

المجلس 4 من شرح (الأربعين النووية) | برنامج أصول العلم

6341-5341 | الشيخ صالح العصيمي

صالح العصيمي

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. الحمد لله الذي جعل للعلم اصولا وسهل بها اليه اصول وشهاد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وشهاد ان محمدا عبده ورسوله - 00:00:00

صلى الله عليه وعلى الله وصحبه ما بينت اصول العلوم. وسلم عليه وعليهم ما ابرز المنطق منها مفهوم اما بعد فهذا المجلس الرابع في شرح الكتاب السادس من برنامج طول العلم في سنته الثالثة خمس وثلاثين بعد الاربع مئة والالف وست وثلاثين بعد الاربع مئة والالف - 00:00:20

وهو كتاب الأربعين في مباني الاسلام وقواعد الاحكام. المعروف بالأربعين النووية للعلامة يحيى بن شرف النووي رحمه الله المتوفى سنة ست وسبعين وستمائة. وقد انتهى بنا الى قوله الحديث الثالث والثلاثون. نعم. الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم - 00:00:50

مالك يوم الدين والصلة والسلام على اشرف الانبياء والمرسلين نبينا محمد وعلى الله وصحبه اجمعين اللهم اغفر لشيخنا ولوالديه ولمشايخه واجزه عنا خير ما جزيت شيخا عن تلاميذه. اللهم اغفر لي ولوالدي ولمشايخي وللحاضرين ولوالديهم ولمشايخهم ولعامة المسلمين اجمعين. قال الامام - 00:01:20

العلامة يحيى بن شرفه النووي رحمه الله تعالى في مباني الاسلام وقواعد الاحكام المشهورة بالأربعين النووية الحديث الثالث والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو - 00:01:50
الناس بدعواهم لادعى رجال اموال قوم ودماءهم. لكن البينة على المدعى واليمين على من انكر تحسن رواه البيهقي وغيره هكذا. واصله في الصحيحين. هذا الحديث اخرجه في السنن الكبرى وهي المراداة عند اطلاق العزو اليه. فإذا وقع عقب حديث - 00:02:10
رواه البيهقي فان المراد به كتابه السنن الكبرى دون سائر كتبه وهذا الحديث عنده بسند رجاله ثقات الا انه غير محفوظ فالحديث في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال - 00:02:40

لو يعطى الناس بدعواهم لادعى اناس دماء رجال اموالهم. لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء ا رجال واموالهم ولكن البينة ولكن اليمين على المدعى عليه ولكن اليمين على المدعى عليه - 00:03:10

واللفظ لمسلم وهو عندهما بلفظ اخر مختصر ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى وباليمين على المدعى عليه. ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين على المدعى عليه وليس عندهما ذكر ان البينة على المدعى واليمين على - 00:03:46
انكار واليمين على المنكر فاللفظ المذكور عند البيهقي لا يثبت. والمحفوظ في الحديث هو لفظ الصحيحين مطولا ومختصرا. والمدعى هو المبتدأ بالدعوة المطالب بها وضابطه عند الفقهاء من اذا سكت ترك. من - 00:04:16

اذا سكت ترك. اي اذا انقطع عن المطالبة لم يتبع. اي اذا انقطع المطالبة لم يتبع واما المدعى عليه فهو من وقعت عليه الدعوة فهو من وقعت يرحمك الله. فهو من وقعت عليه الدعوى وضابطه عند الفقهاء من اذا سكت 00:04:50
لم يترك من اذا سكت لم يترك لانه المطالب بمحض الدعوى لانه المطالب بمحض الدعوى فالدعوة يتعلق بها طرفان فالدعوة يتعلق بها طرفان احدهما المدعى وهو المبتدئ بها والآخر المدعى عليه - 00:05:24

وهي المرفوعة ضده. وهي المرفوعة ضده. قوله يمین على من انکر دعوة المدعیه فعليه اليمین. اي من انکر دعوى المدعی فعليه اليمین وهي القسم. كما ان المدعى كما ان المدعى عليه - [00:06:04](#)

البينة وهي اسم جامع لكل ما يبين به الحق ويظهر وهي اسم جامع لكل ما يبين به الحق ويظهر وظاهر هذا الحديث ان البينة تتعلق بمن بالمدعى ان البينة - [00:06:34](#)

تتعلق بالمدعى واليمین تتعلق بالمدعى عليه واليمین تتعلق بالمدعى عليه وليس الامر كذلك باطلاق بل لو صح هذا الحديث باللفظ المذكور لكان من العام المخصوص بل لو صح هذا الحديث باللفظ المذكور لكان من العام المخصوص - [00:07:14](#)

فان القاضي يعتبر القرائن في كل قضية مفردة. فان القاضي يعتبر القرائن في كل قضية مفردة فربما جعل اليمین على المدعى وربما جعلها على المدعى عليه. فربما جعل اليمین على المدعى وربما جعلها على المدعى عليه بحسب ما يقوى عنده من - [00:07:59](#) جانبين بحسب ما يقوى عنده من الجانبين على ما هو مبين عند الفقهاء في باب البيانات على ما هو مبين عند الفقهاء في باب الدعاوى والبيانات. نعم قال رحمة الله تعالى الحديث الرابع والثلاثون عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله - [00:08:38](#)

صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فقلبه وذلك اضعف الايمان. رواه مسلم. هذا الحديث رواه مسلم بهذا اللفظ دون البخاري - [00:09:08](#)

فهو من افراده عنه. وفيه الامر بتغيير المنكر. لقوله صلى الله عليه وسلم فليغيره فانه فعل مضارع مقتدرن بلام الامر. دال على الامر بتغيير المنكر دال على الامر بتغيير المنكر. والامر للايجاب - [00:09:28](#)

في اصح اقوال الاصوليين. والامر للايجاب في اصح اقوال الاصوليين يكون تغيير المنكرات من الواجبات. والمنكر شرعا اسم لكل ما انکره الشرع بالنهي عنه نهي تحريم اسم لكل ما انکره - [00:10:08](#)

الشرع بالنهي عنه نهي تحريم. فالمنكرات تختص بالمحرمات تختص بالمحرمات. وتغيير المنكر له ثلاث مراتب فالمرتبة الاولى تغيير المنكر باليد. والمرتبة الثانية تغيير المنكر باللسان. والمرتبة الثالثة تغيير المنكر - [00:10:41](#)

بالقلب. والمرتبة الاولى شرط لوجوبهما الاستطاعة والمرتبة الاولى شرط لوجوبهما الاستطاعة واما المرتبة الثالثة فهي واجبة لا تسقط في حال واما المرتبة الثالثة فهي واجبة لا تسقط بحال لثبت القدرة عليها في حق كل - [00:11:21](#)

احد لثبت القدرة عليها في حق كل احد اما مرتبة الاولى فتسقط بحال بدون الاستطاعة. اما مرتبة الاولى فتسقط بدون استطاعة. ومن لم ينکر بقلبه فهو في اضعف الايمان ومن لم ينکر بقلبه وهو في اضعف الايمان. ولا يخرج - [00:11:56](#)

من مطلق الايمان ولا يخرج من مطلق الايمان بل يشمله اسم المؤمنين مع نقص المؤمنين مع نقص ايمانه. وتغيير المنكر باليد يكون بايصاله؟ بازالته احسنت وتغيير المنكر باليد يكون بازالتة. وتغييره باللسان يكون - [00:12:36](#)

كيف يعني بالقول؟ ها يا عبد الله ها؟ ايش توی ضيق ايش؟ يعني بزجر فاعله بزجر فاعله. وعيي فعله والتغيير بالقلب يكون بايصاله؟ ما يوصف احسنت. بكرهه المنكر وبغضه. بكرهه المنكر وبغضه - [00:13:18](#)

القلب منه ونفرة القلب منه. ولا يلزم اقتران ذلك بتمعر الوجه. والتألف. ولا يلزم اضطرار ذلك بتمعلن للوجه والتألف اي متى وجد القلب بغض المنكر وكراحته كان ذلك محصلا للمأمور به وهو تغيير المنكر بالقلب - [00:14:08](#)

ببغضه وكراحته. ولا يلزم ان يخرج اثر ذلك على الوجه. بان يتمعر الانسان او يقطب جبينه او يتائفف من الفعل فهذه امور زائدة عن القدر الواجب ولا تدخل في جملته - [00:14:40](#)

والمرتبة الاولى من المراتب الثلاث هي موكولة لمن له قدرة هي موكولة لمن له قدرة شرعية لمن له قدرة شرعية كالسلطان او نائب. او الوالد مع ولده والمراد بالقدرة الشرعية ايش؟ ايش معنى القدرة الشرعية - [00:15:00](#)

ها. احسنت. ابن الشرع له في ذلك. اذن الشرع له في ذلك يعني لو واحد مثلا اتاه الله بسطة في الجسم. فمر في طريق من الطرق

يتم وهو يشرب الخمر. فنزل اليه ضربه ضربا مبرحا. وقال الحد اربعين وقيل ثمانين. فانا بخرج من خلال تسعه وثلاثين ما حكم فعله؟ ها؟ لا يجوز لانه ليس له قدرة شرعية عليه فهو ليس السلطان ولا نائبا عنه. والنائب عنه - 00:16:11

بحسب ما اعطاه السلطان من تلك النيابة. فالمحتسب غير القاضي فالمحتسب هو الذي يحتسب على الناس في زجرهم عن المنكرات والقاضي هو الذي يقيم الحدود المتعلقة بتلك المنكرات فالمحتسب يأخذه فيرفع به الىولي الامر وليس له ان يقيم عليه الحد. ثم القاضي نائب عنولي الامر - 00:16:51

في الحدود فاذا وجدت القدرة الشرعية وهي اذن الشرع له في ذلك كان مأذونا له في ازالة المنكر باليد. واما المرتبة الثانية وهي انكار المنكر وتغييره باللسان فهي حظ لكل مسلم - 00:17:18

ولا تختص بذى السلطان ولنائبه. ولا تختص بذى الصحابة والتبعين واتباع التابعين. ذكره الجويني في غياث الامم - 00:17:47

فمن الجار عند المسلمين من اهل السنة وغيرهم الانكار باللسان على من وقع في منكر بزجره عن فعله وتعينه عليه فكان هذا شأنها في زمن الصحابة ثم التابعين ثم ما اتباع التابعين بلا نكير منهم. فدل جريان العمل به على اطباوهم مجمعين - 00:18:18

ان انكار المنكر يكون باللسان حقا لكل احد ولا تشترط فيه الولاية الا ان اهل السنة فارقوا غيرهم في هذا بانهم يرون ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر هو وفق ما توجبه الشريعة. لا ما تحمل عليه الاراء والاهواء. على ما تقدم - 00:18:58

في بيانه في العقيدة الواسطية. فالشارع في الانكار على المخالفين في المنكرات بسانه يجب عليه ان يجري بهم وفق الطريقة الشرعية. فلا اوزها الى غيرها. واضح ولا مو بواضح؟ ها؟ واضح. نضرب - 00:19:31

لكم مثال الان انسان قابل رجل ومعه امرأة يغلب على الظن انها زوجته يتمطران في طريق والمرأة قد كشفت وجهها وشعرها ونحرها ورقبتها فقال له اتق الله تترك امرأتك على هذه الحال ما اظنك عافانا الله واياكم والمسلمين ما اظنك الا ديوثا - 00:20:01

ها وش رايكم بالانكار هذا؟ ها؟ يجوز؟ ليش لا يجوز كيف تتعدي؟ ديوث اكتر الاخوان ساكتين المنكر هذا ينكر عليه لكنه لا يتعدى الى انه يتلفظ عليه او طيب لو رأيت في مكة ما يكون ديوث - 00:20:41

ايها هنا العلم العلم لا هذا ديوث قذف هذا قذف ما تقدفه انت تقع في منكر اخر انما تتصحه ولو ان عليه اتق الله وخالف الله عز وجل انت امرأتك مخالفة للشرع ما تخاف عليها ما تخاف الفتنة - 00:21:11

وبها ما تخاف يوم القيمة يسألك الله عن هذه الرعية التي ضيعتها ينكر عليه بمثيل هذا. اما ان يجاوزها الى خلاف الطريقة الشرعية هذا لا يجوز. مهما بلغت غيرتك فان الله سبحانه وتعالى قد جعل لكل شيء حدا - 00:21:31

الله عز وجل جعل للامر حدودا ونهانا ان نتعداتها فلا يجوز للانسان ان يتعدى ولا يشفع له اراده الخير فتذكرون انه مر معنا في اثر ابن مسعود عند الدارمي في اخر كتاب فضل الاسلام ابن مسعود قال كم من مرید للخير لن - 00:21:51

慈悲ية الغيرة محمودة لكن الغيرة وفق ما يريد الله سبحانه وتعالى هي المحمودة ليست كل غيرة اي انسان مثلا ويقع في هذا مثل هذا الحال التي ذكرناه لا يجوز. لا يجوز ان يفعلها هذا الامر - 00:22:12

مثلا يوجد بنوك ربوية وقاعات سينما وحانات خمر ومرافق في كثير من بلاد المسلمين. لو ان شباب اجتمعوا وقالوا هذه الحانات والمرافق منكر باتفاق الجن والانس. منكر من المنكرات لا يختلف فيها احد. كما قال - 00:22:32

بعض علماء المغرب يقول لو رأى ابليس الغناء الذي صار عند المتأخرین لقالت في حرمته. يقول حتى ابليس يقول بحرمة هذا هذا يعني توفي الف وثلاث مئة وثمانين كيف لو رأى الحالة التي الان؟ اشد وشد فلو ان هؤلاء - 00:23:04

تعاهدوا على ان يزيدوا تلك المنكرات بتفجير تلك المرافق والحانات. لانها منكر لا لابد من ازالة المنكر ما حكم فعلهم؟ الجواب محظى لماذا؟ لأن تغيير المنكر لا بد ان يكون وفق ما اذنت به الشريعة. ولذلك لا يقوم قوم في طلب ازالة منكر بغير ما - 00:23:24

به الشريعة الا ارتكبوا منكرا اعظم من المنكر الذي كانوا فيه. هذه سنة الله الجارية. ذكره ابن تيمية في منهاج السنة وتلميذ ابن القيم

في اعلام الاقعدين. لماذا؟ لأن الله يعاقبهم من جنس ذنبهم. يعاقبهم من جنس ذنبهم. فيكون المنكر - 00:23:54

الذى يقعون فيه هو اشد من المنكر الذى طلبو ازالته. لأن هذا الدين يسر. وما شاد الدين احد الا غلبه ولذلك هذه منفعة العلم في مثل هذه الامور ما يحكم هواه انما يحكم ما يريده الله. لأن الحكم ليس لاحد - 00:24:14

ان الحكم الا لله. الحكم لله ليس للاهواء والاراء والامزجة والملوك والسياسات والناس والاذواق والاواجاج لا الحكم لله ما جاء بيانه في الشرع لك او عليك لابد ان يكون حكمك بما امر الشرع به. فإذا اردت ان - 00:24:34

ازيل منكرا او تدفع شرا كان الواجب عليك هو ان يكون دفعك له بما اذن به الشر اما المرتبة الثالثة وهي تغييره بالقلب فقد تقدم وجوهها على كل لاحد ببعض المنكر وكراحته والنفرة عنه. ووجوب تغيير المنكر - 00:24:54

شرط في هذا الحديث برؤيه العين الباصرة. لقوله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكرا ايش معنى رؤية العين الباصرة؟ يعني النظر طيب ليش ما يصير اه معنى من رأى؟ يعني من علم منكرا لأن النحاة عندهم رأى البصرية ورأى العلمية تمام - 00:25:24

يعنى بمعنى علم ليش ما هجر البصرية ليست رأى العلمية؟ نعم ورأى العلمية تنصف والدليل على كونها هنا بالعين الباصرة لأن رأى نصبت مفعولا واحدا ولو كانت بمعنى علم لنصبت مفعولين. ولو كانت بمعنى علم لنصبت مفعولين - 00:25:56

والسماع المحقق في منزلة المعاينة. والسماع المحقق في منزلة المعاينة. فإذا رأى العبد كرم بعينه او تحقق سماعه له وجب عليه ان يسعى في تغييره بما يستطيع. وجب عليه ان يسعى في تغييره بما يستطيع - 00:26:30

معنى هذا انه اذا لم يرى ولم يسمع ما حكم انكار المنكر في حقه ها؟ مستحب اللي يقول مستحب غلط واللي يقول واجب غلط ها؟ ايش؟ كيف محرم؟ هذى اشد يعني انكار منكر. ها؟ ولم يسمع - 00:26:56

طيب لم يرى ولم يسمع لكن علم من ثقة ان هناك منكر نعم يجب اذا كان كالعلماء. العلماء هل من رتبتهم الدينية ينكرون قرأت كيف واجب عليها؟ كيف واجب وانكر المنكرات؟ ما تجد دليل يجعل العالم عليها منكر انكار المنكر وانت ما عليك انكار - 00:27:27

ها؟ كيف؟ من ثبت لديه بالبينة التي وقام بها العمل في الحج وما الى ذلك عمل بها. ولم يثبت البينة فيبقى في الانتباه كيف عمل بها؟ الان مثلا جانا ثقة وبلغنا عن منكر. نقول ان اذا لم يرى - 00:27:57

او يسمع ساما محققا فانكاره في حقه مستحب. ما لم يكن سلطانا او من ينوب عنه في انكار المنكرات فيجب عليه ان انكاره اذا لم يرى او يسمع ساما يقوم مقام الرؤية فانكاره له مستحب ما لم يكن سلطانا او - 00:28:27

عنه يعني وابو عبد العزيز في الهيئات مثلا لو الان ابو عبد العزيز قلنا ابو عبد العزيز شفت ترى في واحد من الطلبة قال لي هناك فيه منكر الفلانى اذا قال وش دخلني انا؟ اصير اتم ولا مو بات؟ اتم لانه في الهيئات هو هذا نائب عن ولي الامر - 00:28:47

في انكار المنكرات لكن انسان ليس في نائب عن ولي الامر ولا سلطانا وبلغه احد. هذا مستحب في حقه ويتصرف فيه تستدعيه المصلحة الشرعية في ذلك. ومن اراد بسطا في القول فعليه بما ذكره ابن رجب في جامع علوم الحكم عند - 00:29:09

في هذا الحديث نعم قال رحمة الله تعالى الحديث الخامس والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله وسلم لا تحاسدوا ولا تناجشو ولا تبغضوا ولا تدابروا ولا بيع بعضكم على بيع بعض. وكونوا عباد - 00:29:32

والله اخوانا المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذه ولا يكذبه ولا يحقره. التقوى ها هنا ويشير الى صدره ثلاث مرات بحسب امرى من الشر ان يحرق اخاه المسلم. كل المسلم على المسلم حرام دمه - 00:29:58

هذا الحديث اخرجه مسلم وحده دون البخاري فهو من افراده عنه. وليس عنده ولا يكذبه. فانها واردة غير واردة في روایته جزم به جماعة من الحفاظ. وفي الحديث ذكر خمس من المنهيات - 00:30:18

في الحديث ذكر خمس من المنهيات. الاولى في قوله صلى الله عليه وسلم لا تحاسدوا وهو نهي عن الحسد والحسد كراحته وصول النعمة الى العبد. والحسد كراحته اصول النعمة الى العبد - 00:30:48

سواء تمنى زوالها ام لم يتمناه سواء تمنى زوالها ام لم يتمنى ذكره ابن تيمية الحفيد وغيره. واظح العبارة هذى؟ كثير من الناس ناس يقولون الحسد تمنى زوال النعمة. هذا ليس الحسد. الحسد هو كراحته اصول النعمة - 00:31:12

ولو لم يتمنى ان تزول عن ذلك الذي وصلت اليه فمجرد وصول الكراهة منازعة لقدر الله سبحانه عالم فهذا من دقائق الافادات في فهم الحقائق القلبية والفضل فيه لابن تيمية الحفيد - [00:31:40](#)

فهم الحقائق القلبية والفضل فيه لابن تيمية الحفيد - [00:31:40](#)

رحمه الله تعالى ثم تلميذه ابن القيم خلافاً للمشهور عند كثيرين. والثانية في قوله صلى الله عليه وسلم ولا تناجشوا. اي لا تتخذوا

المكر والخداع وسيلة لكم في تحصيل مطالبكم. لا تتخذوا المكر والخداع وسيلة لكم في الوصول - [00:32:00](#)

الى مطالبكم. فاصل النج في لسان العرب اثارة الشيء بمكر وحيلة وخداع. فاصل النج في كلام العرب اثارة شيء بمكر وحيلة وخداع.

ومن افراده النجش المعروف في بيع ومن افراده النجش المعروف في البيع وهو الزيادة في السلعة. لا على - [00:32:35](#)

فارادة شرائها بل لرفع سعرها. وهو الزيادة في السلعة في يثمن السلعة لا على اراده شرائها بل لرفع سعرها. والثالثة في قوله صلى الله

عليه وسلم ولا تبغضوا. وهو نهي عن التبغض. وهي وهو نهي عن التبغض - [00:33:10](#)

والمقصود ما لم يوجد معه مسوغ شرعى ما لم يوجد معه مسوغ شرعى. فان وجد اذن الشرع لم ينهى عنه فان وجد اذن الشرع لم

ينه عنه كبغض احد من المسلمين لما - [00:33:40](#)

معصيته كبغض احد من المسلمين لمعصيته. فيجتمع فيه حب لاصل دينه ويبغض لفرع معصيته. فيجتمع فيه حب

وبغض في حب لاصل دينه ويبغض لفرع معصيته. والرابعة في قوله صلى الله عليه وسلم - [00:34:10](#)

ولا تدابروا وهو نهي عن التدابر. وهو التهاجر والتقاطع والتصارم. وهو التهاجر والتقاطع والتصارم. ومحله اذا كان لامر ديني و محله

اذا كان لامر ديني. فان كان بامر ديني جاء بقدر تحصيل مصلحة المقاطعة جاز بقدر تحصيل - [00:34:40](#)

المقاطعة. وربما صار مستحبا او واجبا. ورب ورب فصار مستحبا او واجبا كالذكور عند الفقهاء في هجر المبتدعة والفساق كالذكور

عند الفقهاء في هدي المبتدعة والفساق والخامسة في قوله صلى الله عليه وسلم ولا بيع بعضكم على بيع بعض - [00:35:20](#)

وهو نهي عنه في المعاملات المالية كلها على اختلاف عقودها وهو نهي عنه في المعاملات المالية كلها على اختلاف عقودها. ثم اتبع

النبي صلى الله عليه وسلم المنهايات الخمس بامر فقال صلى الله عليه وسلم وكونوا - [00:36:00](#)

الله اخوانا. وهذه الجملة تحتمل معنيين احدهما انها انشاء لا تراد به حقيقته انها انشاء لا توعاد به

حقيقته بل المراد الخبر. بل المراد الخبر انكم - [00:36:30](#)

اذا تركتم التحاسد والتناجش والتباغض والتدابر انكم اذا ادركتم التحاسد والتباغض والتناجش والتدابر ولم يبع بعضكم على بيع

بعض صرتم اخوانا ولم يبع بعضكم على بيع بعض صرتم اخوانا. والاخر انه انشاء تراد به - [00:37:00](#)

انها انشاء تراد به حقيقته. وهي الامر. اي كونوا عباد الله اخوانا. اي كونوا عباد الله اخوانا. فهو امر بتحصيل كل سبب ان يحقق

الاخوة الدينية فهي امر بتحصيل كل سبب يحقق الاخوة الدينية - [00:37:30](#)

يقويها وكل المعنيين صحيح. ثم بين صلى الله عليه وسلم من تعدد معه الاخوة الدينية. فقال المسلم اخو المسلم اي برابضة الدين. اي

برابطة الدين. فلا انعدم الاخوة الدينية لمسلم مع غيره. فلا تعدد الاخوة الدينية لمسلم - [00:38:00](#)

مع غيره يعني المسلم اخو المسلم. المسلم ليس اخاً لليهود ولا اخاً للنصارى ولا اخاً للوثنيين. ولا غيره. فالاخوة الدينية رابط الاخوة

تحتضن برابطة الدين مع المسلمين. اما اخوة النسب ففيه تتحقق - [00:38:40](#)

معه فمثلاً عمر ابن الخطاب كان مسلماً وكان له اخ مشرك كما ثبت في الصحيحين لما النبي صلى الله عليه وسلم الحلة وفي الحديث

فبعث بها عمر الى اخ له مشرك بمكة - [00:39:10](#)

فسماه اخا له باعتبار رابطة ايش؟ النسب فان لم توجد رابطة النسب فلا رابطة لاخوة حين الا رابطة اخوة الدين لمسلم مع مسلم دون

غيره. ثم اتبعها النبي صلى الله عليه - [00:39:30](#)

وسلم بذكر حقوق من اعظم حقوق الاخوة الدينية. فقال لا يظلمه. ولا يخذله ولا يكذب ولا يحرقه. ولا يحرقه. وبين النبي صلى الله

عليه سلم ان من حق المسلم على المسلم برابطة الاخوة الدينية هذه اربعة. ثم - [00:39:50](#)

قال صلى الله عليه وسلم التقوى ها هنا ويشير الى صدره ثلاث مرات اي اصل التقوى في القلوب ومن ثم اشار النبي صلى الله عليه

00:40:20 - وسلم الى صدره للاعلام بان مستقر -

اصلها هو قلب العبد. واذا عمر القلب بها ظهرت على الجوارح اثارها اذا عمر القلب بها ظهرت على الجوارح اثارها. طيب ما منزلة هذه الجملة من الحديث لماذا قال هنا؟ قال التقوى ها هنا واشار الى صدري - 00:40:40

دائماً سبحانه الله الله يقسم العلم كما يقسم الرزق ربما سمعتم عن مناسبات الصور القرآنية والآيات القرآنية. صح؟ ما مناسبة مع البقرة البقرة مع آل عمران آل عمران مع النساء. ما هو مناسبة قول الله تعالى الحمد لله رب العالمين. ثم قوله الرحمن الرحيم. ثم قوله مالك يوم الدين - 00:41:10

صح؟ طيب هل سمعتم بالمناسبات بين الاحاديث النبوية بين بعضها وفي اثنائها؟ الجواب لا من اراد ان يفهم الشرع فليقرن النظير بالنظير. فإذا كانت هناك مناسبات قرآنية فهناك مناسبات حديثية لماذا - 00:41:40

الانهما وحي لانهما وحي. فإذا كان المنبع واحداً كان الارتباط متحققاً وتدذكرون تقدم معنا في حديث جبريل الطويل وهو حديث عمر والحديث الثاني انه سأله عن الاسلام والايمان والاحسان ثم سأله عن - 00:42:00

الساعة ما الصلة بينهما؟ قلنا ان صدر الحديث لبيان ما يطلب من العبد من الاعمال. واخر الحديث لبيان ما يكون عليه من الاجر في المال. فاراد ان يتباهي بان الاسلام والايمان والاحسان المطلوبة منك ايها العبد - 00:42:22

ستكون هناك ساعة يظهر فيها المؤمن والمسلم والمحسن وتختلف فيها درجات الخلق ما حقوه من هذه المعاني. واضح؟ طيب هذا الحديث ما منزلة هذه الجملة؟ نعم. قالوا لا يحمله كيف؟ هي التي - 00:42:42

يعني بركة الدور حول المعنى بس اللسان المعتبر عنها نبغي ابين نعم. نعم الله عز وجل طيب نعم الجهاد الصحيح لكن ما علاقة الجملة؟ ما علاقة انه صلى الله عليه وسلم - 00:43:12

قال لا يظلمه ولا يخذه ولا يكذبه ولا يحقره التقوى ها هنا بحسب امرء من الشر ان يحقر اخاه المسلم ثم احسنت لمظهره ولكن العدل عند الله عز وجل عظيم في صدره فلا يبالي هذا ايه احسنت هذا المعنى بوجه مقرب - 00:43:52

لماذا جعلها بين لا يحقره ثم قال التقوى ها هنا ثم قال بحسب ابن من الشر ان يحقر اخاه المسلم لان ان كثيراً من الناس يعتبرون الظاهر فيحترقون به. يراك ضعيف يراه مسكين يراه محتاج يراه فقير - 00:44:22

يحقره وربما كان باطننه عامراً بما يرى من شواهد فمثلك هذا لا يعقل رب اشت اغبر مدفوع بالابواب لو اقسم على الله لابره فهذا عند الناس مدفوع بالابواب لكن له قرائن تدل على ولايته وصلاحه وقرب من الله سبحانه وتعالى. ففيه تحذير - 00:44:42

من اكثر ما يحمل الناس على الاحتقار هو المظاهر الخارجي ان هذا المظاهر الخارجي انت تحقره به ولكن عنده من باطننه ما هو خير منك ومن ملء الارض من مثلك - 00:45:06

ومنزلة هذه الجملة من الحديث ذكر ما ينتفع به عن النفس تحقير الخلق ومنزلة هذه الجملة من الحديث ذكر ما يندفع به عن النفس تحقير الخلق. باعلامها بان العبرة بالجوهر - 00:45:20

لا المظاهر باعلامها بان العبرة بالجوهر لا المظاهر فرب اشت اغبر مدفوع بالابواب لو اقسم على الله لابره. فمن اعتبر الظاهرة لم يعده شيئاً. ومن اطلع على احواله الباطنة. بما - 00:45:43

ضامن دلائلها عده عظيمها. ثم قال صلى الله عليه وسلم محدراً من احتقار المسلمين بحسب امرء من الشر ان يحقر اخاه المسلم ان يكفيه من الشر يكفيه من الشر ان يبغدر ذلك منه. وفي هذا ابلغ التهديد واسد الوعيد من احتقار المسلمين. وفي هذا - 00:46:15

ابلغ التهديد واسد الوعيد من احتقار المسلمين. ثم ختم صلى الله عليه وسلم بما يردع مجرم عن التعدي على المسلم فقال ثم ختم صلى الله عليه وسلم بما يرجع المسلم ام بما يردع المجرم من - 00:46:46

التعدي على المسلم فقال كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه. كل المسلم على المسلم قام دمه وماله وعرضه هذا حديث عظيم. تضطرب منه نفوس المؤمنين. ان يبدروا من - 00:47:06

عبد احتقار لاحده اخوانه المسلمين لما يرى من ظاهر حاله. فيراه معوزاً محتاجاً فقيراً لا يأبه الناس به فيقع في قلبه احتقار. وربما كان

عند الله سبحانه وتعالى لا خيرا منه فإذا كان هذا المعنى حاضرا في قلب المسلم لم يرى قط أن أحدا من الخلق يكون هو خير -

00:47:32

خيرا منه. لا يرى في نفسه أنه خير من فلان أو من فلان أو من فلان. لا يراها أبدا. ولا يغتر بالظاهر أبدا لا يغره الظاهر ثناه الناس ومدحهم - 00:48:02

لا يغره أبدا لأنه يخاف على نفسه. مهما مدحه الناس يبقى في نفسه أن كل هؤلاء خير منه وإن من يراه من يزدريه من عصاة المسلمين خير منه عند الله سبحانه وتعالى. لأنه يعلم من باطنه ذنوب لا - 00:48:16

يعلمها الناس وربما كان لاولئك في بواطنهم أنواع من الاحسان لا يعلمها الخلق. فلذلك قال ابن القيم رحمة الله تعالى أين التائبين خير من زجر المفترين. يعني التائب الآلين خير من زجر - 00:48:36

وان الانسان مضطرب يقول الله سوينا وحنا عملنا وحنا قريبا وحنا حفظنا وحنا علمنا وحنا درسنا هذه غرور للانسان تغره وتضره. فيبقى في نفسه معظمها لها مكرا. لها يطالب الناس بحقوق. أما الذي يرى نفسه - 00:48:56

دائما مذنبا مقصرا في حق الله عز وجل فلا يزال يسوس نفسه بخير ما ينفعها في نجاتها عند الله سبحانه وتعالى أما ذاك الذي يترفع عن الخلق ويطلب من الخلق ويراقب الخلق فهذا يبقى مع الخلق فيغفل عن الله سبحانه وتعالى - 00:49:16

ولذلك مما ينبغي أن يجعل الانسان في نفسه دائما هظمها وقهرها فان من فطم نفسه قهرها ومن ارسل لها العنان قهرته. الذي يفطر نفسه يصير حاكم عليها. لكن الذي يرسل لها العنان تكون هي حاكمه عليه - 00:49:36

تجد بعض الناس لا يتكلم يدعى مثلا بمحاضرة خلونا في ميدان العلم يدعى لي محاضرة محاضرتكم وبين؟ قال والله هنا في الحي حي في اخر الرياض. ولا يأتيه الا بعض من يعمل في الشركات والورش - 00:49:56

فيقول لا انا وبين يا رجال؟ انا دور الناس يعني ان كان يحضر عندي قضاة ولا دكتاترة ولا ترى عندي شيء موب عند الناس فهو يخاطب نفسه بهذا هذا موجود في نفوس الخلق فتجده يكبر نفسه عن ان يلقي كلمة على مثل - 00:50:19

هؤلاء تقول له احسن الله اليك عندنا مسجد في في العلية لو تجي تلقي كلمة قالكم يصلون عندكم؟ قال يصلون حولي صفين قال لا لازم انا حضوري لازم اقرأ شيء اجر صروف ما اروح اتعنى علشان صفين اصوف ولا ما ما - 00:50:39

هذا يوجد يا اخوان يجييك بعض الطلبة ويخبرك عن اناس احسن الله اليك نقرأ عليك قالكم؟ قالوا عشرة قال لا عشرة انا اقل شيء الدرس افتحه ثلاثين فصاعدا هذى من الامراض الموجودة هذى من الامراض الموجودة والطلبة يأتي احدهم يجييك يقول اه احسن الله اليك ودنا نقرأ عليك وحنا - 00:51:01

على المشايخ وابشرك الحمد لله نقرأ على المشايخ. وابشرك انا نروح للمشايخ. ومن انت؟ نقرأ ونروح واحد واحد ما يمكن مجموعة لا تعبر عن نفسك بمجموعة قل انا اقرأ عند بعض المشايخ حتى تعرف نفسك انك مشتغل بالعلم لا بأس اما نقرأ - 00:51:21

ونحضر ونعرف هذا من اغترارك ترى وتفاخر الانسان بنفسه وهذه الامراض ترى تستوي في الانسان وهو لا يشعر اذا ما وجد من يزكيه ومن يرشده ومن ينبهه تبدأ تعيش في قلبه. فتجده يستكبر عن العلم ولذلك قال مجاهد فيما رواه البخاري معلق - 00:51:41

وصله ابو نعيم الاصبهاني وغيره بأسناد صحيح لا ينال العلم مستح ولا مستكبر. مستكبر هذى من الاغترار من احتقار الناس العلم تجده ما ميأبه. يعني عند من تحضرون انتم عند فلان؟ دكتور هو؟ قال لا مو بدكتور. قال لا لا كيف تحظرون - 00:52:01

عنه حجة لا تحضرونه عند دكتور وفوق انتم يا اخي ناس معروفيين ما ينبغي انكم تحضرون عند دكتور هذا موجود يا اخوان من المظاهر الموجودة في الاغترار في ميدان العلم - 00:52:21

يتأخر الانسان يخرج ذاك اليوم اخر واحد خرج من المسجد. مرة واحدة في الشهر اخر واحد خرج يوم خرج من المسجد لقى له ناس واقفين يسولفون يشربون دخان قال نسأل الله العافية نسأل الله العافية. احتقار لهم - 00:52:32

هو فرحان انه جلس في المسجد الى ان خرج من المسجد وهو اخر واحد ثم رأى عصاة ثم احتقرهم بقوله نسأل الله العافية على طريقة ظريبة الفقهاء كما يقول اهل العلم. ما خاف انه ربما يكون يوما من الايام في اسوأ حال من هؤلاء - 00:52:51

يا اخوان فلا تحسبون الفتنة سهلة. كان هناك اناس يجتمع لهم اناس مشتغلين بالعلم. الان تجار عقارات اتركتوا العلم واتركوا المعاملات الشرعية تجده يتسع في امور العقارات والامر سهل لا تشددون فهو بلازم صك من البلدية بناخذ لنا عشرة متر ما فيها شي يا اخي -

00:53:11

قد للناس كلهم ناخذ هنا عشرة متر ما فيها شيء. يبدأ هكذا هذا موجود ترى حالة موجودة. ما الذي سلب هؤلاء؟ ما الذي جعل هؤلاء في هذه الحال الا الاغترار ولذلك من من خاف امن ومن امن خاف الذي دائم يخوف نفسه يأمن عند الله عز وجل - 00:53:32
لكن الذي يؤمن نفسه دائم اذا لقي الله عز وجل كان خائفا فلابد ان يجعل المرء في قلبه دائما الخوف من الله عز وجل لا يفتر. ولا يأنس بشيء ولا يأمن من شيء ولا يركن الى - 00:53:52

كي وانما شغله مع ربه سبحانه وتعالى. فمتي كان هذا مدار القلب؟ انما يطلب لله ومن الله ويرجو ما عند الله لا يأبه بالخلق ولا يريد من الخلق ولا يعاتب الخلق ولا يغالب الخلق هذا هو السعيد حقا وهو الذي ينجو يوم القيمة - 00:54:08

قيامة. اما الذي يشغل نفسه بالمغالبة والمطالبة والمعاتبة ويفتر بما عنده ويحتقر الناس. ويستخف بهم فان الله عز وجل ربما ادبه في الدنيا قبل الآخرة. وانت تذكرون القصة التي ذكرتها لكم للماوردي صاحب كتاب الحاوي الكبير من كتاب فقهاء الشافعية - 00:54:28
لما نظر مرة والناس جلوس عنده في مجلس الدرس جاءته امرأة اغتر بما عنده من العلم جاءته امرأة عجوز وقفت على الحلقة قالت يا فقيه ما تقول في امرأة فعلت كذا وكذا وذكرت شيئا من امر الحيض عند النساء. فانقطع وكأنما - 00:54:48

يسمع بهذه المسألة قط. سكت. فلما طال سكوته قال بعض الم تكن ذكرت كذا وكذا؟ فمن شدة دهشة السكت فقالت المرأة لانت بالجلوس احق من ذلك الفقيه على كرسيه - 00:55:08

يعني هذا الطالب ليش الله عز وجل ادب هذا الرجل؟ ادبه لما اغتر بما عنده من العلم ادبه بان امرأة عجوز تجي تسأله في مسألة من اهل الحيض الدائرة عند النساء لا يجيب عنها. واحد طلبته الصغار يذكره بهذه المسألة. كي يعلم ان ما عنده من الله ليس من الخلق.
وان الذي - 00:55:28

هي اعطاك يستطيع ان يسلبك منه ان يسلبه منك. انتم ما ترون فيه التاجر عندي مئة مليون صارت له نكسة اقتصادية تسمعون صح ولا لا؟ ترى في اناس في الدين والخير والعلم تصير لهم هذه النكسات. يسلبون ما عندهم - 00:55:48
بماذا؟ بذنوب اقترفوها. وجرائم ارتكبواها وما ربك بظلم للعبيد. فالله سبحانه وتعالى يجعل لهم من العذابات والمنبهات والمذكريات ما يزجرهم. والا فان سوط عذاب ربنا سبحانه وتعالى شديد. فينبغي تعني ان يرافق دائما قلبه وان يكون من اعظم ما يعمره به عدم اغتراره بما عنده. والحد من احتقار - 00:56:08

ولا يستخف باحد ابد. لا يستخف باحد ابد. صغير اليوم كبير غدا. الصغير اليوم الذي انت تتصغره هو كبير غد ما هي الا سنوات ويكون كبير. وربما فاقد في العلم ربما فاقد في العلم لا تفتر. الله عز وجل يقسم كما يشاء. وما انت - 00:56:38
بممسم رحمة الله سبحانه وتعالى ان تصل الى الناس. فينبغي ان يعامل الناس بما ينبعي ان بما يحب ان يعامل يعامل بها به هو كما جاء في عبد الله بن عمرو في صحيح مسلم وان تأتي الى الناس ما يحب ان يأتوا اليك. ان تعامل الناس كما تحب ان يعاملوك. فاذا كان هذا حاضر في قلب - 00:57:00

العبد فاز ونجا واذا كان خلاف ذلك فليس العذر الى تطهير قلبه فانه ان لم يظهر قلبه وبقيت فيه هذه النجاسة فانها ربما ارده في مهالك في الدنيا والآخرى. نسأل الله عز وجل ان يصلح فساد قلوبنا. نعم. قال رحمة الله تعالى - 00:57:20

السادس والثلاثون عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نفس عن مؤمن كربة من كرب وبالدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيمة. ومن يسر على معاشر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة. ومن - 00:57:40

مسلمًا ستره الله في الدنيا والآخرة. والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه. ومن سلك طريقا يلتمس به من سهل الله له به طريقا الى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بين - 00:58:00
الانزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة حفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده ومن عمله ومن بطاني عمله لم يسرع به نسبة. رواه

مسلم بهذا اللفظ. حديث اخرجه وحده دون البخاري فهو من افراده عنه. وقد ذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم خمسة اعمال -

00:58:20

مرونة بذكر جزائها. فالعمل الاول تنفيص الكرب عن المسلمين وجزاؤه تنفيص الكرب عن المؤمنين في الدنيا. وجذاؤه ان ينفس الله عن عامله كربة من كرب يوم القيمة. وجعل جذاء هذا العمل مؤجلا لانه - 00:58:50

واكمل في الثالثة وجعل جذاء هذا العمل مؤجلا لانه اكمل في الثالثة فكرب يوم القيمة هي اعظم الكرب فتعلق الثواب بها اكمل. والعمل الثاني التيسير على المعسر. وجذاؤه ان ييسر الله على عامله في الدنيا والآخرة - 00:59:18

وش معنى المعسر؟ وش معنى معسر الذي ايش؟ يجد صعوبة في قضاء دينه ها غيره. لا يستطيع. قضاء دينه. ها نعم. من به؟ نازل. يعني الاخ نقلكم الثانية هي الصحيح المعسر هو من يلحقه عسر في اي باب كان فيختص بالمال هذا من المأخذ على - 00:59:53

فهم معاني الكتاب والسنة. بعض الناس يقتصرها على بعض صورها. والخطاب الشرعي عام دائما انتبه للعموم فيه. فالمعسر يشمل كل من لحقه عسر فالذي يسر عليه جذاؤه ان ييسر الله عز وجل عليه يوم القيمة. في الدنيا والآخرة. يعني مثلا يعني دعما لاخواننا

الطلبة - 01:00:43

وتبيها لاخواننا المدرسين الاختبارات عسر الاختبارات المتناثلة هذه يحس على الطلبة فينبغي ان ييسر المعلم بقدر ما تحصل به مقاصد وضع الاختبار. الاختبارات لها مقاصد. لكن تحصيل هذه المقاصد لا يكون بالعسر على الناس تيسير على الناس. بل ينبغي ان يلاحظ الانسان التيسير عليهم. فيكون له حظ - 01:01:05

من هذا العمل الصالح وجذاؤه الذي اخبر عنه الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم. والعمل الثالث الستر على المسلم وجذاؤه ان يستر الله على عامله في الدنيا والآخرة. والناس في - 01:01:35

ابي الستر قسمان احدهما من لا يعرف بالفسق ولا شهر به الا يعرف بالفسق ولا شهر به. فهذا اذا زلت قدمه بمواقة وجب ستره وحرم بث خبره. فهذا اذا زلت قدمه بمواقة معصية وجب ستره - 01:01:57

وحرم بث خبره. والآخر من كان مشتهرا بالمعاصي. منهمكا فيها آفمثله لا يستر عليه. بل يرفع امره الى ولي الامر ليكفه عن بل يرفع امره الى ولي الامر ليكفه عن غيه - 01:02:27

ولا يستباح من عرضه الا بقدر ما يحصل به الغرض المذكور ولا يستباح من عرضه الا بقدر ما يحشر به الغرض المذكور. يعني انسان مشتهر بالمعاصي انت تعرف في حارتك مثلا انسان يشرب الخمر ويظهر شرب الخمر واحد في هذا مرات - 01:02:55

فجئت مرة متأخر الى بيتك عائدا من سفر ووجده في السيارة امام بيته وهو مظيء اللمة الخارجية ويشرب الخمر فمثل هذا ترفع امره الى ولي الامر كيف ترفع الا واليوم - 01:03:25

ان تبلغه بالطريقة المتعارف عليها فمثلا تتصل على الهيئة تبلغه او تتصل على الشرطة تبلغهم او تتصل على مكافحة المخدرات تبلغهم او غير ذلك من الاجهزة الموجودة في الدول على اختلافها. صح؟ واضح ولا غير واضح؟ ها؟ واضح. طيب هذا - 01:03:45

جزاه الله خير اتصل على الهيئة وقال يعني وفي واحد جاي ان الله يهدينا ويشرب خمر شوفوا سيارته الحين جالس مولع اللمة ويشرب خمر في المنطقة الفلاحية. جيد ولا غير جيد؟ جيد. ها؟ طيب. بعد شوي على صفحتي بتويتر - 01:04:09

ان الرجال هو في السيارة وحاطط له على الصفحة ونشره احد جيراننا يشرب الخمر في شارعنا. ها هذى جيدة جيد غير جيد لانه لا يستباح من عرضه الا بقدر ما يحصل به الغرض المذكور. فلا يجوز الزيادة عن ذلك - 01:04:29

وهذه الابواب الناس فيها يركبون اهواهم الا من رحم الله. واعتبر هذا ولذلك منفعة العلم انه يخرج العبد من عبودية نفسه الى عبودية الله. ما تتسلط عليه نفسه ابدا. لانه يعرف ان هناك حق جعله الله عز وجل عليه. هذا وان كان - 01:04:49

لمن؟ وان كان وقع فيما وقع فهو مسلم. الاصل في عرضه الحرمة. لا يستباح من عرضه الا بقدر ما يحصل به الغرض المذكور من اخذه ومعاقبته على ذنبه. اما ما زاد على ذلك فهو محروم لا يجوز. ولذلك كم من اناس يجمعون سينات يظنون - 01:05:09

لأنها لهم في ديوان الحسنات. كم من اناس يجمعون سينات يظنون انها لهم في ديوان الحسنات. تجده يفعل هذا يقول هذا خير وهذا

طيب وهذا ان شاء الله مأجورين عليه بهواه ليس بعلم تجده يرسل رسالة ايضا الى مجموعات - [01:05:29](#)
او غيرها ويأمرهم بهذه الاشياء وتجد انها شر ليست على طريقة شرعية ما عنده علم بها فيفترع اشياء من يأتي رأسه ويأمر الناس بها. فيقع في الوزر ما يقع في الحق. مثل هذا الرجل لو مثلا ما بلغ الهيئة. صور المقطع - [01:05:49](#)

ونشر في تويتر وقال يعني ارجو من يصله هذا المقطع ان ينشر هذا المقطع للتشهير به كي يكون عبرة للمعتبرين وعظة للمتعظين وزجرا للغاوين وقمعا للزائغين. واستئصالا للمبطلين واخره يحط بيتهن شعر و مباشرة - [01:06:12](#)

مئات الصفحات تنشرها ليش ينشرونها؟ ماذا يريدون تريدون الاجر يريدون الاجر ولكن كم ممرض للخير لن يصيبه؟ يقعون في وزر يخرجون من الاجر الى الاجر ولذلك بالعلم تعمل قليلا وتجدر كثيرا وبالجهل تعمل كثيرا وتجدر قليلا وربما عوقبت على ما فعلت. [هذا فائدة العلم - 01:06:37](#)

يخرجك من عبودية نفسك تكون عبد الله. تأتمر بأمر الله سبحانه وتعالى فهذا الامر الذي وقع فيه هذا العاصي تجربة على ما اراده الله [عز وجل وما زاد عن ذلك فلا تتجاوزه - 01:07:04](#)

ثم العمل الرابع سلوك طريق يلتمس فيه العلم سلوك طريق يلتمس فيه العلم. وجذأوه ان يسهل الله لعامله طريقا الى الجنة اين هذا الطريق الى الجنة؟ في الدنيا ولا في الآخرة - [01:07:20](#)

كيف كلّيهم؟ اللي يقول كلّيهم يفسر دول كلّيهم؟ نعم ها فسر الدنيا تكون بالبداية طريق المصير ايوه في الآخرة. احسنت. ويكون في الدنيا جاء الى اعمال اهلها فيكون في الدنيا بالاحداث الى اعمال اهلها. وفي الآخرة بالاحداث الى - [01:07:50](#)
مستقرها وفي الآخرة بالاحداث الى مستقرها. طيب ليش قال يلتمس طريقا يلتمس فيه علما ايش قال ما قال يطلب فيه علما يأخذ فيه علما عبد الله لان الالتماس اقل منازل الطلب - [01:08:20](#)

لان الالتماس اقل مطالب الطلب والابتغاء. ويقال وصفا للاعمى. ويقال وصفا للاعمى اذا طلب شيئا. الاعمى الان اذا كان يبحث عن كتاب يقال يلتمس كتابا. لان يصل اليه بواسطة ايش؟ اللمس يصل اليه بواسطة اللمس حتى يصل الى هذا الكتاب. فاقل ما [ي بذلك المرء في طلب - 01:08:50](#)

العلم يكون طريقا الى الجنة وهذا يدل على فضل العلم ان ولو كان اخذك له قليل. يعني بعض الاخوان يقول لي مثلا انا والله احيانا [الدرس واحيانا يكون عندي موعد العمل فوش رأيك اذا كنت ما استطيع انني احضره كله هل اجري الى سنة قادمة او احضر الدروس التي - 01:09:20](#)

الجواب تحضر الدروس التي تستطيع. لان هذا من التماسك للعلم تجدر عليه اجرا عظيما. فاقل ما تلتمس من العلم يكون طريقا الى [الجنة جعلنا الله واياكم من اهلها. والعمل الخامس الاجتماع في بيت من بيوت الله الاجتماع - 01:09:41](#)
في بيت من بيوت الله وهي المساجد على تلاوة كتاب الله على تلاوة كتاب الله وتدارسه وجذأوه نزول السكينة وغشيان الرحمة وحث [الملائكة نزول السكينة وغشيان الرحمة ونزول احلف الملائكة وذكر - 01:10:01](#)
المجتمعين في من عنده. وذكر الله المجتمعين في من عنده شف هذا الاجر ترى ما تلقاه في الجامعة. ما تجد ها الاجر في الجامعة. [ليش؟ لان الحديث وش فيه؟ بيت - 01:10:31](#)

من بيوت الله الجامعة اجر عام في طلب العلم لكن هل اجر التفصيلي في الشرط ان يكون في بيت من بيوت الله ولذلك يعني احد [الاخوان جزاه الله خير يحسن لي الخروج في القنوات الفضائية. يقول كم يجلس عنده في المسجد؟ عشرة عشرين مئة مئتين - 01:10:51](#)

القنوات الفضائية يجلس امامك المئات الالوف والماليين. الجواب نعم ربما اعداد كثيرة. لكن انت هنا تجلس في بيت من بيوت الله [ولكن ما نجلس في تجلس في استوديو كما يسمونه. فالانسان لا يغفل عن ان الله سبحانه وتعالى اختار لحفظ الدين هالمسجد - 01:11:11](#)

المسجد هو المكان الامثل لحفظ دين المسلمين. فالذى يريد ان يعلم لا يعلم في بيته ولا يعلم في استراحة. يعلم في المسجد ما

استطاع اذا علم في معهد او في مدرسة او في جامعة كلية او في اكاديمية لا يغفل عن ان يكون له حظ من المساجد. لان بركة

المسجد - 01:11:31

وما فيها من نفع المتعلمين ربما يحصل في غيرها من الاماكن بل هذا مجازوم به فالاجور المذكورة لا تكون الا في المسجد ولا لحمل
العلم في الامة الا من اخذه في المساجد. لا تجد انسان انتفع به الناس طلب العلم في كلية فقط او في معهد فقط او في - 01:11:51
صدقه وانما يطلبها ايضا في المساجد. فالانسان يطلب العلم بما وضعت من تعارف الناس عليه من احوال الله كالاكاديميات المعاهد
والمدارس ونحوها ولكن لابد ان يكون له حظ في المساجد وان يطلب جلوس هذه المساجد لان فيها من البركة ما لا - 01:12:11
في غيرها ولو كان الناس يجدون موضعا انفع للعلم من المسجد لارشد الله سبحانه وتعالى اليه. لكن الله عز وجل في هذه الشريعة
جعل محل التعليم الامثل هو المسجد. ثم - 01:12:31

وختم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ومن بطا به عمله لم يسرع به نسبه اعلاما بمقام العمل اعلان بمقام العمل وان من وقف عن
بلوغ المقامات العالية في الاخرة لاجل نسبه لم - 01:12:49

به وانما يرفعه العلم. يعني الانسان اذا قال انا احوز كذا بنسبي وانا كذا بنسبي. لا ما ينفعك ما الا عملك فاذا كان لك عمل صالح
رفعك فوق الناس وان كنت عندهم في انزل الموضع - 01:13:09

واما ان كنت اذكي الناس نسبيا لكن ليس لك عمل فقد قال الله تبت يدا ابي لهب وتب. وكان ابو لهب عن من للنبي صلى الله عليه
وسلم وهو من صناديد قريش التي هي خير القبائل باتفاق اهل العلم - 01:13:29

مع ذلك لم ينفعه نفسه لانه لم يعمل عملا صالحها ولم يقل يوما رب اغفر لي خططيتي يوم الدين. فالعبرة بالاعمال وليس العبرة
بالانساب وهذا من ابواب الاغترار التي اشرنا اليها. هذا يغتر بنسبيه ويتكل على نسبه ويظن انه - 01:13:49
شيئا بنسبيه ولكن يأبى الله سبحانه وتعالى ذلك وان العبد اذا بطا به عمله فانه لا به نسبه ابدا نعم قال رحمة الله تعالى الحديث السابع
والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله - 01:14:09

عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله
عنه حسنة كاملة. وان هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات - 01:14:35

الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وان هم بها فعملها كتبها الله سيئة
واحدة. رواه البخاري ومسلم في صحيحهما بهذه الحروف. فانظر يا - 01:14:55

اخي وفقنا الله واياك الى عظيم نطق الله تعالى وتأمل هذه الالفاظ. قوله عنده اشارة الى الاعتناء بها وقوله كامنة للتاكيد وشدة
الاعتناء بها. وقال في السيئة التي هم بها ثم تركها كتبها الله عنده حسنة - 01:15:15

كاملة فاکدھا بکاملة وان عملھا کتب الله سیئة واحدة فاکد تقوینھا بواحدة. ولم کتاب کاملة فلله الحمد والمنة. سبحانه لا يحصي ثناء
عليک. هذا الحديث مما اخرجه البخاري ومسلم مع فهو من المتفق عليه. وفيه بيان كتابة الحسنات والسيئات - 01:15:35

فقوله ان الله كتب الحسنات والسيئات اي كتبها قدر لا شرعا. اي كتبها قدر لا شرعا. لأن المكتوب شرعا هو الحسنات دون السيئة. لأن
المكتوب شرعا والحسنات دون السيئات. فهي التي فرضها الله سبحانه وتعالى فهي التي امر الله سبحانه - 01:16:05

تعالى بها الناس امر ايجاب او استحباب اما السيئات فهي مكتوبة في قدر الله على الخلق لا في شرعا. والكتابة القدرية للحسنات
والسيئات تشمل امرین كتابة القدرية للحسنات والسيئات تشمل امرین. احدهما كتابة عمل الخلق لهما - 01:16:35

كتابة عمل الخلق لهما اي كتب عليهم ان يعملوا من الحسنات وان يعملوا من السيئات. والآخر كتابة ثوابهما وتعيينه. كتابة ثوابهما
وتعيينه. وكلاهما حق الا ان السياق يدل على الاول - 01:17:05

وكلاهما حق الا ان السياق يدل على الاول لقوله ثم بين ذلك. وذكر الثواب عليها والحسنة اسم لكل ما وعد عليه بالثواب الحسن
والحسنة اسم لكل ما وعد عليه بالثواب الحسن. وهي كل ما امر الشرع به - 01:17:31

وهي كل ما امر الشرع به. والسيئة اسم لكل ما توعد عليه بالثواب السيئ. وهي كل ما نهى

الشرع عنه نهي اليم وهي كل ما نهى الشرع عنه نهي تحريم - 01:18:00

يندرج الفرائض والنواقل في اسم الحسنة فتندرج الفرائض والنواقل في اسم الحسنة وتحتخص السيئة بالمحرمات. وتحتخص السيئة بالمحرمات دون سائر المنهيات دون سائر المنهيات. فليس فعل المكروه سيئة فليس فعل المكروه سيئة. والعبد بين الحسنة والسيئة لا يخلو - 01:18:32

عن اربعة احوال والعبد بين الحسنة والسيئة لا يخلو عن اربعة احوال. الحال الاولى ان يهم بالحسنة ولا يعمل بها. ايهم بالحسنة ولا يعمل بها. فيكتبها الله عنده حسنة كاملة. فيكتبها الله عنده حسنة كاملة. والهم المذكور هنا - 01:19:13

هو هم الخطرات لا هم الاصرار والهم المذكور هنا هو هم الخطرات لا هم الاصرار. فبمجرد وقوع في القلب يكتب للعبد حسنة كاملة.

فبمجرد وقوع ذلك في القلب يكتب للعبد حسنة - 01:19:43

كاملة للعبد حسنة كاملة. والحال الثانية ان يهم بالحسنة ثم يعمل بها ان يهم بالحسنة ثم يعمل بها. فتكتب عند الله حسنات الى سبعمائة ضعف. الى اضعاف كثيرة طيب ما موجب هذا التطبعيف - 01:20:09

احسنت ويكون التضعيف بحسب حسن اسلام العبد. ويكون التضعيف بحسب حسن اسلام العبد. يعني انسان تصدق صدقة هذى حسنة كم يؤجر عليها في اقل شيء؟ عشر حسنات. وقد تضاعف الى سبع مئة وقد تضاعف الى - 01:20:49

اضعاف كثيرة. هذا التطبعيف يتباين فيه الناس بقدر تباينهم في حسن اسلامهم عند اداء تلك العبادات. طيب ما الفرق بين هذه الحالة الاولى والحالة الثانية؟ في ان يا هما كتب حسنة للعبد. احسنت. ان الحالة الاولى تكون فيها الحسنة - 01:21:19

سنة كم؟ واحدة فقط. اما الثانية ف تكون عشرة مع احتمال المضاعفة. يعني قل المضاعفة عشر ثم بعد ذلك تكون سبع مئة ضعف او تكون اضعافا كثيرا فوق ذلك او بين ذلك بحسب ما يكون في - 01:21:45

القي من حسن اسلامهم لله سبحانه وتعالى. والحال الثالثة ان يهم بالسيئة ويعمل بها. فتكتب سيئة فتكتب سيئة واحدة مثلها من غير مضاعفة. ايها بالسيئة ويعمل بها فتكتب سيئة واحدة مثلها - 01:22:08

بدون من غير مضاعفة وربما ضوّعته وربما ضوّعته كيما لا كما وربما ضوّعته كيما لا كيما لشرف الفاعل او الزمان او المكان فالسيئة كيما كانت لا يجزى عليها الا بايش؟ بواحدة. لكن حجمها يتباين باعتبار ما - 01:22:35

بها لكن حجمها يتباين بقدر ما يقتربن بها. فمثلا النظر الحرام في الرياض سيئة. والنظر الحرام في مكة سيئة فتكتب على العبد في كلّيهما كم سيئة؟ سيئة واحدة. لكن ايها اعظم؟ من جهة - 01:23:17

الكيف مكة لماذا؟ لشرف المكان وقول الله تعالى ومن يرد فيه بالحاد ظلم ندق من عذاب اليم والالحاد هو الميل عن كل ما جاء به الشرع. فاذا وقع من الانسان الالحاد - 01:23:43

الوقوع في الحرام بالنظر للحرام في الحرم فهذا من الذنوب العظيمة. فيكون كيما في حجمه اعظم من السيئة الواقعة في الرياض وان لم تضاعف في عددها. والحال الرابعة ان يهم بالسيئة ثم لا يعمل بها. اي - 01:24:03

هما بالسيئة ثم لا يعمل بها. وهذه الحال معترك انظار ومخالف افكار وملخص التحقيق فيها ان يقال ان ترك العمل بالسيئة يكون لاحد امرین. ان ترك العمل بالسيئة يكون لاحد امرین - 01:24:23

اولهما ان يكون الترك لسبب دعا اليه. ان يكون الترك لغير سبب ان يكون الترك لغير سبب بل تفتر عزيمته بل تفتر عزيمته وتضعف ارادته - 01:24:53

فالاول وهو ترك السيئة لسبب جاع ثلاثة اقسام. فالاول وهو وترك السيئة لسبب داع ثلاثة اقسام. القسم الاول ان يكون سبب تركها خشية الله ان يكون سبب تركها خشية الله. فتكتب له حسنة - 01:25:24

فتكتب له حسنة. ليش تكتب لها حسنة؟ وخشية عمل صالح لانه عدل عنها لاجل خشية الله وخشية الله عمل صالح. القسم الثاني ان يكون السبب خوف المخلوقين ان يكون السبب خوف المخلوقين. او مرائهم - 01:25:54

فتكتب ايش؟ فتكتب سيئة فتكتب سيئة لان الرياء المخلوقين ذنب والقسم الثالث ان يكون السبب عدم القدرة على مع الاشتغال

بتحصيل اسبابه. ان يكون السبب عدم القدرة على السيئة مع - 01:26:24

في غالى بتحصيل اسبابها. فهذا يعاقب كمن عمل و تكتب سيئة يعاقب كمن عمل و تكتب سيئة. يعني انسان اراد ان يسلم والسرقة كبيرة من كبائر الذنوب. فهذا انتظر حتى اظلم الليل - 01:26:54

طلبه لما يريد اقتناصه حتى سافر اهل البيت. ثم جاء في الليل المد لهم فنصب سلم ثم خطر الى داخل المنزل. ثم شرع يفتح ابوابه. فابتدأ في الباب الخارج للبيت و اعمل فيه جهده و اعظم فيه و كده. لكن لم ينفتح له الباب حتى انبلج - 01:27:24

الفجر فخشى ان يفتش امره فانسل خارج و صار غير سارق. الان مو سارق ما شيع خرج من البيت ذهب هذا ما سرق لكن تكتب سيئة ولا ما تكتب طب لماذا؟ نشتغل بتحصيل اسبابها لكن ما قدر ما قدر على ايتها. اما ترك السيئة لغير سبب - 01:27:54

فهو قسمان. اما ترك السيئة لغير سبب فهو قسمان. القسم الاول اي ليكون لهم بالسيئة هم خطرات. ان يكون لهم بالسيئة هم خطرات فلم يسكن القلب اليها ولا انعقد عليها. فلم يسكن القلب اليها ولا انعقد عليها. بل نفر منها - 01:28:24

بل نفر منها فهذا معفو عنه. بل تكتب له حسنة. بل تكتب له حسنة جزاء عدم سكون قلبه اليها جزاء عدم سكون قلبه اليها. وهو المذكور في الحديث. وهو المذكور في الحديث في قوله - 01:28:54

وانهم بسيئة فلم يعملاها تفضل كتبها الله عنده حسنة كاملة وانهم من سيئة فلم يعملاها كتبها الله عنده حسنة كاملة. يعني خطرت في قلبه لكنه كف نفسه عنها وتباعد. فهذا تكتب له حسنة كاملة. والقسم الثاني ان يكون - 01:29:23

الهم بالسيئة هم عزم. ان يكون لهم بالسيئة هم عزم وهم العزم هو الهم المشتمل على الارادة الجازمة. وهم العزم هو الهم المشتمل على الارادة الجازمة. المقتربة بالتمكن من الفعل - 01:29:53

المقتربة بالتمكن من الفعل. وهذا له نوعان. وهذا له نوعان احدهما ما كان من اعمال القلوب او العجب او الشك في الوحدانية فهذا اعليه اثره و يؤخذ العبد به. فهذا يترتب عليه اثره و يؤخذ العبد - 01:30:23

وربما صار منافقا او كافرا يعني مثلا انسان يهم الكبر وينعقد قلبه ويفسخ فيه فهذا يؤخذ على هم العزم وهو الارادة المشتملة في قلبه المقتربة من - 01:31:03

التمكن من الفعل. وان ترك لان قلبه قد صار بمنزلة الفاعل كالمثال الذي ذكرناه افرا. والثاني ما كان من اعمال الجوارح. فيصير عليه فيصير مهاما به مصرا عليه فيكون القلب هاما به مصرا عليه - 01:31:33

هم عزم لكن لا يظهر اثره في الخارج. عمل من اعمال الجوارح المحرومة. مثل السرقة. فيكون قلبه عازم عزما اكيدا عليها. ولو لم يبذل اسبابه - 01:32:03

ما اشتغل بتحصيل اسبابه ولكن قلبه منجم على ذلك وهو متمكن من فعلها. فجمهور اهل العلم على مؤاخذة به. فجمهور اهل العلم على المؤاخذة به ايضا وجمهور اهل العلم على المؤاخذة به ايضا. وانه يكتب سيئة وانه يكتب سيئة. وهذا - 01:32:33

اختيار المصنف وهذا اختيار المصنف ابى زكريا النووى ثم ابى العباس ابن تيمية بعده ثم ابى العباس ابن تيمية بعد وهذا تلخيص الادلة الا الواردة في هذا الباب مع ما ابتدأ المحققون رحمهم الله من البيان في - 01:33:00

هذه المسألة طويلة الذيل. والمذكور فيها يبين لك شدة الافتقار الى حراسة الخواطر وان العبد ينبغي ان ينصب على باب قلبه حارسا قوي العدة يمنع الفاسدة من ان تتعوره لان لا يتسلل شيء منها الى قلبه فيفسده. فان العبد اذا حرص - 01:33:40

قلبه من الخواطر الفاسدة امتنعت عنه. واذا جعل قلبه مسرحا لها ترتع فيه تمكن منه فربما اخرجته من الهدى الى الضلال. ومن السنة الى البدعة. ومن الاسلام الى الكفر فان ارادة القلب مبتدأ الاختيار فينبغي ان يحذر العبد من اهمال قلبه - 01:34:10

بعد رعاية هذه الخواطر التي تنتاب فيكون شديد الحراسة لقلبه لا يسترسل مع شيء من هذه الخواطر ولا يركن الى شيء يقويها في نفسه ولا يتعلق بامر يفتح عليه بابها بل يتبعا - 01:34:40

عنه واعظم التبعاد هو ان يشغل الانسان نفسه دائمًا بما ينفعه من طاعة تزيده او مباح ينفعه انه اذا اخلى نفسه من ذلك صار بطالا. واذا صار بطالا لا شغل له هجمت هذه الواردات بجيوشها على قلبه - 01:35:01

فغرزت فيه اوتادها وكالاليها فجرته الى نار من عذاب القلب في الدنيا وربما رويت فيه حتى جدوته الى نار الاخرة اعاذنا الله واياكم منها. قال ابن القيم رحمه الله انما جعلت النار - 01:35:21

اذابة القلوب القاسية. نعم. قال رحمه الله تعالى الحديث الثامن للاثالون عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادى - 01:35:41

غنيا فقد اذنت بالحرب. وما تقرب الي عبدي بشيء احب الي مما افترضته عليه. ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنواقل حتى احبه. فإذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به. وبصره الذي يبصر به. ويده التي - 01:36:01

تبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سأله لاعطينه ولئن استعاذه لاعيذه. رواه البخاري هذا الحديث اخرجه البخاري في صحيحه بهذا اللفظ. ووضع في بعض روایات البخاري وان سأله لاعطينه وكذا ولئن استعاذه بي - 01:36:21

ولئن استعاذه بي وزاد في اخره وما ترددت عن شيء انا فاعله تردد عن نفس المؤمن وما ترددت عن شيء انا فاعله تردد عن نفسي المؤمن يكره الموت واكره مساعته يكره الموتى واكره مساعته. وفي الحديث بيان جزاء معاداة اولياء الله - 01:36:48

وولي الله شرعا كل مؤمن تقى خص اصطلاحا بغير النبي. وخص اصطلاحا بغير النبي فالولي اصطلاحا كل مؤمن تقى غير النبي. فالولي اصطلاحا كل مؤمن - 01:37:18

تقى غيرنبي فاسم الولي له حقيقتان احدهما شرعية وهي كل مؤمن تقى فيدخل فيه الانبياء والاخري حقيقة اصطلاحية وهي كل مؤمن تقى غيرنبي فلا يدخل فيه الانبياء والداعي الى المواجهة الاصطلاحية والداعي الى المواجهة الاصطلاحية ابتقاء - 01:37:47

بين دلائل النبوة وكرامات الاولياء. والداعي الى المواجهة الاصطلاحية التفريق بين دلائل النبوة قوة وكرامات الاولياء. يعني الولي له معنى شرعى ومعنى اصطلاحى طيب لو جا واحد قال يا اخي في حقيقة شرعية ليش اصطلاحا؟ لماذا وضع علماء العقيدة حقيقة اصطلاحية للولي؟ لاجل - 01:38:32

فريق بين دلائل النبوة وكرامات الاولياء. فحتى يميز هذا عن هذا صار الولي اصطلاحا له معنى لا يدخل فيه الانبياء واما شرعا فالانبياء داخلون في حقيقة الولي ومعاداة الولي تؤذن صاحبها بحرب من الله - 01:39:00

ومعاداة الولي تؤذن صاحبها بحرب من الله بحسب داعي المعاداة بحسب داعي المعاداة. فان معاداة الولي نوعان. فان معاداة الولي لنوعان احدهما معاداته لاجل دينه. معاداته لاجل دينه وصاحبها مؤذن بحرب من الله. مؤذن بحرب من الله. والآخر معاداته - 01:39:25

لاجل الدنيا معاداته لاجل الدنيا فان كانت مع ظلمه فان كانت مع ظلمه فهيا كسابقتها فهيا كسابقتها وان لم تكن مع ظلمه والتعدى عليه فليست داخلة في الحديث وان كانت - 01:40:09

مع عدم ظلمه والتعدى عليه فليست داخلة في الحديث يعني صار الحديث من العام مخصوص يعني ان عاداته لاجل دينه هذا داخل في المعاداة لكن عاداته لاجل الدنيا فيها ان كان عاداته لاجل الدنيا وهو ظالم له باع عليه فهذا مثل الاول تعظيمها لحرمة الولي وان كان معاد له في الدنيا - 01:40:44

لكن ليس مع ظلمه والتعدى عليه فهذا لا يدخل في الحديث. مثاله انسان معروف بالولاية والصلاح والخير من توصف بانه من اهل التقوى ويرجى له عند الله خير وهذا له ارض مزرعة في الخارج. واحد جيران تلك المزرعة اقام عليه دعوة بان - 01:41:11

قطعة من هذه الارض التي عند فلان هي من اراضي ابائنا ولكن طول العهد جعل هذا الامر نسيانا منسيانا وقدم شكوى للمحكمة وصار بينهما خصومة ومرافعات عند قضاء وهذا معه حجج استحکام قديمة وهذا معه العمل الجاري بان انا ارى هذه هذه الارض كانت عند ابيه وجده وعند اهل - 01:41:36

لهذه المنطقة يعرف انها ارضه فالمعاداة التي بينهما تدخل في الحديث ام لا تدخل؟ ايش؟ لا تدخل. هو عادة لاجل الدنيا لكن ما ظلمه ولا عليه رفعه للقضاء وقال انا عندي حجج استحکام ان هذى فيه قدر من الارض التي عند فلان هي ارضنا وانها لاجل ما مر على البلد من - 01:42:03

تطاول العهود نسي هذا الامر فهذا لا يدخل في ذلك وانما يدخل به اما ان يعاديه لاجل دينه ام لاجل الدنيا او لاجل الدنيا مع التعدي عليه. وهذا الناس لما - [01:42:26](#)

نفوسهم طيبة يعني اخبرني بعض الصالحين من اهل بريدة انه لما كان الشيخ عبدالله بن حميد قاضيا لبريدة انه جاءه خصم في قضية كانت بينه وبين اخر واعطاهم الشيخ موعد لاجل القضية فجاءه واحد - [01:42:41](#)

ومنهم الثاني ما جاء الناس ما كانوا يختلفون وعودهم. فقال له الشيخ عبد الله وين جارك؟ خصمك اللي انت واياه مختصمين في في حد المزرعة دعاء قال يا شيخ ما يقدر يترك مزرعته لكنه وكلني في القضية نعم - [01:43:01](#)

قال رحمة الله تعالى والحديث التاسع والثلاثون عن ابن عباس رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال ان الله تجاوز لي عن امتی الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه. حديث حسن. رواه ابن ماجة - [01:43:21](#)

والبيهقي وغيرهما. هذا الحديث اخرجه ابن ماجة بلفظ ان الله وضع عن امتی اخرجه ابن ماجة بلفظ ان الله وضع عن امتی وآخرجه البيهقي ايضا بلفظ قريب منه وآخرجه البيهقي بلفظ قريب منه. اين اخرجه البيهقي؟ السنن الكبرى على ما تقدم من اطلاقه. واسناده - [01:43:43](#)

والرواية في هذا الباب فيها لين. واجتهاده ضعيف. والرواية في هذا الباب فيها لين اي فيها ضعف فروي فيه احاديث لا يثبت منها شيء قاله الامام احمد. وفي هذا الحديث بيان - [01:44:13](#)

فضل فضل الله على هذه الامة. وفي الحديث بيان فضل الله على هذه الامة بوضع المؤاخذة عنها في ثلاثة امور بوضع المؤاخذة عنها في ثلاثة امور احدها الخطأ والمراد به هنا وقوع الشيء على وجه لم يقصده فاعلوه. وقوع الشيء على وجه - [01:44:34](#) لم يقصده فاعلله. وثانيها النسيان. وهو دخول القلب عن معلوم متقرر فيه وهو ذهول القلب عن معلوم متقرر فيه وثالثها الاكراه. وهو ارغام العبد على ما لا يريده. وثالثها الاكراه وهو ارغام العبد على - [01:45:03](#)

اما لا يريده؟ ومعنى الوضع نفي وقوع الاثم مع وجودها. والمراد بالوضع نفي وقوع الاثم مع وجودها. فلا اثم على مخطئ. فلا على مخطئ ولا ناس ولا مكره بل ذلك مما عفا الله - [01:45:30](#)

سبحانه وتعالى عنه. بل ذلك مما عفا الله سبحانه وتعالى عنه. نعم قال رحمة الله تعالى الحديث الأربعون عن ابن عمر رضي الله عنهمما قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكبه فقال كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل. وكان ابن عمر رضي الله عنهمما - [01:46:00](#)

ما يقول اذا امسيت فلا تنتظر الصباح وادا اصبحت فلا تنتظر المساء فخذ من صحتك لمرضك ومن يأتيك لموتك. رواه البخاري. هذا الحديث هذا الحديث رواه البخاري وحده دون مسلم - [01:46:30](#)

فهو من افراده عنه. وهو اخر الاحاديد التي ذكرها المصنف ممن ورد به احد الشيختين البخاري ومسلم عن الاخر اي هم اكثر عندنا من علينا احاديث انفرد بها البخاري على مسلم او مسلم على البخاري؟ مسلم على البخاري رحمهم الله تعالى. وهذا الحديث ممن فرد به البخاري ايضا - [01:46:50](#)

عن السنت عن الخمسة الباقيين. هذا ايضا ليس عن مسلم. هذا من من الاحاديد القليلة. التي انفرد بها البخاري عن البقية وهي مستحقة للجمع يعني حديث لا تجده الا عند البخاري لا يجد عند مسلم ولا ابي داود ولا ابي داود ولا الترمذى ولا النسائى ولا ابن ماجة ومثله - [01:47:20](#)

من عادى لي ولها فقط عند البخاري. وفي الحديث ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم الى الحال التي يكون بها صلاح العبد في الدنيا. ارشاد النبي صلى الله عليه وسلم للحالة التي يكون بها صلاح - [01:47:40](#)

في الدنيا بان ينزل نفسه احدى منزليتين بان ينزل نفسه احدى منزليتين الاولى منزلة الغريب. منزلة الغريب. وهو المقيم بغير بلده. وهو المقيم بغير بلده فقلبه متعلق بالرجوع الى بلده. فقلبه متعلق بالرجوع الى بلده - [01:48:00](#)

وركونه الى البلد التي هو فيها ضعيف. وركونه الى البلد التي هو فيها ضعيف والثانية منزلة عابر السبيل منزلة عابر السبيل وهو

المسافر. وهو المسافر. وتعلقه اشد ضعفا من غريب وتعلقه اشد ضعفا من الغريب - 01:48:30

لان الغريب يبقى مدة في غير بلده. لان الغريب يبقى مدة في غير بلده. اما فهو عابر لا يقر. اما المسافر فهو عابر لا يقل. والمنزلة
الثانية اكمل من الاولى. لقلة لضعف تعلق القلب فيها بالدنيا - 01:49:01

لضعف تعلق القلب فيها بالدنيا بهذا يصلح حال العبد في الدنيا. اذا اردت ان تكون حalk صالح. اما ان نفسك بانك هنا غريب
في غير وطنك. وسترجع الى داره - 01:49:31

واما ان تنزل قلبك منزلة عابر السبيل. الذي يسافر الان من الرياض ويريد مكة. فهو يمر بعدة مدن يخرج من مدينة من المزاحمية الى
القويعية الى ما بعدها حتى يصل الى مكة هذا عابر سبيل. هذه هي الحالة التي ينبغي ان يكون عليها - 01:49:57

احدنا في الدنيا اما ان يكون غريبا فاما ان يكون عابر سبيل. قال ابن القيم رحمه الله فحي على جنات عدن فانها منازله الاولى وفيها
المخيم يعني هذه مناسك الاولى الجنة ينبغي ان يجعل هذا هما هو همك واما هذه الدنيا فانت في - 01:50:17

عابر غير باق فاما ان تنظر اليها الى انك مسافر او تنظر اليها الى انك غريب. من الذي يكون هذا المعنى في قلبه نعم نعيش كانتنا نعم
ولا نعبر. كل واحد منا يصبح وقلبه مملوء بهم - 01:50:37

في الدنيا والامل فيها. يجمع ويحطم وينسى ان ينزل نفسه منزلة انه غريب. لذلك الناس يتتسارعون الى الدنيا ويتتسارعون اليه عليها
حتى حال طلاب العلم تجد ان هم الدنيا غالب على قلوب كثير من الناس غالب على قلوب كثير من الناس - 01:50:57

مرة شكوت في مجلس فيه جماعة من الصالحين من كبار السن قلة من يجلس بتعليم الناس فقال لي من من صحب المشايخ الشيخ عبد
العزيز ابو حبيب رحمه الله وعلى جماعة من المتقدمين قال اخذت - 01:51:17

الدنيا كلمة بمعنى فيه هي الحقيقة اخذتهم الدنيا اغتر الناس بالدنيا صار همهم الدنيا اما الذي همه الاخرة هذا ما ما يفكر بالدنيا. لذلك
الملك خالد رحمه الله لما قال للشيخ محمد ابن عثيمين لما زار في بيته القديم قال ياشيخ - 01:51:37

لو العمر ولك بيت غير هالبيت قال ابشرك هنا ان عمر لنا بيت. فالملك خالد ظن انه يعني يعمر له بيت. يعني انه اخذ قرظ من البنك
العقاري عمرنا او يعمره بماله الناس كان في زمن ابتداء بنيانهم فيما يسمى بالضفرة لكن الشيخ محمد رحمه الله يقصد بنيان البيت
الاخرة - 01:51:57

باننا نبني بيت في الاخرة هذا البيت اللي يبقى عندنا يجد الانسان هو بيته في الاخرة. بيتك الدنيا هذا يزول بمجرد ان تموت يخرج
من ملكه. يصير الورثة في الدنيا - 01:52:17

ثلثي زمانه او اكثره هو في ملك البنك العقاري ويموت ملك الورثة وش صار فرحته بهالدنيا اعز ما يملك هذا البيت الذي يفرح به
الانسان فالانسان دائمًا لابد ان يحدث نفسه - 01:52:30

بانه ماض من هذه الدنيا. لذلك الذين يعتبرون حال الدنيا وانها الى فنی وزوال. لا يابهون بشيء منها. واذا فاتهم شيء لم يحزنوا عليه
ما يابهون به لأنهم يعلمون ان ما فاتهم من الخير المقرب الى الله سبحانه وتعالى اعظم. اما الذي علق بقلبه حب الدنيا تجده تسقط -
01:52:45

ان درجة في الاختبارات يحزن ويدهن منه مال يحزن ويموت له ولد يحزن حزنا شديدا ويتسخط ويجزع او يقع من مرض
استنتقص من صحته مدة فتجده جزوا خائبا منكسرًا النفس. لانه يظن ان هذه الدنيا باقية له. وانه لا يزول - 01:53:05

منها ولا يحول ولا يتغير لكن الذي يعرف ان ما في الاخرة اعظم خلاص ما يبي في الدنيا ويرى نعمة الله عليه يعني قال سفيان بن
عيينة يقول الحكايات حبوب تصطاد بها القلوب. رواه ابن السمعاني في ادوية الله واستعماله. وقال ايضا الحكايات جد من جند الله
01:53:25

حدثني رجل من ابى احد اخواننا لانه كان عنده عملية في القلب وكان بجانبه رجل كبير في السن ادخل الى المستشفى ادخل هذا
القسم وهو كبير جدا فجاءه الاطباء وفحصوه ثم الاطباء - 01:53:45

يعني جاؤوا بابناءه اليه كي يخبروه قالوا له ان انت قلبك يحتاج الى عملية وهذه العملية نسبة نجاحها ضعيف فاحتمال يعني حياة

واحتمال موت. قال طلعني من المستشفى. ما احتاج عملية - 01:54:05

ما قصر فيني احبابي هذا العمر. شف هذا صحيح اللي ما يفكر بالدنيا. ثم لم يترك ابناءه حتى نزعوا منه الاجهزة التي عمله وآخرجه من المستشفى قال خلاص انا عشت من الدنيا ما اخذت فيها كل ما احتاج ما اريد من الدنيا شيء ما اريد الا الاخره وش ابى بالدنيا - 01:54:25

يعني انظر هذا الرجل يعني كيف مثل هذه الحال تكون عنده وهو بكامل قواه العقلية وكان اعظم عظة لهذا الرجل الذي يخبر بهذا الخبر في الزهد في الدنيا وان كل انسان رحل منها. هؤلاء لا يملكون لك حياة ولا نشورا. وهو يقول يقول ما دخلت المستشفى قط في حياتي الا هذه - 01:54:45

بالمرة ما دخل الى هذه المرة يقول انا حبيت ما كفاني من الدنيا وعملت ما ارجو اجره عند الله اخرجوني من الدنيا الله يخرجون المستشفى ويحييin الله او يمييتنi. انظر هذا الذي ينظر ان الدنيا عابرها منها ما يبقى فيها ما يبقى فيها ابدا. نعم - 01:55:05

قال رحمة الله تعالى الحديث الحادي والاربعون عن ابي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون هوah تبعا لما جئت به. حديث - 01:55:25

كن حسن صحيح رويناه في كتاب الحجة بأسناد صحيح. هذا الحديث عزاه المصنف الى كتاب الحجة الحجة على تارك المحجة لابي الفتح نصر ابن ابراهيم المقدسي لابي الفتح نصر ابن ابراهيم المقدسي. ولم - 01:55:45

يظفر به بعد وان لم يظفر به بعد ولكن يوجد له مختصر مجرد من الاسانيد ولكن يوجد له مختصر مجرد من الاسانيد. والحديث المذكور رواه من هو اشهر منه فرواه ابن ابي عاصم في كتاب السنة وابو نعيم الاصبهاني في حلية الاولياء. واسناده - 01:56:10

ضعيف وتصحيح هذا الحديث بعيد جدا ذكره ابو الفرج ابن رجب في جامع العلوم والحكم وتصحيح هذا الحديث بعيد جدا ذكره ابو الفرج ابن رجب في جامع للعلوم والحكم لكن اصول الشرع تصدقه. وتشهد بصحته - 01:56:38

في معناه لكن اصول الشرع تصدقه وتشهد بصحته في معناه. والهوى مجرد ويغلب اطلاقه على خلاف الحق. والهوى الميل المجرد يغلب اطلاقه على خلاف الحق. فللهوى معنيان فللهوى معنيان. احدهما - 01:57:04

الميل المجرد وهو المراد في هذا الحديث. والثاني ميل القلب الى خلاف ميل الهدى. فيكون معنى هذا الحديث لا يؤمن احدكم حتى يكون ايش ؟ ميله. لا يؤمن احدكم حتى يكون ميتا - 01:57:34

له تبعا لما جئت به. والايام المنفي في هذا الحديث يحتمل معنيين والايام المنفي بهذا الحديث يحتمل معنيين. احدهما ان يكون المنفي الايام ان يكون المنفي اصل الايام. وذلك اذا كان المراد بقوله - 01:58:04

وذلك اذا كان المراد بقوله لما جئت به ما لا يكون العبد مسلما الا به. وذلك اذا كان المراد بقوله لما جئت به ما لا يكون العبد مسلما الا به. والآخر ان يكون المنفي كمال الايام. ان يكون المنفي كمال - 01:58:34

الايام وذلك اذا كان المراد بقوله لما جئت به ما يكون العبد مسلما بدونه. وذلك اذا كان المراد بقوله لما جئت به ما يكون العبد مسلما بدونه. يعني مثلا انسان ميله الى - 01:59:02

انكار القدر. وش المنفي هنا عنده الكمال ولا الاصل ؟ الاصل لماذا ؟ لأن هذا مما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم مما لا يكون العبد مسلما الا - 01:59:32

به. طيب لو انسان ميله القلب الى الاقتصار على اداء فرض الفجر ركعتين دون نافلته المن في هنا ماذ ؟ الكمال ام الاصل ؟ الكمال. لانه يتعلق بشيء جاء به النبي صلى الله عليه وسلم - 01:59:52

يكون العبد مسلما بدونه. نعم. قال رحمة الله تعالى الحديث الثاني عن انس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا ابن ادم - 02:00:12

انك ما دعوتنi ورجوتنi غرفت لك على ما كان منك ولا ابالي. يا ابن ادم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غرفت لك. يا ابن ادم انك لو اتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي - 02:00:32

شيئاً لاتيتك بقربها مغفرة. رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح. هذا الحديث اخرجه الترمذى في الجامع وفي اسناده مقال لكن الحديث له طرق بها فهو حديث حسن. ولفظه عند الترمذى على ما كان - 02:00:52

اكفيك على ما كان فيك عوضاً عن قوله على ما كان منك. وفي الحديث في ذكر ثلاثة اسباب عظيمة من اسباب المغفرة. وفي الحديث ذكر ثلاثة اسباب عظيمة من اسباب - 02:01:22

اولها الدعاء المقترب بالرجاء وقرن الرجاء وقرن الدعاء بالرجاء لافادة ان الداعي حاضر القلب مقبل على الله وثانيها الاستغفار. وهو طلب المغفرة وهو طلب المغفرة. وثالثها - 02:01:42

توحيد الله واصير اليه بعدم الشرك. في قوله لا تشركوا بي لان غاية التوحيد ابطال الشرك وآخر ذكره مع جلالة قدره لعظم اثره في محو الذنوب. واخر - 02:02:19

مع جلالة قدره لعظم اثره في محو الذنوب وقوله بتراثها بضم القاف وتكسر. والقارب هو ملء كي والقارب هو ملء الشيء. فلو اتي العبد ربه بملء الارض ذنوباً وكان موحداً لاتاه الله بمغفرتها - 02:02:51

وكان موحداً لاتاه الله بمغفرتها. وقوله عنان السماء وقوله السماء العنان هو السحاب. العنان هو السحاب. نعم رحمة الله تعالى خاتم الكتاب. فهذا ما قصدته من فتلال الاحاديث التي كانت قواعد الاسلام - 02:03:30

وسائل وليستغني بها حافظها ثم اشروا في شرع الله ان شاء الله تعالى في كتاب مستقيم. وارجو من فضل الله ان يوفقني ان يوفقني لما ينفع من الموهب والمعارف. لا يستغني مسلم - 02:04:00

وما والمهماات التي وصفتها ويعرف الى حكمة الاختيار هذه الاحاديث الأربعين. والا حقيقة عند الناظرين ثم من اراد ظلم الشرع اليه فليفعله وللما نعمة بذلك وعلى نتائج المستنبطة من كلام من قالها الله في حقه وما - 02:04:40

لما فرغ المصنف الله من صلب الاحاديث الجامعه قواعد الاسلام اتبعها بباب في ضبط خفي الفاضل والحاصل لاتبعها بهذا الباب امران. والحاصل لاتبعها بهذا الباب امران. احدهم منع الغلط في قراءتها. منع الغلط في قراءتها كما قال لان لا يغلط في شيء - 02:05:20

منها لان لا يغلق بشيء منها. والثاني اغناه حافظ تلك الضغوط اغناه حافظ تلك الضغوط عن غيره في تحقيق الفاظها عن غيره في تحقيق الفاظها كما قال وليستغني بها حافظها عن مراجعة غيره في ضبطها وليستغني بها حافظها - 02:06:00

عن مراجعة غيره في ضبطها. ثم وعد المصنف ان يشرح الاحاديث التي انتخبها في كتاب مستقل واقترنته المنية قبل ان يفي بمقصوده ومراده. ذكره تلميذه ابن العطار في شرحه على الأربعين النووية. فان شيخه النووي كان يتمنى ان يشرح هذا الكتاب - 02:06:30

فمات ولم يشرح ووضع تلميذه ابن العطار شرحاً عليه هو اول تلك الشرحه. والشرح المنشور منسوباً الى النووي لا تصح نسبته اليه بل هو لبعض المتأخرین. نعم. ما هذا وفي الخطبة يعني يعني - 02:07:00

نضر وايش؟ ونظر. نعم. الحديث الاول حديث المؤمنين عمر ابن الخطاب رضي الله عنه وابن من سمي قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات الاعلام الشرعية الا بالنية. قوله صلى الله عليه وسلم فهجرته الى الله ورسوله - 02:07:40

قوله رحمة الله معناه مقبولة المعهود في خطاب الشرع متقبلاً لان التقبل مرتبة فوق القبول. فالقبول يدل على صحة العمل وبراءة ذمة العامل. القبول يدل على صحة العمل - 02:08:10

رأى ذمة العامل واما التقبل فيشتمل على محبة الله للعامل ورضاه عنه. فيشتمل على محبة الله للعامل ورضاه عنه. ذكره ابن القيم ذكره ابن القيم. ولما جاء ابن القيم ايش؟ ربنا تقبل منا. ما جاء ابداً ربنا اقبل منا وانما تقبل لان التقبل - 02:08:40

خطبة فوق القبول ولذلك في حديث ابي هريرة لا يقبل الله صلاة بغير طهور هذا هو الصحة والبراءة في الذمة لكن التقبل شيء اخر. نعم. احسن الله اليكم الحديث الثاني - 02:09:10

معناه هذا الذي ذكره المصنف هو بعض الایمان بالقدر والایمان بالقدر يرجع الى حقيقته الشرعية. وتقدم ان القدر شرعاً هو علم

بالوقائع وكتابته لها. علم الله بالواقع وكتابته لها. ومشيئته - 02:09:30

وخلقه ايها ومشيئته وخلقها ايها. فلا يتم بيان معنى الایمان بالقدر الا بذكرها هذا كله نعم قوله لغتان لكن الرواية بالهاء ماذا يفيد هذا الحمد لله. ايش؟ تريد ان الرواية حاكمة على اللغة يعني من - 02:10:10

جهة ما تنقله عن النبي صلى الله عليه وسلم. فإذا عرف ان الرواية جاءت بهذا اختصر عليها وان صح لغة غيره لكن ان لم يعلم ان الرواية جاءت بهذا صح كل وجه لغوي. مثل بقربابها وبقربابها لم - 02:10:50

يأتي بالرواية ما يبين انها جاءت بالرفع بالضم او بالكسر فيصح هذا ويصح هذا فلو قرأها قارئ فقال بقربابها صحت لو قال اضطرابها صحت لكن الاكميل اذا عرفت لغة قريش ان يسلك بها ذلك لماذا - 02:11:10

لان النبي صلى الله عليه وسلم قرشي فإذا عرفت لغة قريش في هذا حمل على لغة قريش. نعم اي سيدتها ومعنى ان تكبر السراميل حتى تجد الامل السرية للانتاج سيدتها ومن - 02:11:29

حتى امها في شرح صحيح مسلم بدلائله وجميع طرقه خوف على اي القراء ومعناه الناس وبتشرييد الترمذى وغيرهما قوله رحمة الله هكذا جاء مبينا في رواية ابى داود والترمذى وغيرهما اي والنمسائى وابن ماجة. فهي عند اصحاب السنن جمیعا. وتقدم ان -

02:11:49

ان عدم ذكر المعدود يحتمل معه ان تكون الثلاثة ايام او ثلاثة ليال. ووردت الرواية بكل لكنها ضعيفة. فالمحفوظ انها ثلاث. وهي صالحة لليام والليالي على ما تقدم بيانه. نعم. الحديث - 02:12:39

الحديث السادس فقلوب فقد استمر لدینه وعرضه في ايصاله من وقوع الناس فيه. قوم وحوش قوله تعالى والاشياء التي حرمها الحديث السابع قوله رحمة الله الى موضع يقال له دارين ذكر ابن طاهر في الانساب في كتابه الانساب - 02:12:59

ثقة عن ابى المظفر عن ابى وردى النسابة الاديب ان نسبته الى دارين غلط فاحش. ان نسبته الى دليل غلط فاحش فلا تصح نسبته اليها وهي بلدة معروفة. فقوله ويقال فيه ايضا الدين - 02:14:09

نسبة الى جيل كان يتبعده فيه اي قبل الاسلام حال تنصره. اي قبل الاسلام حال تنصره خلافا ما يوهمه الاطلاق الذي ذكره. فكان حقيقة به ان يقيده لان التدين في الصوامع والبقاء والتخلية عن الناس ليس من شريعة الاسلام. وقد ذكره - 02:14:29

نصف مقيدا بحاله بعد الاسلام في شرح مسلم وفي تهذيب الاسماء واللغات. وقد ذكره المصنف اذا في شرح مسلم وفي كتابه تهذيب الاسماء واللغات فاصاب. نعم. الحديث التاسع قول الحديث العاشر قوله - 02:14:59

وذكر الجهدان وذكر الجردانى في شرح الأربعين نقلوا عن المصايب انه جاء بالتشديد ايضا. ونقل الجورданى في شرح الأربعين عن المصايب انه جاء بالتشديد فيقال وغذى ويقال ايضا وغذى الا ان الاول هو الاعلى والالى. وهو التخفيف غذى - 02:15:29

نعم. الحديث الحادى عشر تقدم ان تفسير الريب بالشك فيه نظر تقدم ان تفسير الريب بالشك فيه نظره. الصحيح ان الريب هو قلق النفس واضطرابها. من اللي ها؟ ابن رجب ابو فرج ابن رجب اطلع فوق ابو عبد الله ابن - 02:15:59

القيم قبله واطلع فوق ابو العباس ابن تيمية. خلافا للذى يقولون الشك. اذا اردتم انتم تعرفون صحة من هذا تعرفون الروب؟ تعرفون الروب؟ ايش سمي رو؟ فيه فيه فيه اضطراب هذا الخاطر فيه اضطراب اللي يسمونه ايش؟ هذا ايضا يسمونه زبادي تجد ان صورته فيها اضطراب وتحرك هذا عقيدة الرأى اما - 02:16:39

هذا فيه تداخل هذا اللي تجده عند الخياطين يكتبون خياط كذا شك تطريز الى اخره شك هذا معناه تداخل من المناسبات يعني اذكر مرة رأيت خياط التوحيد خياط اسمه خياط التوحيد اول مراتب توحيد النسأله شك - 02:17:09

شك تطريز نعم الحديث الثاني عشر قوله يعني بفرد اول الحديث الرابع عشر الحديث الخامس عشر قوله او ليصمت بضم الميم وسمع كسرها ايضا. وهو فيصح او ليصمت او ليصمت. نعم. الحديث السابع عشر الفتنة والبدعة - 02:17:29

المعنى الحديث الثاني عشر اي رواية اخرى وذكر صاحب القاموس وهو الفيروز ابادي ان تجاه مثلث ان تجاه ان تجاهها مثلثة النساء فيقال تجاه وتجاه. نعم. قال تعالى واجتناب المخالفه. الحديث العشرون قوله اذا لم تسمع واصنع ما شئت - 02:18:09

تقدمن ان الحديث يجوز ان يكون خبرا فيجوز ان يكون انشاء مفيدة للامر. فالذى ذكره النفق وبعض ما يحتمله من المعنى. نعم.

الحادي العادي والعشرون قل امنت بالله ثم استقيم - 02:19:09

امر الله تعالى ما هي ؟ الحديث السادس والعشرون قوله صلى الله عليه وسلم اين الایمان وكذلك الصلاة وسبحان الله وبحمده بين السماء والارض الى الله تعالى والصلاه اي كما عمل - 02:19:39

والصلاه برهان اي حجة لصاحبها في اداء حق المال وقيل حجة بالایمان صاحبها وعن المعاصي وعن المعاشرى لايزال صاحبها مستطاعا على الصلاه كل الناس كل انسان من اشعار بنفسه من ام يبيعها لله تعالى لطاعته ومنهم من يبيع - 02:20:39

فيينطقها ان يهبطها شرع هذا الحديث في اول شهر شعر المسلم فمن اراد زيارة الحديث رابعا قوله تعالى مستعين في حق الله تعالى لانه مجاوزة الحج او التصوف لغيرهم وهم جميعا يحارب بحق - 02:21:29

تقدمن ان المختار في الظلم انه وضع الشيء في غير موضعه. وما ذكره المصنف فيه نظر بسط الاعتراض عليه ابو العباس ابن تيمية في شرح حديث ابي ذر الغفارى وهي رسالة - 02:21:59

مطبوعة مفردة. نعم. احسن الله اليكم قوله تعالى اما كما ينقص المغيم وبتسليمها واجساد اي ذكرى ومعناه لا ينقص شيئا. الحديث واحد اذا اعد قراءتك عندما قوله ها - 02:22:19

قوله وطلب ولد صالح قوله رحمة الله وهو كنایة عن الجماع تقدم انه يقع ايضا كنایة عن الفرج. قدم انه يقع ايضا كنایة عن الفرج. وذكره المصنف نفسه في شرح مسلم. نعم. الحديث - 02:22:59

السلام صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وتشريده فتح اشهر فسماع ان شهر من سمعان. وسماعان هذه الموحدة الحديث الثاني والعشرون دعيا لهم للموحدات السامية بالسين المهملة والياء والذات عنده. ايش معنى الموحدة ؟ ايش معنى موحدة - 02:23:39

يعني نقطة واحدة باء موحدة نقطة واحدة. مهملة يعني بدون تقطيع. ومعجمة تكون منقطة في مقابلها السين مهملة والشين معجمة والعين مهملة والغين معجمة. نعم. احسن الله اليكم والبدعة المأمونة على غير ذلك ما ذكره رحمة الله في حد البدعة هو حدتها في اللسان العربي للوضع - 02:24:39

شرعى ما ذكره رحمة الله من حد البدعة هو حدتها باللسان العربي الى الوضع الشرعي وقد تقدم الزهى شرعا. نعم. الحديث التاسع والعشرون بكسر دائم بكسر الداء الاعلى. والكسر افصح وذكر الفتح وهو لغة رديئة. نعم - 02:25:19

اين على قوله بكسر الميم وتفتح ايضا. فيقال ملأك وملأك نعم. قوله الحديث منسوبا قوله صلى الله عليه وسلم فلا تنتهكوها بما لا يحيط. الحديث الثاني والثلاثون الحديث الرابع والثلاثون فإن لم يستطع بقلبه وذلك اضعف الإيمان - 02:25:49

واشكال امرى وبالاسلام السين المهملة ان يكفيه من الشر. الحديث الثاني والثلاثون قوله تعالى قوله رب طوه بالنون اي استعاذني وبالباء اي استعاذ بي. نعم. الحق كلاهما وقع في رواية البخاري. نعم. احسن الله اليكم - 02:26:49

ولا بالاعتداء بها ولا تتعلق بما لا ينتمي الى الحديث التاسع والاربعون على معناه منها فصل حين ان الحديث المذكور اولا ان ينقدها الى المسلمين ومن لم يحفظها ولم يعرف معناها. هذا حقيقة معناه يحصل انتباهم المسلمين لكن - 02:27:49

وصلاته وسلامه على سيدنا محمد وآلها وصحبه وسلم وسلاما على المرسلين والحمد لله رب العالمين الخميس التاسع والعشرين من مارس الاولى سنة ثمان وستين عام. قوله رحمة الله معنى الحفظ هنا ان ينقلها الى المسلمين وان لم يحفظها اي لا يشترط ان يحفظها عن ظهر قلب - 02:28:49

اي لا يشترط ان يحفظها عن ظهر قلب. لكن المشترط ان ينقلها الى المسلمين. لكن المشترط ان ينقلها الى المسلمين ولو بحفظ سطره اي بالكتابه ولو بحفظ سطره اي بالكتابه - 02:29:29

فإذا وجد ذلك رجى له الثواب المذكور في هذا الحديث وان كان ضعيفا لا يثبت كما تقدم وبه نكون قد فرغنا وبحمد الله من هذا الكتاب في اربعة مجالس في اربعة مجالس اكتب طبقة السماع سمع - 02:29:49

جميعاً لمن سمع الجميع ومن عليه فوت يكتب مقدار فوته الأربعين النووية بقراءة غيره والقارئ بقراءته. صاحبنا فلان ابن فلان ابن فلان يكتب اسمه تماماً فتم له ذلك في اربعة مجالس. تم له ذلك في اربعة مجالس - 02:30:09

بالميعاد المثبت في محله من نسخته واجزت له روایته عنی اجازة خاص بمعید معین في معین باسناد مذکور في في الوصول اجازة طلاب الاصول. والحمد لله رب العالمين. صحيح ذلك وكتبه الصالح بن عبدالله بن حمد العصيمي ليلة. اضربوا على كلمة يوم - 02:30:39

ليلة الاربعاء كم التاريخ؟ خمسة وعشرين. لا. اليوم اربعة وعشرين غابت الشمس خلاص دخلنا في خمسة وعشرين خمسة وعشرين من شهر ایش؟ صبر صبر سنة ست وثلاثين بعد اربع منة - 02:30:59

والالف في جامع الشيخ ابن عقیل رحمة الله بمدينة الرياض. وبهذا نكون قد فرغنا من الكتاب السادس ونأتي على تتابیه في اخرها احدها الاسبوع المقبل ان شاء الله تعالى هو الكتاب السابع وهو القواعد الأربع - 02:31:19

التنبیه الثاني الدرس القادم هو اخر هذه الدروس في هذا الفصل الدراسي الاول ثم نستکمل بقیتها في الدراسة الثانية حسب الجدول المعلم. التنبیه الثالث يكون ان شاء الله تعالى في الاسبوع القادم يوم للطالب - 02:31:39

يكون فيه شرح الكتاب في نحو ساعة او اقل ثم نجيب على الاسئلة ثم نشتراك في عشاء نحضره جميماً باذن الله تعالى والتنبیه الرابع ذکر الشیخ ابراهیم ابن الشیخ عبد الله ابن عقیل رحمة الله انه - 02:31:59

هم تشجیعاً للطلبة الحضور فانه استقبالاً من الاختبارات من النتائج المقبولة فان الفائز الاول سیمنح مجموعة الشیخ عبد الله بن عقیل رحمة الله وهي مجموعة مقدرة في عدة مجلدات. لا يمكن الحصول عليها عن طريق الشراء - 02:32:19

لکن الذي يحصل الاول من كل اختبار يأخذ نسخة. نسخة في كل اختبار لکل من يؤدي الاختبار ويفوز. ودائماً المجبیین کثیر لذلك نأتي بالاجابات وان نجعل هناك قرعة هو الذي يأخذ الاول يأخذ جائزة يأخذ هذه الجائزة والبقیة نعد لهم جوائز بحسب ما - 02:32:39

بیهی الله عز وجل التنبیه الخامس وعدنا الاخوة الستة الذين يأتون مع بعضهم في الدرس السابق بجائزه كتاب معالم في طریق طلب العلم لفضیلۃ الشیخ الدكتور عبد العزیز السدحانی. فاین هؤلاء الستة - 02:32:59

يزید انت اللي كنت قریب من هنا. طیب. هؤلاء الاخوة موجودین ان شاء الله کلهم. انت نعطيک الجائزة احد يعدهم ولا ما تعرف وین هو؟ ایش فایدہ انا قلناهم؟ یلا نتعاون احد یحضر واحد ولا - 02:33:19

فائدة التعارف انکم تعرفونه. یزید الشیبان ها و محمد الحمدان ونایف الزامل وعبدالله الاحمد معاذ القاسم وعبد الرحمن الغیر ستة هؤلاء تقدموا عندنا واخذوا الجائز لازم تعرفون بعضکم. تحضرون دروس هنا عدة اسابیع. الانسان ینظر اخوانه ولا یعرف اسمه. یقول بعدین والله كنت اشووفه - 02:33:39

بعض الدروس بس ما ادری وش هي الدروس ایش فایدہ انک تجامله في الطلب؟ هؤلاء الاخ یزید؟ تفضل توصلها الى الاخوان سلمانا عليهم واللي غایب لا تعطی نسخته. لا عطه نسخته نمزح معه. جزاکم الله خیر. وفقکم الله یحب الوضع. الحمد لله رب العالمین. 02:34:09

محمد واله وصحبه اجمعین - 02:34:29