة الهرة كصاحبة الهرة التي دخل فيها التي اطعمتها وسقتها او حبستها ولا هي تركتها تأخذ تآكل من حشاش الارض ورد في سنن النسائي بسند صحيح كما قال في عون المعبود من حديث حصين انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده على ذنابته ثم عليه ودعا لا فكيف الجمع بين هذا الحديث واحاديث الباب؟ صحيح؟ نعم انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده على ذنابته. ثم عليه ودعا له ما هي وين عن الحديث صحته لكن يعني اذا صح ممكن يكون يعني على ذنابته يعني على شعرة لان هذا يخالف ما نهى عنه الرسول صلى الله عليه وسلم هذا بالنسبة يعني هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يغطي رأسه او يحصره احيانا؟ يقول ذكر الشيخ الالباني رحمه الله ان النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن عادته كشف رأسه ابدا الا في حج او عمرة فقط. واورد في جلاب المرأة المسلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج مرة من بيته مسرعا مكشوف الرأس يعني معروف انه كان يغطي رأسه يقول ما معنى قول الصحابة كنا نعد الاجتماع عند اهل الميت من النياحة؟ وما معناه يعني كن الناس يعني يعني آآ مع الناس وا يصبرون يعني ويحذر منهم يعني امورهم طيبة هذا هو والاصل ان ان التعزية يكون يعني في اي مكان تكون في المقبرة وتكون في المسجد ستكون في الطريق وتكون في بيت لا يقال انها ممنوعة في البيت بلكون انسان يعني يزور يعني النقاب في بيته فيهون عليه يعني ينفره يعني بالشيء الذي وقعت المصيبة عليه لا بأس بذلك واننا المحظوظ ان يكون في اتخاذ جيدا مثل ما يفعل الان بعض الناس يعني بحيث يعني يجعلون لذلك علامة وسمة ويجعلون انوار بعض الناس يجعل كراسي في الشوارع وانوار وكأنه يعني صارت مناسبة يعني آآ فيها لفت نظر وقد يعني اه يكون اه بعض الناس اه اه يتخذ اه تلك المنازل اه او حيث مات ناجحا عن الطعام وتجمع الناس ناجح الطعام وتكون مناسبة كأنها مناسبة سرور ويكون الذين يريدون الاكل يجدونها مناسبة وفرصة ليحصلوا على الاكل وكل هذا من الامور المنكرة؟ قال يقول ما حكم الاختلاط في الجامعات وفي الاعمال وخاصة في بلادنا معظم الجامعات بالاختلاط؟ كذلك الاشغال موجودة عندنا بالاختلاف وخر يقول سمعنا انكم تفتنون بجواز الاختلاط بين الرجال والنساء في الجامعات والمدارس. وكذلك في الاعمال وتقولون بان الائم يعود الى النساء وليس على الرجال ما اقول انه يجوز الاختلاط من الرجال والنساء لا في الجامعات ولا في مؤسسات ولا في اي مكان. لكن الذي اقوله ان المرأة لا يجوز لها ان تدرس في جامعة مختلطة ابدا في جميع الاحوال. واما الرجل اذا لم يوجد جامعة الا هذه الجامعة مختلطة فله ان يدرس فيها ولا اقول بجواز الاختلاط ولكن اقول الرجل الذي لم يجد جامعة الا جامعة سلطة يجد فيها ويبتعد عن النساء لانه يستطيع ان يبتعد عن النساء واما المرأة غير ابتعدت عن الرجال ما استطاعت لان لانهم يلاحقونها ويتبعونها. واما الرجل فانه يمكن ان يتخلص من النساء ويبتعد عن النساء. فاذا كان الى هذا ويجد جامعة اخرى فله ان يدرس لكن عليه واما المرأة لا يجوز لها في جميع الاحوال لانها آآ ما تستطيع التخلص من الرجال. الرجل يستطيع ان يتخلص من هذا هو الذي قلته. فلا يجب ان يعني هذا الفهم الخاطى اني يجوز الاختلاط؟ الاختلاط حرام. لا يجوز فانما اقول في حق الرجال الذين لا يجدون الا جامعة مختلطة ولو لم يدرسوا فيها بقوا بدون دراسة لهم ان ولكن بشرط ان يبتعدوا عن النساء. ويمكنهم ان يتابعوا النساء. الرجال يمكنهم. والنساء لا يمكنها ان تساعدوا الرجال. لان تلحقوها

يقول لو ان انسان قصر من شعر رأسه ولكن آآ في اطراف شعره مما يلي الرقبة واستخدم الحلق بالموس هل هذا يدخل في القزع الخبز يأخذ من الرأس لا يأخذ ولكن الشعر الذي يكون على الرقبة والذي ليس من شعر الرأس كون الإنسان يزيل ويزيد واما كونه يعني يأخذ

اه شعر الرأس من اطرافه هذا هو القدر بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على عبد الله ورسوله نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين. اما بعد قال الامام ابو داوود السجستاني رحمه الله تعالى باب في اخذ الشارب قال حدثنا مسدد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة رضي الله عنه يبلغ به النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم الفطرة او خمس من الفطرة الختان والاستحداد ونسخ الابط وتقليم الابصار وقص الشارب. بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم وبارك على نبيه ورسوله نبينا محمد. وعلى اله اجمعين. اما بعد فيقول الامام ابو داوود في البستاني رحمه الله تعالى باب في اخذ الشارب. و عبر هنا بالاخذ ليشمل كل ازالة للشعر الذي على الشفاة العليا الذي هو الشارب سيدخل فيه آآ المبالغة فيه كل ذلك يدخل تحت كلمة الاخذ فهي كلمة عامة تشمل الاخذ من الشارب او ازالة الشارب مطلقا على اي وجه كانت فقد جاءت الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاظ المختلفة تتعلق بالشارب منها القول الجذب ومنها القصد ومنها الاحفاء ومنها الانهاء وكلمة والحلق ما اعرف يعني شئ ان نسكن في هذا الذي هو الحلق ومن العلماء من قال ان الامهات انه المبالغة فيه وانه

قد يؤدي اليك فتعبير المصنف رحمه الله في قوله في اخر الشارب يشمل كل اخذ للشارب على اي وجه كان وآآ اوبى بن داوود حديث ابي هريرة حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال خمس من الفطرة او الفطرة خمس هذا شك من احد الرواة يعني هل قال هذا او قال هذا؟ الختام وهو آآ قطع آآ الغلاف الذي على حسبة الذكر من الذكر من الانسان وقطع طرف وهذا ما يكون من المرأة وهو في حق الرجال واجب ومتعين واما حقه في حق النساء فهو مستحب وذلك لان اخذه من الرجال فيه آآ تحصيل الطهارة وجود الطهارة ما اذا كان كانت تلك الغرفة موجودة فان النجاسة تكون فيها بعد خروجها من الذكر تكون لذلك الغلاف الذي يغطي الذكاء فجاءت الشريعة في ازالته وقطعه ام ختانه؟ والاستحداد والاستحداد هو ازالة العانة. وقيل له الاستحداد لانه اخذ بالحديدة. فالحديدة التي هي الموسى بمعنى انه يحلق ويزال الاستحداد لانه اخذ الشعر النابت حول القبل بالحديدة التي هي الموسى. وندخل الابط؟ ونفس الابط نتبه اه شعر المالك على الابط

لانه اه يكون اه اه فيه اه عدم وجود الاصول. يعني فيه لانه مكان يكون فيه العرق فتتغير فيه الرائحة فزالته بالنفس. تكون امثل واذا كان لا يمكن الا بالحلق فانه ينكر

ولا بأس بذلك ولكن النفس هو الأولى. نعم وتقليم الاظفار تقليم الاظفار مأخوذة من القلب وقطعها يعني قطعها وليس هناك يعني شئ يدل على الترتيب في اخذ الاصابع اخذ تقويم الاظفار بان يكون آآ

اه ذلك بعد ذلك الاصبع لانه لم يجد في ذلك شئ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والفقهاء يقولون بانها اه اه تقلم اه اه ليس على سبيل الترتيب وانما على سبيل اه التفاوت يعني من اه

من اتباع ويترك ثم الاصبع الذي يليه. ثم الاصبع الذي يليه. الفقهاء ايضا يقولوا ذلك هذي الحروف هي ان تكون اليمنى بترتيب اه لفظ الخوارج. خوارج الخنصر ثم اليسرى ثم الازهان

ثم يرجع الى المنفذ ثم السين التي هي كذابة. فيبدأ بالابهام ثم اليسرى ثم الخنصر ثم يرجع الى السبابة ويسير ويسار بعد ذلك الى البنفر. وترتيب ويمناها بلفظ ترتيبه طه بلفظ اخته بلفظ اخته بلفظ بعض الفقهاء لكن لم يكن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيحصل التقرير فكيف نتفق؟ نعم فقص الشارب وقص الشارب هنا بلف القص والقص والجز اي معنى انه آآ يؤخذ بعضه ويترك بعضه يؤخذ بعضه ويترك بعضه هذا وهو معنى الجذب. مثل ما يجزأ اه اه النبات. بمعنى انه يؤخذ منه ويترك. نعم

قال حدثنا مسدد مسدد مفرهد البصري فقه اخرجه حديث البخاري وابو داوود والترمذي والمسائي انت صيام؟ انت صيام وهو ابن عيينة اخرجه عن الزهري ام الزهري محمد مسلم يعبد الله بشهاد الزهري ثقة اخرجه خلفه ستة

عن سعيد عن سعيد هو سعيد ابن عثيمين عن ابي هريرة عن ابي هريرة وعبد الرحمن ابن صخر الدوسري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اكثر اصحابه حديثا

رضي الله عنه وارضاه. يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم. يبلغ به النبي هي بمعنى سمعته. او بمعنى قال لان هذه عبارة بمعنى الرفع يعني وكأنه اه ولعله يؤتى بها اه لانه الذي اتى بها لا يجزم

باللهو الذي قاله سيأتي بكلمة آآ يطالع كل لفظ فيه رفع الى الرسول صلى الله عليه وسلم لا اقول لعل الاتيان بمثل هذه العبارة في عدم الجزم بالصيغة التي قالها سمعته او قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. نعم

يقول هل ورثة؟ هل ورد في السنة تحديد موعد فاضل للختم والله ما اعلم ما اعلم لكن المبادرة فيه في حال الصغر لا شك انه هو الاولى ولكن يقولون يجب البلوغ يجب بالبلوغ لان هذا هو الذي يكون فيه تحديد المكلف ولابد من الطهارة وهذا فيه حصول الطهارة قبل ذلك هو غير مكلف لكن لا يقبل ان يؤخر عن الصفر. نعم بالنسبة للاستحداد هل هو خاص بفعل القبل دون الدبر

والله لن يدعون كله كله طريقة واحدة جاءت الاسئلة في حلق الشارب ما اعلم ان شي في خلاف الحلق يقول ما حكم حلق العنقفة؟ العنقفة من اللحية. لا يجوز للانسان ان يتعرض لها. لانها من اللحية. الان فقط هو الشعر الذي تحت الشهرة السفلى الشعر الذي تحت وهي من اللحية. فحكمها حكم اللحية. لا يجوز التعرض لها حلق جوانب الشارب والقاء الوثق ما يصح لازم يحلق فيها لا يحلق وانما يقاس كله يقص كله يعني كل الشباب يقص لا

كل شيئا منه هل هناك دليل على ما يفعله بعض الناس يقتلون بين اطراف الشوارب واللحية؟ في باليه يغسلون ما تدخل الشاربين من الاطراف باللحية تفصل التبال عن اللحية. كلها تبال الشارب هو الشعر الذي ينبت على الشبيخة السفلى. فكل ذلك هو الذي وقف اقول بين الشارب واللحية حيث لا يكون حتى لا يفهم اغراض الشوارب يتعمدون الفصل يتعمدون فصل اطراف معروف واللحية معروفة هي تبقى قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن ابي بكر ابن نافع عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم امر

امر باعفاء الشوارب واعفاء اللحي اخرج ابو داود حديث عبد الله ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم امر احفاء الشوارب واعفاء اللحاء واحفاؤها هو الاخذ منها. وقصدها ومنهم من قول انه يعني المبالغة في ازالته لانه مأخوذ من الاحصاء في الشيء اذا بالغ فيه. واحذف المسألة اذا بلغ فيها والحاصل ان انه يذاب ويعني لكن الحلق بالموسى بحيث يبقى تذهب كله ما اعرف يعني شيئا او لفظ يدل عليه واعف عن اللحي ابقاءها. وعدم التعرض لها واكره مأخوذ من من كثرة الشيء وبقائه ونقول حتى عفوا يعني حتى كثروا نعم كلمة الاسفاء اخفاء الشوارب معناها تعنيها اخذها اخذها ومن العلماء من قال ان الاحسان يدل على المبالغة في الاخذ قال حدثنا عبد الله ابن مسلمة القعدي عبد الله المسلم اوقعنا بثقة اخرجت قبل ستة الى المالية عن مالك عن مالك دار الهجرة المحدث الفقيه. اخرجه حديث اصحابه في ستة

عن ابي بكر ابن نافع عن ابي بكر بن نافع العدوي وهو صديق اخرج له حسنه داوود والترمذي والنسائي في مسند مالك. مثل ما ابو داوود والنسائي في مسند مالك

نعم في ستة عن عمر رضي الله عنهما الصحابي الجليل احد العباداة الاربعة من الصحابة واحد السبع المعروفين بصفة الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا مسلم ابن ابراهيم قال حدثنا صدقة الدقيق قال حدثنا ابو عمران الجوني عن انس ابن مالك رضي الله عنه انه قال وقت لنا رسول الله صلى الله عليه

واله وسلم حلق العانة وتقليم الاظفار وقص الشارب ونتف الابط اربعين يوما مرة. قال ابو داوود رواه جعفر بن سليمان عن ابي عمران عن انس رضي الله عنه لم يذكر النبي صلى الله عليه واله وسلم قال وقت لنا وهذا اصح. ثم اورد ابو داوود حديث انس ابن مالك

لان بيان الوقت الذي لا يزداد عليه ولا يتجاوز دون ان تؤخذ هذه الاشياء التي هي العانة هو تقليب الاظفار وقص الشارب ونصف الابر وقص الشارب ونفس الابط. قال وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان وقتنا الرسول صلى الله عليه وسلم حلق العانة وتقليم الاظفار وقص الشارب ونتف الابط اربعين يوما مرة. وقت يعني هذه الاشياء اربعين مرة اربعين مرات يعني انه يحصل التقصير ويحصل الحلق ويحصل اخذ

يا رب يعني مرة يعني في هذه المدة. ولا يعني هذا انها لا تؤخذ يعني قبل ذلك. بل يمكن ان تؤخذ ذلك ولم تبلغ الاربعين. وانما المقصود انه لا يتجاوز انه لا يتجاوز عن اربعين. نعم

وفي لفظ قال وقف لنا بلفظ بناء المجهول ومعلوم ان اه الصحابي اذا قال وقف لنا يعني مقصود الذي وقف هو الرسول عليه الصلاة والسلام مثل امرنا في كذا ونهينا عن كذا قول الصحابي امرنا بكذا ونهينا عن كذا مثل قول فقت لنا هو كله بمعنى واحد

الحكم الرابع وهو قد جاء من طريقين طريق فيها آ اسناده للرسول ثم سننه الاولى والطريقة الثانية التي اشار اليها ابو داوود وهي قوله قت لنا وكلها بمعنى واحد لان وقت لنا الموقوف هو الرسول صلى الله عليه وسلم بكذا ونهينا عن كذا من الصيغ التي لها حكم الرفع. نعم. الزيادة على الاربعين لا يعني ما ينبغي للانسان يتجاوز لان هذا فيه يعني كثرة الشعر الذي يطلب ازالته ووفرته وآ يعني آ سوء المنظر الذي يكون فيه نعم

يعني يكون اثم او هذه من الامور الله اعلم قال حدثنا مسلم ابن ابراهيم ثقة اخرج له اصحابه عن الصدقة الدقيق صدقة ابن موت الدقيقي وهو صديق له مخرج حديث

مخالفة للمفرد ابو داوود الترمذي. المخالفة للمفرد وابو داود الترمذي عن ابي عمران الجوري عن ابي عمران الجوني وهو عبد الملك

بن الحبيب في اخرجه اصحاب الكتب عن انس ابن مالك انس ابن مالك رضي الله عنه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم واحد السبعة المعروفين بكثرة الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الاسناد من الرباعيات التي يبنى على الاسانيد عند ابي داوود من حدد يوما معيناً في الشهر او في الاسبوع بتعاهد هذه الاشياء حدث شي يتعهد فيه بحيث ان يكون عادة له لا بأس بذلك. لكن لا يقال على انه سنة وانما تنظيم مهنته وكثير نفسه قال ابو داوود رواه جعفر ابن سليمان عن ابي عمران عن انس لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال وقت لنا وهذا اصح. آآ يعني معناه انه لم يصرح

لكن وقت لنا ان الوقت هو الرسول صلى الله عليه وسلم لانه من جنس امرنا بكذا ونهينا عن كذا. فهو له حكم الرفع. ليس مرفوعاً تصريحاً ولكنه مرفوع وجعفر بن سليمان هو صديق البخاري

قال حدثنا ابن نفيل قال حدثنا زهير قال قرأت على عبد الملك ابن ابي سليمان وقرأه عبد الملك على ابي الزبير ورواه ابو الزبير عن جابر رضي الله عنه قال كنا

الا في حج او عمرة. قال ابو داوود الاستحداد حلق العانة اه هما ارد ابو داوود حديث اه جابر ابن عبد الله قال كنا الا في حج وعمرة. الذي هو الشارب الا في حج

هذا منكر لان هذا مخالف لما ثبت في الاحاديث الصحيحة من ان الشارب يتعهد الانسان في الحديث الذي مر بنا انه لا انه يعني اوقف لهم اربعين يعني بحيث يعني يأخذوا يأتون بهذه الاشياء المطلوبة منهم وهذا يعارضه ويعني فهو يعني غير صحيح. وهذا الاسناد الذي ذكره ابو داوود هنا يعني صيغته ولفظه يختلف عن الصيغ التي سبقها مرت لان ما فيها ذكر وانما كله حكاية من شيخي شيخ ابي داوود قرأتها وقرأه فلان على فلان وفلان رواه عن فلان

فلان رواه عن فلان ومعلوم ان ابا الزبير المكي انه مدلس وهذه العبارة التي فيه لا تدل على السماع وانما في الاخبار بالرواية والرواية يدخل فيها كونه يقول عن فلان او يقول قال فلان وهو من حيث الاسناد فيه ما فيه ومن حيث

ايضا هو منكر لانه مخالف لما ثبت في الاحاديث الصحيحة الدالة على اخر الشهر وعدم تركه ثم تركه يعني الا في حج وعمرة فقد الانسان يعني ما يحج ولا يعتمر ويمكث مدة طويلة فيكون من اكره المناظر واشوه ما يكون في المنظر فهو غير صحيح

لا من حيث الاسناد ولا من حيث المثل. نعم قال حدثنا ابن لخير ابن نخيل عبد الله ابن محمد ابن نفيل النفيلى ثقة في البخاري واصحاب السنة. عن الزهير؟ زهير بن معاوية اخرجه القبر بستة

قال قرأت على عبد الملك بن ابي سليمان الملك بن ابي سليمان وهو ثقة خلوق له اوهام مخلوق له اوهام اخرج له ولتعليق المسلم البخاري تعليقا مسلم واصحاب السنة ابي الزبير هو محمد المسلم اخرجه اصحاب كثير ستة عن جابر ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنهما وهو صحابي من صحابي وهو احد السبعة المعروفين بكثرة

حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني النكارة في متنه؟ نعم في متنه من جهة اه اعفائه وعدم اخذه الا في حج او عمرة. يعني مع انهم يتركونه الا في حج او عمرة. يقول

عنونة ابي الزبير انا عبد الكبير وهو النصارى في المكتب كله قال رحمه الله تعالى باب في نفس الشيء لانه ما في تصفية بالعنونة لانه يمكن قال يعني محتمل لعدة صيغ لان هذا من الالفاظ المجمل

التي يدخل تحتها عدة سياق. نعم فقالوا عن كتابة المزمنة يعني كلمة رواه هذه مجملة ما ادري هو قالها قال يعني قال سمعته او قال جابر او عن جابر كل هذه آآ تدخل تحت

قال رحمه الله تعالى باب في نفس الشيب قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال جاء وحدثنا مسدد قال حدثنا سفيان المعنى عن ابن عجلان عن ابي شعيب عن ابيه عن جده رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا تنسبوا الشيب ما من مسلم يشيب شيبه في الاسلام

قال عن سفيان الا كانت له نورا يوم القيامة. وقال في حديث يحيى الا كتب الله له بها حسنة وحط عنه بها خطيئة داود هل ترجع باب في نفسه شيء؟ لانه لا ينتبه يترك وهو نفسه يعني عندما يبدأ ويخالط السواد

خذي شعرة حتى يبقى اسود ليس معه ابيض. وهذا يكون آآ عند بدايته رغبة في ابقاء الزواج وان الشعر يكون وانه ليس فيه شيء وليس فيه بياض. فالنفس يكون فيه مثل هذه الحالات من اجل الابقاء

على الاسود تبقى على الشعر الاسود يصنع بياض ويصنعه شيء خرج ابو داوود حديث عبدالله بن عمرو عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما ان الانسان قال لا تنتهي الشيب فانه لا

ما من مسلم يشيب شيبه في الاسلام الا كانت له نورا يوم القيامة. وفي حديث يحيى الا كتب الله له بها حسنة. لا تكفوا الشهيد ثم بين يعني قبل في ذلك انه ما ما شاب ما من مسلم يشيب شيبه في الاسلام هذا مسلم يشيب شيبه في الاسلام الا كانت له نورا يوم

القيامة يوم القيامة

وهذا لفظ احد الرواة واللفظ الثاني الا كتب الله بها حسنة وحط عنه بها خطيئة هذا يدل على آآ منع وتحريم وان الانسان يلقي شعره

شعره ويتركه ولا يتعرض له وإنما يلقيه دون

تعرض له نعم قال حدثنا مسدد عن يحيى. مسدد مرة ذكره يحيى ابن سعيد القطان ثقة أخرجه قال في ستة. قالها وحدثنا مسدد عن سفيان المعنى عن ابن عجلان. ثم قال حاء

كان مسدد عن سفيان وسفيان ابن عيينة ثقة أخرجه أصحابك في الستة أنا بعد الآن؟ واي نعم. أنا بن عديان محمد بن عديان المدني قد يوقف رواه البخاري تعليقا مسلما وقال السنن. عن عمر بن شعيب؟ عن عمرو بن شعيب وهو عمرو بن شعيب بن محمد ابن عبد الله ابن عمرو ابن العاص وهو صديق أخرجه حديث البخاري في جزء من القراءة أخرجه البخاري في عبد المخرج وفي جزء القراءة سجود القراءة وأصحاب عن أبيه وشعيب ابن محمد هو صدوق أخرج حديث البخاري في القراءة وسند المفرد وأصحاب السنن. وهو يروي عن جده عبد الله بن عمرو

وقد صحت معه منه وليست روايته عن جده محمد عن أبيه محمد الذي هو جد عمرو لانه يكون بذلك مرسلًا وغير متكل وإنما هو اه متصل وشعيب ابن شعيب ابن محمد روى عن جده عبد الله ابن عمرو العاص وعبد الله ابن عمرو العاص الصحابي من صحابي احد الاعداد الى اربعة من الصحابة فحديثه أخرجه القابري ابن كثير هل يشترط في ان تكون نورا ان لا يصدرها بالحمرة او بحناء؟ لا المقصود انه انفجار شاب والانسان اذا غير شبيه بما يجب التغيير فيه لا يقود عن كونه قد شاب فالشيء موجود ولكنه غير. غير ذلك الشيء مع بقائه. هو تغييره بغير السواد يدل على حصول الشيخ وانها تغيير للشيء. والشيب وكون صاحبه قد شاب ما موجود. واتصافه بالشيب فقد حصل

طيب وتغييره بالحنة والكتم لا يعني يعني انه ما حصل له ذلك الشيء لانه وجد وإنما المحذور هو نتبه حتى لا يكون له وجود يقول لو كان الشيء بسبب المرض بسبب مرض ووقع الشعر ووقع في الشعر فهل للانسان ان يغيره بالسواد او ينتفه؟ والله الاصل ان عشان ما يتعرض لشعره سواء حصل مرض او بغير مرض قال رحمه الله تعالى باب في الخطاب قال حدثنا مسدد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن ابي سلمة وسليمان ابن يسار عن ابي هريرة رضي الله عنه يبلغ به النبي

صلى الله عليه واله وسلم انه قال ان اليهود والنصارى لا يقبضون فخالقوهم. ثم ورد ابو جوزهم في الخطاب. وسببه تغيير الشعر الابيض الذي هو الشيب في غير السواد. والسواد لا يجوز تغييره فيه. وإنما تجوز تغييره بغير السواد. سواء كان يعني او حفرة او او كدرة يعني بين السواد وبين الحفرة او بين السواد وبين الصفرة. المهم ان يكون الشعر آ الظاهر منه انه غير اسود. على اي صفة كان سواء كانت حمرا او صفرة او كدرة التي هو الذي

يكونوا بالكتم ولن يكونوا بين السواد هي الحمرة لانه ليس احمرًا خالصًا ولا خالصًا وإنما هو بينهما وإنما هو بينهما فالحاصل ان اما الخراب جاءت به سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه بغير السواد كما سيأتي في الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث ابي هريرة ان الانسان قال ان اليهود والنصارى. نعم. لا يكبرون فخالقوهم. ان اليهود والنصارى لا يصبغون يعني لا يصبغون شيتاهم وشعرهم الابيض وان كان ذلك للرأس او للحية. فخالقوهم فانتم اصبغوا ولا تكونوا مثلهم قال حدثنا مسدد عن سفيان عن الزهري عن ابي سلمة آ مسدد سفيان وزهري مرة ذكرهم؟ وابو سلمة ابن عبد الرحمن ابن عوف وهو ثقة وهو احد فقهاء المدينة السبعة

تسعة وسبعين على احد الاقوال الثلاثة في السابع منهم طفلنا؟ هو سليمان ابن يسار ابن يسار وهو ثقة احد وهو احد فقهاء المدينة السبعة سعة التابعين عن ابي هريرة عن ابي هريرة فقد ورد ذكره به النبي آ مثل ما تقدم هل تغيير واجب او مستحب بعض العلماء قال الاستحاثة وبعضهم قال بوجوبه. بعضهم قال بوجوبه وبعضهم قال باستحاده. فقد جاء يعني ذلك عن بعض العلماء من الصحابة وان منهم آ يعني آ آ منهم من يطبق ومنهم من لا يطبق ولكن السنة جاءت بالصبر ولعل الذين لم يصبغوا انما بلغهم او اعتبروا ذلك على سبيل اه ليس على سبيل

وجوب او ان بعضهم آ لم يحصل منه لانه ما وجد الشيب الخالص الذي ليس معه ثواب. وآ وهذا يمكن ان يكون ان الانسان يعني يغير اذا كان اذا كان خالصًا واذا كان غير خالص يمكنه ان لا يغير حتى يكون خالصًا فيمكن ان يكون بعضهم اه كان كذلك ويعني وبالمناسبة قد يقول قائل عني انني يعني ما غيرت وما غضبت كذلك لان عندي شيء من الثواب هذا يذكر فائدة عن الشيخ ابن باز لكنه ما احوال الى مصدر. يقول ان الشيخ رحمه الله كان يقول بان الحكم الخطاب سنة مؤكدة

حتى اذا كانت المرأة ابتداء الانسان يأتي بها قال حدثنا احمد ابن عمرو ابن الصرح واحمد ابن سعيد الهمداني قال حدثنا بالوهب قال حدثنا ابن جرير عن ابي الزبير عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما انه قال اتي ابي قحابة رضي الله عنه يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كالسغامه بياضا. فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم غيروا هذا بشيء واجتنبوا سواد ابو داود حديث آ حديث جابر ابن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال اوتي بابي قحافة وهو والد ابي بكر الصديق رضي الله

عنه وعنهم جميعا وقراءته كالتغامة رأسه لحيته كاستقامته بياضا فاستقام نبت ابيض يعني يشبه به الشيخ فقال عليه الصلاة والسلام جنبوا غير هذا وجنبوا الثواب. يعني غيروا هذا الشيب فجنبوه الثواب. غيروا هذا وجنبوه الثواب. فدل هذا على آآ تغيير الشيب وآآ لكن بغير الثواب. وذلك ان السواد فيه تدليس وفيه هام لان الانسان شاب وهو ليس بشارة. نعم قال حدثنا احمد ابن عمر ابن الصرح احمد ابن عمرو في الشرح هو ثقة اخرج حزنه مسلم وابو داود النسائي مثل ابو داود والنسائي وابن ماجة واحمد ابن سعيد الهمداني احمد ابن سعيد الهمداني صديق ابو داود نعم عن ابن وهب عن وهب عبد الله ابن وهب المصري ثقة فقيه اخرج قبل

عن ابن دريج عن جريج عبد الملك ابن عبد العزيز بن جريج ثقة اخرج القبط عن ابي الزبير عن جابر عن ابي الزبير عن جابر وقد ورد ذكرهما الصحافة ابو قحافة هو والد رسول الله هو والد ابو بكر رضي الله عنه. آآ خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد اكرم الله ابا

بان اسلم يعني ابواه واولاده. حسن ابواه واولاده فظفر بحصول الاسلام لاصوله نعم قال حدثنا الحسن ابن علي قال ابو قحافة اسمه عثمان وابو بكر اسمه عبد الله. وقد اشتهر رضي الله عنه بكنيته. فلا يكاد يعرف باسمه. وابوه كذلك اشتهر بكنيته فلا يكاد يعرف باسمه. وابو بكر هذا هو عبدالله بن عثمان. عبد الله بن عثمان التيمي رضي الله تعالى عنه وارضاه. نعم وابو بكر كنية له وليس له ولد اسمه بكر. وكذلك عمر رضي الله عنه في كنيته حفص وليس له ولد اسمه حفص. وكذلك قبل الوليد كنيته ابو سليمان وليس له ولد اسمه سليمان. واحيانا تحصل الكنى وتشتهر دون ان يكون هناك ولدا يسمى وقد تكون فقد يكون سبب ذلك انه يكتى بكل وهو صغير. ثم لا يسمى بهذه الكنية. يسمى بهذا الذي تكتى به فتبقى تلك التي نشأت معه من صغره تستمر معه في حال كبره وان لم يكن له ولد بهذا الاثم قال حدثنا الحسن بن علي قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن سعيد الجريري عن عبد الله ابن بريدة عن ابي الاسود الديني عن ابي ذر رضي الله عنه انه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وعلى اله وسلم ان احسن ما غير به هذا الشيب الحناء والكتم. ابو داود حديث ابي هريرة. حديث ابي ذر. حديث ابي ذر. رضي الله تعالى عنه. قال ان احسن ما غير به الحنا والشم الحين آآ معروف والشم هو نذ يعني آآ يعني بين الحفرة والثواب نفس بين الحفرة والثواب قال حدثنا الحسن ابن علي الحسن بن علي الحلواني عن عبد الرزاق عبد الرزاق ابن عمان الصنعاني اليماني ثقة المعمر؟ ان معمر ابن راشد لاجل البصري ثم اليماني ثقة اخرج خلفه عن سعيد الزيري؟ عن سعيد بن ياسر الجريري الستر عن عبد الله ابن بريدة ابن حصين ثقة اخرج قبل ستة

عن ابي الاسود الديني. عن ابي الاسود الديني وهو غالب بن عمرو. وهو ثقة ثقة وخبرنا اخرج بالسة. عن ابي ذر. عن ابي ذر جلدب ابن جنادة رضي الله عنه

وحديث اخرج يقول ما حكم استخدام الاصباغ الحديثة في تغيير الشيب؟ غير الحناء والكتم ما في بأس اذا كان انها ليست سواء ولا تغطي الشعر وانما تغير لونه لان التغطية اذا حصلت ما يصل اليها الماء ولكن اذا كان لا يغطيه وانما يغير لونه لا بأس به بالنسبة لاستخدام الكتم وحده قد يظهر من بعيد كانه اسود خالص الا من قرب يعني هل استخدام الكتم وحده؟ حنا وحده ويجمع بينهما كل ذلك الان اللي يستخدم الكتم وحده يعني يظهر قريب من هو بين لانه قال حدثنا احمد ابن يونس قال حدثنا عبيد الله عن ابن ابياد قال حدثنا ابياد عن ابي ليسة رضي الله عنه انه قال انطلقت مع ابي نحو النبي صلى الله عليه

عليه واله وسلم فاذا هو ذو وفرة بها ردع حنا وعليه بردان اخبران. قال انطلقت مع ابي نحو النبي صلى الله عليه واله وسلم فاذا هو ذو وفرة بها ردع حنا وعليه بردان اخبران. عمر ابن معابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا هو ذو وفرة بها رجح حنا يعني بها صبر من حنا وعليه في برداني اخبران. يعني هذا وصف للباسه. ووصف لشعره. وانه كان قد فسبقه بالحناء نعم وعليه بردان اخبران. وعليه بردان يعني ثياب فاذا هو ذو وفرة بها ردع حنا اللحية. نعم رفع الرأس ها؟ ذو وفرة ما في لكنه يعني هو اذا كان المقصود انها غيرها لا يحتمل ان يكون المقصود به اللحظة وان يكون به رأس كلمة ردع يعني اصلا شعره بياضه قليل ما كان كثير آآ الشيب وانما شبيهه قليل

قال حدثنا احمد بن يونس احمد بن موسى اخرج عن عبيد الله يعني ابن ابياد عن عبيد الله بن ابياد هو الصدوق الى البخاري في مفرد ومسلم وابو داود والترمذي والنسائي البخاري ومسلم وابو داود والنسائي عن ابياد وهو نعم عن ابي ريتة عن ابي رمثة رضي الله عنه وحديث اخرج ابو داود والنسائي ابو داود الترمذي والنسائي قال حدثنا محمد ابن العلاء قال حدثنا ابن ادريس قال سمعت ابن ابجر عن ابياد ابن لقيط عن ابي رمثة رضي الله عنه في هذا الخبر قال فقال له ابي

ارني هذا الذي

ظهرك فاني رجل طبيب قال الله الطبيب بل انت رجل رفيق طبيها الذي خلقها. ثم ارد ابو داوود حديث اخرى هو فيه لانه قال ارني هذا الذي في ظهرك فاني رجل طبيب. نعم

فقال الله الطبيب. فقال الله الطبيب. يعني ان الله تعالى هو الشافي. وهو المعافي وهو الذي يشفي الامراض. نعم هل انت رجل رفيق؟ من انت؟ رجل رفيق. ما ادري المقصود بكلمة رفيق؟ يعني قوله يعني لا بالنسبة الى الرفق او اه المرافقة

طبيها الذي خلقها. طبيها الذي خلقها يعني الله تعالى هو الذي بيده اه شفاء. كل مرض في انه هو خالقه. الداء والدواء كل شيء هو من خلق الله عز وجل ومن ايجاده ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن

ارني هذا الذي بظهرك ما ادري ان نقصده يعني كان المقصود منها يعني شيء يعني يحتاج الى علاج الله الطبيب اسمه الذي يبدو ان هذا مما يطلق على الله عز وجل

لكن لا يقال ان لم نسمع الا طبيب قول المشار اليه هو خاتم النبوة النبوة ما هو مرض منه مرض يحتاج الى هو قال مثل ولم يعرفه ابو ابو ربيته انه خاتم النبوة ولذلك قال ما قال. كيف لهذا الرسول صلى الله عليه وسلم قال

يعني كانها شاملة فكان الله اعلم انه في شيء يعني يحتاج الى علاج فان هذا يعني خاتم النبوة فهو شيء ثابت. فيعني لا يترتب عليه مضرة فيه ثم قال طبيها الذي يعني خلقها يعني معناته ان كانها امر يحتاج الى علاج

في مسند احمد ان كان في تنفيذ على نخاف من النبوة وطريقة اخرى ممكن يقول فارني هذه السلعة التي بظهرك ثم قال وما تصنع بها؟ قال اقطعها قال لست بطبيب ولكنك رفيق طبيها الذي وضعها وفي رواية له فقال له يا نبي الله اني رجل طبيب من اهل بيت اطباء فارني ظهرك فان

تكن سلعة ابقتها وان تكن غير ذلك اخبرتك. فانه ليس من انسان اعلم بقرة مني. قال طبيها الله وفي رواية الله اه قال فارني هذه التي على كتفك. فان كانت سلعة قطعتها ثم داويتها. يعني هذي

لانه قد يكون مقصود بزقاة النبوة وهذا على كتفه وهي معروف انها على الكتف. نعم قال حدثنا محمد بن العلاء محمد بن علاء بن كريمة عن ابن ادريس ادريس عبد الله بن ادريس وهو ثقة اخرج اصحاب

عن ابن ابجر عن ابن ابجر وهو؟ عبد الملك ابن سعيد ابن حيان عبد الملك بن سعيد بن حيان هو ثقة اخرج له؟ اسمه داوود والترمذي والنسائي اسمه ابو داوود والترمذي والنسائي عن اياد ابن اللقيط عن امير النساء. وقد مر

فهما قال حدثنا ابن بشار قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن اياد ابن لقيط عن ابي رمتة رضي الله عنه انه قال اتيت النبي صلى الله عليه وعلى اله وسلم

اما انا وابي فقال لرجل او لابي من هذا؟ قال ابني قال لا تجني عليه وكان قد لطح لحيته بالحناء. وهذا محل الشاهد وقد نطق لحيته بالحنا ونقل لحيته. يعني فهنا قال الوفرة وهو نقل لحيته. وهذا يبين ان

تشد الوفرة اللحية وقد يكون المقصود الرأس وان يعني حصل بهذا وبهذا وعبر في بعض الروايات وعبر في بعضها فقد تكون الصيغتان والاخوان يرجعان الى اللحية. هذا لو كان ايش؟ يقال من هذا

قال؟ اي نعم. قال من هذا؟ قال ابني. قال لا تجني عليه. قال لا تجني عليه. يعني يقيل ان المراد بذلك انك يعني لا يعني اه تذب ذنبا اه آآ يعني يلحقه او يلحق ابنك مذمته او يؤخذ به يعني هذا يعني آآ انهم كانوا يعني

اه اه يؤخذ الوالد بالولد او الولد بالوالد يعني فيكون الانسان اذا احسن الى نفسه يكون في احسان الى غيره اذا حصل منه ذنب فقد يترتب الضرر او ينتقل الضرر منه الى غيره. نعم

قال حدثنا ابن بشار ابن بشار محمد البشار الملقب البصري ثقة اخرجته ستة وهو شيخ ستة عن عبد الرحمن عبد الرحمن ابن مهدي البصري ثقة اخرج له اصحابه عن سفيان عن سفيان هو الثوري سفيان ابن سعيد ابن الثوري ثقة اخرج اصحابه

عن اياد ابن لقيط عن ابي لمسة. نعم. وقال حدثنا محمد بن عبيد. قال حدثنا همان عن ثابت عن انس رضي الله عنه انه سئل من خطاب النبي صلى الله عليه واله وسلم فذكر انه لم يخبز ولكن قد خضب ابو بكر وعمر رضي الله عنهما. ثم رجع ابو داوود

حديث انس ابن مالك رضي الله عنه انه سئل عن خطاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه لم يقبل ولكن خطب ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وهذا يخالف

تقدم من جهته ان النبي صلى الله عليه وسلم خفض وانه كان عليه يعني هذا الحناء في لحيته او ووفرته وقلة الجمع يعني بينهما ان انس يعني آآ آآ ناجي وغيره مثبت والمثبت مقدم على الناقل وقيل انه يحتمل ان يكون انه لم يحصل

من اه اه ان يشيب يعني اه شعره كله حتى يحتاج الى ان الى ان اه يصبغ. وابو بكر امر يعني كان يصبغان يعني قد احتاج الى ذلك يعني حصل يعني كثرة البياض في شعرهما او انه صار ابيض فحصل منهما التغيير

الحاصل ان هذا فيه نفي هو الذي تقدم يعني فيه افلات والافلات مقدم على اه النفي. فيحتفل ان يكون لم يحصل منه او لم يكن يبلغ الى حد انه كان شعره ابيض فيحتاج الى ان يغيره كما احتاج ابو بكر وعمر الى تغييره لان شعرهما

تغير الى البياض ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم ما ما شاب منه الا شعرات قليلة. واكثر شعره كان اسود عليه الصلاة والسلام. والذي الذي ابيض منه قليل فلعل انس رضي الله عنه لم يطلع على يعني ذلك الشيء لقلته وغيره اطلع عليه. نعم لكن قضية ان النبي صلى الله عليه وسلم ما شابه كله. في الحديث الذي تقدم انه فيه ردع حنا يعني ما حنا اللحية كلها. كان في شيء من نعم انها يعني بعض

شيء بغيره والباقي يترك على ما هو عليه. نعم يعني آآ يعني هذا يستفاد من هذا الشيء. يستفاد ولكن يعني ذكر بعض الشراه ان له اه عون معبود انه يعني ما حصل ان تغير شعره الى ابيض فانه سيحتاج الى انه يغيره. نعم قال حدثنا محمد ابن عبيد محمد ابن عبيد هو ابن حساب الغبري ثقة اخرجه مسلم وابو داود النسائي مسلم وابو داود والنسائي والنسائي عن حماد الحماد ليش؟ ثقة اخرجها اصحابك بسنه. انت ثابت. انت ثابت من اسلم البناية ثقة اخرجه ستة. عن انس رضي الله عنه وقد نرى ذكره وهذا من الرباعيات. من اعلى الاسانيد عند ابي داود رحمه الله قال رحمه الله تعالى باب ما جاء في خطاب الصفرة قال حدثنا عبد الرحيم المطرف ابو سفيان قال حدثنا عمرو بن محمد قال حدثنا ابن ابي رواد عن نافع عن ابن

عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه واله وسلم كان يلبس النعال السبكية. ويصفر لحيته بالورث والزعفران. وكان وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك. ثم ورد ابو داود آآ باب ما جاء في خطاب الصفراء. ما جاء في خطاب الصفرة. يعني خطاب بشيء اصفر. في شيء لونه اصفر

وقد اورد ابو داود آآ هو معلوم ان قول الرسول صلى الله عليه وسلم غيروا هذا الشيب وجنوه ثواب تدل على تغيير باي لون غير السواد غير هذا وجانبه سواد معناه انه يغير بكل شيء من غير السواد. فالصفرة الحفرة وغيرها ممكن ان يغير يعني آآ ولكن ممنوع من هو؟ اللون الاسود الذي يدل او الذي يشعر بان صاحبهما شاب وانه لا يزال شاب كما ورد ابو داود حديث ابن عمر حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التبكير كان يلبس النعال السبكية السبكية هي ان

من الجلد المدوغ الذي ازيل شعره. نعم ويصفر لحيته بالورث والزعفران ويصفر لحيته بالورث والزعفران يغيرها قد مر بنا ان الزعفران لا يستعمله الانسان وانه قد جاء النهي عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مخالف لما تقدم ماذا

حديث وآآ لا ادري عن آآ يعني آآ وجه الجمع يعني بينها فيحتمل ان يكون يعني آآ اه اه ان يكون اه اه لكنه بعيد يعني كونه ان حصل منه لان الشيب انما كان في الاخر وتغيير الشيب انما

ما كان في الاخر وليس كان في الان في اول الامر فلا ادري يعني وجه يعني ما جاء في هذا الحديث من جهة تغيير للزعفران وان كان يحب الطيب وآآ يفرح به ويرغب فيه. فالمخالفة بينك وبينه ما تقدم يعني واضحة ولا ادري عن وجه الجمع يعني بين هذا الحديث وبين ما تقدم الاحاديث المانعة ما يمكن تخصيص هذا باللحية او بالرأس دون الثياب والجسد يبدو انه عام بدون عام لا فرق بين جسده كذلك اللحية من رأث يعني مثل المحرم يتطيب في بدنه ما يستعمل ما يستعمل ايه لكن قصدي استخدام الطيب يتطيب في بدنه ولا يتطيب في ثيابه تفرقنا بين الجد والثياب. وبالسبق ان مر بنا الحديث ذاك الذي قال انهم يعني خلقوني بزعفران. الصحابي الذي مر بالحديث وكان على جسده. على يديه

على يديه فقال اذهب اغسله قال حدثنا عبد الرحيم بن مطرف ابو سفيان. عبد الرحيم مطرف ابو سفيان هو ثقة بين ابو داود النسائي. حديث ابو داود النسائي. عن عمرو بن محمد

تحتاج الامر الى ان يبحث عن الوجه يعني بين هذا الحديث وبين الحديث حديث النهي عن ابي جعفر. نعم عن عمرو بن محمد عمرو بن محمد هو؟ العنقزي ثقة اخرجه البخاري تعليقا ومسلم واصحاب السنن. ثقة اخرجه البخاري تعليقا ومسلم واصحاب السنن. عن ابن ابي رواد عن ابن ابي

اخرج البخاري واصحاب السنن واصحاب السنن عن نافع عن ابن عمر وقد يرى ذكرهما هنا الا يقول الا يمكن ان يقال ان النهي انما هو للزعفران لوحده؟ وهنا جمع بين الزعفران والورد فزال النهي ما هو واضح. واخونا يقول لما لا يكون الحديث ناسخا لما سبق ما الرسول يعني ينهى الناس عن امر يباليغ في النهي وما ادري هل فيه شيء من الوعيد يعني مرضنا؟ فيه شيء من الوعيد

هذا مرضنا فيه شيء من الوعيد يعني فيما يتعلق استعمال الزعفران ان الملائكة لا تحظر جنازة كافر ولا المتصمق بالزعفران. يعني هذا يدل على يعني تحريم يقول لصاحب العون نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن التزاهر للرجال وهو حديث دليل لابي حنيفة والشافعي ومن تبعيهما في تحريم استعمال الرجل الزعفراني في ثوبه وبدنه ولهما احاديث اخرى صحيحة ومذهب المالكي ان الممنوع انما هو استعماله في البدن. دون الثوب وهذا يخالفه. ايش؟ دليل المالكية المذهب المالكية ان الممنوع انما هو استعماله

في البدن. ودليلهم حديث ابي موسى المتقدم يقول فان مفهومه ان ما عدا الجسد لا يتناوله الوعيد فان قلت قد ثبت في الصحيحين من حديث انس ان عبد الرحمن بن عوف جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه اثر صفرة. فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره انه تزوج امرأة. وفي رواية عليه ردع زعفران فهذا الحديث يدل على جواز التزعفر فان صلى الله عليه وسلم لم ينكر على عبدالرحمن بن عوف. فكيف التوفيق؟ قلت اشار البخاري الى الجمع بان حديث عبدالرحمن المتزوج وحديث النهي لغيره لا وايضا قد يكون يعني من من علق به من امرأته النساء تستعمل هذا هذا الطيب اللي هو الزعفران وانه ممنوع من الرجال دون النساء فيمكن ان يكون علق به من امرأته وليس يعني آآ متغيبا به. هذا ما ذكره الحافظ ورجحه النووي. واما البخاري فانه ترجم بقوله باب الصفرة للمتزوج. هم. الذي ذكرتموه هو الذي آآ يعني ذكره الحافظ ورجحه النووي. ايه يعني نحن نجد انه يتعلق به من امرأته. نعم نعم بمعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصفر لحيته باللورك والزعفران. نعم قال وكان ابن عمر يفعل ذلك يعني هذا دليل قال حدثنا عثمان بن ابي شيبه قال حدثنا اسحاق بن منصور قال حدثنا محمد بن طلحة عن حميد بن وهب عن ابن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال مر على النبي صلى الله عليه واله وسلم رجل قد خطب بالحناء فقال ما احسن هذا؟ قال فمر اخر قد غضب بالحناء والكتم فقال هذا احسن من هذا قال فمر اخر قد غضب بالصفرة فقال هذا احسن من هذا كله اخرج ابو داود حفظه رحمة الله عليه حديث ابن عباس انه مر رجل قد خطب بالحناء فقال ما احسن هذا؟ ثم مر اخر اخذوه بالحنة والكتم فقال هذا احسن ثم مر ثالث قد حضر بالسفرة قال هذا احسن من من مما تقدم هذا احسن من هذا احسن من هذا وفيه ترتيب يعني هذه اللوان لان احسنها هذه اللوان الثلاثة الصفرة ثم الحنة والكتم ثم يليه الحناء ولكن حديث ضعيف لان في اسنادك رجل مجهول. نعم قال حدثنا عثمان بن ابي شيبه؟ عثمان بن ابي شيبه ثقة والا النسائي فقد اخرج له في عمل يوم وليلة ان يتحاقب المنصور؟ ان يتحاقب المنصور وغسلوني وهو صدوق رجل اصحاب الكتب. صدوق لاصحابه في السكة وهناك اسحاق منثور آآ في طبقة متأخرة وهذا في طبقة متقدمة الطبقة المتقدمة والحق منصور السلولي واما ذلك التحاق منصور الكوكب الذي

العاشرة فيعني فهما متفقان في الائناء واسماء الاذي ولكنهما مختلفان في الطبقات السلولي آآ تقدم على عن محمد ابن طلحة عن محمد ابن طلحة وهو آآ صدوق له اوهام وفيه البخاري ومسلم له الترمذي في مسند علي. صدوق له اوهام اخذها الى النتائج. في مسند علي عن حميد ابن وهب عن حميد ابن وهب وهو مجبور يلين الحديث يلين الحديث اخرج له ابو داود ابن ماجة ابو داود ابن ماجة ها؟ عن ابن طاووس؟ عن ابن طاووس عبد الله ابن طاووس وهو ثقة اخرجها عن ابيه طاووسان ثقة اخرجها عن عبد الله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وقد مر ذكره فالحديث يعني افته وعلته آآ حميد قوم عيد ابن وهب حميد ابن وهب قال الله تعالى باب ما جاء في خطاب السواد. والله تعالى اعلم وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله. نبينا محمد وعلى اله واصحابه اجمعين يقول قال ابن بطال وابن التين بان النهي عن التزعفر مخصوص بالجسد ومحمول على الكراهة نعم لان النهي عن التعثر بالجسد. الجسد؟ ايه. ومحمول على الكراهة. هذا مبالغ من الاحاديث التي مرت ايها الوعيد ما يصلح ان يقال ان محمود على الكلام طيب يلاقونا على الجسد ما عدا اللحية والشعر لان الولد عندنا الان بس اللحية. فنخصص هذا من عموم النهي وما عداه يبقى على النهي والله يعني العموم اقول لا هذي لفظة يعني وانما يعني يمكن يعني يبحث عن وجوه اخرى الجمع بين هذا وبين تلك الاحاديث وهنا الاخوان يشيرون في ان في مما ينهى عنه المحرم قال لا يلبس من الثياب شيئا مسه الورث او الزعفران. مفهوم الحديث انه مباح. لا ما هو مباح لان الاحاديث التي جاءت في عامة ليست خاصة في في الحج. ولهذا ما سبق ان مر بنا قال وهم محرمون. قال لا بل هم مقيمون اه طيب هنا الان الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصفر لحيته باللورث والزعفران. ويبقى القضية انها يعني ان ان النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن لحيته كلها شيه فهذا فيه يعني نظر من حيث ان الاستحباب باقي. على الفعل ولا يشترط فيه انزوين ايش؟ اسباب التغيير الزعفران لا هذي مسألة ان شاء الله تبحث لكن الان مم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يغير الشيخ ايوا وشيبه ما كان لجميع لحيته نعم فهذا يدل على بقاء استحباب

تغيير الشيخ نعم يعني ولا يشترط في ذلك او لا ايه نعم نعم لا يشترط لكنه يعني بعض اهل العلم قال ان الرسول يعني ما كان يعني اه يغير شيبه وانما كان هذا من اثر الطيب وكثرة الطيب الذي كان يجري على لحيته وكان يطيب لحيته فكان ذلك من اثار كثرة تطيبه صلى الله عليه وسلم تغير لونه تلك الشعرات القليلة من شعر لحيته صلى الله عليه وسلم هذي آآ استثناء من الاخوة في اليمين

يطلبون فتواكم يقول آآ بعد البسمة والحمدلة نحن

وأئمة مساجد اهل السنة في حضرموت للجمهورية اليمنية اختلفنا اختلافا كبيرا في اعلان وفاة ميت من اهل البلد في مكبر الصوت عقب الصلاة وهو اعلان مجرد عن المدح والثناء ويقال فيه توفي فلان ابن فلان والصلاة عليه في مسجد كذا في البلدة الفلانية. وهو امر لم نعهده في غير البلاد الحضرية. فمن قال انه لا يجوز لانه من النعي ومنهم من قال بل هو جائز لاعلام الناس بالوفاة وقد اعلن النبي صلى الله عليه وسلم ونعز النجاشي وغيره ومنهم من قال الاعلان جائز لاهل البلد الذي فيه ميت من باب تجهيزه والصلاة عليه ولا يجوز لغير بلده. فيشبه ان يكون من النهي النعي المطلوب. ومنهم من قال بل يجوز الاعلان ولو خارج بلده ما دام يمكن الوصول للصلاة عليه ومنهم من قال يجوز ان لم يستطع الوصول اليه والصلاة عليه. وللعلم يا شيخ لتألف قلوب الناس وهم حديث عهد بسنة لا يحبون الاختلاف مسجد يعلن ومسجد لا يعلن وكذا قالوا ان الصلاة اذا اعلنت في مسجد لاهل البدع ممن يدعون غير الله فلا يجوز الاعلان عن الصلاة الا هم

والى اعلنت عند اهل السنة فيعلن عنها فافتونا مأجورين؟ الاعلان مطلقا كل ميت يعلن عنه في المساجد لانه توفي هذا غير صحيح ولكن فيما يتعلق بالبلد الواحد كونه يقال ان ومعلوم ان الجنائز يصل على مساجد معينة فكون الامام يخبر وان لم يعجن بالمكبر الصوت فانما يخبر الناس باي وسيلة ان آآ في المسجد الفلاني جنازة وقال لا يحتاج الى ان يثنى شخص وانما يقال في المسجد الفلاني جنازة فلان يمكن يركب سيارته ويروح يصلي مع مع الناس لانه في نفس الوقت واولئك ايضا يكون من

هم يتأخرون قليلا يعني اللي هم آآ المسجد الذي فيه الذي فيه الجنازة يصل على حمل هذه يبدو انه لا بأس به لان فيه تكفير آآ اه المصلين بتكفير الشفعاء للميت. اما ان يعني اه يعلن عن كل ميت هو ان الذي يحتاج الى ان ان الناس يسافرون او يذهبون يعني من بلد الى بلد فهذا ما له وجه. اقول ما له وجه لانه يعني كل ميت يفعل به هذا. لكن بالنسبة للبلد يبدو انه لا بأس به. كون الامام يقول

ان المسجد الفلاني فيه جماعة فيه جنازة يصل على فبعد الصلاة يعني يذهبون ويدركون تلك الجنازة ويصلون عليها هذا لا بأس ليس نعيًا وانما هو تنبيه للمشاركة في تحصيل هذا الاجر من الصلاة عليه ومن اتباع جنازته فالذي يبدو ان مثل هذا لا بأس به واما قضية الاعلان عن كل ميت في اه اه في كل مسجد او انه يحتاج الى ان يسافر اليه وصحبة الجنائز من اجل ان يحظر الناس في كل ميت هذا لا وجه له رجل يعمل في محل ويبيع في هذا المحل بضائع عليها صور. فما الذي على هذا العامل؟ والله ابتلي بها الناس. يعني بعض مع اللبات وبعض الاشياء عليها صور. يعني مثل هذا البلوى وورد حديث بالامر بالقيام للجنازة اذا مرت ثبت الحديث ولكن فيه خلاف بين اهل العلم انه من قال بانه منسوخ ومنهم من قال انه باقى غير منفوخ. والاحاديث ليس صحيحة. ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هل يقال هذا او يدخل فيه لما نسمع الان في المسجد الصلاة على الاموات؟ نقوم عند سماع هذه الكلمة؟ لا. انت تقوم للصلاة عليه جنازة ما تقوم من اجل ان الميت مرة سألنا هنا مرور الميت. واما القيام واما هذا قيام للصلاة. فهذا الصلاة على الميت يعني معناها قوموا للصلاة عليه. تنبيه

في ميت او ان في اموات المطلوب ان يصل عليهم وان يقوم الناس للصلاة عليهم فهذا ما هو غير القيام الذي جاء في الحديث مرور الجنازة اذا مرت بقوم نقول ما هي طريقة دعاء القنوت قبل الركوع في صلاة الوتر؟ هل يقرأ الفاتحة والسورة؟ ثم يدعو او بعد ان يقرأ الفاتحة والسورة يكبر ثم يدعو ثم بعد يكبر فيهوي الى الركوع. يكبر ثم يدعو؟ ايه. الدعاء ما له تكبير الانسان اذا اذا قنت قبل الركوع فانه يقنت بعد القراءة. يقتصر بعد القراءة ثم يشد للركوع ليس له تكبير

يقول اعمل بمكتبة اشترى مني حاج ودفع لي مبلغ مئتين ريال وعندما رددت له الباقي قال اني اعطيتك مئة ريال فقط وصمم على ذلك ماذا اعمل انا في مئة ريال وقد شككت في ذلك؟ اذا كنت متحقق في انك اخذت منه مئة زائدة فتصدق بها عنه يقول اذا سرق الابن من الاب هل يحج؟ لا ما يحج هذا فيه شبهة. والعكس؟ والعكس من باب اولي. الايبات سركتك اقول الذي يأخذ مليون سرقة ما يحتاج الى سرقة ولكن الولد يمكن يسرق والاب يعني يأخذ بدون حاجة الى سرقة انت ومالك لايبك لو زنا رجل بامرأة فهل يجوز له ان يتزوج بنتها؟ الذي يلزم الحدود ان الحرام لا يحلل الحلال يقول هل اذا عرضت اجرا اكثر لرجل يعمل عند رجل اخر؟ من هل يدخل فيه من بيع الرجل على بيع اخيه؟ نعم فيه لان هذا يعني

كن انسان يعني باقى عنده ثم يجيه انسان يقول انا اعطيتك زوج اذا ما يستقر عامل عنده احد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الصلاة والسلام على عبد الله ورسوله نبينا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين اما بعد. قال الامام ابو داود السجستاني رحمه

الله

الله تعالى باب ما جاء في خطاب السواد. قال حدثنا ابو توبة قال حدثنا عبيد الله عن عبد الكريم الجذري عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم يكون قوم يخضبون في اخر الزمان بالسواد كحواصل الحمام

لا يريحون رائحة الجنة. بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله. نبينا محمد على اله واصحابه اجمعين. اما بعد فيقول الامام ابو داوود في لسانه رحمه الله تعالى باب في السواد الخطاب سبقنا ان عرفنا انه يكون بغير السواد. وقد اذا مر الحديث في قصة ابي وقول النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا وجنبوه السواد. فذاك فيه الامر بتجنيب السواد عند الخطاب ابو داوود هنا حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وفيه الترهيب والزجر من الخضار بالسواد. حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم يكون اناس في اخر الزمان يخفون يخلفون بالسواد لا يجدون ريح الجنة لا يريحون رائحة الجنة. لا يريحون رائحة الجنة. يعني لا يريحون رائحة الجنة. فهذا فيه ترهيب من

وان هذا آآ آ وان الرسول اخبر بان هذا سيكون وذمي آآ ذلك ان الذين يكونون كذلك انهم متوعدون بهذا الوعيد وهو دليل على تحريم الحفاظ بالسواد. نعم فيكون قوم يغضبون في اخر الزمان بالسواد كحوافل الحمام كحواصل الحمام يعني التي هي يسود

يعني يكون اه اه شكل يعني ذلك الذي يفعلونه في في في شعرهم كشأن حواصل الحمام وهي وفي السواد الذي يكون على حواصلها وهو يعني اه مكان اجتماع الطعام فيها

فانه في الغالب يكون اسود. لا يرثون رائحة الجنة. لان لا يجدون ريحة. يعني معناها الاذان قال حدثنا ابو توبة ابو توبة اخرجه اصحاب الترمذي عن عبيد الله عن عبيد الله وهو

ابن عمرو الرقي ثقة ربما وهي مخرج اصحاب الكتب. او في ثقة ربما وهي اخرجه اصحاب الكثير ستة. عن عبد الكريم الجزري ان الكريم الجزري هو ثقة. عن سعيد بن جبير. سعيد بن جبير ثقة

عن ابن عباس ابن عباس عبد الله ابن عبد المطلب ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم واحد السبعة المعروفين بكثرة الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم

هل هناك حالات يستثنى فيها هذا التحريم؟ ذكر بعض اهل العلم انه يعني يكون في الجهاد وان في ذلك يعني اظهار القوة يعني للاعداء ويكون من جملة الخدعة في الحرب وان

آآ ان من يكون قد شاب اذا غير للسواد يظهر امام الكفار بمظهر القوة ومظهر الجلد سيكون في ذلك مصلحة ويكون من قبيل المكيدة في الحرب ومعلوم ان اتخاذ ما يغيظ الاعداء وما يرهب الاعداء وما يخوف الاعداء باظهار

القوة والجلد ان هذا لا بأس به ولا مانع منه. وقد جاء في الحديث ان الرسول صلى الله عليه وسلم واصحابه لما قدموا مكة في سنة بعمره القضية في السنة السابعة وكان الكفار قد جلسوا الى من جهة

بالحجر والرسول صلى الله عليه وسلم وقد قالوا انه يقدم عليكم قوم وهنتهم حمى يفرد الرسول صلى الله عليه وسلم امر اصحابه انه اذا كانوا بين الركنين انهم يروحون على انفسهم ويمشون وفي غير

هذا الموضع الذي هو بينهم اثنين حيث تكون الكعبة حاجزة بينهم وبين الكفار يرملون ويظهرون الجلد ويظهرون انهم خلاف ذلك الذي قالوه من انه قد وهنتهم حمى يترب. فهذا الذي عمله الرسول صلى الله عليه وسلم من امرهم بان اه يسرعوا. هذا

بدعة وفيه اغاظة للعدو فكذلك قالوا مثل ذلك فيما اذا كانوا في الجهاد وغير الشيخ بالزواج من اجل اغاظة العدو ومن اجل النكاية به. وانه من الخدعة للحرب فان ذلك لا بأس به

وله وجه هذا الكلام يعني من ناحية؟ له وجه له وجه لا شك. وقوله كذلك الامام الوالي له ان يفعل ذلك. حتى يظهر بمظهر القوة هو لو كان لم يكن جهاد. ما هذا ما هو هذا ما هو واضح. اقول هذا ما هو واضح لان ذاك لان لان القوة في الجهاد

مطلوبة وارادة الكفار مطلوبة. واما كونه يعني آآ يفعل ذلك وآآ انه ليس اه مستقيم الاخ يقول بان الذين قالوا بذلك استدلوا بحديث لكنه ضعيف كما ذكره الشيخ الالباني في تمام المنة. حديث ايش؟ ها مسألة اظهار القوة

ايوه يقول استدلوا بحديث لكنه ضعيف ذكره الشيخ الالباني في تمام المنة. ليس الجهاد؟ ايه. ولا فيها الجهاد. فهذا يقول اهل العلم الذين قالوا بانه يكون لاظهار القوة استدلوا بحديث ضعيف يدل على ذلك ضعفه الالباني في تمام المنة؟ لا هو الذي يدل عليه هو هذا

الذي اه

اه فيما يتعلق قصة اه اه القضية وكان الرسول امرهم بان يفعلوا ذلك مع مع ما فيهم من الضعف رضي الله تعالى عنهم وارضاهم ولهذا امرهم بان يمشوا ويروحوا على انفسهم اذا كانوا بين الركنين حيث لا يراهم آآ الكفار

وكذلك ما جاء في قصة الخيلاء والهيئة التي يكون يعني الانسان عليها في الحرب وانها يعني يعني مشية يبغضها الله يعني لا في في

مثل هذا فهذا هو الذي يدل عليه. يقول اجاب بعضهم عن هذا

حديث بانه في افاط الساعة فلا يلزم منه التحريم لا سيما وان الخطار بالسواد حصل من بعض الصحابة كما ذكره ابن جوزي لعله ما بلغهم اقول لعله ما بلغهم الحديث. ركونه يعني من من اشراف الساعة او انه ما يكون في آخر الزمان. ما يدل على يعني ولكنه اخبار من الصادق الموثوق عن امر سيكون. ولا يعني ذلك ان الاخبار بالشيء انه سيكون انه آآ يكون سائغا لانه نفس الحديث جاء فيه الوعيد قال رحمه الله تعالى باب ما جاء في الانتفاع بالعاج قال حدثنا مسدد قال عبد الوارث ابن سعيد عن محمد ابن جواده عن حميد الشامي عن سليمان المنهبي. عن ثوبان رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم انه قال كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا سافر كان اخر عهده بانسان من اهله فاطمة واول من يدخل على

اذا قدم فاطمة رضي الله عنها فقدم من غزاة له وقد علقت مسحا او سترا على بابها وحلت الحسن والحسين رضي الله عنهما قلبين من فضة قلبين من فضة فقدم فلم يدخل فظنت ان ان ما منعه ان يدخل ما رأى فهتكت الستر شنت القلبين عن الصبيين وقطعته بينهما فانطلقا الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وهما يبكيان فاخذ منهما وقال يا ثوبان اذهب بهذا الى ال فلان. ال بيت بالمدينة. ان هؤلاء اهل بيتي اكرهوا ان يأكلوا طبيباتهم في هاتهم الدنيا يا ثوبان اشترى لفاطمة قلادة من عصب وسوارين من عاج. ثم ورد ابو داوود باب ما جاء في الانتفاع؟ بالعاجي. بالعاجل. العاجي لولا انه اه ان المراد به ما يتخذ من عظم الفيل

او من سمك يعني يكون في البحر يعني يتزين به ويكون يعني زينة يتخذ التزين هذا هو المقصود وفيما يتعلق بالسمك وما يظهر منه وما يؤخذ منه ما في اشكال. وان الاشكال والخلاف

في الفيل والذي يكون من الفيل. فان في ذلك خلاف بين اهل العلم. منهم من قال بانه آآ وقال ان العظم يعني يعني ليس كاللحم فيكون ممنوعا منه وانه الذي لا تحل فيه الحياة كما تحل في اللحم. ومنهم من قال ان العظم كاللحم وانه لا يستعمل شيء من الحيوان المحرم الاكل الذي لا يحل اكله لان آآ مزكاه كنيسته لا فرق بين كونه مزكى وكونه مات حث نفسه. فاتخاذ ذلك من السمك كما قاله بعض اهل العلم

لا اشكال فيه واتخاذه من الحيوان الذي هو الفيل هذا فيه فاشال وفيه خلاف بين اهل العلم وقد ورد ابو داوود حديث ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه ان النبي عليه الصلاة والسلام كان اذا اراد ان يسافر يكون اخر من يفارقه ابنته فاطمة رضي الله عنها واذا قدم تكون اول من يلقاه وان هو جاء اليها وقد علق سترا على الباب وآآ جعلت آآ حليا آآ قلبين على

الحسن والحسين من فضة لما رأى ذلك رجع فظنت انه فعل ذلك من اجل الستر فهتكته وقيل ان هذا الشكر لعله كان زينة او انه كان فيه صور وتمائيل واما الستر اذا كان حاجة

على الفرجة فان ذلك لا بأس به. ولا مانع منه. فهتك وقطعت القلبين وجعلته بايديهما فذهب وهو وهما يبكيان لكونه قطع ذلك الذي كان لهما فالرسول صلى الله عليه وسلم اخذه منهما واعطاه ثوبان قال اعطه لجماعة من الناس اهل بيت وقال انه لا يحب ان يرى اهل بيته او اقربائه عجلت لهم طبيباتهم في حياتهم الدنيا وامر ثوبان بان يشتري آآ هذه فاطمة ايش قال؟ اشترى لفاطمة قلادة من عصب وسوارين من عاد. قلادة من عصب وسوارين من عاج. قلادة من عصب

وسوارين من عائش وهذا محل الشاهد قول سوارين من عائش. يعني انهما قد صنعا او عملا من العاج الذي هو آآ عظاما تكون في بعض الشنك يعني في ظهرها او انه آآ العظم الذي

في الفيل نعم. واما العصب فلا ادري يعني ما هو؟ ولعله يعني شيء يعني آآ وهذا لا شك انه شيء يتخذ للزينة ولهذا قال قلادة يعني معناها انها معقولة من ذلك العصب ولكن ما هو ذلك العصب؟ يعني لا ادري ما هو

يقول قال ابو موسى المدني في المجموع المغيث العاج عظم ظهر السلحفاة البحرية ثم قال عن العصب او العصب عندي ان الرواية انما هو العصب بفتح الصاد وهو اطناب مفاصل الحيوانات. اطناب مفاصل الحيوانات. يعني

العصب هذا الذي يكون في الذي يربط المخاصم العصب عصب الحيوان لان الحيوان فيه عصب وفيه عظام وفيه لحم الرباطات التي تربط بين المفاصل. نعم. ثم ذكر لي بعض اهل اليمن ان العصب سن دابة بحرية. تسمى

فرس فرعون يتخذ منها الخرز يكون ابيض ويتخذ منها غير الخرز ايضا من نصاب السكين من نصاب السكين وغيره. الله اعلم في القلبين وش معنى القلبين؟ قلبين يعني آآ سواران او عقدان يعني من ذهب من الفضة يعني آآ معلقان عليه

للتجمل طيب وقد علقت مسحا او سترا على بابها هذا هو الذي هتكته وهذا التعليق يعني يحتمل ان يكون من اجل الزينة وان فيه شيء من التزين او انه كان

فيه صور تماثيل سيكون الانحار من اجله لا من اجل آآ الستر او اتخاذه لشيء يستر عندما يكون هناك حاجة الى وضع شيء على الباب من اجل ان يحجب آآ الرؤية دائما ان يكون بالداخل وما يكون في الخارج وفي

الوقت يدخل معه الهواء الذي لا يكون مع اغلاق الباب. والتحرير للقلبين هنا اول ما تطبخ آآ الحديث اولا ما هو مو صحيح ضعيف لان فيه رجلان متكلم فيهما وآآ

والتعليق آآ الذي جاء في الحديث انه آآ احب الا يكون آآ حصل لاهل بيته تأجيل الطيبات في هذه الحياة الدنيا ولهذا ارسله الى اهل بيت من اجل ان يستفيدوا منه. لكن هذه قوله سوارين من عاد فيها طيبات يعني فيها تزييف؟ لا بس كانه يعني اخف. اقول كانه اخف. يعني كونه من من عظام السمك. غير كونه من الفضة هذا اهون من هذا ووقف من هذا. لماذا لا يحمل التحريم؟ لانه من فضة. اوضح. نعم. ويحمل على انه حاطط تحريم لانهما من فضة. هو اصلا اعطاه اولئك وارسل كرهه على الحسن والحسين اي نعم من اجل التعليق ومن اجل انه آآ تعجيل الطيبات ومعنى ذلك ان ان هذا من الطيبات واما ذاك فانه دونه. قال حدثنا مسدد مسدد ابن مشرد

عن عبد الواحد بن سعيد العنبري ثقة اخرج اصحاب الكتب الستة عن محمد ابن جحا محمد ابن جحا هو الحميدي الشامي الحميدي الشامي وهو مقبول اخرج مجهول اخرج له؟ ابو داوود ابن ماجد ابو داوود وابن ماجدة الكفير عن سليمان المنهبي مجهول اخرج ابو داوود وابن ماجدة وهو مجهول اخرج ابو داوود وابن ماجدة الكثير عن ثوبان عن ثوبان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج اصحاب كثير الشتاء فيه مجهولان. نعم. اخرج له ثوبان. وهو صاحب الكتب؟ المخالفة عن المفرد والمسلم وهو خارج صحيح. البخاري في

هل في الحديث دليل على ان من اخذ حظه من هذه الدنيا يحرمه يحرم منه في الاخرة؟ في الحديث غير صحيح كما عرفنا. في الحديث غير صحيح فلا يحتج به. يوجد في الاسواق قلائد من عظام. فما حكم استعمالها وهل يلزم التحريم ان تكون من عظام من حيوانات اذا كانت من الحيوانات؟ ما فيها اشكال مش سائقة. اذا كانت من الحيوانات المباحة فهي تعرفها وان لم يعرف حالها؟ والله تبرع انه يعني لا يقدم على شيه الا بالبينة